صحيفه

*(تم فهرست الجزء السابع من تفسير النيسابوري)

١٥٩٣٢

*(فهرست الجزء الثامن من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صحيفة

(تم الجزء الثامن من تفسير الامام ابن جرير)

(فهرست الجزء الثامن من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش الجزء الثامن من تفسير ابن جرير)

صحيفة

(تم الجزء الثامن من تفسير النيسابورى)

تفسير سورة الاعراف

(فهرست الجزء التاسع من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

(تم فهرست الجزء التاسع من تفسير ابن جرير)

(فهرست الجزء التاسع من تفسير النيسابورى الموضوع بهامش الجزء التاسع من تفسير ابن جرير)

صحيفه

(تم فهرست الجزء التاسع من النيسابورى)

(فهرست الجزء العاشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى)

(تم فهرست الجزء العاشر من تفسير ابن جرير)

(فهرست الجزء العاشر من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش الجزء العاشر من تفسير ابن جرير)

(تمت فهرست الجزء العاشر من النيسابورى)

(فهرست الجزء الحادى عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبرى)

(الجزء الثامن)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المسمى

جامع البيان فى تفسير القرآن

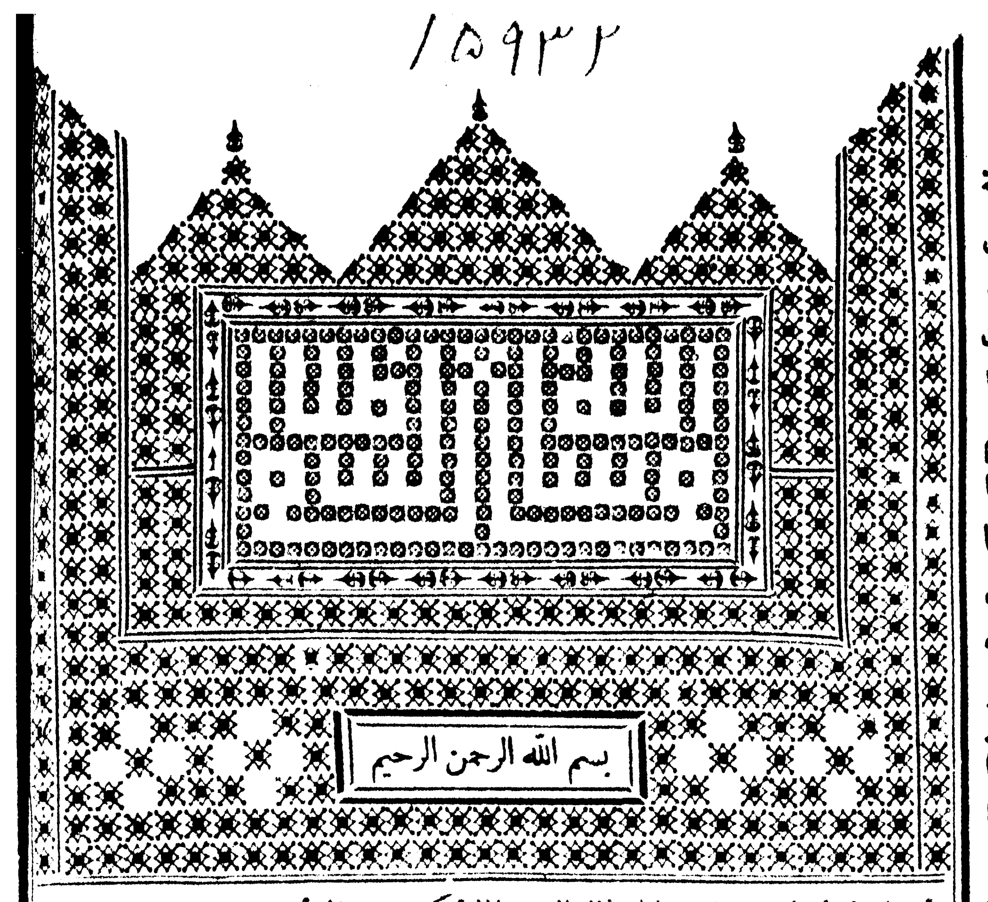
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الثامن من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولابرح الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة ما يحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)



بسم الله الرحمن الرحيم

القول فى تاويل قوله (ولواننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد آيس من فلاح هؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام القائلين لك لئن جئتنا بآية لنؤمنن لك فاننا لو نزلنا اليهم الملائكة حتى يروها عيانا وكلمهم الموتى باحيائنا اياهم حجة لك ودلالة على نبوتك واخبروهم انك محق فيما تقول وان ما جئتهم به حق من عند الله وحشرنا عليهم كل شئ فجعلناهم لك قبلا ما آمنوا ولا صدقوك ولا اتبعوك الا أن يشاء الله ذلك لمن شاء منهم ولكن أكثرهم يجهلون يقول ولكن أكثر هؤلاء المشركين يجهلون ان ذلك كذلك يحسبون ان الايمان اليهم والكفر بايديهم متى شاؤا آمنوا ومتى شاؤا كفروا وليس ذلك كذلك ذلك بيدى لا يؤمن منهم الا من هديته له فوفقته ولا يكفر الا من خذلته عن الرشد فاضللته وقيل ان ذلك نزل فى المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله من مشركى قريش ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال نزلت فى المستهزئين الذين سألوا النبى صلى الله عليه وسلم الآية فقال قل يا محمد انما الآيات عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ونزل فيهم ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا وقال آخرون انما قيل ما كانوا ليؤمنوا يراد به أهل الشقاء وقيل الا أن يشاء الله فاستثنى ذلك من قوله ليؤمنوا يراد به أهل الايمان والسعادة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا وهم أهل الشقاء ثم قال الا أن يشاء الله وهم أهل السعادة الذين سبق لهم فى علمه ان يدخلوا فى الايمان عليهم وأولى القولين فى ذلك * بالصواب قول ابن عباس لان الله جل ثناؤه عم بقوله ما كانوا ليؤمنوا القوم الذين تقدم ذكرهم فى قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها وقد يجوز ان يكون الذين سألوا الآية كانوا هم المستهزئين الذين قال ابن جريج انهم عنوا بهذه الآية ولكن لا دلالة

(ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ما هم مقترفون أفغير الله ابتغى حكما وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا ليضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين وذروا ظاهر الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون) القراآت قبلا بكسر القاف وفتح الباء أبو جعفر

في ظاهر التنزيل على ذلك ولا خبر تقوم به حجة بان ذلك كذلك والخبر من الله خارج مخرج العموم
فالقول بان ذلك عني به أهل الشقاء منهم أولى لما وصفنا واختلفت القراء في قراءة قوله وحشرنا
عليهم كل شئ قبلا فقرأته قراء أهل المدينة قبلا بكسر القاف وفتح الباء بمعنى معاينة من قول القائل
لقيته قبلا أي معاينة ومجاهرة وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين والبصريين وحشرنا عليهم كل شئ
قبلا بضم القاف والباء واذا قرئ كذلك كان له من التأويل ثلاثة أوجه أحدها ان يكون القبل جمع
قبيل كالرغف التي هي جمع رغيف والقضب التي هي جمع قضيب ويكون القبل الضمناء والكفلاء
واذا كان ذلك معناه كان تأويل الكلام وحشرنا عليهم كل شئ كفلاء يكفلون لهم بان الذي نعدهم
على ايمانهم بالله ان آمنوا أو نوعدهم على كفرهم بالله ان هلكوا على كفرهم ما آمنوا الا أن يشاء الله
والوجه الآخر ان يكون القبل بمعنى المقابلة والمواجهة من قول القائل أتيتك قبلا لا دبرا اذا أتاه من
قبل وجهه والوجه الثالث ان يكون معناه وحشرنا عليهم كل شئ قبيلة قبيلة صنفا صنفا وجماعة
جماعة فيكون القبل حينئذ جمع قبيل الذي هو جمع قبيلة فيكون القبل جمع الجمع وبكل ذلك قد
قالت جماعة من أهل التأويل ذكر من قال معنى ذلك معاينة **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وحشرنا عليهم كل شئ قبلا
يقول معاينة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وحشرنا عليهم كل شئ قبلا
حتى يعاينوا ذلك معاينة ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ذكر من قال معنى ذلك قبيلة قبيلة صنفا
صنفا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن يزيد من قرأ قبلا معناه قبيلا قبيلا
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قبلا أفواجا قبيلا
قبيلا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أحمد بن يونس عن أبي خيثمة قال ثنا أبان بن
تغلب قال ثني طلحة ان مجاهدا قرأ في الانعام كل شئ قبلا قال قبائل قبيلا وقبيلا وقبيلا ذكر من
قال معناه مقابلة **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا يقول لو استقبلهم
ذلك كله لم يؤمنوا الا أن يشاء الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وحشرنا عليهم كل شئ قبلا قال حشروا اليهم جميعا فقابلوهم وواجهوهم **حدثني** المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا عبيد الله بن يزيد قرأ عيسى قبلا ومعناه عيانا * وأولى القراءتين في ذلك بالصواب
عندنا قراءة من قرأ وحشرنا عليهم كل شئ قبلا بضم القاف والباء لما ذكرنا من احتمال ذلك الاوجه
التي بينا من المعاني وان معنى القبل داخل فيه وغير داخل في القبل معاني القبل وأما قوله وحشرنا
عليهم فان معناه وجمعنا عليهم وسقنا اليهم ۞ القول في تأويل قوله (وكذلك جعلنا لكل نبي
عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا) قال أبو جعفر يقول
تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مسليه بذلك عما لقي من كفرة قومه في ذات الله وحاثاله على
الصبر على ما نال فيه وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا يقول وكما ابتليناك يا محمد بان جعلنا لك من مشركي
قومك أعداء يوحي شياطين بعضهم الى بعض زخرف القول ليصدوهم بمجادلتهم اياك بذلك عن
اتباعك والايمان بك وبما جئتهم به من عند ربك كذلك ابتلينا من قبلك من الانبياء والرسل بان
جعلنا لهم أعداء من قومهم يؤذونهم بالجدال والخصومات يقول فهذا الذي امتحنتك به لم تخصص به
من بينهم وحدك بل قد عممتهم بذلك معك لابتليهم وأختبرهم مع قدرتي على منع من آذاهم من ايذائهم
فلم أفعل ذلك الا لأعرف أولي العزم منهم من غيرهم يقول فاصبر أنت كما صبر أولو العزم من الرسل وأما
شياطين الانس والجن فانهم مردتهم وقد بينا الفعل الذي منه بني هذا الاسم بما أغنى عن اعادته
ونصب العدو والشياطين بقوله جعلنا وأما قوله يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا فانه

ونافع وابن عامر الباقون بضمتين
منزل بالتشديد ابن عامر وحفص
والمفضل كلمة ربك عاصم وحمزة
وعلي وخلف وسهل ويعقوب
الباقون كلمات من يضل من
الاضلال الاصبهاني عن نصير وضل
على البناء للفاعل وحرم على البناء
للمفعول حمزة وخلف وعاصم غير
حفص والمفضل وقرأ أبو جعفر
ونافع وسهل ويعقوب وحفص
جميعا بالفتح الباقون على البناء
للمفعول فيهما ليضلون بضم الياء
عاصم وحمزة وعلي وخلف الباقون
بالفتح * الوقوف الجزء الثامن
تجهلون ه غرورا ط يفترون
ه مفصلا ط الممترين ه وعدلا
ط لكلماته ج لابتداء الضمير
المنفصل مع احتمال الواو والحال أي
لا تبديل لكلماته وهو السميع
العليم ه عن سبيل الله ط
يخرصون ه عن سبيله ج
بالمهتدين ه مؤمنين ه اليه
ط بغير علم ط بالمعتدين ه
وباطنه ط يقترفون ه لفسق
ط ليجادلوكم ج المشركون ه
* التفسير هذا شروع في تفصيل
ما أجمله قوله انها اذا جاءت لا يؤمنون
وكان المستهزؤن بالقرآن خمسة
الوليد بن المغيرة المخزومي والعاص
ابن وائل السهمي والاسود بن عبد
يغوث الزهري والاسود بن المطلب
والحارث بن حنظلة أتوا الرسول
صلى الله عليه وآله في رهط من أهل
مكة فقالوا أرنا الملائكة يشهدون
بانك رسول الله صلى الله عليه وسلم أو
ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم
أحق ما تقول أم باطل أو ائتنا
بالله والملائكة قبيلا أي كفيلا على
ما ندعيه فنفى الله تعالى عنهم
الايمان وان أوتوا هذه المقترحات

قال أبو زيد يقال لقيت فلانا قبلا وقبلا وقبلا ومقابلة كلها بمعنى واحد وهو المواجهة رواه الواحدي وقال أبو عبيدة والفراء والزجاج قبلا بكسر القاف معناه معاينة روى عن أبي ذر قال قلت للنبي صلى الله عليه وآله أ كان آدم نبيا قال نعم كان نبيا كلمه الله تعالى قبلا واما قبلا بضمتين فقيل انه جمع قبيل ومعناه الجماعة يكون من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى مثل الروم والزنج والعرب ولهذا قال الاخفش في تفسيره أي قبيلا قبيلا أو معناه الكفيل والعريف من قبل به ويقبل (٤) قبالة والمعنى لو حشرنا عليهم كل شئ كفلوا بصحة ما يقول ما آمنوا وموضع الاعجاز فيه ان الاشياء المحشورة منها ما ينطق ومنها ما لا ينطق ومنها حي ومنها ميت فاذا حشرها الله تعالى على اختلاف طبائعها مجتمعة في موقف واحد ثم انطقها وأطبقوا على قبول هذه الكفالة كان ذلك من أعظم المعجزات اما قوله تعالى ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله ايمانهم فقد قالت الاشاعرة فلما لم يؤمنوا دل على انه تعالى ما شاء ايمانهم وقالت المعتزلة لو لم يرد منهم الايمان لما وجب عليهم الايمان كما لو لم يامرهم به لم يجب ولو أراد الكفر من الكافر لكان الكافر في كفره مطيعا لله لانه لا معنى للطاعة الا فعل المراد ولو جاز من الله تعالى ان يريد الكفر لجاز ان يامر به ولجاز ان يامرنا بان نريد الكفر فالمراد من الآية انه شاء من الكل الايمان الاختياري وما شاء الايمان القهري والمعنى ما كانوا ليؤمنوا ايمانا اختياريا الا أن يشاء الله مشيئة اكراه واضطرار فحينئذ يؤمنون وزيف بان الاختيار لا بد معه من حصول داعية يترجح بها أحد طرفي الممكن ولا تحصل تلك الداعية الا بتخليق الله تعالى فكانه لا اختيار قال الجبائي قوله الا أن يشاء الله يدل على حدوث المشيئة اذ لو كانت قديمة وهي الشرط لزم من حصولها حصول المشروط وأجيب بانها قديمة الا أن تعلقها باحداث المحدث في الحال اضافة حادثة ثم ختم الآية بقوله ولكن أكثرهم يجهلون قالت الاشاعرة أي لا يعلمون ان الكل بقضاء الله و بقدره من

وقالت المعتزلة انهم لا يدرون أنهم يبقون كفارا عند ظهور الآيات التي طلبوها والمعجزات التي اقترحوها فيقسمون بالله جهد أيمانهم على ما لا يشعرون من حال قلوبهم أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون ان هؤلاء لا يؤمنون الا أن يضطرهم فيطمعون في ايمانهم الاختياري بمجيء الآيات المقترحات ثم قال وكذلك قيل انه منسوق على قوله وكذلك زينا أي وكما زينا لكل أمة عملهم جعلنا وقيل ان المشار اليه محذوف أي وكما

يعني انه يلقي الملقي منهم القول الذي زينه وحسنه بالباطل الى صاحبه ليغتر به من سمعه فيضل عن سبيل الله ثم اختلف أهل التأويل في معنى قوله شياطين الانس والجن فقال بعضهم معناه شياطين الانس التي مع الانس وشياطين الجن التي مع الجن وليس للانس شياطين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه أما شياطين الانس فالشياطين التي تضل الانس وشياطين الجن الذين يضلون الجن يلتقيان فيقول كل واحد منهما اني أضللت صاحبي بكذا وكذا وأضللت انت صاحبك بكذا وكذا فيعلم بعضهم بعضا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن شريك عن سعيد بن مسروق عن عكرمة شياطين الانس والجن قال ليس في الانس شياطين ولكن شياطين الجن يوحون الى شياطين الانس وشياطين الانس يوحون الى شياطين الجن حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن السدي في قوله يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا قال للانسان شيطان وللجني شيطان فيلقى شيطان الانس شيطان الجن فيوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا * وقال الامام أبو جعفر جعل عكرمة والسدي في تاويلهما هذا الذي ذكرت عنهما عدو الانبياء الذين ذكرهم الله في قوله وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا أولاد ابليس دون أولاد آدم ودون الجن وجعل الموصوفين بان بعضهم يوحي الى بعض زخرف القول غرورا ولد ابليس وان من مع ابن آدم من ولد ابليس يوحي الى من مع الجن من ولده زخرف القول غرورا وليس لهذا التاويل وجه مفهوم لان الله جعل ابليس وولده أعداء ابن آدم فكل ولده لكل ولده عدو وقد خص الله في هذه الآية الخبر عن الانبياء انه جعل لهم من الشياطين أعداء فلو كان معنيا بذلك الشياطين الذين ذكرهم السدي الذين هم ولد ابليس لم يكن لخصوص الانبياء بالخبر عنهم انه جعل لهم الشياطين أعداء وقد جعل ذلك لاعداء أعدائهم مثل الذي جعل لهم ولكن ذلك كالذي قلنا من انه معني به انه جعل مردة الانس والجن لكل نبي عدوا يوحي بعضهم الى بعض من القول ما يؤذيهم به وبنحو الذي قلنا في ذلك جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن حميد بن هلال قال ثني رجل من أهل دمشق عن عوف بن مالك عن أبي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت يا رسول الله هل للانس من شياطين قال نعم حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن أبي عبد الله محمد بن أيوب وغيره من المشيخة عن أبي عائذ عن أبي ذر انه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس قد أطال فيه الجلوس قال فقال يا أبا ذر هل صليت قال قلت لا يا رسول الله قال قم فاركع ركعتين قال ثم جئت فجلست اليه فقال يا أبا ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت يا رسول الله وهل للانس شياطين قال نعم شر من شياطين الجن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال بلغني ان أبا ذر قام يوما يصلي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تعوذ يا أبا ذر من شياطين الانس والجن فقال يا رسول الله وان من الانس شياطين قال نعم وقال آخرون في ذلك بنحو الذي قلنا

خلينا بينك و بين أعداءك كذلك فعلنا بمن قبلك من الانبياء وأعدائهم لم نمنعهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذى هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر قالت الاشاعرة لاشك ان تلك العداوة معصية وكفر وان جعلها شرفالانه يدل على ان خالق الخير والشر والطاعة والمعصية والايمان والكفر هو الله قال الجبائى المراد بهذا الجعل انه حكم و بين فان الرجل اذا حكم بكفر انسان قيل انه كفره واذا أخبر عن عدالته قيل عدله وقال الكعبي انه أمر الانبياء بعداوتهم واعلمهم بكونهم أعداءلهم فاقتضى (٥) ذلك انهم صاروا أعداء للانبياء لان العداوة تكون من الجانبين أجاب أبو بكر الاصم بانه لما أرسل محمدا الى العالمين وخصه بتلك المعجزات صار ذلك التخصيص سببا للحسد والعداوة أوللبغضاء فهذا هو المراد بجعلهم أعداء له وزيف بان الافعال مستندة الى الدواعى وهى من الله تعالى و بان العداوة والمحبة متعلقة بالطبع لا بالارادة والتكلف فلا يقدر عليها الا الله تعالى وانتصاب الشياطين كما مر فى قوله وجعلوا لله شركاء الجن قال الزجاج وابن الانبارى عدوا فى معنى الجمع ولقائل ان يقول لا حاجة الى هذا التكلف لصحة قولنا وكذلك جعلنا لكل واحد من الانبياء عدوا واحدا اذ ليس يجب ان يحصل لكل واحد من الانبياء أكثر من عدو واحد عن ابن عباس كل عات متمرد من الجن والانس فهو شيطان وقال مجاهد وقتادة والحسن ان من الجن شياطين ومن الانس شياطين وان شيطان الجن اذا أعياه المؤمن ذهب الى متمرد من الانس وهو شيطان الانس فاغراه بالمؤمن ليعينه عليه روى ان النبى صلى الله عليه وآله قال لابى ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت وهل للانس من شياطين قال نعم هم شر من شياطين الجن وقيل ان الجميع من ولد ابليس الا ان الذى يوسوس الانس يسمى شيطان الانس والذى يوسوس الجن يسمى شيطان الجن وزيف بان المقصود من الآية الشكاية من سفاهة الكفار الذين هم الاعداء وهم الشياطين وعن مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد على من شيطان الجن لانى اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يجيئنى فيجرنى الى المعاصى عيانا ومعنى الايحاء الاعلام أو القول السريع أى يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس وكذلك بعض الجن الى بعض و بعض الانس الى بعض وكانه لا يتصور وسوسة الانس الى الجن الاعلى تقدير القول بالتسخير و زخرف القول ما يزينه من القول والوسوسة والاغراء على

من ان ذلك اخبار من الله ان شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض * ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله شياطين الانس والجن قال من الجن شياطين ومن الانس شياطين يوحى بعضهم الى بعض قال قتادة بلغنى ان أباذر كان يوما يصلى فقال له النبى صلى الله عليه وسلم تعوذ يا أباذر من شياطين الانس والجن فقال يا نبى الله وان من الانس شياطين فقال النبى صلى الله عليه وسلم نعم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن الآية ذكر لنا ان أباذر قام ذات يوم يصلى فقال له نبى الله تعوذ بالله من شياطين الجن والانس فقال يا نبى الله أوللانس شياطين كشياطين الجن قال نعم أوكذبت عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن فقال كفار الجن شياطين يوحون الى شياطين الانس كفار الانس زخرف القول غرورا وأما قوله زخرف القول غرورا فانه المزين بالباطل كما وصفت قبل يقال زخرف كلامه وشهادته اذا حسن ذلك بالباطل ووشاه كما حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن شريك عن سعيد بن مسروق عن عكرمة قوله زخرف القول غرورا قال تزيين بالباطل بالالسنة حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى أما الزخرف فزخرفوه فزينوه حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد زخرف القول غرورا قال تزيين الباطل بالالسنة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله زخرف القول غرورا يقول حسن بعضهم لبعض القول ليتبعوهم فى فتنتهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله زخرف القول غرورا قال الزخرف المزين حيث زين لهم هذا الغرور كما زين ابليس لآدم ما جاءه به وقاسمه انه لمن الناصحين وقرأ وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم قال ذلك الزخرف وأما الغرور فانه ما غر الانسان فخدعه فصده عن الصواب الى الخطا ومن الحق الى الباطل وهو مصدر من قول القائل غررت فلانا بكذا وكذا فانا أغره غرورا وغرا كالذى حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى غرورا قال يغرون به الناس والجن ۞ القول فى تأويل قوله (ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون) يقول تعالى ذكره ولو شئت يا محمد ان يؤمن الذين كانوا للانبياء أعداء من شياطين الانس والجن فلا ينالهم مكرهم ويأمنوا غوائلهم واذاهم فعلت ذلك ولكنى لم أشأ ذلك لابتلى بعضهم ببعض فيستحق كل فريق منهم ما سبق لهم فى الكتاب السابق فذرهم يقول فدعهم يعنى الشياطين الذين يجادلونك بالباطل من مشركى قومك و يخاصمونك بما يوحى اليهم أولياؤهم من شياطين الانس والجن وما يفترون يعنى وما يختلقون من افك وزور يقول له صلى الله عليه وسلم اصبر عليهم وانى من وراء عقابهم على افترائهم على الله واختلاقهم عليه الكذب والزور ۞ القول فى تأويل قوله (ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه) يقول تعالى ذكره وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا

المغاصي والتحقيق فيه ان الانسان مالم يعتقد في أمر من الامور خيرية أو نفعا لم يرغب فيه ثم ان كان هذا الاعتقاد مطابقا للواقع فهو الحق والصدق والالهام وكان صادرا من الملك والا كان مزخرفا أي يكون باطنه فاسدا وظاهره مزينا قال الواحدي غرورا نصب على المصدر لان ايحاء الزخرف من القول في معنى الغرور ولو شاء ربك ما فعلوه استدلال الاشاعرة به ظاهر والمعتزلة يحملونه على مشيئة الالجاء فذرهم وما يفترون منصوب على انه مفعول معه أو (٦) مفعول به أي وافتراءهم أو ما يفترونه قال ابن عباس يريد ما زين لهم ابليس وغرهم به

ولتصغى اليه يقول جل ثناؤه يوحي بعض هؤلاء الشياطين الى بعض المزين من القول بالباطل ليغروا به المؤمنين من اتباع الانبياء فيفتنوهم عن دينهم ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة يقول ولتميل اليه قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وهو من صغوت تصغى وتصغو والتنزيل جاء بتصغى صغوا وصغوا وبعض العرب تقول صغيت بالياء حكي عن بعض بني أسد صغيت الى حديثه فأنا أصغى صغيا بالياء وذلك اذا ملت يقال صغوي معك اذا كان هواك معه وميلك مثل قولهم ضلعي معك ويقال أصغيت الاناء اذا أملته ليجتمع ما فيه ومنه قول الشاعر

ترى السفيه به عن كل محكمة * زيغ وفيه الى التشبيه اصغاء

ويقال للقمر اذا مال للغيوب صغى وأصغى وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولتصغى اليه أفئدة يقول ترجع اليه أفئدة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة قال لتميل حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة يقول تميل اليه قلوب الكفار ويحبونه ويرضون به حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة قال ولتصغى وليهووا ذلك وليرضوه قال يقول الرجل للمرأة صغيت اليها هويتها ۞ القول في تأويل قوله (وليقترفوا ما هم مقترفون) يقول تعالى ذكره وليكتسبوا من الاعمال ما هم مكتسبون حكي عن العرب سماعا منها خرج يقترف أهله بمعنى يكسبهم ومنه قيل قارف فلان هذا الامر اذا واقعه وعمله وكان بعضهم يقول هو التهمة والادعاء يقول للرجل انت قرفتني أي اتهمتني ويقال بئسما اقترفت لنفسك وقال رؤبة

أعيا اقتراف الكذب المقروف * تقوى التقي وعفة العفيف

وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله وليقترفوا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليقترفوا ما هم مقترفون وليكتسبوا ما هم مكتسبون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وليقترفوا ما هم مقترفون قال ليعملوا ما هم عاملون حدثني يونس بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وليقترفوا ما هم مقترفون قال ليعملوا ما هم عاملون ۞ القول في تأويل قوله (أفغير الله أبتغي حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين بالله الاوثان والاصنام القائلين لك كف عن آلهتنا ونكف عن الهك ان الله قد حكم علي بذكر آلهتكم بما يكون صدا عن عبادتها أفغير الله أبتغي حكما أي قل فليس لي ان أتعدى حكمه وأتجاوزه لانه لا حكم أعدل منه ولا قائل أصدق منه وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا يعني القرآن مفصلا يعني مبينا فيه الحكم فيما تختصمون فيه من أمري وأمركم وقد بينا معنى التفصيل فيما مضى قبل ۞ القول في تأويل قوله (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق فلا

وفيه تحذير من الكفر وترغيب في الايمان وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وتنبيه له على ما أعد للكفرة من العقاب وله من الثواب بسبب صبره على سفاهتهم وتلطفه بهم الصغو في اللغة الميل يقال في المستمع انه مصغ اذا مال بحاسته الى ناحية الصوت وأصغى الاناء اذا أماله حتى انصب بعضه في بعض ويقال للقمر اذا مال الى الغروب صغى وأصغى قال الجوهري صغا يصغو ويصغى صغوا أي مال وكذلك صغي بالكسر يصغى بالفتح صغى وصغيا واللام في ولتصغى لابد لها من متعلق فقالت الاشاعرة التقدير وانما جعلنا مثل ذلك الشخص عدوا للنبي لتميل اليه أو الى قوله المزخرف أفئدة الكفار فيبعدوا بذلك السبب عن قبول دعوة النبي وليرضوه وليختاروه على أنفسهم وليقترفوا وليكتسبوا من الآثام ما هم مقترفون وقال الجبائي ان هذا الكلام خرج مخرج الامر ومعناه الزجر كقوله واستفزز من استطعت منهم بصوتك وزيف بان حمل لام كي على لام الامر تحريف وقال الكعبي هي لام العاقبة تقديره ولتميل الى ما ذكر من عداوة الانبياء ووسوسة الشياطين أفئدة الكفار جعلنا لكل نبي عدوا وعن أبي مسلم انها معطوفة على موضع غرورا والتقدير يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول ليغتروا بذلك ولتميل قلوب الكفار الى المذاهب الباطلة وأورد عليه ان ميل القلوب الى الآراء الفاسدة تكون هو عين الاغترار فيلزم عطف الشيء على نفسه وههنا بحث وهو ان الاشاعرة قالوا البنية ليست شرطا للحياة فالحي هو الجزء الذي قامت الحياة به والعالم هو الجزء الذي قام العلم به وقالت المعتزلة الحي والعالم هو الجملة لا ذلك الجزء فحجة الاشاعرة انه جعل الموصوف بالميل والرغبة في الآية هو القلب لا جملة الحي وبمثله استدل من جعل المتعلق الاول للنفس هو القلب لا مجموع البدن ثم انه سبحانه لما ذكر انه لا فائدة لهم في اظهار

الآيات التي اقترحوها بين بقوله أفغير الله أبتغي حكماً الآية ان الدليل الدال على نبوته قد حصل وكمل والزائد على ذلك لا يجب الالتفات اليه وانما قلنا ان الدليل الدال على نبوته قد حصل لوجهين الاول ان الله تعالى قد حكم بنبوته من حيث انه أنزل عليه الكتاب المبين المشتمل على العلوم الكثيرة والفصاحة الكاملة وقد عجز الخلق عن معارضته وأشار الى هذا الوجه بقوله أفغير الله أبتغي حكماً يعني قل يا محمد انكم تتحكمون في طلب سائر المعجزات فهل يجوز في العقل ان يطلب غير الله حكماً فان كل أحد يقول ان ذلك غير جائز (٧) الوجه الثاني اشتمال التوراة والانجيل على ان محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله حقا وعلى ان القرآن كتاب حق من عند الله وأشار اليه بقوله والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق ثم قال فلا تكونن من الممترين والخطاب لكل أحد أي اذا ظهرت الدلائل فلا ينبغي ان يمتري فيه أحد وقيل الخطاب للرسول في الظاهر والمراد به الامة وقيل الخطاب للرسول في الحقيقة والمراد التهييج والالهاب كقوله ولا تكونن من المشركين أو المراد فلا تكونن من الممترين في ان أهل الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق ولا يريبك جحود أكثرهم قال الواحدي الحكم والحاكم واحد عند أهل اللغة وقال بعض أهل التأويل الحكم أكمل من الحاكم لان الحاكم كل من يحكم والحكم هو الذي لا يحكم الا بالحق ثم لما بين ان القرآن معجز قال وتمت كلمة ربك أي القرآن وقوله صدقا وعدلا مصدران ينتصبان على الحال من الكلمة ومعنى تمامها انها وافية كافية في كونها معجزة دالة على صدق محمد أو كافية في بيان ما يحتاج المكلفون اليه الى القيامة علماً وعملاً أو المراد بالتمام انها أزلية لا يحدث بعد ذلك شيء واعلم ان كل ما حصل في القرآن نوعان الخبر والتكليف فالخبر كل ما أخبر الله تعالى عن وجوده أو عن عدمه الخبر عن وجود ذاته وحصول صفاته أعني كونه تعالى قادراً سميعاً بصيراً يدخل فيه الخبر عن صفات التقديس والتنزيه كقوله تعالى لم يلد ولم يولد ولا تأخذه سنة ولا نوم ويدخل فيه الخبر عن اقسام أفعال الله تعالى وكيفية تدبيره المكونة في السموات والارض وفي عالم الارواح والاجسام يدخل فيه الخبر عن أحكام الله تعالى في الوعد والوعيد والثواب والعقاب ويدخل فيه الخبر عن أقسام أسماء الله تعالى والخبر عن النبوات أقسام المعجزات والخبر عن أحوال النشر والقيامة وصفات أهل الجنة والنار والخبر عن أحوال المتقدمين والخبر عن المغيبات وأما التكليف

تكونن من الممترين) يقول تعالى ذكره ان أنكر هؤلاء العادلون بالله الاوثان من قومك توحيد الله وأشركوا معه الانداد وجحدوا ما أنزلته اليك وأنكروا ان يكون حقاً وكذبوا به فالذين آتيناهم الكتاب وهو التوراة والانجيل من بني اسرائيل يعلمون انه منزل من ربك يعني القرآن وما فيه بالحق يقول فصلا بين أهل الحق والباطل يدل على صدق الصادق في علم الله وكذب الكاذب المفتري عليه فلا تكونن من الممترين يقول فلا تكونن يا محمد من الشاكين في حقيقة الانباء التي جاءتك من الله في هذا الكتاب وغير ذلك مما تضمنه لان الذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق وقد بينا فيما مضى ما وجه قوله فلا تكونن من الممترين بما أغنى عن اعادته مع الرواية المروية فيه وقد **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله فلا تكونن من الممترين يقول لا تكونن في شك مما قصصنا عليك ۞ القول في تأويل قوله (وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم) يقول تعالى ذكره وكملت كلمة ربك يعني القرآن سماه كلمة كما تقول العرب للقصيدة من الشعر يقولها الشاعر هذه كلمة فلان صدقاً وعدلاً يقول كملت كلمة ربك من الصدق والعدل والصدق والعدل نصباً على التفسير للكلمة كما يقال عندي عشرون درهماً لا مبدل لكلماته يقول لا مغير لما أخبر في كتبه انه كائن من وقوعه في حينه وأجله الذي أخبر الله انه واقع فيه وذلك نظير قوله جل ثناؤه يريدون ان يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فكانت ارادتهم تبديل كلام الله مسألتهم نبي الله ان يتركهم يحضرون الحرب معه وقولهم له ولمن معه من المؤمنين ذرونا نتبعكم بعد الخبر الذي كان الله أخبرهم تعالى ذكره في كتابه بقوله فان رجعك الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً الآية فحاولوا تبديل كلام الله وخبره بانهم لن يخرجوا مع نبي الله في غزاة ولن يقاتلوا معه عدواً بقولهم لهم ذرونا نتبعكم فقال الله جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يريدون أن يبدلوا بمسألتهم اياهم ذلك كلام الله وخبره قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فكذلك معنى قوله لا مبدل لكلماته انما هو لا مغير لما أخبر عنه من خبر انه كائن فيبطل مجيئه وكونه ووقوعه على ما أخبر جل ثناؤه لانه لا يزيد المفترون في كتب الله ولا ينقصون منها وذلك ان اليهود والنصارى لا شك انهم أهل كتب الله التي أنزلها على أنبيائه وقد أخبر جل ثناؤه انهم يحرفونه غير الذي أخبر انه لا مبدل له وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته يقول صدقاً وعدلاً فيما حكم وأما قوله وهو السميع العليم فان معناه والله السميع لما يقول هؤلاء العادلون بالله المقسمون بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها وغير ذلك من كلام خلقه العليم بما اليه تؤول ايمانهم من بر وصدق وكذب وحنث وغير ذلك من أمور عباده ۞ القول في تأويل قوله (وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تطع هؤلاء العادلين بالله الانداد يا محمد فيما دعوك اليه من أكل ما ذبحوا لآلهتهم وأهلوا به لغير ربهم وأشكالهم من أهل الزيغ والضلال فانك ان تطع أكثر من في الارض

فيدخل فيه كل أمر ونهي توجه منه سبحانه على عبيده سواء كان ملكا أو بشرا أو شيطانا وسواء كان ذلك في شرعنا أو في شرائع الانبياء المتقدمين أو في مراسم الملائكة المقربين الذين هم سكان السموات والجنة والنار والعرش وما وراءه مما لا يعلم أحوالهم الا الله تعالى فاذن المراد وتمت كلمات ربك صدقا ان كان من باب الخبر وعدلا ان كان من باب التكاليف وهذا ضبط حسن وقيل ان كل ما أخبر الله تعالى عنه من وعد ووعيد وثواب وعقاب فهو صدق (٨) لانه لا بد ان يكون واقعا وهو بعد وقوعه عدل لان أفعاله منزهة عن ان تكون بصفة الظلم

قال لا مبدل لكلماته والمعنى ان هؤلاء الكفار يلقون الشبه في كون القرآن دالا على صدق محمد الا أن تلك الشبهات لا تاثير لها في هذه الدلالة البينة لجلاء الدلالة ووضوحها أو المراد ان كلماته تبقى موصوفة بصفتها مصونة عن التحريف والتغيير كما قال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون أو الغرض انها براءة عن التناقض كما قال ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا أو المعنى ان أحكام الله تعالى لا تتغير ولا تتبدل لانها أزلية والازلي لا يزول وهذا الوجه أحد الاصول القوية في اثبات الجبر لان يلزم منه أن لا ينقلب السعيد شقيا و بالضد ثم لما أجاب عن شبه الكفار بين ان عند ظهور الحجة وتبين المحجة لا ينبغي للعاقل ان يلتفت الى كلمات الجهال فقال وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله والمضل لا بد ان يكون ضالا ويعني بهم الذين ينازعون النبي في الدين غير قاطعين بصحة مذاهبهم كالزنادقة وعبدة الكواكب والاصنام وكالذين يحرمون البحائر والسوائب والوصائل ويحللون الميتة فيحكمون على الحق بانه باطل وعلى الباطل بانه حق فلا يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون يقدرون انهم على شيء أو يكذبون في ان الله أحل كذا وحرم كذا وأصل الخرص حزر ما على النخل من الرطب تمرا وليس لنفاة القياس تمسك بالآية من قبل توجه الذم على متبع الظن لان المذموم من اتباع الظن هو الذي لا يستند الى امارة كظن الكفار المستند الى تقليد اسلافهم فقط أما اذا كان الاعتقاد الراجح مستندا الى امارة فلم يتم انه كذلك ثم قال ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين والمراد انك بعد ما عرفت ان الحق ما هو والباطل ما هو فلا تكن في قيدهم بل فوض أمرهم الى خالقهم لان الله تعالى عالم بان المهتدي من هو والضال من هو فيجازي كل أحد بما يليق بعلمه أو

يضلوك عن دين الله ومحجة الحق والصواب فيصدوك عن ذلك وانما قال الله لنبيه وان تطع أكثر من في الارض من بني آدم لانهم كانوا حينئذ كفارا ضلالا فقال له جل ثناؤه لا تطعهم فيما دعوك اليه فانك ان تطعهم ضللت ضلالهم وكنت مثلهم لانهم لا يدعونك الى الهدى وقد أخطؤه ثم أخبر جل ثناؤه عن حال الذين نهى نبيه عن طاعتهم فيما دعوه اليه في أنفسهم فقال ان يتبعون الا الظن فأخبر جل ثناؤه انهم من أمرهم على ظن عند أنفسهم وحسبان على صحة عزم عليه وان كان خطأ في الحقيقة وان هم الا يخرصون يقول ما هم الا متخرصون يظنون و يوقعون حزرا لا يقين علم يقال منه خرص يخرص خرصا وخروصا أي كذب وتخرص بظن و تخرص بكذب وخرصت النخل أخرصه وخرصت ابلك أصابها البرد والجوع ۞ القول في تأويل قوله (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان ربك الذي نهاك أن تطيع هؤلاء العادلين بالله الاوثان لئلا يضلوك عن سبيله هو أعلم منك ومن جميع خلقه أي خلقه يضل عن سبيله بزخرف القول الذي يوحي الشياطين بعضهم الى بعض فيصدوا عن طاعته واتباع ما أمر به وهو أعلم بالمهتدين يقول وهو أعلم أيضا منك ومنهم بمن كان على استقامة وسداد لا يخفى عليه منهم أحد يقول واتبع يا محمد ما أمرتك به وانته عما نهيتك عنه من طاعة من نهيتك عن طاعته فاني أعلم بالهادي والمضل من خلقي منك واختلف أهل العربية في موضع من في قوله ان ربك هو أعلم من يضل فقال بعض نحويي البصرة موضعه خفض بنية الباء قال ومعنى الكلام ان ربك هو أعلم بمن يضل وقال بعض نحويي الكوفة موضعه رفع لانه بمعنى أي والرافع له يضل والصواب من القول في ذلك انه رفع بيضل وهو في معنى أي وغير معلوم في كلام العرب اسم مخفوض بغير خافض فيكون هذا له نظيرا أو به زعم بعضهم ان قوله أعلم في هذا الموضع بمعنى يعلم واستشهد لقيله ببيت حاتم الطائي

تحالفت طيء من دوننا حلفا * والله أعلم ما كنا لهم خذلا

وبقول خنساء

القوم أعلم ان جفنته * تغدو غداة الريح أو تسري

وهذا الذي قاله هذا التأويل وان كان جائزا في كلام العرب فليس قول الله تعالى ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله منه وذلك انه عطف عليه بقوله وهو أعلم بالمهتدين فأبان بدخول الباء في المهتدين أن أعلم ليس بمعنى يعلم لان ذلك اذا كان بمعنى يفعل لم يوصل بالباء كما لا يقال هو يعلم بزيد بمعنى يعلم زيدا ۞ القول في تأويل قوله (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعباده المؤمنين به وبآياته فكلوا أيها المؤمنون مما ذكيتم من ذبائحكم وذبحتموه الذبح الذي بينت لكم انه تحل به الذبيحة لكم وذلك ما ذبحه المؤمنون بي من أهل دينكم دين الحق أو ذبحه من دان بتوحيدي من أهل الكتاب دون ما ذبحه أهل الاوثان ومن لا كتاب له من المجوس ان كنتم بآياته مؤمنين يقول ان كنتم بحجج الله التي أتتكم وأعلامه باحلاله ما أحللت لكم وتحريم ما حرمت عليكم من المطاعم والمآكل مصدقين ودعوا عنكم زخرف ما توحيه الشياطين بعضها الى بعض من زخرف القول لكم وتلبيس دينكم عليكم غرورا وكان عطاء يقول في ذلك ما حدثنا به محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه قال يأمر بذكر اسمه على الشراب والطعام

ادان هؤلاء الكفار وان أظهروا من أنفسهم ادعاء الجزم واليقين فهم كاذبون والله تعالى عالم بأحوال قلوبهم وبواطنهم ومطلع على تحيرهم وديبة الجهالة وتيه الضلال قال النحويون ان أفعل التفضيل لا يعمل في مظهر في الكلام محذوف أي يعلم من يضل عن سبيله فان لم يقدر محذوف قوي بالباء كما في القلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين وهذا هو الاصل وانما خص هذه السورة بالحذف موافقة له الله أعلم حيث يجعل رسالته وعدل الى لفظ المستقبل تنبيها على قطع الاضافة لان (٩) أكثر ما يستعمل افعل من يستعمل مع الماضي نحو أعلم من دب ودرج وأحسن من قام وقعد وأفضل من حج واعتمر فلو لم يعدل الى لفظ المستقبل التبس بالاضافة تعالى الله عن ذلك وجوز بعضهم ان يكون من للاستفهام كقوله لنعلم أي الحزبين أحصى ثم قال فكلوا والفاء مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال وذلك انهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون انكم تعبدون الله فما قتله الله أحق ان تأكلوا مما قتلتم أنتم فقال الله سبحانه للمسلمين ان كنتم محققين بالايمان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وهو المذكى بيسم الله فان قيل ان القوم كانوا يبيحون ماذبح على اسم الله تعالى ولا ينازعون فيه وانما النزاع في أكل الميتة فانهم كانوا يبيحونها والمسلمون يحرمونها فما الحكمة في اثبات الحكم في المتفق عليه وترك الحكم في المختلف فيه فالجواب لعل القوم كانوا يحرمون أكل المذكاة ويبيحون أكل الميتة فرد الله تعالى عليهم في الامرين بقوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وبقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله أو نقول المراد اجعلوا أكلكم مقصورا على ماذكر اسم الله عليه وعلى هذا فيكون المراد تحريم الميتة فقط والله أعلم أما قوله وقد فصل لكم فأكثر المفسرين قالوا المراد به ما فصل في أول المائدة من قوله حرمت عليكم الميتة الى آخر الآية واعترض عليه بان سورة الانعام مكية والمائدة من آخر ما نزل بالمدينة والآية تقتضي ان يكون المفصل مقدما على هذا المجمل بل الاولى ان يقال المراد قوله تعالى بعد هذه الآية قل لا أجد فيما أوحي الي محرما الى آخرها فان هذا القدر من التأخر غير ضائر وقوله الا ما اضطررتم أي دعتكم الضرورة الى أكله بسبب شدة المجاعة وان كثيرا ليضلون المبالغة في قراءة ضم الياء أكثر لان كل مضل فانه يكون ضالا وقد يكون الضال غير مضل قيل انه عمرو بن

الطعام والذبح وكل شيء يدل على ذكره يؤمر به ﴿ القول في تأويل قوله (ومالكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه) اختلف أهل العلم بكلام العرب في تأويل قوله ومالكم ألا تأكلوا فقال بعض نحويي البصريين معنى ذلك وأي شيء لكم في ان لا تأكلوا قال وذلك نظير قوله ومالنا ألا نقاتل يقول أي شيء لنا في ترك القتال قال ولو كانت ان زائدة لا يقع الفعل ولو كانت في معنى ومالنا كذا وكذا لكانت ومالنا لا نقاتل وقال غيره انما دخلت لا للمنع لان تأويل مالك وما منعك واحد ما منعك لا تفعل ذلك ومالك لا تفعل واحد فلذلك دخلت لا قال وهذا الموضع تكون فيه لا وتكون فيه ان مثل قوله يبين الله لكم ان تضلوا وان لا تضلوا يمنعكم من الضلال بالبيان * وأولى القولين في ذلك بالصواب عندي قول من قال معنى قوله ومالكم في هذا الموضع وأي شيء يمنعكم ان تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وذلك ان الله تعالى ذكره تقدم الى المؤمنين بتحليل ما ذكر اسم الله عليه وأباحة أكل ماذبح بدينه أو دين من كان يدين ببعض شرائع كتبه المعروفة وتحريم ما أهل به لغيره من الحيوان وزجرهم عن الاصغاء لما يوحي الشياطين بعضهم الى بعض من زخرف القول في الميتة والمنخنقة والمتردية وسائر ما حرم الله من المطاعم ثم قال وما يمنعكم من أكل ماذبح بديني الذي ارتضيته وقد فصلت لكم الحلال من الحرام فيما تطعمون وبينته لكم بقوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به الى قوله فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم قال ليس عليكم في حرام ذلك من حلاله فتمتنعوا من أكل حلاله حذرا من مواقعة حرامه فاذ كان ذلك معناه فلا وجه لقول متأولي ذلك وأي شيء لكم في ان لا تأكلوا لان ذلك انما يقال كذلك لمن كان كف عن أكله رجاء ثواب بالكف عن أكله وذلك يكون ممن آمن بالكف فكف اتباعا لامر الله وتسليما لحكمه ولا نعلم أحدا من سلف هذه الامة كف عن أكل ما أحل الله من الذبائح رجاء ثواب الله على تركه ذلك واعتقادا منه ان الله حرمه عليه فبين بذلك اذ كان الامر كما وصفنا ان أولى التأويلين في ذلك بالصواب ما قلنا وقد بينا فيما مضى قبل ان معنى قوله فصل وفصلنا وفصل بين وبين بما يغني عن اعادته في هذا الموضع كما حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وقد فصل لكم ما حرم عليكم يقول قد بين لكم ما حرم عليكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد مثله واختلفت القراء في قوله جل ثناؤه وقد فصل لكم ما حرم عليكم بفتح أول الحرفين من فصل من مطاعمكم فبينه لكم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وقد فصل بفتح فا فصل وتشديد صاده ما حرم بضم حائه وتشديد رائه بمعنى وقد فصل الله لكم المحرم عليكم من مطاعمكم وقرأ ذلك بعض المكيين وبعض البصريين وقد فصل لكم بضم فائه وتشديد صاده ما حرم عليكم بضم حائه وتشديد رائه على وجه ما لم يسم فاعله في الحرفين كليهما وروي عن عطية العوفي أنه كان يقرأ ذلك وقد فصل بتخفيف الصاد وفتح الفاء بمعنى وقد أتاكم حكم الله فيما حرم عليكم * والصواب من القول في ذلك عندنا ان يقال ان كل هذه القراآت الثلاث التي ذكرناها سوى القراءة التي ذكرنا عن عطية قراآت معروفات مستفيضة القراءة بها في قرأة الامصار وهن متفقات المعاني غير مختلفات فبأي ذلك قرأ القارئ فمصيب فيه الصواب وأما قوله الا ما اضطررتم اليه فانه يعني تعالى ذكره ان ما اضطررنا اليه من المطاعم المحرمة التي بين تحريمها لنا في غير

للحى فمن دونه من المشركين لانه أول من غير دين اسمعيل واتخذ البحائر والسوائب وأكل الميتة وقوله باهوائهم بغير علم يريد ان عمرو بن
أقدم على هذه المذاهب من الجهالة الصرفة وقال الزجاج المراد منه الذين يحللون الميتة و يناظرون فى احلالها أو يحتجون عليها بقولهم اذا
ماتذبحونه أنتم فلان يحل مايذبحه الله تعالى أولى وكذلك كل ما يضلون فيه من عبادة الاوثان والطعن فى نبوة محمد صلى الله عليه وآله وفى الآ
دلالة على ان النزاع فى الدين بمجرد التقليد (١٠) حرام ان ربك هو أعلم بالمعتدين فيجازيهم عليها وفيه من التهديد مافيه ثم ذكر آية جا
فقال وذروا ظاهر الاثم و باطنه فقيل ظاهره الزنا فى الحوانيت و باطنه الصديقة فى السر قال الضحاك كان أهل الجاهلية يرون الزنا حلالا ما كان سرا والاصح ان النهى عام اذ لا دليل على تخصيصه ثم قيل المراد ما أعلنتم وما أسررتم وقيل ما عملتم وما نويتم وقال ابن الانبارى يريد وذروا الاثم من جميع جهاته كما تقول ما أخذت من هذا المال قليلا ولا كثيرا أى ما أخذته بوجه من الوجوه وقريب منه قول من قال المراد النهى عن الاثم مع بيان انه لا يخرج عن كونه اثما بسبب اخفائه وكتمانه وقيل المراد النهى عن الاقدام على الاثم ثم قال و باطنه ليظهر بذلك ان الداعى له الى ترك ذلك الاثم خوف الله لا خوف الناس وقيل ظاهر الاثم أفعال الجوارح و باطنه أفعال القلوب من الكبر والحسد والعجب وارادة الشر للمسلمين و يدخل فيه الاعتقاد والعزم والنظر والظن والتمنى والندم على أفعال الخيرات ومنه يعلم ان ما يوجد فى القلب قد يؤاخذ به وان لم يقترن به عمل ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون أى يكتسبون من الآثام ومنه الاعتراف بمحو الاقتراف كما يقال التوبة تمحو الحوبة وظاهر النص يدل على انه يعاقب المذنب البتة الا أن المسلمين أجمعوا على انه
اذا تاب لم يعاقب وأهل السنة على انه اذا لم يتب احتمل العفو ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه نقل احمد
عن عطاء انه قال كل ما لم يذكر اسم الله تعالى عليه من طعام أو شراب فهو حرام تمسكا بعموم الآية وأجمع سائر الفقهاء على تخصيص هذا
العموم بالذبح ثم اختلفوا فقال مالك كل ذبح لم يذكر اسم الله تعالى عليه فهو حرام ترك الذكر عمدا أو نسيانا وهو قول ابن سيرين وطائفة من
المتكلمين أبو حنيفة ان ترك عمدا حرم وان ترك نسيانا حل الشافعى متروك التسمية عمدا وسهوا حلال اذا كان الذابح مسلما لقوله تعالى وا

حال الضرورة لنا حلال ما كنا اليه مضطرين حتى تزول الضرورة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة الا ما اضطررتم اليه من الميتة ۞ القول فى تأويل قوله (وان كثيرا
ليضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين) يقول تعالى ذكره وان كثيرا من الناس
يجادلونكم فى أكل ما حرم الله عليكم أيها المؤمنون بالله من الميتة ليضلون أتباعهم باهوائهم من غير علم
منهم بصحة ما يقولون ولا برهان عندهم بما فيه يجادلون الا ركوبا منهم لاهوائهم واتباعا منهم لدواعى
نفوسهم اعتداء وخلافا لامر الله ونهيه وطاعة للشياطين ان ربك هو أعلم بالمعتدين يقول ان ربك
يا محمد الذى أحل لك ما أحل وحرم عليك ما حرم هو أعلم بمن اعتدى حدوده فتجاوزها الى خلافها وهو
لهم بالمرصاد واختلفت القراء فى قراءة قوله ليضلون فقرأته عامة أهل الكوفة ليضلون بمعنى انهم
يضلون غيرهم وقرأ ذلك بعض البصريين والحجاز ليضلون بمعنى انهم هم الذين يضلون عن الحق
فيجوزون عنه وأولى القراءتين بالصواب فى ذلك قراءة من قرأ وان كثيرا ليضلون باهوائهم بمعنى
انهم يضلون غيرهم وذلك ان الله جل ثناؤه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم عن اضلالهم من تبعهم ونهاهم
عن طاعتهم واتباعهم الى ما يدعونه اليه فقال وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله ثم
أخبر أصحابه عنهم مثل الذى أخبره عنهم ونهاهم من قبول قولهم عن مثل الذى نهاه عنهم فقال لهم
وان كثيرا منهم ليضلونكم باهوائهم بغير علم نظير الذى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم وان تطع أكثر
من فى الارض يضلوك عن سبيل الله ۞ القول فى تأويل قوله (وذروا ظاهر الاثم و باطنه)
يقول تعالى ذكره ودعوا أيها الناس علانية الاثم وذلك ظاهره وسره وذلك باطنه كذلك حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وذروا ظاهر الاثم و باطنه أى قليله وكثيره
وسره وعلانيته حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وذروا
ظاهر الاثم و باطنه قال سره وعلانيته حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبى جعفر عن الربيع
ابن أنس فى قوله وذروا ظاهر الاثم و باطنه يقول سره وعلانيته وقوله ما ظهر منها وما بطن قال سره
وعلانيته حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن
أنس فى قوله وذروا ظاهر الاثم و باطنه قال نهى الله عن ظاهر الاثم و باطنه ان يعمل به سرا أو علانية
وذلك ظاهره و باطنه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن
مجاهد وذروا ظاهر الاثم و باطنه معصية الله فى السر والعلانية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وذروا ظاهر الاثم و باطنه قال هو ما ينوى مما هو عامل ثم
اختلف أهل التأويل فى المعنى بالظاهر من الاثم والباطن منه فى هذا الموضع فقال بعضهم الظاهر منه
ما حرم جل ثناؤه بقوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وقوله حرمت عليكم أمهاتكم الآية
والباطن منه الزنا ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن
السائب عن سعيد بن جبير فى قوله وذروا ظاهر الاثم و باطنه قال الظاهر منه لا تنكحوا ما نكح آباؤكم
من النساء الا ما قد سلف والامهات والبنات والاخوات والباطن الزنا وقال آخرون الظاهر أولات
الرايات من الزوانى والباطن ذوات الاخدان ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا

…ق والضمير عائد الى الاكل الذى دل عليه الفعل أو الى الموصول على انه فى نفسه فسق مثل رجل عدل أو على تقدير حذف المضاف أى وان …له لفسق وقد أجمع المسلمون على انه لا يفسق بأكل ذبيحة المسلم الذى ترك التسمية ولقوله تعالى وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم …دلوكم وهذه المناظرة كانت فى مسئلة الميتة وذلك ان المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة من قتلها اذا ماتت قال الله قتلها قالوا افتزعم ان …ما قتلت انت وأصحابك حلال وما قتل الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فأنزل الله الآية فالمراد من الشياطين ههنا ابليس وجنوده وسوسوا الى أوليائهم من المشركين ليخاصموا محمدا وأصحابه فى أكل الميتة وقال عكرمة وان الشياطين يعنى مردة المجوس ليوحون الى أوليائهم من مشركى قريش وذلك انه لما نزل تحريم الميتة سمعه المجوس من أهل فارس فكتبوا الى قريش وكانت بينهم مكاتبة ان محمدا وأصحابه يزعمون ان ما يذبحونه حلال وان ما يذبحه الله حرام فوقع فى أنفس ناس من المشركين شئ فنزلت الآية ثم قال وان أطعتموهم يعنى فى استحلال الميتة انكم لمشركون قال الزجاج وفيه دليل على ان كل من أحل شيأ مما حرم الله تعالى أو حرم شيأ مما أحل الله فهو مشرك لانه أثبت حاكما سوى الله تعالى ثم قال الشافعى الفسق فى آية أخرى وهى قوله قل لا أجد فيما أوحى الى محرما الى قوله أو فسقا أهل لغير الله به مفسر بما أهل به لغير الله فعلمنا ان الفسق فى هذه الآية أيضا مفسر نزلنا عن هذا المقام وهو التمسك بالمخصصات فلم قلتم انه لم يوجد ذكر الله ههنا لما روى انه صلى الله عليه وآله قال ذكر الله مع المسلم سواء قال أو لم يقل فيحمل هذا الذكر على ذكر القلب أو نقول هب ان هذا الدليل يوجب الحرمة الا ان معنا ما يدل على الحل واذا تعارض الحل والحرمة فالحل راجح لان الاصل فى الاشياء …حة والعمومات الدالة على الحل كقوله خلق لكم ما فى الارض جميعا كلوا واشربوا ولانه مستطاب وقد قال أحل لكم الطيبات ولان الطبع …اليه وقد نهى عن اضاعة المال هذا تقرير مذهب الشافعى ومع ذلك فالاولى بالمسلم ان يحترز عنه لقوة ظاهر النص قال الكعبى فى الآية …على ان الايمان اسم لجميع الطاعات لانه تعالى سمى مخالفته شركا وأجيب بانه لم لا يجوز ان يراد بالشرك ههنا اعتقاد ان لله شريكا فى …كم * التأويل وكلمهم الموتى أى قلوبهم الميتة وحشرنا أى أريناهم جميع الآيات المودعة فى المكونات الا أن يشاء الله فان المشيئة تعبير

…د بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وذروا ظاهر الاثم وباطنه اما ظاهره فالزوانى فى …الحوانيت وأما باطنه فالصديقة يتخذها الرجل فيأتيها سرا حدثت عن الحسين بن الفرج قال …سمعت أبا معاذ قال ثنى عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ولا تقربوا الفواحش …ما ظهر منها وما بطن كان أهل الجاهلية يستسرون بالزنا ويرون ذلك حلالا ما كان سرا فحرم الله …السر منه والعلانية ما ظهر منها يعنى العلانية وما بطن يعنى السر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى …عن أبى مكين وأبيه عن خصيف عن مجاهد لا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال ما ظهر منها …الجمع بين الاختين وتزويج الرجل امرأة أبيه من بعده وما بطن الزنا وقال آخرون الظاهر التعرى …والتجرد من الثياب وما يستر العورة فى الطواف والباطن الزنا ذكر من قال ذلك حدثنى يونس …قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال ظاهره …العرية التى كانوا يعملون بها حين يطوفون بالبيت وباطنه الزنا * والصواب من القول فى ذلك عندنا ان …يقال ان الله تعالى ذكره تقدم الى خلقه بترك ظاهر الاثم وباطنه وذلك سره وعلانيته والاثم كل ما …عصى الله به من محارمه وقد يدخل فى ذلك سر الزنا وعلانيته ومعاهدة أهل الرايات وأولات الاخدان …ومن ونكاح حلائل الآباء والامهات والبنات والطواف بالبيت عريانا وكل معصية لله ظهرت أو …بطنت واذ كان ذلك كذلك وكان جميع ذلك اثما وكان الله عم بقوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه جميع …ما ظهر من الاثم وجميع ما بطن لم يكن لاحد ان يخص من ذلك شيأ دون شئ الا بحجة للعذر قاطعة غير …انه لو جاز ان يوجه ذلك الى الخصوص بغير برهان كان توجيهه الى أنه عنى بظاهر الاثم وباطنه فى هذا …الموضع ما حرم الله من المطاعم والمآكل من الميتة والدم وما بين الله تحريمه فى قوله حرمت عليكم الميتة …الى آخر الآية أولى اذ كان ابتداء الآيات قبلها بذكر تحريم ذلك جرى وهذه فى سياقها ولكنه غير …مستنكر ان يكون عنى بها ذلك وأدخل فيها الامر باجتناب كل ما جانسه من معاصى الله فخرج الامر …عاما بالنهى عن كل ما ظهر أو بطن من الاثم ۞ القول فى تأويل قوله (ان الذين يكسبون الاثم …سيجزون بما كانوا يقترفون) يقول تعالى ذكره ان الذين يعملون بما نهاهم الله عنه ويركبون …معاصى الله ويأتون ما حرم الله سيجزون يقول سيثيبهم الله يوم القيامة بما كانوا فى الدنيا يعملون من …معاصيه ۞ القول فى تأويل قوله (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين …ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون) يعنى بقوله جل ثناؤه ولا تأكلوا …مما لم يذكر اسم الله عليه لا تأكلوا أيها المؤمنون مما مات فلم تذبحوه أنتم أو يذبحه موحد يدين لله …بشرائع شرعها له فى كتاب منزل فانه حرام عليكم ولا ما أهل به لغير الله مما ذبحه المشركون لاوثانهم …وان أكل ذلك فسق يعنى معصية كفر فكنى بقوله وانه عن الاكل وانما ذكر الفعل كما قال الذين قال …لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا يراد به فزادهم قولهم ذلك ايمانا فكنى عن …القول وانما جرى ذكره بفعل وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم فاختلف أهل التأويل فى المعنى …بقوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم فقال بعضهم عنى بذلك شياطين فارس ومن على دينهم من …المجوس الى أوليائهم من مردة مشركى قريش يوحون اليهم زخرف القول ليصل الى نبى الله وأصحابه فى

السعية والعناية الازلية كفاية لابدية ولكن أكثرهم يجهلون ان الهدى ليس بالمنى وانه بمشيئة المولى ثم أخبر ان البلايا للسائرين الى الله
هي المطايا فقال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس هي النفس الامارة التي هي أعدى الاعداء والذين آتيناهم الكتاب هديناهم بنور
الكتاب الى حضرة الجلال فلا تكونن من الممترين في الازل وتمت كلمت ربك كلامه وقضاؤه في الازل صدقا فيما قال وعدلا فيما حكم
بالوجود والعدم والسعادة والشقاوة والرد والقبول والخير والشر والحسن والقبح والايمان والكفر وأحسن شئ خلقه هو الانسان
لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم
وكذلك شر شئ هو الانسان عند
فساد استعداده ثم رددناه أسفل
سافلين ولاهل الكمال ترق في كمال
الحسن الى الابد ولاهل النقصان
تسفل في القبح الى الابد أيضا اظهارا
للقدرة الكاملة غير المتناهية وهو
السميع لحاجة كل ذي حاجة العليم
بما يستاهله كل موجود وان تطع
أكثر من في الارض وهم أهل
الاهواء وأقلهم أهل الحق وان هم
الا يخرصون في دعوى طلب الحق
فان سبيل الحق لا يسلك بالهوى
وانما يسلك بالصدق والهدى
فكلوا مما ذكر اسم الله عليه فمن
أمارات الايمان ان يأكلوا الطعام
بحكم الشرع لا على وفق الطبع
ويذبحوه بذكر الله كما قال صلى الله
عليه وآله أذيبوا طعامكم بذكر
الله فالاكل على الغفلة والنسيان
والاستعانة به على العصيان يورث
موت الجنان والحرمان عن الجنان
وقد فصل لكم يا أهل الله ما حرم
عليكم وهو الدنيا وما فيها والآخرة
ونعيمها الا ما اضطررتم اليه من
ضروريات البشر في الدارين بامر
المولى لا بالطبع والهوى ان ربك
هو أعلم بالمعتدين الذين جاوزوا المولى
وركنوا الى الدنيا والعقبى وذروا
ظاهر الاثم يعني الاعمال الطبيعية
وباطنه يعني الاخلاق الذميمة الردية
سيجزون بما كانوا يقترفون لان
الاخلاق الظلمانية توجب صدأ مرآة القلب وتزيدها رينا الى ان يصير حجابا بين العبد وبين الله تعالى ولا
تأكلوا طعاما الا بامر الله وعلى ذكر الله وفي طلب الله ليندفع بنور الذكر ظلمة الطعام وشهوته وانه يعني ظلام الطعام يؤدي الى الفسق الذي
هو الخروج من النور الروحاني الى الظلمة النفسانية وان الشياطين ليوحون فان للشيطان مجالا في الوسوسة اذا كانت النفوس في المجادلة
مع القلوب ليدعوها الى متابعة الهوى الله حسبي (أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج

أكل الميتة ذكر من قال ذلك حدثني عبد الرحمن بن بشر بن الحكم النيسابوري قال ثنا
موسى بن عبد العزيز القنباري قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة لما نزلت هذه الآية بتحريم
الميتة قال أوحت فارس الى أوليائها من قريش ان خاصموا محمدا وكانت أولياءهم في الجاهلية وقولوا له
ان ما ذبحت فهو حلال وما ذبح الله قال ابن عباس بشمشار من ذهب فهو حرام فأنزل الله هذه الآية
وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم قال الشياطين فارس وأولياؤهم قريش حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عمرو بن دينار عن عكرمة ان مشركي
قريش كاتبوا فارس على الروم وكاتبتهم فارس وكتبت فارس الى مشركي قريش ان محمدا وأصحابه
يزعمون انهم يتبعون أمر الله فما ذبح الله بسكين من ذهب فلا يأكله محمد وأصحابه للميتة وأما ما ذبحوا
هم يأكلون وكتب بذلك المشركون الى أصحاب محمد عليه السلام فوضع في أنفس ناس من المسلمين من
ذلك شئ فنزلت وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الآية ونزلت يوحي بعضهم الى بعض زخرف
القول غرورا وقال آخرون انما عنى بالشياطين الذين يغرون بني آدم انهم أوحوا الى أوليائهم
من قريش ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سماك عن
عكرمة قال كان مما أوحى الشياطين الى أوليائهم من الانس كيف تعبدون شيئا لا تأكلون مما قتل
وتأكلون أنتم ما قتلتم فروى الحديث حتى بلغ النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ولا تأكلوا مما لم يذكر
اسم الله عليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس
قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم قال ابليس الذي يوحي الى مشركي قريش قال ابن جريج
عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال شياطين الجن يوحون الى شياطين الانس يوحون الى
أوليائهم ليجادلوكم قال ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال سمعت ان الشياطين يوحون الى أهل
الشرك يأمرونهم ان يقولوا اما الذي يموت وما الذي تذبحون الا سواء يأمرونهم ان يخاصموا بذلك محمدا
صلى الله عليه وسلم وان أطعتموهم انكم لمشركون قال قول المشركين أما ما ذبح الله للميتة فلا تأكلون
وأما ما ذبحتم بأيديكم فحلال حدثنا محمد بن عمار الرازي قال ثنا سعيد بن سليمان قال ثنا
شريك عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس ان المشركين قالوا للمسلمين ما قتل ربكم فلا
تأكلوا وما قتلتم أنتم تأكلونه فأوحى الله الى نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه
حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما
حرم الله الميتة أمر الشيطان أولياءه فقال لهم ما قتل الله لكم خير مما تذبحون أنتم بسكاكينكم فقال
الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا يحيى بن داود الواسطي قال ثنا اسحق بن
يوسف الازرق عن سفيان عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس قال جادل المشركون المسلمين
فقالوا ما بال ما قتل الله لا تأكلونه وما قتلتم أنتم أكلتموه وأنتم تتبعون أمر الله فأنزل الله ولا تأكلوا مما
لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق الى آخر الآية حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل
عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم يقولون ما ذبح الله
فلا تأكلوه وما ذبحتم أنتم فكلوه فأنزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا ابن حميد
قال

نها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بأنفسهم وما يشعرون واذا
اءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا
كرون فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء كذلك يجعل الله الرجس
لى الذين لا يؤمنون وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم (١٣) دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا
يعملون ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين)

القراآت ميتا بالتشديد أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب رسالته بالنصب والتوحيد ابن كثير وحفص والمفضل الباقون رسالاته على الجمع وبالكسر فى موضع النصب ضيقا وبابه بالتخفيف ابن كثير حرجا بكسر الراء أبو جعفر ونافع وسهل وأبو بكر وحماد الباقون بالفتح يصعد من الصعود ابن كثير يصاعد من التصاعد بادغام التاء فى الصاد أبو بكر وحماد الباقون يصعد بالادغام من التصعد يحشرهم بياء الغيبة حفص الآخرون بالنون * الوقوف بخارج منها ط يعملون ٥ فيها ط وما يشعرون ٥ رسل الله ط رسالاته ط يمكرون ٥ للاسلام ج لابتداء شرط آخر مع العطف فى السماء ج لا يؤمنون ٥
قيما ط تذكرون ٥ يعملون ٥ جميعا ج للحذف أى يحشرهم ويقول لهم مع اتحاد المقصود من الانس الاول ج لتبدل القائل
تفاق الجملتين أجلت لنا ط قال النار يغلظ الصوت على النار اشارة الى ان النار مبتدأ بعد القول وليست فاعلة له يشاء الله ط عليم ٥
بون ٥ يومكم هذا ط كافرين ٥ *التفسير انه سبحانه بعد ان ذكر ان المشركين يجادلون المؤمنين ضرب مثلا للفريقين فبين ان
من المهتدى بمنزلة من كان ميتا فجعله الله حيا واعطاه نورا يهتدى به فى مصالحه وان الكافر بمنزلة من هو فى الظلمات منغمس فيها لا خلاص

قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة ان ناسا من المشركين دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا فتزعم ان ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الله حرام فانزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن الحضرمى ان ناسا من المشركين قالوا أما ما قتل الصقر والكلب فتأكلونه وأما ما قتل الله فلا تأكلونه **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين قال قالوا يا محمد اما ما قتلتم وذبحتم فتأكلونه وأما ما قتل ربكم فتحرمونه فانزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون وان أطعتموهم فى أكل ما نهيتكم عنه انكم اذا لمشركون **حدثنا** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك قال قال المشركون ما قتلتم فتأكلونه وما قتل ربكم لا تأكلونه فنزلت ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وان أطعتموهم انكم لمشركون قول المشركين أما ما ذبح الله للميتة فلا تأكلون منه وأما ما ذبحتم بايديكم فهو حلال **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم قال جادلهم المشركون فى الذبيحة فقالوا أما ما قتلتم بايديكم فتأكلونه واما ما قتل الله فلا تأكلونه يعنون الميتة فكانت هذه مجادلتهم اياهم **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق الآية يعنى عدو الله ابليس أوحى الى أوليائه من أهل الضلالة فقال لهم خاصموا أصحاب محمد فى الميتة فقولوا اما ما ذبحتم وقتلتم فتأكلون وأما ما قتل الله فلا تأكلون وأنتم تزعمون انكم تتبعون أمر الله فانزل الله على نبيه وان أطعتموهم انكم لمشركون وانا والله ما نعلمه كان شرك قط الا باحدى ثلاث ان يدعى مع الله الها آخر أو يسجد لغير الله أو يسمى الذبائح لغير الله **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ان المشركين قالوا للمسلمين كيف تزعمون انكم تتبعون مرضاة الله وما ذبح الله فلا تأكلونه وما ذبحتم أنتم أكلتموه فقال الله لئن أطعتموهم فأكلتم الميتة انكم لمشركون **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم قال كانوا يقولون ما ذكر الله عليه وما ذبحتم فكلوا فنزلت ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه الى قوله ليجادلوكم قال يقول يوحى الشياطين الى أوليائهم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون مما قتل الله فقال ان الذى قتلتم يذكر اسم الله عليه وان الذى مات لم يذكر اسم الله عليه **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن

سليمان قال سمعت الضحاك فى قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم هذا فى شأن الذبيحة قال قال المشركون للمسلمين تزعمون ان الله حرم عليكم الميتة وأحل لكم ما تذبحون أنتم بأيديكم وحرم عليكم ماذبح هو لكم وكيف هذا وأنتم تعبدونه فأنزل الله هذه الآية ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه الى قوله لمشركون وقال آخرون كان الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك قوما من اليهود ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى وسفيان بن وكيع قالا ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ابن عبد الاعلى خاصمت اليهود النبى صلى الله عليه وسلم وقال ابن وكيع جاءت اليهود الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا نأكل ما قتلنا ولا نأكل ما قتل الله فأنزل الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الله أخبر ان الشياطين يوحون الى أوليائهم ليجادلوا المؤمنين فى تحريمهم أكل الميتة بما ذكرنا من جدالهم اياهم وجائز ان يكون الموحون كانوا شياطين الانس يوحون الى أوليائهم منهم وجائز ان يكونوا شياطين الجن أوحوا الى أوليائهم من الانس وجائز ان يكون الجنسان كلاهما تعاونا على ذلك كما أخبر الله عنهما فى الآية الاخرى التى يقول فيها وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا بل ذلك الاغلب من تأويله عندى لان الله أخبر نبيه انه جعل له أعداء من شياطين الجن والانس كما جعل لانبيائه من قبله يوحى بعضهم الى بعض المزين من الاقوال الباطلة ثم أعلمه ان أولئك الشياطين يوحون الى أوليائهم من الانس ليجادلوه ومن تبعه من المؤمنين فيما حرم الله من الميتة عليهم واختلف أهل التأويل فى الذين عنى الله جل ثناؤه بنهيه عن أكله مما لم يذكر اسم الله عليه فقال بعضهم هى ذبائح كانت العرب تذبحها لآلهتها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار قالا ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه قال يأمر بذكر اسمه على الشراب والطعام والذبح قلت لعطاء فما قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ينهى عن ذبائح كانت فى الجاهلية على الاوثان كانت تذبحها العرب وقريش ٧ ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال الميتة وقال آخرون بل عنى بذلك كل ذبيحة لم يذكر اسم الله عليها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن جهير بن يزيد قال سئل الحسن سأله رجل قال له أتيت بطير كذا فمنه ما ذبح فذكر اسم الله عليه ومنه ما نسى ان يذكر اسم الله عليه واختلط الطير فقال الحسن كله كله قال وسألت محمد بن سيرين فقال قال الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن أيوب وهشام عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن يزيد الخطمى قال كلوا من ذبائح أهل الكتاب والمسلمين ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن أشعث عن ابن سيرين عن عبد الله ابن يزيد قال كنت اجلس اليه فى حلقة فكان يجلس فيها ناس من الانصار هو رأسهم فاذا جاء سائل فانما يسأله ويسكتون قال فجاءه رجل فسأله فقال رجل ذبح فنسى ان يسمى فتلا هذه الآية ولا

له منها فيكون مضيرا على الدوام وهل هما خاصان أو عامان فيه قولان الاول قال ابن عباس يريد حمزة بن عبد المطلب وأبا جهل وذلك ان أبا جهل رمى رسول الله صلى الله عليه وآله بفرث وحمزة لم يؤمن بعد فأخبر حمزة بما فعل أبو جهل وهو راجع من قنصه وبيده قوس فأقبل غضبان حتى علا أبا جهل بالقوس وهو يتضرع اليه ويقول يا أبا يعلى أما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله اشهد أن لا اله الا الله لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله فأنزل الآية وعن مقاتل نزلت فى النبى صلى الله عليه وآله وأبى جهل وذلك انه قال زاحمنا بنى عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نؤمن به الا أن يأتينا وحى كما يأتيه فنزلت وعن عكرمة انها نزلت فى عمار بن ياسر وأبى جهل وعن الضحاك هى فى عمر بن الخطاب وأبى جهل والقول الثانى انها عامة فى كل مؤمن وكافر لحصول المعنى فى الكل وانما جعل الكفر موتا لانه جهل والجهل يوجب الحيرة والوقفة فهو كالموت الذى يوجب السكون وأيضا الميت لا يهتدى الى شئ وكذلك الجاهل والهدى علم وبصيرة وهما يوجبان الفوز بالمطالب كالحياة والنور قال بعض العلماء قوله أومن كان ميتا اشارة الى أول مراتب النفس الانسانية وهى الاستعداد المحض المسماة بالعقل الهيولانى عند الحكيم وقوله فأحييناه اشارة الى ثانية مراتبها المسماة بالعقل بالملكة وهى ان يحصل لها العلوم الكلية الاولية وقوله وجعلنا له نورا اشارة الى ثالثة المراتب وهى التى قد حصلت لها المعقولات المكتسبة ولكنها لا تكون حاضرة بالفعل بل تكون بحيث متى شاء صاحبها استرجاعها واستحضارها قدر عليه ولهذا يسمى عقلا بالفعل أى الفعل القريب وقوله يمشى به فى الناس اشارة الى رابعة المراتب وهى النهاية المسماة بالعقل المستفاد وقد حصلت المعارف القدسية والجلايا الروحانية للنفس حاضرة بالفعل وصار جوهر الروح مشرقا بتلك المعارف مستضيأ بها ويمكن ان يقال الحياة عبارة عن الاستعداد القائم بجوهر الروح والنور عبارة عن اتصال نور الوحى والتنزيل فانه لا بد فى الابصار من أمرين سلامة الحاسة والنور الخارجى من الشمس والسراج فكذلك البصيرة لا بد لها فى الادراك من سلامة حاسة العقل ومن طلوع نور الوحى فلهذا قال جمع من المفسرين المراد بهذا النور القرآن ومنهم من قال نور الدين أو نو

تأكلوا

الكمة والاقوال متقاربة وأمامثل الكافر فهو كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها وفيه ان ظلمات الجهل والاخلاق الذميمة صارت كالصفة اللازمة له لاتكاد تزول عنه فيبقى متحيرا خائفا فزعا نعوذ بالله من هذه الحالة ومعنى المثل ههنا الصفة الغريبة أى كمن صفته هذه والمراد كمن هو فى الظلمات ثم قال كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون والمزين هو الله بالتحقيق عند الاشاعرة والشيطان بالحقيقة أو الله مجازا عند المعتزلة الاضافة الى الله بالحقيقة أو المجاز أولى بدليل قوله وكذلك جعلنا أى وكما جعلنا فى مكة صناديدها ليمكروا فيها كذلك جعلنا أو وكما زينا للكافرين أعمالهم كذلك جعلنا فى كل قرية أكابر وهى جمع الاكبر ومجرميها مضاف اليه والظرف مفعول ثان قدم ليعود الضمير الى القرية وقيل التقدير جعلنا مجرميها أكابر قال الزجاج انما جعل المجرمين أكابر لاجل رياستهم أقدر على الغدر والمكر وترويج الاباطيل على الناس من غيرهم ولان كثرة المال وقوة الجاه يحمل الناس على المبالغة فى حفظها وذلك لايتم الا باستعمال بعض الاخلاق الذميمة من المكر والغدر والكذب والغيبة والنميمة والشح والايمان الكاذبة وكفى بهذه الامور دليلا على خساسة المال والجاه واللام فى ليمكروا على أصله عند الاشاعرة واستدلوا به على ان الشر بارادة الله تعالى وحمله المعتزلة على لام العاقبة مجازا كما حملوا الجعل فى قوله وكذلك جعلنا على التخلية والخذلان ثم قال فى معرض التهديد وما يمكرون الا بانفسهم لان وباله يعود عليهم وما يشعرون وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وتقديم موعد بالنصرة ثم انه سبحانه حكى قول أبى جهل واضرابه زاحمنا بنى عبد مناف فى الشرف الى آخره وقول الوليد بن المغيرة لو كانت النبوة حقا لكنت أولى بها منك لانى أكبر منك سنا وأكثر منك مالا فقال واذا جاءتهم آية أى معجزة أو وحى قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله قال الضحاك أراد كل واحد منهم ذلك كما فى الآية الاخرى بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة ويشبه ان يكون هذا الكلام الخبيث هو المراد بالمكر المذكور فى الآية المتقدمة وللمفسرين فى مقترحهم قولان أحدهما الاشهر انهم أرادوا ان تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبى صلى الله عليه وسلم وان يكونوا المتبوعين لا تابعين ومخدومين لا خادمين وثانيهما عن ابن عباس والحسن ان المعنى واذا جاءتهم آية من القرآن يأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وآله قالوا لن نؤمن حتى تفجر لنا من

كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه حتى فرغ منها * والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله عنى بذلك ذبح الاصنام والآلهة وما مات أو ذبحه من لا تحل ذبيحته وأما من قال عنى بذلك ما ذبحه المسلم فنسى ذكر اسم الله فقول بعيد من الصواب لشذوذه وخروجه عما عليه الحجة مجمعة من تحليله وكفى بذلك شاهدا على فساده وقد بينا فساده من جهة القياس فى كتابنا المسمى لطيف القول فى أحكام شرائع الدين فاغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع واما قوله لفسق فانه يعنى وان أكل مالم يذكر اسم الله عليه من الميتة وما أهل به لغير الله لفسق واختلف أهل التأويل فى معنى الفسق فى هذا الموضع فقال بعضهم معناه المعصية فتأويل الكلام على هذا وان أكل مالم يذكر اسم الله عليه لمعصية لله واثم ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وانه لفسق قال الفسق المعصية وقال آخرون ذلك الكفر وأما قوله وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم فقد ذكرنا اختلاف المختلفين فى المعنيين بقوله وان الشياطين ليوحون والصواب من القول فيه واما ايحاؤهم الى أوليائهم فهو اشارتهم الاما أشار والهم اليه اما بقول واما برسالة واما بكتاب وقد بينا معنى الوحى فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وقد **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا عكرمة عن أبى زميل قال كنت قاعدا عند ابن عباس فجاءه رجل من أصحابه فقال يا أبا عباس زعم اسحق انه أوحى اليه الليلة يعنى المختار بن أبى عبيد فقال ابن عباس صدق فنفرت فقلت يقول ابن عباس صدق فقال ابن عباس هما وحيان وحى الله ووحى الشيطان فوحى الله الى محمد ووحى الشيطان الى أوليائهم ثم قرأ وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم وأما الاولياء فهم النصراء والظهراء فى هذا الموضع ويعنى بقوله ليجادلوكم ليخاصموكم بالمعنى الذى قد ذكرت قبل واما قوله وان أطعتموهم انكم لمشركون فانه يعنى وان أطعتموهم فى أكل الميتة وما حرم عليكم ربكم كما **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس وان أطعتموهم يقول وان أطعتموهم فى أكل ما نهيتكم عنه **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى وان أطعتموهم فأكلتم الميتة واما قوله انكم لمشركون يعنى انكم اذا مثلهم اذ كان هؤلاء يأكلون الميتة استحلالا فاذا أنتم أكلتموها كذلك فقد صرتم مثلهم مشركين * واختلف أهل العلم فى هذه الآية هل نسخ من حكمها شئ أم لا فقال بعضهم لم ينسخ منها شئ وهى محكمة فيما عنيت به وعلى هذا قول عامة أهل العلم وروى عن الحسن البصرى وعكرمة ما **حدثنا** به ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد عن عكرمة والحسن البصرى قالا قال فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق فنسخ واستثنى من ذلك فقال طعام أهل الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والصواب من القول فى ذلك عندنا ان هذه الآية محكمة فيما أنزلت لم ينسخ منها شئ وان طعام أهل الكتاب حلال وذبائحهم ذكية وذلك مما حرم الله على المؤمنين أكله بقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه بمعزل لان الله انما حرم علينا بهذه الآية الميتة وما أهل به للطواغيت وذبائح أهل الكتاب ذكية سموا عليها أو لم يسموا لانهم أهل توحيد وأصحاب كتب لله يدينون باحكامها يذبحون

الذبائح بأديانهم كما يذبح المسلم بدينه مسمى الله على ذبيحته أو لم يسمه الا أن يكون ترك من ذكر تسمية الله على ذبيحته على الدينونة بالتعطيل أو بعبادة شئ سوى الله فيحرم حينئذ أكل ذبيحته سمى الله أو لم يسم

القول فى تأويل قوله (أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها) وهذا الكلام من الله جل ثناؤه يدل على نهيه المؤمنين برسوله يومئذ عن طاعة بعض المشركين الذين جادلوهم فى أكل الميتة بما ذكرنا عنهم من جدالهم اياهم به، وأمره اياهم بطاعة مؤمن منهم كان أو كافر فهداه جل ثناؤه لرشده ووفقه للايمان فقال لهم اطاعة من كان ميتا يقول من كان كافرا فجعله جل ثناؤه لانصرافه عن طاعته وجهله بتوحيده وشرائع دينه وتركه الاخذ بنصيبه من العمل لله بما يؤديه الى نجاته بمنزلة الميت الذى لا ينفع نفسه بنافعة ولا يدفع عنها من مكروه نازلة فأحييناه يقول فهديناه للاسلام فانعشناه فصار يعرف مضار نفسه ومنافعها ويعمل فى خلاصها من سخط الله وعقابه فى معاده فجعل ابصاره الحق تعالى ذكره بعد عماه عنه ومعرفته بوحدانيته وشرائع دينه بعد جهله بذلك حياة وضياء يستضئ به فيمشى على قصد السبيل ومنهج الطريق فى الناس كمن مثله فى الظلمات لا يدرى كيف يتوجه وأى طريق يأخذ لشدة ظلمة الليل واضلاله الطريق فكذلك هذا الكافر الضال فى ظلمات الكفر لا يبصر رشدا ولا يعرف حقا يعنى فى ظلمات الكفر يقول أفطاعة هذا الذى هديناه للحق وبصرناه الرشاد كطاعة من مثله مثل من هو فى الظلمات مترددا لا يعرف المخرج منها فى دعاء هذا الى تحريم ما حرم الله وتحليل ما أحل وتحليل هذا ما حرم الله وتحريمه ما أحل وقد ذكر ان هذه الآية نزلت فى رجلين بأعيانهما معروفين أحدهما مؤمن والآخر كافر ثم اختلف أهل التأويل فيهما فقال بعضهم اما الذى كان ميتا فأحياه الله فعمر بن الخطاب رضى الله عنه واما الذى مثله فى الظلمات ليس بخارج منها فأبو جهل بن هشام ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا سليمان بن أبى هوذة عن شعيب السراج عن أبى سنان عن الضحاك فى قوله أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه كمن مثله فى الظلمات قال أبو جهل بن هشام وقال آخرون بل الميت الذى أحياه الله عمار بن ياسر رضى الله عنه واما الذى مثله فى الظلمات ليس بخارج منها فأبو جهل بن هشام ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سفيان بن عيينة عن بشر بن تيم عن رجل عن عكرمة أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس قال نزلت فى عمار بن ياسر **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن بشر بن تيم عن عكرمة أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس عمار بن ياسر كمن مثله فى الظلمات أبو جهل بن هشام وبنحو الذى قلنا فى الآية قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله أومن كان ميتا فأحييناه قال ضالا فهديناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس قال هدى كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها قال فى الضلالة أبدا **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أومن كان ميتا فأحييناه وهديناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات

الارض ينبوعا الى قوله حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه من الله تعالى الى أبى جهل وفلان وفلان فالقوم ما طلبوا النبوة وانما طلبوا آيات قاهرة ومعجزات ظاهرة مثل معجزات الانبياء المتقدمين تدل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فقوله سبحانه فى جوابهم على سبيل الاستئناف الله أعلم حيث يجعل رسالته على القول الاول ظاهر وأما على القول الثانى فوجهه ان القوم اذا اقترحوا تلك الآيات فلو أظهر الله تعالى تلك المعجزات على وفق التماسهم لكانوا قد قربوا (١٦) من منصب الرسالة قال بعض العقلاء الارواح متساوية فى تمام الماهية فحصول النبوة والرسالة لبعضها دون بعض تشريف من الله تعالى واحسان وتفضل وقال آخرون بل النفوس مختلفة بجواهرها وماهياتها فبعضها خيرة طاهرة عن علائق الجسمانيات مشرقة بالانوار الالهية مستعلية مؤثرة وبعضها خبيثة كدرة محبة للجسمانيات فالنفس ما لم تكن من القسم الاول لم تصلح لقبول الوحى والرسالة ومراتب الرسل مختلفة فمنهم ذو معجزة واحدة وذو معجزتين أو أكثر ومنهم من له تبع قليل ومنهم من آمن به جم غفير ومنهم من كان الرفق غالبا عليه ومنهم من كان مدار أمره على التغليظ والتشديد وفى الآية تعريض بان حصول النبوة والرسالة لا بد فيه من قلب سليم والمقترحون فيهم من المكر والحسد ما فيهم فكيف يعقل حصول الرسالة لهم وانما يحصل لهم ما يناسب أخلاقهم وأحوالهم ولهذا قال تعالى سيصيب الذين أجرموا صغار ذل وهوان عند الله أى فى الآخرة أو فى الدنيا بحكم الله وايجابه من الاسر والقتل أو المراد من عند الله فحذف أو قوله عند الله مستأنف أى معد لهم ذلك واعلم ان كمال العقاب لا بد فيه من أمرين الضرر والاهانة ثم ان القوم لما تمردوا عن طاعة محمد صلى الله عليه وآله طلبا للعز والكرامة فالله تعالى بين انه يقابلهم بضد مقصودهم فاول ما يوصل اليهم الذل والهوان وبعده عذاب شديد جميع ذلك بسبب مكرهم ونكرهم فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام يقال شرح فلان أمره اذا أظهره وأوضحه ومنه شرح المسئلة اذا بينها وقال الليث شرح الله صدره فانشرح أى وسعه لقبول ذلك الاثر ولا شك ان توسيع الصدر غير ممكن على سبيل الحقيقة ولكن ههنا معنى وهو انه اذا اعتقد الانسان فى عمل من الاعمال ان نفعه زائد وخيره راجح مال طبعه اليه وقوى طلبه ورغبته فى حصوله وظهر فى القلب استعداد شديد لتحصيله فسميت هذه الحالة سعة الصدر و

حصل في القلب علم أو اعتقاد أو ظن بكون ذلك العمل مشتملا على ضرر زائد ومفسدة راجحة دعا ذلك الى تركه وحصل في النفس نبوة عن قوله فيقال لهذه الحال ضيق الصدر لان المكان اذا كان ضيقا لم يتمكن الداخل من الدخول فيه واذا كان واسعا قدر على الدخول فيه وأكثر استعمال شرح الصدر في جانب الحق والاسلام وقد ورد في الكفر أيضا قال تعالى ولكن من شرح بالكفر صدرا قال المفسرون لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كيف يشرح الله صدره فقال صلى الله عليه (١٧) وآله يقذف الله تعالى فيه نورا حتى ينفسح

في الضلالة أبدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد أو من كان ميتا فأحييناه قال ضالا فهديناه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو من كان ميتا فأحييناه يعني من كان كافرا فهديناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس يعني بالنور القرآن من صدق به وعمل به كمن مثله في الظلمات يعني بالظلمات الكفر والضلالة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس يقول الهدى يمشي به في الناس يقول فهو الكافر يهديه الله للاسلام يقول كان مشركا فهديناه كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو من كان ميتا فأحييناه هذا المؤمن معه من الله نور وبينة يعمل بها ويأخذ وإليها ينتهي كتاب الله كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وهذا مثل الكافر في الضلالة متحير فيها متسكع لا يجد مخرجا ولا منفذا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس يقول من كان كافرا فجعلناه مسلما وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وهو الاسلام يقول هذا كمن هو في الظلمات يعني الشرك حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعلنا له نورا يمشي به في الناس قال الاسلام الذي هداه الله اليه كمن مثله في الظلمات ليس من أهل الاسلام وقرأ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور قال والنور يستضيء به ما في بيته ويبصره وكذلك الذي آتاه الله هذا النور يستضيء به في دينه ويعمل به في نوره كما يستضيء صاحب هذا السراج قال كمن مثله في الظلمات لا يدري ما يأتي ولا ما يقع عليه ۞ القول في تأويل قوله (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره كما خذلت هذا الكافر الذي يجادلكم أيها المؤمنون بالله ورسوله في أكل ما حرمت عليكم من المطاعم عن الحق فزينت له سوء عمله فرآه حسنا ليستحق به ما أعددت له من أليم العقاب كذلك زينت لغيره ممن كان على مثل ما هو عليه من الكفر بالله وآياته ما كانوا يعملون من معاصي الله ليستوجبوا بذلك من فعلهم ما لهم عند ربهم من النكال وفي هذا أوضح البيان على تكذيب الله الزاعمين ان الله فوض الامور الى خلقه في أعمالهم فلا صنع له في أفعالهم وانه قد سوى بين جميعهم في الاسباب التي بها يصلون الى الطاعة والمعصية لان ذلك لو كان كما قالوا لكان قد زين لانبيائه وأوليائه من الضلالة والكفر نظير ما زين من ذلك لاعدائه وأهل الكفر به وزين لاهل الكفر به من الايمان به نظير الذي زين منه لانبيائه وأوليائه وفي اخباره جل ثناؤه انه زين لكل عامل منهم عمله ما ينبئ عن الكفر والفسوق والعصيان خص أعداءه وأهل الكفر بتزيين الكفر لهم والفسوق والعصيان وكره اليهم الايمان به والطاعة ۞ القول في تأويل قوله (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون الا بأنفسهم وما يشعرون) يقول جل ثناؤه وكما زينا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا لكل قرية عظماءها مجرميها يعني أهل الشرك بالله والمعصية له ليمكروا فيها بغرور من القول أو بباطل من الفعل بدين الله

وينشرح فقيل له وهل لذلك من أمارة يعرف بها فقال صلى الله عليه وسلم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله وهذا البيان مناسب لما ذكرنا فان الانابة الى دار الخلود لابد ان يترتب على اعتقاد ان عمل الآخرة والخير زائد النفع والتجافي عن دار الغرور وانما ينبعث عن اعتقاد كون عمل الدنيا زائد الضر والضير والاستعداد للموت قبل نزوله نتيجة مجموع الامرين الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة أما قوله حرجا فان قرأ بكسر الراء فعلى النعت ومن قرأ بالفتح فعلى الوصف بالمصدر للمبالغة قال الزجاج الحرج في اللغة أضيق الضيق وقيل الحرج بالفتح جمع حرجة وهو الموضع الكثير الاشجار الذي لا تناله الراعية وحكى الواحدي باسناده عن ابن عباس انه قرأ هذه الآية وقال هل ههنا أحد من بني بكر قال رجل نعم قال ما الحرجة فيكم قال الوادي الكثير الاشجار المتمسك الذي لا طريق فيه فقال كذلك قلب الكافر ومعنى يصعد في السماء كأنما يزاول أمرا غير ممكن لان صعود السماء مثل فيما يمتنع ويبعد عن الاستطاعة فكان الكافر في نفوره من الاسلام وثقله عليه بمنزلة من يتكلف الصعود الى السماء وقيل المراد ان قلبه يتباعد عن الاسلام وقبوله تباعد ما بين الارض والسماء كذلك يجعل أي كما جعل ضيق الصدر في قلوبهم

كذلك يجعل الرجس عليهم وقال الزجاج أي مثل ما قصصنا عليك يجعل الله الرجس عن ابن عباس هو الشيطان سلطه الله عليهم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وعن عطاء الرجس هو العذاب وقال الزجاج هو اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة قالت الاشاعرة في الآية دلالة على ان الهداية والضلال من الله تعالى بيانه ان العبد قادر على الايمان وعلى الكفر وقدرته بالنسبة الى الامرين سواء ولا يترجح الا لداعية ولا معنى

وأنبيائه وما يمكرون أى ما يحيق مكرهم ذلك الا بأنفسهم لان الله تعالى ذكره من وراء عقوبتهم على صدهم عن سبيله وهم لا يشعرون يقول لا يدرون ماقد أعد الله لهم من اليم عذابه فهم فى غيهم وعتوهم على الله يتمادون وبنحو ماقلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أكابر مجرميها قال عظماؤها **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أكابر مجرميها قال عظماؤها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة نزلت فى المستهزئين قال ابن جريج عن عمرو بن عطاء عن عكرمة أكابر مجرميها الى قوله بما كانوا يمكرون بدين الله وبنبيه عليه السلام وعباده المؤمنين والاكابر جمع أكبر كما الافاضل جمع أفضل ولو قيل هو جمع كبير فجمع أكابر لانه قد يقال أكابر كما قيل قل هل أنبئكم بالاخسرين أعمالا وأحدهم الخاسر لكان صوابا وحكى عن العرب سماعا الاكابرة والاصاغرة والاكابر والاصاغر بغير الهاء على نية النعت كما يقال هو أفضل منك وكذلك تفعل العرب بما جاء من النعوت على افعل اذا أخرجوها الى الاسماء مثل جمعهم الاحمر والاسود الاحامر والاحامرة والاساود والاساودة ومنه قول الشاعر

ان الاحامرة الثلاثة أهلكت * مالى وكنت بهن قدما مولعا
الخمر واللحم السمين ادامه * والزعفران فلن أروح مبقعا

وأما المكر فانه الخديعة والاحتيال للممكور به بالغدر ليورطه الماكر به مكروها من الامر

القول فى تأويل قوله (واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته) يقول تعالى ذكره واذا جاءت هؤلاء المشركين الذين يجادلون المؤمنين بزخرف القول فيما حرم الله عليهم ليصدوا عن سبيل الله آية يعنى حجة من الله على صحة ما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله وحقيقته قالوا لنبى الله وأصحابه لن نؤمن يقول يقولون لن نصدق بما دعانا اليه محمد صلى الله عليه وسلم من الايمان به وبما جاء به من تحريم ما ذكر ان الله حرمه علينا حتى نؤتى يعنون حتى يعطيهم الله من المعجزات مثل الذى أعطى موسى من فلق البحر وعيسى من احياء الموتى وابراء الاكمه والابرص يقول تعالى ذكره الله أعلم حيث يجعل رسالته يعنى بذلك جل ثناؤه ان آيات الانبياء والرسل لم يعطها من البشر الا رسول مرسل وليس العادلون بربهم الاوثان والاصنام منهم فيعطوها يقول جل ثناؤه فانا أعلم بمواضع رسالاتى ومن هو لها أهل فليس لكم أيها المشركون أن تتخيروا ذلك على أنتم لان تخيير الرسول الى المرسل دون المرسل اليه والله أعلم اذا أرسل رسالة بمواضع رسالاته

القول فى تأويل قوله (سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم معلمه ما هو صانع بهؤلاء المتمردين عليه سيصيب يا محمد الذين اكتسبوا الاثم بشركهم بالله وعبادتهم غيره صغار يعنى ذلة وهوان كما **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله قال الصغار الذلة وهو مصدر من قول القائل صغر يصغر صغارا وصغرا وهو أشد الذل وأما قوله

الداعية الاعلمه أو اعتقاده أو ظنه بكون ذلك الفعل مشتملا على مصلحة زائدة ومجموع القدرة مع الداعى يوجب الفعل ولا بد أن تنتهى تلك الداعية الى تخليق الله وتكوينه دفعا للتسلسل فاذا خلق الله تعالى فى قلبه اعتقادان الايمان راجح المنفعة وهو المراد بشرح الصدر مال القلب اليه واذا خلق فى قلبه اعتقادان الايمان بمحمد سبب للمفسدة الدينية والدنيوية نبا طبعه عنه وبقى على الكفر فحاصل الآية ان من أراد الله منه الايمان قوى دواعيه اليه ومن أراد منه الكفر قوى صوارفه عن الايمان وقالت المعتزلة انه لا دلالة فى الآية على قولكم لانه ليس فيها أكثر من انه اذا أراد أن يهدى انسانا أو يضله فعل به كيت وكيت وليس فيها انه أراد ذلك أو لم يرد نظيره قوله لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا فبين انه كيف يفعل اللهو لو أراده ثم انه لم يرد ذلك بالاتفاق وأيضا لم قلتم انه أراد ومن يرد أن يضله عن الايمان بل المراد من يرد الله ان يهديه يوم القيامة الى طريق الجنة يشرح صدره للاسلام حتى يثبت عليه وتفسير الشرح هو انه يفعل به ألطافا تدعوه الى البقاء على الايمان والثبات عليه ومن يرد أن يضله عن طريق الجنة فعند ذلك يلقى فى صدره الضيق والحرج لا فى كل الاوقات بل فى بعضها كيلا يمكن دفعه وخصوصا عند ظهور نصرة المؤمنين وبدو الذل والصغار فى الكافرين وأيضا لم لا يجوز أن يقال المعنى فمن يرد الله ان يهديه الى الجنة يشرح صدره للاسلام فى ذلك الوقت الذى يهديه فيه الى الجنة لما رأى من فوائد الايمان ونتائجه من الدرجات العالية والمراتب الشريفة فتزداد رغبته فيه ومن يرد أن يضله يوم القيامة عن طريق الجنة ففى ذلك الوقت يضيق صدره للحزن الشديد الذى ناله عند الحرمان من الجنة والدخول فى النار وقال فى الكشاف فمن يرد الله أن يهديه ان يلطف به ولا يريد ان يلطف الا بمن له لطف يشرح صدره للاسلام يلطف به حتى يرغب فى الاسلام وتسكن اليه نفسه ويحب الدخول فيه ومن يرد أن يضله أى يخذله ويخليه وشأنه وهو الذى لا لطف له يجعل صدره ضيقا حرجا يمنعه ألطافه حتى يقسو قلبه وينبو عن قبول الحق ويفسد فلا يدخله الايمان وأجيب عن قولهم ليس فى الآية انه أراد ذلك أو لم يرد بان قوله فى آخر الآية كذلك يجعل الله الرجس تصريح بانه فعل به ذلك الاضلال لان الكاف للتشبيه والتقدير كما جعلنا ذلك الضيق والحرج فى صدره كذلك يجعل وفيه أيضا دلالة على ان المراد من قوله ومن يرد أن يضله هو

صغار

صغار عند الله فان معناه سيصيبهم صغار من عند الله كقول القائل سيأتيني رزقي الله يراد بذلك سيأتيني الذي لي عند الله وغير جائز لمن قال سيصيبهم صغار عند الله ان يقول جئت عند عبد الله بمعنى جئت من عند عبد الله لان معنى سيصيبهم صغار عند الله سيصيبهم الذي عند الله من الذل بتكذيبهم رسوله فليس ذلك بنظير جئت من عند عبد الله وقوله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون يقول يصيب هؤلاء المكذبين بالله ورسوله المستحلين ما حرم الله عليهم من الميتة مع الصغار عذاب شديد بما كانوا يكيدون الاسلام وأهله بالجدال بالباطل والزخرف من القول غرورا لاهل دين الله وطاعته ۞ القول في تأويل قوله (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) يقول تعالى ذكره فمن يرد الله أن يهديه للايمان به وبرسوله وما جاء به من عند ربه فيوفقه له يشرح صدره للاسلام يقول فسح صدره لذلك وهونه عليه وسهله له بلطفه ومعونته حتى يستنير للاسلام في قلبه فيضيء له ويتسع له صدره بالقبول كالذي جاء الاثر به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنا سوار بن عبد الله العنبري قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي يحدث عن عبد الله بن مرة عن أبي جعفر قال لما نزلت هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا كيف يشرح الصدر قال اذا نزل النور في القلب انشرح له الصدر وانفسح قالوا فهل لذلك آية يعرف بها قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن عمرو بن قيس عن عمرو بن مرة عن أبي جعفر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي المؤمنين أكيس قال أكثرهم للموت ذكرا وأحسنهم لما بعده استعدادا قال وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا كيف يشرح صدره يا رسول الله قال نور يقذف فيه فينشرح له وينفسح قالوا فهل لذلك من امارة يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت حدثنا هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عمرو بن مرة عن رجل يكنى أبا جعفر كان يسكن المدائن قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال نور يقذف في القلب فينشرح وينفسح قالوا يا رسول الله هل له من امارة يعرف بها ثم ذكر ما في الحديث مثله حدثني محمد بن العلاء قال ثنا سعيد بن عبد الملك بن واقد الحراني قال ثنا محمد بن سلمة عن أبي عبد الرحيم عن زيد بن أبي أنيسة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قالوا فهل لذلك من امارة يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتنحي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل الموت حدثني سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان بن عيينة عن خالد بن أبي كريمة عن عبد الله بن المسور قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قالوا يا رسول الله وهل لذلك من علامة تعرف قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت حدثني ابن سنان القزاز قال ثنا محبوب بن الحسن

يضله عن الدين وتفسير الضيق والحرج باستيلاء الغم والحزن على قلب الكافر بعيد لان أكثر من يعتريه الحزن في الدنيا هو المؤمن ولهذا قال صلى الله عليه وآله خص البلاء بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل ولو خص ذلك بالآخرة كان من ايضاح الواضحات فمن المعلوم لكل أحد أن من يضله الله عن طريق الجنة فانه يضيق قلبه في ذلك الوقت والجواب على قول صاحب الكشاف مما مر من ان فعل الايمان يتوقف على ان يحصل في القلب داعية جازمة الى الايمان وفاعل تلك الداعية هو الله تعالى وكذا (١٩) القول في جانب الكفر فان سمى الداعيتين أحد بالالطف والخذلان فلا مشاحة في الاسامي قال القاضي في تفسيره روى عن محمد بن كعب القرظي انه قال تذاكرنا أمر القدرية عند ابن عمر فقال لعنت القدرية على لسان سبعين نبيا فاذا كان يوم القيامة نادى مناد وقد جمع الناس بحيث يسمع الكل أين خصماء الله فيقوم القدرية قال ولا يخفى انهم الذين ينسبون أفعال العباد الى الله قضاء وقدرا وخلقا لانهم يقولون الذنب لله فاي ذنب لنا حتى تعاقبنا أنت الذي خلقته فينا وأردته منا وقضيته علينا ولم تخلقنا الا له ولا يسرت لنا غيره فهؤلاء لا بد ان يكونوا خصماء الله أما الذين قالوا ان الله تعالى مكن وأزاح العلة وانما أتى العبد من قبل نفسه فكلامه موافق لما يعامل به من انزال العقوبة فهؤلاء منقادون لله تعالى لا خصماؤه هذا كلام القاضي وتعجب منه الاشاعرة فقالوا كيف تكون خصم الله من يقول ليس للعبد على الله حجة ولا استحقاق بوجه من الوجوه وان كل ما يفعله الرب في العبد فهو حكمة وصواب وليس للعبد على ربه اعتراض ولا مناظرة وكل ما يصل منه الى عباده حتى الملائكة والانبياء فهو تفضل منه واحسان لكن الخصم من يدعي عليه وجوب الثواب والعوض ويقول لو لم تعطني ذلك لخرجت عن الالهية وصرت معزولا عن الربوبية وكنت من السفهاء وان من واظب على الكفر سبعين سنة ثم انه في آخر رمق حياته قال لا اله الا الله محمد رسول الله عن القلب بالنيات فان رب العالمين اعطاه النعم الفائقة سنين غير محصورة ثم انه لو ترك ذلك لحظة واحدة قال العبد له انك معزول عن الالهية يحكى ان الشيخ أبا الحسن الاشعري لما فارق مجلس أستاذه أبي علي الجبائي وترك مذهبه وكثر اعتراضه على أقاويله عظمت الوحشة بينهما فاتفق ان أبا علي عقد مجلس التذكير وحضر عنده جمع غفير فذهب الشيخ أبو الحسن الى ذلك المجلس مختفيا عن الجبائي وقال لبعض من حضر هناك من العجائز

انى أعلمك مسئلة فاذكر بها هذا الشيخ قولى له كان لى ثلاثة من البنين واحد فى غاية الزهد وآخر فى غاية الفسق والثالث كان صبيا لم يبلغ فماتوا على هذه الصفات فاخبرنى أيها الشيخ عن أحوالهم فقال الجبائى أما الزاهد ففى درجات الجنة وأما الكافر ففى دركات النار وأما الصبى فمن أهل السلامة فقال قولى له ان الصبى لو أراد أن يذهب الى تلك الدرجات العالية التى حصل فيها أخوه الزاهد فهل يمكن منه قال الجبائى لا لان الله تعالى يقول له انما أخوك وصل الى تلك الدرجات (٢٠) لانه أتعب نفسه فى العلم والعمل وأنت فليس معك ذلك فقال أبو الحسن قولى له لو ان

الصبى يقول يارب العالمين ليس الذنب لى لانك أمتنى قبل بلوغى ولو أبلغتنى فربما زدت على أخى الزاهد فى الزهد فقال الجبائى يقول الله تعالى له علمت انك لو عشت لطغيت وكفرت وكنت تستوجب النار فراعيت مصلحتك فقال له أبو الحسن قولى له لو ان الاخ الكافر الفاسق رفع رأسه من الدرك الاسفل من النار وقال يارب العالمين ويا أحكم الحاكمين ويا أرحم الراحمين لم راعيت حال الاخ الصغير وماراعيت حالى ومصلحتى قال الراوى فانقطع الجبائى فنظر فرأى أبا الحسن فعلم ان المسئلة منه لا من العجوز ثم ان أبا الحسن البصرى ساء بعد أدوار وأكثر تعجبا من الجبائى قائلا نحن لا نرضى بهذا الجواب وانما نقول الجواب مبنى على مسئلة اختلف شيوخنا فيها وهى انه هل يجب على الله تعالى ان يكلف العبد أم لا فقال البصريون انه غير واجب ولكنه تفضل واحسان وقال البغداديون انه واجب وعلى الاول لله تعالى ان يقول لذلك الصبى انى طولت عمر الاخ الزاهد وكلفته على سبيل التفضل ولم يلزم من كونى متفضلا على أحد بشئ ان أتفضل على غيره بمثله وعلى قول البغداديين فلله ان يقول ان اطالة عمر أخيك وتوجيه التكليف فى حقه لم يستلزم مفسدة الغير فلا جرم فعلته أما اطالة عمرك وتوجيه التكليف عليك فكان يلزم منه عود مفسدة الى غيرك فلهذا ما فعلته وظهر الفرق وأورد على القسم الاول انه تعالى لما أوصل التفضل الى أحدهما فالامتناع من ايصاله الى الثانى قبيح منه عقلا لانه ليس فعلا شاقا عليه ولا ينقص بذلك شئ من ملكه والصبى محتاج الى الاحسان اليه ومثل هذا الامتناع قبيح فى الشاهد كمن منع غيره من النظر فى مرآة نصبها منصوبة على الجدار العامة فان كان حكم العقل فى التحسين والتقبيح مقبولا فليكن ههنا أيضا مقبولا والا فلا يقبل فى شئ من الصور وتبطل كلية مذهبكم وأورد على الشق الثانى ان

الهاشمى عن يونس عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قالوا يارسول الله وكيف يشرح صدره قال يدخل فيه النور فينفسح قالوا وهل لذلك من علامة يارسول الله قال التجافى عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل أن ينزل الموت وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام أما شرح صدره للاسلام فيوسع صدره للاسلام **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام بلا اله الا الله **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام بلا اله الا الله يجعلها فى صدره متسعا ❁ القول فى تأويل قوله (ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا) يقول تعالى ذكره ومن أراد الله اضلاله عن سبيل الهدى يشغله بكفره وصده عن سبيله يجعل صدره بخذلانه وغلبة الكفر عليه حرجا والحرج أشد الضيق وهو الذى لا ينفذ من شدة ضيقه وهو ههنا الصدر الذى لا تصل اليه الموعظة ولا يدخله نور الايمان لرين الشرك عليه وأصله من الحرج والحرج جمع حرجة وهى الشجرة الملتف بها الاشجار لا يدخل بينها وبينها شئ لشدة التفافها بها كما **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج ابن المنهال قال ثنا هشيم قال ثنا عبد الله بن عمار رجل من أهل اليمن عن أبى الصلت الثقفى ان عمر بن الخطاب رحمة الله عليه قرأ هذه الآية ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا بنصب الراء قال وقرأ بعض من عنده من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيقا حرجا قال صفوان فقال عمر أبغونى رجلا من كنانة واجعلوه راعيا وليكن مدلجيا قال فأتوه به فقال له عمر يافتى ما الحرجة قال الحرجة فينا الشجرة تكون بين الاشجار التى لا تصل اليها راعية ولا وحشية ولا شئ قال فقال عمر كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شئ من الخير **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا يقول من أراد الله أن يضله يضيق عليه صدره حتى يجعل الاسلام عليه ضيقا والاسلام واسع وذلك حين يقول وما جعل عليكم فى الدين من حرج يقول ما جعل عليكم فى الاسلام من ضيق واختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه شاكا ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا حميد عن مجاهد ضيقا حرجا قال شاكا **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ضيقا حرجا أما حرجا فشاكا وقال آخرون معناه ملتبسا ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يجعل صدره ضيقا حرجا قال ضيقا ملتبسا **حدثنا** عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن الحسن عن قتادة انه كان يقرأ ضيقا حرجا يقول ملتبسا وقال آخرون معناه انه من شدة الضيق لا يصل اليه الايمان ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن حبيب بن أبى عمرة عن سعيد بن جبير يجعل صدره ضيقا حرجا قال لا يجد مسلكا الا صعدا **حد**

محمد

قولنا تكليفه يتضمن مفسدة ليس معناه ان ذات التكليف تتضمن المفسدة والالم ينفك تكليف عن المفسدة وانه باطل بالاتفاق فمعناه اذن انه تعالى علم انه اذا كلف هذا الشخص فان انسانا آخر يختار من قبل نفسه فعلا قبيحا فان اقتضى هذا القدر ان يترك الله تعالى تكليفه وجب ان يقبح تكليف كل من علم الله من حاله انه يكفر والالزم محض التحكم وهذا تمام مناظرة الفريقين ولعلك قد عرفت التحقيق هنا فيما سلف فتذكر قال وهذا صراط ربك في المشار اليه وجوه منها انه المذكور في الآية المتقدمة اما

على مذهب الاشاعرة وهو ان الفعل يتوقف على الداعي وحصول تلك الداعية من الله تعالى فيكون الفعل من الله ويلزم استناد الكل الى قضائه وقدره واما على مذهب المعتزلة فالمراد هذا الذي قررنا طريقته التي اقتضتها الحكمة وعادته الجارية في عباده من التوفيق والخذلان ومعنى مستقيما عادلا مطردا وانتصابه على الحال المؤكدة والعامل ما في اسم الاشارة من معنى الفعل أو هو محذوف أي أحقه وعن ابن عباس يريد هذا الذي أنت عليه يا محمد دين ربك وقال ابن مسعود يعني القرآن قد فصلنا الآيات ذكرناها فصلا فصلا بحيث لا يختلط واحد منها بالآخر قال في التفسير الكبير قد بين الله تعالى صحة القول بالقضاء والقدر في آيات من هذه السورة متوالية متعاقبة بطرق كثيرة ووجوه مختلفة وختم الآية بقوله لقوم يذكرون لانه تقرر في عقل كل واحد أن أحد طرفي الممكن لا يترجح عن الآخر الا لمرجح فكأنه يقول للمعتزلي تذكر ما تقرر في عقلك ان الممكن لا يترجح أحد طرفيه الا لمرجح حتى تزول الشبهة عن قلبك فان حصول الفعل عن القادر لو لم يتوقف على الداعي مع تساوي طرفيه وجب ان يحصل هذا الاستغناء في كل الممكنات والمحدثات وحينئذ يلزم نفي الصانع وابطال القول والفعل والفاعل والتأثير والمؤثر ثم لما بين عظمة نعمته في الصراط المستقيم بين ما أعد هي للمتذكرين فقال لهم دار السلام أي دار الله يعني الجنة والاضافة للتشريف والتعظيم كما قيل للكعبة بيت الله أو دار السلامة من كل آفة وكرب والسلام والسلامة مثل الضلال والضلالة والرضاع والرضاعة كلاهما مصدر وقيل السلام جمع السلامة لان أنواع السلامة حاصلة في الجنة ومعنى عند ربهم انها معدة عنده وفي ضمانه كما يقال فلان عندي بحق لا ينسى وفيه نهاية في بيان وصولهم اليها وكونهم على ثقة من حصولها وهو وليهم أي قريبهم بالرحمة والرضوان أو

حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن عطاء الخراساني ضيقا حرجا قال ليس للخير فيه منفذ **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن عطاء الخراساني مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا بلا اله الا الله لا يجد لها في صدره مساغا **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة في قوله ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا بلا اله الا الله حتى لا تستطيع ان تدخله * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم ضيقا حرجا بفتح الحاء والراء من حرجا وهي قراءة عامة المكيين والعراقيين بمعنى جمع حرجة على ما وصفت وقرأ ذلك عامة قراء المدينة ضيقا حرجا بفتح الحاء وكسر الراء ثم اختلف الذين قرؤا ذلك في معناه فقال بعضهم هو بمعنى الحرج قالوا الحرج بفتح الحاء والراء والحرج بفتح الحاء وكسر الراء بمعنى واحد وهما لغتان مشهورتان مثل الدنف والدنف والوحد والوحد والفرد والفرد * وقال آخرون منهم بل هو بمعنى الاثم من قولهم فلان آثم حرج وذكر عن العرب سماعا منهم احرج عليك ظلمي بمعنى ضيق وآثم * والقول عندي في ذلك انهما قراءتان مشهورتان ولغتان مستفيضتان بمعنى واحد وبأيتهما قرأ القارئ فهو مصيب لاتفاق معنييهما وذلك كما ذكرنا من الروايات عن العرب في الوحد والفرد بفتح الحاء من الوحد والراء من الفرد وكسرهما بمعنى واحد وأما الضيق فان عامة القراء على فتح ضاده وتشديد يائه خلا بعض المكيين فانه قرأه ضيقا بفتح الضاد وتسكين الياء وتخفيفه وقد يتجه لتسكينه ذلك وجهان أحدهما ان يكون سكنه وهو ينوي معنى التحريك والتشديد كما قيل هين لين والآخر أن يكون سكنه بنية المصدر من قولهم ضاق هذا الامر يضيق ضيقا كما قال رؤبة

قد علمنا عند كل مأزق ضيق * بوجه الامر أي مضيق

ومنه قول الله ولا تك في ضيق مما يمكرون وقال رؤبة أيضا * وشفها اللوح بمأزول ضيق * بمعنى ضيق وحكي عن الكسائي انه كان يقول الضيق بالكسر في المعاش والموضع وفي الامر الضيق وفي هذه الآية أبين البيان لمن وفق لفهمها عن ان السبب الذي به توصل الى الايمان والطاعة غير السبب الذي به توصل الى الكفر والمعصية وان كلا السببين من عند الله وذلك ان الله جل ثناؤه أخبر عن نفسه انه يشرح صدر من أراد هدايته للاسلام ويجعل صدر من أراد اضلاله ضيقا عن الاسلام حرجا كأنما يصعد في السماء ومعلوم ان شرح الصدر للايمان خلاف تضييقه له وانه لو كان يوصل بتضييق الصدر عن الايمان اليه لم يكن بين تضييقه عنه وبين شرحه له فرق ولكان من ضيق صدره عن الايمان قد شرح صدره له ومن شرح صدره له فقد ضيق عنه اذ كان موصلا بكل واحد منهما أعني من التضييق والشرح الى ما يوصل به الى الآخر ولو كان ذلك كذلك وجب ان يكون الله قد كان شرح صدر أبي جهل للايمان به وضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وهذا القول من أعظم الكفر بالله وفي فساد ذلك ان يكون كذلك الدليل الواضح على ان السبب الذي به آمن المؤمنون بالله ورسله وأطاعه المطيعون غير السبب الذي كفر به الكافرون بالله وعصاه العاصون وان كلا السببين من عند الله وبيده لانه أخبر جل ثناؤه انه هو الذي شرح صدر هذا المؤمن به للايمان اذا أراد هدايته وضيق

مواليهم ومحبهم أو ناصرهم على أعدائهم وذلك ان القوم قد عرفوا ان المدبر والمقدر ليس الا هو جل جلاله وان النافع والضار ليس الا هو سبحانه فانقطعوا عن كل ما سواه فما كان رجوعهم الا اليه وما كان توكلهم الا عليه ولم يكن انسهم الا به فلما صاروا بالكلية لله لا جرم قال سبحانه وهو وليهم على انه متكفل بجميع مصالحهم دينا ودنيا ثم قال بما كانوا يعملون أي بسبب أعمالهم أو متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون لئلا يقطع العمل ولا يتكلوا وذلك ان بين النفس والبدن تعلقا شديدا وكان الهيآت النفسانية قد تؤثر في البدن كحمرة الخجل وصفرة الوجل فالهيآت البدنية قد تصعد من البدن الى النفس فاذا واظب الانسان على أعمال الخير ظهرت الآثار المناسبة لها في جوهر النفس فلا بد للسالك من العمل بعد كمال العلم والمعرفة ثم لما بين حال من تمسك بالصراط المستقيم أردفها بذكر من تعلق بضده فقال ويوم يحشرهم والمراد واذكر يوم كذا أو يوم نحشرهم قلنا أو متعلقه محذوف والتقدير ويوم نحشرهم وقلنا يا معشر الجن كان ما لا يوصف لفظاعته والضمير اما أن يعود الى الشياطين الذين تقدم ذكرهم في قوله شياطين الانس والجن أو يعود الى جميع المكلفين الذين علم ان الله تعالى يبعثهم من الثقلين وغيرهم ويكون القائل على تقدير حذف القول هو الله تعالى كأنه الحاشر لجميعهم وهذا القول منه تعالى بعد الحشر لا يكون الا للتبكيت وانهم وان تمردوا في الدنيا انتهى حالهم في الآخرة الى الاستسلام والانقياد والاعتراف وقال الزجاج التقدير فيقال لهم يا معشر الجن لانه يبعد ان يتكلم الله تعالى بنفسه مع الكفار لقوله ولا يكلمهم الله قد استكثرتم من الانس لا بد فيه من اضمار لان الجن أي الشياطين لا يقدرون على الاستكثار من نفس الانس فالمراد قد استكثرتم من اضلال الانس واستتباعهم لنحشر معكم منهم الجم الغفير كما يقال استكثر الامير من الجنود اما قوله وقال أولياؤهم من الانس وقد فالاقرب عند بعضهم ان فيه حذفا فكما قال للجن تبكيتا ناسب ان يقول للانس أيضا مثل ذلك توبيخا لانه حصل من الجن الدعاء ومن الانس القبول ولما بكت الله كلا الفريقين حكى جواب الانس وهو قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض وفيه قولان الاول ان المراد استمتع الجن بالانس والانس بالجن وعلى هذا ففي الاستمتاع وجهان أحدهما ان الرجل كان اذا سافر فامسى بارض منفردا وخاف على نفسه قال أعوذ بسيد هذا

صدر هذا الكافر عنه اذا أراد ضلاله ❁ القول في تأويل قوله (كأنما يصعد في السماء) وهذا مثل من الله تعالى ذكره ضربه لقلب هذا الكافر في شدة تضييقه عن وصوله اليه مثل امتناعه من الصعود الى السماء وعجزه عنه لان ذلك ليس في وسعه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عطاء الخراساني كأنما يصعد في السماء يقول مثله كمثل الذي لا يستطيع ان يصعد في السماء **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن عطاء الخراساني مثله وبه قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة يجعل صدره ضيقا حرجا بلا اله الا الله حتى لا يستطيع ان يدخله كأنما يصعد في السماء من شدة ذلك عليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي كأنما يصعد في السماء من ضيق صدره واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والعراق كأنما يصعد بمعنى يتصعد فادغموا التاء في الصاد فلذلك شددوا الصاد وقرأ ذلك بعض الكوفيين يصاعد بمعنى يتصاعد فادغم التاء في الصاد وجعلها صادا مشددة وقرأ ذلك قراء المكيين كأنما يصعد من صعد يصعد وكل هذه القراآت متقاربات المعاني وبأيها قرأ القارئ فهو مصيب غير اني اختار القراءة في ذلك بقراءة من قرأه كأنما يصعد بتشديد الصاد بغير ألف بمعنى يتصعد لكثرة القراءة بها ولقيل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما يصعد بين خطبة النكاح ❁ القول في تأويل قوله (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) يقول تعالى ذكره كما يجعل الله صدر من أراد ضلاله ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء من ضيقه عن الايمان فيجزيه بذلك كذلك يسلط الله الشيطان عليه وعلى أمثاله ممن أبى الايمان بالله ورسوله فيغويه ويصده عن سبيل الحق وقد اختلف أهل التأويل في معنى الرجس فقال بعضهم هو كل ما لا خير فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الرجس ما لا خير فيه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون قال ما لا خير فيه * وقال آخرون الرجس العذاب ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون قال الرجس عذاب الله * وقال آخرون الرجس الشيطان ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله الرجس قال الشيطان وكان بعض أهل المعرفة بلغات العرب من الكوفيين يقول الرجس والنجس لغتان ويحكى عن العرب انها تقول ما كان رجسا ولقد رجس رجاسة ونجس نجاسة وكان بعض نحويي البصريين يقول الرجس والرجز سواء وهما العذاب * والصواب من القول في ذلك عندي ما قاله ابن عباس ومن قال ان الرجس والنجس واحد للخبر الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اذا دخل الخلاء اللهم اني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم **حدثني** بذلك عبد الرحمن بن البختري الطائي قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن اسمعيل بن مسلم عن الحسن وقتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم

وقد بين هذا الخبران الرجس هو النجس القذر الذي لا خير فيه وانه من صفة الشيطان ۞ القول في تاويل قوله (وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) يقول تعالى ذكره وهذا الذي بينا لك يا محمد في هذه السورة وغيرها من سور القرآن هو صراط ربك يقول طريق ربك ودينه الذي ارتضاه لنفسه دينا وجعله مستقيما لا اعوجاج فيه فاثبت عليه وحرم ما حرمته عليك واحلل ما أحللته لك فقد بينا الآيات والحجج على حقيقة ذلك وصحته لقوم يذكرون يقول لمن يتذكر ما احتج الله به عليه من الآيات والعبر فيعتبر بها وخص بها الذين يتذكرون لانهم أهل التمييز والفهم وأولوا الحجا والفضل فقيل يذكرون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وهذا صراط ربك مستقيما يعني به الاسلام ۞ القول في تاويل قوله (لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون) يعني تعالى ذكره بقوله لهم للقوم الذين يذكرون آيات الله فيعتبرون بها ويوقنون بدلالتها على ما دلت عليه من توحيد الله ومن نبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك فيصدقون بما وصلوا بها الى علمه من ذلك وأما دار السلام فهي دار الله التي أعدها لاوليائه في الآخرة جزاء لهم على ما أبلوا في الدنيا في ذات الله وهي جنته والسلام اسم من أسماء الله تعالى كما قال السدي **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي لهم دار السلام عند ربهم هو السلام والدار الجنة وأما قوله وهو وليهم فانه يقول والله ناصر هؤلاء القوم الذين يذكرون آيات الله بما كانوا يعملون يعني جزاء بما كانوا يعملون من طاعة الله ويبتغون رضوانه ۞ القول في تاويل قوله (ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس) يعني تعالى ذكره بقوله ويوم يحشرهم جميعا ويوم يحشر هؤلاء العادلين بالله الاوثان والاصنام وغيرهم من المشركين مع أوليائهم من الشياطين الذين كانوا يوحون اليهم زخرف القول غرورا ليجادلوا به المؤمنين فيجمعهم جميعا في موقف القيامة يقول للجن يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وحذف يقول للجن من الكلام اكتفاء بدلالة ما ظهر من الكلام عليه منه وعني بقوله قد استكثرتم من الانس استكثرتم من اضلالهم واغوائهم كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس يعني أضللتم منهم كثيرا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس قال قد أضللتم كثيرا من الانس **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله قد استكثرتم من الانس قال كثر من أغويتم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن قد استكثرتم من الانس يقول أضللتم كثيرا من الانس ۞ القول في تاويل قوله (وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض) يقول تعالى ذكره فيجيب أولياء الجن من الانس فيقولون ربنا استمتع بعضنا ببعض في الدنيا فاما استمتاع الانس بالجن فكان كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال

الوادي من سفهاء قومه فيبيت آمنا في نفسه فهذا استمتاع الانس بالجن واما استمتاع الجن بالانس فهو ان الانسي اذا عاذ بالجني كان ذلك تعظيما منهم للجن وذلك الجني يقول قد سدت الجن والانس لان الانسي قد اعترف له بانه يقدر ان يدفع عنه وهذا قول الحسن وعكرمة والكلبي وابن جريج ويعضده قوله سبحانه وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن وثاني الوجهين ان الانس كانوا ينقادون للجن ويطيعون حكمهم فصار الجن كالرؤساء والانس كالاتباع فانتفعوا بالانس انتفاع الرئيس

بالخادم واما انتفاع الانس بالجن فهو ان دلوهم على الشهوات واللذات الى ان بلغوا هذا المبلغ الذي أيقنوا انه بسوء عاقبتهم وهذا اختيار الزجاج فالقول الثاني ان البعضين كلاهما من الانس لان استمتاع الجن بالانس وبالعكس أمر قليل نادر وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا أي ذلك الاستمتاع كان حاصلا الى وقت محدود ثم جاءت الحسرة والندامة من حيث لا ينفع وما ذلك الاجل قيل هو وقت الموت وعلى هذا فكل من مات من مقتول وغيره فانه يموت باجله لانهم أقروا بانهم بلغوا أجلهم وفيهم المقتول وغير المقتول وقيل هو وقت التخلية والتمكين وقيل وقت المحاسبة في القيامة قال الله تعالى في جوابهم النار مثواكم مقامكم ومقركم من ثوى بالمكان يثوي ثويا اذا أقام به قال أبو علي الفارسي المثوى اسم للمصدر دون المكان لان قوله تعالى خالدين فيها حال واسم الموضع لا يعمل عمل الفعل فالمعنى النار أهل ان يقيموا فيها خالدين الا ما شاء الله قيل المراد منه أوقات المحاسبة ووقت كونهم في المحشر كانه قيل خالدين فيها منذ يبعثون الا ما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم في محاسبتهم وقال ابن عباس استثنى الله قوما سبق في علمه انهم يسلمون ويصدقون النبي صلى الله عليه وآله وعلى هذا يلزم ان يكون ما بمعنى من فيه خلل آخر وهو ان الاستثناء انما هو من يوم القيامة الذين يحشرون فيه وقيل المراد الاوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير روي انهم يدخلون واديا فيه برد شديد فهم يطلبون الرد من ذلك البرد الشديد الى حر الجحيم وقال في الكشاف ويكون هذا من قول الموتور الذي ظفر بواتره ولم يزل يحرق عليه انيابه وقد طلب اليه ان ينفس عن خناقه أهلكني الله ان نفست عنك الا اذا شئت فيكون قوله الا اذا شئت من أشد الوعيد مع تهكم لانه اطماع محض ويأس كلي وقال أبو مسلم هذا الاستثناء غير راجع الى الخلود وانما هو راجع الى الاجل

ثني حجاج عن ابن جريج قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض قال كان الرجل في الجاهلية ينزل الارض فيقول أعوذ بكبير هذا الوادي فذلك استمتاعهم فاعتذروا يوم القيامة وأما استمتاع الجن بالانس فانه كان فيما ذكر ما ينال الجن من الانس من تعظيمهم اياهم في استعاذتهم بهم فيقولون قد سدنا الجن والانس ۞ القول في تأويل قوله (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يقول تعالى ذكره قالوا وبلغنا الوقت الذي وقت لموتنا وانما يعني جل ثناؤه بذلك انهم قالوا استمتع بعضنا ببعض أيام حياتنا الى حال موتنا كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي أما قوله وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا فالموت ۞ القول في تأويل قوله (قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عما هو قائل لهؤلاء الذين يحشرهم يوم القيامة من العادلين به في الدنيا الاوثان وكفر بأنهم من الجن فأخرج الخبر عما هو كائن مخرج الخبر عما كان لتقدم الكلام قبله بمعناه والمراد منه فقال قال الله لاولياء الجن من الانس الذين قد تقدم خبره عنهم النار مثواكم يعني نار جهنم مثواكم الذي تثوون فيه أي تقيمون فيه والمثوى هو المفعل من قولهم ثوى فلان بمكان كذا اذا أقام فيه خالدين فيها يقول لابثين فيها الا ما شاء الله يعني الا ما شاء الله من قدر مدة ما بين مبعثهم من قبورهم الى مصيرهم الى جهنم فتلك المدة التي استثناها الله من خلودهم في النار ان ربك حكيم في تدبيره في خلقه وفي تصريفه اياهم في مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من أفعاله عليم بعواقب تدبيره اياهم وما اليه صائر أمرهم من خير وشر وروي عن ابن عباس انه كان يتأول في هذا الاستثناء ان الله جعل أمر هؤلاء القوم في مبلغ عذابه اياهم الى مشيئته حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم قال ان هذه الآية انه لا ينبغي لاحد ان يحكم على الله في خلقه أن لا ينزلهم جنة ولا نارا ۞ القول في تأويل قوله (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون) اختلف أهل التأويل في تأويل نولي فقال بعضهم معناه نجعل بعضهم لبعض وليا على الكفر بالله ذكر من قال ذلك حدثنا يونس قال ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون وانما يولي الله بين الناس بأعمالهم فالمؤمن ولي المؤمن أين كان وحيث كان والكافر ولي الكافر أينما كان وحيثما كان ليس الايمان بالتمني ولا بالتحلي * وقال آخرون معناه يتبع بعضهم بعضا في النار من الموالاة وهو المتابعة بين الشيء من قول القائل واليت بين كذا وكذا اذا تابعت بينهما ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا في النار يتبع بعضهم بعضا * وقال آخرون معنى ذلك تسليط بعض الظلمة على بعض ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا قال ظالمي الجن وظالمي الانس وقرأ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين قال نسلط ظلمة الجن على ظلمة الانس * وأولى هذه الاقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال معناه وكذلك نجعل بعض الظالمين لبعض أولياء لان الله ذكر قبل هذه الآية ما كان من قول المشركين فقال جل ثناؤه وقال

أولياؤهم

المؤجل لهم كأنهم قالوا وبلغنا أجلنا الذي سميته لنا الا من أهلكته قبل الاجل المسمى يعني الآجال الاخترامية ان ربك حكيم فيما يفعله من ثواب وعقاب وسائر وجوه المجازات عليم بما يستأهله كل طائفة فكأنه تعالى يقول انما حكمت لهؤلاء بعذاب الابد لعلمي انهم يستحقون ذلك ثم لما حكى عن الجن ان بعضهم يتولى بعضا بين ان ذلك انما حصل بتقديره وقضائه فقال وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا وذلك ان القدرة صالحة للعداوة والصداقة فترجيح أحد الجانبين (٣٤) لا يكون الا بداعية خلقها الله قطعا للتسلسل وأيضا لما بين انه سبحانه ولي أهل الجنة بقوله وهو وليهم ذكر ان أولياء أهل النار من يشبههم في الظلم والخزي والنكال وأشار اليه بقوله بما كانوا يكسبون أي بسبب كون ذلك البعض مكتسبا الظلم وهذا مناسبة في غاية اللطف لان الجنسية علة الضم فالطيبات للطيبين والخبيثات للخبيثين وفي الآية دلالة على ان الرعية متى كانوا ظلمة فان الله تعالى يسلط عليهم ظالما مثلهم فان أرادوا الخلاص منه فليتركوا الظلم وعن مالك بن دينار قال جاء في بعض الكتب السماوية انا الله مالك الملوك قلوب الملوك بيدي فمن أطاعني جعلتهم عليهم رحمة ومن عصاني جعلتهم عليهم نقمة لا تشغلوا أنفسكم بسب الملوك لكن توبوا الي أعطفهم عليكم ثم بين ان كفار الثقلين لا يكون لهم الى الجحود يوم القيامة سبيل وانهم لا يعتذرون الا بالحجة فقال يا معشر الجن والانس قال أهل اللغة المعشر كل جماعة مختلطة يجمعهم أمر واحد ألم يأتكم رسل منكم استفهام على سبيل التقرير فلا جرم استدل الضحاك بالآية وبقوله وان من أمة الا خلا فيها نذير على ان من الجن رسلا كالانس ولان استئناس الجنس بالجنس أكمل ولهذا قال سبحانه ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا والاكثرون على انه ما كان من الجن رسول البتة انما كانت الرسل من بني آدم وزعموا ان ذلك مجمع عليه ورد بانه كيف ينعقد الاجماع مع حصول الاختلاف واستدل بعضهم على المطلوب بقوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين والمراد بالاصطفاء ههنا النبوة بالاجماع وأجيب عن قول الضحاك بان الآية تقتضي ان رسل الجن والانس تكون بعضا من أبعاض هذا المجموع فكان هذا القدر كافيا في حمل اللفظ على ظاهره فلا يلزم اثبات رسول من الجن وأيضا لا يبعد ان يقال ان الرسل كانوا من الانس ثم كان من الجن نفر يستمعون من رسول الانس

وينذرون قومهم بذلك قال وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن الآية وقد يسمى رسول الرسول رسولاً كما أنه تعالى سمى رسل عيسى رسل نفسه فقال
إذ أرسلنا إليهم اثنين ثم إنه سبحانه يكون قد بكت كفار الثقلين بهذه الآية لأنه أزال العذر وأزاح العلة بسبب أنه أرسل الرسل إليهم فإذا وصلت
البشارة فالنذارة إلى الكل بهذا الطريق فقد حصل المقصود وقال الواحدي أراد رسل من أحدكم وهو الإنس كقوله يخرج منهما اللؤلؤ أي
أحدهما وهو الملح الذي ليس بعذب وعن الكلبي كانت الرسل قبل أن يبعث محمد (٢٥) يبعثون إلى الإنس ورسول الله صلى الله عليه
وآله بعث إلى الجن والإنس أما قوله يقصون عليكم آياتي فالمراد منه التنبيه على الأدلة بالتأويل وبالتلاوة وينذرونكم لقاء يومكم هذا يخوفونكم عذاب هذا اليوم فلم يجدوا بداً من الاعتراف فلذلك قالوا شهدنا على أنفسنا والسبب في أنهم أقروا في هذه الآية وجحدوا في قوله والله ربنا ما كنا مشركين هو أنهم مختلفو الأحوال في يوم القيامة مضطربون فتارة يقرون وأخرى يجحدون ومنهم من حمل هذه الشهادة على شهادة الجوارح عليهم ثم أخبر الله تعالى عن حالهم في الدنيا بقوله وغرتهم الحياة الدنيا وعن حالهم في الآخرة بقوله وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين والمقصود من شرح أحوالهم في القيامة زجر أمثالهم في الدنيا عن الكفر والمعصية وقد يستدل بالآية على أن لا وجوب قبل ورود الشرع وإلا لم يكن لهذا التوبيخ والتبكيت فائدة * التأويل أومن كان ميتاً في حالة العدم فأحييناه بالحياة الحقيقية أي بالحي الذي لا يموت وجعلنا له نور الوجود الحقيقي الذي يمشي به في الناس وبه يسمع وبه يبصر كمن هو محبوس في ظلمات الطبيعة وكذلك جعلنا في كل قرية أي كل قالب أكابر مجرميها من النفس والهوى والشيطان ليمكروا فيها بمخالفات الشرع وموافقات

أولياؤهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وأخبر جل ثناؤه أن بعضهم أولياء بعض ثم عقب خبره ذلك بخبره عن ولاية بعضهم بعضاً وتوليته إياهم فقال وكما جعلنا بعض هؤلاء المشركين من الجن والإنس أولياء بعض يستمتع بعضهم ببعض كذلك نجعل بعضهم أولياء بعض في كل الأمور بما كانوا يكسبون من معاصي الله ويعملونه ۞ القول في تأويل قوله (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عما هو قائل يوم القيامة لهؤلاء العادلين به من مشركي الإنس والجن يخبر أنه يقول لهم تعالى ذكره يومئذ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي يقول يخبرونكم بما أوحي إليهم من تنبيهي إياهم على مواضع حججي وتعريفي لكم أدلتي على توحيدي وتصديق أنبيائي والعمل بأمري والانتهاء إلى حدودي وينذرونكم لقاء يومكم هذا يقول يحذرونكم لقاء عذابي في يومكم هذا وعقابي على معصيتكم إياي فتنتهوا عن معاصي وهذا من الله جل ثناؤه تقريع وتوبيخ لهؤلاء الكفرة على ما سلف منهم في الدنيا من الفسوق والمعاصي ومعناه قد أتاكم رسل منكم ينبهونكم على خطأ ما كنتم عليه مقيمين بالحجج البالغة وينذرونكم وعيد الله على مقامكم على ما كنتم عليه مقيمين فلم تقبلوا ذلك ولم تتذكروا ولم تعتبروا واختلف أهل التأويل في الجن هل أرسل منهم إليهم أم لا فقال بعضهم قد أرسل إليهم رسل كما أرسل إلى الإنس منهم رسل * ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد بن سليمان قال سئل الضحاك عن الجن هل كان فيهم نبي قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع إلى قول الله يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي يعني بذلك رسلاً من الإنس ورسلاً من الجن فقالوا بلى * وقال آخرون لم يرسل منهم إليهم رسول ولم يكن له من الجن قط رسول مرسل وإنما الرسل من الإنس خاصة فأما من الجن فالنذر قالوا وإنما قال الله ألم يأتكم رسل منكم والرسل من أحد الفريقين كما قيل مرج البحرين يلتقيان ثم قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وإنما يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح دون العذب منهما وإنما معنى ذلك يخرج من بعضهما أو من أحدهما قال وذلك كقول القائل لجماعة أدور إن في هذه الدور لشراً وإن كان الشر في واحدة منهن فيخرج الخبر عن جميعهن والمراد به الخبر عن بعضهن وكما يقال أكلت خبزاً ولبناً إذا اختلطا ولو قيل أكلت لبناً كان الكلام خطأ لأن اللبن يشرب ولا يؤكل * ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم قال جمعهم كما جمع قوله ومن كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون حلية تلبسونها ولا يخرج من الأنهار حلية قال ابن جريج قال ابن عباس هم الجن الذين لقوا قومهم وهم رسل إلى قومهم فعلى قول ابن عباس هذا أن من الجن رسلاً للإنس إلى قومهم فتأويل الآية على هذا التأويل الذي تأوله ابن عباس ألم يأتكم أيها الجن والإنس رسل منكم فأما رسل الإنس فرسل من الله إليهم وأما رسل الجن فرسل رسل الله من بني آدم وهم الذين إذ سمعوا القرآن ولوا إلى قومهم منذرين وأما الذين قالوا إن الله تعالى ذكره أخبر أن من الجن رسلاً أرسلوا إليهم كما أخبر أن من الإنس رسلاً أرسلوا إليهم قالوا ولو جاز أن يكون خبره عن رسل الجن بمعنى أنهم رسل الإنس جاز أن يكون خبره عن رسل الإنس بمعنى أنهم رسل الجن قالوا وفي

الطبع ما أوتي رسل الله من القلب والسر والروح يشرح صدره أي ينظر إلى
قلبه بنظر العناية فينوره بنور جماله وهو نور الإيمان فيشرح الصدر بضوء النور الواقع في القلب وهذا الضوء هو المسمى بنور الإسلام
وهذا النور يقبل الزيادة والاشتداد إلى أن يصير الإيمان إيقاناً والإيقان عياناً والعيان عيناً فضيقاً لتراكم ظلمات صفات البشرية حرجاً
لتعلقاته بالدنيا وشهواتها كأنما يصعد في السماء لأنه سفلي بالطبع لا يصعد إلا بالتصعيد والقسر وهذا الذي بيناه من الهداية والضلالة صراط

فساد هذا المعنى ما يدل على ان المخبرين جميعا بمعنى الخبر عنهم انهم رسل الله لان ذلك هو المعروف في الخطاب دون غيره ۞ القول في تاويل قوله (قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن قول مشركي الجن والانس عند تقريعه اياهم بقوله لهم ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي و ينذرونكم لقاء يومكم هذا انهم يقولون شهدنا على أنفسنا بان رسلك قد أتتنا بآياتك وأنذرتنا لقاء يومنا هذا فكذبناها وجحدنا رسالتها ولم نتبع آياتك ولم نؤمن بها قال الله خبرا مبتدأ وغرت هؤلاء العادلين بالله الاوثان والاصنام وأولياؤهم من الجن الحياة الدنيا يعني زينة الحياة الدنيا وطلب الرياسة فيها والمنافسة عليها ان يسلموا لامر الله فيطيعوا فيها رسله فاستكبروا وكانوا قوما عالين فاكتفى بذكر الحياة الدنيا من ذكر المعاني التي غرتهم وخدعتهم فيها اذ كان في ذكرها مكتفى عن ذكر غيرها لدلالة الكلام على ما ترك ذكره يقول الله تعالى وشهدوا على أنفسهم يعني هؤلاء العادلين به يوم القيامة انهم كانوا في الدنيا كافرين به وبرسله لتتم حجة الله عليهم باقرارهم على أنفسهم بما يوجب عليهم عقوبته وأليم عذابه ۞ القول في تاويل قوله (ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) يقول تعالى ذكره ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أي انما أرسلنا الرسل يا محمد الى من وصفت أمره وأعلمتك خبره من مشركي الانس والجن يقصون عليهم آياتي و ينذرونهم لقاء معادهم الى من أجل ان ربك لم يكن مهلك القرى بظلم وقد يتجه من التأويل في قوله بظلم وجهان أحدهما ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أي بشرك من أشرك وكفر من كفر من أهلها كما قال لقمان ان الشرك لظلم عظيم وأهلها غافلون يقول لم يكن يعاجلهم بالعقوبة حتى يبعث اليهم رسلا تنبههم على حجج الله عليهم وتنذرهم عذاب الله يوم معادهم اليه ولم يكن بالذي يؤاخذهم غفلة فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير والآخر ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم يقول لم يكن ليهلكهم دون التنبيه والتذكير بالرسل والآيات والعبر فيظلمهم بذلك والله غير ظلام للعبيد * وأولى القولين بالصواب عندي القول الاول ان يكون معناه ان لم يكن ليهلكهم بشركهم دون ارسال الرسل اليهم والاعذار بينه و بينهم وذلك ان قوله ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم عقيب قوله ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فكان في ذلك الدليل الواضح على ان نص قوله ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم انما هو انما فعلنا ذلك من أجل انا لا نهلك القرى بغير تذكير وتنبيه وأما قوله ذلك فانه يجوز ان يكون نصبا بمعنى فعلنا ذلك و يجوز ان يكون رفعا بمعنى الابتداء كانه قال ذلك كذلك وأما ان فانها في موضع نصب بمعنى فعلنا ذلك من أجل ان لم يكن ربك مهلك القرى فاذا حذف ما كان يخفضها تعلق بها الفعل فنصب ۞ القول في تاويل قوله (ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون) يقول تعالى ذكره ولكل عامل في طاعة الله أو معصيته منازل ومراتب من عمله يبلغه الله اياها و يثيبه بها ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا وما ربك بغافل عما يعملون يقول جل ثناؤه وكل ذلك من عملهم يا محمد بعلم من ربك يحصيها و يثبتها لهم عنده ليجازيهم عليها عند لقائهم اياه ومعادهم اليه ۞ القول في تاويل قوله (وربك لغني ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم و يستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) يقول

ربك باللطف والقهر فبجذبات اللطف يهدي السعيد و بسطوات القهر يضل الشقي لهم دار السلام أي السلامة عن القطيعة في مقام العندية بالوصول الى الوحدة بعد الخروج عن ظلمات الاثنينية و يوم نحشرهم في موقف القالب البشري بالحكمة البالغة والقدرة الكاملة يا معشر الجن أي الصفات الشيطانية قد استكثرتم من الانس أي غلبتم على الصفات الانسانية وقال أولياؤهم من الانس يعني النفس الامارة ربنا استمتع بعضنا ببعض واستمتاع النفس الامارة بالشيطان هو أن يستعين بصفات مكره على تحصيل شهواتها ولذاتها العاجلة وحظوظها واستمتاع الشيطان بالانس هو أن يستعين به على اضلال الخلق واغوائهم كما استعان بحواء على اغواء آدم وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا يعني ان مدة الاستمتاع وما جرى بيننا انما كان بمقتضى قضائك وقدرك فاجابهم بان المثوى في النار أيضا بقضاء الله الا أن يشاء الله فيتوب عليهم ان ربك حكيم في تقدير الاستمتاع عليم باهل الجنة و باهل النار وكذلك أي كما جعلنا مردة الجن والانس بعضهم أولياء بعض فكذلك نجعل بعض الظالمين أولياء بعض بما كانوا يكسبون من افساد الاستعداد الفطري ألم يأتكم رسل منكم يعني الالهامات الربانية وشهدوا على أنفسهم اقروا عند الحرمان عن السعادة العظمى انهم بذواتهم كانوا اصداء مرآت قلوبهم وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى وما التوفيق الا منه (ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون وربك الغني ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم و يستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين انما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل يا قوم اعملوا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان جل لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا

وان لم يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين) القراآت عما تعملون بتاء الخطاب ابن عامر مكاناتكم بالجمع حيث كان أبو بكر وحماد الباقون مكانتكم على التوحيد من يكون بالياء التحتانية حمزة وعلي وخلف الباقون بتاء التأنيث بزعمهم بضم الزاي علي وكذلك ما بعده الباقون بالفتح زين على البناء للمفعول قتل بالرفع أولادهم بالنصب شركائهم بالجر ابن عامر الآخرون زين على البناء للفاعل قتل بالنصب أولادهم بالجر شركاؤهم بالرفع وان تكن بتاء التأنيث ابن عامر ويزيد وأبو بكر وحماد ميتة بالرفع ابن كثير وابن عامر ويزيد وقرأ يزيد ميتة بالتشديد ابن كثير وابن عامر الباقون بالتخفيف * الوقوف غافلون ه مما عملوا ط يعملون ه ذو الرحمة ط آخرين ه لا ت لا لان الواو بعده للحال بمعجزين ه عامل ج لابتداء التقدير مع فاء التعقيب يعملون ه لا لان ما بعده مفعول سواء كان من استفهامية أو موصولة عاقبة الدار ط الظالمون ه لشركائنا ج للشرط مع الفاء الى الله ج للفصل بين المتضادين معنى مع الاتفاق نظما شركائهم ط يحكمون ه دينهم ط يفترون ه افتراء عليه ط يفترون ه أزواجنا ج للشرط مع العطف شركاء ط وصفهم ط عليم ه على الله ط مهتدين ه * التفسير ذلك اشارة الى ما تقدم من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدأ محذوف أي الامر ذلك ويحتمل ان يكون مبتدأ خبره ان لم يكن وهو للتعليل والمعنى الامر ما قصصنا عليك أو ذلك الذي ذكر لانتفاء كون ربك مهلك القرى وان هي الناصبة للافعال أو مخففة من الثقيلة وعلى هذا يكون ضمير الشان محذوفا أي لان الحديث كذا ويجوز ان يكون أن لم يكن بدلا من ذلك كقوله وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع ومعنى قوله بظلم أي بسبب ظلم أقدموا عليه وهذا أليق باصول الاشاعرة أو المراد ظالما لكم فيكون من فعل الله وهذا أنسب باصول المعتزلة ومعناه انه تعالى لو أهلكهم قبل بعثة الرسل ولم ينبهوا برسول ولا كتاب كان ظالما وعلى هذا التفسير يمكن للاشاعرة ان يقولوا انه لو فعل ذلك لم يكن ظلما ولكنه يكون في صورة الظلم فاطلق الظلم على نفسه مجازا والا فهو تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا اعتراض عليه لاحد في شيء من أفعاله واما قوله وأهلها غافلون فليس المراد ان هذه الغفلة أن يتغافل المرء

جل ثناؤه وربك يا محمد الذي أمر عباده بما أمرهم به ونهاهم عما نهاهم عنه وأثابهم على الطاعة وعاقبهم على المعصية الغني عن عبادة الذين أمرهم بما أمرونهاهم عما نهى وعن أعمالهم وعبادتهم اياه وهم المحتاجون اليه لانه بيده حياتهم ومماتهم وأرزاقهم وأقواتهم ونفعهم وضرهم يقول عز ذكره فلم أخلقهم يا محمد ولم آمرهم بما أمرتهم به وانههم عما نهيتهم عنه لحاجة لي اليهم ولا الى أعمالهم ولكن لاتفضل عليهم برحمتي وأثيبهم على احسانهم ان أحسنوا فاني ذو الرأفة والرحمة وأما قوله ان يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء فانه يقول ان يشأ ربك يا محمد الذي خلق خلقه لغير حاجة منه اليهم والى طاعتهم اياه يذهبكم يقول يهلك خلقه هؤلاء الذين خلقهم من ولد آدم ويستخلف من بعدكم ما يشاء يقول ويأت بخلق غيركم وأمم سواكم يخلفونكم في الارض من بعدكم يعني من بعد فنائكم وهلاككم كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين كما أحدثكم وابتدعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم ومعنى من في هذا الموضع التعقيب كما يقال في الكلام أعطيتك من دينارك ثوبا بمعنى مكان الدينار ثوبا لا أن الثوب من الدينار بعض كذلك الذين خوطبوا بقوله كما أنشأكم لم يرد باخبارهم هذا الخبر انهم أنشؤا من أصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا من انهم أنشؤا مكان خلق خلف قوم آخرين قد هلكوا قبلهم والذرية الفعلية من قول القائل ذرأ الله الخلق بمعنى خلقهم فهو يذرأهم ثم ترك الهمزة فقيل ذرى الله ثم أخرج الفعلية بغير همز على مثال العلية وقد روى عن بعض المتقدمين انه يقرأ من ذرية قوم آخرين على مثال فعلية وعن آخر انه كان يقرأ ومن ذرية على مثال علية والقراءة التي عليها القراء في الامصار ذرية بضم الذال وتشديد الياء على مثال علية وقد بينا اشتقاق ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ههنا وأصل الانشاء الاحداث يقال قد أنشأ فلان يحدث القوم بمعنى ابتدأ وأخذ فيه ❁ القول في تأويل قوله (انما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين) يقول تعالى ذكره للمشركين به أيها العادلون بالله الاوثان والاصنام ان الذي يوعدكم به ربكم من عقابه على اصراركم على كفركم واقع بكم وما أنتم بمعجزين يقول ان تعجزوا ربكم هربا منه في الارض فتفوتوه لانكم حيث كنتم في قبضته وهو عليكم وعلى عقوبتكم بمعصيتكم اياه قادر يقول فاحذروه وأنيبوا الى طاعته قبل نزول البلاء بكم ❁ القول في تأويل قوله (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقومك من قريش الذين يجعلون مع الله الها آخر اعملوا على مكانتكم يقول اعملوا على حيالكم وناحيتكم كما حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يا قوم اعملوا على مكانتكم يعني على ناحيتكم يقال منه هو يعمل على مكانته ومكينته وقرأ ذلك بعض الكوفيين على مكاناتكم على جمع المكانة والذي عليه قراء الامصار على مكانتكم على التوحيد اني عامل يقول جل ثناؤه لنبيه قل لهم اعملوا ما أنتم عاملون فاني عامل ما أنا عامله مما أمرني به ربي فسوف تعلمون يقول فسوف تعلمون عند نزول نقمة الله بكم أينا كان المحق في عمله والمصيب سبيل الرشاد أنا أم أنتم وقوله تعالى ذكره لنبيه قل لقومك يا قوم اعملوا على مكانتكم أمر منه له بوعيدهم وتهددهم لا اطلاق لهم في عمل ما أرادوا من معاصي الله ❁ القول في تأويل قوله (من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون)

ممايوعظ به وانما معناه انه لا يبين لهم كيفية الحال وان لا يزيل عذرهم وعللهم قالت الاشاعرة في الآية دلالة على انه لا يحصل الوجوب قبل الشرع وان الفعل المحض لا يدل على الوجوب البتة لانها تدل على انه تعالى ما يعذب أحدا على أمر من الامور قبل بعثة الرسل لكن بعدها فالمعتزلة قالوا انها تدل من وجه آخر على تقرير الوجوب قبل الشرع لان قوله بظلم ان كان عائدا الى العبد دل على انه يمكن أن يصدر منه الظلم والقبيح قبل البعثة وان كان عائدا الى الله تعالى فقد تم الاعتراف بتحسين العقل وتقبيحه ثم لما شرح أحوال أهل الثواب والعقاب ذكر كلاما كليا فقال ولكل درجات أي ولكل عامل في عمله درجات وعلى حسب تلك الدرجات يكون الجزاء ان خيرا فخير وان شرا فشر ومعنى مما عملوا أي من جزاء أعمالهم وقيل ان أول الآية مختصة باهل الطاعات لان لفظ الدرجة يليق بهم ولاهل المعصية تكون الدركات واليه الاشارة بقوله وما ربك بغافل عما يعملون قالت الاشاعرة في الآية دليل على مسألة الجبر والقدر فانه تعالى حكم لكل واحد بدرجة معينة في وقت معين وبحسب فعل معين وأثبت تلك الدرجة في اللوح المحفوظ وأشهد عليها الملائكة وخلاف علمه واثباته واشهاده محال ثم بين انه ليس يحتاج طاعة المطيعين ولا يدخل عليه نقص بمعصية العاصين فقال وربك الغني ذو الرحمة اما انه غني في ذاته وصفاته وأفعاله وفي أحكامه عن كل ما سواه فلوجوب وجوده وان ما سواه ممكن لذاته مفتقر في الوجود وفي الامور التابعة للوجود اليه فلا غني الاهو واما انه ذو الرحمة فلان كل ما دخل في الوجود من الخيرات والراحات والكرامات والسعادات من الروحانيات ومن الجسمانيات فهو من الحق وبايجاده وتخليقه والاستقراء دل على ان الخير غالب كالصحة والشبع والسمع والبصر وما ذلك الا لرحمته الكاملة ورأفته الشاملة والذي يتصور من رحمة الوالدين وغيرهما فاعلى ذلك بايجاد داعية ذلك فيهم ومع ذلك فتمكن الشخص من الانتفاع بها ليس الا منه تعالى ومن هذا يعلم تنزهه تعالى عن الظلم والسفه والكذب والعبث ومن رحمته تكليف الخلائق ليعرضهم للمنافع الباقيات الدائمات ثم لما وصف نفسه بانه ذو الرحمة كان لظان ان يظن ان للرحمة معدنا مخصوصا وموضعا معينا فبين تعالى بقوله تعالى ان يشأ يذهبكم انه قادر على وضع الرحمة في هذا الخلق وقادر على أن يخلق قوما آخرين ويضع رحمته فيهم وعلى هذا الوجه يكون الاستغناء بعين

يعني بقوله جل ثناؤه من تكون له عاقبة الدار فسوف تعلمون أيها الكفرة بالله عند معاينتكم العذاب من الذي تكون له عاقبة الدار منا ومنكم يقول من الذي تعقبه دنياه ما هو خير له فيها أو شر منها بما قدم فيها من صالح أعماله أو سيئها ثم ابتدأ الخبر جل ثناؤه فقال انه لا يفلح الظالمون يقول انه لا ينجح ولا يفوز بحاجته عند الله من عمل بخلاف ما أمره الله به من العمل في الدنيا وذلك معنى ظلم الظالم في هذا الموضع وفي من التي في قوله من تكون له وجهان من الاعراب الرفع على الابتداء والنصب بقوله يعلمون الاعمال العلم فيه والرفع فيه أجود لان معناه فسوف تعلمون أينا له عاقبة الدار فالابتداء في من أصح وأفصح من اعمال العلم فيه ﴿القول في تأويل قوله (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون) يقول تعالى ذكره وجعل هؤلاء العادلون بربهم الاوثان والاصنام لربهم مما ذرأ خالقهم يعني مما خلق من الحرث والانعام يقال منه ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرأ وذروا اذا خلقهم نصيبا يعني قسما وجزأ ثم اختلف أهل التأويل في صفة النصيب الذي جعلوا لله والذي جعلوه لشركائهم من الاوثان والشيطان فقال بعضهم كان ذلك جزأ من حروثهم وانعامهم يفرزونه لهذا وجزأ آخر لهذا ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا غياث بن بشر عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله الآية قال كانوا اذا أدخلوا الطعام فجعلوه حزما جعلوا منها لله سهما وسهما لآلهتهم وكان اذا هبت الريح من نحو الذي جعلوه لآلهتهم الى الذي جعلوه لله ردوه الى الذي جعلوه لآلهتهم واذا هبت الريح من نحو الذي جعلوه لله الى الذي جعلوه لآلهتهم أقروه ولم يردوه فذلك قوله ساء ما يحكمون حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا قال جعلوا لله من ثمراتهم ومالهم نصيبا وللشيطان والاوثان نصيبا فان سقط من ثمرة ما جعلوا لله في نصيب الشيطان تركوه وان سقط مما جعلوا للشيطان في نصيب الله التقطوه وحفظوه وردوه الى نصيب الشيطان وان انفجر من سقي ما جعلوه لله في نصيب الشيطان تركوه وان انفجر من سقي ما جعلوه للشيطان في نصيب الله سدوه فهذا ما جعلوا من الحروث وسقي الماء وأما ما جعلوا للشيطان من الانعام فهو قول الله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم الآية وذلك ان أعداء الله كانوا اذا احترثوا حرثا أو كانت لهم ثمرة جعلوا لله منها جزأ وللوثن جزأ فما كان من حرث أو ثمرة أو شيء من نصيب الاوثان حفظوه وأحصوه فان سقط منه شيء فيما سمي لله ردوه الى ما جعلوا للوثن وان سبقهم الماء الى الذي جعلوه للوثن فسقى شيأ جعلوه لله جعلوا ذلك للوثن وان سقط شيء من الحرث والثمرة التي جعلوا للوثن قالوا هذا فقير ولم يردوه الى ما جعلوا لله وان سبقهم الماء الذي جعلوا لله فسقى ما سمي للوثن تركوه للوثن وكانوا يحرمون من انعامهم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام فيجعلونه للاوثان ويزعمون انهم يحرمونه لله فقال الله في ذلك وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الآية

حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا قال يسمون لله جزأ من الحرث ولشركائهم وأوثانهم جزأ فما ذهبت به الريح مما سموا لله الى جزء أوثانهم تركوه وما ذهب من جزء أوثانهم الى جزء الله ردوه وقالوا الله عن هذا غني والانعام السائبة والبحيرة التي سموا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الآية عمد ناس من أهل الضلالة فجزؤا من حروثهم ومواشيهم جزأ لله وجزأ لشركائهم وكانوا اذا خالط شئ مما جزؤا لله فيما جزؤا لشركائهم خلوه فاذا خالط شئ مما جزؤا لشركائهم فيما جزؤا لله ردوه على شركائهم وكانوا اذا أصابتهم السنة استعانوا بما جزؤا لله وأقروا ما جزؤا لشركائهم قال الله ساء ما يحكمون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا قال كانوا يجزؤن من أموالهم شيأ فيقولون هذا لله وهذا للاصنام التي يعبدون فاذا ذهب مما جعلوا لشركائهم فخالط ما جعلوا لله ردوه وان ذهب مما جعلوه لله فخالط شيأ مما جعلوه لشركائهم تركوه وان أصابتهم سنة أكلوا ما جعلوا لله وتركوا ما جعلوا لشركائهم فقال الله ساء ما يحكمون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الى يحكمون قال كانوا يقسمون من أموالهم قسما فيجعلونه لله ويزرعون زرعا فيجعلونه لله ويجعلون لآلهتهم مثل ذلك فما خرج للآلهة أنفقوه عليهم وما خرج لله تصدقوا به فاذا هلك الذي يصنعون لشركائهم وكثر الذي لله قالوا ليس بدّ لآلهتنا من نفقة وأخذوا الذي لله فأنفقوه على آلهتهم واذا أجدب الذي لله وكثر الذي لآلهتهم قالوا لو شاء أزكى الذي له فلا يردون عليه شيأ مما للآلهة قال الله لو كانوا صادقين فيما قسموا لبئس اذا ما حكموا ان يأخذوا مني ولا يعطوني فذلك حين يقول ساء ما يحكمون وقال آخرون النصيب الذي كانوا يجعلونه لله فكان يصل منه الى شركائهم انهم كانوا لا يأكلون ما ذبحوا لله حتى يسموا الآلهة وكانوا ما ذبحوه للآلهة يأكلونه ولا يسمون الله عليه *ذكر من قال ذلك* حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا حتى بلغ وما كان لله فهو يصل الى شركائهم قال كل شئ جعلوه لله من ذبح يذبحونه لا يأكلونه أبدا حتى يذكروا معه أسماء الآلهة وما كان للآلهة لم يذكروا اسم الله معه وقرأ الآية حتى بلغ ساء ما يحكمون وأولى التأويلين بالآية ما قال ابن عباس ومن قال بمثل قوله في ذلك لان الله جل ثناؤه أخبر انهم جعلوا لله من حرثهم وأنعامهم قسما مقدرا فقالوا هذا لله وجعلوا مثله لشركائهم وهم أوثانهم باجماع من أهل التأويل عليه فقالوا هذا لشركائنا وان نصيب شركائهم لا يصل منه الى الله بمعنى لا يصل الى نصيب الله وما كان لله وصل الى نصيب شركائهم فلو كان وصول ذلك بالتسمية وترك التسمية كان أعيان ما أخبر الله عنه انه لم يصل جائزا ان تكون قد وصلت وما أخبر عنه انه قد وصل لم يصل وذلك خلاف ما دل عليه ظاهر الكلام لان الذبيحتين تذبح احداهما لله والاخرى للآلهة جائز ان تكون لحومهما قد اختلطت وخلطوها اذ كان المكروه كان عندهم تسمية الله

العالمين أكمل وأتم ومعنى الاذهاب الاهلاك وان لا يبلغهم مبلغ التكليف يستخلف من بعدكم أي من بعد اذهابكم لان الاستخلاف لا يكون الا على طريق البدل من فائت وقوله ما يشاء أي خلق ثالث ورابع ثم اختلفوا فقال بعضهم خلقا آخرين من أمثال الجن والانس لكن أطوع وقال أبو مسلم يعني خلقا ثالثا مخالفا للثقلين ليكون أقوى في دلالة القدرة ثم بين سبب قدرته على ذلك فقال كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين لان من قدر على تصوير النطفة المتشابهة الاجزاء بهذه الصور المخصوصة قدر على تصويرها بصور أخرى مخالفة لها وقال في الكشاف المعنى كما أنشأكم من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام ثم ذكر حال المعاد فقال انما توعدون لآت قال الحسن أي من مجيء الساعة لانهم كانوا ينكرون القيامة ويحتمل ان يقال انما توعدون لآت اشارة الى لطفه أي ما يتعلق بالوعد والثواب فهو آت لا محالة وقوله وما أنتم بمعجزين أي خارجين عن قدرتنا وحكمنا اشارة الى قهره يقال أعجزه الشئ أي فاته فالجزم في جانب الوعد والتعريض في جانب الوعيد دليل على ان جانب الرحمة والاحسان أغلب ثم أمر نبيه صلى الله عليه وآله بتهديد منكري البعث فقال قل يا قوم اعملوا على مكانتكم قال الواحدي قراءة الافراد أوجه لان المصدر لا يجمع في أغلب الاحوال وقال في الكشاف المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة فمعنى الآية اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانكم أو اعملوا على جهتكم وحالكم التي أنتم عليها يقال للرجل على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما أنت عليه لا تنحرف عنه اني عامل على مكانتي التي أنا عليها والمعنى أثبتوا على كفركم وعداوتكم لي فاني ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم والغرض تفويض الامر اليه على سبيل التهديد كقوله اعملوا ما شئتم فسوف تعلمون أينا تكون له عاقبة المحمودة والفاء لتعقيب الجزاء الايعادي أي قل اعملوا فستجزون وهكذا في سورة الزمر بخلاف سورة هود حيث لم يقل هنالك قل فصار استئنافا ومحل من نصب ان كان بمعنى الذي أو رفع والجملة مفعول تعلمون ان كان بمعنى أي وعاقبة الدار العاقبة الحسنى التي خلق الله هذه الدار لها وهي مصدر كالعافية وهذا طريق من الانذار لطيف المسلك فيه انصاف وأدب وثوق بان المنذر محق والهذا قيل له فان الكافر تكون العاقبة عليه لا له

ثم حكى أنواعا من جهالاتهم وركاكات أقوالهم تنبيها على ضعف عقولهم وقلة محصولهم وتنفيرا للعقلاء عن الالتفات الى أقوال أمثالهم فقال وجعلوا لله قال الزجاج وجعلوا لله نصيبا ولشركائهم نصيبا بدليل قوله فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا وجعل الاوثان شركاء لانهم جعلوا لها نصيبا من أموالهم ينفقونها عليها ثم قال فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم وفي تفسيره وجوه قال ابن عباس كان المشركون يجعلون لله تعالى من حروثهم وانعامهم نصيبا وللاوثان نصيبا فما كان للصنم أنفقوه عليه وما كان لله أطعموه الضيفان والمساكين ولا يأكلون منه البتة ثم ان سقط شئ مما جعلوه لله في نصيب الاوثان تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا وان سقط شئ مما جعلوا للاوثان في نصيب الله تعالى أخذوه وأدوه الى نصيب الصنم وقالوا انه فقير وانما ذلك لحبهم آلهتهم وايثارهم لها وعن الحسن والسدي كان اذا هلك لاوثانهم شئ أخذوا بدله مما لله ولا يفعلون مثل ذلك فيما لله تعالى وقال مجاهد انه اذا انفجر من سقي ما جعلوه للشيطان في نصيب الله عز وجل سدوه وان كان على ضد ذلك تركوه وقال قتادة اذا أصابتهم شدة استعانوا بالله واذا أصابتهم حسنة نسبوها الى شركائهم وقال مقاتل ان زكا ونما نصيب الالهة ولم يزك نصيب الله تركوا نصيب الالهة وقالوا لو شاء زكى نصيب نفسه وأما ان زكا نصيب الله ولم يزك نصيب الالهة فانهم قالوا لا بد لآلهتنا من نفقة وأخذوا نصيب الاله تعالى فأعطوه السدنة فمعنى فلا يصل الى الله انه لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين ومعنى الوصول الى شركائهم انهم ينفقونه عليها بذبح نسائك عندها والاجراء على سدنتها ونحو ذلك وقوله مما ذرأ فيه ان الله تعالى كان أولى بان يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه أي خلقه ثم انه سبحانه ذم فعلهم فقال ساء ما يحكمون وذكر العلماء فيه وجوها الاول انهم رجحوا المشركين جانب الاصنام في الرعاية والحفظ على جانبه وهو سفه الثاني جعلوا بعض الحرث لله وبعضه لغيره مع انه تعالى هو الخالق للجميع الثالث ان ذلك حكم أحدثوه من قبل أنفسهم ولم يشهد بصحته عقل ولا شرع وأشار اليه بقوله بزعمهم الرابع لو حسن افراز نصيب الاصنام لحسن افراز نصيب لكل حجر ومدر الخامس لا تأثير للاصنام في حصول الحرث والانعام ولا قدرة لها على الانتفاع بذلك النصيب فافراز النصيب لها عبث

على ما كان مذبوحا للآلهة دون اختلاف الاعيان واتصال بعضها ببعض وأما قوله ساء ما يحكمون فانه خبر من الله جل ثناؤه عن فعل هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم يقول جل ثناؤه وقد أساؤا في حكمهم اذا أخذوا من نصيبي لشركائهم ولم يعطوني من نصيب شركائهم وانما عنى بذلك تعالى ذكره الخبر عن جهلهم وضلالتهم وذهابهم عن سبيل الحق بانهم لم يرضوا ان عدلوا بمن خلقهم وغذاهم وأنعم عليهم بالنعم التي لا تحصى ما لا يضرهم ولا ينفعهم حتى فضلوه في أقسامهم عند أنفسهم بالقسم عليه ۞ القول في تأويل قوله (وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون) يقول تعالى ذكره وكما زين شركاء هؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام لهم ما زينوا لهم من تصييرهم لربهم من أموالهم قسما بزعمهم وتركهم ما وصل من القسم الذي جعلوه لله الى قسم شركائهم في قسمهم وردهم ما وصل من القسم الذي جعلوه لشركائهم الى قسم نصيب الله الى قسم شركائهم كذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم من الشياطين فحسنوا لهم وأد البنات ليردوهم يقول ليهلكوهم وليلبسوا عليهم دينهم فعلوا ذلك بهم ليخلطوا عليهم دينهم فيلتبس فيضلوا ويهلكوا بفعلهم ما حرم الله عليهم ولو شاء الله ان لا يفعلوا ما كانوا يفعلون من قتلهم لم يفعلوه بان كان يهديهم للحق ويوفقهم للسداد فكانوا لا يقتلونهم ولكن الله خذلهم عن الرشاد فقتلوا أولادهم وأطاعوا الشياطين التي أغوتهم يقول الله لنبيه متوعدا لهم على عظيم فريتهم على ربهم فيما كانوا يقولون في الانصباء التي يقسمون بها هذا لله وهذا لشركائنا وفي قتلهم أولادهم ذرهم يا محمد وما يفترون وما يتقولون على من الكذب والزور فاني لهم بالمرصاد ومن وراء العذاب والعقاب وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم زينوا لهم من قتل أولادهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله قتل اولادهم شركاؤهم شياطينهم يأمرونهم ان يئدوا أولادهم خيفة العيلة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم الآية قال شركاؤهم زينوا لهم ذلك ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم قال شياطينهم التي عبدوها زينوا لهم قتل أولادهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم أمرتهم الشياطين ان يقتلوا البنات واما ليردوهم فيهلكوهم واما يلبسوا عليهم دينهم فيخلطوا عليهم دينهم واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته قراء الحجاز والعراق وكذلك زين بفتح الزاي من زين من المشركين قتل أولادهم بنصب القتل شركاؤهم بالرفع بمعنى ان شركاء هؤلاء المشركين الذين زينوا لهم قتل أولادهم فيرفعون الشركاء بفعلهم وينصبون القتل لانه مفعول به وقرأ ذلك بعض قراء أهل الشام وكذلك زين بضم الزاي لكثير من

النوع الثانى من أحكامهم الفاسدة قوله وكذلك زين كان أهل الجاهلية يدفنون بناتهم احياء خوفا من الفقر وأمن التزويج وكان الرجل يحلف بالله ان ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما فعل عبد المطلب على ابنه عبد الله والشركاء على الوجه الاول الشياطين الذين أطاعوهم فى معصية الله تعالى وعلى الثانى هم السدنة والخدام والاول قول مجاهد والثانى للكلبى وتقدير الكلام ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك فى قسمة القربان بين الله والالهة أو مثل ذلك التزيين البليغ الذى علم من الشياطين زين (٣١) لهم شركاؤهم من الشياطين أو من سدنة الاصنام قتل أولادهم بالوأد أو بالنحر ثم ان وجه القراءة الاكثرى ظاهر وليس فيها الا تقديم المفعول وذلك لشدة الاعتناء به واما قراءة ابن عامر فخطأها الزمخشرى من جهة الفصل بين المضاف والمضاف اليه بغير الظرف فان ذلك قد جوز بالظرف كقوله لله در اليوم من لامها وضعف بغير الظرف كقوله فزججتها بمزجة زج القلوص ابى مزاده * وحملوه على ضرورة الشعر مع الاستكراه والحق عندى فى هذا المقام ان القرآن حجة على غيره وليس غيره حجة عليه والقرا آت السبع كلها متواترة فكيف يمكن تخطئة بعضها فاذا ورد فى القرآن المعجز مثل هذا التركيب لزم القول بصحته وفصاحته وان لا يلتفت الى انه هل ورد له نظير فى اشعار العرب وتراكيبهم أم لا وان ورد فكثير أم لا ومع ذلك فقد وجهه بعض الفضلاء بان المضاف اليه من الاول محذوف على نحو قوله * بين ذراعى وجبهة الاسد * والمضاف مضمر مع الثانى كقراءة من قرأ والله يريد الآخرة بالجر على تقدير عرض الآخرة فتقدير الآية قتل شركائهم أولادهم قتل شركائهم ومعنى ليردوهم ليهلكوهم بالاغواء قال ابن عباس ليردوهم فى النار واللام محمول على العاقبة ان كان التزيين من السدنة وعلى حقيقة التعليل ان كان من الشيطان وليلبسوا عليهم دينهم ليخلطوه عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل فهذا الذى أتاهم بهذه الاوضاع الفاسدة أراد ان يزيلهم عن ذلك الدين الحق وقيل دينهم الذى وجب ان يكونوا عليه وقيل وليوقعوهم فى دين ملتبس ولو شاء الله ما فعلوه كما فعل المشركون ما زين لهم أو لما فعل الشياطين والسدنة التزيين أو الارداء أو اللبس أو جميع ما ذكر ان جعل الضمير جاريا مجرى اسم الاشارة والمعتزلة حملوا هذه المشيئة على مشيئة الالجاء والقسر ثم قال فذرهم وما يفترون على قانون قوله اعملوا ما شئتم وفيه مع التهديد التعجيل على المأمور بانه

المشركين قتل بالرفع أولادهم بالنصب شركائهم بالخفض بمعنى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم ففرقوا بين الخافض والمخفوض بما عمل فيه فى الاسم وذلك فى كلام العرب قبيح غير فصيح وقد روى عن بعض أهل الحجاز بيت من الشعر يؤيد قراءة من قرأ بما ذكرت من قراءة أهل الشام رأيت رواة الشعر وأهل العلم بالعربية من أهل العراق ينكرونه وذلك قول قائلهم * فزججته متمكنا زج القلوص أبى مزاده * والقراءة التى لا أستجيز غيرها وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم بفتح الزاى من زين ونصب القتل بوقوع زين عليه وخفض أولادهم باضافة القتل اليهم ورفع الشركاء بفعلهم لانهم هم الذين زينوا للمشركين قتل أولادهم على ما ذكرت من التاويل وانما قلت لا أستجيز القراءة بغيرها لاجماع الحجة من القراء عليه وان تاويل أهل التاويل بذلك ورد ففى ذلك أوضح البيان على فساد ما خالفها من القراءة ولولا ان تاويل جميع أهل التاويل بذلك ورد ثم قرأ قارئ وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم بضم الزاى من زين ورفع القتل وخفض الاولاد والشركاء على ان الشركاء مخفوضون بالرد على الاولاد بان الاولاد شركاء آبائهم فى النسب والميراث كان جائزا ولو قرأه كذلك قارئ غير انه رفع الشركاء وخفض الاولاد كما يقال ضرب عبد الله أخوك فيظهر الفاعل بعد ان جرى الخبر بما لم يسم فاعله كان ذلك صحيحا فى العربية جائزا

۞ القول فى تاويل قوله (وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء الجهلة من المشركين انهم كانوا يحرمون ويحللون من قبل أنفسهم من غير أن يكون الله أذن لهم بشئ من ذلك يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء العادلون بربهم من المشركين جهلا منهم لانعام لهم وحرث هذه انعام وهذا حرث حجر يعنى بالانعام والحرث ما كانوا جعلوه لله ولآلهتهم التى قد مضى ذكرها فى الآية قبل هذه وقيل ان الانعام السائبة والوصيلة والبحيرة التى سموا حدثنى بذلك محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الانعام السائبة والبحيرة التى سموا والحجر فى كلام العرب يقال حجرت على فلان كذا أى حرمت عليه ومنه قول الله ويقولون حجرا محجورا ومنه قول المتلمس * حجر حرام الا ثم الدهاريس * وقول رؤبة * وجارة البيت لها حجرى * يعنى المحرم ومنه قول الآخر

فبت مرتفقا والعين ساهرة * كان نومى على الليل محجور

أى حرام يقال حجر وحجر بكسر الحاء وضمها وبضمها كان يقرأ فيما ذكر الحسن وقتادة حدثنى عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن الحسين عن قتادة انه كان يقرؤها وحرث حجر يقول حرام مضمومة الحاء وأما القراء من الحجاز والعراق والشام بعد فعلى كسرها وهى القراءة التى لا أستجيز خلافها لاجماع الحجة من القراء عليها وانها اللغة الجودى من لغات العرب وروى عن ابن عباس انه كان يقرأها وحرث حرج بالراء قبل الجيم حدثنى بذلك الحرث قال ثنى عبد العزيز قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابن عباس انه كان يقرؤها كذلك وهى لغة ثالثة معناها ومعنى الحجر واحد وهذا كما قالوا جذب وجبذ وناء ونأى ففى الحجر اذا لغات ثلاث حجر بكسر الحاء والجيم قبل الراء وحجر بضم الحاء والجيم قبل الراء وحرج بكسر الحاء والراء قبل الجيم وبنحو الذى قلنا فى تاويل

لايأتي منه الا الشر والشرك قيل انما قال في هذه الآية ولو شاء الله مافعلوه ليكون مناسبا لقوله وجعلوا لله وقال فيما قبل ولو شاء ربك مافعلوه لانه وقع عقيب آيات فيها ذكر الرب كقوله قد جاءتكم بصائر من ربكم الآيات النوع الثالث من أحكامهم الباطلة انهم قسموا أنعامهم أقساما فاولها ان قالوا هذه انعام وحرث حجر وحجر فعل بمعنى مفعول كالذبح والطحن ويستوي في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير الصفات وأصل الحجر المنع وسمي الحجر لمنعه من القبائح وفلان في حجر القاضي أي في منعه كانوا اذا عينوا شيأ من حرثهم وانعامهم لآلهتهم قالوا لايطعمها الامن نشاء يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء وثانيها ان قالوا هذه أنعام حرمت ظهورها وهي البحائر والسوائب والحوامي وقد سبق في المائدة وثالثها أنعام لايذكرون اسم الله عليها في الذبح وانما يذكرون عليها أسماء الاصنام وقيل هي انعام لايحجون عليها ولا يلبون على ظهورها وانما فعلوا ذلك كله من غير حكم من الله وشرع منه بل افتراء عليه وانتصابه على انه مفعول له أو حال أو مصدر مؤكد لان قولهم ذلك في معنى الافتراء ثم قال سيجزيهم بما كانوا يفترون والمقصود منه الوعيد والنوع الرابع من قضاياهم الفاسدة ان قالوا مافي بطون هذه الانعام يعنون أجنة البحائر والسوائب خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا هذا ان ولد حيا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء أي اشترك فيه الذكور والاناث من قرأ بنصب ميتة فتقديره وان لم يكن مافي بطونها ميتة ومن قرأ بالرفع فعلى ان كان تامة أو لان التقدير وان يكن لهم أوهناك ميتة وانما جاز تذكير الفعل وتانيثه لان تانيث الميتة غير حقيقي أولان الميتة لكل ميت ذكرا وأنثى فكأنه قيل ميت ولهذا جاز عود الضمير اليه مذكرا في قوله فهم فيه شركاء وتذكير الضمير في قوله فهم للتغليب سيجزيهم وصفهم أي جزاء وصفهم على الله الكذب في التحليل والتحريم انه حكيم عليم ليكون الجزاء واقعا على حد الحكمة وبحسب الاستحقاق فان قيل كيف أنث خالصة وذكر محرم فالجواب ان التانيث الاول حملا على المعنى لان مافي بطون الانعام في معنى الاجنة والثاني حمل على اللفظ وفي الاول وجهان آخران ان تكون التاء للمبالغة مثل راوية الشعر وان يكون مصدرا كالعاقبة والعافية أي ذو خالصة ثم انه سبحانه جمع قبائح أحكامهم وأفعالهم وحكم عليهم بالخسران والسفاهة وعدم العلم بالضلال وعدم الاهتداء

الحجر قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبدالوارث عن حميد عن مجاهد وابن عمرو وحرث حجر يقول حرام حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وحرث حجر فالحرام حرموا من الوصيلة وتحريم ما حرموا حدثنا محمد بن عبدالاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وحرث حجر قال حرام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هذه أنعام وحرث حجر الآية تحريم كان عليهم من الشياطين في أموالهم وتغليظ وتشديد وكان ذلك من الشياطين ولم يكن من الله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي أما قوله وقالوا هذه أنعام وحرث حجر فيقولون حرام أن نطعم الامن شئنا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هذه أنعام وحرث حجر نحجرها على من نريد وعمن نريد لانطعمها الامن نشاء بزعمهم قال انما احتجروا ذلك لآلهتهم وقالوا لانطعمها الامن نشاء بزعمهم قالوا نحتجرها عن النساء ونجعلها للرجال حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبامعاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله انعام وحرث حجر ما حجر يقول محرم وذلك انهم كانوا يصنعون في الجاهلية أشياء لم يأمر الله بها كانوا يحرمون من انعامهم أشياء لايأكلونها ويعزلون من حرثهم شيأ معلوما لآلهتهم ويقولون لايحل لنا ما سمينا لآلهتنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد انعام وحرث حجر ما جعلوه لله ولشركائهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ۞ القول في تأويل قوله (وانعام حرمت ظهورها وانعام لايذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون) يقول تعالى ذكره وحرم هؤلاء الجهلة من المشركين ظهور بعض انعامهم فلا يركبون ظهورها وهم ينتفعون برسلها ونتاجها وسائر الاشياء منها غير ظهورها للركوب وحرموا من انعامهم انعاما أخر فلا يحجون عليها ولا يذكرون اسم الله عليها ان ركبوها بحال ولا ان حلبوها ولا ان حملوا عليها وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم قال قال لي أبو وائل أتدري ما انعام لايذكرون اسم الله عليها قال قلت لا قال انعام لايحجون عليها حدثنا محمد بن عباد بن موسى قال ثنا شاذان قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم قال قال لي أبو وائل أتدري ما قوله حرمت ظهورها وأنعام لايذكرون اسم الله عليها قال قلت لا قال هي البحيرة كانوا لايحجون عليها حدثنا أحمد بن عمرو البصري قال ثنا محمد بن سعيد الشهيد قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبي وائل وانعام لايذكرون اسم الله عليها قال لايحجون عليها حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي اما انعام حرمت ظهورها فهي البحيرة والسائبة والحام واما الانعام التي لايذكرون اسم الله عليها اذا ولدوها ولا ان نحروها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وانعام لايذكرون اسم الله عليها قال كان من ابلهم طائفة لايذكرون اسم الله عليها ولا في شيء من شأنها لا ان ركبوها ولا ان حلبوا ولا ان حملوا ولا ان منحوا ولا ان عملوا شيأ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وانعام حرمت

ظهورها

فقال قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم الآية وذلك ان الولد نعمة عظيمة من الله تبقى ذكره ونسله فالسعى فى ابطال مثل هذه النعمة لامر مظنون هو الفقر أونحوه أولفائدة موهومة هى القربة الى الاصنام دليل خفة العقل وعدم العلم وانه موجب لخسران الدارين وكذا تحريم ما أحل الله من الطيبات بالهوى والتقليد بل لمحض الافتراء على الله وان ذلك من أعظم الذنوب وأكبر الكبائر ولهذا سجل عليهم آخرا بالضلال ثم بعدم الاهتداء لتحصيل كلا الامرين لهم بالمطابقة كما حصل بالتضمن (٣٣) والله أعلم * التأويل مهلك القرى أى قرى أشخاص الانسان بظلم وهو صرف الاستعداد الفطرى فى استيفاء اللذات الفانية وأهلها غافلون لم يبلغوا مبلغ التكليف بعد وربك الغنى عن كل مخلوق عامة وعن الانسان خاصة ذوالرحمة خلقهم ليربحوا عليه لاليربح عليهم اعملوا على مكانتكم أى على ما جبلتم عليه انى عامل على ما جبلت عليه من قتل أولادهم شركاؤهم من الشياطين والنفس والهوى والدنيا سيجزيهم بما كانوا يفترون لانهم ذهبوا مذهب الطبع لامذهب الشرع والعمل بالطبع وان كان فيه نوع مجاهدة النفس لايكون له نوراذالم يكن لامتثال الشرع قد خسر الذين قتلوا أولادهم لان ذلك نتيجة انتزاع الرحمة عن قلوبهم وحرموا مارزقهم الله صورة وهو ظاهر ومعنى وهو استعداد حصول مراتب أهل القرب وما كانوا مهتدين لان خشية الفقر حملتهم على قتل الاولاد وقال أهل التحقيق من أمارات اليقين وحقائقه كثرة العيال على بساط التوكل (وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لايحب المسرفين ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آالذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آالذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لايهدى القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أودما مسفوحا أولحم خنزير فانه رجس أوفسقا أهل لغير الله

ظهورها قال لايركبها أحد وانعام لايذكرون اسم الله عليها واما قوله افتراء على الله فانه يقول فعل هؤلاء المشركون مافعلوا من تحريمهم ما حرموا وقالوا ما قالوا من ذلك كذبا على الله وتخرصا الباطل عليه لانهم أضافوا ما كانوا يحرمون من ذلك على ما وصفه عنهم جل ثناؤه فى كتابه الى ان الله هو الذى حرمه فنفى الله ذلك عن نفسه وأكذبهم وأخبر نبيه والمؤمنين انهم كذبة فيما يدعون ثم قال عز ذكره سيجزيهم يقول سيثيبهم ربهم بما كانوا يفترون على الله الكذب ثوابهم ويجزيهم بذلك جزاءهم

القول فى تأويل قوله (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) اختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله ما فى بطون هذه الانعام فقال بعضهم عنى بذلك اللبن ذكر من قال ذلك حدثنا أبوكريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عبد الله بن أبى الهذيل عن ابن عباس وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا قال اللبن حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى عن اسرائيل عن أبى اسحق عن ابن أبى الهذيل عن ابن عباس مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ألبان البحائر كانت للذكور دون النساء وان كانت ميتة اشترك فيها ذكورهم واناثهم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا قال ما فى بطون البحائر يعنى ألبانها كانوا يجعلونه للرجال دون النساء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن زكريا عن عامر قال البحيرة لايأكل من لبنها الا الرجال وان مات منها شئ أكله الرجال والنساء حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا الآية فهو اللبن كانوا يحرمونه على اناثهم ويشربه ذكرانهم وكانت الشاة اذا ولدت ذكرا ذبحوه وكان للرجال دون النساء وان كانت أنثى تركت فلم تذبح وان كانت ميتة فهم فيه شركاء فنهى الله عن ذلك وقال آخرون بل عنى بذلك ما فى بطون البحائر والسوائب من الاجنة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء فهذه الانعام ما ولد منها حى فهو خالص للرجال دون النساء واما ما ولد من ميت فيأكله الرجال والنساء حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبوعاصم عن ابن جريج عن مجاهد ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا السائبة والبحيرة حدثنى المثنى قال ثنا أبوحذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله * وأولى الاقوال فى تأويل ذلك بالصواب ان يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء الكفرة انهم قالوا فى انعام بأعيانها ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا دون اناثنا واللبن مما فى بطونها وكذلك أجنتها ولم يخصص الله بالخبر عنهم انهم قالوا بعض ذلك حرام عليهن دون بعض وان كان ذلك كذلك فالواجب ان يقال انهم قالوا ما فى بطون تلك الانعام من لبن وجنين حل لذكورهم خالصة دون اناثهم وانهم كانوا يؤثرون بذلك رجالهم الا أن يكون الذى فى بطونها من الاجنة ميتا فيشترك حينئذ فى أكله الرجال والنساء واختلفت أهل العربية فى

به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون (٣٤) قل فلله الحجة البالغة فلو شاء الله لهداكم أجمعين قل هلم شهداءكم الذين يشهدون

المعنى الذى من أجله أنثت الخالصة فقال بعض نحوى البصرة وبعض الكوفيين أنثت لتحقيق الخلوص كأنه لما حقق لهم الخلوص أشبه الكثرة فجرى مجرى راوية ونسابة وقال بعض نحوى الكوفة أنثت لتأنيث الانعام لان ما فى بطونها مثلها فأنثت لتأنيثها ومن ذكره فلتذكير ما قال وهى فى قراءة عبد الله خالص قال وقد تكون الخالصة فى تأنيثها مصدرا كما تقول العافية والعاقبة وهو مثل قوله انا أخلصناهم بخالصة * والصواب من القول فى ذلك عندى ان يقال أريد بذلك المبالغة فى خلوص ما فى بطون الانعام التى كانوا حرموا ما فى بطونها على أزواجهم لذكورهم دون اناثهم كما فعل ذلك بالراوية والنسابة والعلامة اذا أريد بها المبالغة فى وصف من كان ذلك من صفته كما يقال فلان خالصة فلان وخلصانه وأما قوله ومحرم على أزواجنا فان أهل التأويل اختلفوا فى المعنى بالازواج فقال بعضهم عنى بها النساء ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ومحرم على أزواجنا قال النساء وقال آخرون بل عنى بالازواج البنات ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ومحرم على أزواجنا قال الازواج البنات وقالوا ليس للبنات منه شئ * والصواب من القول فى ذلك ان يقال ان الله أخبر عن هؤلاء المشركين انهم كانوا يقولون لما فى بطون هذه الانعام يعنى انعامهم هذا محرم على أزواجنا والازواج انما هى نساؤهم فى كلامهم وهن لا شك بنات من هن أولاده وحلائل من هن أزواجه وفى قول الله عز وجل ومحرم على أزواجنا الدليل الواضح على ان تأنيث الخالصة كان لما وصفت من المبالغة فى وصف ما فى بطون الانعام بالخلوص للذكور لانه لو كان لتأنيث الانعام لقيل ومحرمة على أزواجنا ولكن لما كان التأنيث فى الخالصة لما ذكرت ثم لم يقصد فى المحرم ما قصد فى الخالصة من المبالغة رجع فيها الى تذكيرما واستعمال ما هو أولى به من صفته وأما قوله وان يكن ميتة فهم فيه شركاء اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه يزيد بن القعقاع وطلحة بن مصرف فى آخرين وان تكن ميتة بالتاء فى تكن ورفع ميتة غير ان يزيد كان يشدد الياء من ميتة ويخففها طلحة **حدثنى** بذلك المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى حماد قال ثنا عيسى عن طلحة بن مصرف **وحدثنا** أحمد بن يوسف عن القاسم واسمعيل بن جعفر عن يزيد وقال ذلك بعض قراء المدينة والكوفة والبصرة وان يكن ميتة بالياء وميتة بالنصب وتخفيف الياء وكان من قرأ وان يكن بالياء ميتة بالنصب أراد وان يكن ما فى بطون تلك الانعام فذكر يكن لتذكير ما ونصب الميتة لانه خبر يكن وأما من قرأه وان تكن ميتة فانه ان شاء الله أراد وان يكن ما فى بطونها ميتة فأنث تكن لتأنيث ميتة وقوله فهم فيه شركاء فانه يعنى ان الرجال وأزواجهم شركاء فى أكله لا يحرمونه على أحد منهم كما ذكرنا عن ذكرنا ذلك عنه قبل من أهل التأويل وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وان يكن ميتة فهم فيه شركاء قال تأكل النساء مع الرجال ان كان الذى يخرج من بطونها ميتة فهم فيه شركاء وقالوا ان شئنا جعلنا للبنات فيه نصيبا وان شئنا لم نجعل وظاهر التلاوة بخلاف ما تأوله ابن زيد لان ظاهرها يدل على انهم قالوا ان يكن ما فى بطونها ميتة فنحن فيه شركاء بغير شرط مشيئة وقد زعم ابن زيد انهم جعلوا ذلك الى مشيئتهم ۞ القول فى تأويل قوله (سيجزيهم وصفهم انه حكيم

ان الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون) القراآت حصاده بفتح الحاء أبو عمرو وعاصم وابن عامر وسهل ويعقوب الباقون بالكسر وكلاهما مصدر من الضان بغير همزة أبو عمرو غير شجاع وأوقية والاعشى والاصبهانى عن ورش ويزيد وحمزة فى الوقف ومن المعز ساكن العين عاصم وحمزة وعلى وخلف ونافع وأبو جعفر وابن فليح وزمعة والخزاعى عن البزى والقواس غير ابن مجاهد وأبى عون عن قنبل عنه الباقون بفتحها الا أن تكون بتاء التأنيث ابن كثير وابن عامر ويزيد وحمزة وعباس من طريق ابن رومى عنه ميتة بالتخفيف والرفع ابن عامر وزاد يزيد التشديد الباقون بالياء وبالنصب الحوايا ممالة على وحمزة وخلف فقل ربكم وبابه مظهرا الحلوانى عن قالون والبرجمى * الوقوف متشابه ط ولا تسرفوا ط المسرفين ٥ لا لان قوله حمولة منصوب بانشأ وفرشا ط الشيطان ط مبين ٥ لا لان ثمانية منصوب بانشأ جنات ج أزواج ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى المعز اثنين ط ارحام الانثيين ط لانتهاء الاستفهام صادقين ٥ لا لان اثنين منصوب أنشأ أيضا ومن البقر اثنين ط أرحام الانثيين ط لان أم فى قوله أم كنتم بمعنى ألف استفهام توبيخ بهذا ج للاستفهام مع الفاء ولانقطاع النظم مع اتحاد المعنى علم ط الظالمين ٥ لغير الله ج رحيم ٥ ظفر ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى بعظم ط ببغيهم ز للابتداء بان واثبات وصف الصدق مطلقا وللوصل وجه لان المعنى وانا لصادقون فيما أخبرنا عن التحريم ببغيهم ط واسعة ط لاختلاف الجملتين المجرمين ٥ من شئ ط بأسنا ط لنا ط تخرصون ٥ البالغة ج للشرط مع الفاء أجمعين ٥ حرم ج هذا ذلك معهم ج

حكيم عليم) يقول جل ثناؤه سيجزي أي سيثيب و يكافئ هؤلاء المفترين عليه الكذب في تحريمهم مالم يحرمه الله وتحليلهم مالم يحلله الله واضافتهم كذبهم في ذلك الى الله وقوله وصفهم يعني بوصفهم الكذب على الله وذلك كما قال جل ثناؤه في موضع آخر من كتابه وتصف ألسنتهم الكذب والوصف والصفة في كلام العرب واحد وهما مصدران مثل الوزن والزنة و بنحو الذي قلنا في معنى الوصف قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سيجزيهم وصفهم قال قولهم الكذب في ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية سيجزيهم وصفهم قال كذبهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سيجزيهم وصفهم أي كذبهم وأما قوله انه حكيم عليم فانه يقول جل ثناؤه ان الله في مجازاتهم على وصفهم الكذب وقيلهم الباطل عليه حكيم في سائر تدبيره في خلقه عليم بما يصلحهم و بغير ذلك من أمورهم ۞ القول في تأويل قوله (قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين) يقول تعالى ذكره قد هلك هؤلاء المفترون على ربهم الكذب العادلون به الاوثان والاصنام الذين زين لهم شركاؤهم قتل أولادهم وتحريم ما حرمت عليهم من أموالهم فقتلوا طاعة لها أولادهم وحرموا ما أحل الله لهم وجعله لهم رزقا من انعامهم سفها منهم يقول فعلوا ما فعلوا من ذلك جهالة منهم بما لهم وعليهم ونقص عقول وضعف أحلام منهم وقلة فهم بعاجل ضره وآجل مكروهه من عظيم عقاب الله عليه لهم افتراء على الله يقول تكذيبا على الله وتخرصا عليه الباطل قد ضلوا يقول قد تركوا محجة الحق في فعلهم ذلك و زالوا عن سواء السبيل وما كانوا مهتدين يقول ولم يكن فاعلو ذلك على هدى واستقامة في أفعالهم التي كانوا يفعلون قبل ذلك ولا كانوا مهتدين للصواب فيها ولا موفقين له ونزلت هذه الآية في الذين ذكر الله خبرهم في هذه الآيات من قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الذين كانوا يبحرون البحائر و يسيبون السوائب و يئدون البنات كما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عكرمة قوله الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم قال نزلت فيمن يئد البنات من ربيعة ومضر كان الرجل يشترط على امرأته أن تستحيي جارية وتئد أخرى فاذا كانت الجارية التي توأد غدا الرجل أو راح من عند امرأته وقال لها أنت علي كظهر أمي ان رجعت اليك ولم تئديها فتخد لها في الارض خدا وترسل الى نسائها فيجتمعن عندها ثم تداولنها حتى اذا أبصرته راجعا دستها في حفرتها ثم سوت عليها التراب **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم ذكر ما صنعوا في أولادهم وأموالهم فقال قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم فقال هذا صنيع أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنته مخافة السباء والفاقة و يغذو كلبه وحرموا ما رزقهم الله الآية وهم أهل الجاهلية جعلوا بحيرة وسائبة ووصيلة وحاما تحكما من الشياطين في أموالهم **حدثني** الحرث

لتناهي جزاء الشرط مع العطف يعدلون ﴿ التفسير انه سبحانه جعل مدار هذا الكتاب الكريم على تقرير التوحيد والنبوة والمعاد واثبات القضاء والقدر وانه بالغ في تقرير هذه الاصول وانتهى الكلام الى شرح أحوال السعداء والاشقياء ثم انتقل منه الى تهجين طريقة منكري البعث والقيامة ثم اتبعه حكاية أقوالهم الركيكة تنبيها على ضعف عقولهم فلما تم هذه المقاصد عاد الى ما هو المقصود الاصلي وهو اقامة الدلائل على اثبات ذاته ووجوب توحيده فقال وهو الذي أنشأ الآية نشأ الشيء ينشأ نشأ (٣٥) اذا ظهر وارتفع وأنشأه الله ينشئه انشاء أظهره ورفعه جنات معروشات وغير معروشات يقال عرشت الكرم اذا جعلت له دعائم وسمكا يعطف عليه القضبان وقيل كلاهما الكرم فان بعض الاعناب تعرش و بعضها يبقى على وجه الارض منبسطا كالقرع والبطيخ قيل المعروشات ما يحتاج الى أن يتخذ له عروش يحمل عليها فتمسكه وهو الكرم وما يجري مجراه وغير معروشات هو القائم من الشجر المستغني باستوائه وقوة ساقه عن التعريش وقيل المعروشات ما في البساتين والعمارات مما غرسه الناس واهتموا به فعرشوه وغير معروشات ما أنبته الله وحشيا في البراري والجبال فيبقى غير معروش والنخل والزرع فسر ابن عباس الزرع بجميع الحبوب التي تقتات مختلفا أكله والاكل كل ما يؤكل والمراد ههنا ثمر النخل والزرع فاكتفى باعادة الذكر على أحدهما كقوله واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها أي اليهما والمراد ان لكل شيء منهما طعما غير طعم الآخر ومختلفا حال مقدرة أي انشأه مقدرا اختلاف أكله لانه لم يكن وقت الانشاء كذلك متشابها وغير متشابه في القدر واللون والطعم ثم قال كلوا من ثمره وقد قال في الآية المتقدمة أعني نظير هذه الآية وذلك قوله وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء الآية الى قوله انظروا الى ثمره تنبيها على ان الامر بالاستدلال بها على الصانع الحكيم متقدم على الاذن في الانتفاع بها لان الحاصل من الاولى سعادة روحانية أبدية والحاصل من الانتفاع سعادة جسمانية زائلة وفائدة هذا الامر الاباحة وقدم اباحة الاكل على اخراج الحق كيلا يظن انه يحرم على المالك تناوله لمكان شركة المتشاركين فيه وفي الآية اشارة الى ان خلق هذه النعم اما للاكل واما للتصدق والاول لكونه حق النفس مقدم على الثاني لانه حق الغير وفيه ان الاصل في المنافع الاباحة والاطلاق لان قوله كلوا خطاب عام يتناول الكل ويمكن ان يستدل به على ان الاصل عدم وجوب

قال ثنا عبد العزيز قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما بعد المائة قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم الآية وكان أبو رزين يتأول قوله قد ضلوا انه معنى به قد ضلوا قبل هؤلاء الافعال من قتل الاولاد وتحريم الرزق الذي رزقهم الله بامور غير ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن سفيان من الاعمش عن أبي رزين في قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم الى قوله قد ضلوا قال قد ضلوا قبل ذلك ۞ القول في تاويل قوله (وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات) وهذا اعلام من الله تعالى ذكره ما أنعم به عليهم من فضله وتنبيه منه لهم على موضع احسانه وتعريف منه لهم ما أحل وحرم وقسم في أموالهم من الحقوق لمن قسم له فيها حقا يقول تعالى ذكره وربكم أيها الناس أنشأ أي أحدث وابتدع خلقا الالهة والاصنام جنات يعني بساتين معروشات وهي ماعرش الناس من الكروم وغير معروشات غير مرفوعات مبنيات لا يبنيه الناس ولا يرفعونه ولكن الله يرفعه وينبته وينميه كما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله معروشات يقول مسموكات وبه عن ابن عباس وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات فالمعروشات ماعرش الناس وغير معروشات ماخرج في البر والجبال من الثمرات **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي اما جنات فالبساتين وأما المعروشات فماعرش كهيئة الكرم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله وهو الذي أنشأ جنات معروشات قال مايعرش من الكروم وغير معروشات قال مالا يعرش من الكرم ۞ القول في تاويل قوله (والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا أثمر) يقول جل ثناؤه وأنشأ النخل والزرع مختلفا أكله يعني بالاكل الثمر يقول وخلق النخل والزرع مختلفا ما يخرج منه مما يؤكل من الثمر والحب والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه في الطعم منه الحلو والحامض والمز **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله متشابها وغير متشابه قال متشابها في المنظر وغير متشابه في الطعم واما قوله كلوا من ثمره اذا أثمر فانه يقول كلوا من رطبه ما كان رطبا ثمره كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو همام الاهوازي قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب في قوله كلوا من ثمره اذا أثمر قال من رطبه وعنبه **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا محمد بن الزبرقان قال ثنا موسى بن عبيدة في قوله كلوا من ثمره اذا أثمر قال من رطبه وعنبه ۞ القول في تاويل قوله (وآتوا حقه يوم حصاده) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم هذا أمر من الله بايتاء الصدقة المفروضة من الثمر والحب ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا يونس عن الحسن في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة **حدثنا** عمرو قال ثنا عبد الصمد قال ثنا يزيد بن درهم قال سمعت أنس بن مالك يقول وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة المفروضة **حدثنا** عمرو قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا الحجاج بن أرطاة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر **حدثنا** ابن وكيع قال

ثنا

الصوم وان من ادعى ايجابه فهو المحتاج الى الدليل وان المجنون اذا أفاق في أثناء النهار لا يلزمه قضاء مامضى وان الشارع في صوم النفل لا يجب عليه الاتمام قال علماء الاصول من المعلوم من لغة العرب ان صيغة الامر تفيد ترجيح جانب الفعل فحملها على الاباحة أو الوجوب لا يصار اليه الا بدليل منفصل وفائدة قوله اذا أثمر وقد علم انه اذا لم يثمر لم يؤكل منه هي ان يعلم ان أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا أدرك وأينع أما قوله وآتوا (٣٦) حقه يوم حصاده فعن ابن عباس في رواية عطاء وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وطاوس والضحاك ان الآية مدنية والحق هو الزكاة المفروضة وعلى هذا فكيف يؤدي الزكاة يوم الحصاد والحب في السنبل والجواب ان المراد فاعزموا على ايتاء الحق يوم الحصاد واهتموا به حتى لا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه الايتاء وقال مجاهد الآية مكية وان هذا حق في المال سوى الزكاة وكان يقول اذا حصدت فحضرك المساكين فاطرح لهم منه وأراد اذا كدسته واذا عرفت كيله فاعزل زكاته وزيف بقوله صلى الله عليه وآله ليس في المال حق سوى الزكاة وبان قوله وآتوا حقه انما يحسن ذكره لو كان ذلك الحق معلوما قبل ورود هذه الآية والالزم الاجمال وعن سعيد بن جبير ان هذا كان قبل وجوب الزكاة فلما فرض العشر أو نصف العشر فيما سقي بالسواقي نسخ والقول الاول أصح ثم ان أبا حنيفة احتج بالآية على وجوب الزكاة في الثمار لانه قال وآتوا حقه بعد ذكر الانواع الخمسة وهو العنب والنخل والزرع والزيتون والرمان واعترض عليه بان لفظ الحصاد مخصوص بالزرع وأجيب بان الحصد في اللغة عبارة عن القطع وذلك يتناول الكل واحتج هو أيضا بها على ان العشر واجب في القليل والكثير للاطلاق والجواب ان بيانه في الحديث ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ثم قال تعالى ولا تسرفوا ولاهل اللغة فيه تفسيران فعن ابن الاعرابي السرف تجاوز ما حد لك فعلى هذا اذا أعطى الكل ولم يوصل الى عياله شيأ فقد أسرف كما جاء في الخبر ابدأ بنفسك ثم بمن تعول وروي أن ثابت بن قيس بن شماس عمد الى جلة نخلة فاخذها فقسمها في يوم واحد ولم يدخل الى منزله شيأ فنزلت الآية ولا تسرفوا أي لا تعطوا كلها واذا منع الصدقة فقد أسرف وبه فسر الآية سعيد بن المسيب فان مجاوزة الحد تكون الى طرف الافراط والى طرف التفريط وقال عمر سرف المدلسا ذهب منه في غير منفعة وعلى

هذا فقد قال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام فى الانعام والحرث وقال الزهرى ولا تنفقوا فى معصية الله تعالى وعن مجاهد لو كان أبو قبيس ذهبا فانفقه رجل فى طاعة الله تعالى لم يكن مسرفا ولو أنفق درهما فى معصية الله كان مسرفا وهذا المعنى أراد حاتم الطائى حين قيل له لا خير فى السرف فقال لا سرف فى الخير ثم ختم الآية بقوله انه لا يحب المسرفين والمقصود منه الزجر فان كل مكلف لا يحبه الله فانه من أهل النار لان محبة الله تعالى عبارة عن ارادة ايصال الثواب اليه قوله حمولة وفرشا معطوف على جنات أى (٣٧) وانشأ من الانعام هذين الجنسين فالحمولة ما يحمل الاثقال فعولة بمعنى فاعلة والفرش ما يفرش للذبح أو ينسج من وبره وصوفه وشعره الفرش مصدر بمعنى مفعول وقيل الحمولة الكبار التى تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان والعجاجيل والغنم لانها دانية من الارض للطافة اجرامها مثل الفرش المفروش عليها كلوا مما رزقكم الله قالت المعتزلة أى مما أحله لكم ولا تتبعوا خطوات الشيطان لا تسلكوا طريقه الذى يدعوكم اليه فى التحليل والتحريم من عند أنفسكم كما فعل أهل الجاهلية انه لكم عدو مبين بين العداوة وفى انتصاب ثمانية أزواج وجهان قال الفراء هو بدل من قوله حمولة وفرشا وجوز غيره ان يكون مفعول كلوا والعرب تسمى الواحد فردا اذا كان وحده فاذا كان معه غيره من جنسه سمى كل واحد منهما زوجا وهما زوجان قال عز من قائل خلق الزوجين الذكر والانثى وقال ثمانية أزواج ثم فسرها بقوله من الضأن اثنين أى زوجين اثنين ومن المعز اثنين وفى الآية الثانية ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قال الجوهرى الضائن خلاف الماعز والجمع يعنى اسم الجمع الضان والمعز مثل راكب وركب وسافر وسفر وضان أيضا مثل حارس وحرس وقال فى الكشاف انه قرئ بفتح العين والضان ذوات الصوف من الغنم والمعز ذوات الشعر منها قل آلذكرين حرم أم الانثيين نصب بقوله حرم والاستفهام يعمل فيه ما بعده ولا يعمل فيه ما قبله ويريد بالذكرين الذكر من الضان وهو الكبش والذكر من المعز وهو التيس والانثيين الانثى من الضان وهى النعجة والانثى من المعز وهى العنز وذلك على طريق الجنسية والمثاكلة ومعنى الاستفهام انكار ان يحرم الله من جنسى الغنم ضانها ومعزها شيأ من نوعى ذكورها واناثها ولا مما يشتمل عليه أرحام الانثيين أى مما يحمل اناث الجنسين وكذلك الذكر من جنسى الابل والبقر يعنى الجمل والثور والانثيان منهما الناقة والبقرة وما يحمل أناثهما وذلك

ثنا هانئ بن سعيد عن حجاج عن محمد بن عبيد الله عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس وآتوا حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر **حدثنا** عمرو بن على وابن وكيع وابن بشار قالوا ثنا عبد الرحمن قال ثنا ابراهيم بن نافع المكى عن ابن عباس عن أبيه فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة **حدثنا** عمرو قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو هلال عن حيان الاعرج عن جابر بن زيد وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال هى الصدقة قال ثم سئل عنها مرة أخرى فقال هى الصدقة من الحب والثمار **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال أخبرنى أبو بكر بن عبد الله عن عمرو بن سليمان وغيره عن سعيد بن المسيب انه قال وآتوا حقه يوم حصاده قال الصدقة المفروضة **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبى رجاء عن الحسن فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال هى الصدقة من الحب والثمار **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وآتوا حقه يوم حصاده يعنى بحقه زكاته المفروضة يوم يكال أو يعلم كيله **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وآتوا حقه يوم حصاده وذلك ان الرجل كان اذا زرع فكان يوم حصاده وهو لا يعلم ما كيله وحقه فيخرج من كل عشرة واحدا وما يلتقط الناس من سنبله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآتوا حقه يوم حصاده وحقه يوم حصاده الصدقة المفروضة ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم سن فيما سقت السماء أو العين السائحة أو سقاه الطل والطل الندى أو كان بعلا العشر كاملا وان سقى برشاء نصف العشر قال قتادة وهذا فيما يكال من الثمرة وكان هذا اذا بلغت الثمرة خمسة أوسق وذلك ثلثمائة صاع فقد حق فيها الزكاة وكانوا يستحبون ان يعطوا مما لا يكال من الثمرة على قدر ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وطاوس وآتوا حقه يوم حصاده قالا هو الزكاة **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الحجاج عن سالم المكى عن محمد بن الحنفية قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يوم كيله يعطى العشر أو نصف العشر **حدثنى** المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم المكى عن محمد بن الحنفية قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه وعن قتادة وآتوا حقه يوم حصاده قالا الزكاة **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو معاوية الضرير عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وآتوا حقه يوم حصاده قال العشر ونصف العشر **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن الحكم بن عيينة عن ابن عباس مثله **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده يعنى يوم كيله وما كان من بر أو تمر أو زبيب وحقه زكاته **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده قال كل منه واذا حصدته فآت حقه وحقه عشوره **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة

انهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة واناثها أخرى وأولادها كيفما كانت ذكورا أواناثا أومن خلط تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فقيل لهم انكم لاتقرون بنبوة نبي ولا شريعة شارع فكيف تحكمون بان هذا يحل وهذا يحرم وأكد ذلك بقوله نبؤني بعلم أخبروني بامر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ماحرمتم ان كنتم صادقين فى ان الله حرمه واعلم انه سبحانه من على عباده بانشاء الازواج الثمانية من الانعام لمنافعهم واباحته م لهم الاانه فصل بين بعض (٣٨) المعدود و بعضه بالاحتجاج على من حرمها وليس ذلك باجنبي وانما هى جملة معترضة جيء بها تاكيدا وتشديدا للتحليل فالاعتراضات فى الكلام لاتساق الا للتوكيد أما قوله ام كنتم شهداء فام منقطعة أى بل أكنتم شهداء ومعناه الانكار ونحوه أعرفتم التوصية به مشاهدين لانكم لاتؤمنون بالرسل وتقولون ان الله حرم هذا فلم يبق الا المشاهدة فتهكم بهم بذلك وسجل عليهم وعلى أمثالهم بالظلم بقوله فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا فنسب اليه تحريم مالم يحرم قال المفسرون يريد عمرو بن لحى بن قمعة الذى غير شريعة اسمعيل عليه السلام وبحر البحائر وسيب السوائب والاقرب ان اللفظ عام فيتناول كل مفتر واذا استحق هذا الوعيد على افتراء الكذب فى تحريم مباح فكيف اذا كذب على الله تعالى فى مسائل التوحيد ومعرفة الذات والصفات والملائكة وفى النبوات وفى المعاد قال القاضى فى الآية دلالة على ان الاضلال عن الدين مذموم فلا يجوز ان ينسب الى الله تعالى وأجيب بانه ليس كل ما كان مذموما منا كان مذموما من الله تعالى فان تمكين العبيد من أسباب الفجور وتسليط الشهوة عليهم مذموم منا دونه ان الله لايهدى القوم الظالمين قال القاضى لايهديهم الى ثوابه والى زيادات الهدى التى يختص المهتدى بها وقالت الاشاعرة معناه انه لاينقل المشركين من ظلمات الكفر الى نور الايمان ثم لمابين فساد طريقة الجاهلية فيما يحل و يحرم من المطاعم اتبعه البيان الصحيح فى الباب فقال قل لا أجد فيما أوحى الى محرما أى طعاما محرما على طاعم يطعمه على آكل يأكله الا أن يكون ذلك المأكول أو الموجود أو الطعام ميتة أو دما مسفوحا مصبوبا سائلا قال ابن عباس يريد ماخرج من الانعام وهى أحياء وماخرج من الاوداج عند الذبح فلا يدخل فيه الكبد والطحال لجمودهما وما يختلط باللحم من الدم فانه غير سائل وسئل أبو مجلز عما يتلطخ باللحم من الدم وعن القدر التى ترى فيها

عن يونس بن عبيد عن الحسن انه قال فى هذه الآية وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة اذا كلته حدثنا عمرو قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي رجاء قال سألت الحسن عن قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال الزكاة حدثني ابن البرقى قال ثنا عمرو بن أبى سلمة قال سألت ابن زيد بن أسلم عن قول الله وآتوا حقه يوم حصاده فقلت له هو العشور قال نعم فقلت له عن أبيك قال عن أبى وغيره * وقال آخرون بل ذلك حق أوجبه الله فى أموال أهل الاموال غير الصدقة المفروضة ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن على قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا محمد بن جعفر عن أبيه وآتوا حقه يوم حصاده قال شيأ سوى الحق الواجب قال وكان فى كتابه عن على بن الحسين حدثنا عمرو قال ثنا يحيى قال ثنا عبد الملك عن عطاء فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال القبضة من الطعام حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عن عطاء وآتوا حقه يوم حصاده قال من النخل والعنب والحب كله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال قلت لعطاء أرأيت ماحصدت من الفواكه قال ومنها أيضا تؤتى وقال من كل شئ حصدت تؤتى منه حقه يوم حصاده من نخل أو عنب أو حب أو فواكه أو خضر أو قصب من كل شئ من ذلك قلت لعطاء أواجب على الناس ذلك كله قال نعم ثم تلا وآتوا حقه يوم حصاده قال قلت لعطاء وآتوا حقه يوم حصاده هل فى ذلك شئ موقت معلوم قال لا حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن عبد الملك عن عطاء فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يعطى من حصاده يومئذ ماتيسر وليس بالزكاة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عيسى بن يونس عن عبد الملك عن عطاء وآتوا حقه يوم حصاده قال ليس بالزكاة ولكن يطعم من حضره ساعتئذ حصده حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن حماد وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يعطون رطبا حدثنا ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن منصور عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال اذا حضرك المساكين طرحت لهم منه واذا أنقيته وأخذت فى كيله حثوت لهم منه واذا علمت كيله عزلت زكاته واذا أخذت فى جذاذ النخل طرحت لهم من التعاريق واذا أخذت فى كيله حثوت لهم منه واذا علمت كيله عزلت زكاته حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال سوى الفريضة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال يلقى الى السؤال عند الحصاد من السنبل فاذا طبن أو طين الشك من أبى جعفر ألقى اليهم فاذا حمله فاراد ان يجعله كدسا ألقى اليهم واذا داس أطعم منه واذا فرغ وعلم كم كيله عزل زكاته وقال فى النخل عند الجذاذ يطعم من الثمرة والشماريخ فاذا كان عند كيله أطعم من الثمر فاذا فرغ عزل زكاته حدثنا عمرو بن على ومحمد بن بشار قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال اذا حصد الزرع ألقى من السنبل واذا جذ النخل ألقى من الشماريخ فاذا كاله زكاه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال عند الحصاد وعند الدياس وعند الصرام يقبض لهم منه فاذا كاله عزل زكاته وبه عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله الا أنه قال سوى الزكاة حدثنا عمرو بن على قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن ابن أبى نجيح

عن

حمرة الدم فقال لا بأس به انما النهي عن الدم المسفوح وباقي الآية ظاهر مما سلف في أمثالها وانتصاب فسقا على انه معطوف على المنصوب قبله وأهل صفة له منصوبة المحل سمي ما أهل به لغير الله فسقا لتوغله في باب الفسق كما يقال فلان كرم وجود وجوز أن يكون فسقا مفعولا له من أهل وعلى هذا فقد عطف أهل على يكون والضمير في به يعود الى ما يرجع اليه المستكن في يكون قالت العلماء ان هذه السورة مكية وقد بين في الآية انه لم يجد فيما أوحي اليه قرآنا أو غيره محرما سوى هذه الاربعة وقد أكد هذا (٣٩) بما في النحل وفي البقرة مصدرة بكلمة انما الدالة على الحصر فصارت المدنية مطابقة للمكية والذي جاء في المائدة حرمت عليكم الميتة والدم الى قوله وما أكل السبع الا ما ذكيتم من أقسام الميتة ولكنه خص بالذكر لانهم كانوا يحكمون على تلك الاشياء بالتحليل فثبت ان الشريعة من أولها الى آخرها كانت مستقرة على هذا الحكم وعلى هذا الحصر بقي الكلام في الخمر وفي سائر النجاسات والمستقذرات فنقول انه سبحانه قد وصف الخمر بانه رجس وههنا علل تحريم لحم الخنزير بكونه رجسا فعلمنا ان النجاسة علة لتحريم الاكل وكل نجس فانه يحرم أكله هذا بعد اجماع الامة على تحريم الخبائث والنجاسات وان جوزنا تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد كما روي انه صلى الله عليه وآله نهى عن كل ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطيور فلا اشكال وقيل المراد ان وقت نزول هذه الآية لم يكن محرم غير هذه الاربعة وزيف بان تحريم شيء خامس نسخ والاصل عدمه ثم بين سبحانه انه حرم على اليهود أشياء أخر سوى هذه الاربعة فقال وعلى الذين هادوا حرمنا وذلك نوعان الاول انه حرم عليهم كل ذي ظفر وفيه لغات ضم الفاء والغين وهي الفصحى وكسرهما وهي قراءة ابن السماك والضم مع السكون والكسر مع السكون وهي قراءة الحسن واختلف في الظفر فعن ابن عباس في رواية عطاء انه الابل فقط وعنه في رواية أخرى وهو قول مجاهد انه الابل والنعام وقيل كل ذي مخلب من الطير وكل ذي حافر من الدواب وسمي الحافر ظفرا على الاستعارة وزيف بان الحافر لا يكاد يسمى ظفرا وبان البقر والغنم مباحان لهم كما يجيء مع ان لهما حافرا فاذن يجب حمل الظفر على المخلب والبراثن من الجوارح والسباع بل على كل ماله أصبع من دابة وطائر وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا عم التحريم فعموم التحريم خاص بهم ولهذا قدم الجار في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا فيستدل

عن مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده قال شيء سوى الزكاة في الحصاد والجذاذ اذا حصدوا واذا جذوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح في قول الله وآتوا حقه يوم حصاده قال واجب حين يصرم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد انه قال في هذه الآية وآتوا حقه يوم حصاده قال اذا حصد أطعم واذا أدخله البيدر واذا داسه أطعم منه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن أشعث عن ابن عمر قال يطعم المعتر سوى ما يعطى من العشر ونصف العشر وبه عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال قبضة عند الحصاد وقبضة عند الجذاذ **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن ابن سيرين قال كانوا يعطون من اعتربهم الشيء **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال الضغث **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال يعطى مثل الضغث **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا حماد عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال مثل هذا من الضغث ووضع يحيى أصبعه الابهام على المفصل الثاني من السبابة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال نحو الضغث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر عن سفيان عن حماد عن ابراهيم قال يعطى ضغثا **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم قال كان النخل اذا صرم يجيء الرجل بالعذق من نخله فيعلقه في جانب المسجد يجيء المسكين فيضربه بعصاه فاذا تناثر أكل منه فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه حسن أو حسين فتناول تمرة فانتزعها من فيه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل الصدقة ولا أهل بيته فذلك قوله وآتوا حقه يوم حصاده **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا خالد بن حيان عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران ويزيد بن الاصم قالا كان أهل المدينة اذا صرموا يجيؤن بالعذق فيضعونه في المسجد ثم يجيء السائل فيضربه بعصاه فيسقط منه وهو قوله وآتوا حقه يوم حصاده **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا يزيد بن أبي الزرقاء عن جعفر عن يزيد وميمون في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال كان الرجل اذا جذ النخل يجيء بالعذق فيعلقه في جانب المسجد فيأتيه المسكين فيضربه بعصاه فيأكل ما يتناثر منه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس وآتوا حقه يوم حصاده قال لقط السنبل **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد قال كانوا يعلقون العذق في المسجد عند الصرام فيأكل منه الضعيف وبه عن معمر قال قال مجاهد وآتوا حقه يوم حصاده يطعم الشيء عند صرامه **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير وآتوا حقه يوم حصاده قال الضغث وما يقع من السنبل وبه عن سالم عن سعيد وآتوا حقه يوم حصاده قال العلف **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال كان هذا قبل الزكاة للمساكين القبضة والضغث لعلف دابته **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم قال محمد بن رفاعة عن محمد بن كعب في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال

بذلك على حل بعض هذه الحيوانات على المسلمين وهو ما سوى ذات المخلب والناب فيكون الخبر مبينا للآية لا مخالفا كما ظن صاحب التفسير الكبير النوع الثاني قوله ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما قال في الكشاف هو كقولك من زيد أخذت ماله تريد بالاضافة زيادة الربط يعني اضافة الاخذ الى زيد بواسطة من زيادة الربط والمعنى انه حرم عليهم من كل ذي ظفر كله ومن البقر والغنم بعضها وذلك شحومهما فقط وهذا أيضا ليس على الاطلاق لقوله الاما حملت ظهورهما قال (٤٠) ابن عباس الا ما علق من الشحم فاني لم أحرمه وقال قتادة الا ما علق بالظهر والجنب من داخل

بطونها وقيل الا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السحفة وهي الشحمة التي على الظهر الملتزقة بالجلد فيما بين الكتفين الى الوركين وهي بالحقيقة لحم سمين لانه يحمر عند الهزال ولهذا لو حلف لا يأكل الشحم فأكل من ذلك اللحم السمين لم يحنث على الاصح والاستثناء الثاني قوله أو الحوايا قال الجوهري الحوايا الامعاء وأحدها حوية وفي معناها حاوية البطن وحاوياء البطن وقال الواحدي هي المباعر والمصارين والفعوى أو ما اشتمل على الامعاء يعني ان الشحوم الملتصقة بالمباعر والمصارين غير محرمة والاستثناء الثالث أو ما اختلط بعظم قال جمهور المفسرين يعني شحم الالية وقال ابن جريج كل شحم في القوائم والجنب والرأس وفي العينين والاذنين فانه مخلوط بعظم فهو حلال لهم والحاصل ان الشحم الذي حرم الله عليهم هو الثرب وشحم الكلية وقيل ان الحوايا غير معطوف على المستثنى وانما هو معطوف على المستثنى منه والتقدير حرمنا عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم الا ما حملت الظهور فانه غير محرم ودخول كلمة أو كدخولها في قوله تعالى ولا تطع منهم آثما أو كفورا والمعنى كل هؤلاء أهل ان يعصى فاعص هذا واعص هذا فكذا ههنا المعنى حرمنا عليهم هذا وهذا ذلك الجزاء وهو تحريم الطيبات جزيناهم ببغيهم بسبب قتلهم الانبياء وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل وغير ذلك من قبائح أفعالهم وانا الصادقون في هذه الاخبار أو فيما نوعد به العصاة قال القاضي نفس التحريم لا يجوز ان يكون عقوبة على جرم صدر عنهم لان التكليف تعريض للثواب والتعريض للثواب احسان وأجيب بأن المنع من الانتفاع يمكن ان يكون لمزيد الثواب ويمكن ان يكون بشؤم الجرم المتقدم فان كذبوك في ادعاء النبوة والرسالة أو في تبليغ الاحكام وعلى أصول المعتزلة فان كذبوك في انجاز ايعاد العصاة وزعموا ان

ما قل منه أو كثر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح وآتوا حقه يوم حصاده قال عند الزرع يعطى القبض وعند الصرام يعطى القبض ويتركهم فيتبعون آثار الصرام * وقال آخرون كان هذا شيأ أمر الله به المؤمنين قبل أن تفرض عليهم الصدقة المؤقتة ثم نسخته الصدقة المعلومة فلا فرض في مال كائنا ما كان زرعا كان أو غرسا الا الصدقة التي فرضها الله فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن حجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال نسختها العشر ونصف العشر حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن الحجاج عن الحكم عن ابن عباس قال نسختها العشر ونصف العشر وبه عن حجاج عن سالم عن ابن الحنفية قال نسختها العشر ونصف العشر حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير وآتوا حقه يوم حصاده قال هذا قبل الزكاة فلما نزلت الزكاة نسختها فكانوا يعطون الضغث حدثنا ابن حميد وأبو وكيع قالا ثنا جرير عن مغيرة عن شباك عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يفعلون ذلك حتى سن العشر ونصف العشر فلما سن العشر ونصف العشر ترك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن مغيرة عن شباك عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال هي منسوخة نسختها العشر ونصف العشر حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن المغيرة عن ابراهيم وآتوا حقه يوم حصاده قال نسختها العشر ونصف العشر حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن مغيرة عن شباك عن ابراهيم قال نسختها العشر ونصف العشر وبه عن سفيان عن يونس عن الحسن قال نسختها الزكاة وبه عن سفيان عن السدي قال نسختها الزكاة وآتوا حقه يوم حصاده حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن شباك عن ابراهيم في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال هذه السورة مكية نسختها العشر ونصف العشر قلت عمن قال عن العلماء وبه قال سفيان عن مغيرة عن شباك عن ابراهيم قال نسختها العشر ونصف العشر حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما وآتوا حقه يوم حصاده فكانوا اذا مر بهم أحد يوم الحصاد أو الجذاذ أطعموه منه فنسخها الله عنهم بالزكاة وكان فيما أنبتت الارض العشر ونصف العشر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى عن يونس عن الحسن قال كانوا يرضخون لقرابتهم من المشركين حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية وآتوا حقه يوم حصاده قال نسخه العشر ونصف العشر كانوا يعطون اذا حصدوا واذا ذروا فنسختها العشر ونصف العشر * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال كان ذلك فرضا فرضه الله على المؤمنين في طعامهم وثمارهم التي تخرجها زروعهم وغروسهم ثم نسخه الله بالصدقة المفروضة والوظيفة المعلومة من العشر ونصف العشر وذلك ان الجميع مجمعون لا خلاف بينهم ان صدقة الحرث لا تؤخذ الا بعد الدياس والتنقية والتذرية وان صدقة التمر لا تؤخذ الا بعد الجذاذ فاذا كان ذلك كذلك وكان قوله جل ثناؤه وآتوا حقه يوم حصاده ينبئ عن انه أمر من الله جل ثناؤه بايتاء حقه يوم حصاده وكان يوم حصاده هو يوم جذه وقطعه والحب لا شك انه في ذلك اليوم في سنبله والثمر وان كان ثمر نخل أو كرم غير مستحكم جفوفه ويبسه وكانت

الصدقة

الصدقة من الحب انما تؤخذ بعد دياسه وتذريته وتنقيته كيلا والتمر انما تؤخذ صدقته بعد استحكام يبسه وجفوفه كيلا علم ان ما تؤخذ صدقته بعد حين حصده غير الذي يجب ايتاؤه المساكين يوم حصاده فان قال قائل وما تنكر ان يكون ذلك ايجابا من الله في المال حقا سوى الصدقة المفروضة قيل لانه لا يخلو ان يكون ذلك فرضا واجبا أو نفلا فان يكن فرضا واجبا فقد وجب ان يكون سبيله سبيل الصدقات المفروضات التي من فرط في أدائها الى أهلها كان بربه آثما ولامره مخالفا وفي قيام الحجة بأن لا فرض لله في المال بعد الزكاة يجب وجوب الزكاة سوى ما يجب من النفقة لمن يلزم المرء نفقته ما ينبئ عن ان ذلك ليس كذلك أو يكون ذلك نفلا فان يكن ذلك كذلك فقد وجب ان يكون الخيار في اعطاء ذلك الى رب الحرث والثمر وفي ايجاب القائلين بوجوب ذلك ما ينبئ عن ان ذلك ليس كذلك واذا خرجت الآية من أن يكون مرادا بها الندب وكان غير جائز ان يكون لها مخرج في وجوب الفرض بها في هذا الوقت علم انها منسوخة ومما يؤيد ما قلنا في ذلك من القول دليلا على صحته انه جل ثناؤه اتبع قوله وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ومعلوم ان من حكم الله في عباده مذ فرض في أموالهم الصدقة المفروضة المؤقتة القدر ان القائم بأخذ ذلك ساستهم ورعاتهم واذا كان ذلك كذلك فما وجه نهي رب المال عن الاسراف في ايتاء ذلك والآخذ مجبر وانما يأخذ الحق الذي فرض الله فيه فان ظن ظان ان ذلك انما هو نهي من الله القيم بأخذ ذلك من الرعاة عن التعدي في مال رب المال والتجاوز الى أخذ ما لم يبح له أخذه فان آخر الآية وهو قوله ولا تسرفوا معطوف على أوله وهو قوله وآتوا حقه يوم حصاده فان كان المنهي عن الاسراف القيم بقبض ذلك فقد يجب ان يكون المأمور بايتائه المنهي عن الاسراف فيه وهو السلطان وذلك قول ان قاله قائل كان خارجا من قول جميع أهل التأويل ومخالفا المعهود من الخطاب وكفى بذلك شاهدا على خطائه فان قال قائل وما تنكران يكون معنى قوله وآتوا حقه يوم حصاده وآتوا حقه يوم كيله لا يوم فصله وقطعه ولا يوم جذاذه وقطافه فقد علمت من قال ذلك من أهل التأويل وذلك ما حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك في قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يوم كيله وحدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الحجاج عن سالم المكي عن محمد بن الحنفية قوله وآتوا حقه يوم حصاده قال يوم كيله يعطي العشر ونصف العشر مع آخرين قد ذكرت الرواية فيما مضى عنهم بذلك قيل لان يوم كيله غير يوم حصاده وان يخلو معنى قائلي هذا القول من أحد أمرين اما أن يكونوا وجهوا معنى الحصاد الى معنى الكيل فذلك ما لا يعقل في كلام العرب لان الحصاد والحصد في كلامهم الجذ والقطع لا الكيل أو يكونوا وجهوا تأويل قوله وآتوا حقه يوم حصاده الى وآتوا حقه بعد يوم حصاده اذا كلتموه فذلك خلاف ظاهر التنزيل وذلك ان الامر في ظاهر التنزيل بايتاء الحق منه يوم حصاده لا بعد يوم حصاده ولا فرق بين قائل انما عنى الله بقوله وآتوا حقه يوم حصاده بعد يوم حصاده وآخر قال عنى بذلك قبل يوم حصاده لانهما جميعا قائلان قولا دليل ظاهر التنزيل بخلافه

القول في تأويل قوله (ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين) اختلف أهل التأويل في الاسراف الذي نهى الله عنه بهذه الآية ومن المنهي عنه فقال بعضهم المنهي عنه رب النخل والزرع والثمر

الله واسع الرحمة وانه يخلف الوعيد جودا وكرما فقل ربكم ذو رحمة واسعة فلذلك لا يعجل بالعقوبة ولا يرد بأسه اذا جاء وقت عذابه عن القوم المجرمين يعني المكذبين وعلى أصولهم رحمته واسعة لاهل طاعته ولا يرد بأسه مع ذلك عن الذين ارتكبوا الكبائر فماتوا قبل التوبة ثم حكى أعذار الكفار الواهية فقال سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا وانما جاز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير ان أكد بالمنفصل لمكان الفصل بعد حرف العطف بلا الزائدة لتأكيد النفي أخبر الله تعالى بما سوف يقولونه ولما قالوه قال في سورة النحل وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ وانما قال في سورة النحل بزيادة نحن ومن دونه مرتين لان الاشراك مستنكر مطلقا فلفظ الاشراك يدل على اثبات شريك لا يجوز اثباته وعلى تحليل أشياء وتحريم أشياء من دون الله فلم يحتج الى لفظ من دونه واما العبادة فانها غير مستنكرة على الاطلاق وانما المستنكر عبادة شئ مع الله سبحانه ولا يدل على تحريم شئ فلم يكن بد من تقييده بقوله من دونه ولما حذف من الآية لفظة من دونه مرتين حذف معه نحن لتطرد الآية في حكم التخفيف اما تفسير الآية فزعمت المعتزلة انها تدل على قولهم في مسألة ارادة الكائنات من سبعة أوجه الاول ان الذي حكى عن الكفار في معرض الذم والتقبيح وذلك قولهم لو شاء الله منا ان لا نشرك لم نشرك هو صريح قول المجبرة فيكون هذا المذهب مذموما الثاني قوله كذلك كذب الذين من قبلهم فلم يذكر المكذب به تنبيها على انهم جاؤا بالتكذيب المطلق لان الله عز وعلا ركب في العقول وأنزل في الكتب ما دل على غناه وبراءته من مشيئته القبائح وارادتها والرسل أخبروا بذلك فمن علق وجود القبائح من الكفر والمعاصي بمشيئة الله وارادته فقد كذب كله وهو تكذيب الله ورسله وكتبه ونبذ أدلة السمع والعقل وراء ظهره والحاصل ان هذا طريق متعين لكل الكفار المتقدمين منهم والمتأخرين في تكذيب الانبياء وفي دفع دعوتهم عن أنفسهم لانهم يقولون الكل بمشيئة الله تعالى الثالث قوله حتى ذاقوا بأسنا وذلك يدل على انهم استوجبوا الوعيد من الله تعالى في هذا المذهب الرابع قوله قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا وانه استفهام على سبيل الانكار أي لا علم لهؤلاء القائلين ولا حجة الخامس ان يتبعون الا الظن السادس وان أنتم الا تخرصون السابع قل فلله الحجة

البالغة لانه أزال الاعذار بالتمكين والاقدار فلم يبق لكم على الله حجة وانما الحجة البالغة له عليكم وذلك انكم تقولون لو أتينا بعمل على خلاف مشيئة الله لزم ان يكون الاله عاجزا مغلوبا وهذا الكلام غير لازم لان الله قادر على أن يحملكم على الايمان والطاعة على سبيل القهر والالجاء الا ان ذلك يبطل الحكمة المطلوبة من التكليف وهذا هو المراد من قوله فلو شاء لهداكم أجمعين وبوجه آخر ان كان الامر كما زعمتم ان ما أنتم عليه بمشيئة الله فلله الحجة الكاملة عليكم (٤٢) فان تعليقكم دينكم بمشيئة الله يقتضي ان تعلقوا دين من يخالفكم أيضا بمشيئته فتوالوا جميع أهل الاديان ولا تعادوهم أجابت الاشاعرة بانا قد بينا بالدلائل القاطعة من أول القرآن الى ههنا صحة مذهبنا فوجب تأويل هذه الآية دفعا للتناقض فنقول ان القوم كانوا يتمسكون بمشيئة الله تعالى في ابطال دعوة الانبياء وفي ان التكليف عبث فبين الله تعالى ان ذلك من تكاذيبهم وأكاذيبهم وان التشبث بهذا العذر لا يفيدهم لانه اله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد عليه شاء الكفر من الكافر ومع ذلك بعث الانبياء وأمر بالايمان وورود الامر على خلاف الارادة غير ممتنع ويؤيد ذلك ما روي عن ابن عباس أول ما خلق الله القلم فقال اكتب القدر فجرى بما يكون الى قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله المكذبون بالقدر مجوس هذه الامة ثم ان ظاهر آخر الآية معناه وهو قوله فلو شاء لهداكم أجمعين وحمل المشيئة على مشيئة الالجاء والقسر تعسف والله أعلم ثم لما أبطل جميع حجج الكفار بين انه ليس لهم على قولهم شهود فقال قل هلم ومعناه اذا كان لازما أقبل واذا كان متعديا أحضر قال الخليل أصله ها لم من قولهم لم الله شعثه أي جمعه كانه قال لم نفسك الينا أي اقرب والهاء للتنبيه واستنظام الامور ثم حذفت ألفها لكثرة الاستعمال وجعلا اسما واحدا يستوي فيه الواحد والجمع والتذكير والتأنيث في لغة أهل الحجاز وأهل نجد يصرفونها هلما هلموا هؤلاء هلمي هلممن والاول أفصح وقد يوصل بالى كقوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم الينا وقال الفراء أصلها هل أم أرادوا بهل حرف الاستفهام ومعنى أم أقصد وقيل ان أصل استعماله ان قالوا هل لك في الطعام أم أي قصد ثم شاع في الكل أمر الله تعالى نبيه باستدعاء اقامة الشهداء من الكافرين ليظهر ان لا شاهد لهم على تحريم ما حرموه وانما لم يقل شهداء يشهدون لانه ليس الغرض احضار اناس يشهدون بالتحريم وانما

والسرف الذي نهى الله عنه في هذه الآية مجاوزة القدر في العطية الى ما يجحف برب المال ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا المعتمر بن سليمان قال ثنا عاصم عن أبي العالية في قوله وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا الآية قال كانوا يعطون شيأ سوى الزكاة ثم تسارفوا فانزل الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن عاصم الاحول عن أبي العالية وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يعطون يوم الحصاد شيأ سوى الزكاة ثم تباروا فيه وأسرفوا فقال الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان عن عاصم الاحول عن أبي العالية وآتوا حقه يوم حصاده قال كانوا يعطون يوم الحصاد شيأ ثم تسارفوا فقال الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال نزلت في ثابت بن قيس بن شماس جذ نخلا فقال لا يأتين اليوم أحد الا أطعمته فاطعم حتى أمسى وليست له ثمرة فقال الله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال قلت لعطاء ولا تسرفوا يقول لا تسرفوا فيما يؤتى يوم الحصاد أم في كل شئ قال بلى في كل شئ ينهى عن السرف قال ثم عاودته بعد حين فقلت ما قوله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قال ينهى عن السرف في كل شئ ثم تلا ولم يسرفوا ولم يقتروا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا سفيان بن حسين عن أبي بشر قال أطاف الناس باياس بن معاوية بالكوفة فسألوه ما السرف فقال ما تجاوز أمر الله فهو سرف حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تسرفوا لا تعطوا أموالكم فتغدوا فقراء وقال آخرون الاسراف الذي نهى الله عنه في هذا الموضع منع الصدقة والحق الذي أمر الله رب المال بايتائه أهله بقوله وآتوا حقه يوم حصاده ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال أخبرني أبو بكر بن عبد الله عن عمرو بن سليم وغيره عن سعيد بن المسيب في قوله ولا تسرفوا قال لا تمنعوا الصدقة فتعصوا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا محمد بن الزبرقان قال ثنا محمد بن عبيدة عن محمد بن كعب ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين والسرف لا يعطي في حق وقال آخرون انما خوطب بهذا السلطان نهي ان يأخذ من رب المال فوق الذي ألزم الله ماله ذكر من قال ذلك حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تسرفوا قال قال للسلطان لا تسرفوا لا تأخذوا بغير حق فكانت هذه الآية بين السلطان وبين الناس يعني قوله كلوا من ثمره اذا أثمر الآية * والصواب من القول في ذلك عندي ان يقال ان الله تعالى ذكره نهى بقوله ولا تسرفوا عن جميع معاني الاسراف ولم يخصص منها معنى دون معنى واذ كان ذلك كذلك وكان الاسراف في كلام العرب الاخطاء باصابة الحق في العطية اما بتجاوز حده في الزيادة واما بتقصير عن حده الواجب كان معلوما ان المفرق ماله مباراة والباذله للناس حتى أجحفت به عطيته مسرف بتجاوزه حد الله الى ما ليس له وكذلك المقصر في بذله فيما ألزمه الله بذله فيه وذلك كمنعه ما ألزمه اياه منه أهل سهمان الصدقة اذا وجبت فيه أو منعه من ألزمه الله نفقته من أهله وعياله ما ألزمه منها وكذلك السلطان في أخذه من رعيته ما لم يأذن الله بأخذه كل

المراد احضار شهدائهم الموسومين بالشهادة لهم المعروفين بنصرة مذهبهم ولهذا قال فان شهدوا أي فان وقعت شهادتهم فلا تشهد معهم أي لا تسلم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لان شهادتهم محض الهوى والتعصب لاجل ذلك قال أيضا ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالتكذيب وليترتب عليه باقي الآية فيعلم ان المتصف بهذه الصفات لا تكون شهادتهم عند العقلاء مقبولة * التأويل وهو الذى أنشأ جنات في القلوب معروشات من شجرة الاسلام والايمان والاحسان وغير معروشات هي الصفات الروحانية التي جبلت القلوب عليها كالسخاء والحياء والوفاء والمودة والفتوة والشفقة والعفة والعلم والحلم والعقل والشجاعة والقناعة ونخل الايمان وزرع الاعمال الصالحة وزيتون الاخلاق الحميدة ورمان الاخلاص بالشواهد والاحوال متشابها أعمالها وغير متشابه أحوالها كلوا من ثمره انتفعوا من ثمار الايمان والاعمال والاخلاص بالشواهد والاحوال لا بالدعاوى والقيل والقال وآتوا حقه وحقه دعوة الخلق وتربيتهم بالحكمة والموعظة الحسنة ويوم حصاده أوان بلوغ السالك مبلغ الرجال البالغين عند ادراك ثمرة الكمال للواصلين دون السالك الذي يتردد بعد بين المنازل والمراحل ولا تسرفوا بالشروع في الكلام في غير وقته والحرص على الدعوة قبل أوانها ومن الانعام أي ومن الصفات الحيوانية التي هي مركوزة في الانسان ما هو مستعد لحمل الامانة وتكاليف الشرع ومنها ما هو مستعد للاكل والشرب لصلاح القالب وقيام البشرية كلوا مما رزقكم الله فرزق القلب هو التحقيق من حيث البرهان ورزق الروح هو المحبة بصدق التعزز عن الاكوان ورزق السر هو شهود العرفان بلحظ العيان فانتفعوا من هذه الارزاق بقدر ما ينبغي انه لكم عدو مبين يخرجكم بالتفريط والافراط الى ضد المقصود ثم ان الصفات الحيوانية ثمان بعضها ذكور وبعضها اناث يتولد منها صفات أخر كلها محمودة اذا استعملت في محالها وبمقدار ما ينبغي من الضأن اثنين ومن المعز اثنين والضأن والمعز من جنس الفرشية كما ان الابل والبقر من جنس الحمولية والذكر من الضأن والمعز هما صفة شهوة البطن والفرج والانثى منهما صفة تحسين الخلق عند الاستمتاع بهما وصفة التسليم عند تحمل الاذى والذكر من الابل والبقر صفتا الظلومية والجهولية وأنثاهما الحمولية والاستسلام للاستعمال فهذه الصفات

هؤلاء فيما فعلوا من ذلك مسرفون داخلون في معنى من أتى ما نهى الله عنه من الاسراف بقوله ولا تسرفوا في عطيتكم من أموالكم ما يجحف بكم اذ كان ما قبله من الكلام أمرا من الله بايتاء الواجب فيه أهله يوم حصاده فان الآية قد كانت تنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب خاص من الامور والحكم بها على العام بل عامة آي القرآن كذلك فكذلك قوله ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ومن الدليل على صحة ما قلنا من معنى الاسراف انه على ما قلنا قول الشاعر

أعطوا هنيدة يحدوها ثمانية * ما في عطائهم من ولا سرف

يعني بالسرف الخطأ في العطية ۞ القول في تأويل قوله (ومن الانعام حمولة وفرشا) يقول تعالى ذكره وأنشأ من الانعام حمولة وفرشا مع ما أنشأ من الجنات المعروشات وغير المعروشات والحمولة ما حمل عليه من الابل وغيرها والفرش صغار الابل التي لم تدرك أن يحمل عليها واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم الحمولة ما حمل عليه من كبار الابل ومسانها والفرش صغارها التي لا يحمل عليها لصغرها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله حمولة وفرشا قال الحمولة الكبار من الابل وفرشا الصغار من الابل قال ثنا أبي عن أبي بكر الهذلي عن عكرمة عن ابن عباس الحمولة هي الكبار والفرش الصغار من الابل حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قال الحمولة ما حمل من الابل والفرش ما لم يحمل وبه عن اسرائيل عن خصيف عن مجاهد الحمولة ما حمل من الابل والفرش ما لم يحمل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وفرشا قال صغار الابل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله في قوله حمولة وفرشا قال الحمولة الكبار والفرش الصغار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن ابن مسعود في قوله حمولة وفرشا الحمولة ما حمل من الابل والفرش هن الصغار حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله انه قال في هذه الآية حمولة وفرشا قال الحمولة ما حمل عليه من الابل والفرش الصغار قال ابن المثنى قال محمد قال شعبة انما كان ثنى سفيان عن أبي اسحق حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال قال الحسن الحمولة من الابل والبقر وقال بعضهم الحمولة من الابل وما لم يكن من الحمولة فهو الفرش حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن الحسن حمولة وفرشا قال الحمولة ما حمل عليه والفرش حواشيها يعني صغارها حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الانعام حمولة وفرشا فالحمولة ما حمل من الابل والفرش صغار الابل الفصيل وما دون ذلك مما لا يحمل ويقال الحمولة من البقر والابل والفرش الغنم وقال آخرون الحمولة ما حمل عليه من الابل والخيل والبغال وغير ذلك والفرش الغنم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومن الانعام حمولة وفرشا فاما الحمولة فالابل والخيل والبغال والحمير وكل شيء

الثمانية صار الانسان حامل اعباء الامانة التي أبت المكونات عن حملها وبين أيضا حد له عرش القلب فافهم وقد أحل الله تعالى استعمالها
واستعمال المتولد منها على قانون الشريعة والطريقة ومن زعم انه يجب تركها وفصلها بالكلية فقد افترى لو شاء الله ما أشركنا الكلام في
نفسه حق وصدق الا أنهم لما ذكروه في معرض الالزام دفعا للاذية والآلام كذبوا فيما قالوا والله سبحانه أعلم بالصواب (قل تعالوا أتل
ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش
ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا
النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم
وصاكم لعلكم تعقلون ولا تقربوا
مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى
يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان
بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها
واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى
وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم
به لعلكم تذكرون وأن هذا
صراطي مستقيما فاتبعوه ولا
تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم
آتينا موسى الكتاب تماما على
الذي أحسن وتفصيلا لكل شيء
وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم
يؤمنون وهذا كتاب أنزلناه مبارك
فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون أن
تقولوا انما أنزل الكتاب على
طائفتين من قبلنا وان كنا عن
دراستهم لغافلين أو تقولوا لو أنا
أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى
منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى
ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات
الله وصدف عنها سنجزي الذين
يصدفون عن آياتنا سوء العذاب
بما كانوا يصدفون هل ينظرون
الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك
أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي
بعض آيات ربك لا ينفع نفسا
ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو
كسبت في ايمانها خيرا قل انتظروا
انا منتظرون ان الذين فرقوا دينهم
وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قل
ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شيء ولا تكسب
كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع

معنى

يحمل عليه وأما الفرش الغنم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس الحمولة من الابل والبقر وفرشا المعز والضأن **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الانعام حمولة وفرشا قال اما الحمولة فالابل والبقر قال وأما الفرش فالغنم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كان غير الحسن يقول الحمولة الابل والبقر والفرش الغنم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن الانعام حمولة وفرشا اما الحمولة فالابل وأما الفرش فالفصلان والعجاجيل والغنم وما حمل عليه فهو حمولة **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله حمولة وفرشا الحمولة الابل والفرش الغنم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي بكر الهذلي عن الحسن وفرشا قال الفرش الغنم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حمولة وفرشا قال الحمولة ما تركبون والفرش ما تأكلون وتحلبون شاة لا تحمل تأكلون لحمها وتتخذون من أصوافها لحافا وفرشا * والصواب من القول في ذلك عندي ان يقال ان الحمولة هي ما حمل من الانعام لان ذلك من صفتها اذا حملت لانه اسم لها كالابل والخيل والبغال فاذا كانت انما سميت حمولة لانها تحمل فالواجب ان يكون كل ما حمل على ظهره من الانعام فحمولة وهي جمع لا واحد لها من لفظها كالركوبة والجزورة وكذلك الفرش انما هو صفة لما لطف فقرب من الارض جسمه ويقال له الفرش واحسبها سميت بذلك تمثيلا لها في استواء أسنانها ولطفها بالفرش من الارض وهي الارض المستوية التي تتوطؤها الناس فأما الحمولة بضم الحاء فانها الاحمال وهي الحمول أيضا بضم الحاء ۞ القول في تأويل قوله (كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين) يقول جل ثناؤه كلوا مما رزقكم الله أيها المؤمنون فأحل لكم ثمرات حروثكم وغروسكم ولحوم انعامكم اذ حرم بعض ذلك على أنفسهم المشركون بالله فجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وللشيطان مثله فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ولا تتبعوا خطوات الشيطان كما اتبعها باحر والبحيرة ومسيبو السوائب فحرموا على أنفسهم من طيب رزق الله الذي رزقكم ما حرموه فتطيعوا بذلك الشيطان وتعصوا به الرحمن كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تتبعوا خطوات الشيطان لا تتبعوا طاعته هي ذنوب لكم وهي طاعة للخبيث ان الشيطان لكم عدو يبغي هلاككم وصدكم عن سبيل ربكم مبين قد أبان لكم عداوته بمناصبته أباكم بالعداوة حتى أخرجه من الجنة بكيده وخدعه حسدا منه له وبغيا عليه ۞ القول في تأويل قوله (ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين اما اشتملت عليه أرحام الانثيين نبئوني بعلم ان كنتم صادقين) وهذا تقريع من الله جل ثناؤه العادلين به الاوثان من عبدة الاصنام الذين بحروا البحائر وسيبوا السوائب ووصلوا الوصائل وتعليم منه نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به الحجة عليهم في تحريمهم ما حرموا من ذلك فقال للمؤمنين به وبرسوله وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات ومن الانعام أنشأ حمولة وفرشا ثم بين جل ثناؤه الحمولة والفرش فقال ثمانية أزواج وانما نصب الثمانية لانها ترجمة عن الحمولة والفرش وبدل منها كان

معنى الكلام ومن الانعام انشأ ثمانية أزواج فلما قدم قبل الثمانية الحمولة والفرش بين ذلك بعد فقال ثمانية أزواج على ذلك المعنى من الضأن اثنين ومن المعز اثنين فذلك أربعة لان كل واحد من الاثنين من الضأن زوج فالانثى منه زوج الذكر والذكر منه زوج الانثى وكذلك ذلك من المعز ومن سائر الحيوان فلذلك قال جل ثناؤه ثمانية أزواج كما قال ومن كل شئ خلقنا زوجين لان الذكر زوج الانثى والانثى زوج الذكر فهما وان كانا اثنين فهما زوجان كما قال جل ثناؤه وجعل منها زوجها ليسكن اليها وكما قال امسك عليك زوجك وكما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن الضحاك من الضأن اثنين ذكر وأنثى ومن البقر اثنين ذكر وأنثى ومن الابل اثنين ذكر وأنثى ويقال للاثنين هما زوج كما قال لبيد

من كل محفوف نظل عصيه * زوج عليه كلة وقرامها

ثم قال لهم كلوا مما رزقكم الله من هذه الثمار واللحوم واركبوا هذه الحمولة أيها المؤمنون فلا تتبعوا خطوات الشيطان في تحريم ما حرم هؤلاء الجهلة بغير أمري اياهم بذلك قال لهؤلاء الذين حرموا ما حرموا من الحرث والانعام اتباعا للشيطان من عبدة الاوثان والاصنام يا محمد الذين زعموا ان الله حرم عليهم ما هم محرمون من ذلك آلذكرين حرم ربكم أيها الكذبة على الله من الضأن والمعز فانهم ان ادعوا ذلك وأقروا به كذبوا أنفسهم وأبانوا جهلهم لانهم اذا قالوا يحرم الذكرين من ذلك أوجبوا تحريم كل ذكرين من ولد الضأن والمعز وهم يستمتعون بلحوم الذكران منها وظهورها وفي ذلك فساد دعواهم وتكذيب قولهم أم الانثيين فانهم ان قالوا حرم ربنا الانثيين أوجبوا تحريم لحوم كل أنثى من ولد الضأن والمعز على أنفسهم وظهورها وفي ذلك أيضا تكذيب لهم ودحض دعواهم ان ربهم حرم ذلك عليهم اذ كانوا يستمتعون بلحوم بعض ذلك وظهوره أما اشتملت عليه أرحام الانثيين يقول أم حرم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين يعني أرحام أنثى الضأن وأنثى المعز فلذلك قال أرحام الانثيين وفي ذلك أيضا لو أقروا به فقالوا حرم علينا ما اشتملت عليه أرحام الانثيين بطول قولهم وبيان كذبهم لانهم كانوا يقرون باقرارهم بذلك ان الله حرم عليهم ذكور الضأن والمعز واناثها أن يأكلوا لحومها أو يركبوا ظهورها وقد كانوا يستمتعون ببعض ذكورها واناثها وما التي في قوله أما اشتملت عليه أرحام الانثيين نصب عطفا بها على الانثيين نبؤني بعلم يقول قل لهم خبروني بعلم ذلك على صحته أي ذلك حرم ربكم عليكم وكيف حرم ان كنتم صادقين فيما تنحلونه ربكم من دعواكم وتضيفونه اليكم من تحريمكم وانما هذا اعلام من الله جل ثناؤه نبيه ان كل ما قاله هؤلاء المشركون في ذلك وأضافوه الى الله فهو كذب على الله وانه لم يحرم شيأ من ذلك وانهم انما اتبعوا في ذلك خطوات الشيطان وخالفوا أمره وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين الآيتان كل هذا لم أحرم منه قليلا ولا كثيرا ذكرا ولا أنثى حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قال سلهم آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين لم أحرم من هذا شيأ نبؤني بعلم ان كنتم صادقين فذكر من الابل والبقر نحو ذلك حدثنا

بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم) القراآت تذكرون بتخفيف الذال حيث كان حمزة وعلي وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد لحذفوا احدى التاءين الباقون بالتشديد لاجل ادغام تاء التفعل في الذال وان هذا بسكون النون ابن عامر ويعقوب وان هذا بكسر الهمزة وتشديد النون حمزة وعلي وخلف الباقون وان بالفتح والتشديد صراطي بفتح الياء ابن عامر والاعشى والبرجمي فتفرق بتشديد التاء البزي وابن فليح ان يأتيهم بالياء التحتانية وكذلك في النحل على (٤٥) وحمزة وخلف الباقون بالتاء الفوقانية فارقوا وكذلك في الروم حمزة وعلي الباقون فرقوا بالتشديد عشر بالتنوين أمثالها بالرفع يعقوب الباقون بالاضافة قربي الى بفتح ياء المتكلم أبو عمرو وأبو جعفر ونافع قيما بكسر القاف وفتح الياء ابن عامر وحمزة وعلي وخلف وعاصم غير المفضل الباقون بالعكس مع تشديد الياء محياي بالسكون مماتي بالفتح أبو جعفر ونافع الباقون بالعكس وأنا أول بالمد نافع وأبو جعفر * الوقوف شيأ ط للحذف أي وأحسنوا بالوالدين احسانا ج لابتداء النهي مع احتمال العطف أي وان لا تصلوا من املاق ط واياهم ج للعطف مع العارض ما بطن ط للفصل بين الحكمين المعظمين مع اتفاق الجملتين بالحق ط لانتهاء بيان الاحكام الى توكيد الايصاء للاحكام تعقلون ه أشده ج للفصل بين الحكمين بالقسط ط لاحتمال ما بعده الحال أو الاستئناف ذا قربى ج لتناهي جواب اذا وتقدم مفعول أوفوا تذكرون ه لا لمن قرأ وان هذا بالكسر فاتبعوه ج للفصل بين النقيضين معنى مع الاتفاق نظما عن سبيله ط تتقون ه يؤمنون ه ترحمون ه لا لان التقدير فاتبعوه لئلا يقولوا من قبلنا ص لغافلين ه لا للعطف أهدى منهم ج للفاء مع ان قد لتوكيد الابتداء ورحمة ج للاستفهام مع الفاء وصدف عنها ط يصدفون ه بعض آيات ربك ط خيرا ط منتظرون ه في شئ ط يفعلون ه أمثالها ج لابتداء شرط آخر مع العطف لا يظلمون ه مستقيم ج لاحتمال ان دينا نصب على البدل من محل الى صراط أو على الاغراء أي الزموا حنيفا ج لابتداء النفي مع اتحاد المعنى المشركين ه العالمين ه لا لا شريك له ج المسلمين ه كل شئ ط لانتهاء الاستفهام الى الاخبار الا عليها ج لتفصيل الامرين على التهويل مع اتفاق الجملتين أخرى ج لان ثم لترتيب الاخبار مع اتحاد المقصود تختلفون ه

محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ثمانية أزواج في شأن مانهى الله عنه من البحيرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ثمانية أزواج قال هذا في شأن مانهى الله عنه من البحائر والسيب قال ابن جريج يقول من أين حرمت هذا من قبل الذكرين أم من قبل الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين وانها لا تشتمل الا على ذكر أو أنثى فمن أين جاء التحريم فاجابوا هم وجدنا آباءنا كذلك يفعلون **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن البقر اثنين ومن الابل اثنين يقول أنزلت لكم ثمانية أزواج من هذا الذى عددت ذكر وأنثى فالذكرين حرمت عليكم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين يقول أى ما اشتملت عليه أرحام الانثيين ما تشتمل الا على ذكر أو أنثى فما حرمت عليكم ذكرا ولا أنثى من الثمانية انما ذكر هذا من أجل ما حرموا من الانعام **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن أما اشتملت عليه أرحام الانثيين قال ما حملت الرحم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل آلذكرين حرم أم الانثيين قال هذا كقولهم ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا قال وقال ابن زيد فى قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قال الانعام هى الابل والبقر والضأن والمعز هذه الانعام التى قال الله ثمانية أزواج قال وقال فى قوله هذه أنعام وحرث حجر نحجرها على من نريد وعمن نريد وقوله وانعام حرمت ظهورها قال لا يركبها أحد وانعام لا يذكرون اسم الله عليها فقال آلذكرين حرم أم الانثيين أى هذين حرم على هؤلاء أى ان تكون لهؤلاء حل وعلى هؤلاء حرام **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين يعنى هل تشتمل الرحم الا على ذكر أو أنثى فهل يحرمون بعضا ويحلون بعضا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين فهذه أربعة أزواج ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكر حرم أم الانثيين يقول لم أحرم شيأ من ذلك نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين يقول كله حلال والضأن جمع لا واحد له من لفظه وقد يجمع الضأن الضئين والضأن مثل الشعر والشعير كما يجمع العبد على عبد وعبيد وأما الواحد من ذكوره فضائن والانثى ضائنة وجمع الضائنة ضوائن وكذلك المعز جمع على غير واحد وكذلك المعزى وأما الماعز فجمعه مواعز ۞ القول فى تأويل قوله (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدى القوم الظالمين) وتأويل قوله ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكر حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين نحو تأويل قوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين وهذه أربعة أزواج على نحو ما بينا من الازواج الاربعة قبل من الضأن والمعز فذلك ثمانية أزواج كما وصف جل ثناؤه وأما قوله أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن

آ تا كم ط العقاب ز للتفصيل بين تحذير وتبشير والوصل للعطف أوضح ... بر لما بين فساد ما يقوله الكفار فى باب التحليل والتحريم اتبعه البيان الشافى فى الباب فقال قل تعالوا وهو الخاص الذى صار عاما لان أصله ان يقوله من كان فى مكان عال لمن هو أسفل منه وما فى قوله ما حرم اما منصوب بفعل التلاوة أى أتل الذى حرمه ربكم فالعائد محذوف وقوله عليكم يكون متعلقا باتل أو بحرم واما منصوب بحرم على ان ما استفهامية فلا راجع والمعنى أتل أى شئ حرم لان التلاوة نوع من القول وتقديم المفعول للتخصيص فان قيل قوله أن لا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا كالتفصيل لما أجمله فى قوله ما حرم فيلزم ان يكون ترك الشرك والاحسان الى الوالدين محرما فالجواب ان المراد من التحريم البيان المضبوط أو الكلام تم عند قوله ما حرم ربكم ثم ابتدأ فقال عليكم أن لا تشركوا أو ان مفسرة أى ذلك التحريم هو قوله لا تشركوا وهذا فى النواهى واضح وأما الاوامر فيعلم بالقرينة ان التحريم راجع الى اضدادها وهى الاساءة الى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل فى القول ونكث عهد الله ولا يجوز ان يجعل ان ناصبة والا لزم عطف الطلب أعنى الامر على الخبر واعلم انه سبحانه بين فرق المشركين فى هذه السورة أحسن بيان وذلك ان منهم من يجعل الاصنام شركاء لله تعالى فاشار اليهم بقوله واذ قال ابراهيم لابيه آزر أتتخذ أصناما آلهة ومنهم عبدة الكواكب الذين أبطل قولهم بقوله لا أحب الآفلين ومنهم القائلون بيزدان واهرمن ومنهم الذين يقولون الملائكة بنات الله والمسيح ابن الله وزيف معتقدهم بقوله وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم ثم عمم النهى بقوله لا تشركوا به شيأ ثم حث على احسان الوالدين وكفى به خصلة شريفة ان جعله تاليا لتوحيده ثم أوجب رعاية حقوق الاولاد بعد رعاية حقوق الوالدين ومعنى من املاق أى من خوف الفقر كما صرح بذلك فى الآية الاخرى ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق كانوا يدفنون البنات أحياء بعضهم للغيرة وبعضهم لخوف الاملاق وهو السبب الغالب فلذلك أزيل ذلك الوهم بقوله نحن نرزقكم واياهم فكما يجب على الوالد الاتكال فى رزق نفسه على الله فهكذا القول فى حال الولد قال شمر أملق لازم ومتعد أملق الرجل اذا افتقر وأملق الدهر ما عنده اذا أفسده وانما قال ههنا نحن نرزقكم واياهم وقال فى سبحان بالعكس لان التقدير فى الآية من املاق بكم نحن

نرزقكم واياهم وهناك زيدت الخشية التي تتعلق بالمستقبل فالتقدير خشية املاق يقع بهم نحن نرزقهم واياكم ثم نهى عن قربان الفواحش
كلها ومعنى ما ظهر منها وما بطن كما مر في قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه وفيه ان الانسان اذا احترز عن المعصية في الظاهر ولم يحترز عنها في
الباطن دل على ان احترازه عنها ليس لاجل عبودية الله تعالى وامتثال أمره ولكن لاجل الخوف من مذمة الناس ثم أفرز من جملة الفواحش
قتل النفس المحرمة تنبيها على فظاعتها ولما نيط بها من الاستثناء وهو قوله الا بالحق (٤٧) وذلك ان قتل النفس المحرمة قد يكون حقا
لجرم صدر عنها كما جاء في الحديث
لا يحل دم امرئ مسلم الا لاحدى
ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد
احصان وقتل نفس بغير حق
و ينخرط في سلكه جزاء قاطع
الطريق والحاصل ان الاصل في
قتل النفس هو الحرمة وحله لا يثبت
الا لامر منفصل ثم لما بين النواهي
الخمسة اتبعها الكلام الذي يقرب
الى القلوب القبول فقال ذلكم
وصاكم لما في لفظ التوصية من الرأفة
والاستعطاف ومعنى لعلكم تعقلون
لكي تعقلوا فوائد هذه التكاليف
ومنافعها في الدين والدنيا ثم ذكر
أربعة أنواع أخر من التكاليف
وذلك قوله ولا تقربوا مال اليتيم الا
بالتي أي بالخصلة أو الطريقة التي
هي أحسن وهي السعي في تثميره
وانمائه ورعاية وجوه الغبطة لاجله
كما مر في أول سورة النساء حتى يبلغ
أشده أي احفظوا ماله الى هذه
الغاية أي أوان الاحتلام ولكن
بشرط ان يؤنس منه الرشد قال
الفراء واحد الاشد شد في القياس
أوشد ولم يسمع وقال أبو الهيثم
الواحد شدة كانعم في نعمة والشدة
القوة ومنه قولهم بلغ الغلام شدته
وقيل انه واحد جاء على بناء الجمع
كآنك ولا نظير لهما وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط بالعدل والسوية
وايفاء الكيل اتمامه خلاف البخس
وقوله والميزان أي الوزن بالميزان فان
قيل ايفاء الكيل والوزن هو عين القسط فما فائدة التكرار قلنا أمر الله المعطي بايفاء ذي الحق حقه من غير نقصان وأمر صاحب الحق
باخذ حقه من غير طلب الزيادة ثم قال لا نكلف نفسا الا وسعها ليعلم ان الواجب هو القدر الممكن من العدالة والسوية لا التحقيق المؤدي الى
الحرج والعسر فزعمت المعتزلة ههنا ان هذا القدر من التضييق حين لم يجوزه الله تعالى فكيف يكلف الكافر الايمان مع انه لا قدرة له عليه
أو يخلق القدرة الموجبة للكفر والداعية المقتضية له ثم ينهاه عنه وعورض بالعلم والداعي كما تقدم مرارا واذا قلتم فاعدلوا ولو كان المقول له أو عليه

أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم فانه أمر من الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم ان
يقول لهؤلاء الجهلة من المشركين الذين قص قصصهم في هذه الآيات التي مضت يقول له عز ذكره قل
لهم يا محمد أي هذه سألتكم عن تحريمه حرم ربكم عليكم من هذه الازواج الثمانية فان أجابوك عن
شيء مما سألتهم عنه من ذلك فقل لهم أخبرا قلتم ان الله حرم عليكم أخبركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ربكم أم شهدتم ربكم فرأيتموه فوصاكم بهذا الذي تقولون وتروون على الله فان هذا الذي تقولون
من اخباركم عن الله انه حرام بما تزعمون على ما تزعمون لا يعلم الا بوحي من عنده مع رسول يرسله الى
خلقه أو بسماع منه فبأي هذين الوجهين علمتم ان الله حرم ذلك كذلك برسول أرسله اليكم فانبؤني
بعلم ان كنتم صادقين أم شهدتم ربكم فأوصاكم بذلك وقال لكم حرمت ذلك عليكم فسمعتم تحريمه منه
وعهده اليكم بذلك فانه لم يكن واحد من هذين الامرين يقول جل ثناؤه فمن أظلم ممن افترى على الله
كذبا ليضل الناس بغير علم يقول فمن أشد ظلما لنفسه وأبعد عن الحق ممن تخرص على الله قيل
الكذب وأضاف اليه تحريم ما لم يحرم وتحليل ما لم يحلل ليضل الناس بغير علم يقول ليصدهم عن
سبيله ان الله لا يهدي القوم الظالمين يقول لا يوفق الله للرشد من افترى على الله وقال عليه الزور
والكذب وأضاف اليه تحريم ما لم يحرم كفرا بالله وجحودا لنبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم كالذي
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا الذي
تقولون **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال
كانوا يقولون يعني الذين كانوا يتخذون البحائر والسوائب ان الله أمر بهذا فقال الله فمن أظلم ممن
افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ۞ القول في تأويل قوله (قل لا أجد فيما أوحي الى
محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله
به) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين جعلوا لله مما ذرأ من الحرث
والانعام نصيبا ولشركائهم من الآلهة والانداد مثله والقائلين هذه انعام وحرث حجر لا يطعمها الا من
نشاء بزعمهم والمحرمين من انعام أخر ظهورها والتاركين ذكر اسم الله على أخر منها والمحرمين بعض
ما في بطون بعض انعامهم على اناثهم وأزواجهم ومحلليه لذكورهم المحرمين ما رزقهم الله افتراء على
الله واضافة منهم ما يحرمون من ذلك الى ان الله هو الذي حرمه عليهم أجاءكم من الله رسول بتحريمه ذلك
عليكم فانبؤنا به أم وصاكم الله بتحريمه مشاهدة منكم له فسمعتم منه تحريمه ذلك عليكم فحرمتموه فانكم
كذبة ان ادعيتم ذلك ولا يمكنكم دعواه لانكم اذا ادعيتموه علم الناس كذبكم فاني لا أجد فيما أوحي الى
من كتابه وآي تنزيله شيئا محرما على آكل يأكله مما تذكرون انه حرمه من هذه الانعام التي
تصفون تحريم ما حرم عليكم منها بزعمكم الا ان يكون ميتة قد ماتت بغير تذكية أو دما مسفوحا وهو
المنصب أو الا ان يكون لحم خنزير فانه رجس أو فسقا يقول أو الا ان يكون فسقا يعني بذلك أو الا ان
يكون مذبوحا ذبحه ذابح من المشركين من عبدة الاوثان لصنمه وآلهته فذكر عليه اسم وثنه فان ذلك
الذبح فسق نهى الله عنه وحرمه ونهى من آمن به عن أكل ما ذبح كذلك لانه ميتة وهذا اعلام من الله
جل ثناؤه للمشركين الذين جادلوا نبي الله وأصحابه في تحريم الميتة بما جادلوهم به ان الذي جادلوهم فيه

من ذلك هو الحرام الذي حرمه الله وان الذي زعموا ان الله حرمه حلال قد أحله الله وانهم كذبة في اضافتهم تحريمه الى الله و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله قل لا أجد فيما أوحى الى محرما قال كان أهل الجاهلية يحرمون أشياء و يحلون أشياء فقال قل لا أجد فيما كنتم تحرمون و تستحلون الا هذا الا ان يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله قل لا أجد فيما أوحى الى محرما الآية قال كان أهل الجاهلية يحلون أشياء و يحرمون أشياء فقال الله لنبيه قل لا أجد فيما أوحى الى محرما مما كنتم تستحلون الا هذا و كانت أشياء يحرمونها فهي حرام الآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه قال ما يؤكل قلت في الجاهلية قال نعم وكذلك كان يقول الا ان يكون ميتة أو دما مسفوحا قال ابن جريج وأخبرني ابراهيم بن أبي بكر عن مجاهد قل لا أجد فيما أوحى الى محرما قال مما كان في الجاهلية يأكلون لا أجد محرما من ذلك على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة أو دما مسفوحا وأما قوله أو دما مسفوحا فان معناه أو دما مسالا مهراقا يقال منه سفحت دمه اذا أرقته أسفحه سفحا فهو دم مسفوح كما قال طرفة بن العبد

اني وجدك ما هجوتك * والانصاب يسفح فوقهن دم

وكما قال عبيد بن الابرص

اذا ما عاده منها نساء * سفحن الدمع من بعد الرنين

يعني صببن وأسلن الدمع وفي اشتراطه جل ثناؤه في الدم عند اعلامه عباده تحريمه اياه المسفوح منه دون غيره الدليل الواضح ان ما لم يكن منه مسفوحا فحلال غير نجس وذلك كالذي **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة أو دما مسفوحا قال لولا هذه الآية لتتبع المسلمون من العروق ما تتبعت اليهود **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة بنحوه الا انه قال لاتبع المسلمون **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة بنحوه **حدثنا** أبو كريب قال أخبرنا وكيع عن عمران بن حدير عن أبي مجلز في القدر يعلوها الحمرة من الدم قال انما حرم الله الدم المسفوح **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عمران بن حدير عن أبي مجلز قال سألته عن الدم وما يتلطخ بالمذبح من الرأس وعن القدر يرى فيها الحمرة قال انما نهى الله عن الدم المسفوح **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو دما مسفوحا قال حرم الدم ما كان مسفوحا وأما لحم خالطه دم فلا بأس به **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا يعني مهراقا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد أخبرني ابن دينار عن عكرمة أو دما مسفوحا قال لولا هذه الآية لتتبع المسلمون

فأقربي جوله المفسرون على اداء الشهادة وعلى الامر والنهي والاولى ان يحمل على [illegible] يدخل فيه قول الرجل في الدعاء الى الدين وتقرير الدلائل عليه بان يذكر الدليل خالصا عن الحشو ومبرأ عن النقص ومجردا عن العصبية والجدال على مقتضى الهوى والتشهي وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكذا الحكاية والرواية والرسالة وحكم الحاكم بحيث يسوي فيه بين القريب والبعيد ولا ينظر الا رضا الله وختم الاوامر بقوله و بعهد الله أوفوا كما قال (٤٨) أوفوا بالعقود و يندرج في هذه الخاتمة بالحقيقة جميع الانواع المذكورة وان هذا صراطي من قرأ بالفتح والتخفيف فباعماله في ضمير الشأن والتقدير تعالوا اتل ما حرم واتل انه هذا صراطي وكذا فيمن قرأ بالتشديد و بالفتح الا أن ضمير الشأن لا يقدر وان شئت جعلتها خفضا متعلقا بما قبله أي ذلكم وصاكم به و بان هذا و بما بعده والتقدير و بان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ومن كسر فلان التلاوة في معنى القول أو على الاستئناف والمعنى اتبعوا صراطي انه مستقيم ولا تتبعوا السبل المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات فتفرق بكم الباء للتعدية أي فيفرقكم ذلك الاتباع عن سبيله المستقيم وهو دين الاسلام وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله انه خط خطا ثم قال هذا سبيل الرشد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية فهذه الآية بالحقيقة اجمال لما في الآيتين المتقدمتين ولهذا ختمها بالتقوى التي هي ملاك العمل وخير الزاد وختم الاولى بقوله لعلكم تعقلون لانها أمور ظاهرة جلية يكفي في تعقلها أدنى مسكة وعقل وختم الثانية بقوله لعلكم تذكرون لان المذكور فيها أمور خفية تحتاج الى التدبر والتذكر حتى يقف فيها على موضع الاعتدال أو نقول الامور الخمسة المذكورة في الآية الاولى كلها عظام جسام وكانت الوصية بها من أبلغ الوصايا فختم الآية بما في الانسان من أشرف السجايا وهو العقل الذي امتاز به الانسان عن سائر الحيوان وأما المذكورة في الثانية فأشياء يقبح تعاطيها وارتكابها وكانت الوصية بها تجري مجرى الزجر والوعظ فختمها بقوله تذكرون أي تتعظون بمواعظ الله تعالى قوله ثم آتينا موسى الكتاب معطوف على وصاكم فسئل كيف صح عطفه عليه بثم والايتاء قبل الوصية بدهر طويل وأجيب بان التكاليف التسعة المذكورة تكاليف لا تختلف

بحسب اختلاف الشرائع كما روى عن ابن عباس ان هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شئ من جميع الكتب وقيل انهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الاحبار والذى نفس كعب بيده ان هذه الآيات لاول شئ فى التوراة واما الشرائع التى كانت التوراة مختصة بها فهى انما حدثت بعد تلك التكاليف التسعة فكأنه قيل ذلكم وصاكم به يا بنى آدم قديما وحديثا ثم أعظم من ذلك انا آتينا موسى الكتاب وأنزلنا هذا الكتاب المبارك وقيل ان فى الآية حذفا تقديره (٤٩) ثم قل يا محمد صلى الله عليه وآله انا آتينا والمعنى اتل ما أوحى اليك ثم اتل عليهم خبر ما آتينا موسى وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله و وهبنا له اسحق و يعقوب وقوله تماما على الذى أحسن مفعول له أى لتتم نعمتنا على الذى أحسن أى على من كان محسنا صالحا أو المراد تماما للنعمة والكرامة على العبد الذى أحسن الطاعة فى التبليغ وكل ما أمر به أو تماما على الذى أحسن موسى من العلم والشرائع من أحسن الشئ اذا أجاد معرفته أى زيادة على علمه وقرأ حسن بالرفع على الدين الذى هو أحسن دين وأرضاه وتفصيلا لكل شئ فيدخل فى ذلك بيان نبوة رسولنا صلى الله عليه وآله وصحة دينه وشرعه وهدى دلالة و رحمة لكى يؤمنوا بلقاء ما وعدهم ربهم به من ثواب وعقاب وهذا كتاب أنزلناه لا شك انه القرآن مبارك كثير الخير والنفع أو ثابت لا يتطرق اليه النسخ كما فى الكتابين فاتبعوه واتقوا لكى ترحموا لان الغرض من التقوى رحمة الله تعالى أو اتقوا لترحموا جزاء على التقوى أو اتقوا مخالفته على رجاء الرحمة قال الفراء قوله ان تقولوا مفعول واتقوا وقال الكسائى التقدير انا أنزلناه لئلا تقولوا وقال البصريون انا أنزلناه كراهة ان تقولوا والخطاب لاهل مكة انما أنزل الكتاب أى التوراة والانجيل على طائفتين من قبلنا اليهود والنصارى وان كنا هى المخففة من الثقيلة واللام فى لغافلين هى الفارقة بينها و بين النافية والاصل وانه كنا ومعنى الدراسة القراءة وانما قالوا لكنا أهدى منهم لحدة اذهانهم وكثرة حفظهم لايام العرب و وقائعها وخطبها واشعارها وأمثالها مع كونهم أميين قطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم ثم قال فقد جاءكم أى ان صدقتم ان عدم انزال الكتاب يصلح للعذر وانه لو أنزل عليكم الكتاب لكنتم أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم فيما تعلم سمعا وهدى

عروق اللحم كما تتبعها اليهود **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن عائشة انها كانت لا ترى بلحوم السباع بأسا والحمرة والدم يكونان على القدر بأسا وقرأت هذه الآية قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الآية **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن يحيى بن سعيد قال ثنى القاسم بن محمد عن عائشة قالت وذكرت هذه الآية أو دما مسفوحا قلت وان البرمة ليرى فى مائها الصفرة وقد بينا معنى الرجس فيما مضى من كتابنا هذا وانه النجس والنتن وما يعصى الله به بشواهده فاغنى عن اعادته فى هذا الموضع وكذلك القول فى معنى الفسق وفى قوله أهل لغير الله به قد مضى ذلك كله بشواهده الكافية ومن وفق لفهمه عن تكراره واعادته واختلفت القراء فى قراءة قوله الا أن يكون ميتة فقرأ ذلك بعض قراء أهل المدينة والكوفة والبصرة الا أن يكون بالياء ميتة مخففة الياء منصوبة على ان فى يكون مجهولا والميتة فعل له فنصبت على انها فعل يكون وذكروا يكون لتذكير المضمر فى يكون وقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة والكوفة الا أن تكون بالتاء ميتة بتخفيف الياء من الميتة ونصبها وكان معنى نصبهم الميتة معنى الاولين وأنثوا تكون لتأنيث الميتة كما يقال انها قائمة جاريتك وانه قائم جاريتك فيذكر المجهول مرة و يؤنث أخرى لتأنيث الاسم الذى بعده وقرأ ذلك بعض المدنيين الا أن تكون ميتة بالتاء فى تكون وتشديد الياء من ميتة و رفعها فجعل الميتة اسم تكون وأنث تكون لتأنيث الميتة وجعل تكون مكتفية بالاسم دون الفعل لان قوله الا أن يكون ميتة استثناء والعرب تكتفى فى الاستثناء بالاسماء عن الافعال فيقولون قام الناس الا ان يكون أخاك والا ان يكون أخوك فلا تأتى لتكون بفعل وتجعلها مستغنية بالاسم كما يقال قام القوم الا أخاك والا أخوك فلا يعتد الاسم الذى بعد حرف الاستثناء نغلا ٧ ٭ والصواب من القراءة فى ذلك عندى الا ان يكون بالياء ميتة بتخفيف الياء ونصب الميتة لان الذى فى يكون من المكنى من ذكر المذكور وانما هو قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ذلك ميتة أو دما مسفوحا فاما قراءة ميتة بالرفع فانه وان كان فى العربية غير خطا فانه فى القراءة فى هذا الموضع غير صواب لان الله يقول أو دما مسفوحا فلا خلاف بين الجميع فى قراءة الدم بالنصب وكذلك هو فى مصاحف المسلمين وهو عطف على الميتة فاذ كان ذلك كذلك فمعلوم أن الميتة لو كانت مرفوعة لكان الدم وقوله أو فسقا مرفوعين ولكنها منصوبة فيعطف بهما عليها بالنصب ۞ القول فى تأويل قوله (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم) وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فى تأويل قوله فمن اضطر غير باغ ولا عاد والصواب من القول فيه عندنا فيما مضى من كتابنا هذا فى سورة البقرة بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وان معناه فمن اضطر الى أكل ما حرم الله من أكل الميتة والدم المسفوح أو لحم الخنزير أو ما أهل لغير الله به غير باغ فى أكله اياه تلذذا لا لضرورة حالة من الجوع ولا عاد فى أكله بتجاوزه ما حده الله وأباحه من أكله وذلك ان يأكل منه ما يدفع عنه الخوف على نفسه بترك أكله من الهلاك لم يتجاوز ذلك الى أكثر منه فلا حرج عليه فى أكله ما أكل من ذلك فان الله غفور رحيم فيما فعل من ذلك فساتر عليه بتركه عقوبته عليه ولو شاء عاقبه عليه باباحته اياه أكل ذلك عند حاجته اليه ولو شاء حرمه عليه ومنعه منه ۞ القول فى تأويل

فيها يعلم سمعا وعقلا ورحمة من الله في صلاح المعاش والمعاد فمن أظلم بعد هذه المعجزات والبينات ممن كذب بآيات الله وصدف عنها أي منع غيره منها لان الاول ضلال والثاني اضلال ثم ختم الآية بأشد الوعيد وأبلغ التهديد ثم ذكر انهم بعد نصب الادلة وازاحة العذر لا يؤمنون البتة وشرح أحوالا توجب المبادرة الى الايمان والتوبة فقال هل ينظرون أي ينتظرون ومعنى الاستفهام النفي وتقدير الآية انهم لا يؤمنون بك الا عند مجيء أحد هذه الامور مجيء الملائكة أو مجيء الرب ويعني به عذابه وبأسه كما سلف في البقرة أو مجيء المعجزات القاهرة قال في الكشاف الملائكة ملائكة الموت أو ملائكة العذاب ومجيء الرب مجيء كل آية ثم قال يوم يأتي بعض آيات ربك وأجمعوا على ان المراد بهذه الآيات علامات القيامة عن البراء بن عازب قال كنا نتذاكر أمر الساعة اذ أشرف النبي صلى الله عليه وآله فقال أتتذاكرون الساعة انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن والمراد انه اذا بدت أشراط الساعة ذهب أوان التكليف عندها فلم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل ايمانها ولا نفسا ما كسبت في ايمانها خيرا ثم أوعدهم بقوله قل انتظروا انا منتظرون ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله ان الذين فارقوا دينهم أو فرقوا ومعنى القراءتين في الحقيقة واحد لان الذي فرق دينه بمعنى انه أقر ببعض وكفر ببعض فقد فارقه أي تركه قال ابن عباس يريد ان المشركين بعضهم يعبدون الملائكة ويقولون انهم بنات الله وبعضهم يعبدون الاصنام ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فصاروا شيعا أي فرقا واخوانا في الضلالة والشيعة كل فرقة تشيع اماما لها وقال مجاهد وقتادة هم اليهود والنصارى تفرقوا فرقا وكفر بعضهم بعضا وأخذوا بعضا وتركوا بعضا كقوله أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض وعن مجاهد أيضا انهم من هذه الامة وهم أهل البدع والشبهات وفي الحديث افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وهي الناجية وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين كلها في الهاوية الا واحدة لست منهم في شيء أي أنك بعيد من أقوالهم ومذاهبهم والعقاب اللازم على تلك الاباطيل

قوله (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) يقول تعالى ذكره وحرمنا على اليهود كل ذي ظفر وهو من البهائم والطير ما لم يكن مشقوق الاصابع كالابل والنعام والاوز والبط وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى وعلي بن داود قالا ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر وهو البعير والنعامة **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال البعير والنعامة ونحو ذلك من الدواب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عطاء عن سعيد وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال هو الذي ليس بمنفرج الاصابع **حدثني** علي بن الحسين الازدي قال ثنا يحيى بن يمان عن شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال كل شيء متفرق الاصابع ومنه الديك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال كل ذي ظفر النعامة والبعير **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر فكان يقال البعير والنعامة وأشباهه من الطير والحيتان **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة كل ذي ظفر قال الابل والنعام ظفر يد البعير ورجله والنعام أيضا كذلك وحرم عليهم أيضا من الطير البط وشبهه وكل شيء ليس بمشقوق الاصابع **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما كل ذي ظفر فالابل والنعام **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيخ عن مجاهد في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر قال النعامة والبعير شقا شقا قال قلت ما شقا شقا قال كل ما لم تفرج قوائمه لم يأكله اليهود البعير والنعامة والدجاج والعصافير تأكلها اليهود لانها قد فرجت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد كل ذي ظفر قال النعامة والبعير شقا شقا قلت للقاسم بن أبي بزة وحدثنيه ما شقا شقا قال كل شيء لم يفرج من قوائم البهائم قال وما انفرج أكلته اليهود قال انفرجت قوائم الدجاج والعصافير فيهود تأكلها قال ولم تنفرج قائمة البعير خفه ولا خف النعامة ولا قائمة الوزينة فلا تأكل اليهود الابل ولا النعام ولا الوزين ولا كل شيء لم تنفرج قائمته وكذلك لا تأكل حمار وحش وكان ابن زيد يقول في ذلك بما **حدثني** به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الابل فقط وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي ذكرنا عن ابن عباس ومن قال بمثل مقالته لان الله جل ثناؤه أخبر انه حرم على اليهود كل ذي ظفر فغير جائز اخراج شيء من عموم هذا الخبر الا ما أجمع أهل العلم انه خارج منه واذا كان ذلك كذلك وكان النعام وكل ما لم يكن من البهائم والطير مما له ظفر غير منفرج الاصابع داخلا في ظاهر التنزيل وجب ان يحكم له بانه داخل في الخبر اذ لم يأت بان بعض ذلك غير داخل في الآية خبر عن الله ولا عن رسوله وكانت الامة أكثرها مجمع على انه فيه داخل ❁ القول في تأويل قوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما)

اختلاف

مقصور عليهم لا يتعداهم اليك وقال السدى معناه لم تؤمر بقتالهم فلما أمر بقتالهم نسخ ويحتمل ان يقال ان النهى عن القتال فى وقت لا ينافى الامر فى وقت آخر فلا نسخ انما أمرهم الى الله بالاستئصال والاهلاك ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون وفيه من الوعيد ما فيه وفى الآية حث على ان كلمة المسلمين يجب ان تكون واحدة ليستأهلوا الثواب الجزيل كما قال من جاء بالحسنة هى لا اله الا الله والسيئة الشرك والاولى حملها على العموم فله عشر أمثالها أقام صفة الجنس المميز مقام الموصوف تقديره عشر حسنات أمثالها (٥١) كقراءة من عشر أمثالها بالرفع والتنوين قيل هذا أقل الموعود وقد وعد سبعمائة و بغير حساب وقيل ليس المراد التحديد بل أراد الاضعاف مطلقا كقول القائل لئن أسديت الى معروفا لاكافئنك بعشرة أمثاله وفى الوعيد لئن كلمتنى واحدة لاكلمنك عشرا روى أبوذر ان النبى صلى الله عليه وآله قال عن الله تعالى الحسنة عشر أو أزيد والسيئة واحدة أو اغفر فالويل لمن غلبت آحاده اعشاره وقال صلى الله عليه وآله يقول الله تعالى اذا هم عبدى بحسنة فاكتبوها له حسنة وان هم بسيئة فلا تكتبوها فان عملها فسيئة وهم لا يظلمون أى لا ينقص من ثواب طاعاتهم ولا يزداد على عقاب سيآتهم أسوئلة ما الحكمة فى الاضعاف جوابه كان للامم أعمار طويلة وطاعات كثيرة فوضع الله لهذه الامة ليلة القدر خيرا من ألف شهر واضعاف الاعمال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وأيضا لو ان الخصماء يتعلقون بهم يوم القيامة فيذهبون باعمالهم الى أن تبقى الاضعاف فيقول الله اضعافه ليس من فعلهم هو من رحمتى فلا أقبض منهم أبدا آخر كيف يوجب الكفر عقاب الابد جوابه ان الكافر كان على عزم الكفر لو عاش أبدا فاستحق العقاب الابدى بناء على ذلك الاعتقاد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع فلا جرم تكون عقوبته منقطعة وأيضا الذى جهله الكافر وهو ذات القديم سبحانه وصفاته شئ لا نهاية له فيكون جهله لا يتناهى فكذا عقابه آخر اعتاق الرقبة الواحدة تارة جعل بدلا عن صيام ستين يوما وهو فى كفارة الظهار وتارة بدلا عن صيام أيام قلائل آخر احدث فى رأس انسان موضحتين فوجب ارشان فان عاد ورفع الحاجز بينهما صار الواجب أرش موضحة واحدة فههنا ازدادت الجناية وقل العقاب آخر وقد يجتمع بسبب أطراف تبان ولطائف

اختلف أهل التأويل فى الشحوم التى أخبر الله تعالى انه حرمها على اليهود من البقر والغنم فقال بعضهم هى شحوم الثروب خاصة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الثروب ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول قاتل الله اليهود حرم الله عليهم الثروب ثم أكلوا أثمانها وقال آخرون بل ذلك كان كل شحم لم يكن مختلطا بعظم ولا على عظم ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله حرمنا عليهم شحومهما قال انما حرم عليهم الثرب وكل شحم كان كذلك ليس فى عظم وقال آخرون بل ذلك شحم الثرب والكلى ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى قوله حرمنا عليهم شحومهما قال الثرب وشحم الكليتين وكانت اليهود تقول انما حرمه اسرائيل فنحن نحرمه **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله حرمنا عليهم شحومهما قال انما حرم عليهم الثروب والكليتين هكذا هو فى كتابى عن يونس وأنا أحسب انه الكلى * والصواب فى ذلك من القول ان يقال ان الله أخبر انه كان حرم على اليهود من البقر والغنم شحومهما الا ما استثناه منها مما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم فكل شحم سوى ما استثناه الله فى كتابه من البقر والغنم فانه كان محرما عليهم وبنحو ذلك من القول تظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قوله قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملوها ثم باعوها وأكلوا أثمانها وأما قوله الا ما حملت ظهورهما فانه يعنى الا شحوم الجنب وما علق بالظهر فانها لم تحرم عليهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن ابن عباس الا ما حملت ظهورهما يعنى ما علق بالظهر من الشحوم **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى اما ما حملت ظهورهما فالاليات **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن اسمعيل عن أبى صالح قال الالية مما حملت ظهورهما ۞ القول فى تأويل قوله (أو الحوايا) قال أبو جعفر والحوايا جمع واحدها حاوياء وحاوية وحوية وهى ما تحوى من البطن فاجتمع واستدار وهى نبات اللبن وهى المباعر وتسمى المرابض وفيها الامعاء ومعنى الكلام ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو ما حملت الحوايا فالحوايا رفع عطفا على الظهور وما التى بعد الا نصب على الاستثناء من الشحوم وبمثل ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس أو الحوايا وهى المبعر **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله أو الحوايا قال المبعر **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الحوايا المبعر والمربض **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أو الحوايا قال المبعر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن عطاء عن سعيد بن جبير أو الحوايا قال المباعر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عطاء عن سعيد بن جبير أو الحوايا قال المباعر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو

ترالديات متعددة اذا حصل الاندمال وقد يرتقي الى نيف وعشرين الاذنان أو ابطال حسهما العينان أو البصر الاجفان المارن الشفتان اللسان أو النطق الاسنان اللحيان اليدان الذكر والانثيان أو الجلمتان الحلمتان والشعران والاليتان الرجلان العقل السمع الشم الصوت الذوق الامناء أو الاحبال ابطال لذة الجماع ابطال لذة الطعام الانضاء البطش المشي وقد تضاف اليها موجبات الجوائف والمواضع وسائر الشجات فان عاد الجاني قبل الاندمال وحز الرقبة أو قده بنصفين لم يجب الا دية النفس وكل ذلك يدل على ان رعاية المماثلة غير معتبرة في الشرع والجواب عن الاسئلة الثلاثة ان هذه الامور من تعبدات الشرع المطهر وتحكماته فلا سبيل بعقولنا اليها ويمكن ان يجاب عن الثالث بان بدل الاطراف لما لم يستقر بالاندمال دخل في دية النفس لعسر ضبط ذلك والجزاء الحقيقي موكول الى يوم الجزاء والله أعلم قال أهل السنة كل الثواب تفضل من الله تعالى فلا اشكال وقالت المعتزلة ان بين الثواب والتفضل فرقا لان الثواب هو المنفعة المستحقة والتفضل هو المنفعة التي لا تكون مستحقة ثم اختلفوا فقال الجبائي العشرة تفضل والثواب غيرها اذ لو كان الواحد ثوابا والتسعة تفضلا لزم ان يكون الثواب دون التفضل فلا يكون للتكليف فائدة وقال آخرون لا يبعد ان يكون الواحد ثوابا الا أنه يكون أعلى شانا من التسعة الباقية ثم لما علم رسوله صلى الله عليه وآله أنواع الدلائل والرد على أصناف المشركين وبالغ في تقرير اثبات القضاء والقدر ورد على أهل الجاهلية أباطيلهم أمره بان يقول انني هداني ربي ليعلم ان الهداية لا تحصل الا بالله عز وجل وقيما فيعل من قام كسيد من ساد ومن قرأ قيما فعلى انه مصدر بمعنى القيام كالصغر والكبر وصف به للمبالغة وملة ابراهيم عطف بيان وحنيفا من ابراهيم أو من الملة والمعنى هداني وعرفني ملة ابراهيم حال كونه أو كونها موصوفا بالحنيفية ثم قال في صفة ابراهيم وما كان من المشركين ردا على من زعم عليه شيأ من ذلك ثم كما عرفه الدين القويم والطريق المستقيم علمه كيف يصنع به ويؤديه فقال قل ان صلاتي ونسكي أي عبادتي وتقربي اليه كما روى تغلب عن ابن الاعرابي انه قال النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسيكة وقيل للمتعبد ناسك لانه خلص نفسه من دنس الآثام وصفاها كالسبيكة المخلصة من الخبث وقيل المراد بالنسك ههنا الذبائح جمع بين الصلاة والذبح كما في

الحوايا قال المبعر حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أو الحوايا قال المبعر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة والمحاربي عن جويبر عن الضحاك قال المبعر حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أو الحوايا يعني البطون غير الثروب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو الحوايا هو المبعر حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي أو الحوايا قال المباعر وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو الحوايا قال الحوايا المرابض التي تكون فيها الامعاء تكون وسطها وهي نبات اللبن وهي في كلام العرب تدعى المرابض ۞ القول في تأويل قوله (أو ما اختلط بعظم) يقول تعالى ذكره ومن البقر والغنم حرمنا على الذين هادوا شحومهما سوى ما حملت ظهورهما أو ما حملت حواياهما فانا أحللنا ذلك لهم والا ما اختلط بعظم فهو لهم أيضا حلال فرد قوله أو ما اختلط بعظم على قوله الا ما حملت ظهورهما فما التي في قوله أو ما اختلط بعظم في موضع نصب عطفا على ما التي في قوله الا ما حملت ظهورهما وعني بقوله أو ما اختلط بعظم شحم الالية والجنب وما أشبه ذلك كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج أو ما اختلط بعظم قال شحم الالية بالعصعص فهو حلال وكل شيء في القوائم والجنب والرأس والعين وما اختلط بعظم فهو حلال حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي أو ما اختلط بعظم مما كان من شحم على عظم ۞ القول في تأويل قوله (ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون) يقول تعالى ذكره فهذا الذي حرمنا على الذين هادوا من الانعام والطير ذوات الاظافير غير المنفرجة ومن البقر والغنم ما حرمنا عليهم من شحومهما الذي ذكرنا في هذه الآية حرمناه عليهم عقوبة منا لهم وثوابا على أعمالهم السيئة وبغيهم على ربهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك جزيناهم ببغيهم وانا لصادقون انما حرم ذلك عليهم عقوبة ببغيهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك جزيناهم ببغيهم فعلنا ذلك بهم ببغيهم وقوله وانا لصادقون يقول وانا لصادقون في خبرنا هذا عن هؤلاء اليهود عما حرمنا عليهم من الشحوم ولحوم الانعام والطير التي ذكرنا انا حرمنا عليهم وفي غير ذلك من أخبارنا وهم الكاذبون في زعمهم ذلك انما حرمه اسرائيل على نفسه وهم انما حرموه لتحريم اسرائيل اياه على نفسه ۞ القول في تأويل قوله (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان كذبوك يا محمد هؤلاء اليهود فيما أخبرناك انا حرمنا عليهم وحللنا لهم كما بينا في هذه الآية فقل ربكم ذو رحمة بنا وبمن كان به مؤمنا من عباده وبغيرهم من خلقه واسعة تسع جميع خلقه المحسن والمسيء لا يعاجل من كفر به بالعقوبة ولا من عصاه بالنقمة ولا يدع كرامة من آمن به وأطاعه ولا يحرمه ثواب عمله رحمة منه بكل الفريقين ولكن بأسه وذلك سطوته وعذابه لا يرده اذا أحله عند غضبه على المجرمين بهم عنهم شيء والمجرمون هم الذين أجرموا فاكتسبوا الذنوب واجترحوا السيئات وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا

عيسى

قوله فصل لربك وانحر وقيل صلاتي ونحري أخذا من مناسك الحج ومحياي ومماتي أي حياتي وموتي مصدران ميميان وقال في الكشاف المراد
وما آتيه في حياتي وأموت عليه من الايمان والعمل الصالح وفيه انه لا يكفي في العبادات ان يؤتى بها كيف كانت بل لا بد ان يكون جميع
حركات المرء وسكناته لله رب العالمين وبذلك من الاخلاص أمرت وأنا أول المسلمين لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته وقال في التفسير
الكبير انه تعالى أمر رسوله ان يبين ان صلاته وسائر عباداته وحياته ومماته كلها واقعة بخلق الله تعالى وتقديره وقضائه
وحكمه وذلك ان المحيا والممات
بخلق الله فكذا الصلاة والنسك
وبذلك من التوحيد أمرت ثم لما
أمر نبيه بالتوحيد المحض أمر ان
يذكر ما يجري مجرى الدليل عليه
فقال قل أغير الله أبغي ربا وتقريره
ان طوائف المشركين من عبدة
الاصنام والكواكب ومن اليهود
والنصارى والثنوية كلهم معترفون
بان الله تعالى خالق الكل فكأنه
سبحانه قال قل يا محمد منكرا أغير
الله اطلب ربا مع ان هؤلاء الذين
اتخذوا من دونه آلهة مقرون بانه
خالق تلك الاشياء ولا يدخل في
العقل جعل المربوب والعبد شريكا
للرب والمولى ووجه آخر الموجود
اما واجب لذاته أو ممكن لذاته وقد
ثبت ان الواجب لذاته واحد وما
سواه ممكن لذاته والممكن لذاته
لا يوجد الا بايجاد الواجب لذاته
فهو اذن رب كل شيء وصريح العقل
شاهد بان المربوب لا يكون شريكا
للرب فلا يختص اذن بالربوبية
غيره ثم لما بين الدليل القاطع على
التوحيد ذكر انه لا يرجع اليه من
كفرهم وشركهم ذم ولا عقاب
فقال ولا تكسب كل نفس الا عليها
ومعناه ان اثم الجاني عليه لا على
غيره ولا تزر وازرة وزر أخرى
أي لا تؤخذ نفس آثمة باثم نفس
أخرى وهذا كالرد لقولهم اتبعوا
سبيلنا ولنحمل خطاياكم ثم بين ان
رجوع هؤلاء المشركين الى موضع لا حاكم هنالك الا الله تعالى فقال ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ثم ختم السورة ببيان
حال المبدأ والوسط والمعاد على سبيل الاجمال فقال وهو الذي جعلكم خلائف الارض قيل الخطاب لبني آدم لانه جعلهم بحيث يخلف بعضهم
بعضا وقيل لامة محمد صلى الله عليه وآله لانه خاتم النبيين فخلفت أمته سائر الامم وقيل لخواص الامة الذين هم خلفاء الله في أرضه يملكونها
ويتصرفون فيها بالحق كقوله يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس ورفع بعضكم فوق بعض درجات في الشرف والعقل

عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فان كذبوك اليهود **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فان كذبوك اليهود فقل ربكم ذو رحمة واسعة **حدثني** محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال كانت اليهود يقولون انما حرمه
اسرائيل يعني الثرب وشحم الكليتين فنحن نحرمه فذلك قوله فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة
ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين ۞ القول في تأويل قوله (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا
ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا) يقول جل ثناؤه سيقول
الذين أشركوا وهم العادلون بالله الاوثان والاصنام من مشركي قريش لو شاء الله ما أشركنا يقول قالوا
احتجازا من الاذعان للحق بالباطل من الحجة لما تبين لهم الحق وعلموا باطل ما كانوا عليه مقيمين من
شركهم وتحريمهم ما كانوا يحرمون من الحروث والانعام على ما قد بين تعالى ذكره في الآيات الماضية
قبل ذلك وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وما بعد ذلك لو أراد الله منا الايمان به وافراده
بالعبادة دون الاوثان والآلهة وتحليل ما حرم من البحائر والسوائب وغير ذلك من أموالنا ما جعلنا لله
شريكا ولا جعل ذلك له آباؤنا من قبلنا ولا حرمنا ما نحرمه من هذه الاشياء التي نحن على تحريمها مقيمون
لانه قادر ان يحول بيننا وبين ذلك حتى لا يكون لنا الى فعل شيء من ذلك سبيل اما بان يضطرنا الى الايمان
وترك الشرك به والى القول بتحليل ما حرمه واما بان يلطف بنا بتوفيقه فنصير الى الاقرار بوحدانيته
وترك عبادة ما دونه من الانداد والاصنام والى تحليل ما حرم ولكنه رضي منا ما نحن عليه من عبادة
الاوثان والاصنام واتخاذ الشريك له في العبادة والانداد وأراد ما نحرم من الحروث والانعام فلم يحل
بيننا وبين ما نحن عليه من ذلك قال الله مكذبا لهم في قيلهم ان الله رضي منا ما نحن عليه من الشرك
وتحريم ما نحرم ورادا عليهم باطل ما احتجوا به من حجتهم في ذلك كذلك كذب الذين من قبلهم يقول كما
كذب هؤلاء المشركون يا محمد ما جئتهم به من الحق والبيان كذب من قبلهم من فسقة الامم الذين طغوا
على ربهم ما جاءتهم به أنبياؤهم من آيات الله وواضح حججه وردوا عليهم نصائحهم حتى ذاقوا بأسنا
يقول حتى أسخطونا فغضبنا عليهم فأحللنا بهم بأسنا فذاقوه فعطبوا بذوقهم اياه فخابوا وخسروا الدنيا
والآخرة يقول وهؤلاء الآخرون مسلوك بهم سبيلهم ان هم لم ينيبوا فيؤمنوا ويصدقوا بما جئتهم
به من عند ربهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لو شاء الله ما أشركنا
ولا آباؤنا وقال كذلك كذب الذين من قبلهم ثم قال ولو شاء الله ما أشركوا فانهم قالوا عبادتنا الآلهة
تقربنا الى الله زلفى فأخبرهم الله انها لا تقربهم وقوله ولو شاء الله ما أشركوا يقول الله سبحانه لو شئت
لجمعتهم على الهدى أجمعين **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد ولا حرمنا من شيء قال قول قريش يعني ان الله حرم هذه البحيرة والسائبة **حدثني** المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا حرمنا من شيء قول قريش بغير
تعين ان الله حرم هذه البحيرة والسائبة فان قال قائل وما برهانك على ان الله تعالى انما كذب من قيل
هؤلاء المشركين قولهم رضي الله منا عبادة الاوثان وأردنا تحريم ما حرمنا من الحروث والانعام دون

والجاه والمال والرزق لا للعجز والبخل ولكن لاجل شبه الابتلاء والامتحان ولظهور المد ... المقصر وتميز المطيع من العاصي بحسب ما تقتضيه الحكمة والعدالة والتدبير والتقدير ثم وصف نفسه بالقدرة الكاملة على ايصال العقاب وايفاء الثواب فقال ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم فادخل اللام فى قرينة الترغيب واسقطها عن قرينة الترهيب ترجيحا لجانب الرحمة والغفران فان اللطف والرحمة تفيض عنه بالذات والقهر والتعذيب يصدر عنه بالعرض لان ذلك من ضروريات الملك ولهذا قال سبقت رحمتي غضبي وانما وصف العقاب بالسرعة لان كل ما هو آت قريب وانما لم يسقط اللام عن قرينة العقاب فى سورة الاعراف فى قصة أصحاب السبت لان ذلك قد ورد عقيب ذكر المسخ فناسب التأكيد باللام وانما أخر قرينة الرحمة فى الموضعين ليقع ختم الكلام على المغفرة والرحمة فيكون أدل على كمال رأفته ووفور احسانه * التأويل من املاق فيه ترك التوكل على الله وعدم الثقة بالله وأوفوا الكيل أوفوا بكيل العمر وميزان الشرع حقوق الربوبية واستوفوا بكيل الاجتهاد وميزان الاقتصاد حظوظ العبودية من الالوهية وبعهد الله أوفوا بان لا تعبدوا ولا تحبوا ولا تروا الا اياه وان هذا صراطي مستقيما اشارة الى ان الصراط المستقيم الحقيقي الى الله تعالى هو صراط محمد صلى الله عليه وسلم تماما على الذى أحسن أي على من أحسن من أمتك اسلامه وفيه ان الكتب المنزلة كلها وشرائع الانبياء كانت تتمة للدين الحنيفي الذى هو الاسلام ولهذا أمر بان يقتدي بالانبياء ليجمع بين هداه وهداهم ويحتمل ان يراد بالذى أحسن النبي صلى الله عليه وآله والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه أنزلناه مبارك وبركته انه أنزل على قلبه فكان خلقه القرآن فقد جاءكم بينة ما يبين لكم طريق السير الى الله وهدى ما يهديكم الى الله أتم وأكمل مما جاء فى الكتابين فلا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة فى عيانا وتسوقهم الى الله قهرا والجاء أو يأتي ربك الهيم اذ لم يأتوا اليه فى متابعتك قل انتظروا اللمستحيلات انا منتظرون للميعاد فى المعادان الذين فارقوا الدين الحقيقي الذى فيه كمالية الانسان وكانوا شيعا فرقا مختلفة بين المبتدعة والزنادقة والمتزيدة رياء وسمعة وعلماء السوء والملحدة المتفلسفة لست منهم فى شئ لانك على الحق وهم على الباطل وبينهما تضاد انما أمرهم الى الله فى بدء الخلقة وقسم الاستعداد كما شاء ثم ينبئهم

ان يكون تكذيبه اياهم كان على قولهم لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ وعلى وصفهم اياه بانه قد شاء شركهم وشرك آبائهم وتحريمهم ما كانوا يحرمون قيل له الدلالة على ذلك قوله كذلك كذب الذين من قبلهم فاخبر جل ثناؤه عنهم انهم سلكوا فى تكذيبهم نبيهم محمدا صلى الله عليه وسلم فيما آتاهم به من عند الله من النهي عن عبادة شئ غير الله تعالى وتحريم غير ما حرم الله فى كتابه وعلى لسان رسوله مسلك أسلافهم من الامم الخالية المكذبة لله ورسوله والتكذيب منهم انما كان لكذب ولو كان ذلك خبرا من الله عن كذبهم فى قيلهم لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا لقال كذلك كذب الذين من قبلهم بتخفيف الذال وكان ينسبهم فى قيلهم ذلك الى الكذب على الله لا الى التكذيب مع علل كثيرة يطول بذكرها الكتاب وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه ۞ القول فى تأويل قوله (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام المحرمين ما هم له محرمون من الحروث والانعام القائلين لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ ولكنه رضي منا ما نحن عليه من الشرك وتحريم ما نحرم هل عندكم بدعواكم ما تدعون على الله من رضاه باشراككم فى عبادته ما تشركون وتحريمكم من أموالكم ما تحرمون علم يقين من خبر من يقطع خبره العذر أو حجة توجب لنا اليقين من العلم فتخرجوه لنا يقول فتظهروا ذلك لنا وتبينوه كما بينا لكم مواضع خطأ قولكم وفعلكم وتناقض ذلك واستحالته فى المعقول والمسموع ان تتبعون الا الظن يقول له قل لهم ان تقولون ما تقولون أيها المشركون وتعبدون من الاوثان والاصنام ما تعبدون وتحرمون من الحروث والانعام ما تحرمون الا ظنا وحسبانا انه حق وانكم على حق وهو باطل وأنتم على باطل وان أنتم الا تخرصون يقول وان أنتم وما أنتم فى ذلك كله الا تخرصون يقول الا تتقولون الباطل على الله ظنا بغير يقين علم ولا برهان واضح ۞ القول فى تأويل قوله (قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام القائلين على ربهم الكذب فى تحريمهم ما حرموا من الحروث والانعام ان عجزوا عن اقامة الحجة عند قيلك لهم هل عندكم من علم بما تدعون على ربكم فتخرجوه لنا وعن اخراج علم ذلك لك واظهاره وهم لا شك عن ذلك عجزة وعن اظهاره مقصرة لانه باطل لا حقيقة له فلله الذى حرم عليكم ان تشركوا به شيأ وان تتبعوا خطوات الشيطان فى أموالكم من الحروث والانعام الحجة البالغة دونكم أيها المشركون ويعني بالبالغة انها تبلغ مراده فى ثبوتها على من احتج بها عليه من خلقه وقطع عذره اذا انتهت اليه فيما جعلت حجة فيه فلو شاء لهداكم أجمعين يقول فلو شاء ربكم لوفقكم أجمعين للاجماع على افراده بالعبادة والبراءة من الانداد والآلهة والدينونة بتحريم ما حرم الله وتحليل ما حلله الله وترك اتباع خطوات الشيطان وغير ذلك من طاعته ولكنه لم يشأ ذلك فخالف بين خلقه فيما شاء منهم فمنهم كافر ومنهم مؤمن وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال لا حجة لاحد عصى الله ولكن لله الحجة البالغة على عباده وقال ولو شاء لهداكم أجمعين قال لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ۞ القول

يوم الجزاء بما يسضعفه كل منهم من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قبل ذلك حتى يقدر على الاتيان بتلك الحسنة وهن حسنة الايجاد من العدم وحسنة الاستعداد حيث خلقه فى أحسن تقويم وحسنة التربية وحسنة الرزق وحسنة بعثة الرسل وحسنة انزال الكتب وحسنة تبيين الحسنات من السيآت وحسنة التوفيق للحسنة وحسنة الاخلاص فى الاحسان وحسنة قبول الحسنات ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها لان السيئة بذر يزرع فى أرض النفس والنفس خبيثة لانها تارة بالسوء والحسنة بذر يزرع فى أرض القلب والقلب طيب والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا والتحقيق انه كما للاعداد ثلاث مراتب الآحاد والعشرات والمآت وبعد ذلك تكون الالوف الى حيث لا يتناهى فكذلك للانسان أربع مراتب النفس والقلب والروح والسر فالعمل الواحد فى مرتبة النفس أى اذا صدرت عنها يكون واحدا وفى مرتبة القلب يكون بعشر أمثالها وفى مرتبة الروح يكون بمائة وفى مرتبة السر يكون بالف الى أضعاف كثيرة بقدر صفاء السر وخلوص النية الى ما لا يتناهى وهذا سر ما جاء فى القرآن والحديث من تفاوت جزاء الحسنات والله تعالى أعلم ورسوله قل اننى هدانى ربى من أسفل سافلين القالب بجذبه العناية الازلية ونسكى أى سرى على منهاج الصلاة معراج المؤمن ومحياى أى حياة قلبى وروحى ومماتى أى موت نفسى لطلب رب العالمين والوصول اليه وأنا أول المستسلمين عند الايجاد لامر كن كما قال أول ما خلق الله نورى قل أغير الله كيف اطلب غير الله وهو حبيبى والمحب لا يطلب الا الحبيب واذا هو رب كل شئ فيكون ماله لى وان طلبت غيره دونه يكون ذلك الغير على لا لى كما قال ولا تكسب كل نفس الا عليها لان النفس أمارة بالسوء والسوء عليها لا لها ولا تزر وازرة وزر أخرى فان كان القلب سليما من كدورات صفات النفس باقيا على ما جبل عليه من حب الله تعالى وطلبه لا يؤاخذ بمعاملة النفس ولا يتالم بعذابها وانما يكون النفس فقط ماخوذة بوزرها معاقبة بما هى أهله وان كان القلب منقلب الحال وأزاغه الله تعالى باصبع القهر الى محاذاة النفس فتصدأ مرآة القلب لصفات النفس وأخلاقها فيتبع النفس وهواها فيزول عنه الصفاء والطهارة والسلامة والذكر والفكر والتوحيد والايمان والتوكل والصدق والاخلاص ورعاية وظائف العبودية فيكون ماخوذا بوزره لا بوزر غيره وهو

فى تأويل قوله (قل هلم شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المفترين على ربهم من عبدة الاوثان الزاعمين ان الله حرم عليهم ما هم محرموه من حروثهم وانعامهم هلم شهداءكم يقول هاتوا شهداءكم الذين يشهدون على الله انه حرم عليكم ما تزعمون انه حرمه عليكم وأهل العالية من تهامة توحدها فى الواحد والاثنين والجمع وتذكر فى المؤنث والمذكر فتقول للواحد هلم يا فلان وللاثنين والجمع كذلك وللانثى مثله ومنه قول الاعشى

وكان دعا قومه دعوة * هلم الى أمركم قد صرم

ينشد هلم وهلموا وأما أهل السافلة من نجد فانهم يوحدون للواحد ويثنون للاثنين ويجمعون للجميع فيقال للواحد من الرجال هلم وللواحدة من النساء هلمى وللاثنين هلما وللجماعة من الرجال هلموا وللنساء هلممن قال الله لنبيه فان شهدوا يا محمد يقول فان جاؤك بشهداء يشهدون ان الله حرم ما يزعمون ان الله حرمه عليهم فلا تشهد معهم فانهم كذبة وشهود زور فى شهادتهم بما شهدوا به من ذلك على الله وخاطب بذلك جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم والمراد به أصحابه والمؤمنون به ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا يقول ولا تتابعهم على ما هم عليه من التكذيب بوحى الله وتنزيله فى تحريم ما حرم وتحليل ما أحل لهم ولكن اتبع ما أوحى اليك من كتاب ربك الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والذين لا يؤمنون بالآخرة يقول ولا تتبع أهواء الذين لا يؤمنون بالآخرة فتكذب بما هم به مكذبون من احياء الله خلقه بعد مماتهم ونشره اياهم بعد فنائهم وهم بربهم يعدلون يقول وهم مع تكذيبهم بالبعث بعد الممات وجحودهم قيام الساعة بالله يعدلون الاوثان والاصنام فيجعلونها له عدلا ويتخذونها له ندا يعبدونها من دونه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قوله هلم شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا يقول أرونى الذين يشهدون ان الله حرم هذا مما حرمت العرب وقالوا أمرنا الله به قال الله لرسوله فان شهدوا فلا تشهد معهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله هلم شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا قال البحائر والسيب ۞ القول فى تأويل قوله (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ وبالوالدين احسانا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام الزاعمين ان الله حرم عليهم ما هم محرموه من حروثهم وانعامهم على ما ذكرت لك فى تنزيلى عليك تعالوا أيها القوم أقرأ عليكم ما حرم ربكم حقا يقينا لا الباطل تخرصا بخرصكم على الله الكذب والفرية ظنا ولكن وحيا من الله أوحاه الى وتنزيلا أنزله على ألا تشركوا بالله شيأ من خلقه ولا تعدلوا به الاوثان والاصنام ولا تعبدوا شيأ سواه وبالوالدين احسانا يقول وأوصى بالوالدين احسانا وحذف أوصى وأمر لدلالة الكلام عليه ومعرفة السامع بمعناه وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى من الكتاب واما أن فى قوله ألا تشركوا به شيأ فرفع لان معنى الكلام قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ ۷ واذا كان ذلك معناه كان فى قوله تشركوا وجهان الجزم بالنهى وتوجيهه لا الى معنى النهى

والنصب على توجيه الكلام الى الخبر ونصب تشركوا بالا كما يقال أمرتك أن لا تقوم وان شئت جعلت ان في موضع نصب ردا على ما وبيانا عنها او يكون في قوله تشركوا أيضا من وجهي الاعراب على نحو ما كان فيه منه وان في موضع رفع ويكون تأويل الكلام حينئذ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ فان قال قائل وكيف يجوز ان يكون قوله تشركوا نصبا بالا أم كيف يجوز توجيه قوله ألا تشركوا به على معنى الخبر وقد عطف عليه بقوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق وما بعد ذلك من جزم النهي قيل جاز ذلك كما قال تعالى ذكره قل انى أمرت ان أكون أول من أسلم فجعل ان أكون خبرا وان اسما ثم عطف عليه وكما قال الشاعر

حج وأوصى بسليمى الاعبدا * ألا ترى ولا تكلم أحدا * ولا يزل شرابها مبردا

فجعل قوله ألا ترى خبرا ثم عطف بالنهي فقال ولا تكلم ولا يزل ۞ القول في تأويل قوله (ولا تقتلوا أولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم) يعني تعالى ذكره بقوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق فتقتلوهم من خشية الفقر على أنفسكم شفقتكم بهم فان الله هو رازقكم واياهم ليس عليكم رزقكم فتخافوا بعيالهم على أنفسكم العجز عن أرزاقهم وأقواتهم والاملاق مصدر من قول القائل أملقت من الزاد فانا أملق املاقا وذلك اذا فني زاده وذهب ماله وأفلس وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق الاملاق الفقر قتلوا أولادهم خشية الفقر حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق أي خشية الفاقة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ولا تقتلوا أولادكم من املاق قال الاملاق الفقر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قوله من املاق قال شياطينهم يأمرونهم ان يئدوا أولادهم خيفة العيلة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك في قوله من املاق يعني من خشية فقر ۞ القول في تأويل قوله (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) يقول تعالى ذكره ولا تقربوا الظاهر من الاشياء المحرمة عليكم التي هي علانية بينكم لا تناكرون ركوبها والباطن منها الذي تأتونه سرا في خفاء لا تجاهرون به فان كل ذلك حرام وقد قيل انما قيل لا تقربوا ما ظهر من الفواحش وما بطن لانهم كانوا يستقبحون من معاني الزنا بعضا وليس ما قالوا من ذلك بمدفوع غير ان دليل الظاهر من التنزيل على النهي عن ظاهر كل فاحشة ظاهرها وباطنها ولا خبر يقطع العذر بانه عني به بعض دون جميع وغير جائز احالة ظاهر كتاب الله الى باطن الا بحجة يجب التسليم لها ذكر من قال ما ذكرنا من قول من قال الآية خاص المعنى حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن أما ما ظهر منها فزواني الحوانيت وأما ما بطن فما خفي حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد ابن سليمان عن الضحاك قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن كان أهل الجاهلية يستترون بالزنا ويرون ذلك حلالا ما كان سرا فحرم الله السر منه والعلانية ما ظهر منها يعني العلانية وما بطن

الذي جعل كل واحد من بني آدم وقته وخليفة ربه في الارض وشرائط الخلافة ان صوره على صفات نفسه حيا قيوما سميعا بصيرا عالما قادرا مريدا متكلما ورفع بعضكم فوق بعض درجات في استعداد الخلافة ليبلوكم ليظهر من المتخلق باخلاقه منكم القائم به وباوامره في العباد والبلاد ومن الذي رجع القهقرى الى صفات البهائم وأبطل الاستعداد للخلافة بالختم والطبع والحبس في سجين الطبيعة غفور رحيم لمن وفقه لمرضاته ورفع درجاته الله حسبي سورة الاعراف (٥٦) مكية الاخمس آيات واسألهم عن القرية الى قوله وقطعناهم حروفها ١٤٢١٠ كلمها ٣٣٢٥ آياتها مائتان وست

(تفسير سورة الاعراف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون ولقد مكناكم في الارض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون) القراآت يتذكرون بياء الغيبة ثم تاء التفعل ابن عامر والباقون كما مر في آخر الانعام * الوقوف المص ه كوفي للمؤمنين ه أولياء ط تذكرون ه قائلون ه نصف الجزء والربع الثاني من القرآن ظالمين ه المرسلين ه لا للعطف غائبين ه الحق ج لابتداء الشرط مع فاء التعقيب المفلحون ه يظلمون ه معايش ط تشكرون ه * التفسير قد تقدم في أول الكتاب مباحث هذه المقطعة على سبيل العموم وعن ابن عباس معنى المص انا الله أعلم وأفضل وقال السدي معناه انا المصور وقيل معناه ألم نشرح لك يعني صدرك بدليل فلا يكن في صدرك حرج منه كما زاد في الرعد راء لقوله بعده رفع السموات ثم ان جعلنا هذه الحروف بدل جملة فلا محل لها من الاعراب وان كانت اسما للصورة جاز ان يكون المص مبتدأ وكتاب يعني به السورة خبره والجملة بعده صفة له وجاز ان يكون المص خبر مبتدأ محذوف وكذا كتاب أي هذه المص هو كتاب أنزل عليك والدليل على انه منزل من الله تعالى هو انه ما تلمذ أستاذا ولا تعلم من معلم ولا طالع

يعني السر حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستقبحونه في العلانية فحرم الله الزنا في السر والعلانية وقال آخرون في ذلك بمثل الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن سرها وعلانيتها حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة نحوه وقال آخرون ما ظهر نكاح الامهات وحلائل الآباء وما بطن الزنا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن خصيف عن مجاهد ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال ما ظهر جمع بين الاختين وتزويج الرجل امرأة أبيه من بعده وما بطن الزنا وقال آخرون في ذلك بما حدثني اسحق بن زياد العطار البصري قال ثنا محمد بن اسحق البلخي قال ثنا تميم بن شاكر الباهلي عن عيسى بن أبي حفصة قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال ما ظهر الخمور وما بطن الزنا ۞ القول في تأويل قوله (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون) يقول تعالى ذكره قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق يعني بالنفس التي حرم الله قتلها نفس مؤمن ومعاهد وقوله الا بالحق يعني بما أباح قتلها به من ان تقتل نفسا فتقتل قودا بها أو تزني وهي محصنة فترجم أو ترتد عن دينها الحق فتقتل فذلك الحق الذي أباح الله جل ثناؤه قتل النفس التي حرم على المؤمنين قتلها به ذلكم يعني هذه الامور التي عهد الينا فيها ربنا أن لا نأتيه وأن لا ندعه هي الامور التي وصانا والكافرين بها ان نعمل جميعا به لعلكم تعقلون يقول وصاكم بذلك لتعقلوا ما وصاكم به ربكم ۞ القول في تأويل قوله (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده) يعني جل ثناؤه بقوله ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن ولا تقربوا ماله الا بما فيه صلاحه وتثميره كما حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن قال التجارة فيه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن فليثمر ماله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا فضيل بن مرزوق العنزي عن سليط بن بلال عن الضحاك بن مزاحم في قوله ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن قال يبتغي له فيه ولا يأخذ من ربحه شيأ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن قال التي هي أحسن ان يأكل بالمعروف ان افتقر وان استغنى فلا يأكل قال الله ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال وسئل عن الكسوة فقال لم يذكر الله الكسوة انما ذكر الاكل وأما قوله حتى يبلغ أشده فان الاشد جمع شد كما الاضر جمع ضر وكما الاشر جمع شر والشد القوة وهو استحكام قوة شبابه وسنه كما شد النهار ارتفاعه وامتداده يقال أتيته شد النهار ومد النهار وذلك حين امتداده وارتفاعه وكان المفضل فيما بلغني ينشد بيت عنترة

عهدي به شد النهار كأنما * خضب اللبان رأسه بالعظلم

كتابا ولم يتخالط أهل الاخبار والاشعار وقد مضى على ذلك أربعون سنة ثم ظهر عليه هذا الكتاب اشتمل على علوم الاولين والآخرين فلن تبقى شبهة في انه مستفاد بطريق الوحي القائلون بخلق القرآن زعموا ان الانزال يقتضي الانتقال من حال الى حال وهذا من سمات المحدثات وأجيب بان الموصوف بالانزال والتنزيل على سبيل المجاز هو الحروف والالفاظ ولا نزاع في كونها محدثة مخلوقة فان قيل الحروف اعراض غير باقية بدليل انه لا يمكن الاتيان بها الا على سبيل التوالي وعدم الاستقرار فكيف يعقل وصفها (٥٧) بالنزول أجيب بانه تعالى أحدث هذه الرقوم في اللوح المحفوظ ثم ان الملك طالع تلك النقوش وحفظها ونزل فعلمها محمدا صلى الله عليه وآله ثم قال فلا يكن في صدرك حرج أي شك وسمي الشك حرجا لان الشاك ضيق الصدر حرج كما ان المتيقن منفسح الصدر منشرح ومعنى منه أي من شأن الكتاب أي لا شك في انه منزل من عند الله أو من تبليغه أي لا تضيق صدرك من الاداء وتوجه النهي الى الحرج كقولهم لا أرينك ههنا والمراد نهيه عن الكون بحضرته فان ذلك سبب رؤيته ومثله قوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة ظاهره أمر للمشركين وانه في الحقيقة أمر للمؤمنين بان يغلظوا على المشركين وفي متعلق قوله لتنذر أقوال قال الفراء انه متعلق بانزل وفي الكلام تقديم وتأخير أي أنزل اليك لتنذر به فلا يكن في صدرك حرج وفائدة التقديم والتأخير ان الاقدام على الانذار والتبليغ لا يتم ولا يكمل الا عند زوال الحرج عن الصدر وقال ابن الانباري انه متعلق بالنهي واللام بمعنى كي والتقدير فلا يكن في صدرك شك كي تقدر على انذار غيرك لانه اذا لم يخفهم أنذرهم وكذلك اذا أيقن انه من عند الله شجعه اليقين على الانذار لان صاحب اليقين جسور لتوكله على ربه وثقته بعصمته وقال صاحب النظم اللام بمعنى ان كقوله يريدون أن يطفؤا وفي موضع آخر ليطفؤا والتقدير لا يضيق صدرك ولا تضعف عن ان تنذر به وقيل ان تقدير الكلام هذا الكتاب أنزله الله عليك واذا علمت انه تنزيل الله تعالى فاعلم ان عناية الله معك واذا علمت هذا فلا يكن في صدرك حرج لان من كان الله له حافظا وناصرا لم يخف أحدا واذا زال الخوف والضيق عن القلب فاشتغل بالابلاغ والانذار اشتغال الرجال الابطال ولا تبال باحد من أهل الضلال والابطال ثم قال وذكرى للمؤمنين قال ابن عباس يريد مواعظ

للمصدقين وقال الزجاج هو اسم في موضع المصدر قال الليث الذكرى اسم للتذكرة وقال صاحب الكشاف محل ذكرى يحتمل النصب باضمار فعلها كانه قيل لتنذر به وتذكر تذكيرا والرفع عطفا على كتاب أو بانه خبر مبتدأ محذوف والجر للعطف على محل ان تنذر أي للانذار وللذكرى وانما لم نقل على محل لتنذر لان المفعول له يجب ان يكون فاعله وفاعل الفعل المعلل واحدا ولو صح ذلك لكان محله النصب لا الجر وخص الذكرى بالمؤمنين كقوله هدى للمتقين (٥٨) والتحقيق فيه ان النفوس البشرية منها بليدة بعيدة عن عالم الغيب غريقة في بحر اللذات الجسمانية فتحتاج الى زاجر قوى ومنها مشرقة بالانوار الالهية مستعدة للانجذاب الى عالم القدس الا أنه ساغشيتها غواش من عالم الجسم فعرض لها نوع ذهول وغفلة فالصنف الاول يحتاج الى انذار وتخويف واما الصنف الثاني فاذا سمعت دعوة الانبياء واتصل بها أنوار أرواح رسل الله تعالى تذكرت معدنها وأبصرت مركزها واشتاقت الى ماهنالك من الروح والراحة والريحان فلم تحتج الا الى تذكرة وتنبيه فثبت انه سبحانه أنزل هذا الكتاب على رسوله ليكون انذارا في حق طائفة وذكرى في شأن طائفة ثم كما أمر الرسول بالتبليغ والانذار مع قلب قوى وعزم صحيح أمر المرسل اليهم وهم الامة بالمتابعة فقال اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ومعنى كونه منزلا اليهم انهم مخاطبون بذلك مكلفون به والا فهو بالحقيقة منزل على الرسول قالت العلماء المنزل متناول للقرآن والسنة جميعا عن الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة رسوله وفي الآية دلالة على ان تخصيص عموم القرآن بالقياس غير جائز لان متابعة المنزل واجبة فلو عمل بالقياس لزم التناقض فان قيل العمل بالقياس لكونه مستفادا من القرآن وهو قوله فاعتبروا عمل بالقرآن أيضا قلنا بعد التسليم ان الترجيح معنا لان العمل بالمنزل أولى من العمل بالمنزل بواسطة ثم أكد الامر المذكور بقوله ولا تتبعوا من دونه أي لا تتخذوا من دون الله أولياء من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ويجوز ان يكون الضمير في من دونه لما أنزل أي لا تتبعوا من دون دين الله أولياء احتج نفاة القياس بان الآية دلت على انه لا يجوز متابعة غير ما أنزل الله تعالى والعمل بالقياس متابعة غير ما أنزل فلا يجوز لا يقال العمل بالقياس عمل بالمنزل لقوله فاعتبروا الانا نقول لو كان الامر كذلك لكان تارك

(ومنه قول الآخر)

يطيف به شد النهار ظعينة * طويلة انقاء اليدين سحوق

وكان بعض البصريين يزعم ان الاشد اسم مثل الآنك فاما أهل التأويل فانهم مختلفون في الحين الذي اذا بلغه الانسان قيل بلغ أشده فقال بعضهم يقال ذلك له اذا بلغ الحلم ذكر من قال ذلك **حدثني** أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمي قال أخبرني يحيى بن أيوب عن عمرو بن الحرث عن ربيعة في قوله حتى يبلغ أشده قال الحلم **حدثني** أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عمي قال ثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه مثله قال ابن وهب وقال لي مالك مثله **حدثت** عن الحماني قال ثنا هشيم عن مجاهد عن عامر حتى يبلغ أشده قال الاشد الحلم حيث تكتب له الحسنات وتكتب عليه السيآت وقال آخرون انما يقال ذلك له اذا بلغ ثلاثين سنة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي حتى يبلغ أشده قال أما أشده فثلاثون سنة ثم جاء بعدها حتى اذا بلغوا النكاح وفي الكلام محذوف ترك ذكره اكتفاء بدلالة ما ظهر عما حذف وذلك ان معنى الكلام ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده فاذا بلغ أشده فآنستم منه رشدا فادفعوا اليه ماله لانه جل ثناؤه لم ينه ان يقرب مال اليتيم في حال يتمه الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده ولا يحل لوليه بعد بلوغه أشده ان يقربه بالتي هي أسوأ ولكنه نهاهم ان يقربوا حياطة منهم له وحفظا عليه ليسلموه اليه اذا بلغ أشده ۞ القول في تأويل قوله (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها) يقول تعالى ذكره قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ وأن أوفوا الكيل والميزان يقول لا تبخسوا الناس الكيل اذا كلتموهم والوزن اذا وزنتموهم ولكن أوفوهم حقوقهم وايفاؤهم ذلك اعطاؤهم حقوقهم تامة بالقسط يعني بالعدل كما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالقسط بالعدل وقد بينا معنى القسط بشواهده فيما مضى وكرهنا اعادته وأما قوله لا نكلف نفسا الا وسعها فانه يقول لا نكلف نفسا من ايفاء الكيل والوزن الا ما يسعها فيحل لها ولا تحرج فيه وذلك ان الله جل ثناؤه علم من عباده ان كثيرا منهم تضيق نفسه عن ان تطيب لغيره بما لا يجب عليه له فامر المعطي بايفاء رب الحق حقه الذي هو له ولم يكلفه الزيادة لما في الزيادة عليه من ضيق نفسه بها وأمر الذي له الحق باخذ حقه ولم يكلفه الرضا باقل منه لما في النقصان عنه من ضيق نفسه فلم يكلف نفسا منهما الا ما لا حرج فيه ولا ضيق فلذلك قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقد استقصينا بيان ذلك بشواهده في موضع غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته ۞ القول في تأويل قوله (واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) يعني تعالى ذكره بقوله واذا قلتم فاعدلوا واذا حكمتم بين الناس فتكلمتم فقولوا الحق بينهم واعدلوا وانصفوا ولا تجوروا ولو كان الذي يتوجه الحق عليه والحكم ذا قرابة لكم ولا يحملنكم قرابة قريب أو صداقة صديق حكمتم بينه وبين غيره ان تقولوا غير الحق فيما احتكم اليكم فيه وبعهد الله أوفوا يقول وبوصية الله التي أوصاكم بها فأوفوا وايفاء ذلك ان يطيعوه فيما أمرهم به ونهاهم وان يعملوا بكتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك هو الوفاء بعهد الله وأما قوله ذلكم

وصاكم

ووصاكم به يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل للعادلين بالله الاوثان والاصنام من قومك هذه الامور التي ذكرت لكم في هاتين الآيتين هي الاشياء التي عهد الينا ربنا ووصاكم بها ربكم وأمركم بالعمل بها لا بالبحائر والسوائب والوصائل والحام وقتل الاولاد ووأد البنات واتباع خطوات الشيطان لعلكم تذكرون يقول أمركم بهذه الامور التي أمركم بها في هاتين الآيتين ووصاكم بها وعهد اليكم فيها لتتذكروا عواقب أمركم وخطأ ما أنتم عليه مقيمون فتنزجروا عنها وترتدعوا وتنيبوا الى طاعة ربكم وكان ابن عباس يقول هذه الآيات هن الآيات المحكمات حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن علي بن أبي صالح عن أبي اسحق عن عبد الله بن قيس عن ابن عباس قال هن الآيات المحكمات قوله قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار قالا ثنا وهب بن جرير قال ثنا أبي قال سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال سمع كعب الاحبار رجلا يقرأ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم فقال والذي نفس كعب بيده ان هذا لاول شيء في التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن سعيد بن مسروق عن رجل عن الربيع بن خثيم انه قال لرجل هل لك في صحيفة عليها خاتم محمد ثم قرأ هؤلاء الآيات قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازي عن أبي سنان عن عمرو بن مرة قال قال الربيع ألا أقرأ عليكم صحيفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفك خاتمها فقرأ هذه الآيات قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال جاء اليه نفر فقالوا قد جالست أصحاب محمد فحدثنا عن الوحي فقرأ عليهم هذه الآيات من الانعام قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيأ قالوا ليس عن هذا نسألك قال فما عندنا وحي غيره حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال هؤلاء الآيات التي أوصى بها من محكم القرآن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا قلتم فاعدلوا قال قولوا الحق ۞ القول في تأويل قوله (وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) يقول تعالى ذكره وهذا الذي وصاكم به ربكم أيها الناس في هاتين الآيتين من قوله قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم وأمركم بالوفاء به هو صراطه يعني طريقه ودينه الذي ارتضاه لعباده مستقيما يعني قويما لا اعوجاج به عن الحق فاتبعوه يقول فاعملوا به واجعلوه لانفسكم منهاجا تسلكونه فاتبعوه ولا تتبعوا السبل يقول ولا تسلكوا طريقا سواه ولا تركبوا منهجا غيره ولا تبغوا دينا خلافه من اليهودية والنصرانية والمجوسية وعبادة الاوثان وغير ذلك من الملل فانها بدع وضلالات فتفرق بكم عن سبيله يقول فيشتت بكم ان اتبعتم السبل المحدثة التي ليست لله بسبل ولا طرق ولا أديان اتباعكم اياها عن سبيله يعني عن طريقه ودينه الذي شرعه لكم وارتضاه وهو الاسلام الذي وصى به الانبياء وأمر به الامم قبلكم ذلكم وصاكم به يقول تعالى ذكره هذا الذي وصاكم به ربكم من قوله لكم ان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل وصاكم به لعلكم تتقون يقول لتتقوا الله في أنفسكم

العمل بمقتضى القياس كافر لقوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقد اجمعت الامة على عدم تكفيره أجاب مثبتو القياس بان كون القياس حجة ثبت باجماع الصحابة والاجماع دليل قاطع وظاهر العموم دليل مظنون فلا يعارض القاطع وزيف بانكم اتبعتم ان الاجماع حجة بعموم قوله و يتبع غير سبيل المؤمنين تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وبعموم قوله صلى الله عليه وآله لا تجتمع أمتي على الضلالة والفرع لا يكون أقوى من الاصل أجاب المثبتون بان الآيات والاحاديث والاجماع لما تعاضدت في اثبات القياس قوي الظن وحصل الترجيح ومن الحشوية من أنكر النظر في البراهين العقلية تمسكا بالآية وأجيب بان العلم بكون القرآن حجة موقوف على صحة التمسك بالدلائل العقلية فكيف تنكرونه ختم المخاطبة بنوع معاتبة فقال قليلا ما تذكرون أي تذكرون تذكرا قليلا وما مزيدة لتوكيد القلة ثم ذكر ما في ترك المتابعة من الوعيد فقال وكم من قرية فموضع كم رفع بالابتداء ومن مزيدة للتأكيد والبيان أي كثير من القرى أهلكناها مثل زيد ضربته وتقدر النصب أيضا عربي جيد وفي الآية حذف لا لقرينة الاهلاك فقط فان القرى يتهيأ بالهدم والخسف كما يهلك أهلها ولكنه يقال التقدير وكم من أهل قرية لقوله فجاءها بأسنا والبأس بالاهل أنسب ولقوله أو هم قائلون ولان الزجر والتحذير لا يقع للمكلفين الا باهلاكهم ولان معنى البيات والقيلولة لا يصح الا فيهم وانما قال فجاءها ردا بالكلام على اللفظ أو كما يقال الرجال فعلت وهنا سؤال وهو ان قوله فجاءها بأسنا يقتضي ان يكون الهلاك مقدما على مجيء البأس ولكن الامر بالعكس والعلماء أجابوا بوجوه منها ان المراد حكمنا بهلاكها وأردنا اهلاكها فجاءها كقوله اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا ومنها ان معنى الاهلاك ومعنى مجيء البأس واحد فكأنه قيل وكم من قرية أهلكناها فجاءهم اهلاكنا وهذا كلام صحيح فان قيل كيف يصح والعطف يوجب المغايرة فالجواب ان الفاء قد تجيء للتفسير كقوله صلى الله عليه وآله لا يقبل الله صلاة أحدكم حتى يضع الطهور مواضعه فيغسل وجهه ويديه فان غسل الوجه واليدين كالتفسير لوضع الطهور مواضعه فكذا ههنا مجيء البأس جار مجرى التفسير للاهلاك لان الاهلاك قد يكون بالموت المعتاد وقد يكون بتسليط البأس والبلاء عليهم وقريب منه قول الفراء لا يبعد ان يقال البأس والهلاك يقعان معا

كما يقال أعطاني فأحسنت وما كان الاحسان بعد الاعطاء ولا قبله وانما وقعا معا ومنها ان ذلك محمول على حذف المعطوف والتقدير أهلكناهم فحكمنا بمجيء الباس كان الاهلاك امارة الحكم بوصول مجيء الباس ومنها انه من باب القلب الذي يشجع عليه أمن الالباس كقولهم عرضت الناقة على الحوض وقوله بياتا قال الجوهري بيت العدو أي أوقع بهم ليلا والاسم البيات وفي الكشاف انه مصدر بات الرجل بياتا حسنا وعلى القولين فانه وقع موقع الحال بمعنى بائتين أو مبيتين ثم قال أو هم قائلون والجملة حال معطوفة على بياتا كانه قيل فجاءها باسنا

فلا تهلكوها وتحذروا ربكم فيها فلا تسخطوه عليها فيحل بكم نقمته وعذابه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله قال البدع والشبهات حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تتبعوا السبل البدع والشبهات حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقوله وأقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ونحو هذا في القرآن قال أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انه انما هلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات في دين الله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله يقول لا تتبعوا الضلالات حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا حماد عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا فقال هذا سبيل الله ثم خط عن يمين ذلك الخط وعن شماله خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليها ثم قرأ هذه الآية وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله قال سبيله الاسلام وصراطه الاسلام نهاهم ان يتبعوا السبل سواه فتفرق بكم عن سبيله عن الاسلام حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبان ان رجلا قال لابن مسعود ما الصراط المستقيم قال تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه في الجنة وعن يمينه جواد وعن يساره جواد وثم رجال يدعون من مر بهم فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار ومن أخذ على الصراط انتهى به الى الجنة ثم قرأ ابن مسعود وان هذا صراطي مستقيما الآية ❋ واختلفت القراء في قراءة قوله وان هذا صراطي مستقيما فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين وان بفتح الالف من ان وتشديد النون ردا على قوله ألا تشركوا به شيئا بمعنى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وان هذا صراطي مستقيما وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وان بكسر الالف من ان وتشديد النون منها على الابتداء وانقطاعها عن الاول اذ كان الكلام قد انتهى بالخبر عن الوصية التي أوصى الله بها عباده دونه عندهم والصواب من القول في ذلك عندي انهما قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار وعوام المسلمين صحيح معنياهما فبأي القراءتين قرأ القارئ فهو مصيب الحق في قراءته وذلك ان الله تعالى ذكره قد أمر باتباع سبيله كما أمر عباده بالاشياء وان أدخل ذلك مدخل فيما أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول للمشركين تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم وما أمركم به ففتح على ذلك أن فمصيب وان كسرها اذ كانت التلاوة قولا وان كان بغير لفظ القول لبعدها من قوله أتل وهو يريد اعمال ذلك فيه فمصيب وان كسرها بمعنى ابتداء وانقطاع عن الاول والتلاوة وان ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتلاوته على من أمر بتلاوة ذلك عليهم قد انتهى دون ذلك فمصيب وقد قرأ ذلك عبد الله بن أبي اسحق

مبيتين أو بائتين أو قائلين وانما حسن ترك الواو ههنا من الجملة الاسمية الواقعة حالا لان واو الحال قريب من واو العطف لاسيما استعيرت منها للوصل فالجمع بين حرف العطف وبينه جمع بين المثلين وذلك مستثقل في قولك جاءني زيد راجلا أو هو فارس كلام فصيح ولو قلت جاءني زيد هو فارس كان ضعيفا وقال بعض النحويين الواو محذوفة مقدرة ورده الزجاج لما قلنا اما معنى القيلولة فالمشهور انها نومة الظهيرة وقال الازهري هي الاستراحة نصف النهار وان لم يكن نوم لقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا والجنة لا نوم فيها وانما خص وقتا البيات والقيلولة لانهما وقتا الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأفظع وكانه قيل للكفار لا تغتروا بأيام الفراغ والرفاغ والامن والسكون فان عذاب الله انما يجيء دفعة من غير سبق امارة

أبا راقد الليل مسرورا باوله
ان الحوادث قد يطرقن أسحارا

فقوم لوط هلكوا وقت السحر وقوم شعيب وقت القيلولة ثم قرر حالهم عند مجيء الباس فقال فما كان دعواهم أي ما كانوا يدعونه من قبل دينهم وينتحلونه من مذهبهم الا اعترافهم ببطلانه وفساده والاقرار بالاساءة والظلم على أنفسهم وقال ابن عباس فما كان تضرعهم واستغاثتهم الا قولهم هذا وذلك اقرار منهم على أنفسهم بالشرك وقال أهل اللغة الدعوى اسم يقوم مقام الدعاء حكى سيبويه اللهم أشركنا في صالح دعاء المسلمين ودعوى المسلمين أي فما كان دعاؤهم ربهم الا اعترافهم بعلمهم ان الدعاء لا ينفعهم فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسرهم على ما فرط منهم وفرطوا فيه ومحل دعواهم وعلى عكسه محل ان قالوا ويجوز ان يكون نصبا أو رفعا كما سبق في اعراب قوله فلم تكن فتنتهم الا ان قالوا ثم ذكر على ترك القبول والمتابعة وعيدا آجلا فقال فلنسئلن الذين أرسل اليهم نسأل

المرسل اليهم عما أجابوا به رسلهم كقوله ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين ولنسئلن المرسلين عما أجيبوا به كما قال يوم يجمع الله الرسل
فيقول ماذا أجبتم ثم قال فلنقصن عليهم أي على الرسل والمرسل اليهم ما كان منهم بعلم عالمين باحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم
وما كنا غائبين عنهم وعما وجد منهم فان قيل ما الفائدة في سؤال المرسل اليهم بعد ما أخبر عنهم أنهم اعترفوا بذنوبهم فالجواب انهم لما أقروا
بانهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب الظلم والتقصير تقريعا وتوبيخا فان قيل ما الفائدة في سؤال الرسل مع العلم
بانه لم يصدر عنهم تقصير البتة قلنا
ليلحق كل التقصير بالامة فيتضاعف
اكرام الله تعالى في حق الرسل
لظهور براءتهم عن جميع مواجب
التقصير ويتضاعف أسباب الخزى
والاهانة في حق الكفار فان قلت
كيف الجمع بين قوله فلنسئلن وبين
قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه
انس ولا جان فالجواب بعد تسليم
اتحاد الزمان والمكان ان القوم
لعلهم لا يسألون عن الاعمال لان
الكتب مشتملة عليها ولكنهم
يسألون عن الدواعي التي دعتهم
اليها وعن الصوارف التي صرفتهم
عنها أو المراد نفي سؤال الاستفادة
والاسترشاد واثبات سؤال التوبيخ
والاهانة فلا تناقض وفي الآية
ابطال قول من زعم انه لا حساب
على الانبياء ولا على الكفار وفيها
انه سبحانه عالم بالكليات وبالجزئيات
ولا يعزب عن علمه شيء في الارض ولا
في السموات فالالهية لا تكمل الا
بذلك وفيها انه غير مختص بشيء من
الاحياز والجهات والا كان غائبا
عن غيره ثم بين ان من جملة أحوال
يوم القيامة وزن الاعمال فقال
والوزن وهو مبتدأ خبره يومئذ
وقوله الحق صفة المبتدأ أي الوزن
العدل يوم يسأل الله الامم ورسلهم
وقيل لا يجوز الاخبار عن شيء وقد
بقيت منه بقية فيجب على هذا ان
يكون الحق خبرا ويومئذ ظرفا
للوزن ومعنى الحق انه كائن لا محالة وفي كيفية الميزان قولان الاول ما جاء في الخبر انه تعالى ينصب ميزانا له لسان وكفتان يوم القيامة يوزن به
أعمال العباد خيرها وشرها وكيف يوزن فيه وجهان أحدهما ان المؤمن تتصور أعماله بصور حسنة وأعمال الكافر بصور قبيحة فتوزن
تلك الصور ذكره ابن عباس وثانيهما ان الوزن يعود الى الصحف التي تكون فيها أعمال العباد روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله سئل
عما يوزن يوم القيامة فقال الصحف وعن عبد الله بن سلام ان ميزان رب العالمين ينصب بين الجن والانس يستقبل به العرش احدى كفتي الميزان

البصري وان بفتح الالف من ان وتخفيف النون منها بمعنى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا
به شيأ وان هذا صراطي فخففها اذ كانت ان في قوله ألا تشركوا به شيأ مخففة وكانت ان من قوله وان
هذا صراطي معطوفة عليها فجعلها نظيرة ما عطفت عليه وذلك وان كان مذهبا فلا أحب القراءة به
لشذوذها عن قراءة الامصار وخلاف ما هم عليه في أمصارهم ۞ القول في تأويل قوله (ثم آتينا
موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وتفصيلا لكل شيء) يعني جل ثناؤه بقوله ثم آتينا موسى
الكتاب ثم قل بعد ذلك يا محمد آتى ربك موسى الكتاب فترك ذكر قل اذ كان قد تقدم في أول القصة
ما يدل على انه مراد فيها وذلك قوله قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم فقص ما حرم عليهم وأحل ثم قال ثم
قل آتينا موسى فحذف قل لدلالة قوله قل عليه وانه مراد في الكلام وانما قلنا ذلك مراد في الكلام
لان محمدا صلى الله عليه وسلم لا شك انه بعث بعد موسى بدهر طويل وأنه انما أمر بتلاوة هذه الآيات على
من أمر بتلاوتها عليه بعد مبعثه ومعلوم ان موسى أوتي الكتاب من قبل أمر الله محمدا بتلاوة هذه
الآيات على من أمر بتلاوتها عليه وثم في كلام العرب حرف يدل على ان ما بعده من الكلام والخبر بعد
الذي قبلها ثم اختلف أهل التأويل في معنى قوله تماما على الذي أحسن فقال بعضهم معناه تماما على
المحسنين ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد تماما على الذي أحسن قال المؤمنين **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد تماما على الذي أحسن المؤمنين والمحسنين وكأن مجاهدا وجه
تأويل الكلام ومعناه الى ان الله جل ثناؤه أخبر عن موسى انه آتاه الكتاب فضيلة على ما أتى المحسنين
من عباده فان قال قائل فكيف جاز ان يقال على الذي أحسن فيوحد الذي والتأويل على الذين
أحسنوا قيل ان العرب تفعل ذلك خاصة في الذي وفي الالف واللام اذا أرادت به الكل والجميع كما
قال جل ثناؤه والعصر ان الانسان لفي خسر وكما قالوا أكثر الذي هم فيه في أيدي الناس وقد ذكر
عن عبد الله بن مسعود انه كان يقرأ ذلك تماما على الذين أحسنوا وذلك من قرأبه كذلك يؤيد قول
مجاهد واذا كان المعنى كذلك كان قوله أحسن فعلا ماضيا فيكون نصبه لذلك وقد يجوز ان يكون
أحسن في موضع خفض غير انه نصب اذ كان افعل وافعل لا يجري في كلامها فان قيل فبأي شيء خفض
قيل ردا على الذي اذ لم يظهر له ما يرفعه فيكون تأويل الكلام حينئذ ثم آتينا موسى الكتاب تماما على
الذي هو أحسن ثم حذف هو وجاور أحسن الذي فعرف بتعريفه اذ كان كالمعرفة من أجل ان الالف
واللام لا يدخلانه والذي مثله كما تقول العرب مررت بالذي خير منك وشر منك وكما قال الراجز

ان الزبيري الذي مثل الحلم * مشى باسلافكم أهل العلم

فاتبع مثل الذي في الاعراب ومن قال ذلك لم يقل مررت بالذي عالم لان عالما نكرة والذي معرفة ولا
تتبع نكرة معرفة وقال آخرون معنى ذلك تماما على الذي أحسن موسى فيما امتحنه الله به في الدنيا
من أمره ونهيه ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن فيما أعطاه الله **حدثني**
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي

على الجنة والاخرى على جهنم ولو وضعت السموات والارض فى احداهما لوسعتهن وجبريل اخذ بعموده ناظر الى لسانه وعن عبد الله بن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى برجل يوم القيامة الى الميزان ويؤتى له بتسعة وتسعين سجلا كل سجل مد البصر فيها خطاياه وذنوبه
فيوضع فى كفة الميزان ثم يخرج له قرطاس كالانملة فيه شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا صلى الله عليه وآله عبده ورسوله فيوضع فى الآخرة
فترجح قال القاضي يجب ان يحمل هذا على انه يأتى بالشهادتين بحقهما من العبادات والا كان اغراء على المعصية ورد بانه
خلاف الظاهر وبانه لا يبعد ان
يكون ثواب كلمة الشهادة أوفى
وأوفر من سائر الاعمال لان معرفة
الله تعالى أشرف العقائد والاعمال
وروى الواحدى فى البسيط انه اذا
خف حسنات المؤمن أخرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم من حجزته
بطاقة كالانملة فيلقيها فى كفة
الميزان اليمنى التى فيها حسناته
فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد
المؤمن للنبى صلى الله عليه وسلم بأبى
أنت وأمى ما أحسن وجهك وخلقك
فيقول انا نبيك وهذه صلواتك التى
كنت تصليها على قد وافتك أحوج
ما تكون اليها القول الثانى قول
مجاهد والضحاك والاعمش وكثير
من المتأخرين ان المراد من الميزان
العدل لان العدل فى الاخذ والاعطاء
لا يظهر الا بالوزن والكيل فلا
يبعد جعل الوزن مجازا عن العدل
ومما يؤكد ذلك ان أعمال العباد
اعراض وانها قد فنيت وعدمت
ووزن المعدوم محال وكذا لو قدر
بقاؤها واما قولهم الموزون صحائف
الاعمال أو صور مخلوقة على حسب
مقادير الاعمال فنقول المكلف
يوم القيامة اما أن يكون مقرا بانه
تعالى عادل حكيم وحينئذ يكفيه
حكم الله تعالى بمقادير الثواب
والعقاب فى علمه بانه عدل وصواب
واما أن لا يكون مقرا فلا يعرف من
رجحان الحسنات على السيئات
وبالعكس حقية الرجحان أجاب الاولون بان جميع المكلفين يعترفون يوم القيامة انه تعالى منزه عن الظلم ومنهم
والجور لكن الفائدة فى وضع الميزان ظهور الرجحان لاهل الموقف وازدياد الفرح والسرور للمؤمن وبالضد للكافر واختلف العلماء
أيضا فى كيفية الرجحان فقال بعضهم يظهر هنالك نور فى رجحان الحسنات وظلمة فى رجحان السيآت وقال آخرون بل يظهر الرجحان فى
الكفة واختلف أيضا فى الموازين فقيل انها جمع موزون وأراد الاعمال الموزونة والميزان المنصوب واحد ولئن سلم انها جمع الميزان فالعرب

أحسن قال من أحسن فى الدنيا تمم له ذلك فى الآخرة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسن يقول من أحسن فى الدنيا تمت عليه كرامة الله فى الآخرة وعلى هذا التأويل الذى تأوله الربيع يكون أحسن نصبا لانه فعل ماض والذى بمعنى ما وكان الكلام حينئذ ثم آتينا موسى الكتاب تماما على ما أحسن موسى أى آتيناه الكتاب لاتمم له كرامتى فى الآخرة تماما على احسانه فى الدنيا فى عبادة الله والقيام بما كلفه به من طاعته وقال آخرون فى ذلك معناه ثم آتينا موسى الكتاب تماما على احسان الله الى أنبيائه وأياديه عندهم ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسن قال تماما من الله واحسانه الذى أحسن اليهم وهداهم للاسلام وآتاهم ذلك الكتاب تماما لنعمته عليهم واحسانه وأحسن على هذا التأويل أيضا فى موضع نصب على انه فعل ماض والذى على هذا القول والقول الذى قاله الربيع بمعنى ما وذكر عن يحيى بن يعمر انه كان يقرأ ذلك تماما على الذى أحسن رفعا بتأويل على الذى هو أحسن **حدثنى** بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن أبى عمرو بن العلاء عن يحيى بن يعمر * قال أبو جعفر وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها وان كان لها فى العربية وجه صحيح لخلافها ما عليه الحجة من قراءة الامصار وأولى هذه الاقوال عندى بالصواب قول من قال معناه ثم آتينا موسى الكتاب تماما لنعمنا عنده على الذى أحسن موسى فى قيامه بأمرنا ونهينا لان ذلك أظهر معانيه فى الكلام وان ايتاء موسى كتابه نعمة من الله عليه ومنة عظيمة فأخبر جل ثناؤه انه أنعم بذلك عليه لما سلف له من صالح عمل وحسن طاعة ولو كان التأويل على ما قاله ابن زيد كان الكلام ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسنا أو ثم آتى الله موسى الكتاب تماما على الذى أحسن وفى وصفه جل ثناؤه نفسه بايتائه الكتاب ثم صرفه الخبر بقوله أحسن الى غير المخبر عن نفسه بقرب ما بين الخبرين الدليل الواضح على أن القول غير القول الذى قاله ابن زيد واما ما ذكر عن مجاهد من توجيهه الذى الى معنى الجميع فلا دليل فى الكلام يدل على صحة ما قال من ذلك بل ظاهر الكلام بالذى اخترنا من القول أشبه واذا تنوزع فى تأويل الكلام كان أولى معانيه به أغلبه على الظاهر الا أن يكون من العقل أو الخبر دليل واضح على انه معنى به غير ذلك واما قوله وتفصيلا لكل شئ فانه يعنى وتبيينا لكل شئ من أمر الدين الذى أمروا به فتأويل الكلام اذا ثم آتينا موسى التوراة تماما لنعمنا عنده وأيادينا قبله تتم به كرامتنا عليه على احسانه وطاعته ربه وقيامه بما كلفه من شرائع دينه وتبيينا لكل ما لقومه واتباعه اليه الحاجة من أمر دينهم كما **حدثنى** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتفصيلا لكل شئ فيه حلاله وحرامه ۞ القول فى تأويل قوله (وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون) يقول تعالى ذكره آتينا موسى الكتاب تماما وتفصيلا لكل شئ وهدى يعنى بقوله وهدى تقويما لهم على الطريق المستقيم وبيانا لهم سبل الرشاد لئلا يضلوا ورحمة يقول ورحمة منا بهم ورأفة لننجيهم من الضلالة وعمى الحيرة واما قوله لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون كأنه يعنى ايتاء موسى الكتاب تماما لكرامة الله موسى على احسان موسى وتفصيلا لشرائع دينه وهدى لمن اتبعه ورحمة لمن كان

منهم ضالا لينجيه الله به من الضلالة وليؤمن بلقاء ربه اذا سمع مواعظ الله التي وعظ بها خلقه فيه فيرتدع عما هو عليه مقيم من الكفر به وبلقائه بعد مماته فيطيع ربه ويصدق بما جاءه به نبيه موسى صلى الله عليه وسلم ۞ القول في تاويل قوله (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون) يعني جل ثناؤه بقوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك وهذا القرآن الذي أنزلناه الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه يقول فاجعلوه اماما تتبعونه وتعملون بما فيه أيها الناس واتقوا يقول واحذروا الله في أنفسكم ان تضيعوا العمل بما فيه وتتعدوا حدوده وتستحلوا محارمه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك وهو القرآن الذي أنزله الله على محمد عليه السلام فاتبعوه يقول فاتبعوا حلاله وحرموا حرامه وقوله لعلكم ترحمون يقول لترحموا فتنجوا من عذاب الله وأليم عقابه ۞ القول في تاويل قوله (ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين) اختلف أهل العربية في العامل في ان التي في قوله ان تقولوا وفي معنى هذا الكلام فقال بعض نحوي البصرة معنى ذلك ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن كراهية ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وقال بعض نحوي الكوفة بل ذلك في موضع نصب بفعل مضمر قال ومعنى الكلام فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون اتقوا ان تقولوا قال ومثله يقول الله ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون وقال آخرون منهم هو في موضع نصب قال ونصبه من مكانين أحدهما أنزلناه لئلا يقولوا انما أنزل الكتاب على والآخر من قوله اتقوا قال ولا يصلح في موضع ان كقوله يبين الله لكم أن تضلوا * وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب قول من قال نصب ان لتعلقها بالانزال لان معنى الكلام وهذا كتاب أنزلناه مبارك لئلا تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا فاما الطائفتان اللتان ذكرهما الله وأخبر انه انما أنزل كتابه على نبيه محمد لئلا يقول المشركون لم ينزل علينا كتاب فنتبعه ولم نؤمر ولم ننه فليس علينا حجة فيما نأتي ونذر اذلم يأت من الله كتاب ولا رسول وانما الحجة على الطائفتين اللتين أنزل عليهما الكتاب من قبلنا فانهما اليهود والنصارى وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا اليهود والنصارى نخاف ان تقوله قريش حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا قال اليهود والنصارى قال ان تقول قريش حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان تقولوا انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا أما الطائفتان فاليهود والنصارى وأما وان كنا عن دراستهم لغافلين فانه يعني ان تقولوا وقد كنا عن تلاوة الطائفتين الكتاب الذي أنزلت عليهم غافلين لا ندري ما هم ولا نعلم ما يقرؤن وما يقولون وما أنزل اليهم في كتابهم لانهم

قد توقع لفظ الجمع على الواحد فتقول خرج فلان الى مكة على الافراس والبغال قاله الزجاج وقال الاكثرون كما لا يمتنع اثبات ميزان له لسان وكفتان فكذلك لا يمتنع اثبات موازين بهذه الصفة فما الموجب لترك الظاهر والمصير الى التأويل قال عز من قائل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وأيضا لا يبعد ان يكون لافعال القلوب ميزان ولافعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان آخر ثم ان المرجئة الذين يقولون المعصية لا تضر مع الايمان قالوا ان الله حصر أهل الموقف في قسمين منهم من تزيد حسناته على سيآته ومنهم من على العكس ولا ريب ان هذا القسم أهل الكفر لانه حكم عليهم بانهم الذين خسروا أنفسهم بسبب الظلم بآيات الله أي التكذيب بها وهذا لا يليق الا بالكافر ولئن سلم ان العاصي معاقب لكنه يعاقب أياما ثم يعفى عنه ويتخلص الى رحمة الله تعالى فهو بالحقيقة ما خسر نفسه بل فاز برحمة الله أبد الآباد من غير زوال ولا انقطاع قيل في الآية دلالة على ان الذي تكون حسناته وسيآته متعادلتين متساويتين غير موجود والله أعلم ثم لما فرغ من التخويف بالعذاب الآجل رغب الخلائق في قبول دعوة الانبياء بطريق آخر وهو تذكر النعم فان ذلك يوجب الطاعة فقال ولقد مكناكم في الارض أقدرناكم على التصرف فيها وجعلنا لكم فيها معايش هي جمع معيشة وهي ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به الى ذلك وبالجملة وجوه المنافع التي تحصل بتخليق الله تعالى ابتداء كالاثمار أو بواسطة كالاكتساب والوجه في معايش تصريح الياء لانها أصلية لا زائدة كصحائف بالهمز في صحيفة وعن ابن عامر أو نافع في بعض الروايات الهمز تشبيها بصحائف واستبعده النحويون البصريون ثم عاتب المكلفين بانهم لا يقومون بشكر نعمه كما ينبغي فقال قليلا ما تشكرون وفيه اشارة الى أنهم قد يشكرون وقليل من عبادي الشكور * التاويل المص هو اله من لطفه أفرد عباده للمحبة وللمعرفة وأنعم عليهم بالصدق والصبر القبول كمالية المعرفة والمحبة بواسطة كتاب أنزل على قلبك فانفسح له صدرك وانشرح فلم يبق فيه ضيق وحرج بخلاف ما أنزل من الكتب في الالواح والصحف فقد عرض لبعضهم ضيق عطن فالقى الالواح وكما شرف نبيه بالكتاب المنزل على قلبه حتى صار خلقه القرآن شرف أمته بان أمرهم باتباع ما أنزل اليهم ليتخلقوا باخلاق الله وكم من قرية قلب أفسدنا استعدادها فجاءهم باسنا أي ازاغة قلوبهم باصبع

كانوا أهله دوننا ولم نعن به ولم نؤمر بما فيه ولا هو بلساننا فيتخذوا ذلك حجة فقطع الله بانزاله القرآن على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم حجتهم ذلك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان كنا عن دراستهم لغافلين يقول ان كنا عن تلاوتهم لغافلين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان كنا عن دراستهم لغافلين أي عن قراءتهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كنا عن دراستهم لغافلين قال الدراسة القراءة والعلم وقرأ ودرسوا ما فيه قال علموا ما فيه لم يأتوه بجهالة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وان كنا عن دراستهم لغافلين يقول وان كنا عن قراءتهم لغافلين لا نعلم ما هي ۞ القول في تأويل قوله (أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة) يقول تعالى ذكره وهذا كتاب أنزلناه مبارك لئلا يقول المشركون من عبدة الاوثان من قريش انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا أو لئلا يقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب كما أنزل على هاتين الطائفتين من قبلنا فامرنا فيه ونهينا وبين لنا فيه خطأ ما نحن فيه من صوابه لكنا أهدى منهم أي لكنا أشد استقامة على طريقة الحق واتباع للكتاب وأحسن عملا بما فيه من الطائفتين اللتين أنزل عليهما الكتاب من قبلنا يقول الله فقد جاءكم بينة من ربكم يقول فقد جاءكم كتاب بلسانكم عربي مبين حجة عليكم واضحة بينة من ربكم وهدى يقول وبيان للحق وفرقان بين الصواب والخطأ ورحمة لمن عمل به واتبعه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم يقول قد جاءكم بينة لسان عربي مبين حين لم تعرفوا دراسة الطائفتين وحين قلتم لو جاءنا كتاب لكنا أهدى منهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم فهذا قول كفار العرب فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة ۞ القول في تأويل قوله (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون) يقول جل ثناؤه فمن أخطأ فعلا وأشد عدوانا منكم أيها المشركون المكذبون بحجج الله وأدلته وهي آياته وصدف عنها يقول وأعرض عنها بعد ما أتته فلم يؤمن بها ولم يصدق بحقيقتها وأخرج جل ثناؤه الخبر بقوله فمن أظلم ممن كذب بآيات الله مخرج الخبر عن الغائب والمعنى به المخاطبون به من مشركي قريش وبنحو الذي قلنا في تأويل قوله وصدف عنها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وصدف عنها يقول أعرض عنها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يصدفون عن آياتنا يعرضون عنها والصدف الاعراض حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وصدف عنها أعرض عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون أي يعرضون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وصدف عنها فصد عنها وقوله سنجزي الذين يصدفون عن

آياتنا

القهار بتوا أهلها نائمون على فراش الحسبان قائلون في نهار الخذلان فما كان دعواهم الا أن قالوا من قصر نظرهم لا من طريق الادب انا كنا ظالمين فنسبوا التصرف الى أنفسهم ولم يعلموا ان الله تعالى مقلب أفئدتهم وأبصارهم فلنسئلن الذين أرسل اليهم وهم عامة الخلائق هل قبلتم الدعوة وعملتم بما أمرتم أم لا فيكون السؤال سؤال تعنيف وتعذيب أو هم الذين قبلوا الدعوة فيكون السؤال سؤال تشريف وتقريب ولنسئلن المرسلين سؤال انعام والزام هل بلغتم وهل وجدتم أمما قابلي الدعوة فلنقصن عليهم بعلم فليعلمن انا ما أرسلنا الرسل اليهم عبثا وانما أرسلناهم لامر عظيم وخطب جسيم وما كنا غائبين عن الرسل بالنصر والمعونة وعن المرسل اليهم بالتوفيق والعناية والوزن يومئذ لاهل الحق لا الباطل فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا روي انه يوم القيامة يؤتى بالرجل العظيم الطويل الاكول الشروب فلا يزن جناح بعوضة فمن ثقلت موازينه بالاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة والاحوال الكاملة فأولئك هم المفلحون من شر أنانيتهم وانما جمع الموازين لان لبدن كل مكلف ميزانا يوزن به أعماله ولنفسه ميزانا يوزن به صفاتها ولقلبه ميزانا يوزن به أوصافه ولروحه ميزانا يوزن به نعوته ولسره ميزانا يوزن به أحواله ولخفيه ميزانا يوزن به أخلاقه والخفي لطيفة روحانية قابلة لفيض الاخلاق الربانية ولهذا قال صلى الله عليه وآله ما وضع في الميزان شيء أثقل من حسن الخلق وذلك انه ليس من نعوت المخلوقين وانما هو خلق رب العالمين والعباد مأمورون بالتخلق بأخلاقه خسروا أنفسهم أفسدوا استعدادها ولقد مكناكم هيأنا لكم خلافة الارض دون غيركم من الحيوانات والملك وجعلنا لكم خاصة معايش ولكل صنف من الملك والحيوانات معيشة واحدة وذلك ان الانسان مجموع من الملكية والحيوانية والشيطانية والانسانية فمعيشة الملك هي معيشة روحه ومعيشة الحيوان هي معيشة بدنه ومعيشة الشيطان هي معيشة نفسه الامارة بالسوء وقد حصل للانسان بهذا التركيب مراتب الانسانية وانها لم تكن لكل واحد من الملك والحيوان والشيطان وهي القلب والسر والخفي فمعيشة قلبه هي الشهود ومعيشة سره هي الكشوف ومعيشة خفيه هي الوصال والوصول (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين قال ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني

من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين قال أنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين قال فبما أغويتني لاقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين قال اخرج منها مذؤما مدحورا لمن تبعك منهم لاملأن جهنم منكم أجمعين ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان ليبدي لهما (٦٥) ماووري عنهما من سوآتهما وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) القراآت لاملأن بتليين الهمزة الثانية حيث كان الاصبهاني عن ورش وحمزة في الوقف يخرجون من الخروج حمزة وعلي وخلف وسهل ويعقوب وابن ذكوان الباقون مبنيا للمفعول من الاخراج والله أعلم *الوقوف الا ابليس ط لانه معرفة فلا تصلح الجملة صفة له الساجدين ه اذ أمرتك ط منه ج لانقطاع النظم مع اتحاد المقول طين ه الصاغرين ه يبعثون ه المنظرين ه المستقيم ه لا للعطف شمائلهم ط شاكرين ه مدحورا ط لان ما بعده ابتداء قسم محذوف أجمعين ه الظالمين ه الخالدين ه الناصحين ه لا بغرور ج لان جواب لما منتظر مع الفاء ورق الجنة ط لان الواو للاستئناف مبين ه أنفسنا سكتة للادب اعلاما بانقطاع الحجة قبل ابتداء الحاجة الخاسرين ه عدو ط لعطف المختلفين الى حين ه تخرجون ه *التفسير من جملة نعم الله تعالى علينا ان خلق أبانا آدم فجعله مسجودا للملائكة فلذلك ذكر تلك القصة عقيب تذكر النعم ونظيره هذه الآيات ما سبق في سورة البقرة كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم منع من المعصية بقوله كيف تكفرون ثم علل ذلك المنع بكثرة نعمه على المكلفين وهو انهم كانوا أمواتا فأحياهم ثم خلق لهم ما في الارض جميعا

آياتنا سوء العذاب يقول سيثيب الله الذين يعرضون عن آياته وحججه ولا يتدبرونها ولا يتعرفون حقيقتها فيؤمنوا بما دلتهم عليه من توحيد الله وحقية نبوة نبيه وصدق ما جاءهم به من عند ربهم سوء العذاب يقول شديد العقاب وذلك عذاب النار التي أعدها الله لكفرة خلقه به بما كانوا يصدفون يقول يفعل الله ذلك بهم جزاء بما كانوا يعرضون عن آياته في الدنيا فلا يقبلون ما جاءهم به نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم ۞ القول في تأويل قوله (هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك) يقول جل ثناؤه هل ينتظر هؤلاء العادلون بربهم الاوثان والاصنام الا أن تأتيهم الملائكة بالموت فتقبض أرواحهم أو أن يأتيهم ربك يا محمد بين خلقه في موقف القيامة أو يأتي بعض آيات ربك يقول أو أن يأتيهم بعض آيات ربك وذلك فيما قال أهل التأويل طلوع الشمس من مغربها ذكر من قال من أهل التأويل ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا أن تأتيهم الملائكة يقول عند الموت حين توفاهم أو يأتي ربك ذلك يوم القيامة أو يأتي بعض آيات ربك طلوع الشمس من مغربها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا أن تأتيهم الملائكة بالموت أو يأتي ربك يوم القيامة أو يأتي بعض آيات ربك قال آية موجبة طلوع الشمس من مغربها أو ما شاء الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة يقول بالموت أو يأتي ربك وذلك يوم القيامة أو يأتي بعض آيات ربك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة عند الموت أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يقول طلوع الشمس من مغربها حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق قال قال عبد الله في قوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك قال يصبحون والشمس والقمر من ههنا من قبل المغرب كالبعيرين القرينين زاد ابن حميد في حديثه فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا وقال كالبعيرين المقترنين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة تقبض الانفس بالموت أو يأتي ربك يوم القيامة أو يأتي بعض آيات ربك ۞ القول في تأويل قوله (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا) يقول تعالى ذكره يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع من كان قبل ذلك مشركا بالله أن يؤمن بعد مجيء تلك الآية وقيل ان تلك الآية التي أخبر الله جل ثناؤه ان الكافر لا ينفعه ايمانه عند مجيئها طلوع الشمس من مغربها ذكر من قال ذلك وما ذكر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني عيسى بن عثمان الرملي قال ثنا يحيى بن عيسى عن ابن أبي ليلى عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عطية عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل وجرير بن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى

من المنافع ثم ختم ذلك بقصة جعل آدم خليفة فى الارض مسجودا للملائكة والغرض من الكل ان التمرد والجحود لا يليق بازاء هذه النعم الجسام وقصة آدم وماجرى له مع ابليس ذكرها الله فى سبعة مواضع فى البقرة وههنا وفى الحجر وفى سبحان وفى الكهف وفى طه وفى ص وسنبين بعض حكمة اختلاف العبارات بقدر الفهم ان شاء الله تعالى وههنا سؤال وهو ان قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا يقتضى ان أمر الملائكة بالسجود لآدم وقع بعد خلقنا وتصويرنا (٦٦) والامر فى الواقع بالعكس وأجاب المفسرون بوجوه منها ان المضاف محذوف أى خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورنا أباكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا وانما حسن هذه الكناية لان آدم عليه السلام أصل البشر نظيره قوله لبنى اسرائيل المعاصرين واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور أى ميثاق اسلافكم وقال صلى الله عليه وسلم ثم أنتم ياخزاعة قد قتلتم هذا القتيل وانما قتله أحدهم ومنها ان المراد خلقناكم من آدم ثم صورناكم أى صورنا ذرية آدم فى ظهره فى صورة الذر ثم قلنا للملائكة وهذا قول مجاهد ومنها خلقناكم ثم صورناكم ثم نخبركم انا قلنا للملائكة ومنها ان الخلق فى اللغة التقدير وتقدير الله تعالى عبارة عن علمه بالاشياء ومشيئته بتخصيص كل شئ بمقداره المعين له فقوله خلقناكم اشارة الى حكم الله وتقديره لاحداث البشر فى هذا العالم وقوله صورناكم اشارة الى انه تعالى أثبت فى اللوح المحفوظ صورهم كما انه أثبت صور كل كائن كما جاء فى الخبر اكتب ماهو كائن الى يوم القيامة ثم بعد هذين الامرين أحدث الله تعالى آدم وأمر الملائكة بالسجود له قال الامام فخر الدين رضى الله عنه وهذا التأويل عندى أقرب الوجوه وتأويل هذه السجدة وان ابليس هل هو من الملائكة أم لا قد تقدم فى أوائل سورة البقرة فلا وجه لاعادته أما قوله سبحانه مامنعك أن لا تسجد فظاهره يقتضى انه تعالى طلب من ابليس مامنعه من ترك السجود وليس الامر كذلك فان المقصود طلب العمل مامنعه من السجود كما قال فى سورة ص مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدى فلهذا الاشكال حصل للمفسرين رضى الله عنهم أقوال أولها وهو الاشهران لا صلة زائدة كما فى لا أقسم وكما فى قوله لئلا يعلم أهل الكتاب أى ليعلم وهذا قول الكسائى والفراء والزجاج والاكثرين قال فى الكشاف وفائدة زيادته توكيد معنى الفعل الذى يدخل عليه وتحقيقه كانه قيل فى لئلا يعلم ليتحقق علم أهل الكتاب وفيما منعك أن لا تسجد مامنعك ان

تطلع الشمس من مغربها قال فاذا رآها الناس آمن من عليها فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا **حدثنا** عبد الحميد بن بيان اليشكرى واسحق بن شاهين قالا أخبرنا خالد بن عبد الله الطحان عن يونس عن ابراهيم التيمى عن أبيه عن أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال انها تذهب الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى من حيث شئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى الى ان تنتهى الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى من حيث شئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى لا تنكر الناس منها شيأ حتى تنتهى فتخر ساجدة فى مستقر لها تحت العرش فتصبح الناس لا ينكرون منها شيأ فيقال لها اطلعى من مغربك فتصبح طالعة من مغربها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أى يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذاك يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا **حدثنا** مؤمل بن هشام ويعقوب بن ابراهيم قالا ثنا ابن علية عن يونس عن ابراهيم بن يزيد التيمى عن أبيه عن أبى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن عاصم عن زر عن صفوان بن عسال قال ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من قبل مغرب الشمس بابا مفتوحا للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه فاذا طلعت الشمس من نحوه لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا **حدثنا** المفضل بن اسحق قال ثنا أشعث بن عبد الرحمن ابن رشد الايامى عن أبيه عن زبيد عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال المرادى قال ذكرت التوبة فقال النبى صلى الله عليه وسلم للتوبة باب بالمغرب مسيرة سبعين عاما أو أربعين عاما فلا تزال كذلك حتى يأتى بعض آيات ربك **حدثنى** محمد بن عمارة قال ثنا سهل بن عامر قال ثنا مالك عن أبى النجود عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال انه قال ان بالمشرق بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين عاما فاذا طلعت الشمس من مغربها لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن أبى زرعة عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمن من عليها فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا محمد بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فيومئذ يؤمن الناس كلهم أجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن ابن عون عن ابن سيرين عن أبى هريرة قال التوبة مقبولة مالم تطلع الشمس من مغربها **حدثنا** أحمد بن الحسن الترمذى قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن قال ثنا ابن عياش قال ثنا ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن مالك بن يخامر عن معاوية بن أبى سفيان وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس

العمل حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو اسامة وجعفر بن عون بنحوه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي حيان التيمي عن أبي زرعة قال جلس ثلاثة من المسلمين الى مروان بن الحكم بالمدينة فسمعوه وهو يحدث عن الآيات ان أولها خروجا الدجال فانصرف القوم الى عبد الله بن عمرو فحدثوه بذلك فقال لم يقل مروان شيأ قد حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيأ لم أنسه لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها أوخروج الدابة على الناس ضحى أيتهما كانت قبل صاحبتها فالاخرى على أثرها قريبا ثم قال عبد الله بن عمرو وكان يقرأ الكتب أظن أولهما خروجا طلوع الشمس من مغربها وذلك دأبها كلما غربت أتت تحت العرش فسجدت واستأذنت في الرجوع فلم يرد عليها شيأ فتفعل ذلك ثلاث مرات لا يرد عليها شئ حتى اذا ذهب من الليل ماشاء الله ان يذهب وعرفت ان لو أذن لها لم تدرك المشرق قالت ما أبعد المشرق رب من لي بالناس حتى اذا صار الافق كانه طوق استأذنت في الرجوع فقيل لها اطلعي من مكانك فتطلع من مغربها ثم قرأ يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها الى آخر الآية حدثني المثنى قال ثنا أبو ربيعة فهد قال ثنا حماد عن يحيى بن سعيد عن أبي حيان عن الشعبي ان ثلاثة نفر دخلوا على مروان بن الحكم فذكر نحوه عن عبد الله بن عمرو حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال سمعت عاصم بن أبي النجود يحدث عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين عاما لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن حجاج عن عاصم عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال قال اذا طلعت الشمس من مغربها فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل حدثني المثنى قال ثنا أبو ربيعة فهد قال ثنا عاصم ابن بهدلة عن زر بن حبيش قال غدونا الى صفوان بن عسال فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان باب التوبة مفتوح من قبل المغرب عرضه مسيرة سبعين عاما فلا يزال مفتوحا حتى تطلع الشمس ثم قرأ هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك الى خيرا حدثني الربيع بن سليمان قال ثنا شعيب بن الليث قال ثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن ابن هرمز انه قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من المغرب قال فاذا طلعت الشمس من المغرب آمن الناس كلهم وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها قبل منه حدثني المثنى قال ثنا فهد قال ثنا حماد عن يوسف بن عبيد عن ابراهيم بن يزيد التيمي عن أبي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشمس اذا غربت أتت تحت العرش فسجدت فيقال لها اطلعي من حيث غربت ثم قرأ هذه الآية هل ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة الى آخر الآية حدثني المثنى قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحكم عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم على

تحقق السجود وتلزمه نفسك قلت لعله أراد ان زيادة لا اشارة الى نفي ماعدا المذكور ليلزم منه تحقق المذكور وثانيها ان اثبات الزيادة في كلام الله تعالى خارج عن الادب وان الاستفهام للانكار أي لم يمنعك من ترك السجود شئ كقول القائل لمن ضربه ظلما ما الذي منعك من ضربي أدينك أم عقلك أم حياؤك والمعنى انه لم يوجد أحد هذه فما امتنعت من ضربي وثالثها قال القاضي ذكر الله تعالى المنع وأراد الداعي وكانه قال مادعاك الى أن لا تسجد لان مخالفة أمر الله تعالى حالة يتعجب منها ويسئل عن الداعي اليها وقيل الممنوع من الشئ مضطر الى خلاف مامنع منه وقيل معناه ما الذي جعلك في منعة من عذابي وقيل معناه من قال لك لا تسجد وأقول يمكن ان لا يعلق قوله أن لا تسجد بقوله مامنعك وانما يكون متعلقه محذوفا التقدير مامنعك من السجود أن لا تسجد أي لان لا تسجد توجه عليك هذا السؤال والحاصل ان عدم سجودك ماسببه اذ أمرتك أمر ايجاب وفائدة هذا السؤال من علام الغيوب توبيخه وافشاء معاندته وجحوده واستدل العلماء بالآية على ان مجرد الامر يقتضي الوجوب والالم يترتب الذم عليه وان الامر يقتضي الفور والالم يستوجب الذم بترك السجود في الحال ثم استأنف اللعين قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم زعما منه ان مثله مستبعد ان يؤمر بما أمر به وتلك الخيرية هي التي منعته عن السجود فقال أنا خير منه ثم بين هذه المقدمة بقوله خلقتني من نار وخلقته من طين والنار أفضل من الطين لان النار جوهر مشرق علوي لطيف خفيف حار يابس مجاور لجواهر السموات ملاصق لها والطين مظلم سفلي كثيف ثقيل بارد يابس بعيد عن الاجرام اللطيفة كلها وأيضا النار قوية التأثير والفعل والارض ليس فيها الا القبول والانفعال والفعل أشرف من الانفعال وأيضا النار مناسبة للحرارة وهي مادة الحياة والنضج وأما الارضية فللبرد واليبس مناسب الموت والحياة أشرف من الموت وأيضا سن التمييز والشباب لما كانت وقت كمال الحرارة كانت أفضل أوقات عمر الحيوان بخلاف وقت الشيخوخة لغلبة البرد واليبس المناسب للارضية والمخلوق من الافضل أفضل لان شرف الاصل يوجب شرف الفرع وأما ان الاشرف لا يجوز ان يؤمر بخدمة الادون فمما قد تقرر في العقول فهذه شبهة ابليس والمقدمات بأسرها ممنوعة أما ان النار أفضل من الارض فممنوع لان كل عنصر من العناصر الاربعة يختص بفوائد ليست لغيره وكل منها ضروري في الوجود وفي

التركيب فلكل فضيلة فى مقامه وحاله فترجيح بعضها على البعض تطويل بلا طائل ومن تامل ماذكرناه فى تفسير قوله سبحانه وتعالى الذى جعل لكم الارض فراشا وقف على بعض منافعها وعلم ان طعن اللعين مردود جدا ولو لم يكن فى النار الا الخفة المقتضية للطيش والاستكبار والترفع وفى الارض الرزانة الموجبة للحلم والوقار والتواضع لكفى به رد الكلامه وأما ان المخلوق من الافضل أفضل فهو محل البحث والنزاع لان الفضيلة عطية من الله تعالى ابتداء ولا يلزم من فضيلة المادة فضيلة الصورة فقد يخرج الكافر من المؤمن و يحصل الدخان والتكليف يتناول الحى بعد انتهائه الى حد كمال العقل فالاعتبار بما انتهى اليه لا بما خلق منه وقد قال صلى الله عليه وسلم ائتونى باعمالكم ولا تاتونى بانسابكم ان أكرمكم عند الله أتقاكم وفى كلام الحكماء العاقل من يفتخر بالهمم العالية لا بالرمم البالية فثبت ان دعوى اللعين فى قوله أنا خير منه باطلة ولئن سلم فلم لا يجوز خدمة الفاضل للمفضول تواضعا واسقاطا لحق النفس ولم لا يجوز الامر بذلك لغرض الطاعة والامتثال أو تشريف المفضول والرفع من مقداره قالت العلماء ههنا ان قوله تعالى للملائكة اسجدوا لآدم خطاب عام يتناول جميع الملائكة ثم ابليس أخرج نفسه من هذا العموم بالقياس فاستوجب الذم والتعنيف والدخول فى جملة المتكبرين على الله فدل ذلك على انه لا يجوز تخصيص عموم النص بالقياس ويؤيد ذلك ماروى عن ابن عباس انه كانت الطاعة بابليس أولى من القياس فعصى وقاس وأول من قاس ابليس فكفر بقياسه فمن قاس الدين بشئ من رأيه قرنه الله تعالى مع ابليس ويمكن ان يجاب بانه انما استحق الذم لان قياسه كان مبطلا للنص بالكلية لا مخصصا وتقريره انه لو قبح أمر من كان مخلوقا من النار بسجوده لمن كان مخلوقا من الارض لكان قبح من كان مخلوقا من النور المحض بسجوده لمن هو مخلوق من الارض أولى ويحتمل ان يزيف هذا الجواب بان التشريف اذا رضى بتلك الخدمة فلا اعتراض عليه وحينئذ لا يقبح أمره بذلك ثم ان الملائكة رضوا بذلك فلا باس وأما ابليس فانه لم يرض باسقاط هذا الحق فقبح أمره بالسجود فقياسه يوجب تخصيص النص لا رفعه بالكلية فعلمنا ان استحقاق الذم انما كان لتخصيص النص بالقياس كما ادعينا قال أى الله تعالى كلام تعنيف وتعذيب لا اكرام وتشريف أو قال على لسان بعض ملائكته فاهبط يعنى اذ لم تمتثل أمرى فاهبط منها قال

حمار فنظر الى الشمس حين غربت فقال انها تغرب فى عين حمئة تنطلق حتى تخر لربها ساجدة تحت العرش حتى ياذن لها فاذا أراد أن يطلعها من مغربها حبسها فتقول يارب ان مسيرى بعيد فيقول لها اطلعى من حيث غربت فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة عن موسى بن المسيب عن ابراهيم التيمى عن أبيه عن أبى ذر قال نظر النبى صلى الله عليه وسلم يوما الى الشمس فقال يوشك ان تجىء حتى تقف بين يدى الله فتقول ارجعى من حيث جئت فعند ذلك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا فهو انه لا ينفع مشركا ايمانه عند الآيات وينفع أهل الايمان عند الآيات ان كانوا اكتسبوا خيرا قبل ذلك قال ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من العشيات فقال لهم يا عباد الله توبوا الى الله فانكم توشكون ان تروا الشمس من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك حبست التوبة وطوى العمل وختم العمل فقال الناس هل لذلك من آية يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آية تلكم الليلة ان تطول كقدر ثلاث ليال فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون له ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقض ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه فاذا رأوا ذلك خافوا ان يكون بين يدى أمر عظيم فاذا أصبحوا وطال عليهم طلوع الشمس فبينا هم ينتظرونها اذ طلعت عليهم من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن صالح مولى التوأمة عن أبى هريرة انه سمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها الآية وبه قال **حدثنى** حجاج قال قال ابن جريج أخبرنى ابن أبى عتيق انه سمع عبيد بن عمير يتلو يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال يقول نحدث والله أعلم انها الشمس تطلع من مغربها قال ابن جريج وأخبرنى عمرو بن دينار انه سمع عبيد بن عمير يقول ذلك قال ابن جريج وأخبرنى عبد الله بن أبى مليكة انه سمع عبد الله بن عمرو يقول ان الآية التى لا ينفع نفسا ايمانها اذا طلعت الشمس من مغربها قال ابن جريج وقال مجاهد ذلك أيضا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن قتادة عن زرارة بن أبى أوفى عن ابن مسعود يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن زرارة بن أبى أوفى عن عبد الله بن مسعود فى هذه الآية يوم يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبى عدى وعبد الوهاب بن عوف عن ابن سيرين قال ثنى أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال كان عبد الله بن مسعود يقول ماذكر من الآيات فقد مضين غير أربع طلوع الشمس من مغربها ودابة الارض والدجال وخروج يأجوج ومأجوج والآية التى تختم بها الاعمال طلوع الشمس من مغربها ألم تر أن الله قال يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو

كسبت

ابن عباس يريد من الجنة وكانوا في جنة عدن وفيها خلق آدم وقال بعض المعتزلة أمر بالهبوط من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الثقلين فما يكون فما يصح لك أن تتكبر فيها وتعصى فاخرج انك من الصاغرين من أهل الصغار والهوان يقال للرجل قم صاغرا اذا أهين وفي ضده قم راشدا قال الزجاج ان ابليس طلب التكبر فابتلاه الله بالذلة والصغار قال النبي صلى الله عليه وآله من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله قال انظرني الى يوم (٦٩) يبعثون طلب الانظار من الله تعالى الى وقت البعث وهو وقت النفخة الثانية حين يقوم الناس لرب العالمين ومقصوده انه لا يذوق الموت فلم يعطه الله تعالى ذلك بل قال مطلقا انك من المنظرين قيل ان هذا المطلق مقيد بقوله في موضع آخر الى يوم الوقت المعلوم أي اليوم الذي يموت الاحياء كلهم فيه وهو وقت النفخة الاولى وقال آخرون لم يوقت الله تعالى له أجلا والمراد الوقت المعلوم في علم الله تعالى والدليل على ذلك ان ابليس كان مكلفا والمكلف لا يجوز ان يعلم أجله لانه يقدم على المعصية بقلب فارغ حتى اذا قرب أجله تاب فيقبل توبته وهذا كالاغراء على المعاصي فيكون قبيحا أجاب الاولون بان من علم الله تعالى من حاله انه يموت على الطهارة والعصمة كالانبياء أو على الكفر والمعاصي كابليس فان اعلامه بوقت أجله لا يكون اغراء على المعصية لانه لا يتفاوت حاله بسبب ذلك التعريف والاعلام قال فبما أغويتني الاغواء ضد الارشاد وأصل الغي الفساد ومنه غوى الفصيل اذا بشم والبشم فساد يعرض في جوفه من كثرة شرب اللبن ولا يمكن ان يتعلق الباء بقوله لاقعدن لان لام القسم تأبى ذلك لا يقال والله بزيد لامرن لان حكم القسم وما يتلوه حكم همزة الاستفهام وحرف النفي الذي هو ما وهي تعمل من حيث المعنى لا من حيث اللفظ فكأنها عوامل ضعيفة فلم يتقدم عليها شيء من معمولاتها لضعفها وانما يتعلق بفعل القسم المحذوف وما مصدرية تقديره فبما أغويتني أي فبسبب اغوائك اياي أقسم ويجوز ان تكون الباء للقسم أي فاقسم باغوائك لاقعدن ومعنى القسم بالاغواء انه من جملة آثار القدرة أي بقدرتك علي ونفاذ سلطانك في لاقعدن وقال في الكشاف ان الامر بالسجود كان سبب اغوائه وهو تكليف والتكليف من أحسن أفعال الله لكونه تعريضا للسعادة الابدية فكان جديرا بان يقسم به وهذا يناسب أصول الاعتزال قال مشايخ العراق الحلف بصفات الذات

كسبت في ايمانها خيرا قال طلوع الشمس من مغربها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي الضحى عن مسروق قال قال عبد الله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها مع القمر كأنهما بعيران مقرونان قال شعبة وحدثنا قتادة عن زرارة عن عبد الله بن مسعود يوم يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود يوم يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها مع القمر كالبعيرين المقترنين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور والاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها مع القمر كالبعيرين القرينين قال ثنا أبي عن اسرائيل وأبيه عن أشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه عن عبد الله قال التوبة مبسوطة ما لم تطلع الشمس من مغربها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان ابن أم عبد كان يقول لا يزال باب التوبة مفتوحا حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رأى الناس ذلك آمنوا وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا **حدثنا** بشر قال ثنا عبد الله بن جعفر قال ثنا العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت آمن الناس كلهم فيومئذ لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير يوم يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها قال **حدثنا** أبي عن الحسن بن عقبة أبي كبران عن الضحاك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال طلوع الشمس من مغربها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل قال أخبرني أشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه عن ابن مسعود في قوله لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل قال لا تزال التوبة مبسوطة ما لم تطلع الشمس من مغربها **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يوم يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها **حدثني** يونس ابن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر عن القرظي انه كان يقول في هذه الآية يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل يقول اذا جاءت الآيات لم ينفع نفسا ايمانها يقول طلوع الشمس من مغربها **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال يوم يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن وهب بن جابر عن عبد الله بن عمرو يوم يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها * وقال آخرون بل ذلك بعض الآيات الثلاث الدابة ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جعفر بن عون عن المسعودي عن القاسم قال قال عبد الله التوبة معروضة على ابن آدم ان قبلها ما لم تخرج احدى ثلاث ما لم تطلع

الشمس من مغربها أو الدابة أو فتح يأجوج ومأجوج **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله التوبة معروضة على ابن آدم ان قبلها مالم تخرج احدى ثلاث الدابة وطلوع الشمس من مغربها أو خروج يأجوج ومأجوج **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن عامر عن عائشة قالت اذا خرجت أول الآيات طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث اذا خرجت لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا معاوية بن عبد الكريم قال ثنا الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال ستا طلوع الشمس من مغربها والدجال والدخان ودابة الارض وخويصة أحدكم وأمر العامة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فذكر نحوه * وأولى الاقوال بالصواب في ذلك ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك حين تطلع الشمس من مغربها وأما قوله أو كسبت في ايمانها خيرا فانه يعني أو عملت في تصديقها بالله خيرا من عمل صالح تصدق قيله وتحققه من قبل طلوع الشمس من مغربها لا ينفع كافرا لم يكن آمن بالله قبل طلوعها كذلك ايمانه بالله ان آمن وصدق بالله ورسله لانها حالة لا تمتنع نفس من الاقرار بالله لعظيم الهول الوارد عليهم من أمر الله فحكم ايمانهم كحكم ايمانهم عند قيام الساعة وتلك حال لا تمتنع الخلق من الاقرار بوحدانية الله لمعاينتهم من أهوال ذلك اليوم ما ترتفع معه حاجتهم الى الفكر والاستدلال والبحث والاعتبار ولا ينفع من كان بالله وبرسله مصدقا ولفرائض الله مضيعا غير مكتسب بجوارحه لله طاعة اذا هي طلعت من مغربها أعماله ان عمل وكسبها ان اكتسب لتفريطه الذي سلف قبل طلوعها في ذلك كما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا يقول كسبت في تصديقها خيرا عملا صالحا فهؤلاء أهل القبلة وان كانت مصدقة ولم تعمل قبل ذلك خيرا فعملت بعد ان رأت الآية لم يقبل منها وان عملت قبل الآية خيرا ثم عملت بعد الآية خيرا قبل منها **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها قال من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل الله منه العمل بعد نزول الآية كما قبل منه قبل ذلك ۞ القول في تأويل قوله (قل انتظروا انا منتظرون) يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام انتظروا ان تأتيكم الملائكة بالموت فتقبض أرواحكم أو ان يأتي ربكم لفصل القضاء بيننا وبينكم في موقف القيامة أو ان يأتيكم طلوع الشمس من مغربها فتطوى صحف الاعمال ولا ينفعكم ايمانكم حينئذ ان آمنتم حتى تعلموا حينئذ المحق منا من المبطل والمسيء منا من المحسن والصادق من الكاذب وتتبينوا عند ذلك بمن يحيق عذاب الله وأليم نكاله ومن الناجي منا ومنكم من الهالك انا منتظرون ذلك ليجزل

كالقدرة والعظمة والجلال والعزة يمين والحلف بصفات الفعل كالرحمة والغضب لا يكون يمينا ويعني بصفات الفعل ما يجوز ان يوصف بضده فيقال رحم فلانا ولم يرحم فلانا وغضب ولم يغضب وقال بعضهم ما للاستفهام كانه قيل بأي شيء أغويتني ثم ابتدأ فقال لأقعدن ويرد على هذا القول ان اثبات الالف اذا أدخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل قيل ان ابليس أضاف الاغواء ههنا الى الله وفي قوله فبعزتك لأغوينهم أضاف الاغواء الى نفسه والاول يدل على الجبر والثاني على القدر وهذا دليل على انه كان متحيرا في هذه المسئلة أجابت المعتزلة عن قوله فبما أغويتني بان قول ابليس واعتقاده ليس بحجة أو المراد انه تعالى لما أمره بالسجود لآدم فعند ذلك ظهر منه كفر فلهذا المعنى أضاف الغي الى الله وقد يقال لا تحملني على ضربك أي لا تفعل ما أضربك عنده أو المراد بالاغواء الاهلاك واللعن وقالت الاشاعرة نحن لا نبالغ في ان المراد بالاغواء ههنا هو الاضلال لان حاصله كيفما كان يرجع على حكاية قول ابليس وهو ليس بحجة الا انا نقطع بان الغاوي لا بد له من مغو وليس ذلك نفسه لان العاقل لا يختار الغواية مع العلم بكونها غواية والدور أو التسلسل محال فلا بد ان ينتهي الى خالق الكل وهو المقصود وأما قوله لأقعدن لهم صراطك فانتصابه على الظرف كقوله

لدن بهز الكف يعسل متنه
فيه كما عسل الطريق الثعلب

قال الزجاج هو كقولهم ضرب زيد الظهر والبطن أي على الظهر والبطن والمراد لأعترضن لهم أي لبني آدم المذكورين في قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم على طريق الاسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة والحاصل انه يواظب على الافساد بالوسوسة مواظبة لا يفتر عنه ولهذا ذكر القعود لان من أراد المبالغة في تكميل أمر من الامور قعد حتى يصير فارغ البال فيمكنه اتمام المقصود واعلم ان العلماء اختلفوا في ان كفر ابليس كفر عناد أو كفر جهل فمن قائل بالاول لقوله صراطك المستقيم وصراط الله المستقيم هو دينه الحق ومن قائل بالثاني لقوله فبما أغويتني فدل ذلك على انه اعتقد ان الذي هو عليه محض الغواية وانما وصف الصراط بالمستقيم بناء على زعم الخصم واعتقاده وردبانه متى علم ان مذهبه ضلال وغواية فقد علم ان ضده هو الحق فكان انكاره انكار اللسان لا القلب وهو المعنى بكفر العناد ويمكن ان يجاب بانه أراد بالاغواء أيضا الاغواء بزعم الخصم قالت الاشاعرة في الآية دلالة

على انه لا يجب على الله رعاية مصالح العبد فى دينه ولا فى دنياه والا لم يهمل ابليس حين استمهله مع علمه بالمفاسد والغوائل المترتبة على ذلك ومما يؤيد ذلك انه بعث الانبياء دعاة للخلق الى الحق وعلم من حال ابليس انه لا يدعو الا الى الكفر والضلال ثم انه أمات الانبياء وأبقى ابليس ومن كان يريد مصالح العباد امتنع منه ان يفعل ذلك قال الجبائى فى دفع هذا الاعتراض انه لا يختلف الحال بسبب وجوده وعدمه ولا يضل بقوله أحد بل انما يضل من لو فرضنا عدم ابليس لكان يضل أيضا بدليل قوله تعالى ثم انكم وما تعبدون (٧١) ما أنتم عليه بفاتنين الا من هو صال الجحيم ولانه لو ضل به أحد لكان بقاؤه مفسدة وقال أبو هاشم يجوز ان يضل به قوم ويكون خلقه جاريا مجرى زيادة الشهوة فان هذه الزيادة من المشقة توجب الزيادة فى الثواب وضعف قول الجبائى بانا نعلم بالضرورة ان الانسان اذا جلس عنده جلساء السوء وحسنوا فى عينه أمرا من الامور مرة بعد أخرى فانه لا يكون حاله فى الاقدام على ذلك الفعل كحاله اذا لم يوجد هذا التحسين فكذا الشيطان المزين للقبائح فى قلوب الكفار والفساق وزيف قول أبى هاشم بان خلق الزيادة فى الشهوة حجة أخرى لنا فى انه تعالى لا يراعى المصلحة وتقرير الحجة ان خلق تلك الزيادة يوقع فى الكفر وعقاب الابد ولو احترز عن تلك الشهوة فغايته ان يزداد ثوابه وحصول هذه الزيادة شئ لا حاجة اليه والاهم رفع العقاب لا تحصيل زيادة الثواب فلو كان اله العالم مراعيا لمصالح العباد لم يهمل الاهم لطلب الزيادة التى لا ضرورة اليها أما ذكر الجهات الاربع ففيه وجوه أحدها من بين أيديهم أى أشككهم فى صحة البعث والقيامة ومن خلفهم ألقى اليهم ان الدنيا قديمة أزلية وثانيها من بين أيديهم أنفرهم عن الرغبة فى سعادات الآخرة ومن خلفهم أقوى رغبتهم فى لذات الدنيا وطيباتها فالآخرة بين أيديهم لانهم يردون اليها ويصلون اليها والدنيا خلفهم لانهم يخلفونها وثالثها قول الحكم والسدى من بين أيديهم يعنى الدنيا لانها بين يدى الانسان وانه يشاهدها ومن خلفهم الآخرة لانها تأتى بعد ذلك وأما قوله وعن ايمانهم وعن شمائلهم فقيل عن ايمانهم فى الكفر والبدعة ومن شمائلهم فى أنواع المعاصى وقيل عن ايمانهم فى الصرف عن الحق وعن شمائلهم فى الترغيب فى الباطل وقيل عن ايمانهم افترهم عن الحسنات وعن شمائلهم أقوى دواعيهم الى السيآت قال ابن الانبارى وهذا قول حسن لان العرب تقول اجعلنى فى يمينك أى من المقدمين

الله لنا ثوابه على طاعتنا اياه واخلاصنا العبادة له وافرادناه بالربوبية دون ما سواه ويفصل بيننا وبينكم بالحق وهو خير الفاصلين ❁ القول فى تأويل قوله (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) اختلف القراء فى قراءة قوله فرقوا فروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن عمرو بن دينار ان عليا رضى الله عنه قرأ ان الذين فارقوا دينهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير قال قال حمزة الزيات قرأها على رضى الله عنه فارقوا دينهم قال ثنا حسن بن على عن سفيان عن قتادة فارقوا دينهم وكأن عليا ذهب بقوله فارقوا دينهم خرجوا فارتدوا عنه من المفارقة وقرأ ذلك عبد الله بن مسعود كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن رافع عن زهير قال ثنا أبو اسحق ان عبد الله كان يقرؤها فرقوا دينهم وعلى هذه القراءة أعنى قراءة عبد الله قراء المدينة والبصرة وعامة قراء الكوفيين وكأن عبد الله تأول بقراءته ذلك كذلك ان دين الله واحد وهو دين ابراهيم الحنيفية المسلمة ففرق ذلك اليهود والنصارى فتهود قوم وتنصر آخرون فجعلوه شيعا متفرقة * والصواب من القول فى ذلك ان يقال انهما قراءتان معروفتان قد قرأت بكل واحدة منهما أئمة من القراء وهما متفقتا المعنى غير مختلفيه وذلك ان كل ضال فلدينه مفارق وقد فرق الاحزاب دين الله الذى ارتضاه لعباده فتهود بعض وتنصر آخرون وتمجس بعض وذلك هو التفريق بعينه ومصير أهله شيعا متفرقين غير مجتمعين فهم لدين الله الحق مفارقون وله مفرقون فبأى ذلك قرأ القارئ فهو للحق مصيب غير انى اختار القراءة بالذى عليه عظم القراء وذلك تشديد الراء من فرقوا ثم اختلف أهل التأويل فى المعنيين بقوله ان الذين فارقوا دينهم فقال بعضهم عنى بذلك اليهود والنصارى ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وكانوا شيعا قال يهود حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وكانوا شيعا قال يهود حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فرقوا دينهم قال هم اليهود والنصارى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا من اليهود والنصارى حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ هؤلاء اليهود والنصارى وأما قوله فرقوا دينهم فيقول تركوا دينهم وكانوا شيعا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وذلك ان اليهود والنصارى اختلفوا قبل أن يبعث محمد فتفرقوا فلما بعث محمد أنزل الله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يعنى اليهود والنصارى حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين بن على عن شيبان عن قتادة فارقوا دينهم قال هم اليهود والنصارى وقال آخرون عنى بذلك أهل البدع من هذه الامة الذى اتبعوا متشابه القرآن

دون حكمه * ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن طاوس عن أبي هريرة قال ان الذين فرقوا دينهم قال نزلت في هذه الامة ٧ أو في هذه الامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ليث عن طاوس عن أبي هريرة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا قال هم أهل الضلالة حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقية بن الوليد قال كتب الي عباد بن كثير قال ثني ليث عن طاوس عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ وليسوا منك هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه الامة * والصواب من القول في ذلك عندي ان يقال ان الله أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم انه برئ ممن فارق دينه الحق وفرقه وكانوا فرقا فيه وأحزابا شيعا وانه ليس منهم ولا هم منه لان دينه الذي بعثه الله به هو الاسلام دين ابراهيم الحنيفية كما قال له ربه وأمره ان يقول قل انني هداني ربي الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين فكان من فارق دينه الذي بعث به صلى الله عليه وسلم من مشرك ووثني ويهودي ونصراني ومتحنف مبتدع قد ابتدع في الدين ما ضل به عن الصراط المستقيم والدين القيم ملة ابراهيم المسلم فهو برئ من محمد صلى الله عليه وسلم ومحمد منه برئ وهو داخل في عموم قوله ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ واما قوله لست منهم في شئ انما أمرهم الى الله فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم نزلت هذه الآية على نبي الله بالامر بترك قتال المشركين قبل وجوب فرض قتالهم ثم نسخها الامر بقتالهم في سورة براءة وذلك قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم * ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله لست منهم في شئ انما أمرهم الى الله لم يؤمر بقتالهم ثم نسخت فامر بقتالهم في سورة براءة * وقال آخرون بل نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم اعلاما من الله له ان من أمته من يحدث بعده في دينه وليست بمنسوخة لانها خبر لا أمر والنسخ انما يكون في الامر والنهي * ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا مالك بن مغول عن علي بن الاقمر عن أبي الاحوص انه تلا هذه الآية ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ ثم يقول برئ نبيكم صلى الله عليه وسلم منهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وابن ادريس وأبو اسامة ويحيى بن آدم عن مالك بن مغول بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا شجاع أبو بدر عن عمرو بن قيس الملائي قال قالت أم سلمة ليتق امرؤ ان لا يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم في شئ ثم قرأت ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ قال عمرو بن قيس قالها مرة الطيب وتلا هذه الآية * والصواب من القول في ذلك ان يقال ان قوله لست منهم في شئ اعلام من الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم انه من مبتدعة أمته الملحدة في دينه برئ ومن الاحزاب من مشركي قومه ومن اليهود والنصارى وليس في اعلامه ذلك ما اوجب ان يكون نهاه عن قتالهم لانه غير محال ان يقال في الكلام لست من دين اليهود والنصارى في شئ فقاتلهم فان أمرهم الى الله في أن يتفضل على من شاء منهم فيتوب عليه ويهلك من أراد اهلاكه منهم كافرا فيقبض روحه أو يقتله بيدك على كفره ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون عند

أو لا تجعلني في شمالك أي من المؤخرين وعن الاصمعي هو عندنا باليمين أي بمنزلة حسنة وبالشمال لاعكس وقال حكماء الاسلام ان في البدن قوى أربعا هي الموجبة لفوات السعادات الروحانية أحدها القوة الخيالية التي يجتمع فيها مثل المحسوسات وموضعها البطن المقدم من الدماغ واليها الاشارة بقوله من بين أيديهم وثانيها القوة الوهمية التي تحكم في غير المحسوسات بالاحكام المناسبة للمحسوسات ومحلها البطن المؤخر من الدماغ وهو قوله ومن خلفهم وثالثها الشهوة (٧٢) ومحلها الكبد التي عن يمين البدن ورابعها الغضب ومنشؤه القلب الذي هو في الشق الايسر فالشياطين الخارجة ما لم تستعن بشئ من هذه القوى الاربع لم تقدر على القاء الوسوسة وقيل من بين أيديهم الشبهات المبنية على التشبيه اما في الذات أو في الصفات كشبهة المجسمة واما في الافعال كشبهة المعتزلة في التعديل والتجويز والتحسين والتقبيح لان الانسان يشاهد هذه الجسمانيات فهي بين يديه ويحضر منه فيعتقد ان الغائب مثل الشاهد ومن خلفهم شبهات أهل التعطيل لان هذه بازاء الاولى وعن ايمانهم الترغيب في ترك المأمورات وعن شمائلهم الترغيب في فعل المنهيات وعن شقيق رضي الله عنه ما من صباح الا ويأتيني الشيطان من الجهات الاربع اما من بين يدي فيقول لا تخف ان الله غفور رحيم فاقرأ واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا واما من خلفي فيخوفني من وقوع أولادي في الفقر فاقرأ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها واما من يميني فيأتيني من قبل النساء فاقرأ والعاقبة للمتقين واما من شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فاقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم باطرقه فقعد له بطريق الاسلام فقال له تدع دين آبائك فعصاه فاسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال له تدع ديارك وتتغرب فعصاه فهاجر فقعد له بطريق الجهاد فقال له تقاتل فتقتل فيقسم مالك وتنكح امرأتك فعصاه فقاتل وعلى هذا مقدمهم فالقعود في الطريق والرصد من الجهات مثل الوسوسة اليهم وتسويله بكل ما يمكنه ويتيسر له كقوله واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك بقي ههنا بحث وهو انه كيف قال من بين أيديهم ومن خلفهم بحرف الابتداء وعن ايمانهم وعن شمائلهم بحرف المجاوزة قال في الكشاف وقد يختلف حروف الظروف كما تختلف حروف التعدية على حسب السماع يقال جلس عن يمينه وعلى يمينه فمعنى على

مقدمهم عليه واذ كان غير مستحيل اجتماع الامر بقتالهم وقوله لست منهم في شيء انما أمرهم الى الله ولم يكن في الآية دليل واضح على انه منسوخ ولا ورد بانه منسوخ عن الرسول خبر كان غير جائز ان يقضى عليها بانها منسوخة حتى تقوم حجة موجبة صحة القول بذلك لما قد بينا من ان المنسوخ هو ما لم يجز اجتماعه وناسخه في حال واحدة في كتابنا كتاب اللطيف عن أصول الاحكام واما قوله انما أمرهم الى الله فانه يقول انا الذي الى أمر هؤلاء المشركين الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا والمبتدعة من أمتك الذين ضلوا عن سبيلك دونك ودون كل أحد اما بالعقوبة ان أقاموا على ضلالتهم وفرقة دينهم فاهلكهم واما بالعفو عنهم بالتوبة عليهم والتفضل مني عليهم ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون يقول ثم أخبرهم في الآخرة عند ورودهم على القيامة بما كانوا يفعلون فاجازي كلا منهم بما كانوا في الدنيا يفعلون المحسن منهم بالاحسان والمسيء بالاساءة ثم أخبر جل ثناؤه ما مبلغ جزائه من جازى منهم بالاحسان أو بالاساءة فقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون ۞ القول في تأويل قوله (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره من وافى ربه يوم القيامة في موقف الحساب من هؤلاء الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا بالتوبة والايمان والاقلاع عما هو عليه مقيم من ضلالته وهو الحسنة التي ذكرها الله فقال من جاء بها فله عشر أمثالها ويعني بقوله فله عشر أمثالها فله عشر حسنات أمثال حسنته التي جاء بها ومن جاء بالسيئة يقول ومن وافى يوم القيامة منهم بفراق الدين الحق والكفر بالله فلا يجزى الا ما ساءه من الجزاء كما وافى الله به من عمله السيء وهم لا يظلمون يقول ولا يظلم الله الفريقين لا فريق الاحسان ولا فريق الاساءة بان يجازي المحسن بالاساءة والمسيء بالاحسان ولكنه يجازي كلا الفريقين من الجزاء ما هو له لانه جل ثناؤه حكيم لا يضع شيأ الا في موضعه الذي يستحق ان يضعه فيه ولا يجازي أحدا الا بما يستحق من الجزاء وقد دللنا فيما مضى على ان معنى الظلم وضع الشيء في غير موضعه بشواهده المغنية عن اعادتها في هذا الموضع فان قال قائل فان كان الامر كما ذكرت من ان معنى الحسنة في هذا الموضع الايمان بالله والاقرار بوحدانيته والتصديق لرسوله والسيئة فيه الشرك به والتكذيب لرسوله فللايمان أمثال فيجازى بها المؤمن ان كان له مثل فكيف يجازى به والايمان انما هو عندك قول وعمل والجزاء من الله لعباده عليه الكرامة في الآخرة والانعام عليه بما أعد لاهل كرامته من النعيم في دار الخلود وذلك أعيان ترى وتعاين وتحس ويلتذ بها لا قول يسمع ولا كسب جوارح قيل ان معنى ذلك غير الذي ذهبت اليه وانما معناه من جاء بالحسنة فوافى الله بها له مطيعا فان له من الثواب ثواب عشر حسنات أمثالها فان قلت فهل لقول لا اله الا الله من الحسنات مثل قيل له مثل هو غيره ولكن له مثل هو قول لا اله الا الله وذلك هو الذي وعد الله جل ثناؤه من أتاه به ان يجازيه عليه من الثواب بمثل عشرة أضعاف ما يستحقه قائله وكذلك ذلك فيمن جاء بالسيئة التي هي الشرك الا أنه لا يجازى صاحبها عليها الا ما يستحقه عليها من غير اضعافه عليه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال لما نزلت من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال رجل من القوم فان لا اله الا الله

انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلي من المستعلى عليه ومعنى عن انه جالس متجافيا عن صاحب اليمين منحرفا عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل في المتجافي وغيره ونظيره في المفعول به رميت السهم عن القوس وعلى القوس ومن القوس لان السهم يبعد عنها ويستعليها اذا وضع على كبدها للرمي ويبتدئ الرمي منها وكذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى في لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل يقع في بعض الجهتين كما يقول جئت من الليل يريد بعض الليل وقال بعض المفسرين خص اليمين والشمال بكلمة عن لانهما تفيد البعد والمباينة وعلى جهتي اليمين والشمال ملكان لقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد والشيطان لابد أن يتباعد عن الملك ولا كذلك حال القدام والخلف وقالت الحكماء من بين أيديهم ومن خلفهم هما الوهم والخيال كما مر والناشئ منهما العقائد الباطلة والكفر وعن ايمانهم وعن شمائلهم الشهوة والغضب والناشئ منهما الافعال الشهوية والغضبية وضرر الكفر لازم لان عقابه دائم وضرر المعاصي مفارق لان عذابها منقطع فلهذا السبب خص هذين القسمين بكلمة عن تنبيها على انهما في اللزوم والاتصال دون القسم الاول وانما اقتصر على الجهات الاربع ولم يذكر الفوق والتحت لان القوى التي منها يتولد ما يوجب تفويت السعادات الروحانية هي هذه الموضوعة في الجوانب الاربعة من البدن واما في الظاهر فقد روي ان الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا يا الهنا كيف يتخلص الانسان من الشيطان مع استيلائه عليهم من الجهات فأوحى الله تعالى اليهم انه بقي للانسان جهة الفوق والتحت فاذا رفع يديه الى فوق بالدعاء على سبيل الخضوع أو وضع جبهته على الارض على طريق الخشوع غفرت له ذنب سبعين سنة قال القاضي هذا القول من ابليس كالدلالة على انه لا يمكنه أن يدخل في بدن ابن آدم ويخالطه انه لو أمكنه ذلك لكان بأن يذكره في باب المبالغة أحق قلت هذا مناف لما في الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم اما قوله ولا تجد أكثرهم شاكرين فسئل انه من باب الغيب فكيف عرف وأجاب بعضهم بانه كان قد رآه في اللوح المحفوظ فقال على سبيل القطع واليقين وقال آخرون انه قال على سبيل الظن لانه كان عازما على المبالغة في تزيين الشهوات وتحسين الطيبات فغلب على ظنه انهم يقبلون قوله ولقد

صدقه الله تعالى في ذلك الظن حيث قال ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وقليل من عبادى الشكور وقيل ان للنفس تسع عشرة قوة الحواس الظاهرة والباطنة والشهوة والغضب والقوى السبع البنائية الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة وهى باسرها تدعو النفس الى عالم الجسم وأما التى تدعوها الى عالم الارواح فقوة واحدة وهى العقل ولا شك ان استيلاء تسع عشر قوة أكثر من استيلاء واحدة لا سيما وهن فى أول الخلقة تكن قوية (٧٤) والعقل يكون ضعيفا وهو بعد قوتها العسر جعلها ضعيفة مرجوحة فاذلك قطع بقوله ولا تجد أكثرهم شاكرين قال الله تعالى فى جوابه اذا كان هذا عزمك فاخرج منها مذؤما مدحورا الذأم العيب والذام يهمز ولا يهمز والدحر الطرد والابعاد وفى المثل لا تعدم الحسناء ذاما واللام فى لمن تبعك موطئة للقسم ولاملأن جوابه وهو ساد مسد جواب الشرط وعن عاصم لمن تبعك بكسر اللام بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لاملأن جهنم فغلب ضمير المخاطب كما فى قوله انكم قوم تجهلون أى انكم وانهم على هذا فقوله لاملأن فى محل الابتداء ولمن تبعك خبره قال القاضى كما ان الكافر يتبعه كذلك الفاسق يتبعه فكذلك يجب القطع بدخول الفاسق النار وأجيب بشرط عدم العفو قوله ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة الآية فيها من المسائل ان تقول اسكن أمر تعبد أو أمر اباحة من حيث انه لا مشقة فيه فلا يتعلق به التكليف وأن زوج آدم هى حواء وان تلك الجنة كانت جنة الخلد أو جنة من جنات السماء أو جنة من جنان الارض وان قوله وكلا أمر اباحة لا أمر تكليف وان قوله لا تقربا نهى تنزيه أو نهى تحريم وان الشجرة المشار اليها شجرة واحدة بالشخص أو بالنوع وانها أى شجرة كانت وان ذلك الذنب كان صغيرا أو كبيرا وان الظلم فى قوله فتكونا من الظالمين بأى معنى هو وان هذه الواقعة وقعت قبل نبوة آدم أو بعدها ونحن قد قضينا به الوطر عن جميعها فى سورة البقرة فلا حاجة الى الاعادة فوسوس لهما الشيطان الوسوسة حديث النفس وهو فعل غير متعد كولولت المرأة ووعوع الذئب والمصدر الوسواس أيضا بكسر الواو والوسواس بالفتح الاسم كالزلزال ويوصل الى المفعول باللام و بالى فمعنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله ومعنى وسوس اليه ألقاها اليه أى تكلم معه كلاما خفيا يكرره ليبدى لهما ما ورى عنهما من سوآتهما فيل اللام لام العاقبة

حسنة قال نعم أفضل الحسنات حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن الاعمش والحسن ابن عبيد الله عن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال عن عبد الله من جاء بالحسنة لا اله الا الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا حفص قال ثنا الاعمش والحسن بن عبيد الله عن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال عن عبد الله قال من جاء بالحسنة قال من جاء بلا اله الا الله قال ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن الحسن بن عبيد الله عن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال عن عبد الله من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا معاوية ابن عمرو والمغنى عن زائدة عن عاصم عن شقيق من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله كلمة الاخلاص ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد وعن عثمان بن الاسود عن مجاهد والقاسم بن أبى بزة من جاء بالحسنة قالوا لا اله الا الله كلمة الاخلاص ومن جاء بالسيئة قالوا بالشرك و بالكفر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير وابن فضيل عن عبد الملك عن عطاء من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال لا اله الا الله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى المحجل عن ابراهيم من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيرى قال ثنا سفيان عن أبى المحجل عن أبى معشر عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى المحجل عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن أبى المحجل عن أبى معشر قال كان ابراهيم يحلف بالله ما يستثنى ان من جاء بالحسنة لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة من جاء بالشرك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء فى قوله من جاء بالحسنة قال كلمة الاخلاص لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال بالشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى وحدثنا المثنى بن ابراهيم قال ثنا أبو نعيم جميعا عن سفيان عن الاعمش عن أبى صالح من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن عثمان بن الاسود عن القاسم بن أبى بزة من جاء بالحسنة قال كلمة الاخلاص ومن جاء بالسيئة قال الكفر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سلمة عن الضحاك من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن أشعث عن الحسن من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد من جاء بالحسنة قال لا اله الا الله حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله من جاء بالحسنة يقول من جاء بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة قال الشرك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الاعمال ستة موجبة وموجبة ومضعفة ومضعفة ومثل ومثل فاما الموجبتان فمن لقى الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ومن لقى الله مشركا

لان الشيطان لم يقصد بالوسوسة ظهور عورتهما وانما آل أمرهما الى ذلك وقيل لام الغرض و بدو العورة كناية عن زوال الحرمة وسقوط الجاه الذى كان غرضه أولعله رأى فى اللوح المحفوظ أوسمع من الملائكة انه اذا أكل من الشجرة بدت عورته وفى ذلك سقوط حشمته وقوله وورى أى ستر والسوءة فرج الرجل والمرأة بين وسوسة ابليس بانه قال مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الاان تكونا الا كراهة أن تكونا ملكين الى قوله انى لكما لمن الناصحين سؤال كيف يطمع ابليس آدم فى ان يكون ملكا عند (٧٥) الاكل من الشجرة مع انه شاهد الملائكة ساجدين معترفين بفضله والجواب بعد تسليم ان هذه الواقعة كانت بعد النبوة و بعد سجود الملائكة له ان هذا أحد مايدل على ان الملائكة الذين سجدوا لآدم هم ملائكة الارض أماملائكة السموات وملائكة العرش والكرسى والملائكة المقربون فماسجدوا ألبتة لآدم والا كان هذا التطميع فاسدا وربما يجاب بانه أرادانه يصير مثل الملك فى البقاء والدوام و زيف بلزوم التكرار من قوله أوتكونامن الخالدين قال الواحدى كان ابن عباس يقرأ ملكين بكسر اللام كأن الملعون أتاهما من جهة الملك كقوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لايبلى واعترض بانه لانزاع فى هذه القراءة الشاذة وانما النزاع فى القراءة المشهورة ويمكن ان يجاب بان آدم لعله رغب فى ان يصيرمن الملائكة فى القدرة والقوة والبطش والخلقة بان يصير جرما جوهرا نورانيا مقره العرش والكرسى نقل ان عمرو بن عبيد قال للحسن ان آدم وحواء هل صدقافى قوله فقال الحسن معاذ الله لوصدقاه لكانامن الكافرين أرادالحسن ان تصديق الخلود يوجب انكار البعث والقيامة وانه كفر ويمكن ان يقال لوأراد بالخلود طول المكث لم يلزم التكفير ولو سلم ان الخلود مفسر بالدوام فلانسلم ان اعتقاد الدوام من آدم يوجب الكفر لان العلم بالموت ثم البعث يتوقف على السمع ولعل ذلك الدليل السمعى لم يصل الى آدم وقتئذ ثم ان المحققين اتفقوا على ان التصديق لم يوجد من آدم لاقطعا ولاظنا وانما أقدما على الاكل لغلبة الشهوة كما نجد من أنفسنا عند الشهوة ان تقدم على الفعل اذا زين لنا الغير ماتشتهيه وان لم نعتقد ان الامر كماقال ثم ان بعضهم زعم ان الترغيب كان فى مجموع الامرين كونهما ملكين وكونهما خالدين والظاهر انه على طريقة التخيير سؤال المقاسمة من الجانبين فكيف يتصور التقاسم بين آدم وابليس والجواب كانه قال لهما اقسم بالله انى لكما

به دخل النار والمضعف فنفقة المؤمن فى سبيل الله سبعمائة ضعف ونفقته على أهل بيته عشر أمثالها وامامثل ومثل فاذاهم العبد بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة واذاهم بسيئة ثم عملها كتبت عليه سيئة **حدثنا** المثنى قال ثنا أبونعيم قال ثنا الاعمش عن شمر بن عطية عن شيخ من التيم عن أبى ذر قال قلت يارسول الله علمنى عملا يقربنى الى الجنة ويباعدنى من النار قال اذاعملت سيئة فاعمل حسنة فانه عشر أمثالها قال قلت يارسول الله لااله الا الله من الحسنات قال هى أحسن الحسنات وقال قوم عنى بهذه الآية الاعراب فاما المهاجرون فان حسناتهم سبعمائة ضعف أوأكثر ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبى عن قتادة عن أبى الصديق الناجى عن أبى سعيد الخدرى فى قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال هذه للاعراب وللمهاجرين سبعمائة **حدثنا** محمد بن نشيط بن هرون الحربى قال ثنا يحيى بن أبى بكر قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية العوفى عن عبد الله بن عمر قال نزلت هذه الآية فى الاعراب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال قال رجل فماللمهاجرين قال ماهو أعظم من ذلك ان الله لايظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما واذاقال الله لشئ عظيم فهو عظيم **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبوجعفر عن الربيع قال نزلت هذه الآية من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهم يصومون ثلاثة أيام من الشهر و يؤدون عشر أموالهم ثم نزلت الفرائض بعد ذلك صوم رمضان والزكاة فان قال قائل وكيف قيل عشر أمثالها فاضيف العشر الى الامثال وهى الامثال وهل يضاف الشئ الى نفسه قيل أضيفت اليها لانه مراد بها فله عشر حسنات أمثالها فالامثال حلت على المفسر وأضيف العشر اليها كما يقال عندى عشر نسوة فلانه أريد بالامثال مقامها فقيل عشر أمثالها فاخرج العشر مخرج عدد الآيات والمثل مذكر لامؤنث ولكنها لماوضعت موضع الآيات وكان المثل يقع للمذكر والمؤنث فعلت خلفا منها فعل بها ماذكرت ومن قال عندى عشر أمثالها لم يقل عندى عشر صالحات لان الصالحات فعل لايعد وانما يعد الاسماء والمثل اسم ولذلك جاز العدد به وقد ذكر عن الحسن البصرى انه كان يقرأ ذلك فله عشر أمثالها بالتنوين أمثالها بالرفع وذلك وجه صحيح فى العربية غيران القراء فى الامصار على خلافها فلانستجيز خلافها فيما هى عليه مجمعة

القول فى تأويل قوله (قل اننى هدانى ربى الى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يامحمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام اننى هدانى ربى الى صراط مستقيم يقول قل لهم اننى أرشدنى ربى الى الطريق القويم هو دين الله الذى ابتعثنى به وذلك الحنيفية المسلمة فوفقنى له دينا قيما يقول مستقيما ملة ابراهيم يقول دين ابراهيم حنيفا يقول مستقيما وما كان من المشركين يقول وما كان ابراهيم من المشركين بالله يعنى ابراهيم صلوات الله عليه لانه لم يكن ممن يعبد الاصنام واختلفت القراء فى قراءة قوله دينا قيما فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض البصريين دينا قيما بفتح القاف وتشديد الياء الحاقا منهم ذلك بقول الله ذلك الدين القيم وبقوله ذلك دين القيمة وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين دينا قيما بكسر القاف وفتح الياء وتخفيفها وقالوا القيم والقيم بمعنى واحد وهما لغتان معناهما الدين المستقيم

*والصواب من القول في ذلك عندي انهما قراءتان مشهورتان في قراءة الامصار متفقتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فهو للصواب مصيب غير ان فتح القاف وتشديد الياء أعجب الي لانه أفصح اللغتين وأشهرهما ونصب قوله دينا على المصدر من معنى قوله انني هداني ربي الى صراط مستقيم وذلك ان المعنى هداني ربي الى دين قويم فاهتديت له قيما فالدين منصوب من المحذوف الذي هو اهتديت الذي ناب عنه قوله انني هداني ربي الى صراط مستقيم وقال نحويو البصرة انما نصب ذلك لانه لما قال هداني ربي الى صراط مستقيم قد أخبر انه عرف شيأ فقال دينا قيما كأنه قال عرفت دينا قيما ملة ابراهيم واما معنى الحنيف فقد بينته في مكانه في سورة البقرة بشواهده بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله (قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان والاصنام الذين يسألونك ان تتبع أهواءهم على الباطل من عبادة الآلهة والاوثان ان صلاتي ونسكي يقول وذبحي ومحياي يقول وحياتي ومماتي يقول ووفاتي لله رب العالمين يعني ان ذلك كله له خالصا دون ما أشركتم به أيها المشركون من الاوثان لا شريك له في شئ من ذلك من خلقه ولا لشئ منهم فيه نصيب لانه لا ينبغي ان يكون ذلك الا له خالصا وبذلك أمرت يقول وبذلك أمرني ربي وأنا أول المسلمين يقول وأنا أول من أقر وأذعن وخضع من هذه الامة لربه بان ذلك كذلك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال النسك في هذا الموضع الذبح حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد ان صلاتي ونسكي قال النسك الذبائح في الحج والعمرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ونسكي قال ذبحي في الحج والعمرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ونسكي ذبيحتي في الحج والعمرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن اسمعيل وليس بابن أبي خالد عن سعيد بن جبير في قوله صلاتي ونسكي قال ذبحي حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن اسمعيل عن سعيد بن جبير في قوله صلاتي ونسكي قال ذبحي حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن اسمعيل عن سعيد بن جبير قال ابن مهدي لا أدري من اسمعيل هذا صلاتي ونسكي قال صلاتي وذبحي حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن سعيد بن جبير في قوله صلاتي ونسكي قال وذبحي حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ونسكي قال ذبحي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ونسكي قال ذبحي حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك صلاتي ونسكي قال الصلاة الصلاة والنسك الذبح واما قوله وأنا أول المسلمين فان محمد بن عبد الاعلى حدثنا قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وأنا أول المسلمين قال أول المسلمين من هذه الامة ۞ القول في تأويل قوله (قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كل شئ ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى) يقول تعالى ذكره لنبيه

محمد

ناصح وقالا له نقسم بالله انك ناصح أو اقسم لهما بالنصيحة واقسما له بقبولها أو أخرج قسم ابليس على زنة المفاعلة لانه اجتهد فيها اجتهاد المقاسم فدلاهما بغرور أي أوقعهما فيما أراد من تغريره وأصله ان الرجل العطشان يدلي رجليه في البئر ليأخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه وقيل أي جرأهما على أكل الشجرة من قولهم فلان يدل على أقرانه في الحرب كالبازي يدل على صيده قال ابن عباس غرهما باليمين وكان آدم يظن ان لا يحلف (٧٦) أحد بالله كاذبا وعن ابن عمر انه كان اذا رأى من بعض عبيده طاعة وحسن صلاة أعتقه فكان عبيده يفعلون ذلك طلبا للعتق فقيل له انهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله انخدعنا له فلما ذاقا الشجرة فيه دلالة على انهما قصدا الى معرفة طعمه ولولا انه ذكر في آية أخرى فأكلا منها لم يدل على الاكل لان الذوق قد يكون من غير أكل بدت لهما سوآتهما ظهرت عوراتهما أي عورتاهما مثل صغت قلوبكما مكان قلبا كما وطفقا يخصفان أخذا في الفعل وهو الخصف ويستعمل طفق بمعنى كاد قال الزجاج أي يجعلان ورقة على ورقة ليستترا بهما كما يخصف النعل طرقة على طرقة وتوثق بالسيور والورق ورق التين وفيه دليل على ان كشف العورة قبيح من لدن آدم ألا ترى انهما كيف بادرا الى الستر لما تقرر في عقلهما من قبح كشف العورة ألم أنهكما عتاب من الله وتوبيخ وباقي الآيات مفسر في سورة البقرة وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلي ملائكة ربي فانما أصابني الذي أصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرنديب بأرض الهند وقالوا لبنيه هذه سنتكم بعده وقد بقي علينا من التفسير أسرار المتشابهات الواقعة في هذه القصة فلنفرغ لها قوله مامنعك وفي ص يا ابليس مامنعك وفي الحجر يا ابليس مالك حذف المنادى في هذه السورة لان مضى ذكره هنا أقرب فلم يحتج الى اعادة اسم العين بالنداء قوله مامنعك أن لا تسجد وفي ص مامنعك أن تسجد جمع بين لفظ المنع ولفظ لا في السورة لانه لما حذف النداء زاد لفظة لا زيادة في النفي واعلاما بان المخاطب ابليس وان شئت قلت جمع في السورة بين ما في ص وما في الحجر فقال مامنعك أن تسجد ومالك أن لا تسجد وحذف أن تسجد وحذف مالك لدلالة الحال ودلالة السورتين

عليه فبقى مامنعك أن لا تسجد قوله أنا خير منه الآية فى ص مثله كلاهما فى جواب مامنعك ظاهر الا انه زاد فى الحجر لفظا ان يكون فقال لم أكن لاسجد ليكون مطابقا للسؤال حيث قيل مالك ألا تكون مع الساجدين قوله انظرنى الى يوم يبعثون وفى ص وفى الحجرات فانظرنى لانه لما اقتصر فى السؤال على الخطاب دون صريح الاسم اقتصر ههنا أيضا على الخطاب دون المنادى بخلاف السورتين وأما زيادة الفاء فى السورتين دون هذه السورة فلان داعية الفاء ما تضمنه النداء من ادعو وأنادى نحو قوله ربنا فاغفر أى (٧٧) أدعوك فاعرض فلما حذف النداء فى هذه السورة تركت الفاء وكذلك قوله من المنظرين ليطابق الجواب السؤال قوله فبما أغويتنى وفى الحجر رب بما أغويتنى بزيادة النداء ليوافق ما قبله وزاد فى هذه الفاء وكذا فى ص فبعزتك لاغوينهم لزيادة الربط ولم يمكن دخول الفاء فى رب لامتناع النداء منه لان ذلك يقع مع السؤال والطلب قال اخرج منها مذؤما ليس فى القرآن غيره وانما اختص الموضع بذلك لان اللعين بالغ فى العزم على الاغواء فقال لاقعدن لهم الى آخره فبالغ الله جل وعلا فى ذمه اذ الذام أشد الذم قوله فكلا بالفاء وفى البقرة وكلا لان اسكن ههنا من السكنى التى معناها اتخاذ المواضع مسكنا وهذا لا يستدعى زمانا ممتدا يمكن الجمع بين الاتخاذ والاكل فيه بل يقع الاكل عقيبه وفى البقرة من السكون الذى يراد به الاقامة فلم يصلح الا بالواو فان المعنى جمعا بين الاقامة فيها والاكل من ثمارها ولو كان بالفاء لوجب تاخير الاكل الى الفراغ من الاقامة وانما زاد فى البقرة رغدا لما زاد فى الخبر تعظيما بقوله وقلنا قال بعض الافاضل فى جواب وهذه المسائل ان اقتصاص ما مضى اذا لم يقصد به أداء الالفاظ باعينها كان اختلافها واتفاقها سواء اذا أدى المعنى المقصود وهذا جواب حسن ان رضيت به كفيت مؤنة السهر الى السحر والله أعلم * التأويل ولقد خلقناكم أرواحكم ثم صورناكم أى خلقنا الارواح أجسادا كما جاء فى الحديث ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بألفى ألف عام ولتصوير الاجساد بداية وهى قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم فان لفظ الذرية يقع على المصورين ووسط يصوركم فى الارحام كيف يشاء ونهاية هى حالة الكهولية فى الاغلب ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وأنتم فى صلبه وهذا من التمكين أيضا فسجدوا لاستعدادهم الفطرى للسجود ولائتمارهم لامر الله الا ابليس لم يكن من المستعدين للسجود لما فيه من الاستكبار النارى قال مامنعك خطاب

محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان الداعيك الى عبادة الاصنام واتباع خطوات الشيطان أغير الله أبغى ربا يقول أسوى الله اطلب سيدا يسودنى وهو رب كل شئ يقول وهو سيد كل شئ دونه ومدبره ومصلحه ولا تكسب كل نفس الا عليها يقول ولا تجترح نفس اثما الا عليها أى لا تؤخذ بما أتت من معصية الله تبارك وتعالى وركبت من الخطيئة سواها بل كل ذى اثم فهو المعاقب باثمه والمأخوذ بذنبه ولا تزر وازرة وزر أخرى يقول ولا تأثم نفس آثمة باثم نفس أخرى غيرها ولكنها تأثم باثمها وعليه تعاقب دون اثم أخرى غيرها وانما يعنى بذلك المشركين الذين أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول هذا القول لهم يقول قل لهم انا لسنا مأخوذين بآثامكم ولا معاقبين باجرامكم وعليكم عقوبة اجرامكم ولنا جزاء أعمالنا وهذا كما أمره الله جل ثناؤه فى موضع آخر ان يقول لهم لكم دينكم ولى دين وذلك كما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع قال كان فى ذلك الزمان لامخرج للعلماء العابدين الا احدى خلتين أحدهما أفضل من صاحبتها اما أمر ودعاء الى الحق أو الاعتزال فلا تشارك أهل الباطل فى عملهم وتؤدى الفرائض فيما بينك وبين ربك وتحب لله وتبغض لله ولا تشارك أحدا فى اثم قال وقد أنزل فى ذلك آية محكمة قل أغير الله أبغى ربا وهو رب كل شئ الى قوله فيه تختلفون وفى ذلك قال وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يقال من الوزر وزر يزر وزرا فهو وزر ووزر يوزر وزرا فهو موزور ۞ القول فى تأويل قوله (ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين بربهم الاوثان كل عامل منا ومنكم فله ثواب عمله وعليه وزره فاعملوا ما أنتم عاملوه ثم الى ربكم أيها الناس مرجعكم يقول ثم اليه مصيركم ومنقلبكم فينبئكم بما كنتم فيه فى الدنيا تختلفون من الاديان والملل اذ كان بعضكم يدين باليهودية وبعض بالنصرانية وبعض بالمجوسية وبعض بعبادة الاصنام وادعاء الشركاء مع الله والانداد ثم يجازى جميعكم بما كان يعمل فى الدنيا من خير أو شر فتعلموا حينئذ من المحسن منا والمسىء ۞ القول فى تأويل قوله (وهو الذى جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليبلوكم فيما آتاكم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأمته والله الذى جعلكم أيها الناس خلائف الارض بان أهلك من كان قبلكم من القرون والامم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منهم فى الارض تخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم والخلائف جمع خليفة كما الوصائف جمع وصيفة وهى من قول القائل خلف فلان فلانا فى داره يخلفه خلافة فهو خليفة فيها كما قال الشماخ

تصيبهم وتخطينى المنايا * واخلف فى ربوع عن ربوع

وذلك كما حدثنى الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وهو الذى جعلكم خلائف الارض فاهلك القرون واستخلفنا فيها بعدهم واما قوله ورفع بعضكم فوق بعض درجات فانه يقول وخالف بين أحوالكم فجعل بعضكم فوق بعض بان رفع هذا على هذا بما بسط لهذا من الرزق ففضله بما أعطاه من المال والغنى على هذا الفقير فيما خوله من أسباب الدنيا وهذا على هذا بما أعطاه من الايدى والقوة على هذا الضعيف الواهن القوى فخالف بينهم بان رفع من درجة هذا

على درجة هذا وخفض من درجة هذا عن درجة هذا وذلك كالذى **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل **قال** ثنا أسباط عن السدى ورفع بعضكم فوق بعض درجات يقول فى الرزق واما قوله ليبلوكم فيما آتاكم فانه يعنى ليختبركم فيما خولكم من فضله ومنحكم من رزقه فيعلم المطيع له منكم فيما أمره به ونهاه عنه والعاصى ومن المؤدى مما آتاه الحق الذى أمره باداثه منه والمفرط فى أدائه ۞ القول فى تاويل قوله (ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد لسريع العقاب لمن أسخطه بارتكابه معاصيه وخلافه أمره فيما أمره به ونهاه ولمن ابتلى منه فيما منحه من فضله وطوله توليا وادبارا عنه مع انعامه عليه وتمكينه اياه فى الارض كما فعل بالقرون السالفة وانه لغفور رحيم يقول وانه لساتر ذنوب من ابتلى منه اقبالا اليه بالطاعة عند ابتلائه اياه بنعمته واختباره اياه بامره ونهيه فغط عليه فيها وتارك فضيحته بها فى موقف الحساب رحيم بتركه عقوبته على سالف ذنوبه التى سلفت بينه وبينه اذ تاب وأناب اليه قبل لقائه ومصيره اليه

(تفسير السورة التى يذكر فيها الاعراف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

۞ القول فى تاويل قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه (المص) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل فى تاويل قول الله تعالى المص فقال بعضهم معناه انا الله أفصل ذكر من قال ذلك **حدثنا** سفيان **قال** ثنا أبى عن شريك عن عطاء بن السائب عن أبى الضحى عن ابن عباس المص انا الله أفصل **حدثنى** الحرث **قال** ثنا القاسم بن سلام **قال** ثنا عمار بن محمد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير فى قوله المص انا الله أفصل وقال آخرون هو هجاء حروف اسم الله تعالى الذى هو المصور ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين **قال** ثنا أحمد بن المفضل **قال** ثنا أسباط عن السدى المص قال هى هجاء المصور وقال آخرون هى اسم من أسماء الله أقسم ربنا به ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى **قال** ثنا عبد الله بن صالح **قال** ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله المص قسم أقسمه الله وهو من أسماء الله وقال آخرون هو اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى **قال** ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة المص قال اسم من أسماء القرآن **حدثنا** الحسن بن يحيى **قال** أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقال آخرون هجاء حروف مقطعة وقال آخرون هى من حساب الجمل وقال آخرون هى حروف تحوى معانى كثيرة دل الله بها خلقه على مراده من كل ذلك وقال آخرون هى حروف اسم الله الاعظم وقد ذكرنا كل ذلك بالرواية فيه وتعلل كل فريق قال فيه قولا وما الصواب من القول عندنا فى ذلك بشواهده وأدلته فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قول الله تعالى ذكره (كتاب أنزل اليك) **قال** أبو جعفر يعنى تعالى ذكره هذا القرآن يا محمد كتاب أنزله الله اليك ورفع الكتاب بتأويل هذا كتاب ۞ القول فى تاويل قوله (فلا يكن فى صدرك حرج منه) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلا يضق صدرك يا محمد

الامتحان لجرم ابليس ليظهر به استحقاقه اللعن فانه لو كان ذا بصيرة لقال فى الجواب منعنى تقدير ربك وقضاؤك ولكنه كان أعور العين اليمنى بصيرا بالعين التى رأى بها أنانيته فقال أنا خير منه أرى منعنى خيريتى منه أن اسجد لمن هو دونى واستدل على خيريته بانه خلق من نار وهى علوية نورانية لطيفة وآدم خلق من طين سفلى ظلمانى كثيف وهذا القياس معارض بان النار من خاصيتها الاحراق والفناء والطين من خواصه النشو والانماء والاستمساك الذى بقوته يصير الانسان مستمسكا للفيض الالهى ونفخ الروح فيه فاستحق سجود الملائكة لانه صار كعبة حقيقة فلما ابتلى ابليس بالصغار وطرد من الجوار أخذ فى النوح وأيس من الروح ورضى بالفناء واطمأن بالحياة فقال انظرنى فاجيب الى ماسأل ليكون وبالا عليه ويزيد فى شقوته ولكن لم يجبه بان لا يذيقه ألم الموت لقوله فى موضع آخر الى يوم الوقت المعلوم قال فبما أغويتنى لم يكن حوالته الاغواء الى الله منه من نظر التوحيد وانما كان للمعارضة والمعاندة لقوله لاغوينهم لاقعدن ثم لآتينهم من الجهات التى فيها حظوظ النفس من بين أيديهم من قبل الحسد على الاكابر من المشايخ والعلماء المعاصرين ومن خلفهم من قبل الطعن فى الاكابر الاقدمين والسلف الصالحين وعن ايمانهم من قبل افساد ذات البين والقاء العداوة والبغضاء بين الاخوان وعن شمائلهم من جهة ترك النصيحة مع أهاليهم وأقاربهم وترك الامر بالمعروف مع عامة المسلمين أو المراد من بين أيديهم من قبل الرياء والعجب ومن خلفهم من قبل الصلف والفخر وعن ايمانهم من قبل الادعاء واظهار المواعيد والمواجيد وعن شمائلهم من قبل الافتراء على أنفسهم ما ليس فيها من الكشوف والاحوال أو من بين أيديهم من قبل الاعتراض على الشيخ ومن خلفهم من قبل التفريق والاخراج عن صحبة الشيخ وعن ايمانهم من قبل ترك حشمة المشايخ وعن شمائلهم من قبل مخالفة الشيخ والرد من بعد القبول أو من بين أيديهم أثور عليهم أهاليهم وأولادهم ليمنعوهم عن طلب الحق ومن خلفهم أثور عليهم آباءهم وأمهاتهم وعن ايمانهم أثور عليهم أحباءهم وعن شمائلهم أثور عليهم أعداءهم وحسادهم ولا تقربا هذه الشجرة يعنى شجرة المحبة فان المحبة مطية المحنة فتكونا من الظالمين على أنفسكما ان للمحبة نارا ونورا فمن برد نارها بعد نورها ومن برد نارها احترقت أنانيته فيبقى بلا هو يتنفسه مع هو يقربه فههنا

من الانذار به من أرسلتك لانذاره به واعلامه من أمرتك بابلاغه اياه ولا تشكك في انه من عندي واصبر بالمضي لامر الله واتباع طاعته فيما كلفك وحملك من عبء أثقال النبوة كما صبر أولو العزم من الرسل فان الله معك والحرج هو الضيق في كلام العرب وقد بينا معنى ذلك بشواهده وأدلته في قوله ضيقا حرجا بما أغنى عن اعادته وقال أهل التأويل في ذلك ما **حدثني** به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله فلا يكن في صدرك حرج منه قال لا تكن في شك منه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فلا يكن في صدرك حرج منه قال شك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة فلا يكن في صدرك حرج منه شك منه **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فلا يكن في صدرك حرج منه قال اما الحرج فشك **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدني قال سمعت مجاهدا في قوله فلا يكن في صدرك حرج منه قال شك من القرآن قال أبو جعفر وهذا الذي ذكرته من التأويل هو معنى ما قلنا في الحرج لان الشك فيه لا يكون الا من ضيق الصدر به وقلة الاتساع لتوجيهه وجهته التي هي وجهته الصحيحة وانما اخترنا العبارة عنه بمعنى الضيق لان ذلك هو الغالب عليه من معناه في كلام العرب كما قد بيناه قبل ۞ القول في تأويل قوله (لتنذر به وذكرى للمؤمنين) يعني بذلك تعالى ذكره هذا كتاب أنزلناه اليك يا محمد لتنذر به من أمرتك بانذاره وذكرى للمؤمنين وهو من المؤخر الذي معناه التقديم ومعناه كتاب أنزل اليك لتنذر به وذكرى للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه واذا كان ذلك معناه كان موضع قوله وذكرى نصبا بمعنى أنزلنا اليك هذا الكتاب لتنذر به وتذكر به المؤمنين ولو قيل معنى ذلك هذا كتاب أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه أن تنذر به وتذكر به المؤمنين كان قولا غير مدفوعة صحته واذا وجه معنى الكلام الى هذا الوجه كان في قوله وذكرى من الاعراب وجهان أحدهما النصب بالرد على موضع لتنذر به والآخر الرفع عطفا على الكتاب كانه قيل المص كتاب أنزل اليك وذكرى للمؤمنين ۞ القول في تأويل قوله (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك الذين يعبدون الاوثان والاصنام اتبعوا أيها الناس ما جاءكم من عند ربكم بالبينات والهدى واعملوا بما أمركم به ربكم ولا تتبعوا شيأ من دونه يعني شيأ غير ما أنزل اليكم ربكم يقول لا تتبعوا أمر أوليائكم الذين يامرونكم بالشرك بالله وعبادة الاوثان فانهم يضلونكم ولا يهدونكم فان قال قائل وكيف قلت معنى الكلام قل اتبعوا وليس في الكلام موجودا ذكر القول قيل انه وان لم يكن مذكورا صريحا فان في الكلام دلالة عليه وذلك قوله فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به ففي قوله لتنذر به الامر بالانذار وفي الامر بالانذار الامر بالقول لان الانذار قول فكان معنى الكلام أنذر القوم وقل لهم اتبعوا ما أنزل الله اليكم من ربكم ولو قيل معناه لتنذر به وتذكر به المؤمنين فتقول لهم

تجد نور المحبة وتتنور به كقوله يحبهم ويحبونه فشجرة المحبة شجرة غرسها الرحمن بيده لاجل آدم كما خمر طينة آدم بيده لاجل هذه الشجرة وان منعه منها كان تحريضا له على تناولها فان الانسان حريص على ما منع ولم تكن الشجرة طعمة لغير آدم وأولاده الا أن تكونا ملكين أي من أهل السلو كملكين في زوايا الجنة أو تكونا من الخالدين في الجنة كالحور والرضوان فسقاهما ابليس في كاس القسم شراب ذكر الحبيب وقاسمهما فلما غرقا في لجة المحنة وذاقا شجرة المحبة بدت لهما سوأة نار المحبة قبل نورها

وهي نار فرقة الاحبة في البداية وطفقا لاشتعال نائرة المحبة يجعلان كل نعيم الجنة على نارهما فلما التهبت احترقت بلظاها نارا حبة الواصلة ونعب غراب البين بالفرقة

فبينا نحن في لهو وفي طرب
بدا سحاب فراق صوبه هطل
ومن كنت مشغوفا بطلعته مضى
وأقفر منه الرسم والطلل
فالصبر مرتحل والوجد متصل
والدمع منهمل والقلب مشتعل

وناداهما ربهما نداء العزة والكبرياء ألم أنهكما عن تلكما الشجرة فانها تذل العزيز وتزيل النعيم وتذهب الطرب وتورث التعب والنصب ان الشيطان لكما عدو مبين ولكن في عداوته صداقة مخفية تظهر ولو بعد حين

واخجلتا من وقوفي باب دارهم
لو قيل لي مغضبا من أنت يارجل

فانغسل بماء الخجل منهما رعونات البشرية ولوث العجب الانانية فرجعا عما طمعا فيه ووقفا لربه وعلما أن لا منجا ولا ملجأ منه الا اليه فقالا ربنا ظلمنا أنفسنا بان أوقعناها في شبكة المحبة لا المحبة تغنينا ولا المحنة تعنينا بالزوال وان لم تغفر لنا بنوال الوصال وترحمنا على الجمال لنكونن من الخاسرين الذين خسروا الدنيا والعقبى ولم يظفروا بالمولى فامرا بالصبر على الهجر وقيل اهبطوا بعضكم لبعض عدو النفس عدو القلب والروح والقلب عدو لما سوى الله ولكم للنفس والقلب والروح في أرض البدن مقام وتمتع في الشريعة باستعمال الطريقة للوصول الى الحقيقة الى حين تصير النفس مطمئنة فتستحق الخطاب ارجعي من الهبوط وارفعي بعد السقوط

ان الامور اذا انسدت مسالكها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتتجا
لا تياسن وان طالت مطالبة * اذا استعنت بصبر أن ترى فرجا
أخلق بذي الصبر أن يحظى بحاجته * ومدمن القرع للابواب أن يلجا

قال فيها أي في المحبة تحيون بصدق الهمة وقرع باب العزة وفيها تموتون بطلب الحق على جادة الشريعة باقدام الطريقة ومنها تخرجون الى

عالم الحقيقة (يابني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون يابني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل (٨٠) مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون يابني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) القراآت وريشا أبو زيد عن المفضل الباقون وريشا ولباس بالنصب أبو جعفر ونافع وابن عامر وعلي الباقون بالرفع خالصة بالرفع نافع الآخرون بالنصب ربي الفواحش مرسلة الياء حمزة * الوقوف وريشا ط لمن قرأ ولباس مرفوعا ومن قرأ بالنصب وقف على التقوى خير ط تذكرون ه سوآتهما ط لا يؤمنون ه أمرنا بها ط بالفحشاء ط ما لا تعلمون ه الدين ط تعودون ه على جواز الوصل لرد النهاية الى البداية الضلالة مهتدون ه ولا تسرفوا ج لاحتمال الفاء فيها ولا يستقدمون ه * التفسير لما ذكر ان الارض مستقر لبني آدم ذكر انه أنزل كل ما يحتاجون اليه في الدين والدنيا فقال يابني آدم قد أنزلنا وأيضا لما ذكر واقعة آدم في انكشاف العورة انه كان يخصف عليها اتبعه ذكر اللباس الساتر للعورة اظهارا للمنة واشعارا بان التستر باب من أبواب التقوى ومعنى انزال اللباس انه قضى ثمة وكتب أو انه حاصل بالمطر المنزل من السماء ومثله وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وأنزلنا الحديد والريش لباس الزينة استعير من ريش الطير لانه لباسه وزينته أي أنزلنا عليكم لباسين لباسا يواري سوآتكم ولباسا لزينتكم لان الزينة غرض صحيح كما قال لتركبوها وزينة ولكم فيها جمال

اتبعوا ما أنزل اليكم كان غير مدفوع وقد كان بعض أهل العربية يقول قوله اتبعوا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه اتبع ما أنزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه اتبع ما أنزل اليك من ربك ويرى ان ذلك نظير قول الله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن اذ ابتدأ خطاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم جعل الفعل للجميع اذ كان أمر الله نبيه بأمر أمرا منه لجميع أمته كما يقال للرجل يفرد بالخطاب والمراد به هو وجماعة أتباعه أو عشيرته وقبيلته اما تتقون الله اما تستحيون من الله ونحو ذلك من الكلام وذلك وان كان وجها غير مدفوع فالقول الذي اخترناه أولى بمعنى الكلام لدلالة الظاهر الذي وصفنا عليه وقوله قليلا ما تذكرون يقول قليلا ما تتعظون وتعتبرون فتراجعون الحق ۞ القول في تأويل قوله (وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم حذر هؤلاء العادلين غيري والعادلين بي الآلهة والاوثان سخطي لا أحل بهم عقوبتي فأهلكهم كما أهلكت من سلك سبيلهم من الامم قبلهم فكثيرا ما أهلكت قبلهم من أهل قرى عصوني وكذبوا رسلي وعبدوا غيري فجاءهم بأسنا بياتا يقول فجاءهم عقوبتنا ونقمتنا ليلا قبل أن يصبحوا أو جاءتهم قائلين يعني نهارا في وقت القائلة وقيل وكم لان المراد بالكلام ما وصفت من الخبر عن كثرة ما قد أصاب الامم السالفة من المثلات بتكذيبهم رسله وخلافهم عليه وكذلك تفعل العرب اذا أرادوا الخبر عن كثرة العدد كما قال الفرزدق

كم عمة لك يا جرير وخالة * فدعاء قد حلبت على عشاري

فان قال قائل فان الله تعالى ذكره انما أخبر انه أهلك قرى فما في خبره عن اهلاكه القرى من الدليل على اهلاكه أهلها قيل ان القرى لا تسمى قرى ولا القرية قرية الا وفيها مساكن لاهلها وسكان منهم ففي اهلاكها اهلاك من فيها من أهلها وقد كان بعض أهل العربية يرى ان الكلام خرج مخرج الخبر عن القرية والمراد به أهلها والذي قلنا في ذلك أولى بالحق لموافقته ظاهر التنزيل المتلو فان قال قائل وكيف قيل وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون وهل هلكت قرية الا بمجيء بأس الله وحلول نقمته وسخطه بها فكيف قيل أهلكناها فجاءها وان كان مجيء بأس الله اياها بعد هلاكها فما وجه مجيء ذلك قوما قد هلكوا وبادوا ولا يشعرون بما ينزل بهم ولا بمساكنهم قيل ان لذلك من التأويل وجهين كلاهما صحيح واضح منهجه أحدهما ان يكون معناه وكم من قرية أهلكناها بخذلاننا اياها عن اتباع ما أنزلنا اليها من البينات والهدى واختيارها اتباع أمر أوليائها المغوية لها عن طاعة ربها فجاءها بأسنا اذ فعلت ذلك بياتا أو هم قائلون فيكون اهلاك الله اياها خذلانه لها عن طاعته ويكون مجيء بأس الله اياهم جزاء لمعصيتهم ربهم بخذلانه اياهم والآخر منهما ان يكون الاهلاك هو البأس بعينه فيكون في ذكر الاهلاك الدلالة على ذكر مجيء البأس وفي ذكر مجيء البأس الدلالة على ذكر الاهلاك واذا كان ذلك كذلك كان سواء عند العرب بدئ بالاهلاك ثم عطف عليه بالبأس أو بدئ بالبأس ثم عطف عليه بالاهلاك وذلك كقولهم زرتني فأكرمتني اذا كانت الزيارة هي الكرامة فسواء عندهم قدم الزيارة وأخر الكرامة أو قدم الكرامة وأخر الزيارة فقال أكرمتني فزرتني وكان بعض أهل العربية يزعم ان في الكلام محذوفا ولولا ذلك لم يكن الكلام

صحيحا وان معنى ذلك وكم من قرية أهلكناها فكان مجيء بأسنا اياها قبل اهلاكنا وهذا قول لا دلالة على صحته من ظاهر التنزيل ولا من خبر يجب التسليم له واذا خلا القول من دلالة على صحته من بعض الوجوه التي يجب التسليم لها كان بينا فساده وقال آخرون منهم أيضا معنى الفاء في هذا الموضع معنى الواو وقال تأويل الكلام وكم من قرية أهلكناها وجاءها بأسنا بياتا وهذا قول لا معنى له اذا كان للفاء عند العرب من الحكم ما ليس للواو في الكلام فصرفها الى الاغلب من معناها عندهم ما وجد الى ذلك سبيل أولى من صرفها الى غيره فان قال وكيف قيل فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون وقد علمت ان الاغلب من شأن أو في الكلام اجتلاب الشك وغير جائز أن يكون في خبر الله شك قيل ان تأويل ذلك خلاف ما اليه ذهبت وانما معنى الكلام وكم من قرية أهلكناها فجاء بعضها بأسنا بياتا أو بعضها وهم قائلون ولو جعل مكان أو في هذا الموضع الواو لكان الكلام كالمحال ولصار الاغلب من معنى الكلام ان القرية التي أهلكها الله جاءها بأسه بياتا وفي وقت القائلة وذلك خبر عن البأس انه أهلك من قد هلك وأفنى من قد فنى وذلك من الكلام خلف ولكن الصحيح من الكلام هو ما جاء به التنزيل اذ لم يفصل القرى التي جاءها البأس بياتا من القرى التي جاءها ذلك قائلة ولو فصلت لم يخبر عنها الا بالواو وقيل فجاءها بأسنا خبرا عن القرية ان البأس أتاها وأجرى الكلام على ما ابتدئ به في أول الآية ولو قيل فجاءهم بأسنا بياتا لكان صحيحا فصار د الكلام الى معناه اذ كان البأس انما قصد به سكان القرية دون بنيانها وان كان قد نال بنيانها ومساكنها من البأس بالخراب نحو من الذي نال سكانها وقد رجع في قوله أو هم قائلون الى خصوص الخبر عن سكانها دون مساكنها لما وصفنا من ان المقصود بالبأس كان السكان وان كان في هلاكهم هلاك مساكنهم وخرابها ولو قيل أو هي قائلة كان صحيحا اذ كان السامعون قد فهموا المراد من الكلام فان قال قائل أوليس قوله أو هم قائلون خبرا عن الوقت الذي أتاهم فيه بأس الله من النهار قيل بلى فان قال أوليس المواقيت في مثل هذا تكون في كلام العرب بالواو الدال على الوقت قيل ان ذلك وان كان كذلك فانهم قد يحذفون من مثل هذا الموضع استثقالا للجمع بين حرفي عطف اذ كان أو عندهم من حروف العطف وكذلك الواو فيقولون لقيتني مملقا أو أنا مسافر بمعنى أو وأنا مسافر فيحذفون الواو وهم مريدوها في الكلام لما وصفت ۞ القول في تأويل قوله (فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين) يقول تعالى ذكره فلم يكن دعوى أهل القرية التي أهلكناها اذ جاءهم بأسنا وسطوتنا بياتا أو هم قائلون الا اعترافهم على أنفسهم بانهم كانوا الى أنفسهم مسيئين وبربهم آثمين ولامره ونهيه مخالفين وعنى بقوله جل ثناؤه دعواهم في هذا الموضع دعاءهم وللدعوى في كلام العرب وجهان أحدهما الدعاء والآخر الادعاء للحق ومن الدعوى التي معناها الدعاء قول الله تبارك وتعالى فما زالت تلك دعواهم ومنه قول الشاعر

وان مدلت رجلي دعوتك اشتفى * بدعواك من مذل بها فيهون

وقد بينا فيما مضى قبل ان البأس والبأساء الشدة بشواهد ذلك الدالة على صحته بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وفي هذه الآية الدلالة الواضحة على صحة ما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله ما هلك قوم حتى يعذروا من أنفسهم وقد تأول ذلك كذلك بعضهم حدثنا ابن حميد قال

ومن قرأ رياشا فقد قيل انه جمع ريش كشعب وشعاب وقال الجوهري الريش والرياش بمعنى كاللبس واللباس وهو لباس الفاخر ويقال الريش والرياش المال والخصب والمعاش وبالجملة كل شيء يعيش به الانسان ومنه قولهم رشت فلانا أصلحت حاله وقال ابن السكيت الرياش مختص بالثياب والاثاث والريش قد يطلق على سائر الاموال أما قوله ولباس التقوى فمن قرأ بالنصب فعلى المنصوب قبله عطف ومن رفع فعلى الابتداء وخبره اما الجملة التي هي ذلك خير كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لان أسماء (٨١) الاشارة كالضمائر في صلاح العود بسببها واما المفرد الذي هو خير وذلك بدل أو عطف بيان أو صفة بتأويل ولباس التقوى المشار اليه خير والعدول الى الاشارة اما التعظيم لباس التقوى واما ان يكون المراد بلباس التقوى تفضيلا له على لباس الزينة ثم من المفسرين من حمل لباس التقوى على نفس الملبوس أي اللباس الذي أنزله الله تعالى ليوارى به السوأة هو لباس التقوى لان قوما من أهل الجاهلية كانوا يتعبدون بالتعري وخلع الثياب ويطوفون بالبيت عراة فيكون كقول القائل قد عرفتك الصدق في أبواب البر والصدق خير لك من غيره فتعبد به أو المراد به ما لبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها في الحروب أو يراد الملبوسات المعدة لاجل اقامة الصلاة ومنهم من حمله على لباس التقوى مجازا فقال قتادة والسدي وابن جريج انه الايمان وقال ابن عباس هو العمل الصالح وقيل هو السمت الحسن وقيل هو العفاف والتوحيد لان المؤمن لا تبدو عورته وان كان عاريا عن الثياب والفاجر لا تزال عورته مكشوفة وان كان كاسيا وقال معبد هو الحياء وقيل هو ما أظهر على الانسان من السكينة والاخبات والاعمال الصالحات وعلى هذا فمعنى الآية ان لباس التقوى خير لصاحبه اذا أخذ به وقربه الى الله تعالى مما خلق من اللباس والرياش الذي يتجمل به فاضافة اللباس الى التقوى كما أضيف الى الجوع والخوف في قوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف ذلك من آيات الله الدالة على فضله ورحمته على عباده لعلهم يذكرون فيعرفون عظيم النعمة فيه ثم حذر أولاد آدم من قبول وسوسة الشيطان لان المقصود من قصص الانبياء عليهم السلام ان يكون عبرة لمن يسمعها فقال يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان الفتنة الامتحان تقول فتنت الذهب اذا أدخلته النار لتنظر ما جودته وقال الخليل الفتن الاحراق وورق فتين أي.

ثنا جرير عن أبي سنان عن عبد الملك بن ميسرة الزراد قال قال عبد الله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هلك قوم حتى يعذروا من أنفسهم قال قلت لعبد الملك كيف يكون ذلك قال تقرأ هذه الآية فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الآية فان قال قائل وكيف قيل فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا كنا ظالمين وكيف أمكنتهم الدعوى بذلك وقد جاءهم بأس الله بالهلاك أقالوا ذلك قبل الهلاك فان كانوا قالوه قبل الهلاك فانهم قالوا قبل مجيء البأس والله يخبر عنهم انهم قالوه حين جاءهم لا قبل ذلك أو قالوه بعد ما جاءهم فتلك حالة قد هلكوا فيها فكيف يجوز وصفهم بقيل ذلك اذا عاينوا بأس الله وحقيقة ما كانت الرسل تعدهم من سطوة الله قيل ليس كل الامم كان هلاكها في لحظة ليس بين أوله وآخره مهل بل كان منهم من غرق بالطوفان فكان بين أول ظهور السبب الذي علموا انهم به هالكون وبين آخره الذي عم جميعهم هلاكه المدة التي لا خفاء بها على ذي عقل ومنهم من متع بالحياة بعد ظهور علامة الهلاك لاعينهم أياما ثلاثة كقوم صالح وأشباههم فحينئذ لما عاينوا أوائل بأس الله الذي كانت رسل الله تتوعدهم به وأيقنوا حقيقة نزول سطوة الله بهم دعوا يا ويلنا انا كنا ظالمين فلم يك ينفعهم ايمانهم مع مجيء وعيد الله وحلول نقمته بساحتهم فحذر ربنا جل ثناؤه الذين أرسل اليهم نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم من سطوته وعقابه على كفرهم به وتكذيبهم رسوله ما حل بمن كان قبلهم من الامم اذ عصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد ۞ القول في تأويل قوله (فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين) يقول تعالى ذكره لنسألن الامم الذين أرسلت اليهم رسلي ماذا عملت فيما جاءتهم به الرسل من عندي من أمري ونهيي هل عملوا بما أمرتهم به وانتهوا عما نهيتهم عنه وأطاعوا أمري أم عصوني فخالفوا ذلك ولنسألن المرسلين يقول ولنسألن الرسل الذين أرسلتهم الى الامم هل بلغتهم رسالاتي وأدت اليهم ما أمرتهم بأدائه اليهم أم قصروا في ذلك ففرطوا ولم يبلغوهم وكذلك كان أهل التأويل يتأولونه ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين قال يسأل الله الناس عما أجابوا المرسلين ويسأل المرسلين عما بلغوا **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فلنسألن الذين أرسل اليهم الى قوله غائبين قال يوضع الكتاب يوم القيامة فيتكلم بما كانوا يعملون **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين يقول فلنسألن الامم ما عملوا فيما جاءت به الرسل ولنسألن الرسل هل بلغوا ما أرسلوا به **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدني قال قال مجاهد فلنسألن الذين أرسل اليهم الامم ولنسألن الذين أرسلنا اليهم عما ائتمناهم عليه هل بلغوا ۞ القول في تأويل قوله (فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين) يقول تعالى ذكره فلنخبرن الرسل ومن أرسلتهم اليه بيقين علم بما عملوا في الدنيا فيما كنت أمرتهم به وبما كنت نهيتهم عنه وما كنا غائبين عنهم وعن أفعالهم التي كانوا يفعلونها فان قال قائل وكيف تسأل الرسل والمرسل اليهم وهو يخبر أنه يقص عليهم بعلم بأعمالهم وأفعالهم في ذلك قيل ان ذلك منه تعالى ذكره ليس بمسألة

فضيحة محرقة قال الله تعالى يوم هم على النار يفتنون من قدر على اخراج الاب من الجنة مع كمال قوته وقرب عهده من فيضان ربه فهو على أولاده على ان لا يدخلوا الجنة أقدر ومحل كما أخرج نصب على المصدر أي فتنة مثل اخراج أبويكم لان هذا الاخراج نوع من الفتنة في أولاده ومحل ينزع عنهما لباسهما حال أي أخرجهما نازعا لباسهما بان كان سببا في ان نزع عنهما واللام في ليريهما سوآتهما لام العاقبة أو لام الغرض كما تقدم في قوله ليبدي لهما قال ابن عباس يرى آدم (٨٢) سوأة حواء ويرى حواء سوأة آدم وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت منه ولا رأى مني وحمله العلماء على الكراهية لا على التحريم واختلفوا في لباس نزع عنهما فقيل الثوب الحائل بينهما وبين النظر وعن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس الاظفار وقيل اللباس الذي هو ثياب الجنة قال الكعبي في الآية دلالة على ان المعاصي والفتن كلها منسوبة الى الشيطان وأجيب بأنه لا بد من الانتهاء الى خالق الكل وموجد القدر والدواعي ثم علل النهي وأكد التحذير بقوله انه يراكم هو وقبيله أي جماعته الثلاثة فصاعدا والقبيل بنو أب واحد وقال ابن قتيبة أي أصحابه وجنده وقال الليث أي هو وقبيله وجماعته من حيث لا ترونهم أي يكيدون ويغتالون من حيث لا تشعرون قال بعض المتكلمين ومنهم المعتزلة الوجه في ان الانس لا يرون الجن رقة أجسام الجن ولطافتها والوجه في رؤية الجن الانس كثافة أجسام الانس والوجه في رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى يقوي أبصار الجن ويزيد فيه ولو زاد الله في قوة أبصارنا لرأيناهم كما يرى بعضنا بعضا ولو انه تعالى كثف أجسامهم وبقيت أبصارنا على هذه الحالة لرأيناهم وقال أهل السنة انهم يرون الانسان لانه تعالى خلق في عيونهم ادراكا والانس لا يرونهم لانه تعالى لم يخلق هذا الادراك في عيون الانس قال بعض العلماء من حيث لا ترونهم يتناول أوقات الاستقبال من غير تخصيص ففيه دليل على ان الجن لا يرون ولا يظهرون للانس وان اظهارهم أنفسهم ليس في استطاعتهم وان زعم من يدعي رؤيتهم زور ومخرقة ولو قدر الجن على تغيير صورهم وأنفسهم بأي صورة شاؤا لارتفع الوثوق عن الناس حتى الزوجة والولد ولو كانوا قادرين على تخبيط الناس وازالة العقل عنهم لكان أولى الناس بذلك العلماء والمشايخ لان العداوة بينهم وبين خواص الانس أشد وعن مجاهد قال ابليس أعطينا

استرشاد ولا مسالة تعرف منهم ماهو به غير عالم وانما هو مسألة توبيخ وتعذير معناها الخبر كما يقول الرجل للرجل ألم أحسن اليك فاسأت وألم أصلك فقطعت فكذلك مسألة الله المرسل اليهم بان يقول لهم ألم ياتكم رسلي بالبينات ألم أبعث اليكم النذر فتنذركم عذابي وعقابي في هذا اليوم من كفر بي وعبد غيري كما أخبر جل ثناؤه انه قائل لهم يومئذ ألم أعهد اليكم يابني آدم ألا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ونحو ذلك من القول الذي ظاهره ظاهر مسألة ومعناه الخبر والقصص وهو بعد توبيخ وتعذير وأما مسألة الرسل الذي هو قصص وخبر فان الامم المشركة لما سئلت في القيامة قيل لها ألم ياتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم أنكر ذلك كثير منهم وقالوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقيل للرسل هل بلغتم ما أرسلتم به أو قيل لهم لم تبلغوا الى هؤلاء ما أرسلتم به كما جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما قال جل ثناؤه لامة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فكل ذلك من الله مسألة للرسل على وجه الاستشهاد لهم على من أرسلوا اليه من الامم وللرسل على وجه التقرير والتوبيخ وكل ذلك بمعنى القصص والخبر فاما الذي هو عن الله منفي من مسألته خلقه فالمسألة التي هي مسألة استرشاد واستثبات فيما لا يعلمه السائل عنها ويعلمه المسؤل ليعلم السائل علم ذلك من قبله فذلك غير جائز ان يوصف الله به لانه العالم بالاشياء قبل كونها وفي حال كونها وبعد كونها وهي المسألة التي نفاها جل ثناؤه عن نفسه بقوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان وبقوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون يعني لا يسأل عن ذلك أحدا منهم علم مستثبت ليعلم علم ذلك من قبل من سأل منه لانه العالم بذلك كله وبكل شئ غيره وقد ذكرنا ماروي في معنى ذلك من الخبر في غير هذا الموضع فكرهنا اعادته وقد روي عن ابن عباس انه كان يقول في معنى قوله فلنقصن عليهم بعلم انه ينطق لهم كتاب عملهم عليهم بأعمالهم وهذا قول غير بعيد من الحق غير ان الصحيح من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مامنكم من أحد الا سيكلمه ربه يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان فيقول له أتذكر يوم فعلت كذا وفعلت كذا حتى يذكره مافعل في الدنيا والتسليم لخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من التسليم لغيره ۞ القول في تاويل قوله (والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون) الوزن مصدر من قول القائل وزنت كذا وكذا ازنه وزنا وزنة مثل وعدته أعده وعدا وعدة وهو مرفوع بالحق والحق به ومعنى الكلام والوزن يوم نسأل الذين أرسل اليهم والمرسلين الحق ويعني بالحق العدل وكان مجاهد يقول الوزن في هذا الموضع القضاء **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والوزن يومئذ القضاء وكان يقول أيضا معنى الحق ههنا العدل ذكر الرواية بذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن مجاهد والوزن يومئذ الحق قال العدل وقال آخرون معنى قوله والوزن يومئذ الحق وزن الاعمال ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله والوزن يومئذ الحق توزن الاعمال **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله والوزن يومئذ الحق قال قال عبيد بن عمير يؤتى بالرجل العظيم

أو بسبع خصال نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا فتى والضمير في انه للشان وهو تأكيد ليصح العطف على المرفوع المتصل ثم قال انا جعلنا الشياطين الآية واحتج أهل السنة على انه تعالى هو الذي سلط الشيطان عليهم حتى أضلهم وأغواهم ويتأكد هذا النص بقوله انا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا اعتذر القاضي بان المراد من الجعل الحكم بان الشيطان ولي لمن لا يؤمن أو المراد التخلية بينهم وبينهم كمن يربط الكلاب في داره ولا يمنعه من التوثب على الداخل وأجيب بان حمل الجعل على (٨٣) الحكم خلاف الظاهر وهب انه حكم ذلك فهل يمكن مخالفة حكم الله وبان الارسال انما يصدق على التسليط لا على التخلية المجردة قوله واذا فعلوا فاحشة قال بعضهم نزلت في اتخاذهم البحائر والسوائب وقيل في الطواف بالبيت عراة والاولى التعميم والفحشاء الخصلة المتزايدة في القبح أعني الكبيرة والمراد انهم كانوا يفعلون أشياء هي في أنفسها فواحش ويعتقدون انها طاعات فوبخوا على ذلك لينتهوا عنها ثم انه حكى عنهم حجتين الاولى التقليد ولم يذكر جوابها لظهور بطلانها عند كل عاقل والثانية ان الله أمرهم بذلك فاجاب عنها بقوله قل ان الله لا يأمر بالفحشاء فللمعتزلة ان يحتجوا به على ان الشئ انما يقبح لوجه عائد اليه وان كونه في نفسه من الفحشاء مغاير لتعلق الامر والنهي ولهذا أكد هذا المعنى بقوله أتقولون على الله مالا تعلمون والجواب ان عدم الامر بالفحشاء لا ينافي ارادة الفحشاء ومشيئتها ونحن لا ندعي الا انه تعالى مريد لجميع الكائنات وان شيأ منها لا يخرج عن حكمه وارادته وتقديره مع انه لا يأمر الا بالعدل والصواب كما قال قل أمر ربي بالقسط قال عطاء والسدي أي بالعدل وبما ظهر في العقول كونه حسنا وعن ابن عباس هو قول لا اله الا الله ويندرج فيه معرفة الله تعالى بذاته وأفعاله وأحكامه اما قوله وأقيموا فليس من باب عطف الطلب على الخبر وانما التقدير وقل أقيموا وجوهكم أي استقبلوا القبلة واستقيموا واخلصوا وعند كل مسجد في كل وقت سجود كأن المعنى وجهوا وجوهكم حيثما كنتم في الصلاة الى الكعبة وقال ابن عباس المراد انه اذا حضرت الصلاة وأنتم عند مسجد فصلوا فيه ولا يقولن أحدكم لا أصلي الا في مسجد قومي ثم لما أمر بالتوجه الى القبلة أمر بعد بالدعاء والاظهر ان المراد به أعمال الصلاة سميت دعاء لان أشرف أجزاء الصلاة هو الدعاء والذكر ويمكن ان يقال الدعاء بمعنى العبادة فيكون كقوله وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له

الطويل الا كول الشروب فلا يزن جناح بعوضة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والوزن يومئذ الحق قال قال عبيد بن عمير يؤتى بالرجل الطويل العظيم فلا يزن جناح بعوضة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يوسف بن صهيب عن موسى عن بلال بن يحيى عن حذيفة قال صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السلام قال ياجبريل زن بينهم فرد من بعض على بعض قال وليس ثم ذهب ولا فضة قال فان كان للظالم حسنات أخذ من حسناته فرد على المظلوم وان لم يكن له حسنات حمل عليه من سيآت صاحبه فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال فذلك قوله والوزن يومئذ الحق واختلف أهل التأويل في تأويل قوله فمن ثقلت موازينه فقال بعضهم معناه فمن كثرت حسناته ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن مجاهد فمن ثقلت موازينه قال حسناته وقال آخرون معنى ذلك فمن ثقلت موازينه التي توزن بها حسناته وسيآته قالوا وذلك هو الميزان الذي تعرفه الناس له لسان وكفتان ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال لى عمرو بن دينار قوله والوزن يومئذ الحق قال انا نرى ميزانا وكفتين سمعت عبيد بن عمير يقول يجعل الرجل العظيم الطويل في الميزان ثم لا يقوم بجناح ذباب * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندى القول الذى ذكرناه عن عمرو بن دينار من ان ذلك هو الميزان المعروف الذى يوزن به وان الله جل ثناؤه يزن أعمال خلقه الحسنات منها والسيآت كما قال جل ثناؤه فمن ثقلت موازينه موازين عمله الصالح فاولئك هم المفلحون يقول فاولئك هم الذين ظفروا بالنجاح وأدركوا الفوز بالطلبات والخلود والبقاء في الجنات لتظاهر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ما وضع في الميزان شئ أثقل من حسن الخلق ونحو ذلك من الاخبار التي تحقق ان ذلك ميزان يوزن به الاعمال على ما وصفت فان أنكر ذلك جاهل بتوجيه معنى خبر الله عن الميزان وخبر رسوله صلى الله عليه وسلم عنه وجهته وقال أو بالله حاجة الى وزن الاشياء وهو العالم بمقدار كل شئ قبل خلقه اياه وبعده وفي كل حال أو قال وكيف توزن الاعمال والاعمال ليست باجسام توصف بالثقل والخفة وانما توزن الاشياء ليعرف ثقلها من خفتها او كثرتها من قلتها وذلك لا يجوز الا على الاشياء التي توصف بالثقل والخفة والكثرة والقلة قيل له في قوله وما وجه وزن الله الاعمال وهو العالم بمقادرها قبل كونها قيل وزنه ذلك نظير اثباته اياه في أم الكتاب واستنساخه ذلك في الكتاب من غير حاجة به اليه ومن غير خوف من نسيانه وهو العالم بكل ذلك في كل حال ووقت قبل كونه وبعد وجوده بل ليكون ذلك حجة على خلقه كما قال جل ثناؤه في تنزيله كل أمة تدعى الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق الآية فكذلك وزنه تعالى أعمال خلقه بالميزان حجة عليهم ولهم اما بالتقصير في طاعته والتضييع واما بالتكميل والتتميم واما وجه جواز ذلك فانه كما حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا عبد الرحمن بن زياد الافريقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو قال يؤتى بالرجل يوم القيامة الى الميزان فيوضع في الكفة فيخرج له تسعة وتسعون سجلا فيها خطاياه وذنوبه قال ثم يخرج له كتاب مثل الانملة فيها شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فتوضع في الكفة

الدين ثم برهن على المعاد ليحقق الجزاء فقال كما بدأكم تعودون قال الحسن ومجاهد كما بدأ خلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيأ كذلك تعودون احياء وعن ابن عباس المراد كما بدأ خلقكم مؤمنا أو كافرا تعودون فيبعث المؤمن مؤمنا والكافر كافرا فان من خلقه الله تعالى في أول الامر للشقاوة يعمل بعمل أهل الشقاوة وكانت عاقبته ذلك ومن خلقه للسعادة فانه يعمل عمل أهل السعادة وكانت عاقبته السعادة ويؤيد هذا التفسير قوله عقيب ذلك فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وانتصاب فريقا الثاني بفعل مضمر يفسره ما بعده أى وخذل أو أضل فريقا حق عليهم الضلالة كقولك زيدا مررت به قال القاضي المعنى فريقا هدى الى الجنة والثواب وفريقا حق عليهم الضلالة أى العذاب والصرف عن طريق الثواب لان هذا هو الذى يحق عليهم دون غيره اذ العبد لا يستحق أن يضل عن الدين اذ لو استحق ذلك لجاز ان يامر أنبياءه باضلالهم عن الدين كما أمرهم باقامة الحدود المستحقة وأجيب بان قوله هدى وحق ماض وحمله على المستقبل خلاف الظاهر وبان الهدى الى الجنة أو الضلال عنها لا بدّ ان يكون محكوما في الازل وخلاف حكمه محال ثم بين ما لاجله حقت على هذه الفرقة الضلالة أعنى السبب القريب والا فانتهاء الكل الى مسبب الاسباب فقال انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله فقبلوا دعوتهم دون دعوته ولم يتأملوا في التمييز بين الحق والباطل ثم عين ان جهلهم مركب لا بسيط فقال ويحسبون أنهم مهتدون وفيه ان مجرد الظن والحسبان لا يكفي في أصول الدين بل لا بد فيه من القطع واليقين ثم لما أمر بالقسط وكان من جملته أمر اللباس والمأكول والمشروب وأيضا أمر باقامة الصلاة وكان ستر العورة شرطا لصحتها فلا جرم قال يا بنى آدم خذوا زينتكم عن ابن عباس قال كان أناس من الاعراب يطوفون بالبيت عراة حتى كانت المرأة تطوف بالبيت وهى عريانة فتعلق على سفلها سيورا مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحمر من الذباب وهى تقول اليوم يبدو بعضه أو كله * وما بدا منه فلا أحله وعن طاوس لم يأمرهم بالحرير والديباج وانما كان أحدهم يطوف عريانا ويدع ثيابه وراء المسجد وان طاف وهى عليه ضرب وانتزعت منه لانهم قالوا لا نعبد الله في ثياب أذنبنا فيها وقيل كانوا يفعلون ذلك تفاؤلا ليعروا من الذنوب كما يعروا من الثياب وقال الكلبي كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتا ولا يأكلون

فترجح بخطاياه وذنوبه فكذلك وزن الله أعمال خلقه بان يوضع أعبده وكتب حسناته في كفة من كفتي الميزان وكتب سيآته في الكفة الاخرى ويحدث الله تبارك وتعالى ثقلا وخفة في الكفة التي الموزون بها أولى احتجاجا من الله بذلك على خلقه كفعله بكثير منهم من استنطاق أيديهم وأرجلهم استشهادا بذلك عليهم وما أشبه ذلك من حججه ويسأل من أنكر ذلك فيقال له ان الله أخبرنا تعالى ذكره انه يثقل موازين قوم في القيامة ويخفف موازين آخرين وتظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتحقيق ذلك فما الذي أوجب لك انكار الميزان ان يكون هو الميزان الذي وصفنا صفته الذي يتعارفه الناس أحجة عقل فقد يقال وجه صحته من جهة العقل وليس في وزن الله جل ثناؤه خلقه وكتب أعمالهم لتعريفهم أثقل القسمين منها بالميزان خروج من حكمه ولا دخول في جور في قضية فما الذي أحال ذلك عندك من حجة أعقل أو خبر اذ كان لا سبيل الى حقيقة القول بافساد ما لا يدفعه العقل الا من أحد الوجهين اللذين ذكرت ولا سبيل الى ذلك وفي عدم البرهان وضوح فساد قوله وصحة ما قاله أهل الحق في ذلك وليس هذا الموضع من مواضع الاكثار في هذا المعنى على من أنكر الميزان الذي وصفنا صفته اذ كان قصدنا في هذا الكتاب البيان عن تاويل القرآن دون غيره ولولا ذلك لقرنا الى ما ذكرنا نظائره وفي الذي ذكرنا من ذلك كفاية لمن وفق لفهمه ان شاء الله ۞ القول في تاويل قوله (ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون) يقول جل ثناؤه ومن خفت موازين أعماله الصالحة فلم تثقل باقراره بتوحيد الله والايمان به وبرسوله واتباع أمره ونهيه فاولئك الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من جزيل ثواب الله وكرامته بما كانوا بآياتنا يظلمون يقول بما كانوا بحجج الله وأدلته يجحدون فلا يقرون بصحتها ولا يوقنون بحقيقتها كالذي **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن مجاهد ومن خفت موازينه قال سيئاته وقيل فاولئك ومن في لفظ الواحد لان معناه الجمع ولو جاء موحدا كان صوابا فصيحا ۞ القول في تاويل قوله (ولقد مكناكم في الارض وجعلنا لكم فيها معايش قليلا ما تشكرون) يقول تعالى ذكره ولقد وطأنا لكم أيها الناس في الارض وجعلناها لكم قرارا تستقرون فيها ومهادا تمهدونها وفراشا تفترشونها وجعلنا لكم فيها معايش تعيشون بها أيام حياتكم من مطاعم ومشارب نعمة مني عليكم واحسانا مني اليكم قليلا ما تشكرون يقول وأنتم قليل شكركم على هذه النعم التي أنعمتها عليكم لعبادتكم غيري واتخاذكم الها سواي والمعايش جمع معيشة واختلفت القراء في قراءتها فقرأ ذلك عامة قراء الامصار معايش بغير همز وقرأه عبد الرحمن الاعرج معائش بالهمز والصواب من القراءة في ذلك عندنا معايش بغير همز لانها مفاعل من قول القائل عيشت بعيش فالميم فيها زائدة والياء في الحكم متحركة لان واحدها مفعلة معيشة متحركة الياء فقلبت حركة الياء منها الى العين في واحدها فلما جمعت ردت حركتها اليها لسكون ما قبلها وتحركها وكذلك تفعل العرب بالياء والواو اذا سكن ما قبلهما وتحركتا في نظائر ما وصفنا من الجمع الذي يأتي على مثال مفاعل وذلك مخالف لما جاء من الجمع على مثال فعائل التي تكون الياء فيها زائدة ليست بأصل فان ما جاء من الجمع على هذا المثال فالعرب تهمزه كقولهم هذه مدائن وصحائف ونظائر لان مدائن جمع مدينة والمدينة فعيلة من قولهم مدنت

دسما في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون يا رسول الله نحن أحق بذلك فانزل الله الآية قال أكثر المفسرين المراد من الزينة لبس الثياب لقوله تعالى لا يبدين زينتهن يعني الثياب وأيضا الزينة لا تحصل الا بالستر التام للعورات ولانه يناسب ما تقدم من ذكر اللباس والرياش ولان ظاهر الامر الوجوب وكل ما سوى اللبس غير واجب فوجب حمل الزينة على اللبس عملا بالنص بقدر الامكان والسنة ان يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة وقيل الزينة المشط وقيل الطيب ثم ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالآية تقتضي وجوب اللبس التام عند كل صلاة ترك العمل به في القدر الذي لا يجب ستره من الاعضاء اجماعا بقي الباقي داخلا تحت اللفظ فاذن ستر العورة واجب في الصلاة والا فسدت صلاته قال أصحاب أبي حنيفة لبس الثوب المغسول بماء الورد على أقصى وجوه النظافة أخذ الزينة فيكفي في صحة الصلاة وأجيب بان اللام في قوله وأقيموا الصلاة تنصرف الى المعهود السابق وهو صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم قلتم انه يصلي في الثوب المغسول بماء الورد أما قوله وكلوا أي اللحم والدسم واشربوا فقد قيل انهما أمر اباحة بالاتفاق فوجب ان يكون أخذ الزينة أيضا على الاباحة وأجيب بانه لا يلزم من ترك الظاهر في المعطوف تركه في المعطوف عليه مع ان الاكل والشرب قد يكونان واجبين أيضا في الجملة وهما يشملان جميع المطعومات والمشروبات ويتناولان الاحوال والاوقات الا ما خصه الدليل المنفصل والعقل أيضا مؤكد لهذا المعنى لان الاصل في المنافع الحل والاباحة وفي قوله ولا تسرفوا وجهان الاول انه يأكل ويشرب بحيث لا يتعدى الى الحرام ولا يكثر الانفاق المستقبح ولا يتناول مقدارا كثيرا يضره ولا يحتاج اليه الثاني وهو قول أبي بكر الاصم ان المراد من الاسراف قولهم بتحريم البحيرة والسائبة فانهم أخرجوها عن ملكهم وتركوا الانتفاع بها وأيضا انهم حرموا على أنفسهم في وقت الحج ما أحلها الله تعالى لهم قال بعض العلماء ان حمل الاسراف على الاستكثار مما لا ينبغي أولى من حمله على المنع مما يجوز وينبغي عن ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة ويحكى ان الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين بن واقد صاحب المغازي ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان علم أبدان وعلم أديان فقال له قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه

قال وماهى قال قوله كلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصرانى ولا يؤثر عن رسولكم شئ فى الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب فى ألفاظ يسيرة قال وماهى قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء واعط كل بدن ماعودته فقال النصرانى ماترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبا قيل كانوا اذا أحرموا حرموا الشاة وما يخرج منها من لحمها وشحمها ولبنها فانكر ذلك عليهم بقوله قل من حرم زينة الله قال ابن عباس وأكثر المفسرين هى اللباس الساتر (٨٦) للعورة وقال آخرون انها تتناول جميع أنواع الزينة من الملابس والمراكب والحلى وكذا كل ما يستطاب ويستلذ من المآكل والمشارب والنساء والطيب عن عثمان بن مظعون انه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غلبنى حديث النفس عزمت على ان اختصى فقال مهلا ياعثمان فان خصاء أمتى الصيام قال فان نفسى تحدثنى بالترهب فقال ان ترهب أمتى القعود فى المساجد لانتظار الصلوات فقال تحدثنى نفسى بالسياحة قال سياحة أمتى الغزو والحج والعمرة فقال ان نفسى تحدثنى ان أخرج مما أملك فقال الاولى ان تكفى نفسك وعيالك وان ترحم المسكين واليتيم وتعطيه مافضل من ذلك فقال نفسى تحدثنى ان أطلق خولة فقال ان الهجرة فى أمتى هجرة ماحرم الله تعالى قال فان نفسى تحدثنى ان لا أغشاها فقال ان المسلم اذا غشى أهله وما ملكت يمينه فان لم يصب من وقعته تلك ولدا كان له وصيف فى الجنة وان كان له ولد مات قبله أو بعده كان له قرة عين وفرح يوم القيامة وان مات قبل أن يبلغ الحنث كان له شفيعا ورحمة يوم القيامة قال فان نفسى تحدثنى ان لا آكل اللحم قال مهلا فان جبريل يامرنى بالطيب وقال لا تتركه يوم الجمعة ثم قال ياعثمان لا ترغب عن سنتى فانه من رغب عن سنتى ومات فليس منى ولو مات قبل أن يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضى واعلم ان كل واقعة تقع فاما أن لا يكون فيها نفع ولا ضر أو يتساوى ضرها ونفعها فوجب الحكم فى القسمين بيقاءما كان على ما كان وان كان النفع خالصا وجب لاطلاق الآية وان كان الضر خالصا وكان تركه خالص النفع فيلتحق بالقسم المتقدم وان كان النفع راجحا والضر مرجوحا تقابل المثل بالمثل وبقى القدر الزائد نفعا خالصا وان كان الضر راجحا بقى القدر الزائد ضررا خالصا وكان تركه نفعا خالصا فبهذا الطريق صارت هذه الآية دالة على الاحكام التى لا نهاية لها فى الحل والحرمة الا أن تجد نصا خاصا فى

المدينة وكذلك صحائف جمع صحيفة والصحيفة فعيلة من قولك صحفت الصحيفة فالياء فى واحدها زائدة ساكنة فاذا جمعت همزت بخلافها فى الجمع ٧ الياء التى كانت فى واحدها وذلك انها كانت فى واحدها ساكنة وهى فى الجمع متحركة ولو جعلت مدينة مفعلة من دان يدين وجمعت على مفاعل كان الفصيح ترك الهمز فيها وتحريك الياء وربما همزت العرب جمع مفعلة فى ذوات الياء والواو وان كان الفصيح من كلامها ترك الهمز فيها اذا جاءت على مفاعل تشبيها منهم جمعها بجمع فعيلة كما تشبه مفعلا بفعيل فتقول مسيل الماء من سال يسيل ثم تجمعها جمع فعيل فتقول هى أمسلة فى الجمع تشبيها منهم لها بجمع بعير وهو فعيل اذ تجمعه أبعرة وكذلك يجمع المصير وهو مفعل مصران تشبيها له بجمع بعير وهو فعيل اذ تجمعه بعران وعلى هذا همز الاعرج معائش وذلك ليس بالفصيح فى كلامها وأولى ما قرئ به كتاب الله من الالسن أفصحها وأعرفها دون أنكرها وأشذها ۞ القول فى تأويل قوله (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم تأويل ذلك ولقد خلقناكم فى ظهر آدم أيها الناس ثم صورناكم فى أرحام النساء خلقا مخلوقا ومثالا ممثلا فى صورة آدم ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم قوله خلقناكم يعنى آدم وأما صورناكم فذريته **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم الآية قال أما خلقناكم فآدم وأما صورناكم فذرية آدم من بعده **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن أبى جعفر عن الربيع ولقد خلقناكم يعنى آدم ثم صورناكم يعنى فى الارحام **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس فى قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم يقول خلقناكم خلق آدم ثم صورناكم فى بطون أمهاتكم **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى ولقد خلقناكم ثم صورناكم يقول خلقنا آدم ثم صورنا الذرية فى الارحام **حدثنا** بشر بن آدم قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال خلق الله آدم من طين ثم صورناكم فى بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم كسى العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر **حدثنا** محمد بن عبدالاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال خلق الله آدم ثم صور ذريته من بعده **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمر بن هرون عن نصر بن مشاوش عن الضحاك خلقناكم ثم صورناكم قال ذريته **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ولقد خلقناكم يعنى آدم ثم صورناكم يعنى ذريته وقال آخرون بل معنى ذلك ولقد خلقناكم فى أصلاب آبائكم ثم صورناكم فى بطون أمهاتكم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن شريك عن سماك عن عكرمة ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال خلقناكم فى أصلاب

---

٧ هكذا هذه العبارة بالنسخ التى بايدينا ولا يخفى ما فيها والقصد أن الياء اذا كانت فى المفرد أصلية لا تقلب همزة فى الجمع على مفاعل بخلاف الزائدة فانها تقلب همزة اهـ مصححه

الواقعـة فتقضى به تقديما للخاص على العام قال نفاة القياس لو تعبدنا الله تعالى بالقياس لكان حكم ذلك القياس اما أن يكون موافقا لحكم هذا النص العام وحينئذ يكون ضائعا لان هذا النص مستقل به وان كان مخالفا كان ذلك القياس تخصيصا لعموم هذا النص فيكون مردودا لان العمل بالنص أولى من العمل بالقياس فاذن القرآن واف بجميع الاحكام الشرعية والله تعالى أعلم ثم بين ان الزينة والطيبات خلقت في الحياة الدنيا لاجل المؤمنين بالاصالة والكفرة بالتبعية كقوله ومن كفر فامتعه قليلا (٨٧) واما في الآخرة فانها خالصة لهم فقال قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة من قرأ بالرفع فلانه خبر بعد خبر قال أبو علي أو على الخبر وللذين آمنوا متعلق به والتقدير هي خالصة للذين آمنوا في الحياة الدنيا يوم القيامة وعلى هذا يكون في الحياة ظرفا لخالصة فيفهم من ذلك انها في غير يوم القيامة غير خالصة لهم بل تكون مشوبة بزحمة الكفار وعلى الاول يكون في الحياة ظرفا لمحذوف أي هي الذين آمنوا غير خالصة في الحياة الدنيا وهي لهم خالصة يوم القيامة ومن قرأ بالنصب فعلى الحال وباقي التقدير كما ذكرنا نفصل الآيات لقوم يعلمون أي لقوم يمكنهم النظر والاستدلال حتى يتوصلوا به الى تحصيل العلوم النظرية ثم بين أصول الافعال المحرمة وحصرها في ستة أنواع لان الجناية اما على الفروج واشار اليها بقوله قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن واما أن تكون على العقول وهي شرب الخمر واليها الاشارة بقوله والاثم وقيل الفواحش الكبائر والاثم الصغائر وقيل الفواحش كل ما تزايد قبحه وتبالغ والاثم عام لكل ذنب كأنه خصص أولا ثم عمم واما أن تكون الجناية على النفوس والاموال والاعراض واليهن الاشارة بقوله والبغي بغير الحق ومعنى بغير الحق ان لا يقدموا على ايذاء الناس بالقتل والقهر الا ان يكون لهم فيه حق فحينئذ يخرج عن ان يكون بغيا واما أن تكون الجناية على الاديان اما بالطعن في التوحيد واليه أشار بقوله وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا أي لا سلطان حتى ينزل واما بالافتراء على الله وذلك قوله وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون فان قيل الفاحشة وغيرها هي التي نهى الله تعالى عنها فيصير تقدير الآية انما حرم ربي المحرمات وهذا كلام خال عن الفائدة فالجواب ان كون الفعل فاحشة عبارة عن اشتماله في ذاته على أمور باعتبارها يجب النهي عنه فيزول الاشكال ثم شدد أمر التكاليف بالآجال المحدودة والانفاس المعدودة فقال ولكل أمة أجل

الرجال وصورنا كم في أرحام النساء حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة مثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت الاعمش يقرأ ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال خلقناكم في أصلاب الرجال ثم صورناكم في أرحام النساء وقال آخرون بل معنى ذلك خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم يعني في ظهره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولقد خلقناكم قال آدم ثم صورناكم قال في ظهر آدم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولقد خلقناكم ثم صورناكم في ظهر آدم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال صورناكم في ظهر آدم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد المدني قال سمعت مجاهدا في قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم قال في ظهر آدم لما تصيرون اليه من الثواب في الآخرة * وقال آخرون معنى ذلك ولقد خلقناكم في بطون أمهاتكم ثم صورناكم فيها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ذكره قال خلقناكم ثم صورناكم قال خلق الله الانسان في الرحم ثم صوره فشق سمعه وبصره وأصابعه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب قول من قال تأويله ولقد خلقناكم آدم ثم صورناكم بتصويرنا آدم كما قد بينا فيما مضى من خطاب العرب الرجل بالافعال تضيفه اليه والمعنى في ذلك سلفه وكما قال جل ثناؤه لمن بين أظهر المؤمنين من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة وما أشبه ذلك من الخطاب الموجه الى الحي الموجود والمراد به السلف المعدوم فكذلك ذلك في قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم معناه ولقد خلقنا أباكم آدم ثم صورناه وانما قلنا هذا القول أولى الاقوال في ذلك بالصواب لان الذي يتلو ذلك قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ومعلوم ان الله تبارك وتعالى قد أمر الملائكة بالسجود لآدم قبل ان يصور ذريته في بطون أمهاتهم بل قبل ان يخلق أمهاتهم وثم في كلام العرب لا تأتي الا بايذان انقطاع ما بعدها عما قبلها وذلك كقول القائل قمت ثم قعدت لا يكون القعود اذ عطف به بثم على قوله قمت الا بعد القيام وكذلك ذلك في جميع الكلام ولو كان العطف في ذلك بالواو جاز ان يكون الذي بعدها قد كان قبل الذي قبلها وذلك كقول القائل قمت وقعدت فجائز أن يكون القعود في هذا الكلام قد كان قبل القيام لان الواو تدخل في الكلام اذا كانت عطفا لتوجب للذي بعدها من المعنى ما وجب للذي قبلها من غير دلالة منها بنفسها على ان ذلك كان في وقت واحد أو وقتين مختلفين أو ان كان في وقتين أيهما المتقدم وأيهما المتأخر فلما وصفنا قلنا ان قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم لا يصح تأويله الا على ما ذكرنا فان ظن ظان ان العرب اذ كانت ربما نطقت بثم في موضع الواو في ضرورة شعر كما قال بعضهم

سألت ربيعة من خيرها * أبا ثم أما فقالت لمه

بمعنى أبا وأما فان ذلك جائز ان يكون نظيره فان ذلك بخلاف ما ظن وذلك ان كتاب الله جل ثناؤه نزل بأفصح لغات العرب وغير جائز توجيه شيء منه الى الشاذ من لغاتها وله في الافصح الاشهر معنى مفهوم ووجه معروف وقد وجه بعض من ضعفت معرفته بكلام العرب ذلك الى انه من المؤخر الذي معناه التقديم وزعم ان معنى ذلك ولقد خلقناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ثم صورناكم

وذلك غير جائز فى كلام العرب لانها لا تدخل ثم فى الكلام وهى مراد بها التقديم على ما قبلها من الخبر وان كان قد يقدم بها فى الكلام اذا كان فيه دليل على ان معناها التأخير وذلك كقولهم قام عبد الله ثم عمرو فاما اذا قيل قام عبد الله ثم قعد عمرو فغير جائز ان يكون قعود عمرو كان الا بعد قيام عبد الله اذا كان الخبر صدقا فقول الله تبارك وتعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا نظير قول القائل قام عبد الله ثم قعد عمرو فى انه غير جائز ان يكون أمر الله الملائكة بالسجود لآدم كان الا بعد الخلق والتصوير لما وصفنا قبل وأما قوله للملائكة اسجدوا لآدم فانه يقول جل ثناؤه فلما صورنا آدم وجعلناه خلقا سويا ونفخنا فيه من روحنا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ابتلاء منا واختبارا لهم بالامر ليعلم الطائع منهم من العاصى فسجدوا يقول فسجد الملائكة الا ابليس لانه لم يكن من الساجدين لآدم حين أمره الله مع من أمر من سائر الملائكة غيره بالسجود وقد بينا فيما مضى المعنى الذى من أجله امتحن جل جلاله ملائكته بالسجود لآدم وأمر ابليس وقصصه بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ❁ القول فى تأويل قوله (قال ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قيله لابليس اذ عصاه فلم يسجد لآدم اذ أمره بالسجود له يقول قال الله لابليس ما منعك أى شئ منعك ألا تسجد أن تدع السجود لآدم اذ أمرتك أن تسجد قال أنا خير منه يقول قال ابليس أنا خير منه من آدم خلقتنى من نار وخلقته من طين فان قال قائل أخبرنا عن ابليس ألحقته الملامة على السجود أم على ترك السجود فان لم يكن لحقته الملامة على ترك السجود فكيف قيل له ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك وان كان النكير على السجود فذلك خلاف ما جاء به التنزيل فى سائر القرآن وخلاف ما عرفه المسلمون قيل ان الملامة لم تلحق ابليس الا على معصيته ربه بتركه السجود لآدم اذ أمره بالسجود له غير ان فى تأويل قوله ما منعك ألا تسجد اذ أمرتك بين أهل المعرفة بكلام العرب اختلافا أبدأ بذكر ما قالوا ثم أذكر الذى هو أولى ذلك بالصواب فقال بعض نحويى البصرة معنى ذلك ما منعك أن تسجد ولا ههنا زائدة كما قال الشاعر

أبى جوده لا البخل واستعجلت به * نعم من فتى لا يمنع الجوع قاتله

وقال فسرته العرب أبى جوده البخل وجعلوا لا زائدة حشوا ههنا وصلوا بها الكلام قال وزعم يونس ان أبا عمرو كان يجر البخل ويجعل لا مضافة اليه أراد أبى جوده لا التى هى البخل ويجعل لا مضافة لان لا قد تكون للجود والبخل لانه لو قال له امنع الحق ولا تعط المسكين فقال لا كان هذا جودا منه وقال بعض نحويى الكوفة نحو القول الذى ذكرناه عن البصريين فى معناه وتأويله غير انه زعم ان العلة فى دخول لا فى قوله ألا تسجد ان فى أول الكلام جحدا يعنى بذلك قوله لم يكن من الساجدين فان العرب ربما أعادوا فى الكلام الذى فيه جحد الجحد كالاستئناف والتوكيد له قال وذلك كقولهم

ما ان رأينا مثلهن لمعشر * سود الرؤس فوالج وفيول

فأعاد على الجحد الذى هو ما جحدا وهو قوله ان فجمعهما للتوكيد وقال آخرون منهم ليست لا بحشو فى هذا الموضع ولا صلة ولكن المنع ههنا بمعنى القول وانما تأويل الكلام من قال لك لا تسجد اذ أمرتك بالسجود ولكن دخل فى الكلام ان اذ كان المنع بمعنى القول لا فى لفظه كما يفعل ذلك فى سائر الكلام

الذى

عن ابن عباس والحسن ومقاتل معناه انه تعالى أمهل كل أمة كذبت رسولها الى وقت معين لا يعذبهم قبل ذلك ولا يؤخرهم والمقصود وعيد أهل مكة وقيل معناه ان أجل العمر لا يتقدم ولا يتأخر سواء الهالك والمقتول وأورد على القول الاول انه ليس لكل أمة من الامم وقت معين لا يعذبهم فى نزول عذاب الاستئصال وعلى الثانى انه كان ينبغى ان يقال ولكل انسان أو أحد أجل ويمكن ان يقال الامة هى الجماعة فى كل زمان والمعلوم من حالها التفاوت فى الآجال (٨٨) فزال السؤال وليس المراد انه تعالى لا يقدر على تبقيته أزيد من ذلك ولا أنقص ولا يقدر على أن يميته الا فى ذلك الوقت لان هذا يقتضى خروجه سبحانه وتعالى عن كونه قادرا مختارا أو صيرورته كالموجب لذاته بل المراد انه تعالى اختار ان الامر يقع على هذا الوجه وانما ذكر الساعة لان هذا الجزء من الزمان أقل ما يستعمل فى تقليل الاوقات عرفا والساعة فى اصطلاح أهل التنجيم جزء من أربعة وعشرين جزأ من يوم بليلة وقيل ان عند حضور الاجل يمتنع عقلا وقوع ذلك الاجل فى وقت المتقدم فما معنى قوله ولا يستقدمون وأجيب بان مجىء الاجل محمول على قرب حضور الاجل تقول العرب جاء الشتاء اذا قارب وقته ومع مقاربة الاجل يصح التقدم على ذلك الوقت تارة والتأخر عنه أخرى * التأويل قد أنزلنا عليكم لباسا هو لباس الشريعة يوارى سوآت الافعال القبيحة فى الظاهر وسوآت الصفات الذميمة والنفسانية والحيوانية بآداب الطريقة فى الباطن وريشا زينة وجمالا فى الظاهر والباطن ولباس التقوى وهو لباس القلب والروح والسر الخفى فلباس القلب من التقوى هو الصدق فى طلب المولى يتوارى به سوآت الطمع فى الدنيا ومافيها ولباس الروح من التقوى هو محبة المولى فتوارى به سوآت التعلق بغير المولى ولباس السر من التقوى هو رؤية المولى يتوارى بها رؤية غير المولى ولباس الخفى من التقى بقاؤه برؤية المولى فيوارى بها وجود غير المولى ذلك خير لان لباس البدن بالفتوى وهو الشريعة ولباس القلب بالتقوى هو الحقيقة ذلك من آيات الله أى انزال الشريعة والحقيقة مما يدل على المولى لا يفتننكم الشيطان بالدنيا ومافيها ومتابعة الهوى فيخرجكم عن جنة الصدق فى طلب الحق كما أخرج أبويكم من الجنة وجوار الحق ينزع عنهما لباسهما من الشرع وذلك نهيهما عن شجرة المحبة ليريهما سوآتهما من مخالفة

الحق وما علمنا ان فى هذه الصفتين من جملة سوآتهما كل كمال ونقصان كان مستورا فيهما فاراهما بعد تناول الشجرة انه يراكم هو وقبيله يعنى من الروحانيين الذين لا صورة لهم فى الظاهر فانهم يرون بنظر الملكوت الروحانى من الانسان بعض الافعال التى تتولد عن الاوصاف البشرية كما رأوا فى آدم وقالوا أتجعل فيها من يفسد فيها من حيث لا ترونهم أى انما يرونكم من حيث البشرية التى منشؤها الصفات الحيوانية فانكم محجوبون بهذه الصفات عن رؤيتهم لا من حيث الروحانية التى هى منشأ علوم

الاسماء والمعرفة فانهم لا يرونكم فى هذا المقام

الذى يضارع القول وهو له فى اللفظ مخالف كقولهم ناديت أن لا تقم وحلفت أن لا تجلس وما أشبه ذلك من الكلام وقال حفص من روى أبى جوده لا البخل بمعنى كلمة البخل لان لا هى كلمة البخل فكانه قال كلمة البخل وقال بعضهم معنى المنع الحول بين المرء وما يريده قال والممنوع مضطر به الى خلاف ما منع منه كالممنوع من القيام وهو يريده فهو مضطر من الفعل الى ما كان خلافا للقيام اذ كان المختار للفعل هو الذى له السبيل اليه والى خلافه فيؤثر أحدهما على الآخر فيفعله قال فلما كانت صفة المنع ذلك خوطب ابليس بالمنع فقيل له ما منعك ألا تسجد كان معناه كانه قيل له أى شئ اضطرك الى ألا تسجد * قال أبو جعفر والصواب عندى من القول فى ذلك ان يقال ان فى الكلام محذوفا قد كفى دليل الظاهر منه وهو ان معناه ما منعك من السجود فاحوجك ألا تسجد فترك أحوجك استغناء بمعرفة السامعين قوله الا ابليس لم يكن من الساجدين ان ذلك معنى الكلام من ذكره ثم عمل قوله ما منعك فى ان ما كان عاملا فيه قبل أحوجك لو ظهر اذ كان قد ناب عنه وانما قلنا ان هذا القول أولى بالصواب لما قد مضى من دلالتنا قبل على انه غير جائز ان يكون فى كتاب الله شئ لا معنى له وان لكل كلمة معنى صحيحا فتبين بذلك فساد قول من قال لا فى الكلام حشو لا معنى لها وأما قول من قال معنى المنع ههنا القول فلذلك دخلت لا مع ان فان المنع وان كان قد يكون قولا وفعلا فليس المعروف فى الناس استعمال المنع فى الامر بترك الشئ لان المأمور بترك الفعل اذا كان قادرا على فعله وتركه ففعله لا يقال فعله وهو ممنوع من فعله الا على استكراه الكلام وذلك ان المنع من الفعل حول بينه وبينه فغير جائز ان يكون وهو محول بينه وبينه فاعلا له لانه ان جاز ذلك وجب ان يكون محولا بينه وبينه لا محولا وممنوعا لا ممنوعا وبعد فان ابليس لم يأتمر لامر الله تعالى بالسجود لآدم كبرا فكيف كان يأتمر لغيره فى ترك أمر الله وطاعته بترك السجود لآدم فيجوز أن يقال له اى شئ قال لك لا تسجد لآدم اذا أمرتك بالسجود له ولكن معناه ان شاء الله ما قلت ما منعك من السجود له فاحوجك أو فاخرجك أو فاضطرك فى أن لا تسجد له على ما بينت وأما قوله أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين فانه خبر من الله جل ثناؤه عن جواب ابليس اياه اذ سأله ما الذى منعك من السجود لآدم فاحوجه الى أن لا يسجد له واضطره الى خلافه أمره به وتركه طاعته ان المانع كان له من السجود والداعى له الى خلافه أمر ربه فى ذلك انه أشد منه يدا وأقوى منه قوة وأفضل منه فضلا لفضل الجنس الذى منه خلق وهو النار من الذى خلق منه آدم وهو الطين فجهل عدو الله وجه الحق وأخطأ سبيل الصواب اذ كان معلوما ان من جوهر النار الخفة والطيش والاضطراب والارتفاع علوا والذى فى جوهرها من ذلك هو الذى حمل الخبيث بعد الشقاء الذى سبق له من الله فى الكتاب السابق على الاستكبار عن السجود لآدم والاستخفاف بامر ربه فاورثه العطب والهلاك وكان معلوما ان جوهر الطين الرزانة والاناة والحلم والحياء والتثبت وذلك هو الذى من جوهره من ذلك كان الداعى لآدم بعد السعادة التى كانت سبقت له من ربه فى الكتاب السابق الى التوبة من خطيئته ومسئلته ربه العفو عنه والمغفرة ولذلك كان الحسن وابن سيرين يقولان أول من قاس ابليس يعنيان بذلك القياس الخطأ وهو هذا الذى ذكرنا من خطأ قوله وبعده من اصابة الحق فى الفضل الذى خص الله به آدم على سائر خلقه من خلقه اياه بيده

وأنتم ترونهم بالنظر الروحانى بل بالنور الربانى انا جعلنا الشياطين أولياء خلقناهم مستعدين لتولية أمور أهل الغفلة والطبيعة واذا فعلوا فاحشة هى طلب الدنيا وحبها قالوا انا وجدنا آباءنا على محبة الدنيا وشهواتها والله أمرنا بطلب الكسب الحلال قل ان الله لا يأمر بالفحشاء وانما يأمر بالكسب الحلال بقدر الحاجة الضرورية لقوام القالب بالقوت واللباس ليقوم باداء حق العبودية وذلك قوله قل أمر ربى بالقسط كما بدأكم لطفا أو قهرا تعودون اليه فاهل اللطف يعودون اليه بالاخلاص والطاعة وأهل القهر الذين حقت عليهم الضلالة يعودون اليه جبرا واضطرارا فيسحبون فى النار على وجوههم خذوا زينتكم فزينة الظاهر التواضع والخضوع وزينة الباطن الانكسار والخشوع وزينة نفوس العابدين آثار السجود وزينة قلوب العارفين أنوار الوجود فالعابد على الباب بنعت العبودية والعارف على البساط بحكم الحرية وكلوا واشربوا فى مقام العبدية كما قال أبيت عند ربى يطعمنى ويسقينى ولا تسرفوا بالافراط فوق الحاجة الضرورية وبالتفريط فى حفظ القوة بحيث يضيع حقوق العبودية زينة الله فزين الابدان

بالشرائع وآثارها وزين النفوس بالآداب واقدارها وزين القلوب بالشواهد

وأنوارها وزين الارواح بالمعارف واسرارها وزين الاسرار بالطوالع وآثارها فمن تصدى لطلب هذه المقامات وهى مباحة له من غير تأخير وقصور وحظر ومنع والطيبات من الرزق ما لم يكن مشوبا بحظوظ النفس فهذه الكرامات والمقامات لهؤلاء السادة فى الدنيا مشوبة بشواهد الآفات النفسانية وكدورات الصفات الحيوانية خالصة يوم القيامة من هذه الآفات والكدورات كما قال ونزعنا ما فى صدورهم من غل

الفواحش ما يقطع على العبد طريق السلوك الى الرب ففاحشة العوام ما ظهر منها ارتكاب المناهى وما بطن خطورها بالبال وفاحشة الخواص ما ظهر منها تتبع ما لا نفسهم نصيب منه ولو ندرة وما بطن الصبر على المحبوب ولو بلحظة وفاحشة الاخص ما ظهر منها ترك أدب من الآداب أو التعلق بسبب من الاسباب وما بطن الركون الى شئ فى الدارين والالتفات الى غير الله من العالمين والاثم الاعراض عن الله ولو طرفة عين والبغى وهو حب غير الله فانه وضع فى غير موضعه وان يستغيثوا بغير الله ما لم يكن فيه رخصة وحجة من الشريعة وان تقولوا بفتوى النفس وهواها أو بنظر العقل على الله ما لا تعلمون حقيقتها أو نقــولوا فى معرفــة الله وبيان أحوال السائرين ما لستم به عارفين ولكل أمة من السائرين الى الله أو الى الجنــة مدة مضروبة فى الازل وفيــه وعــد للاولياء واستمالة لقلوبهم ووعيد للاعداء وسياسة لنفوسهم (يا بنى آدم اما يأتينكم رســل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهــم ولا هــم يحــزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هــم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى علــى الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جاءتهــم رسلنا يتوفونهم قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفســهم أنهم كانوا كافرين قال ادخــلوا فى أمم قد خلت مــن قبلكم مــن الجن والانس فى النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى اذا اداركوا فيها جميعا قالت أخراهم لاولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عــذابا ضعفا مــن النار قال لكل ضــعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط وكذلك نجزى المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزى الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما فى صدورهم من غل تجرى من تحتهــم الانهار وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) القراآت حتى اذا اداركوا يكان يعقوب اذا وقف على اذا يبتدئ تداركوا بالتاء سهل مخير وكذلك قوله تعالى اذا قلتم وقالوا اطيرنا

ونفخه فيه من روحه واسجاده له الملائكة وتعليمه أسماء كل شئ مع سائر ما خصه به من كرامته فضرب عن ذلك كله الجاهل صفحا وقصد الى الاحتجاج بانه خلق من نار وخلق آدم من طين وهو فى ذلك أيضا له غير كفء لو لم يكن لآدم من الله جل ذكره تكرمة شئ غيره فكيف والذى خص به من كرامته يكثر تعداده ويمل احصاؤه **حدثنى** عمرو بن مالك قال ثنا يحيى بن سليم الطائفى عن هشام عن ابن سيرين قال أول من قاس ابليس وما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن كثير عن ابن شوذب عن مطر الوراق عن الحسن قوله خلقتنى من نار وخلقته من طين قال قاس ابليس وهو أول من قاس وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما خلق الله آدم قال للملائكة الذين كانوا مع ابليس خاصة دون الملائكة الذين فى السموات اسجدوا لآدم فسجدوا كلهم أجمعون الا ابليس استكبر لما كان حدثت نفسه من كبره واغتراره فقال لا أسجد له وأنا خير منه وأكبر سنا وأقوى خلقا خلقتنى من نار وخلقته من طين يقول ان النار أقوى من الطين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله خلقتنى من نار قال ثم جعل ذريته من ماء قال أبو جعفر وهذا الذى قاله عدو الله ليس لما سأله عنه بجواب وذلك ان الله تعالى ذكره قال له ما منعك من السجود فلم يجب بان الذى منعه من السجود انه خلقه من نار وخلق آدم من طين ولكنه ابتدأ خبرا عن نفسه فيه دليل على موضع الجواب فقال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين ۞ القول فى تأويل قوله (قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين) يعنى بذلك جل ثناؤه قال الله لابليس عند ذلك فاهبط منها وقد بينا معنى الهبوط فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته فما يكون لك أن تتكبر فيها يقول تعالى ذكره فقال الله له اهبط منها يعنى من الجنة فما يكون لك يقول فليس لك ان تستكبر فى الجنة عن طاعتى وأمرى فان قال قائل هل لاحد ان يتكبر فى الجنة قيل ان معنى ذلك بخلاف ما اليه ذهبت وانما معنى ذلك فاهبط من الجنة فانه لا يسكن الجنة متكبر عن أمر الله فاما غيرها فانه قد يسكنها المستكبر عن أمر الله والمستكبر لطاعته وقوله فاخرج انك من الصاغرين يقول فاخرج من الجنة انك من الذين قد نالهم من الله الصغار والذل والمهانة يقال منه صغر يصغر صغرا وصغارا وصغرانا وقد قيل صغر يصغر صغارا وصغارة وبنحو الذى قلنا قال السدى **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فاخرج انك من الصاغرين والصغار هو الذل ۞ القول فى تأويل قوله (قال انظرنى الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين) وهذه أيضا جولة أخرى من جهلاته الخبيثة سأل ربه ما قد علم انه لا سبيل لاحد من خلق الله اليه وذلك انه سأل النظرة الى قيام الساعة وذلك هو يوم يبعث فيه الخلق ولو أعطى ما سأل من النظرة كان قد أعطى الخلود وبقاء لا فناء معه وذلك انه لا موت بعد البعث فقال جل ثناؤه له انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وذلك الى اليوم الذى قد كتب الله عليه فيه الهلاك والموت والفناء لانه لا شئ يبقى فلا يفنى غير ربنا الحى الذى لا يموت يقول الله تعالى ذكره كل نفس ذائقة الموت والانظار فى كلام العرب التأخير يقال منه أنظرته بحقى عليه أنظره به انظارا فان قال

قائل

قائل فان الله قد قال له اذ سأله الانظار الى يوم يبعثون انك من المنظرين فى هـذا الموضع فقد أجابه الى ماسأل قيل له ليس الامر كذلك وانما كان مجيباله الى ماسأل لو كان قال له انك من المنظرين الى الوقت الذى سألت أوالى يوم البعث أوالى يوم يبعثون أوماأشبه ذلك مما يدل عـلى اجابته الى ماسأل من النظرة وأماقوله فانك من المنظرين فلادليل فيه لولا الآية الاخرى التى قد بين فيها مدة انظاره اياه اليها وذلك قوله انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم على المدة التى أنظره اليها لانه اذا أنظره يوماواحدا أوأقل منه أوأكثر فقد دخل فى عداد المنظرين وتم فيه وعد الله الصادق ولكنه قد بين قدر مدة ذلك بالذى ذكرناه فعلم بذلك الوقت الذى أنظر اليه وبنحو ذلك كان السدى يقول **حدثنى** يونس بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السـدى قال رب انظرنى الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وهو يوم ينفخ فى الصور النفخة الاولى فصعق من فى السموات ومن فى الارض فمات فتأويل الكلام قال ابليس لربه انظرنى أى أخرنى وأجلنى وانسئ فى أجلى ولاتمتنى الى يوم يبعثون يقول الى يوم يبعث الخلق فقال تعالى ذكره انك من المنظرين الى يوم ينفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله فان قال قائل فهل أحد منتظر الى ذلك اليوم سوى ابليس فيقال له انك منهم قيل نعم من لم يقبض الله روحه من خلقه الى ذلك اليوم ممن تقوم عليه الساعة فهو من المنظرين بآجالهم اليه ولذلك قيل لابليس انك من المنظرين بمعنى انك ممن لايميته الله الاذلك اليوم

القول فى تأويل قوله (قال فبما أغويتنى لاقعدن لهم صراطك المستقيم) يقول جـل ثناؤه قال ابليس لربه فبما أغويتنى يقول فبما أضللتنى كما **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن عـلى بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله فبما أغويتنى يقول أضللتنى **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فبما أغويتنى قال فبما أضللتنى وكان بعضهم يتأول قوله فبما أغويتنى بما أهلكتنى من قولهم غوى الفصيل يغوى غوى وذلك اذا فقد اللبن فمات من قول الشاعر

معطفة الاثناء ليس فصيلها * برازئها درا ولاميت غوى

وأصل الاغواء فى كلام العرب تزيين الرجل للرجل الشئ حتى يحسنه عنده غاراله وقد حكى عن بعض قبائل طئ انها تقول أصبح فلان غاويا أى أصبح مريضا وكان بعضهم يتأول ذلك انه بمعنى القسم كان معناه عنده فبإغوائك اياى لاقعدن لهـم صراطك المستقيم كما يقال بالله لافعلن كذا وكان بعضهم يتأول ذلك بمعنى المجازاة كأن معناه عنده فلانك أغويتنى أوفبانك أغويتنى لاقعدن لهم صراطك المستقيم وفى هذا بيان واضح عـلى فساد مايقول القـدرية من ان كل من كفر أوآمن فبتفويض الله أسباب ذلك اليه وان السبب الذى به يصل المؤمن الى الايمان هو السبب الذى يصل الكافر الى الكفر وذلك ان ذلك لو كان كما قالوا لكان الخبيث قد قال بقوله فبما أغويتنى فبما أصلحتنى اذ كان سبب الاغواء هو سبب الاصلاح وكان فى اخباره عن الاغواء اخبار عن الاصلاح ولكن لما كان سبباهما مختلفين وكان السبب الذى به غوى وهلك من عند الله أضاف ذلك اليه فقال فبما أغويتنى وكذلك

وافق الكسائى فى تثاقلتم آخراهم لاولاهم بالامالة الشديدة ابراهيم بن حماد وحمزة وعـلى وخلف وقرأ أبو عمرو وغيرابراهيم بن حماد أولاهم بالامالة اللطيفة أخراهم بالامالة الشديدة ووافق ورش من طريق النجارى والخزاز عن هبيرة فى أخراهم بالامالة الشديدة فانهم بضم الهاء رد تلين وكذلك كل كلمة سقطت الياء لعلة الاقوله ومن يولهم لايعلمون بياء الغيبة أبو بكر وحماد لاتفتح لهم بتاء التأنيث والتخفيف أبو عمرو قرأ حمزة وعلى وخلف بفتح ياء تحتانية وبالتخفيف الباقون بتاء التأنيث والتشديد (٩١) غواشى بالياء فى الوقف يعقوب وكذلك كل كلمة سقطت الياء لاجل التنوين أولاجتماع الساكنين وهو مذهب سهل من طريق ابن دريد ماكنا بغيرواو العطف ابن عامر الآخرون بالواو أورثتموها وبابه بادغام التاء أبو عمرو وحمزة وعـلى وهشام

* الوقوف آياتى ط لان الفاء بعده لجواب الشرط ولاهم يحزنون ه النار ط خالدون ه بآياته ط من الكتب ط يتوفونهـم ط لان مابعده جواب اذا من دون الله ط كافرين ه فى النار ط أختها ط جميعا ط لما قلنا من النار ط لايعلمون ه يكسبون ه الخياط المجرمين ه غواش ج الظالمين ه وسعها ط وجعل أولئك خبرا الموصول أوجه بناء عـلى ان قوله لانكلف نفسا الا وسعها معترضة الجنة ط خالدون ه الانهار لا للعطف مـع العارض هدانا الله ج لانقطاع النظم مع اتفاق المعنى بالحق ط لابتـداء النداء بانها جرى ٧ بعد انتهاء الحمد والثناء على انها عطاء تعملون ه

* التفسير لمابين أحوال التكليف وان لكل أحد أجلا معينا لايتقدم ولايتأخر بين انهم بعـد الموت ان كانوا قد قبلوا الشرائع الحقة فلا خوف عليهـم ولاحزن وان كانوا متمردين وقعوا فى أشـد العـذاب فقال يابنى آدم امايأتينكم واعرابه مثـل مامر فى سـورة البقرة فاما يأتينكم منى هدى والراجـع محذوف أى فمن اتقى وأصلح منكم وانما قال رسـل منكم لان ذلك يكون أقطع لعذرهم وأقرب الى الفهم والانس ومعنى آياتى أحكامى وشرائعى الدالة عـلى صحة المبدا والمعاد ثم قطع شأن الجاحـدين بقوله فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أوكذب بآياته والاول الحكم بوجود مالم يوجد كاقوال أصناف المشركين وطوائف المبتدعة والثانى انكار حكم وجد من نبى أوكتاب ثم عن عاقبة أمرهم فقال أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قبل أى العذاب المعين من سواد الوجه وزرقة العين وقال الزجاج أى أنواع البلايا المعدة لكل صنف منهم من

السلاسل والاغلال وغيرها على مقدار ذنوبهم وقيل هم اليهود والنصارى يجب علينا اذا كانوا فى ذمتنا ان ننصفهم ولا نتعدى عليهم وان نذب عنهم فذلك معنى النصيب وعن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير ان النصيب هو ما سبق لهم فى حكم الله تعالى ومشيئته من الشقاوة والسعادة والختم على الكفر والشرك أو على الايمان والتوحيد وقال الربيع وابن زيد يعني ما كتب لهم من الارزاق والاعمال والاعمار كانه سبحانه بين انهم وان بلغوا فى الكفر ذلك المبلغ العظيم الا ان ذلك ليس بمانع من أن ينالهم ما قدر لهم من رزق وعمر تفضلا من الله تعالى لكى يصلحوا ويتوبوا ويؤكد هذا التفسير قوله عقيب ذلك حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وذلك ان حتى هى التى يبتدأ بعدها الكلام وانه ههنا جملة شرطية فدل على ان مجىء الرسل المتوفين كالغاية لحصول ذلك النصيب يكون مقدما على حصول الوفاة وليس ذلك الا العمر والرزق ومحل يتوفونهم نصب على الحال من الرسل قال ابن عباس هم ملك الموت وأعوانه وانهم يطالبون الكفار بهذه الاشياء عند الموت على سبيل الزجر والتوبيخ وقال الحسن والزجاج ان هذا يكون فى الآخرة والرسل ملائكة العذاب يتوفون عدتهم عند حشرهم الى النار أى يستكملون عدتهم حتى لا ينفلت منهم أحد فى الكشاف ما وقعت موصولة بان فى خط المصحف قلت وانى رأيت النقل على العكس كما ذكرته فى المقدمة السابقة من مقدمات الكتاب ومعنى الآية أين الآلهة التى تدعون أى تعبدونهم وتدعونهم فى الشدائد قالوا على سبيل الاعتراف والعود الى الانصاف ضلوا عنا أى غابوا وذهبوا ولم ننتفع بهم وشهدوا على أنفسهم بالاعتراف أو بشهادة الجوارح عند معاينة الموت انهم كانوا كافرين ثم شرح بقية أحوال الكفار وذلك قوله قال أى الله وعن مقاتل هو من كلام خازن النار وهذا مبنى على انه سبحانه لا يجوز أن يكلم الكفار وان كان كلام سخط ادخلوا فى أمم قيل أى ادخلوا من فى النار مع أمم والاولى ان لا يلتزم الاضمار والمجاز والمعنى ادخلوا كائنين فى جملة أمم تقدم زمانهم زمانكم فى النار وفيه دليل على ان أصحاب النار لا يدخلون النار دفعة واحدة ولكن فيهم سابق ومسبوق كلما دخلت أمة لعنت أختها فى الدين والعقيدة فالمشرك يلعن المشرك واليهودى يلعن اليهودى والنصرانى يلعن النصرانى وكذا المجوس وسائر أديان الضلالة نظيرها فلأن يلعن غيرها أولى حتى اذا اداركوا بمعنى تلاحقوا

قال محمد بن كعب القرظى فيما حدثنى موسى بن عبد الرحمن المسروقى قال ثنا زيد بن الحباب قال ثنا أبو مودود سمعت محمد بن كعب القرظى يقول قاتل الله القدرية لابليس أعلم بالله منهم وأما قوله لاقعدن لهم صراطك المستقيم فانه يقول لاجلسن لبنى آدم صراطك المستقيم يعنى طريقك القويم وذلك دين الله الحق وهو الاسلام وشرائعه وانما معنى الكلام لاصدن بنى آدم عن عبادتك وطاعتك ولاغوينهم كما أغويتنى ولاضلنهم كما أضللتنى وذلك كما روى عن سبرة بن أبى الفاكه انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قعد لابن آدم باطرقه فقعد له بطريق الاسلام فقال أتسلم وتذر دينك ودين آبائك فعصاه فاسلم ثم قعد له بطريق الهجرة فقال أتهاجر وتذر أرضك وسماءك وانما مثل المهاجر كالفرس فى الطول فعصاه وهاجر ثم قعد له بطريق الجهاد وهو جهد النفس والمال فقال أتقاتل فتقتل فتنكح المرأة ويقسم المال قال فعصاه فجاهد وروى عن عون بن عبد الله فى ذلك ما حدثنا ابن وكيع قال ثنا حيوة أبو يزيد عن عبد الله بن بكير عن محمد بن سوقة عن عون بن عبد الله لاقعدن لهم صراطك المستقيم قال طريق مكة والذى قاله عون وان كان من صراط الله المستقيم فليس هو الصراط كله وانما أخبر عدو الله انه يقعد لهم صراط الله المستقيم ولم يخصص منه شيأ دون شئ فالذى روى فى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه بظاهر التنزيل وأولى بالتأويل لان الخبيث لا يألو عباد الله الصد عن كل ما كان لهم قربة الى الله وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل فى معنى المستقيم فى هذا الموضع ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد صراطك المستقيم قال الحق حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد المدنى قال سمعت مجاهدا يقول لاقعدن لهم صراطك المستقيم قال سبيل الحق فلاضلنهم الا قليلا واختلف أهل العربية فى ذلك فقال بعض نحوى البصرة معناه لاقعدن لهم على صراطك المستقيم كما يقال توجه مكة أى الى مكة وكما قال الشاعر

كأنى اذ أسعى لاظفر طائرا ⁂ مع النجم فى جو السماء يصوب

يعنى لاظفر بطائر فالقى الباء وكما قال أعجلتم أمر ربكم بمعنى أعجلتم عن أمر ربكم وقال بعض نحوى الكوفة المعنى والله أعلم لاقعدن لهم على طريقهم وفى طريقهم قال والقاء الصفة من هذا جائز كما تقول قعدت لك وجه الطريق وعلى وجه الطريق لان الطريق صفة فى المعنى مايحتمله اليوم والليلة والعام اذ قيل آتيك غدا وآتيك فى غد ⁂ وهذا القول هو أولى القولين فى ذلك عندى بالصواب لان القعود مقتض مكانا يقعد فيه فكما يقال قعدت فى مكانك يقال قعدت على صراطك وفى صراطك كما قال الشاعر

لدن بهز الكف يعسل متنه ⁂ فيه كما عسل الطريق الثعلب

فلا تكاد العرب تقول ذلك فى أسماء البلدان لا يكادون يقولون جلست مكة وقمت بغداد ۞ القول فى تأويل قوله (ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى قوله لآتينهم من بين أيديهم

من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن ايمانهم من قبل الحق وعن شمائلهم من قبل الباطل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم يقول أشككهم في آخرتهم ومن خلفهم أرغبهم في دنياهم وعن ايمانهم أشبه عليهم أمر دينهم وعن شمائلهم أشهي لهم المعاصي وقد روي عن ابن عباس بهذا الاسناد في تأويل ذلك خلاف هذا التأويل وذلك ما حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم يعني من الدنيا ومن خلفهم من الآخرة وعن ايمانهم من قبل حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم وتحقق هذه الرواية الأخرى التي حدثني بها محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم قال اما بين أيديهم فمن قبلهم واما من خلفهم فأمر آخرتهم واما عن ايمانهم فمن قبل حسناتهم واما عن شمائلهم فمن قبل سيآتهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم الآية أتاهم من بين أيديهم فأخبرهم انه لا بعث ولا جنة ولا نار ومن خلفهم من أمر الدنيا فزينها لهم ودعاهم اليها وعن ايمانهم من قبل حسناتهم بطأهم عنها وعن شمائلهم زين لهم السيآت والمعاصي ودعاهم اليها وأمرهم بها أتاك يا ابن آدم من كل وجه غير انه لم يأتك من فوقك لم يستطع أن يحول بينك و بين رحمة الله وقال آخرون بل معنى قوله من بين أيديهم من قبل دنياهم ومن خلفهم من قبل آخرتهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم في قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم قال من بين أيديهم من قبل دنياهم ومن خلفهم من قبل آخرتهم وعن ايمانهم من قبل حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن الحكم ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم قال من بين أيديهم من دنياهم ومن خلفهم من آخرتهم وعن ايمانهم عن حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم حدثنا سفيان قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم ثم لآتينهم من بين أيديهم قال من قبل الدنيا يزينها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة يبطئهم عنها وعن ايمانهم من قبل الحق يصدهم عنه وعن شمائلهم من قبل الباطل يرغبهم فيه و يزينه لهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم اما من بين أيديهم فالدنيا دعاهم اليها وأرغبهم فيها ومن خلفهم فمن الآخرة أشككهم فيها وأبعدها عليهم وعن ايمانهم يعني الحق فأشككهم فيه وعن شمائلهم يعني الباطل أخففه عليهم وأرغبهم فيه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قوله من بين أيديهم من دنياهم أرغبهم فيها ومن خلفهم آخرتهم أكفرهم بها وأزهدهم فيها وعن ايمانهم حسناتهم أزهدهم فيها وعن شمائلهم مساوي أعمالهم حسنها اليهم وقال آخرون معنى ذلك من حيث يبصرون ومن حيث لا يبصرون ذكر من قال ذلك ثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن

واجتمعوا في النار وأدرك بعضهم بعضاً واستقر معه قالت أخراهم دخولاً في النار لأولاهم دخولاً فيها أو أتباعهم وسفلتهم لرؤسائهم وقادتهم والمعنيان متلازمان عندي لأن المضل لا بد ان يكون مقدماً على الضال في دخول النار واللام بمعنى لأجل أولاهم وذلك لأن خطابهم مع الله لا معهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم الفاء للجزاء عذاباً ضعفاً أي مضاعفاً وذلك عذاب الضلال وعذاب الاضلال بالدعوة الى الباطل وتزيينه في أعينهم والسعي في اخفاء الدلائل قال أبو عبيدة الضعف مثل الشيء مرة واحدة وهو قول (٩٣) الشافعي في رجل أوصى فقال اعطوا فلاناً ضعف نصيب ولدي يعطى مثل نصيبه مرتين وقال الزهري العرب تريد بالضعف المثل الى ما زاد وليس بمقصور على المثلين بدليل قوله عز من قائل فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وأقل ذلك عشرة لقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وانما قال الشافعي ما قال لأن ذلك متيقن وما فوقه مشكوك قال الله أو خازن النار لكل من القادة والاتباع ضعف اما للقادة فلما قلنا واما للاتباع فلأنهم عظموهم وقلدوهم وروجوا أمرهم سئل ههنا ان تضعيف العذاب الذي يستحقه الشخص ظلم وأجيب في التفسير الكبير بان عذاب الكفار مؤبد فكل ألم يحصل فانه يعقبه حصول ألم آخر الى غير النهاية قلت وهذا لا يختص بصنف من الكفار دون صنف ولا بشخص دون شخص فلا يصلح للجواب والصواب ان يقال معنى تضعيف عذاب التابع والمتبوع ان ذلك العذاب زائد على مقدار ما تستحقه تلك العقيدة لو حصلت لا من حيثية لان الاسم الظاهر يعود الضمير اليه على الغيبة ومن قرأ على الخطاب فالمعنى لا تعلمون أيها المخاطبون ما لكل منكم من العذاب أو لا تعلمون يا أهل الدنيا ما مقدار ذلك وقالت أولاهم لأخراهم اذا قد حكم الله بان لكل منا ضعفاً فما كان أي فما ثبت لكم علينا من فضل لأنكم مؤاخذون بالاتباع كما نحن مؤاخذون بالاستتباع فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون يحتمل ان يكون من قول القادة وان يكون من قول الله تعالى فيهم قال في التفسير الكبير قول القادة ليس لكم علينا فضل كذب لأن الرؤساء لهم عذاب الضلال وعذاب الاضلال والاتباع لهم عذاب الضلال فقط لكنه حكاية قول الكفار يوم القيامة والكذب عليهم جائز عندنا كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين قلت ان سلمنا ان الكذب يجوز ان يصدر عنهم يوم القيامة الا ان هذا الكلام لا يجوز ان يكون كاذباً لانهم

مجاهد قول الله من بين أيديهم وعن ايمانهم قال حيث يبصرون وعن شمائلهم حيث لا يبصرون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور قال تذاكرنا عند مجاهد قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم فقال مجاهد هو كما قال يأتيهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم زاد ابن حميد قال يأتيهم من ثم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد المدني قال قال مجاهد فذكر نحو حديث محمد بن عمرو عن أبي عاصم * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال عندي بالصواب قول من قال معناه ثم لآتينهم من جميع وجوه الحق والباطل فأصدهم عن الحق وأحسن لهم الباطل وذلك ان ذلك عقيب قوله لأقعدن لهم صراطك المستقيم فأخبر انه يقعد لبني آدم على الطريق الذي أمرهم الله ان يسلكوه وهو ما وصفنا من دين الله دين الحق فيأتيهم في ذلك من كل وجوهه من الوجه الذي أمرهم الله به فيصدهم عنه وذلك من بين أيديهم وعن ايمانهم ومن الوجه الذي نهاهم الله عنه فيزينه لهم ويدعوهم اليه وذلك من خلفهم وعن شمائلهم وقيل ولم يقل من فوقهم لان رحمة الله تنزل على عباده من فوقهم ذكر من قال ذلك حدثنا سعد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم ولم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل من فوقهم وأما قوله ولا تجد أكثرهم شاكرين فانه يقول ولا تجد رب أكثر بني آدم شاكرين لك نعمتك التي أنعمت عليهم كتكرمتك أباهم آدم بما أكرمته به من اسجادك له ملائكتك وتفضيلك اياه على وشكرهم اياه طاعتهم له بالاقرار بتوحيده واتباع أمره ونهيه وكان ابن عباس يقول في ذلك بما حدثني به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تجد أكثرهم شاكرين يقول موحدين ۞ القول في تأويل قوله (قال اخرج منها مذؤما مدحورا) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن احلاله بالخبيث عدو الله ما أحل به من نقمته ولعنته وطرده اياه عن جنته اذ عصاه وخالف أمره وراجعه من الجواب بما لم يكن له مراجعته به يقول قال الله له عند ذلك اخرج منها أي من الجنة مذؤما مدحورا يقول معيبا والذأم العيب يقال منه ذأمه يذأمه ذأما فهو مذؤم ويتركون الهمز فيقولون ذمته أذيمه ذيما وذاما والذام والذيم أبلغ في العيب من الذم وقد أنشد بعضهم هذا البيت

صحبتك اذ عيني عليها غشاوة * فلما انجلت قطعت نفسي أذيمها

وأكثر الرواة على انشادها ألومها وأما المدحور فهو المقصى يقال دحره يدحره دحرا ودحورا اذا أقصاه وأخرجه ومنه قولهم ادحر عنك الشيطان ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اخرج منها مذؤما مدحورا أخرج منها لعينا منفيا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس مذؤما ممقوتا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قال أخرج منها مذؤما يقول صغيرا منفيا حدثني محمد بن الحسين قال

ثنا

بنوا كلامهم على حكم الله سبحانه بان الكل ضعفا ثم ذكر ما يدل على خلودهم في النار فقال ان الذين كذبوا بآياتنا وهي الدلائل الدالة على الذات والصفات والنبوات والمعاد واستكبروا عنها أي ترفعوا عن قبولها لا تفتح لهم أبواب السماء قال ابن عباس أي لا تفتح لاعمالهم ولا لدعائهم ولا لشيء مما يريدون به طاعة الله تعالى من قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ومن قوله ان كتاب الابرار لفي عليين وقال السدي وغيره لا تفتح لارواحهم أبواب السماء التي هي موضع بهجة الارواح وأماكن سعاداتها كما جاء في الحديث ان روح المؤمن يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب ويقال لها ذلك حتى تنتهي الى السماء السابعة ويستفتح لروح الكافر فيقال لها ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك أبواب السماء وقيل بناء على ان الجنة في السماء معناه ولا يؤذن لهم في الصعود الى السماء ولا تطرق لهم اليها حتى يدخلوا الجنة وقيل أي لا تنزل عليهم البركة والخير من قوله تعالى ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الولوج الدخول وسئل ابن مسعود عن الجمل فقال زوج الناقة استجهالا للسائل واشارة الى ان طلب معنى آخر تكلف والسم بالحركات الثلاثة وقد قرئ بها ثقب الابرة وكل ثقب في البدن لطيف ومنه السم القاتل لنفوذه بلطفه في مسام البدن حتى يصل الى القلب والخياط ما يخاط به قال الفراء خياط ومخيط كازار ومئزر ولحاف وملحف وقناع ومقنع ولما كان جسم الجمل أعظم الاجسام المشهورة عند العرب كما قال

لا عيب بالقوم من طول ومن عظم
جسم الجمال وأحلام العصافير

وكان سم الابرة مثلا في ضيق المسالك حتى قيل أضيق من خرت الابرة قالوا للدليل الماهر خريت لاهتدائه في المضايق المشبهة بأخرات الابر وقف الله تعالى دخولهم الجنة على حصول هذا الشرط المحال ليلزم يأسهم من دخول الجنة قطعا فان الموقوف على المحال محال ومثله قول العرب لا أفعل كذا حتى يشيب الغراب ويبيض القار وقرئ الجمل وزن القمل وكذا الجمل بوزن الحبل وبمعناه لانه القلس وانه الحبل مناسب للخيط الذي يسلك في سم الابرة والبعير لا يناسبه وأهل التناسخ أولوا الآية بان الارواح كانت في الابدان البشرية لما عصت وأذنبت فانها بعد موت الابدان ترد من بدن الى بدن ولا تزال تبقى في التعذيب حتى تنتقل من بدن

الجمل الى بدن الذرة فتنفذ فى سم الخياط وحينئذ تصير مطهرة عن تلك الذنوب فتدخل الجنة وتصل الى السعادة وكذلك ومثل ذلك الجزاء الفظيع نجزى المجرمين قيل هم الكافرون المكذبون المستكبرون المار ذكرهم وقيل يدخل فيه الفساق بشرط عدم التوبة عند المعتزلة و بشرط عدم العفو عند الاشاعرة ثم لما بين انهم لا يدخلون الجنة ذكر انهم يدخلون النار فقال لهم من جهنم مهاد أى فراش ومن فوقهم غواش هى جمع غاشية وهى كل ما يغشاك أى يجللك والمراد الاخبار عن احاطة النار بهم (٩٥) من كل جانب فلهم منها غطاء ووطاء وفراش ولحاف والتنوين فى غواش مثلها فى جوار أعنى انها للتمكن عند بعض لانه بعد حذف يائه لم يبق على زنة مساجد والعوض عند بعض اما عن الياء أو عن اسكان الياء وكذلك نجزى الظالمين هم المشركون أو الفسقة الذين ظلموا أنفسهم ثم عقب الوعيد بالوعد فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وقوله لا نكلف نفسا الا وسعها وقد مر تفسيره فى آخر سورة البقرة اعتراض بين المبتدأ وخبره وليس باجنبى والا لم يحسن وفيه تنبيه للمقصرين على ان الجنة مع عظم قدرها تحصل بالعمل السهل من غير ما حرج وصعوبة فبعدا لمن فاتته وسحقا ومن جعله خبرا فالعائد محذوف أى لا نكلف نفسا منهم ثم وصف أخلاق أهل الجنة فقال ونزعنا ما فى صدورهم من غل نزع الشىء قلعه من مكانه والغل الحقد والتركيب يدور على الاخفاء ومنه الغلول كما مر فى تفسير قوله وما كان لنبى أن يغل وللآية تفسيران الاول أزلنا الاحقاد التى كانت لبعضهم على بعض فى دار الدنيا بتصفية الطباع واسقاط الوساوس ومنعه من ان يرد على القلوب فان الشيطان مشغول بالعذاب فلا يتفرغ لالقاء الوسواس فلم يكن بينهم الا التواد والتعاطف عن على كرم الله وجهه انى لارجو ان أكون أنا وعثمان والزبير منهم الثانى ان درجات أهل الجنة متفاوتة بحسب الكمال والنقص فالله تعالى أزال الحسد عن قلوبهم حتى ان صاحب الدرجة الناقصة لا يحسد صاحب الدرجة الكاملة فيكون هذا فى مقابلة ما ذكره الله تعالى من تبرئ بعض أهل النار من بعض ولعن بعضهم بعضا وليس هذا ببديع ولا بعيد من حال أهل الجنة فان أولياء الله تعالى فى دار الدنيا أيضا بهذه المثابة بحسن توفيق الله تعالى ونور عنايته وهدايته كل منهم قد قنع بما حصل له من نعيم الدنيا وطيباتها لا يميل طبعه الى زوجه وكل هذا نتيجة ملكة الرضا بالقضاء والتسليم لامر رب الارض والسماء

ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله أخرج منها مذؤما مدحورا اما مذؤما فمنفيا واما مدحورا فمطرودا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مذؤما قال منفيا مدحورا قال مطرودا حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع قوله أخرج منها مذؤما قال منفيا والمدحور قال المصغر حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن يونس واسرائيل عن أبى اسحق عن التميمى عن ابن عباس أخرج منها مذؤما قال منفيا حدثنى أبو عمرو القرقسانى عثمان ابن يحيى قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن التميمى سأل ابن عباس ما أخرج منها مذؤما مدحورا قال مقيتا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أخرج منها مذؤما مدحورا فقال ما نعرف المذؤم والمذموم الا واحدا ولكن يكون منتقصه وقال العرب لعامر يا عام وللحارث يا حار وانما أنزل القرآن على كلام العرب ۞ القول فى تأويل قوله (لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين) وهذا قسم من الله جل ثناؤه أقسم ان من اتبع من بنى آدم عدو الله ابليس وأطاعه وصدق ظنه عليه ان يملأ من جميعهم يعنى من كفرة بنى آدم وتباع ابليس وذريته جهنم فرحم الله امرأ كذب ظن عدو الله فى نفسه وخيب فيها أمله وأمنيته ولم يكن ممن طمع فيها عدوه واستغشه ولم يستنصحه وان الله تعالى ذكره انما نبه بهذه الآيات عباده على قدم عداوة عدوه وعدوهم ابليس لهم وسالف ما سلف من حسده لابيهم وبغيه عليه وعليهم وعرفهم مواقع نعمه عليهم قديما فى أنفسهم ووالدهم ليدبروا آياته وليتذكر أولو الالباب فينزجروا عن طاعة عدوه وعدوهم الى طاعته وينيبوا اليها ۞ القول فى تأويل قوله (ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) يقول الله تعالى ذكره وقال الله لآدم يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما فأسكن جل ثناؤه آدم وزوجته الجنة بعد أن اهبط منها ابليس وأخرجه منها وأباح لهما ان يأكلا من ثمارها من أى مكان شاآ منها ونهاهما ان يقربا ثمر شجرة بعينها وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل فى ذلك وما نرى من القول فيه صوابا فى غير هذا الموضع فكرهنا اعادته فتكونا من الظالمين يقول فتكونا ممن خالف أمر ربه وفعل ما ليس له فعله ۞ القول فى تأويل قوله (فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوآتهما) يعنى جل ثناؤه بقوله فوسوس لهما فوسوس اليهما وتلك الوسوسة كانت قوله لهما ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين واقسامه لهما على ذلك وقيل وسوس لهما والمعنى ما ذكرت كما قيل عرضت له بمعنى استبنت اليه وانما يعنى عرضت من هؤلاء اليه فكذلك معنى ذلك فوسوس من نفسه اليهما الشيطان بالكذب من القيل ليبدى لهما ما وورى عنهما من سوآتهما كما قاله رؤبة * ووسوس يدعو مخلصا رب الفلق * ومعنى الكلام فجذب ابليس الى آدم حواء وألقى اليهما ما نهاكما ربكما عن أكل ثمر هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ليبدى لهما ما واراه الله عنهما من عوراتهما فغطاه بستره الذى ستره عليهما وكان وهب بن منبه يقول فى الستر الذى كان الله سترهما به ما حدثنى به

فيمرتون كذلك و يجزون على ذلك وفقنا الله لنيل هذا المقام ببركة أولئك الكرام تجرى من تحتهم الانهار وهذه من جملة أسباب التنزه والترفه ان أجرى على ظاهره ومن جملة السعادات الروحانية ان أريد بها أنواع المكاشفات وأصناف التجليات وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا النعيم المقيم والفوز العظيم بان يسر الاسباب وخلق الدواعى ومنع الصوارف أو بان أعطى العقل ونصب الادلة وأزاح العلة وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله من قرأ بواو العطف فظاهر ومن (٩٦) حذف الواو فلانها جملة يقرب معناها من معنى الاولى وكأنها تفسرها فلا حاجة الى العطف المؤذن بالتغاير ثم حكى عنهم سبب الاهتداء وذلك قوله لقد جاءت رسل ربنا بالحق فجعله واسطة لهدايتنا أولطفا وتنبيها يقولون ذلك فيما بينهم سرورا أو اغتباطا بما نالوا وتلذذا بالتكلم به لا تقربا وتعبدا فان الجنة ليست دار التكليف ونودوا ان تلكم بانه تلكم الجنة والضمير للشأن والحديث ويجوز كونه بمعنى أى لان النداء فى معنى القول وانما قيل تلكم لانهم وعدوا بها فى الدنيا وكأنه قيل لهم هذه تلكم التى وعدتم بها ويجوز ان يكون التقييد للتعظيم ومعنى أورثتموها صارت اليكم ميراثا كما يصير الميراث الى أهله قد يستعمل الارث ولا يراد به زوال الملك عن الميت الى الحى كما يقال هذا الفعل يورثك الشرف أو العار وقيل اعطوا تلك المنازل من غير تعب فى الحال فصار شبيها بالميراث وقيل ان أهل الجنة يرثون منازل أهل النار لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ليس من مؤمن ولا كافر الا له فى الجنة والنار منزل فاذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار رفعت الجنة لاهل النار فنظروا الى منازلهم فيها فقيل لهم هذه منازلكم لو عملتم بطاعة الله ثم يقال يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون فيقسم بين أهل الجنة منازلهم قالت المعتزلة قوله بما كنتم تعملون يدل على ان الموجب للجزاء هو العمل لا التفضل وقال غيرهم لما كان الموفق للعمل الصالح هو الله تعالى كان دخول الجنة بفضله وجعل العمل أمارة على ذلك والمنادى هو الله جل وعلا أو الملك الموكل بذلك والله تعالى أعلم * التأويل يا بنى آدم اما يأتينكم رسل الهامات من أنفسكم من طريق قلوبكم وأسراركم وفيه ان بنى آدم كلهم مستعدون لاشارات الحق والهاماته افترى على الله كذبا بان يقول أكرمنى الله بالكرامات والمقامات ولم يعط أو كذب بمقامات اعطاها بعض أوليائه أولئك ينالهم نصيبهم من الشقاء الذى كتب لهم حتى اذا

حوثرة بن محمد المنقرى قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن أبيه منبه فى قوله فبدت لهما سوآتهما قال كان عليهما نور لا ترى سوآتهما ۞ القول فى تاويل قوله (وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) يقول جل ثناؤه وقال الشيطان لآدم وزوجته حواء ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة ان تأكلا ثمرها الا لئلا تكونا ملكين وأسقطت لا من الكلام لدلالة ما ظهر عليها كما أسقطت من قوله يبين الله لكم ان تضلوا والمعنى يبين الله لكم أن لا تضلوا وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يزعم ان معنى الكلام ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا كراهة ان تكونا ملكين كما يقال اياك ان تفعل كراهة ان تفعل أو تكونا من الخالدين فى الجنة الماكثين فيها أبدا فلا تموتا والقراءة على فتح اللام بمعنى ملكين من الملائكة وروى عن ابن عباس ما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى حماد قال ثنا عيسى الاعمى عن السدى قال كان ابن عباس يقرأ الا أن تكونا ملكين بكسر اللام وعن يحيى بن أبى كثير قال ثنى أحمد بن يوسف قال ثنى القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون قال ثنا يعلى بن حكيم عن يحيى بن أبى كثير انه قرأها ملكين بكسر اللام وكأن ابن عباس و يحيى وجها تاويل الكلام الى ان الشيطان قال لهما ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين من الملوك وانهما تاولا فى ذلك قول الله فى موضع آخر قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى * قال أبو جعفر والقراءة التى لا أستجيز القراءة فى ذلك بغيرها القراءة التى عليها قراء الامصار وهى فتح اللام من ملكين بمعنى ملكين من الملائكة لما قد تقدم بياننا فى ان كل ما كان مستفيضا فى قراءة الاسلام من القراءة فهو الصواب الذى لا يجوز خلافه ۞ القول فى تاويل قوله (وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين) يعنى جل ثناؤه بقوله وقاسمهما وحلف لهما كما قال فى موضع آخر تقاسموا بالله لنبيتنه بمعنى تحالفوا بالله وكما قال خالد بن زهير عم أبى ذؤيب

وقاسمهما بالله جهدا لانتم * الذ من السلوى اذا ما نشورها

بمعنى وحالفهما بالله وكما قال أعشى بنى ثعلبة

رضيعى لبان ثدى أم تقاسما * باسحم داج عوض لا نتفرق

بمعنى تحالفا وقوله انى لكما لمن الناصحين أى لمن ينصح لكما فى مشورته لكما وأمره اياكما باكل ثمر الشجرة التى نهيتما عن أكل ثمرها وفى خبرى اياكما بما أخبركما به من انكما ان أكلتماه كنتما ملكين أو كنتما من الخالدين كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين فحلف لهما بالله حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله فقال انى حلفت قبلكما وأنا أعلم منكما فاتبعانى أرشدكما وكان بعض أهل العلم يقول من خادعنا بالله خدعنا ۞ القول فى تاويل قوله (فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) يعنى جل ثناؤه بقوله فدلاهما بغرور فخدعهما بغرور يقال منه ما زال فلان يدلى فلانا بغرور بمعنى ما زال يخدعه بغرور ويكلمه بزخرف من القول باطل فلما ذاقا الشجرة يقول فلما ذاق آدم وحواء ثمر الشجرة يقول طعماه بدت لهما سوآتهما يقول انكشفت لهما سوآتهما لان الله

اعراهما

أعراهما من الكسوة التى كان كساهما قبل الذنب والخطيئة فسلبهما ذلك بالخطيئة التى أخطآ أو المعصية التى ركبا وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة يقول أقبلا وجعلا يشدان عليهما من ورق الجنة ليواريا سوآتهما كما حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال جعلا يأخذان من ورق الجنة يفعلان على سوآتهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر عن الحسن عن أبى ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آدم كأنه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع بالخطيئة بدت له عورته وكان لا يراها فانطلق فارا فتعرضت له شجرة فحبسته بشعره فقال لها ارسلينى فقالت لست بمرسلتك فناداه ربه يا آدم أمنى تفر قال لا ولكنى استحييتك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان بن عيينة وابن مبارك عن الحسن بن عمارة عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الشجرة التى نهى الله عنها آدم وزوجته السنبلة فلما أكلا منها بدت لهما سوآتهما وكان الذى وارى عنهما من سوآتهما أظفارهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ورق التين يلصقان بعضها الى بعض فانطلق آدم موليا فى الجنة فأخذت برأسه شجرة من الجنة فناداه أمنى تفر قال لا ولكنى استحييتك يارب قال أما كان لك فيما منحتك من الجنة وأبحتك منها مندوحة عما حرمت عليك قال بلى يارب ولكن وعزتك ما حسبت ان أحدا يحلف بك كاذبا قال وهو قول الله وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين قال فبعزتى لأهبطنك الى الارض ثم لا تنال العيش الا كدا قال فاهبط من الجنة وكانا يأكلان فيها رغدا فاهبطا فى غير رغد من طعام وشراب فعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وزرع ثم سقى حتى اذا بلغ حصد ثم داسه ثم ذراه ثم طحنه ثم عجنه ثم خبزه ثم أكله فلم يبلغه حتى بلغ منه ما شاء الله أن يبلغ حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يخصفان قال يرقعان كهيئة الثوب حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يخصفان عليهما من الورق كهيئة الثوب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وكانا قبل ذلك لا يريانها وطفقا يخصفان الآية قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا الحسن عن أبى بن كعب ان آدم عليه السلام كان رجلا طويلا كأنه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع بما وقع من الخطيئة بدت له عورته عند ذلك وكان لا يراها فانطلق هاربا فى الجنة فعلقت برأسه شجرة من شجر الجنة فقال لها ارسلينى قالت انى غير مرسلتك فناداه ربه يا آدم أمنى تفر قال رب انى استحييتك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جعفر بن عون عن سفيان الثورى عن ابن أبى ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال ورق التين حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن ابن أبى ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال ورق التين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن حسام بن مصك عن قتادة وأبى بكر عن غير قتادة قال كان لباس آدم فى الجنة ظفرا كله فلما وقع بالذنب كشط عنه وبدت سوآته قال أبو بكر

تأتيهم رسل الالهامات الالهية والواردات الربانية بعد ان كان هائما فى تيه البشرية يتوفونهم بجذبات الالطاف الالهية عن الاوصاف البشرية قالوا أين ما كنتم تدعون من دون الله من الدنيا وشهواتها وشهدوا وهؤلاء المجرمون المحرومون انهم كانوا ساترين الحق بالباطل فهداهم الله تعالى ثم قال لاهل الخذلان ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس وقدم الجن لان الله تعالى خلق أولا بنى الجان منهم مؤمن ومنهم كافر فلما استولى أهل الكفر منهم بعث اليهم جندا من الملائكة وقيل رئيسهم ابليس فاستأصلوهم ثم خلق آدم وذريته منهم مؤمن ومنهم كافر كلما دخلت أمة فى أعمال أهل النار لعنت أختها المتقدمة فى تلك الاعمال لانهم سبقوها حتى اذا اداركوا الكل فى الاعمال الموجبة النار عذابا ضعفا لان من سن سنة فله وزرها ووزر من عمل بها الكل ضعف لان المتأخر أيضا متقدم الذى يتلوه ويستن بسنته ولكن لا تعلمون انكم متقدمون لمتأخريكم فما كان لكم علينا من فضل لانكم سننتم لمتأخريكم كما سننا لكم لا تفتح لهم أبواب سماء القلوب الى الحضرة ولا يدخلون جنة القربة والوصلة حتى يدخل جمل النفس المتكبرة فى سم خياط أحكام الشريعة وآداب الطريقة وحتى تصير بالتربية فى ازالة الصفات الذميمة وقطع تعلقات ما سوى الله أدق من الشعر بألف مرة فيلج فى سم خياط الفناء فيدخل جنة البقاء وكذلك نجزى المجرمين الذين صارت أنفسهم فى جمل الاولى كالجمل لهم من جهنم المجاهدة والرياضة فراش ومن فوقهم من مخالفات النفس وقمع الهوى لحاف فتذيبهم وتحرق انانيتهم لا نكلف نفسا الا وسعها فيرفع عن ظاهرهم وباطنهم كلفة الايمان والعمل حتى تيسر عليهم العبودية بحسن التوفيق (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة

كافرون وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن

أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم
كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون هل ينظرون الا تأويله يوم
يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا
أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) (٩٨)

قال غير قتادة فطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال ورق التين حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بدت لهما سوآتهما قال كانا لا يريان سوآتهما
حدثني المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا عمرو قال
سمعت وهب بن منبه يقول ينزع عنهما لباسهما قال كان لباس آدم وحواء عليهما السلام نورا على
فروجهما لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا فلما أصابا الخطيئة بدت لهما سوآتهما

۞ القول في تأويل قوله (وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان
لكما عدو مبين) يقول تعالى ذكره ونادى آدم وحواء ربهما ألم أنهكما عن أكل ثمرة الشجرة التي
أكلتما ثمرها وأعلمكما أن ابليس لكما عدو مبين يقول قد أبان عداوته لكما بترك السجود لآدم
حسدا وبغيا كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي معشر عن محمد بن قيس
قوله وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين لم أكلتها وقد
نهيتك عنها قال يا رب أطعمتني حواء قال لحواء لم أطعمته قالت أمرتني الحية قال للحية لم أمرتها
قالت أمرني ابليس قال ملعون مدحور أما أنت يا حواء فكما دميت الشجرة تدمين كل شهر وأما أنت
يا حية فأقطع قوائمك فتمشين على وجهك وسيشدخ رأسك من لقيك اهبطوا بعضكم لبعض عدو
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس قال لما أكل آدم من الشجرة قيل له لم أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها قال
حواء أمرتني قال فإني قد أعقبتها أن لا تحمل إلا كرها ولا تضع إلا كرها قال فرنت حواء عند ذلك فقيل
لها الرنة عليك وعلى ولدك

۞ القول في تأويل قوله (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن
من الخاسرين) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن آدم وحواء فيما أجاباه به واعترافهما على أنفسهما
بالذنب ومسئلتهما إياه المغفرة منه والرحمة خلاف جواب اللعين إبليس إياه ومعنى قوله قالا ربنا ظلمنا
أنفسنا قال آدم وحواء لربهما يا ربنا فعلنا بأنفسنا من الإساءة إليها بمعصيتك وخلاف أمرك
وبطاعتنا عدونا وعدوك فيما لم يكن لنا أن نطيعه فيه من أكل الشجرة التي نهيتنا عن أكلها وإن لم
تغفر لنا يقول وإن أنت لم تستر علينا ذنبنا فتغطيه علينا وتترك فضيحتنا به بعقوبتك إيانا عليه
وترحمنا بتعطفك علينا وتركك أخذنا به لنكونن من الخاسرين يعني لنكونن من الهالكين وقد
بينا معنى الخاسر فيما مضى بشواهده والرواية فيه بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال آدم عليه السلام يا رب
أرأيت إن تبت واستغفرتك قال إذا أدخلك الجنة وأما إبليس فلم يسأله التوبة وسأل النظرة فأعطى
كل واحد منهما ما سأل حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن
الضحاك في قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا الآية قال هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه

۞ القول في تأويل قوله (قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين)
وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن فعله بإبليس وذريته وآدم وولده والحية يقول تعالى ذكره لآدم
وحواء وإبليس والحية اهبطوا من السماء إلى الأرض بعضكم لبعض عدو كما حدثنا ابن وكيع

قال

القراآت نعم بكسر العين حيث كان علي الباقون بالفتح مؤذن بغير همز النجاري عن ورش
ويزيد والشموني وحمزة في الوقف
ان مخففة لعنة الله بالرفع عاصم وأبو
عمرو وأبو جعفر ونافع وسهل
ويعقوب وابن مجاهد وأبو عون عن
قنبل الباقون مشددة وبالنصب
* الوقوف حقا ج لانتهاء الاستفهام
نعم لا للعطف مع الابتداء بالتأذين
على التعظيم الظالمين ه لا لان
الذين صفتهم عوجا لا لاحتمال
الواو الاستئناف أو الحال كافرون
ه لان ما بعده لم يدخل في التأذين
ولم يجز أن يكون حالا لتناهي حال
الفئتين واتفاق الجملتين بسيماهم
ط يطمعون ه أصحاب النار
ج لان بعده جواب إذا الظالمين ه
تستكبرون ه برحمة ط لتناهي
الاستفهام والاقسام يحزنون ه
رزقكم الله ط الكافرين ه
الحياة الدنيا ج للابتداء مع فاء
التعقيب هذا ط وما مصدرية كما
في كما نسوا والتقدير ننساهم نسيانهم
وجحودهم يجحدون ه يؤمنون
ه الا تأويله ط بالحق ج لابتداء
الاستفهام مع الغاء التعقيب كنا
نعمل ط يفترون ه * التفسير
ولما شرح وعيد الكفار وثواب
الابرار اتبعه المناظرات التي تدور
بين الفريقين فقال ونادى وانما
ذكره بلفظ الماضي لان المستقبل
الذي يخبر الله تعالى عنه موجب
تحقق وقوعه كالماضي والظاهر
أن هذا النداء انما يكون بعد
الاستقرار في الجنة لانه ورد بعد قوله ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها قيل الجنة في أعلى السموات والنار في
أسفل الارض ومع هذا البعد الشديد كيف يصح هذا النداء وأجيب بأن البعد الشديد والقرب القريب عندنا ليس من موانع الادراك ولو سلم
المنع في الشاهد فلم نسلم في الغائب وهذا النداء يقع من كل أهل الجنة لكل أهل النار لان أصحاب الجنة وأصحاب النار يفيد العموم لكن الجمع
اذا قرن بالجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من أهل الجنة ينادي من كان يعرفه من الكفار وان في ان وجدنا مخففة من الثقيلة كما مر في

قال ثنا عمرو بن طلحة عن أسباط عن السدي اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال فلعن الحية وقطع قوائمها وتركها تمشي على بطنها وجعل رزقها من التراب واهبطوا الى الارض آدم وحواء وابليس والحية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن أبي عوانة عن اسمعيل بن سالم عن أبي صالح اهبطوا بعضكم لبعض عدو قال آدم وحواء والحية وقوله ولكم في الارض مستقر يقول ولكم يا آدم وحواء وابليس والحية في الارض قرار تستقرونه وفراش تمتهدونه كما حدثني المثنى قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله ولكم في الارض مستقر قال هو قوله هو الذي جعل لكم الارض فراشا وروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثت عن عبيد الله عن اسرائيل عن السدي عمن حدثه عن ابن عباس قوله ولكم في الارض مستقر قال القبور * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ان يقال ان الله تعالى ذكره أخبر آدم وحواء وابليس والحية اذا اهبطوا الى الارض انهم عدو بعضهم لبعض وان لهم مستقرا يستقرون فيه ولم يخصصها بأن لهم فيها مستقرا في حال حياتهم دون حال موتهم بل عم الخبر عنها بأن لهم فيها مستقرا فذلك على عمومه كما عم خبر الله لهم فيها مستقر في حياتهم على ظهرها وبعد وفاتهم في بطنها كما قال جل ثناؤه ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا وأما قوله ومتاع الى حين فانه يقول جل ثناؤه ولكم فيها متاع تستمتعون به الى انقطاع الدنيا وذلك هو الحين الذي ذكره كما حدثت عن عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل عن السدي عمن حدثه عن ابن عباس ومتاع الى حين قال الى يوم القيامة والى انقطاع الدنيا والحين نفسه الوقت غير أنه مجهول القدر فدل على ذلك قول الشاعر

وما مراحك بعد الحلم والدين * وقد علاك مشيب حين لا حين

أي وقت لا وقت ❁ القول في تأويل قوله (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) يقول تعالى ذكره قال الله للذين أهبطهم من سمواته الى أرضه فيها تحيون يقول في الارض تحيون يقول تكونون فيها أيام حياتكم وفيها تموتون يقول في الارض يكون وفاتكم ومنها تخرجون يقول ومن الارض يخرجكم ربكم ويحشركم لبعث القيامة ❁ القول في تأويل قوله (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم) يقول جل ثناؤه للجهلة من العرب الذين كانوا يتعرون للطواف اتباعا منهم أمر الشيطان وتركا منهم طاعة الله فعرفهم انخداعهم بغروره لهم حتى تمكن منهم فسلبهم من ستر الله الذي أنعم به عليهم حتى أبدى سوآتهم وأظهرها من بعضهم لبعض مع تفضل الله عليهم بتمكينهم مما يستترون ونها به وانهم قد سار بهم سيرته في أبويهم آدم وحواء اللذين دلاهما بغرور حتى سلبهما ستر الله الذي كان أنعم به عليهما حتى أبدى لهما سوآتهما بغرارهما منه يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري يعني بانزاله عليهم ذلك خلقه لهم ورزقه اياهم واللباس ما يلبسون من الثياب يواري سوآتكم يقول يستر عوراتكم عن أعينكم وكنى بالسوآت عن العورات واحدتها سوأة وهي فعلة من السوء وانما سميت سوأة لانه يسوء صاحبها انكشافها من جسده كما قال الشاعر

خرقوا جيب فتاتهم * لم يبالوا سوأة الرجله

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو

قوله ان تلكم الجنة وكذا قوله ان لعنة الله لان النداء والتأذين في معنى القول قال ابن عباس وجدنا ما وعدنا ربنا في الدنيا من الثواب حقا صدقا مطابقا للواقع فهل وجدتم ما وعد ربكم من العقاب حقا والغرض من هذا الاستفهام اظهار البشاشة والاغتباط وايقاع الحزن في قلب العدو وفي هذه الحكاية لطف للمؤمنين وترغيب كما في سائر الاخبار وانما حذف المفعول في وعد ربكم لدلالة المفعول في وعدنا عليه ولان كونهم مخاطبين من قبل الله تعالى بهذا الوعد يوجب مزيد التشريف وانه لا يليق الا بحال المؤمنين (٩٩) ويحتمل ان يكون الاطلاق ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيامة قالوا نعم قال سيبويه نعم عدة وتصديق أي تستعمل تارة تصديقا فاذا قال قد كان كذا وكذا فقلت نعم فقد صدقت والحاصل ان نعم للتصديق في الخبر والتحقيق في الاستفهام مثبتين كانا أو منفيين ولو قيل قام زيد أو أقام زيد فيقول نعم كان معناه نعم قام زيد أو لم يقم زيد فقلت نعم كان المعنى ما قام زيد مصدقا أو محققا ومن ثم قال ابن العباس لو قالوا في جواب ألست بربكم نعم لكان كفرا هذا من حيث اللغة وقد يكون العرف على خلاف ذلك كقول الفقهاء لو قيل أليس لي عليك دين فقلت نعم التزمت الدين بناء على العرف الطارئ بعد الوضع وكنانة تكسر العين من نعم وروى عن عمر انه سأل قوما عن شيء فقالوا نعم فقال عمر أما النعم فالابل قولوا نعم وأنكر هذه الرواية أبو عبيد فأذن مؤذن قال ابن عباس هو الملك صاحب الصور يأمره الله فينادي نداء يسمع أهل الجنة وأهل النار ومعنى التأذين بالنداء التصويت للاعلام بالصلاة وبوقتها والظالمون في الآية قيل عام للكافر والفاسق والظاهر انهم الكفار لان الصد عن سبيل الله أي المنع عن قبول الدين الحق بالقهر أو بالحيلة والقاء الشكوك والشبهات في الدلائل وهو المراد بقوله ويبغونها عوجا وقد مر في آل عمران والكفر بالآخرة كلها من أوصاف الكفرة وانما قدم بالآخرة تصحيحا لفواصل الآي ولم يزد لفظة هم ههنا على القياس وأما في سورة هود فلما تقدم هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ثم قال ألا لعنة الله على الظالمين ولم يقل عليهم والقياس ذلك التبس انهم هم أم غيرهم فكرر ليعلم انهم هم المذكورون لا غيرهم ثم وصف أهل الجنة والنار فقال وبينهما يعني بين الجنة والنار أو بين الفريقين حجاب وهو السور المذكور في قوله سبحانه فضرب بينهم بسور له باب قيل أي حاجة الى ضرب هذا السور والجنة

فوق السموات والجحيم في أسفل سافلين وأجيب بأن بعد أحدهما عن الآخر لا يمنع أن يكون بينهما سور وحجاب والأعراف لغة جمع عرف بالضم وهو الرمل المرتفع ومنه عرف الفرس وعرف الديك وكل مرتفع من الأرض عرف لأنه بسبب ارتفاعه يصير أعرف مما انخفض منه والأعراف في الآية يفسر بالمكان تارة وبغيره أخرى أما الذين فسروه بالمكان وهم الأكثرون فقالوا إن الأعراف أعالي السور المضروب بين الجنة والنار وروي عن ابن عباس (١٠٠) وعنه أيضا أن الأعراف شرف الصراط وعلى هذا التفسير فالذين هم على الأعراف من هم فيه قولان أحدهما أنهم أقوام يكونون في الدرجة العليا من الثواب وثانيهما أنهم في الدرجة النازلة وعلى الأول فيه وجوه وقال أبو مجلز هم ملائكة يعرفون أهل الجنة وأهل النار فقيل له يقول الله تعالى وعلى الأعراف رجال وأنت تقول إنهم ملائكة فقال الملائكة ذكور لا إناث ويرد عليه أن الرجل لغة يطلق على من يصلح أن يكون من نوعه أنثى بل يطلق على الذكر من بني آدم وقيل إنهم الأنبياء عليهم السلام أجلسهم الله تعالى على ذلك المكان العالي إظهارا لشرفهم وليكونوا مشرفين على الفريقين مطلعين على أحوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم وقيل إنهم الشهداء وعلى القول الثاني قيل إنهم قوم تساوت حسناتهم وسيئاتهم أوقفهم الله على هذه الأعراف لأنها درجة متوسطة بين الجنة والنار ثم تؤول عاقبة أمرهم إلى الجنة برحمة من الله وفضل قاله حذيفة وابن مسعود واختاره الفراء وخصصه بعضهم فقال هم قوم خرجوا إلى الغزو بغير إذن إمامهم فاستشهدوا فساوت معصيتهم طاعتهم وفي هذا التخصيص نظر وقال عبد الله بن الحرث إنهم مساكين أهل الجنة وقال قوم هم الفساق من أهل الصلاة يعفو الله عنهم ويسكنهم الأعراف وأما الذين فسروه بغير المكان وهو قول الحسن والزجاج فقد قالوا إن المعنى وعلى معرفة أهل الجنة والنار رجال يميزون البعض من البعض إما بالإلهام أو بتعريف الملائكة قال الحسن والله لا أدري أول بعضهم الأمعناه وعلى جميع التفاسير فهم يعرفون أهل الجنة وأهل النار قال قوم يعرفون أهل الجنة بكون وجوههم ضاحكة مستبشرة ومبيضة وأهل النار بسواد وجوههم وزرقة عيونهم وزيف بأن هذا النوع من المعرفة عام لأهل المحشر فلا وجه لتخصيص أصحاب الأعراف بذلك ويمكن أن يقال إن معرفتهم لكونهم على الأمكنة المرتفعة آمنين وقال المحققون إنهم كانوا

عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لباسا يواري سوآتكم قال كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة ولا يلبس أحدهم ثوبا طاف به **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد المصري قال سمعت مجاهدا يقول في قوله يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا قال أربع آيات نزلت في قريش كانوا في الجاهلية لا يطوفون بالبيت إلا عراة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف قال سمعت معبدا الجهني يقول في قوله يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا قال اللباس الذي يلبسون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم قال كانت قريش تطوف عراة لا يلبس أحدهم ثوبا طاف فيه وقد كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وشريك بن يوسف عن عوف عن معبد الجهني يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم هو لبوسكم هذه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لباسا يواري سوآتكم قال هي الثياب **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد قال ثني من سمع عروة بن الزبير يقول اللباس الثياب **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم قال يعني ثياب الرجل التي يلبسها ۞ **القول في تأويل قوله** (وريشا) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الأمصار وريشا بغير ألف وذكر عن زر بن حبيش والحسن البصري أنهما كانا يقرآنه ورياشا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبان العطار قال حدثنا أن زر بن حبيش قرأها وريشا * **قال أبو جعفر** والصواب من القراءة في ذلك قراءة من قرأ وريشا بغير ألف لإجماع الحجة من القراء عليها وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر في إسناده نظر أنه قرأه ورياشا فمن قرأ ذلك ورياشا فإنه يحتمل أن يكون أراد به جمع الريش كما تجمع الذئب ذئابا والبئر بئارا ويحتمل أن يكون أراد به مصدرا من قول القائل راشه الله يريشه رياشا وريشا كما يقال لبسه يلبسه لباسا ولبسا وقد أنشد بعضهم

فلما كشفنا اللبس عنه مسحنه * بأطراف طفل زان غيلا موشما

بكسر اللام من اللبس والرياش في كلام العرب الأثاث وما ظهر من الثياب من المتاع مما يلبس أو يحشى من فراش أو دثار والريش إنما هو المتاع والأموال عندهم وربما استعملوه في الثياب والكسوة دون سائر المال يقولون أعطاه سرجا بريشه ورحلا بريشه أي بكسوته وجهازه ويقولون إنه لحسن ريش الثياب وقد يستعمل الرياش في الخصب ورفاهة العيش ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال الرياش المال **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وريشا يقول مالا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وريشا قال المال **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل

يعرفون أهل الخير والايمان والصلاة وأهل الشر والكفر والافساد وهم كانوا في الدنيا شهداء الله على أهل الايمان والطاعة وعلى أهل الكفر والمعصية فهو تعالى يجلسهم على الاعراف ليكونوا مطلعين على الكل يشهدون على كل أحد بما يليق به ثم قال ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم أي انهم اذا نظروا الى الجنة سلموا على أهلها ثم أخبر على سبيل الاستئناف ان أهل الاعراف لم يدخلوا الجنة وهم يطمعون كان سائلا عن حالهم أو على انه صفة أخرى لرجال فان قلنا ان أصحاب الاعراف هم الاشراف (١٠١) فيكون الله تعالى أخرهم عن الجنة ليطلعوا على أحوال الجنة والنار ثم انه تعالى ينقلهم الى الدرجات العلى في الجنة كما روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون الكوكب الدري في وسط السماء وان أبا بكر وعمر منهم ومعنى يطمعون على هذا يتيقنون كقول ابراهيم والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ولا يخفى ما في هذه العبارة من حسن الادب وان قلنا أصحاب الاعراف هم الاوساط فلا اشكال لانهم يطمعون من فضل الله واحسانه ان ينقلهم من ذلك الموضع الى الجنة واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قال الواحدي التلقاء جهة اللقاء وهي جهة المقابلة وهو في الاصل مصدر استعمل ظرفا ولم يأت من المصادر على تفعال بالكسر الاحرفان تبيان وتلقاء وانه في الاسم كثير كتمثال وتقصار والمعنى انه كلما وقعت أبصار أصحاب الاعراف على أهل النار تضرعوا الى الله تعالى انه لا يجعلهم من زمرتهم وفي بناء الفعل للمفعول وان لم يقل واذا أبصروا فائدة هي أن صارفا يصرف أبصارهم لينظروا فيستعيذوا ويوبخوا ثم بين ان أصحاب الاعراف ينادون رجالا من أكابر أهل النار واستغنى عن التصريح بهم بوصفهم بما لا يليق الابهم فقال ونادى

المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وريشا قال اما ريشا فريش المال حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد المدني قال ثني من سمع عروة بن الزبير يقول الرياش المال حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله وريشا يعني المال ذكر من قال هو اللباس ورفاهة العيش حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وريشا قال الرياش اللباس والعيش والنعيم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وسهل بن يوسف عن عوف عن معبد الجهني وريشا قال الرياش المعاش حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا عوف قال قال معبد الجهني وريشا قال هو المعاش وقال آخرون الريش الجمال ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وريشا قال الريش الجمال ❁ القول في تأويل قوله (ولباس التقوى ذلك خير) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم لباس التقوى هو الايمان ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولباس التقوى هو الايمان حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولباس التقوى الايمان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرني حجاج عن ابن جريج ولباس التقوى الايمان وقال آخرون هو الحياء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وسهل بن يوسف عن عوف الجهني في قوله ولباس التقوى الذي ذكر الله في القرآن هو الحياء حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا عوف قال قال معبد الجهني فذكر مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن عوف عن معبد بنحوه وقال آخرون هو العمل الصالح ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ولباس التقوى ذلك خير قال لباس التقوى العمل الصالح وقال آخرون بل ذلك هو السمت الحسن حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا عبد الله بن داود عن محمد بن موسى عن الذيال بن عمرو عن ابن عباس ولباس التقوى قال السمت الحسن في الوجه حدثني المثنى قال ثنا اسحق بن الحجاج قال ثنا ابن اسمعيل عن سليمان بن أرقم عن الحسن قال رأيت عثمان بن عفان على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه قميص محلول الزر وسمعته يأمر بقتل الكلاب وينهى عن اللعب بالحمام ثم قال يا أيها الناس اتقوا الله في هذه السرائر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفس محمد بيده ما عمل أحد قط سرا الا ألبسه الله رداءه علانية ان خيرا فخير وان شرا فشر ثم تلا هذه الآية وريشا ولم يقرأها وريشا ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله قال السمت الحسن وقال آخرون هو خشية الله ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد المدني قال ثني من سمع عروة بن الزبير يقول لباس التقوى خشية الله ❁ وقال آخرون لباس التقوى في هذه المواضع ستر العورة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولباس التقوى يتقي الله فيواري عورته فذلك لباس التقوى ❁ واختلفت القراء في

أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم المال أو كثرتكم واجتماعكم وما كنتم تستكبرون عن الحق وعلى الناس وفيه تبكيت للمخاطبين وشماتة بهم ثم زادوا في التبكيت مشيرين الى فريق من أهل الجنة كانوا يستضعفونهم ويستقلون أحوالهم وربما استهزؤا بهم وانفوا من مشاركتهم في دينهم لقلة حظوظهم من الدنيا فقالوا أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة اما قوله ادخلوا الجنة الى آخر الآية فمن قول الله تعالى لاصحاب الاعراف أو من قول الملائكة لهم بامره أو من قول بعضهم لبعض وذلك بعد ان يحبسوا أو يحاسبوا ويقولوا قال

المفسرون الرجال ههنا الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل السهمي ونظراؤهم وكانوا يقولون ان بلالا وسلمان وعمارا وأمثالهم يدخلهم الله الجنة ويدخلنا النار كلا والله ان الله لا يفضل علينا خدمنا ورعاتنا أقسموا ان لا يخصهم بفضل دونهم فناداهم أصحاب الاعراف ثم ختم المناظرين بقوله ونادى أصحاب النار قال ابن عباس لما صار أصحاب الاعراف الى الجنة طمع أهل النار بفرج بعد اليأس فقالوا رب ان لنا قرابات من أهل الجنة فأذن

لنا حتى نراهم ونكلمهم فأمر الله بالجنة فزخرفت ثم نظر أهل جهنم الى قراباتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم فعرفوهم فنظر أهل الجنة الى قراباتهم من أهل جهنم فلم يعرفوهم قد اسودت وجوههم وصاروا خلقا آخر فنادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم وقالوا أفيضوا علينا من الماء طلبوا الماء أولا لما في بواطنهم من الاحتراق الشديد وفي الافاضة نوع دلالة على ان أهل الجنة أعلى مكانا من أهل النار قال بعض العلماء انهم سألوا ذلك مع جواز الحصول وقال آخرون بل مع اليأس لانهم عرفوا دوام عقابهم ولكن الآيس من الشئ قد يطلبه كما يقال في المثل الغريق يتعلق بالزبد وان علم انه لا يغنيه قوله أو مما رزقكم الله قيل أي سائر الاشربة لدخوله في حكم الافاضة وقيل أي من الثمار أو الطعام والمراد وألقوا علينا من الطعام والفاكهة كقوله علفتها تبنا وماء باردا * فيكون في الآية دليل على نهاية عطشهم وشدة جوعهم ثم كان لسائل ان يسأل فما اذا أجابهم أهل الجنة فقيل قالوا ان الله حرمهما على الكافرين أي منعهم شراب الجنة وطعامها كما يمنع المكلف ما يحرم عليه وهذه نهاية الحسرة والخيبة أعاذنا الله منها ثم وصف هؤلاء الكافرين بانهم الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة وقد مر تفسير الوصفين في أوسط سورة الانعام وقال ابن عباس يريد المستهزئين المقتسمين وجملة الامر ان الانسان يطمع في طول العمر وحسن العيش وكثرة المال وقوة الجاه فلشدة رغبته في هذه الاشياء يصير محجوبا عن طلب الدين غريقا في بحر الدنيا ومشتهياتها ثم ذكر جزاءهم يوم القيامة على سبيل الحكاية فقال فاليوم ننساهم أي نتركهم في عذابهم كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا قال الحسن ومجاهد والسدي والاكثرون قيل أي نعاملهم معاملة من نسي بتركهم في النار كما فعلوا هم في الاعراض عن آياتنا فسمى جزاء النسيان نسيانا كقوله وجزاء سيئة سيئة والحاصل انه

قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المكيين والكوفيين والبصريين ولباس التقوى ذلك خير برفع ولباس وقرأ ذلك عامة قراء المدينة ولباس التقوى بنصب اللباس وهي قراءة بعض قراء الكوفيين فمن نصب ولباس فانه نصبه عطفا على الريش بمعنى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا وأنزلنا لباس التقوى وأما الرفع فان أهل العربية يختلفون في المعنى الذي ارتفع به اللباس فكان بعض نحويي البصرة يقول هو مرفوع على الابتداء وخبره في قوله ذلك خير وقد استخطأه بعض أهل العربية في ذلك وقال هذا غلط لانه لم يعد على اللباس في الجملة عائد فيكون اللباس اذا رفع على الابتداء وجعل ذلك خير خبرا * وقال بعض نحويي الكوفة ولباس يرفع بقوله ولباس التقوى خير ويجعل ذلك من نعته وهذا القول عندي أولى بالصواب في رافع اللباس لانه لا وجه للرفع الا أن يكون مرفوعا بخير واذا رفع بخير لم يكن في ذلك وجه الا أن يجعل اللباس نعتا لا لانه عائد على اللباس من ذكره في قوله ذلك خير فيكون خير مرفوعا بذلك وذلك به فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام اذا رفع لباس التقوى ولباس التقوى ذلك الذي قد علمتموه خير لكم يا بني آدم من لباس الثياب التي تواري سوآتكم ومن الرياش التي أنزلناها اليكم فالبسوه وأما تأويل من قرأه نصبا فانه يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى هذا الذي أنزلنا عليكم من اللباس الذي يواري سوآتكم والريش ولباس التقوى خير لكم من التعري والتجرد من الثياب في طوافكم بالبيت فاتقوا الله والبسوا ما رزقكم الله من الرياش ولا تطيعوا الشيطان بالتجرد والتعري من الثياب فان ذلك سخرية منه بكم وخدعة كما فعل بأبويكم آدم وحواء فخدعهما حتى جردهما من لباس الله الذي ألبسهما باطاعتهما له في أكل ما كان الله نهاهما عن أكله من ثمر الشجرة التي عصياه بأكلها وهذه القراءة أولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب أعني نصب قوله ولباس التقوى لصحة معناه في التأويل على ما بينت وان الله انما ابتدأ الخبر عن انزاله اللباس الذي يواري سوآتنا والرياش توبيخا للمشركين الذين كانوا يتجردون في حال طوافهم بالبيت ويأمرهم بأخذ ثيابهم والاستتار بها في كل حال مع الايمان به واتباع طاعته ويعلمهم ان كل ذلك خير من كل ما هم عليه مقيمون من كفرهم بالله وتعريهم لانه أعلمهم ان بعض ما أنزل اليهم خير من بعض ومما يدل على صحة ما قلنا في ذلك الآيات التي بعد هذه الآية وذلك قوله يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما وما بعد ذلك من الآيات الى قوله وان تقولوا على الله ما لا تعلمون فانه جل ثناؤه يأمر في كل ذلك بأخذ الزينة من الثياب واستعمال اللباس وترك التجرد والتقوى وبالايمان به واتباع أمره والعمل بطاعته ونهى عن الشرك به واتباع أمر الشيطان مؤكدا في كل ذلك ما قد أجمله في قوله يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير * وأولى الاقوال بالصحة في تأويل قوله ولباس التقوى استشعار النفوس تقوى الله في الانتهاء عما نهى الله عنه من معاصيه والعمل بما أمر به من طاعته وذلك يجمع الايمان والعمل الصالح والحياء وخشية الله والسمت الحسن لان من اتقى الله كان به مؤمنا وبما أمره به عاملا ومنه خائفا وله مراقبا ومن ان يرى عند ما يكرهه من عباده مستحييا ومن كان كذلك ظهرت آثار الخير فيه فحسن سمته وهديه ورؤيت عليه بهجة الايمان ونوره

ونوره وانما قلنا عنى بلباس التقوى استشعار النفس والقلب ذلك لان اللباس انما هو ادراع ما يلبس واجتياب ما يكسى أو تغطية بدنه أو بعضه به فكل من ادرع شيأ واجتابه حتى يرى هو أو أثره عليه فهو له لابس ولذلك جعل جل ثناؤه الرجال للنساء لباسا وهن لهم لباسا وجعل الليل لعباده لباسا ذكر من تأول ذلك بالمعنى الذى ذكرنا من تأويله اذا قرئ قوله ولباس التقوى رفعا حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى ولباس التقوى الايمان ذلك خير يقول ذلك من الرياش واللباس يوارى سوآتكم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولباس التقوى قال لباس التقوى خير وهو الايمان ۞ القول فى تأويل قوله (ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون) يقول تعالى ذكره ذلك الذى ذكرت لكم أى أنزلته اليكم أيها الناس من اللباس والرياش من حجج الله وأدلته التى يعلم بها من كفر صحة توحيد الله وخطأ ما هم عليه مقيمون من الضلالة لعلهم يذكرون يقول جل ثناؤه جعلت ذلك لهم دليلا على ما وصفت ليذكروا فيعتبروا وينيبوا الى الحق وترك الباطل رحمة منى بعبادى ۞ القول فى تأويل قوله (يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما) يقول تعالى ذكره يابنى آدم لا يخدعنكم الشيطان فيبدى سوآتكم للناس بطاعتكم اياه عند اختباره لكم كما فعل بأبويكم آدم وحواء عند اختباره اياهما فأطاعاه وعصيا ربهما فأخرجهما بما سبب لهما من مكره وخدعه من الجنة ونزع عنهما ما كان ألبسهما من اللباس ليريهما سوآتهما بكشف عورتهما واظهارها لاعينهما بعد اذ كانت مستترة وقد بينا فيما مضى ان معنى الفتنة الاختبار والابتلاء بما أغنى عن اعادته وقد اختلف أهل التأويل فى صفة اللباس الذى أخبر الله جل ثناؤه انه نزعه عن أبوينا وما كان فقال بعضهم كان ذلك أظفارا ذكر من لم يذكر قوله فيما مضى من كتابنا هذا فى ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عكرمة ينزع عنهما لباسهما قال لباس كل دابة منها ولباس الانسان الظفر فادركت آدم التوبة عند ظفره أو قال أظفاره حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الحميد الحمانى عن نصر أبى عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال تركت أظفاره عليه زينة ومنافع فى قوله ينزع عنهما لباسهما حدثنى أحمد بن الوليد القرشى قال ثنا ابراهيم بن أبى الوزير قال أخبرنا مخلد بن الحسين عن عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس فى قوله ينزع عنهما لباسهما قال كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت الاظفار تذكرة وزينة حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سماك عن عكرمة فى قوله ينزع عنهما لباسهما قال كان لباسه الظفر فانتهت توبته الى ظفاره وقال آخرون كان لباسهما نورا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن وهب بن منبه ينزع عنهما لباسهما النور حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا عمرو قال سمعت وهب بن منبه يقول فى قوله ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما قال كان لباس آدم وحواء نورا على فروجهما لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا وقال آخرون انما عنى الله بقوله ينزع عنهما لباسهما يسلبهما تقوى الله ذكر من قال ذلك

لا يجيب دعاءهم ولا يرحم ضعفهم وذلهم عن أبى الدرداء ان الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عذابهم فيستغيثون فيغاثون بالضريع الذى لا يسمن ولا يغنى من جوع ثم يستغيثون فيغاثون بطعام ذى غصة ثم يذكرون الشراب فيستغيثون الى أهل الجنة كما فى هذه الآية فتقول أهل الجنة ان الله حرمهما على الكافرين ويقولون لمالك ليقض علينا ربك فيجيبهم على ما قيل بعد ألف عام انكم ماكثون ويقولون ربنا أخرجنا منها فيجيبهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فعند ذلك ييأسون من كل خير ويأخذون فى زفير وشهيق وعن ابن عباس فى صفة أهل الجنة انهم يرون الله عز وجل فى كل جمعة وبمنزل كل واحد منهم الف باب فاذا رأوا الله تعالى دخل من كل باب ملك معهم الهدايا الشريفة وقال ان نخل الجنة خشبها الزمرد وقواعها الذهب الاحمر وسعفها حلل وكسوة لاهل الجنة وثمرها أمثال القلال أشد بياضا من الفضة وألين من الزبد وأحلى من العسل لا عجم فيها فهذه صفة الفريقين من القرآن والحديث فتأهب لايهما شئت والله الموفق ولما شرح الله تعالى حال الطائفتين والمناظرات الجارية بينهم لتكون حاملا للمكلف على الحذر من مواجب النار وعلى الرغبة فى مستتبعات الجنة بين شرف هذا الكتاب الكريم وغاية منافعه الجليلة فقال جئناهم بكتاب فصلناه ميزنا بعضه عن بعض تمييزا يهدى الى الرشاد ويؤمن من الغلط والتخليط وانما فعلنا ذلك لا كيف ما اتفق بل على علم بما فى كل فصل من تلك الفصول من الفوائد الكثيرة والمنافع العزيزة حتى جاء بريئا من كل خلل وقدح ومعجزا باقيا على وجه الدهر وقوله هدى ورحمة حالان من منصوب فصلناه كما ان على علم حال مرفوعة ويحتمل ان يكونا مفعولا لهما القوم يؤمنون لان فائدته تعود اليهم ثم لما بين ازاحة العلة بسبب انزال هذا الكتاب المفصل الموجب للهداية والرحمة بين بعده حال من كذب فقال هل ينظرون الا تأويله والنظر ههنا بمعنى الانتظار والتوقع وكيف ينتظرون مع جحدهم وانكارهم الجواب لعلهم أقواما تشككوا وتوقفوا ولهذا السبب انتظروه وأيضا انهم كانوا جاحدين الا أنهم بمنزلة المنتظرين من حيث ان تلك الاحوال تأتيهم لا محالة قال الفراء الضمير فى تأويله للكتاب أى الا عاقبة أمره وما يؤل اليه من بيان صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد أو عاقبة ما وعدوا به على ألسنة الرسل من الثواب والعقاب والتأويل مرجع الشئ ومصيره من

حدثنا ابن وكيع قال ثنا مطلب بن زياد عن ليث عن مجاهد ينزع عنهما لباسهما قال التقوى حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن ليث عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر والصواب من القول في تأويل ذلك عندي ان يقال ان الله تعالى حذر عباده ان يفتنهم الشيطان كما فتن أبويهم آدم وحواء وان يجردهم من لباس الله الذي أنزله اليهم كما نزع عن أبويهم لباسهما واللباس المطلق من الكلام بغير اضافة الى شئ في متعارف الناس هو ما اختار فيه اللباس من أنواع الكساء أو غطى بدنه أو بعضه واذ كان ذلك كذلك فالحق ان يقال ان الذي أخبر الله عن آدم وحواء من لباسهما الذي نزعه عنهما الشيطان هو بعض ما كانا يواريان به أبدانهما وعورتهما وقد يجوز ان يكون ذلك كان ظفرا ويجوز ان يكون كان ذلك نورا ويجوز ان يكون غير ذلك ولا خبر عندنا بأي ذلك تثبت به الحجة فلا قول في ذلك أصوب من ان يقال كما قال جل ثناؤه ينزع عنهما لباسهما وأضاف جل ثناؤه الى ابليس اخراج آدم وحواء من الجنة ونزع ما كان عليهما من اللباس عنهما وان كان الله جل ثناؤه هو الفاعل ذلك بهما عقوبة على معصيتهما اياه اذ كان الذي كان منهما في ذلك عن تسبيب ذلك لهما بمكره وخداعه فأضيف اليه أحيانا بذلك المعنى والى الله أحيانا بفعله ذلك بهما ۞ القول في تأويل قوله (انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) يعني جل ثناؤه بذلك ان الشيطان يراكم هو والهاء في انه عائدة على الشيطان وقبيله يعني وصنفه وجنسه الذي هو منه واحده جمعه قبل وهم الجن كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله انه يراكم هو وقبيله قال الجن والشياطين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انه يراكم هو وقبيله قال قبيله نسله وقوله من حيث لا ترونهم يقول من حيث لا ترون أنتم أيها الناس الشيطان وقبيله انا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون يقول جعلنا الشياطين نصراء الكفار الذين لا يوحدون الله ولا يصدقون رسله ۞ القول في تأويل قوله (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون) ذكر ان معنى الفاحشة في هذا الموضع ما حدثني علي بن سعيد بن مسروق الكندي قال ثنا أبو محياة عن منصور عن مجاهد واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قال كانوا يطوفون بالبيت عراة يقولون نطوف كما ولدتنا أمهاتنا فتضع المرأة على قبلها النسعة أو الشئ فتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله * فما بدا منه فلا أحله

حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا فاحشتهم انهم كانوا يطوفون بالبيت عراة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن مفضل عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير والشعبي واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا قال كانوا يطوفون بالبيت عراة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قال كان قبيلة من العرب من أهل اليمن يطوفون بالبيت عراة فاذا قيل لهم لم تفعلون ذلك قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها حدثني الحرث قال ثنا

قولهم آل الشئ يؤل يوم يأتي يريد يوم القيامة وانتصابه على انه ظرف يقول ومعنى نسوه تركوا العمل به والايمان أو انهم صاروا في الاعراض عنه بمنزلة من نسيه قد جاءت رسل ربنا بالحق أي متلبسين بما هو الحق أو الباء للتعدية والمراد اعترافهم بثبوت الحشر وأحوال القيامة وأهوالها اذا عاينوها فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا منصوب باضمار ان بعد الفاء والتقدير هل يثبت لنا شفيع فيشفع أو هل نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل فنوحد الله تعالى بدلا عن الشرك ونطيعه بدلا عن المعصية وفيه دليل على ان أهل الآخرة لا تكليف لهم خلافا للنجار ومن يتبعه والا لم يسألوا الرد الى دار التكليف ولم يتمنوه بل كانوا يتوبون في الحال ثم يحكم بان ذلك التمني لا يفيدهم شيأ وان مطلوبهم لا يكون البتة قال قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون أي لا ينتفعون بالاصنام التي عبدوها في الدنيا وليس تفيدهم نصرة الاوثان وان بالغوا في نصرها * التأويل نادى أهل الجنة أهل القطيعة ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا يعني قوله الا من طلبني وجدني فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وهو قوله ومن طلب غيري لم يجدني فاذن مؤذن العزة والعظمة على الظالمين الذين وضعوا استعداد الطلب في غير موضع مطلوبه الذين يصدون القلب والروح عن سبيل الله وطلبه ويطلبون صرف وجوههم الى الدنيا وما فيها وما بينهما حجاب من الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة النفسانية فلا يرى أهل النار أهل الجنة وكذا بين أهل الجنة وأهل الله وهم أصحاب الاعراف حجاب من الاوصاف الخلقية والاخلاق الحميدة الروحانية وسميت اعرافا لانها موطن أهل المعرفة وسموا رجالا لانهم بالرجولية يتصرفون فيما سوى الله تصرف الرجال في النساء ولا يتصرف فيهم شئ منه فالاعراف مرتبة فوق الجنان في حظائر القدس عند الرحمن يعرفون كلا من أهل الجنة وأهل النيران بسيماهم من آثار نور القلب وظلمته ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم يعني هنيئا لكم ما أنتم فيه من النعيم والحور والقصور ثم أخبر عن همة أهل الاعراف فقال لم يدخلوها أي الجنة ونعيمها ولم يلتفتوا الى غير المولى وهم يطمعون في الوصول الى الحق سبحانه واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار ابتلاء ليعرفوا انه تعالى من أي دركة خلصهم وبأي كرامة خصصهم ومن هذا القبيل يكون ما يسنح لأرباب الكمالات من الخواطر النفسانية يعرفونهم بسيماهم يعني أهل الجنة وأهل النار ما أغنى

عبد

عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واذا فعلوا فاحشة قال طوافهم بالبيت عراة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد عن مجاهد واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا قال في طواف الحمس في الثياب وغيرهم عراة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا قال كان نساؤهم يطفن بالبيت عراة فتلك الفاحشة التي وجدوا عليها آباءهم قل ان الله لا يأمر بالفحشاء الآية فتأويل الكلام واذا فعل الذين لا يؤمنون بالله الذين جعل الله الشياطين لهم أولياء قبيحا من الفعل وهو الفاحشة وذلك تعريهم للطواف بالبيت وتجردهم له فعذلوا على ما أتوا من قبيح فعلهم وعوتبوا عليه قالوا وجدنا على مثل ما نفعل آباءنا فنحن نفعل مثل ما كانوا يفعلون ونقتدي بهديهم ونستن بسنتهم والله أمرنا به فنحن نتبع أمره فيه يقول الله جل ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم ان الله لا يأمر بالفحشاء يقول لا يأمر خلقه بقبائح الافعال ومساويها أتقولون أيها الناس على الله ما لا تعلمون يقول أتروون على الله انه أمركم بالتعري والتجرد من الثياب واللباس للطواف وأنتم لا تعلمون انه أمركم بذلك ۞ القول في تأويل قوله (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين) يقول تعالى ذكره لنبيه قل يا محمد لهؤلاء الذين يزعمون ان الله أمرهم بالفحشاء كذبا على الله ما أمر ربي بما تقولون بل أمر ربي بالقسط يعني بالعدل كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل أمر ربي بالقسط بالعدل حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قل أمر ربي بالقسط والقسط العدل وأما قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم معناه وجهوا وجوهكم حيث كنتم في الصلاة الى الكعبة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد الى الكعبة حيث ما صليتم في الكنيسة وغيرها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد قال اذا صليتم فاستقبلوا الكعبة في كنائسكم وغيرها حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد هو المسجد الكعبة حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا خالد بن عبد الرحمن عن عمر بن ذر عن مجاهد في قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد قال أقيموها للقبلة هذه القبلة التي أمركم الله بها * وقال آخرون بل عني بذلك واجعلوا سجودكم لله خالصا دون ما سواه من الآلهة والانداد ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد قال في الاخلاص أن لا تدعوا غيره وان تخلصوا له الدين * قال أبو جعفر وأولى هذين التأويلين بتأويل الآية ما قاله الربيع وهو ان القوم أمروا أن يتوجهوا بصلاتهم الى ربهم لا الى ما سواه من الاوثان والاصنام وان يجعلوا دعاءهم لله خالصا لا مكاء ولا تصدية وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لان الله انما خاطب بهذه الآية قوما من مشركي العرب لم يكونوا أهل كنائس وبيع

عنكم جمعكم يا أهل الجنة وأهل الله من الطاعات ويا أهل النار من الدنيا والشهوات وما كنتم تستكبرون عن السير في حقيقة لا إله الا الله أهؤلاء الذين أقسمتم يعني ان من المؤمنين والعلماء بعلم الظاهر في بعض الاوقات من يقول الدناءة همة لاهل المحبة والمعرفة لا ينالهم الله برحمة الوصول ادخلوا الجنة يعني الجنة المضافة اليه في قوله ادخلي جنتي في حظائر القدس وعالم الجبروت لا خوف عليكم من الخروج ولا أنتم تحزنون على ما فاتكم من نعيم الجنة اذ فزتم بشهود جمال الباقي حظائر القدس وسرادق العزة وانقطع عنهم نظارهم ونظر الملائكة المقربين فافهم يحكى عن بابا جعفر الابهري انه دخل على بابا طاهر الهمداني فقال أين كنت فاني حضرت البارحة مع الخواص على باب الله فما رأيتك ثمة فقال بابا طاهر صدقت كنت على الباب مع الخواص وكنت داخلا مع الاخص فما رأيتني أفيضوا علينا من الماء كانوا في الدنيا عبيد البطون حراصا على الطعام والشراب فماتوا على ما عاشوا وحشروا على ما ماتوا وان أهل الجنة لما جوعوا بطونهم لوليمة الفردوس كان اشتغالهم في الجنة بشهوات النفس والمضايقة فقالوا ان الله حرمهما على الكافرين وفي الحقيقة انما حرمهما عليهم في الازل فلم يرزقوا المعاملات تورث الجنة هل ينظرون الا تأويله أي ما يؤل اليه عاقبته في شأنهم فللمؤمنين كشف الغطاء وسبوغ العطاء ولاهل الجحود الفرقة والافتقار وعذاب النار أعاذنا الله تعالى منها (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) القراآت يغشي بالتشديد حيث كان حمزة وعلي وخلف وسهل ويعقوب غير روح والشمس والقمر والنجوم مسخرات كلها بالرفع ابن عامر الآخرون بالنصب الريح على التوحيد ابن كثير وحمزة وعلي وخلف نشرا بالنون وسكون

الشين حمزة وعلي وخلف وأبو زيد عن المفضل وبضم الباء الموحدة والشين الساكنة عاصم غير أبي زيد الباقون بضم النون والشين مثقلة بالتشديد أبو جعفر ونافع وحمزة وعلي وخلف وحفص والمفضل نكدا بفتح الكاف يزيد الآخرون بكسرها ✽ الوقوف حثيثا لمن قرأ والشمس وما بعده مرفوعات بأمره ◦ والأمر ط العالمين (١٠٦) ◦ وخفية ط المعتدين ◦ لا للعطف مع الآية وطمعا ط المحسنين ◦ ورحمته ط الثمرات ط تذكرون ◦ باذن ربه ج للابتداء مع العطف نكدا ◦ ط يشكرون ◦ ✽ التفسير لما بالغ سبحانه في تقرير أمر المعاد عاد على عادته الى بيان المبدأ وهو ذكر الدلائل الدالة على التوحيد وكمال القدرة والعلم تأكيدا للمعاد والمعنى ان الذي ربيكم ويصلح شأنكم وصل اليكم الخيرات ورفع عنكم المكاره هو الذي بلغ كمال قدرته وعلمه وحكمته ورحمته الى حيث خلق هذه الاجسام العظام وأودع فيها أنواع المنافع وأصناف الفوائد وكيف يليق ان يرجع الى غيره في طلب الخيرات ويعول على غيره في تحصيل السعادات قال علماء الادب أصل ستة سدسة بدليل سديس وأسداس ثم ان العرب كانوا يخالطون اليهود فالظاهر انهم سمعوا بعض أوصاف الخالق منهم فكأنه سبحانه يقول لا تشتغلوا بعبادة الاوثان والاصنام فان ربكم هو الذي سمعتم من عقلاء الناس انه هو الذي خلق السموات والارض على غاية عظمتها ونهاية جلالتها في ستة أيام قيل انه تعالى كان قادرا على ايجادها دفعة واحدة فما الفائدة في ذكر انه خلقها في ستة أيام في أثناء ذكر ما يدل على وجود الصانع وأجيب بانه أراد ان يعلم عباده الرفق والتأني في الامور والصبر فيها كيلا يحمل المكلف تأخير الثواب والعقاب على التعطيل ومن العلماء من قال ان الشيء اذا أحدث دفعة واحدة ثم انقطع الاحداث فلعله يخطر ببال بعضهم ان ذلك انما وقع على سبيل الاتفاق أما اذا أحدثت الاشياء على التعاقب والتواصل مع كونها مطابقة للحكمة والمصلحة كان ذلك أقوى في الدلالة على كونها واقعة باحداث محدث حكيم عليم قادر رحيم وأيضا ثبت بالدليل انه تعالى يخلق العاقل أولا ثم يخلق السموات والارض بعده لان خلق ما لا ينتفع في الحال يجر الى العبث ثم ان ذلك

وانما كانت الكنائس والبيع لاهل الكتابين فغير معقول ان يقال ان لا يصلى في كنيسة ولا بيعة وجه وجهك الى الكعبة في كنيسة أو بيعة وأما قوله وادعوه مخلصين له الدين فانه يقول واعملوا لربكم مخلصا له الدين والطاعة لا تخلطوا ذلك بشرك ولا تجعلوا في شيء مما تعملون به شريكا كما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع وادعوه مخلصين له الدين قال ان تخلصوا له الدين والدعوة والعمل ثم توجهون الى البيت الحرام ۞ القول في تأويل قوله (كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله كما بدأكم تعودون فقال بعضهم تأويله كما بدأكم أشقياء وسعداء كذلك تبعثون يوم القيامة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبدالله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة قال ان الله سبحانه بدأ خلق ابن آدم مؤمنا وكافرا كما قال جل ثناؤه هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنا وكافرا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور قال ثنا أصحابنا عن ابن عباس كما بدأكم تعودون قال يبعث المؤمن مؤمنا والكافر كافرا **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن الضريس عن أبي جعفر عن الربيع عن رجل عن جابر قال يبعثون على ما كانوا عليه المؤمن على ايمانه والمنافق على نفاقه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية قال عادوا الى علمه فيهم ألم تسمع الى قول الله فيهم كما بدأكم تعودون ألم تسمع قوله فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيدالله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية كما بدأكم تعودون قال ردوا الى علمه فيهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو همام الاهوازي قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب في قوله كما بدأكم تعودون قال من ابتدأ الله خلقه على الشقوة صار الى ما ابتدأ الله خلقه عليه وان عمل بأعمال أهل السعادة كما ان ابليس عمل بأعمال أهل السعادة ثم صار الى ما ابتدئ عليه خلقه ومن ابتدئ خلقه على السعادة صار الى ما ابتدئ خلقه وان عمل بأعمال أهل الشقاء كما ان السحرة عملت بأعمال أهل الشقاء ثم صاروا الى ما ابتدئ عليه خلقهم **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبدالرحمن قال ثنا سفيان عن ورقاء بن اياس أبي يزيد عن مجاهد كما بدأكم تعودون قال يبعث المسلم مسلما والكافر كافرا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو دكين قال ثنا سفيان عن أبي يزيد عن مجاهد كما بدأكم تعودون قال يبعث المسلم مسلما والكافر كافرا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبدالرحمن قال ثنا محمد بن أبي الوضاح عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير كما بدأكم تعودون قال كما كتب عليكم تكونون **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة يقول كما بدأكم تعودون كما خلقناكم فريق مهتدون وفريق ضال كذلك تعودون وتخرجون من بطون أمهاتكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن سفيان عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تبعث كل نفس على ما كانت عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو داود الحفري عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير كما بدأكم تعودون قال كما كتب عليكم تكونون **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا حماد بن زيد عن ليث عن

عن مجاهد قال يبعث المؤمن مؤمنا والكافر كافرا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كما بدأكم تعودون شقيا وسعيدا حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قرأه عن مجاهد مثله * وقال آخرون معنى ذلك كما خلقكم ولم تكونوا شيأ تعودون بعد الفناء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن عوف عن الحسن كما بدأكم تعودون قال كما بدأكم ولم تكونوا شيأ فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم يوم القيامة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى عن عوف عن الحسن كما بدأكم تعودون قال كما بدأكم في الدنيا كذلك تعودون يوم القيامة أحياء حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كما بدأكم تعودون قال بدأ خلقهم ولم يكونوا شيأ ثم ذهبوا ثم يعيدهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كما بدأكم تعودون فريقا هدى يقول كما خلقنا كم أول مرة كذلك تعودون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كما بدأكم تعودون يحييكم بعد موتكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كما بدأكم تعودون قال كما خلقهم أولا كذلك يعيدهم آخرا * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب القول الذي قاله من قال معناه كما بدأكم الله خلقا بعد ان لم تكونوا شيأ تعودون بعد فنائكم خلقا مثله يحشركم الى يوم القيامة لان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يعلم بما في هذه الآية قوما مشركين أهل جاهلية لا يؤمنون بالمعاد ولا يصدقون بالقيامة فأمرهم ان يدعوهم الى الاقرار بان الله باعثهم يوم القيامة ومثيب من أطاعه ومعاقب من عصاه فقال لهم قل أمر ربي بالقسط وأن أقيموا وجوهكم عند كل مسجد وأن ادعوه مخلصين له الدين وان أقروا بان كما بدأكم تعودون فترك ذكر وان أقروا بان كما ترك ذكر ان مع أقيموا اذ كان فيما ذكر دلالة على ما حذف منه واذ كان ذلك كذلك فلا وجه لان يؤمر بدعاء من كان جاحدا النشور بعد الممات الى الاقرار بالصفة التي عليها ينشر من نشر وانما يؤمر بالدعاء الى ذلك من كان بالبعث مصدقا فاما من كان له جاحدا فانما يدعى الى الاقرار به ثم يعرف كيف شرائط البعث على ان في الخبر الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثناه محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثني المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس عراة غرلا وأول من يكسى ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين حدثنا ابن بشار قال ثنا اسحق بن يوسف قال ثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال يا أيها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ما يبين صحة القول الذي قلنا في ذلك من ان معناه ان الخلق يعودون الى الله يوم القيامة خلقا أحياء كما بدأهم في الدنيا خلقا أحياء يقال منه بدأ الله الخلق يبدؤهم وأبداهم يبديهم ابداء بمعنى خلقهم لغتان فصيحتان ثم ابتدأ الخبر جل ثناؤه عما سبق من علمه في خلقه وجرى به فيهم قضاؤه فقال هدى الله منهم فريقا فوفقهم لصالح الاعمال فهم مهتدون وحق على فريق منهم الضلالة عن الهدى والرشاد باتخاذهم الشيطان من دون الله وليا واذا كان التأويل

العاقل ما لما كان أوجنيا اذا شاهد في كل ساعة وحين حدوث شيء آخر على سبيل التعاقب والتوالي كان ذلك أقوى في افادة اليقين لانه يتكرر على عقله ظهور هذه الدلائل لحظة فلحظة وأما تقدير المدة بستة أيام فلا يرد عليه اشكال لان السؤال يعود على أي مقدار فرض وقيل ان اعداد السبعة شرفا عظيما ولهذا خصت ليلة القدر بالسابع والعشرين فالايام الستة لتخليق العالم والسابع لتحصيل كمال الملك والملكوت فان قيل كيف يعقل حصول الايام قبل خلق الشمس التي نيط تقدير الازمنة بطلوعها وغروبها فالجواب ان المراد خلق السموات والارض في مقدار ستة أيام كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا والمراد مقدار البكرة والعشي في الدنيا لانه لا صباح عند الله ولا مساء وعن ابن عباس ان هذه الايام أيام الآخرة كل يوم ألف سنة مما تعدون والاكثرون على انها أيام الدنيا لان التعريف بها يقع والظاهر انها الايام بلياليها لا النهار ونقول يمكن ان تحمل الايام الستة على الاطوار الستة التي للاجسام الهيولى والصورة والجسم البسيط ثم المركب المعدني والنباتي والحيواني والله تعالى أعلم بمراده أما قوله سبحانه ثم استوى على العرش فحمل بعضهم الاستواء على الاستقرار وزيف بوجوه عقلية ونقلية فمنها ان استقراره على العرش يستلزم تناهيه من الجانب الذي يلي العرش وكل ما هو متناه فاختصاصه بذلك الحد المعين يستند لا محالة الى محدث مخصص فلا يكون واجبا وللقائل ان يقول لم لا يجوز ان يكون الاله تعالى نورا غير متناه ويراد استقراره على العرش بلا تناهيه احاطته به من الجوانب ونفوذه في الكل لا كاحاطة الفلك الحاوي بالمحوي ولا كنفوذ النور المحسوس في الشرف بل على نحو آخر تعوزه العبارة ومنها انه تعالى لو كان في مكان وجهة لكان اما أن يكون غير متناه من كل الجهات أو متناهيا من بعضها دون بعض وعلى الاول يلزم اختلاطه بجميع الاجسام حتى القاذورات ومع ذلك فالشيء الذي يحل السموات اما أن يكون عين الشيء الذي هو يحل الارض أو غيره وعلى الاول يلزم ان يكون السماء والارض حالين في محل واحد فهما شيء واحد لا شيآن وعلى الثاني يلزم التركيب والتجزئة في ذاته تعالى وأما ما كان متناهيا من الجهات فلو حصل في جميع الاحياز

هذا كان الفريق الاول منصوبا باعمال هدى فيه والفريق الثاني بوقوع قوله حق على عائد ذكره في عليهم كما قال جل ثناؤه يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما ومن وجه تأويل ذلك الى انه كما بدأكم في الدنيا صنفين كافرا ومؤمنا كذلك تعودون في الآخرة فريقين فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة نصب فريقا الاول بقوله تعودون وجعل الثاني عطفا عليه وقد بينا الصواب عندنا من القول فيه ۞ القول في تأويل قوله (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون) يقول تعالى ذكره ان الفريق الذي حق عليهم الضلالة انما ضلوا عن سبيل الله وجاروا عن قصد المحجة باتخاذهم الشياطين نصراء من دون الله وظهراء جهلا منهم بخطأ ما هم عليه من ذلك بل فعلوا ذلك وهم يظنون انهم على هدى وحق وان الصواب ما أتوه وركبوا وهذا من أبين الدلالة على خطأ قول من زعم ان الله لا يعذب أحدا على معصية ركبها أو ضلالة اعتقدها الا أن يأتيها بعد علم منه بصواب وجهها فيركبها عنادا منه لربه فيها لان ذلك لو كان كذلك لم يكن بين فريق الضلالة الذي ضل وهو يحسب انه هاد وفريق الهدى فرق وقد فرق الله بين أسمائهما وأحكامهما في هذه الآية ۞ القول في تأويل قوله (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين) يقول تعالى ذكره لهؤلاء الذين يتعرون عند طوافهم ببيته الحرام ويبدون عوراتهم هنالك من مشركي العرب والمحرمين منهم أكل ما لم يحرمه الله عليهم من حلال رزقه تبررا عند نفسه لربه يا بني آدم خذوا زينتكم من الكساء واللباس عند كل مسجد وكلوا من طيبات ما رزقتكم وحللته لكم واشربوا من حلال الاشربة ولا تحرموا الا ما حرمت عليكم في كتابي أو على لسان رسولي محمد صلى الله عليه وسلم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا شعبة عن سلمة عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النساء كن يطفن بالبيت عراة وقال في موضع آخر بغير ثياب الا أن تجعل المرأة على فرجها خرقة فيما وصف ان شاء الله وتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله * فما بدا منه فلا أحله

قال فنزلت هذه الآية خذوا زينتكم عند كل مسجد حدثنا عمرو بن علي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانوا يطوفون عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل وكانت المرأة تقول

اليوم يبدو بعضه أو كله * فما بدا منه فلا أحله

فقال الله خذوا زينتكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابن عباس خذوا زينتكم عند كل مسجد قال الثياب حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر ووهب بن جرير عن شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت مسلما البطين يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة قال غندر وهي عريانة قال وهب كانت المرأة تطوف بالبيت وقد أخرجت صدرها وما هنالك قال غندر وتقول من يعيرني تطوافا تجعله على فرجها وتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله * وما بدا منه فلا أحله

فانزل الله يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كانوا

يطوفون

فهو محال بالبديهة وان حصل في حيز واحد فلو كان جوهرا فردا لزم ان يكون واجب الوجود أحقر الاشياء والا لزم التبعيض لان جهة الفوق منه تكون مغايرة لمقابلها وكذا الكلام فيه ان كان متناهيا من بعض الجهات ولو جاز ان يكون الشئ المحدود من جانب أو جوانب قديما أزليا فاعلا للعالم فلم لا يجوز ان يقال فاعل العالم هو (١٠٨) الشمس والقمر أو كوكب آخر وأيضا يصح على الشق المتناهي ان يكون غير متناه وعلى غير المتناهي ان يكون متناهيا لان الاشياء المتساوية في تمام الماهية كل ما صح على واحد منها صح على الباقي فيصح النمو والذبول والزيادة والنقصان والتفريق والتمزق على ذاته تعالى فيكون ممكنا محدثا لا واجبا قديما ولقائل ان يقول انه غير متناه ولا يلزم من ذلك ان يكون محلا للعالم ولا حالا فيه واستصحاب الشئ للمحل غير كونه نفس المحل أو مفتقرا الى المحل وحديث اختلاطه بالقاذورات تخييل لا أصل له عند الرجل البرهاني ومنها انه لو كان الباري تعالى أزليا ومحال ان يكون ما سوى الواجب أزليا وان لم يكن موجودا لزم كون العدم المحض ظرفا لغيره ومشارا اليه بالحس وذلك باطل واعترض بان ذلك أيضا وارد عليكم في قولكم الجسم حاصل في الحيز والجهة وأجيب بان مكان الجسم عندنا عبارة عن السطح الظاهر من الجسم المحوي وهذا المعنى بالاتفاق في حق الله محال فسقط الاعتراض ولقائل ان يقول الجهة مقطع الاشارة الحسية وهذا في حقه محال لعدم تناهيه ولم لا يجوز ان يكون المكان خلاء فلا يلزم تداخل البعدين ولو لزم هنالك لزم في الاجسام أيضا بل لا بعد هنالك ولا امتداد ولو فرض فلن يلزم منه الانقسام في الخارج ومنها انه لو امتنع وجود الباري تعالى بحيث لا يكون مختصا بالحيز والجهة لكانت ذاته مفتقرة في تحققها ووجودها الى غيره فيكون ممكنا والجواب ما مر من أن استصحاب المكان لا يوجب الافتقار اليه ومنها ان الحيز والجهة لا معنى له الا الفراغ المحض ولان هذا المفهوم واحد فالاحياز بأسرها متساوية في تمام الماهية فلو اختص ذاته تعالى بحيز معين لكان اختصاصه به لمخصص مختار وكل ما كان فعل الفاعل المختار فهو محدث وكل ما لا يخلو عن الحادث فهو أولى بالحدوث فالواجب محدث هذا خلف ولقائل ان يقول ما لا يتناهى

يطوفون بالبيت عراة فأمرهم الله ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد الآية قال كان رجال يطوفون بالبيت عراة فأمرهم الله بالزينة والزينة اللباس وهو ما يواري السوأة وما سوى ذلك من جيد البز والمتاع فأمروا ان يأخذوا زينتهم عند كل مسجد **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربي وابن فضيل عن عبد الملك عن عطاء خذوا زينتكم قال كانوا يطوفون بالبيت عراة فأمروا ان يلبسوا ثيابهم **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء بنحوه **حدثني** عمرو قال ثنا يحيى قال ثنا عبد الملك عن عطاء في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد البسوا ثيابكم **حدثنا** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كان ناس يطوفون بالبيت عراة فنهوا عن ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كانوا يطوفون بالبيت عراة فأمروا أن يلبسوا الثياب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد خذوا زينتكم عند كل مسجد قال ما وارى العورة ولو عباءة **حدثنا** عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد وأبو عاصم وعبد الله عن داود عن عثمان بن الاسود عن مجاهد في قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد قال ما وارى عورتك ولو عباءة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله خذوا زينتكم عند كل مسجد في قريش لتركهم الثياب في الطواف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن سالم عن سعيد بن جبير خذوا زينتكم عند كل مسجد قال الثياب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن ابراهيم عن نافع عن ابن طاوس عن أبيه خذوا زينتكم عند كل مسجد قال الشملة من الزينة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن طاوس خذوا زينتكم عند كل مسجد قال الثياب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سويد وأبو اسامة عن حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبير قال كانوا يطوفون بالبيت عراة فطافت امرأة بالبيت وهي عريانة فقالت

اليوم يبدو بعضه أو كله * فما بدا منه فلا أحله

حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد قال كان حي من أهل اليمن كان أحدهم اذا قدم حاجا أو معتمرا يقول لا ينبغي ان أطوف في ثوب قد دنست فيه فيقول من يعيرني مئزرا فان قدر على ذلك والا طاف عريانا فأنزل الله فيه ما تسمعون خذوا زينتكم عند كل مسجد **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال الله يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد يقول ما وارى العورة عند كل مسجد **حدثني** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري ان العرب كانت تطوف بالبيت عراة الا الحمس قريش وأحلافهم فمن جاء من غيرهم وضع ثيابه وطاف في ثوب أحمس فانه لا يحل له ان يلبس ثيابه فان لم يجد من يعيره من الحمس فانه يلقي ثيابه ويطوف عريانا وان طاف في ثياب نفسه ألقاها اذا قضى طوافه يحرمها فيجعلها حراما عليه فلذلك قال الله خذوا زينتكم عند كل مسجد وبه عن معمر قال قال ابن طاوس عن أبيه الشملة من الزينة **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت

لا يعقل له حيز معين ولو فرض لا تناهي الاحياز أيضا فافتقاره اليها نوع وكيف يفتقر الشئ الى ما تأخر وجوده عن وجود ذلك الشئ والمعية بعد ذلك لا تتصور ومنها لو كان في الحيز والجهة لكان مشارا اليه بالحس ثم ان كان قابلا للقسمة لزم التجزي والا لكان نقطة أو جوهرا فردا فلا يبعد ان يقال ان اله العالم جزء من ألف جزء من رأس ابرة ملتصقة بذنب قملة أو نملة ولقائل ان يقول لا نسلم ان كونه مع الحيز من جميع الجهات المفروضة يستلزم كونه مشارا اليه حسا فان العقل يعجز عن ادراكه فضلا عن الحس وباقي الكلام لا يستحق الجواب ومنها كل ذات قائمة بالنفس يشار اليها بحسب الحس فلا بد ان يكون جانب يمينه مغايرا لجانب شماله فيكون منقسما وكل منقسم مفتقر ممكن قالوا هذا الدليل مبني على نفي الجوهر الفرد ومنها لو كان في حيز لكان اما أعظم من العرش أو مساويا أو أصغر منه والثالث باطل بالاجماع والاولان يستلزمان الانقسام لان المساوي للمنقسم منقسم وكذا الزائد عليه لان القدر الذي فضل عليه مغاير لما ساواه ولقائل ان يقول لا نسبة بين الجسم وبين نور الانوار وتستحيل هذه التقادير ومنها انه لو فرض كونه تعالى غير متناه من جميع الجهات كما زعم الخصم لزم لا تناهي الابعاد وانه محال ابرهان تناهي الابعاد ولقائل ان يقول ان براهين تناهي الابعاد لا تسلم ولو سلم فلا بعد فيما وراء العالم الجسماني ولا امتداد ومنها انه سبحانه لو كان حاصلا في الحيز وكونه هناك اما أن يمنع من حصول جسم آخر فيه أو لم يمنع وعلى الاول كان تعالى مساويا لجميع الاجسام في هذا المعنى ثم انه ان لم تحصل بينه وبينها مخالفة بوجه آخر صح عليه التغيرات وانه محال وان حصل بينه وبينها مخالفة عن سائر الوجوه كان ما به المشاركة مغايرا لما به المخالفة فيكون الواجب مركبا بل ممكنا وأيضا ما به المشاركة وهو طبيعة البعد والامتداد اما أن يكون محلا لما به المخالفة أو حالا فيه أو لا هذا ولا ذاك فان كان محلا له كان البعد جوهرا قائما بنفسه والامور التي بها حصلت المخالفة اعراضا وصفات واذا كانت الذوات متساوية في تمام الماهية وكل ما يصح على بعضها يصح على البواقي وكل ما يصح على بعض الاجسام من التفرق والتمزق والنمو والذبول والعفونة والفساد يصح على ذاته تعالى

أبامعاذقال ثنا عبيدبن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد الآية كان ناس من أهل اليمن والاعراب اذاحجوا البيت يطوفون به عراة ليلا فأمرهم الله ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا فى المسجد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد خذوا زينتكم قال زينتهم ثيابهم التى كانوا يطرحونها عند البيت ويتعرون وحدثنى به مرة أخرى باسناده عن ابن زيد فى قوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قال كانوا اذا جاؤا البيت فطافوا به حرمت عليهم ثيابهم التى طافوا فيها فان وجدوا من يعيرهم ثيابا والا طافوا بالبيت عراة فقال من حرم زينة الله قال ثياب الله التى أخرج لعباده الآية وكالذى قلنا أيضا قالوا فى تأويل قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال أحل الله الاكل والشرب مالم يكن سرفا أو مخيلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين فى الطعام والشراب حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال كان الذين يطوفون بالبيت عراة يحرمون عليهم الودك ما أقاموا بالموسم فقال الله لهم كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين يقول لا تسرفوا فى التحريم حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد قال سمعت مجاهدا يقول فى قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا قال أمرهم ان يأكلوا ويشربوا مما رزقهم الله حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تسرفوا قال لا تأكلوا حراما ذلك الاسراف وقوله انه لا يحب المسرفين يقول ان الله لا يحب المعتدين حده فى حلال أو حرام الغالين فيما أحل الله أو حرم باحلال الحرام وبتحريم الحلال ولكنه يحب ان يحلل ما أحل ويحرم ما حرم وذلك العدل الذى أمر به ﴿ القول فى تأويل قوله (قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الجهلة من العرب الذين يتعرون عند طوافهم بالبيت ويحرمون على أنفسهم ما أحللت لهم من طيبات الرزق من حرم أيها القوم عليكم زينة الله التى خلقها لعباده ان يتزينوا بها ويتجملوا بلباسها والحلال من رزق الله الذى رزق خلقه لمطاعمهم ومشاربهم * واختلف أهل التأويل فى المعنى بالطيبات من الرزق بعد اجماعهم على ان الزينة ما قلنا فقال بعضهم الطيبات من الرزق فى هذا الموضع اللحم وذلك انهم كانوا لا يأكلونه فى حال احرامهم ذكر من قال ذلك منهم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى فى قوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق وهو الودك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق الذى حرموا على أنفسهم قال كانوا اذا حجوا أو اعتمروا حرموا الشاة عليهم وما يخرج منها وحدثنى به يونس مرة أخرى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل من حرم زينة الله الى آخر الآية قال كان قوم يحرمون ما يخرج من الشاة لبنها وسمنها ولحمها فقال الله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق قال والزينة من الثياب حدثنى المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن رجل عن الحسن قال لما بعث الله محمدا فقال هذا نبيى هذا خيارى استنوا به خذوا فى سنته وسبيله لم

وان كان ما به المخالفة محلا وذوات وما به المشاركة حالا وصفة فذلك المحل ان كان له أيضا اختصاص بحيز وجهة فيجب افتقاره الى محل آخر لا الى نهاية والا كان موجودا مجردا فلا يكون بعدا وامتدادا هذا خلف وان لم يكن حالا ولا محلا كان أجنبيا مباينا فتكون ذات الله تعالى مساوية لتمام الاجسام فى الماهية ويصح عليها هذا (١١٠) محال وعلى التقدير الثانى وهو ان ذاته تعالى لا يمنع من حصول جسم آخر فى حيزه ان سريانه فى ذلك الجسم ٧ وتداخل البعدين كما مر والكل محال فالمقدم وهو كونه تعالى فى حيز محال ولقائل ان يقول كون البارئ تعالى مع الحيز مغاير لكون الجسم فى الحيز فاين الاشتراك ولو سلم فالاشتراك فى اللوازم لا يوجب الاشتراك فى الملزومات فمن أين يلزم التركيب قوله فان كان محلا له كان البعد جوهرا قائما بنفسه قلنا كون البعد جوهرا قائما بنفسه حق ولكن الملازمة ممنوعة وكذا قوله الامور التى بها حصلت المخالفة اعراض وصفات لجواز قيام العرض بالعرض كالبطء والسرعة القائمين بالحركة قوله والا كان موجودا مجردا فلا يكون بعدا ممنوع لما قلنا من احتمال وجود بعد مجرد بلا وجوبه والكلام فى سريانه فى الموجودات قدمر ومنها انه لو كان فى حيز فان أمكنه التحرك منه بعد سكونه فيه كان المؤثر فى حركته وسكونه فاعلا مختارا وكل فعل لفاعل مختار فهو محدث ومالا يخلو عن الحدث أولى بان يكون محدثا وان لم يمكنه التحرك منه كان كالزمن المقعد العاجز وذلك محال وأيضا لا يبعد فرض أجسام أخرى مختصة باحياز معينة بحيث يمتنع خروجها عنها فلا يمكن اثبات حدوث الاجسام بدليل الحركة والسكون والكرامية يساعدون على انه كفر ولقائل ان يقول ان الحركة والسكون من خواص الاجسام المفتقرة الى احياز فاما النور المجرد فلا يوصف بالحركة والسكون وان كان مع الحيز والتحيز سلمنا وجوب اتصافه باحدهما فلم لا يجوز ان لا يمكنه التحرك لا لكونه زمنا مقعدا ولكن لانه نور غير متناه لا يصح وصفه بالتخلخل ونحو ذلك فتستحيل عليه الحركة لانها موقوفة على شغل حيز وتفريغ حيز آخر ولان العالم النورانى الذى لانهاية له مملوء منه فكيف يتصور خلو حيز عنه ومنها انه لو كان

تعلق

مختصا بحيز فان كان لطيفا كالماء والهواء كان قابلا للتفرق والتمزق وان كان صلبا كان اله العالم جبلا واقفا في الحيز العالي وان كان نورا محضا جاز ان تفرض هذه الانوار التي تشرق على الجدران الها وأيضا ان كان له طرف وحد فان كان ذا عمق وثخن كان باطنه غير ظاهره والا كان سطحا في غاية الرقة مثل قشرة الثوم بل أرق منه ألف ألف مرة قلت ان أمثال هذه الكلمات لا تصدر الا عمن لا يفرق بين النور المعقول والنور المحسوس والجوهر المجرد والجوهر المادي والشيء القائم بذاته والمفتقر الى غيره ومن العجب العجاب ان هذا المستدل قد سمع من جمهور العقلاء ان الاجرام الفلكية لا تطلق عليها الصلابة واذا جاز ان يكون في أنواع الاجسام نوع لا يمكن ان يتصف بهذين المتقابلين لان ذلك الموضع أجل وأشرف من ان يتصف بأحدهما فلم لا يجوز ان يكون فيما هو أشرف من ذلك النوع شيء لا يتصف بهما ومنها لو كان اله العالم فوق العرش لكان مماسا للعرش أو مباينا له ببعد متناه أو غير متناه وعلى الاول فان لم يكن له ثخن فالمماس مغاير لغير المماس ويلزم تركيبه وان كان مباينا ببعد متناه فلا يمتنع ان يرتفع العالم من حيزه الى أين ثانية ويعود الالزام المذكور وان كان مباينا ببعد غير متناه لزم ان يكون غير المتناهي محصورا بين الحاصرين والقائل ان يقول المباينة والمماسة من خواص الاجسام وانه تعالى نور مجرد محض فلا يصلح عليه الاتصال والانفصال والتماس والتباين والتداخل وأشباه ذلك ومنها ان الاستقراء قد دل على ان الجرمية كلما كانت أقوى كانت الفاعلية والتأثير أضعف وبالعكس ولهذا كان تأثير الارض أقل من تأثير الماء وتأثير الماء من تأثير الهواء وتأثير الهواء من تأثير النار بالاحراق والطبخ وتأثير النار من تأثير الافلاك المؤثرة في العنصريات ثم انه لا قدرة ولا قوة أشد من قدرة الواجب لذاته فيكون بريا من الجسم والجرم والكثافة والتوالي زائفة قلت في الاستقراء نزاع انه صحيح تام أولا ولكن لا نزاع في ان واجب الوجود تعالى شأنه بريء عن الجسمية والكثافة وعن كل شيء يقدح في قيوميته وههنا حجج قد أوردت في سورة الانعام في تفسير قوله سبحانه وهو القاهر فوق عباده وقد عرفت ما عليها فهذه حجج عقلية قال بها الامام فخر الدين الرازي رضي

تغلق دونه الابواب ولم تقم دونه الحجبة ولم يغد عليه بالجفان ولم يرح عليه بها وكان يجلس بالارض ويأكل طعامه بالارض ويلعق يده ويلبس الغليظ ويركب الحمار ويردف عبده وكان يقول من رغب عن سنتي فليس مني قال الحسن فما أكثر الراغبين عن سنته التاركين لها ثم ان علوجا فساقا أكلة الربا والغلول قد سفههم ربي ومقتهم زعموا ان لا بأس عليهم فيما أكلوا وشربوا وزخرفوا هذه البيوت يتأولون هذه الآية قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق وانما جعل ذلك لاولياء الشيطان قد جعلها ملاعب لبطنه وفرجه من كلام لم يحفظه سفيان * وقال آخرون بل عني بذلك ما كانت الجاهلية تحرم من البحائر والسوائب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق وهو ما حرم أهل الجاهلية عليهم من أموالهم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قال ان الجاهلية كانوا يحرمون أشياء أحلها الله من الرزق وغيرها وهو قول الله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا فأنزل الله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ۞ القول في تأويل قوله (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة) يقول الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين أمرتك ان تقول لهم من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق اذ عيوا بالجواب فلم يدروا ما يجيبونك زينة الله التي أخرج لعباده وطيبات رزقه للذين صدقوا الله ورسوله واتبعوا ما أنزل اليك من ربك في الدنيا وقد شركهم في ذلك فيها من كفر بالله ورسوله وخالف أمر ربه وهي للذين آمنوا بالله ورسوله خالصة يوم القيامة لا يشركهم في ذلك يومئذ أحد كفر بالله ورسوله وخالف أمر ربه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة يقول شارك المسلمين الكفار في الطيبات فأكلوا من طيبات طعامها ولبسوا من خيار ثيابها ونكحوا من صالح نسائها وخلصوا بها يوم القيامة وحدثني به المثنى مرة أخرى بهذا الاسناد بعينه عن ابن عباس فقال قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا يعني يشارك المسلمون المشركين في الطيبات في الحياة الدنيا ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة يقول قل هي في الآخرة خالصة لمن آمن بي في الدنيا لا يشركهم فيها أحد وذلك ان الزينة في الدنيا لكل بني آدم فجعلها الله خالصة لاوليائه في الآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبيط عن الضحاك قل هي للذين آمنوا خالصة يوم القيامة قال اليهود والنصارى يشركونكم فيها في الدنيا وهي للذين آمنوا خالصة يوم القيامة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة خالصة للمؤمنين في الآخرة لا يشاركهم فيها الكفار فأما في الدنيا فقد شاركوهم حدثنا بشر بن معاذ

قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة من عمل بالإيمان في الدنيا خلصت له كرامة الله يوم القيامة ومن ترك الإيمان في الدنيا قدم على ربه لا عذر له حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا يشترك فيها معهم المشركون خالصة يوم القيامة للذين آمنوا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة يقول المشركون يشاركون المؤمنين في الدنيا في اللباس والطعام والشراب ويوم القيامة يخلص اللباس والطعام والشراب للمؤمنين وليس للمشركين في شيء من ذلك نصيب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال الدنيا يصيب منها المؤمن والكافر ويخلص خير الآخرة للمؤمنين وليس للكافر فيها نصيب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة قال هذه يوم القيامة للذين آمنوا لا يشركهم فيها أهل الكفر ويشركونهم فيها في الدنيا وإذا كان يوم القيامة فليس لهم فيها قليل ولا كثير وقال سعيد بن جبير في ذلك بما حدثنا ابن وكيع قال ثنا إسمعيل بن أبان وحبوبة الرازي أبو يزيد عن يعقوب القمي عن سعيد بن جبير قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة قال ينتفعون بها في الدنيا ولا يتبعهم إثمها واختلفت القراء في قراءة قوله خالصة فقرأ ذلك بعض قراء المدينة خالصة برفعها بمعنى قل هي خالصة للذين آمنوا وقرأه سائر قراء الأمصار خالصة بنصبها على الحال من لهم وقد ترك ذكره من الكلام اكتفاء منها بدلالة الظاهر عليها على ما قد وصفت في تأويل الكلام أن معنى الكلام قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا مشتركة وهي لهم في الآخرة خالصة ومن قال ذلك بالنصب جعل خبر هي في قوله للذين آمنوا قال أبو جعفر وأولى القراءتين عندي بالصحة قراءة من قرأ نصبا لإيثار العرب النصب في الفعل إذا تأخر بعد الاسم والصفة وإن كان الرفع جائزا غير أن ذلك أكثر في كلامهم ۞ القول في تأويل قوله (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) يقول تعالى ذكره كما بينت لكم الواجب عليكم في اللباس والزينة والحلال من المطاعم والمشارب والحرام منها وميزت بين ذلك لكم أيها الناس كذلك أبين جميع أدلتي وحججي وأعلام حلالي وحرامي وأحكامي لقوم يعلمون ما تبين لهم ويفقهون ما تميز لهم ۞ القول في تأويل قوله (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يتجردون من ثيابهم للطواف بالبيت ويحرمون أكل طيبات ما أحل الله لهم من رزقه أيها القوم إن الله لم يحرم ما تحرمونه بل أحل ذلك لعباده المؤمنين وطيبه لهم وإنما حرم ربي القبائح من الأشياء وهي الفواحش ما ظهر منها فكان علانية وما بطن منها فكان سرا في خفاء وقد روي عن مجاهد في ذلك ما حدثني الحرث قال ثني عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله ما ظهر منها وما بطن قال ما ظهر منها طواف أهل الجاهلية عراة وما بطن الزنا وقد ذكرت اختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك بالروايات فيما مضى فكرهت إعادته وأما الإثم فإنه المعصية والبغي الاستطالة على الناس يقول تعالى ذكره إنما حرم ربي الفواحش مع الإثم والبغي على الناس وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن

الحسين

الله عنه في تفسيره الكبير وقد أوردناها عليها ما كانت ترد من المنوع والاعتراضات لا لاعتقاد التشبيه والتجسيم أو تقليد الأوائل الأقوام بل تشحيذا للذهن وتقربا إلى المعارف والحقائق وجذبا بالضبع المتأمل في المضايق والمزالق فليعتبر المنصف ما أراد والله الموفق للرشاد ولعل هذا المقام مما لا يكشف المقال عنها غير الخيال والله أعلم (١١٢) بحقيقة الحال ثم قال رضي الله عنه وأما الدلائل السمعية فكثيرة منها قوله تعالى قل هو الله أحد والأحد مبالغة في كونه واحدا والذي يملأ منه العرش ويفضل العرش يكون مركبا من أجزاء وذلك ينافي كونه أحدا وأجيب بأنه ذات واحدة حصلت في كل الأحياز دفعة واحدة وزيف من هذا المعلوم الفساد بالضرورة ولو جاز ذلك فلم لا يجوز أن يقال جميع الأرض إلى ما تحت الثرى جوهر واحد وموجود واحد إلا أن ذلك الجزء الذي لا يتجزأ حصل في جملة الأحياز فظن أنه أشياء كثيرة قلت وهذه مغالطة فإن هذا الجزء الذي لا يتجزأ لصغره غير الشيء الذي لا يقبل التجزئة والانقسام لذاته وأيضا المتحيز الذي له مقدار ذراع لا يشغل بالبديهة حيزين كل منهما ذراع في ذراع فلزم منه أن لا يشتغل ذلك الحيزين متحيز مقداره ضعف ذلك على أن الحق ما عرفت مرارا أن نور الأنوار قيوم في ذاته حاصل في جميع الأشياء لا منفصل عنها انفصال المحيط عن المحاط ولا متصل بها اتصال العرض الساري في الأجسام ولهذا لا يلزمه بانقسامها الانقسام ومنها قوله ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ويلزم منه أن يكون حامل العرش حاملا للإله والجواب أنك إن سميت المعية حلا فلا نزاع ومنها قوله والله الغني فوجب أن يكون غير مفتقر إلى المكان والجهة والجواب أن الاستصحاب غير الافتقار ومنها أن فرعون طلب حقيقة الإله في قوله وما رب العالمين ولم يزد موسى على ذكر الأوصاف وأما فرعون فقد طلب الإله في السماء قوله فأطلع إلى إله موسى فعلمنا أن التنزيه دين موسى ووصفه بالمكان والحيز دين فرعون والجواب لا نزاع في أن حقيقة ذاته كما هي لا يعلمها إلا هو والبسائط المحضة لا تعرف إلا باللوازم وطلب فرعون إنما كان مذموما لأنه تصور أن يكون الإله شخصا مثله على تقدير وجوده لقوله ما علمت لكم

الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى والاثم والبغى اما الاثم فالمعصية والبغى أن يبغى على الناس بغير الحق حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد قال سمعت مجاهدا فى قوله ماظهر منها ومابطن والاثم والبغى قال نهى عن الاثم وهى المعاصى كلها وأخبر ان الباغى بغيه كائن على نفسه ۞ القول فى تأويل قوله (وان تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله مالا تعلمون) يقول جل ثناؤه انما حرم ربى الفواحش والشرك به ان تعبدوا مع الله الها غيره مالم ينزل به سلطانا يقول حرم ربكم عليكم ان تجعلوا معه فى عبادته شركا لشئ لم يجعل لكم فى اشراككم اياه فى عبادته حجة ولا برهانا وهو السلطان وان تقولوا على الله مالا تعلمون يقول وان تقولوا ان الله أمركم بالتعرى والتجرد للطواف بالبيت وحرم علينا أكل هذه الانعام التى حرمتموها وسيبتموها وجعلتموها وصائل وحوام وغير ذلك مما لا تعلمون ان الله حرمه أو أمر به أو أباحه فتضيفوا الى الله تحريمه وحظره والامر به فان ذلك هو الذى حرمه الله عليكم دون ماتزعمون ان الله حرمه أو تقولون ان الله أمركم به جهلا منكم بحقيقة ماتقولون وتضيفونه الى الله ۞ القول فى تأويل قوله (ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يقول تعالى ذكره تهددا للمشركين الذين أخبر جل ثناؤه عنهم انهم كانوا اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ووعيدا منه لهم على كذبهم عليه وعلى اصرارهم على الشرك به والمقام على كفرهم ومذكرا لهم ما أحل بامثالهم من الامم الذين كانوا قبلهم ولكل أمة أجل يقول ولكل جماعة اجتمعت على تكذيب رسل الله ورد نصائحهم والشرك بالله مع متابعة ربهم حججه عليهم أجل يعنى وقت لحلول العقوبات بساحتهم ونزول المثلات بهم على شركهم فاذا جاء أجلهم يقول فاذا جاء الوقت الذى وقته الله لهلاكهم وحلول العقاب بهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يقول لا يتأخرون بالبقاء فى الدنيا ولا يمتعون بالحياة فيها عن وقت هلاكهم وحين حلول أجل فنائهم ساعة من ساعات الزمان ولا يستقدمون يقول ولا يتقدمون بذلك أيضا عن الوقت الذى جعله الله لهم وقتا للهلاك ۞ القول فى تأويل قوله (يابنى آدم اما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يقول تعالى ذكره معرفا خلقه ما أعد لحزبه وأهل طاعته والايمان به وبرسوله وما أعد لحزب الشيطان وأوليائه والكافرين به وبرسله يابنى آدم اما يأتينكم رسل منكم يقول ان يجئكم رسلى الذين أرسلهم اليكم بدعائكم الى طاعتى والانتهاء الى أمرى ونهيى منكم يعنى من أنفسكم ومن عشائركم وقبائلكم يقصون عليكم آياتى يقول يتلون عليكم آيات كتابى ويعرفونكم أدلتى وأعلامى على صدق ماجاؤكم به من عندى وحقيقة مادعوكم اليه من توحيدى فمن اتقى وأصلح يقول فمن آمن منكم بما أتاه به رسلى مما قص عليه من آياتى وصدق واتقى الله فخافه بالعمل بما أمره به والانتهاء عما نهاه عنه على لسان رسوله وأصلح يقول وأصلح أعماله التى كان لها مفسدا قبل ذلك من معاصى الله بالتوب منها يقول فلا خوف عليهم يوم القيامة من عقاب الله اذا وردوا عليه ولا هم يحزنون على مافاتهم من دنياهم التى تركوها وشهواتهم التى تجنبوها اتباعا منهم لنهى الله عنها اذا عاينوا من كرامة الله ماعاينوا هنالك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام أبو عبد الله قال ثنا مباح قال ثنا عبد الرحمن بن زياد عن أبى سيار السلمى قال ان الله جعل آدم وذريته فى كفه فقال يابنى آدم اما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتى فمن اتقى وأصلح فلا

من اله غيرى ومنها هذه الآية لانها تدل على انه استقر على العرش بعد تخليق السموات والارض وكان قبل ذلك مضطربا والجواب المراد بالاستقرار انه كان ولم يكن معه شئ فاذا خلق ماخلق من عالم الاجسام والاختلاط بقى ما وراءه نور الحضا ومنها قصة ابراهيم وتبرئه من الآفلين ولو كان جسما لكان آفلا فى أفق الامكان والجواب ان نور الانوار جل من ذلك ولا يلزم من كونه مع جميع الاحياز ومع ماسواها ان يكون فى مرتبة الاجسام بل النفوس والعقول ومنها ان أول الآية أعنى قوله ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض يدل على قدرته وحكمته وكذا قوله يغشى الليل والنهار الى آخر الآية فلو كان المراد من الاستواء هو الاستقرار كان أجنبيا عما قبله وعما بعده لانه ليس من صفات المدح اذ لو استقر عليه بق وبعوض صدق عليه انه استقر على العرش فاذن المراد بالاستواء كمال قدرته بجراء الملك والملكوت حتى تصير هذه الكلمة مناسبة لما قبلها ولما بعدها والجواب ان الاستقرار بالتفسير الذى ذكرناه أدل شئ على المدح والثناء وحديث البق والبعوض خراف وهل هو الا كقول القائل لو كان واجب الوجود بقا أو بعوضا صدق عليه انه اله فلا يكون الاله دالا على المدح ومنها انه سبحانه حكم فى آيات كثيرة بانه سماء لساكنى العرش لان السماء عبارة عن كل ما علا وسما ومن هنا قد يسمى السحاب سماء فيلزم ان يكون خالقا لنفسه والجواب بعد تسليم ان كل ماسما وارتفع فهو سماء من غير اعتبار انه نور أو جسم ان ذاته سبحانه مخصوصة بدليل منفصل كقوله الله خالق كل شئ هذا ولغير الموسومين بالمجسمة والمشبهة فى الآية قولان الاول القطع بكونه متعاليا عن المكان والجهة ثم الوقوف عن تاويل الآية وتفويض علمها الى الله والثانى الخوض فى التأويل وذلك من وجوه أحدها تفسير العرش بالملك والاستواء بالاستعلاء أى استعلى على الملك وثانيها ان استوى بمعنى استولى كقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق

وثالثها ان العرش فى كلامهم هو السرير الذى يجلس عليه الملوك ثم جعل العرش كناية عن نفس الملك

يقال استوى على سرير ملكه اذا استقام له أمره واطرد وفى ضده ثل عرشه أى انتقص ملكه وفسد فالله تعالى دل على ذاته وصفاته وكيفية تدبيره للعالم بالوجه الذى ألفوه من ملوكهم ورؤسائهم استقرت عظمة الله تعالى فى قلوبهم الا ان ذلك مشروط بنفى التشبيه فاذا قال انه عالم فهموا منه انه تعالى لا يخفى عليه شئ ثم علموا بعقولهم انه لم يحصل ذلك العلم بفكرة ورؤية ولا باشتغال خاصة واذا قال قادر علموا انه متمكن من ايجاد الكائنات وتكوين الممكنات ثم عرفوا انه غنى فى ذلك الايجاد والتكوين عن الآلات والادوات وسبق المادة والمدة والفكرة والروية وكذا القول فى كل من صفاته واذا أخبر ان له بيتا يجب على عباده حجه فهموا منه انه نصب موضعا يقصدونه لمآربهم وحوائجهم كما يقصدون بيوت الملوك والرؤساء لهذا المطلوب ثم علموا بعقولهم نفى التشبيه وانه لم يجعل ذلك البيت مسكنا لنفسه ولم ينتفع به لدفع الحر والبرد واذا أمرهم بتحميده وتمجيده فهموا منه انه أمرهم بنهاية تعظيمه ثم علموا انه لا يفرح بذلك التحميد والتمجيد ولا يحزن بتركه والاعراض عنه واذا أخبر انه خلق السموات والارض ثم استوى على العرش فهموا منه انه بعد ان خلقها استوى على عرش الملك والجلال ومعنى التراخى انه يظهر تصرفه فى هذه الاشياء وتدبيره لها بعد خلقها لان تأثير الفاعل لا يظهر الا فى القابل وقال أبو مسلم العرش لغة هو البناء والعارش البانى قال تعالى ومن الشجر ومما يعرشون فالمراد انه بعد ان خلقها قصد الى تعريشها وتسطيحها وتشكيلها بالاشكال الموافقة لها قوله سبحانه يغشى الليل النهار قال صاحب الكشاف يلحق الليل بالنهار والنهار بالليل يحتملهما اللفظ جميعا وقال القفال لما أخبر بالاستواء على العرش وان أمر المخلوقات منوط بتدبيره ومشيئته أراهم ذلك عيانا فيما يشاهدونه لينضم العيان الى الخبر وقدم ذكر الليل والنهار لما فى تعاقبهما من المنافع الجليلة فبهما يتم أمر الحياة ثم وصف الحركة التى يحصلان منها بالسرعة حتى انها فى مقدار ما يقول زاحد واحد واحد يتحرك ألفا وسبعمائة واثنين وثلاثين فرسخا من مقعر فلكه والله أعلم بتحرك محدبه فان قيل ما محل الجملتين قلت اما

خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم نظر الى الرسل فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا انى بما تعملون عليم وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ثم نبههم فان قال قائل ما جواب قوله اما يأتينكم رسل منكم قيل قد اختلف أهل العربية فى ذلك فقال بعضهم فى ذلك الجواب مضمر يدل عليه ما ظهر من الكلام وذلك قوله فمن اتقى وأصلح وذلك لانه حين قال فمن اتقى وأصلح كانه قال فاطيعوهم وقال آخرون منهم الجواب فمن اتقى لان معناه فمن اتقى منكم وأصلح قال ويدل على ان ذلك كذلك تبعيضه الكلام فكان فى التبعيض اكتفاء من ذكر منكم ۞ القول فى تأويل قوله (والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول جل ثناؤه واما من كذب بايتاء رسلى التى أرسلتها اليه وجحد توحيدى وكفر بما جاء به رسلى واستكبر عن تصديق حججى وأدلتى فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يقول هم فى نار جهنم ماكثون لا يخرجون منها أبدا ۞ القول فى تأويل قوله (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) يقول تعالى ذكره فمن أخطأ فعلا وأجهل قولا وأبعد ذهابا عن الحق والصواب ممن افترى على الله كذبا يقول ممن اختلق على الله زورا من القول فقال اذا فعل فاحشة ان الله أمرنا بها أو كذب بآياته يقول أو كذب بادلته وأعلامه الدالة على وحدانيته ونبوة أنبيائه فجحد حقيقتها ودافع صحتها أولئك يقول من فعل ذلك فافترى على الله الكذب وكذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول يصل اليهم حظهم مما كتب الله لهم فى اللوح المحفوظ ثم اختلف أهل التأويل فى صفة ذلك النصيب الذى لهم فى الكتاب وما هو فقال بعضهم هو عذاب الله الذى أعده لاهل الكفر به ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا مروان عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب أى من العذاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن اسمعيل ابن أبى صالح مثله حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول ما كتب لهم من العذاب حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن كثير بن زياد عن الحسن فى قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من العذاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن جويبر عن أبى سهل عن الحسن قال من العذاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن رجل عن الحسن قال من العذاب وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم مما سبق لهم من الشقاء والسعادة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سعيد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من الشقوة والسعادة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب كشقى وسعيد حدثنا واصل بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن فضيل عن الحسن بن عمرو الفقيمى عن الحكم قال سمعت مجاهدا يقول أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال هو ما سبق حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ما كتب لهم من الشقاوة والسعادة حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ينالهم نصيبهم من الكتاب ما كتب عليهم من الشقاوة والسعادة كشقى وسعيد قال حدثنا ابن المبارك عن شريك عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس

أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب من الشقاوة والسعادة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير وابن ادريس عن الحسن بن عمرو عن الحكم عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ماقد سبق من الكتاب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن فضيل بن مرزوق عن عطية أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ما سبق لهم في الكتاب قال ثنا سو يدبن عمرو و يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد أولئك ينالهم نصيبهم قال من الشقاوة والسعادة قال **حدثنا** أبو معاوية عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ماقضى أوقدر عليهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ينالهم نصيبهم من الكتاب ينالهم الذى كتب عليهم من الاعمال **حدثنا** عمر بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن سميع عن بكر الطويل عن مجاهد في قول الله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال قوم يعملون أعمالا لابد لهم ان يعملوها وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم من كتابهم الذى كتب لهم أو عليهم بأعمالهم التى عملوها في الدنيا من خير وشر ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول نصيبهم من الاعمال من عمل خيرا جزى به ومن عمل شرا جزى به **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من أحكام الكتاب على قدر أعمالهم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ينالهم نصيبهم في الآخرة من أعمالهم التى عملوا وسلفوا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد عن سعيد عن قتادة قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب أى أعمالهم أعمال السوء التى عملوها وسلفوها **حدثنى** أحمد بن المقدام قال ثنا المعتمر قال قال أبي أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب زعم قتادة من أعمالهم التى عملوا **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول ينالهم نصيبهم من العمل يقول ان عمل من ذلك نصيب خير جزى خيرا وان عمل شرا جزى مثله وقال آخرون معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا في الكتاب من خير أو شر ذكر من قال ذلك **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا زيد بن أبي الزرقاء عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس في هذه الآية أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من الخير والشر قال **حدثنا** زيد عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال ما وعدوا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ما وعدوا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن سفيان عن منصور عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ما وعدوا فيه من خير أو شر قال **حدثنا** أبي سفيان عن جابر عن مجاهد عن ليث عن ابن عباس أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ما وعدوا مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك قال ما وعدوا فيه من خير أو شر **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ما وعدوا فيه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ما وعدوا من خير أو شر **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا مروان بن معاوية عن الحسن بن عمرو عن الحكم عن

الاولى فمستأنفة كانه قيل فماذا يفعل بعد خلق السموات والارض فاجيب يغشى الليل النهار وعلى قول من يفسر الاستواء بالتدبير والتصرف يحتمل ان تكون هذه الجملة مبينة واما الثانية ففي محل النصب على الحال من الملحق كان حثيثا منصوب على الحال من الطالب وهو الملحق بعينه ثم قال والشمس والقمر والنجوم مسخرات من قرأها مرفوعات فعلى الابتداء والخبر (١١٥) وكلتا القراءتين حسنة لانك اذا قلت ضربت زيدا استقام ان يقال زيد مضروب وقوله بامره متعلق بمسخرات أى خلقهن جاريات بمقتضى حكمته وتدبيره قال في الكشاف سمى ذلك أمرا على التشبيه كانهن مامورات بذلك ومنهم من حمل هذا الامر على الامر الذى هو الكلام وعلى هذا لا يبعد ان يكون بامره متعلقا بخلق بدأ بالشمس لانه سلطان الكواكب وثنى بالقمر لانه كالنائب وثلث بسائر النجوم لانها كالخدم فالشمس سلطان النهار والقمر سلطان الليل والشمس تاثيرها بالتسخين والقمر تاثيره في الترطيب وتوليد خاصية عجيبة وتاثير غريب لا يعلمه بتمامه الا مبدعه وخالقه واعلم ان الاجسام متماثلة في الجسمية فاختصاص جرم الشمس بالنور القاهر والتسخين الشديد والتدبيرات العجيبة في العالم العلوى والسفلى وكذا تخصيص كل واحد من سائر السيارات والثوابت بقوة أخرى لابد ان يستند الى فاعل حكيم قدير عليم فلهذا قال مسخرات بامره وأيضا ان لكل واحد من اجرام الشمس والقمر والكواكب سيرا خاصا من المشرق والمغرب وسيرا آخر قسريا بسبب حركة الفلك الاعظم فقوله يغشى الليل النهار تنبيه على ان حدوث الليل والنهار انما هو بحركة الفلك الاعظم المسمى بالعرش أودع في جرمه قوة قاهرة قاسرة باعتبارها قوى على تحريك مادونه على خلاف طبعها من المشرق الى المغرب وأيضا ان أقسام الاجسام ثلاثة متحرك الى الوسط وهما العنصران الثقيلان ومتحرك عن الوسط وهما الخفيفان ومتحرك على الوسط وهى الاجرام الفلكية فكون الافلاك والكواكب متحركة بالاستدارة لا الى المركز ولا عن المركز لا يكون الا بتسخير الله تعالى ولا مرما أكثر الله سبحانه في كتابه الكريم من الاستدلال على العلم والقدرة والحكمة باحوال السموات والارض وتعاقب الليل والنهار

وكيفية تبدل الضياء بالظلام وبالعكس وأحوال الشمس والقمر والنجوم وأمر بالنظر فى ملكوت السماء والغبراء بالتفكر فيها قائلا أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها أولم يتفكروا فى أنفسهم ماخلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان من صنف كتابا شريفا مشتملا على دقائق العلوم العقلية والنقلية فالمعتقدون فى شرفه وفضيلته فريقان منهم من اعتقد كونه كذلك على الاجمال ومنهم من وقف على دقائقها على سبيل التفصيل والكمال ولا ريب ان اعتقاد الفريق الثانى يكون أكمل وأقوى اذا ثبت هذا فنقول من اعتقد ان جملة هذا العالم محدث وكل محدث فله محدث حصل له بهذا الطريق اثبات الصانع اما الذى ضم الى هذه المعرفة البحث عن أحوال العالم العلوى والعالم السفلى على التفصيل الممكن لا يزال ينتقل من برهان الى برهان ومن دليل الى دليل فان يقينه يتزايد وبصيرته تتكامل الى أن تصير عالما معقولا مضاهيا للعالم الموجود ولمثل هذه الفوائد والاغراض والغايات أنزل هذا الكتاب الكريم لا لتكثير وجوه الاعراب والاشتقاقات المؤدية الى الاطناب والاسهاب واما قوله عز من قائل ألا له الخلق فالخلق عبارة عن التقدير ويختص بكل ماهو جسم وجسمانى لانه مخصص بمقدار معين فكل ما كان بريئا عن الحجم والمقدار فهو من عالم الارواح وعالم الامر لانه أوجد بامر كن من غير سبق مادة ومدة فعالم الخلق فى تسخيره وعالم الامر فى تدبيره واستيلاء الروحانيات على الجسمانيات بتقديره وههنا مسائل ذكرها العلماء الاولى انه تعالى متكلم آمر ناه مخبر مستخبر لان قوله ألا له الخلق والامر دل على ان له الامر فوجب ان يكون له النهى وسائر أنواع الكلام ضرورة انه لا قائل بالفرق الثانية لا خالق الا هو لان قوله ألا له الخلق بتقديم الخبر يفيد الحصر ولو سلم انه لا يفيده فلا أقل من افادة انه خالق بعض الاشياء وحينئذ يثبت المطلوب لان افتقار المخلوق الى الخالق لامكانه والامكان مفهوم واحد فى الممكنات وانه علة للحاجة الى موجود معين فجميع الممكنات محتاجة الى ذلك المعين فالذى يكون مؤثرا فى جميع الممكنات لا يحتاج الى

مجاهد فى قول الله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال ينالهم ماسبق لهم من الكتاب وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب الذى كتبه الله على من افترى عليه ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب يقول ينالهم ما كتب عليهم يقول قد كتب لمن يفترى على الله ان وجهه مسود وقال آخرون معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم مما كتب لهم من الرزق والعمر والعمل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب مما كتب لهم من الرزق قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب عن ابن لهيعة عن أبى صخر عن القرظى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال عمله ورزقه وعمره **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب قال من الاعمال والارزاق والاعمار فاذا فنى هذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وقد فرغوا من هذه الاشياء كلها * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال عندى بالصواب قول من قال معنى ذلك أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب مما كتب لهم من خير وشر فى الدنيا ورزق وعمل وأجل وذلك ان الله جل ثناؤه اتبع ذلك قوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله فابان باتباعه ذلك قوله أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ان الذى ينالهم من ذلك انما هو ما كان مقضيا عليهم فى الدنيا ان ينالهم لانه قد اخبر ان ذلك ينالهم الى وقت مجيئهم رسله لتقبض أرواحهم ولو كان ذلك نصيبهم من الكتاب أو مما قد أعد لهم فى الآخرة لم يكن محدودا بانه ينالهم الى مجىء رسل الله لوفاتهم لان رسل الله لا تجيئهم فى الوفاة فى الآخرة وان عذابهم فى الآخرة لا آخر له ولا انقضاء بان الله قد قضى عليهم بالخلود فيه فبين بذلك ان معناه ما اخترنا من القول فيه ۞ القول فى تأويل قوله (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) يعنى جل ثناؤه بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يقول جل ثناؤه وهؤلاء الذين افتروا على الله الكذب أو كذبوا بآيات ربهم ينالهم حظوظهم التى كتب الله لهم وسبق فى علمه لهم من رزق وعمل وأجل وخير وشر فى الدنيا الى أن تأتيهم رسلنا لقبض أرواحهم فاذا جاءتهم رسلنا يعنى ملك الموت وجنده يتوفونهم يقول يستوفون عددهم من الدنيا الى الآخرة قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله يقول قالت الرسل أين الذين كنتم تدعونهم أولياء من دون الله وتعبدونهم لا يدفعون عنكم ماقد جاءكم من أمر الله الذى هو خالقكم وخالقهم وماقد نزل بساحتكم من عظيم البلاء وهلا يغيثونكم من كرب ما أنتم فيه فينقذونكم منه فاجابهم الاشقياء فقالوا ضل عنا أولياؤنا الذين كنا ندعو من دون الله يعنى بقوله ضلوا جاروا وأخذوا غير طريقنا وتركونا عند حاجتنا اليهم فلم ينفعونا يقول الله جل ثناؤه وشهد القوم حينئذ على أنفسهم انهم كانوا كافرين بالله جاحدين وحدانيته ۞ القول فى تأويل قوله (قال ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس فى النار كلما دخلت أمة لعنت أختها) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن قيله لهؤلاء المفترين عليه المكذبين آياته يوم القيامة يقول تعالى ذكره قال لهم حين وردوا عليه يوم القيامة ادخلوا أيها المفترون على ربكم المكذبون رسله فى جماعات من ضربائكم قد خلت من قبلكم يقول قد سلفت من قبلكم من الجن والانس فى النار ومعنى ذلك ادخلوا فى أمم هى فى النار قد خلت من قبلكم من الجن

والانس

والانس وانما يعنى بالامم الاحزاب وأهل الملل الكافرة كلما دخلت أمة لعنت أختها يقول جل ثناؤه كلما دخلت النار جماعة من أهل ملة لعنت أختها يقول شتمت الجماعة الاخرى من أهل ملتها تبريا منها وانما عنى بالاخت الاخرة فى الدين والملة وقيل أختها ولم يقل أخاها لانه عنى بها أمة وجماعة أخرى كأنه قيل كلما دخلت أمة لعنت أمة أخرى من أهل ملتها ودينها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى كلما دخلت أمة لعنت أختها يقول كلما دخلت أهل ملة لعنوا أصحابهم على ذلك الدين يلعن المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والصابئون الصابئين والمجوس المجوس تلعن الآخرة الاولى ۞ القول فى تأويل قوله (حتى اذا اداركوا فيها جميعا) يقول تعالى ذكره حتى اذا تداركت الامم فى النار جميعا يعنى اجتمعت فيها يقال قد اداركوا وتداركوا اذا اجتمعوا يقال اجتمع فيها الاولون من أهل الملل الكافرة والآخرون منهم ۞ القول فى تأويل قوله (قالت أخراهم لاولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن محاورة الاحزاب من أهل الملل الكافرة فى النار يوم القيامة يقول الله تعالى ذكره فاذا اجتمع أهل الملل الكافرة فى النار فاداركوا قالت أخرى أهل كل ملة دخلت النار الذين كانوا فى الدنيا بعد أولى منهم تقدمتها وكانت لها سلفا واماما فى الضلالة والكفر لاولاها الذين كانوا قبلهم فى الدنيا ربنا هؤلاء أضلونا عن سبيلك ودعونا الى عبادة غيرك وزينوا لنا طاعة الشيطان فآتهم اليوم من عذابك الضعف على عذابنا كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قالت أخراهم الذين كانوا فى آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار وأما قوله قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون فانه خبر من الله عن جوابه لهم يقول قال الله للذين يدعونه فيقولون ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار لكلكم أولكم وآخركم وتابعوكم ومتبوعكم ضعف يقول مكرر عليه العذاب وضعف الشئ مثله مرة وكان مجاهد يقول فى ذلك ما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف مضعف حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال الله لكل ضعف للاولى والآخرة ضعف حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال ثنى غير واحد عن السدى عن مرة عن عبد الله ضعفا من النار قال أفاعى حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن السدى عن مرة عن عبد الله فآتهم عذابا ضعفا من النار قال حيات وأفاعى وقيل ان الضعف فى كلام العرب ما كان ضعفين والمضاعف ما كان أكثر من ذلك وقوله ولكن لا تعلمون يقول ولكنكم يا معشر أهل النار لا تعلمون ما قدر ما أعد الله لكم من العذاب فلذلك تسأل الضعف منه الامة الكافرة الاخرى لاختها الاولى ۞ القول فى تأويل قوله (وقالت أولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) يقول جل ثناؤه وقالت أولى كل أمة وملة سبقت فى الدنيا لاخراها الذين جاؤا من بعدهم وحدثوا بعد زمانهم فيها فسلكوا سبيلهم واستنوا سنتهم فما كان لكم

الممكنات الثالثة قالت الاشاعرة كل أثر يصدر عن فلك أو ملك أو جنى أو انسى فخالق ذلك الاثر فى الحقيقة هو الله تعالى لقوله ألا له الخلق والامر ويتفرع على هذا انه لا اله الا الله والا كان الثانى مدبرا وخالقا وانه لا تأثير للكواكب فى أحوال هذا العالم وان القول بالطبائع والعقول والنفوس على ما يزعم الفلاسفة وأصحاب الطلسمات باطل وان خالق أعمال العباد هو الله تعالى والقول بان العلم يوجب العالمية والقدرة توجب القادرية باطل كل ذلك لئلا يلزم خالق ومؤثر غير الله تعالى الرابعة كلام الله تعالى قديم لانه ميز بين الخلق وبين الامر ولو كان كلام الله مخلوقا لما صح هذا التمييز أجاب الجبائى بانه لا يلزم من افراد الامر بالذكر عقيب الخلق ان لا يكون الامر داخلا فى الخلق كقوله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وعارض الكعبى بقوله فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته فانه لو وجب مغايرة المعطوف للمعطوف عليه لزم ان تكون الكلمات غير الله تعالى وكل ما كان غير الله تعالى فانه محدث ومخلوق وكلمات الله مخلوقة وقال القاضى اتفق المفسرون على انه ليس المراد بهذا الامر كلام الله تعالى بل المراد نفاذ ارادته واظهار قدرته وقال قوم لا يبعد ان يقال الامر داخل فى الخلق ولكنه من حيث كونه أمرا يدل على نوع آخر من الكمال والجلال والمعنى له الخلق والايجاد فى المرتبة الاولى ثم بعد الايجاد والتكوين له الامر والتكليف فى المرتبة الثانية وقال آخرون معنى قوله ألا له الخلق انه ان شاء خلق وان شاء لم يخلق فقوله والامر يجب ان يكون معناه ان شاء أمر وان شاء لم يأمر ويلزم منه ان يكون الامر محدثا مخلوقا لانه لو كان قديما لم يكن ذلك الامر بحسب مشيئته بل كان من لوازم ذاته فلا يصدق انه ان شاء أمر وان شاء لم يأمر هذا خلف وأجيب بانه لو كان الامر داخلا تحت الخلق لزم التكرار والاصل عدمه فلا يصار اليه الا للضرورة ولا ضرورة ههنا الخامسة فى الآية دلالة على انه ليس لاحد ان يلزم غيره شيأ الا الله ففعل الطاعة لا يوجب الثواب وفعل المعصية لا يوجب العقاب وايصال الالم لا يوجب العوض السادسة دلت الآية على ان القبيح لا يجوز ان يقبح لوجه عائد اليه والالم يأمر الا بما حصل فيه وجه القبح فلا يكون

منهم كنا من الامر والنهي كيف شاء وأراد هذا خلف السابعة أطلق الخلق والامر فيعلم انه لو أراد خلق ألف عالم بما فيه من العرش والكرسي والكواكب في أقل من لحظة لقدر عليه لان هذه الماهيات ممكنة والحق قادر على كل الممكنات الثامنة قال قوم الخلق صفة من صفات الله تعالى وهو غير المخلوق لان أهل السنة يقولون معنى قوله الامر صفة له فكذا الخلق صفة قائمة بذاته فلا يكون مخلوقا وأجيب بان الخلق لو كان غير المخلوق فاما ان يكون قديما ويلزم من قدمه قدم المخلوق واما أن يكون حادثا فيفتقر الى خلق آخر ويتسلسل ويمكن ان يقال الصفة قديمة والتعلق حادث التاسعة له الامر يقتضي ان لا أمر الا لله وقول النبي صلى الله عليه وآله اذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم لا ينافي ذلك لان الموجب لامره في الحقيقة هو أمر الله تعالى العاشرة في الآية دلالة على ان الله تعالى أمر ونهى على عباده والخلاف مع نفاة التكليف قالوا ان كان التكليف معلوم الوقوع لكان واجب الوقوع والا فلا فائدة في الامر به وأيضا الكافر والفاسق لا يستفيد بالتكليف الا الضرر المحض لانه تعالى يعلم انه لا يؤمن ولا يطيع وخلاف علم الله محال فلا يحصل من الامر الا مجرد استحقاق العذاب وهذا لا يليق بالرحيم الحليم وأيضا التكليف ان لم يكن لفائدة في الامر فهو عبث وان كان لفائدة ولا بد ان يعود الى المكلف لانه سبحانه غني فجميع الفوائد منحصرة في تحصيل نفع أو دفع ضر والله تعالى قادر على تحصيلها للمكلف من غير واسطة التكليف فكان توسيطه التكليف اضرارا محضا والجواب ان أول الآية تدل على انه تعالى هو الخالق لكل العبيد واذا كان خالقهم كان مالكا لهم وتصرف المالك في ملك نفسه كيف شاء مستحسن ويحسن منه تعالى ان يأمر عباده بما شاء بمجرد كونه خالقا لا لما يقوله المعتزلة من كون ذلك الفعل صلاحا أو من كونه موجب عوض أو ثواب ولما بين ان له الامر والنهي والحكمة والتكليف ذكر انه يستحق الثناء والتقديس فقال تبارك الله رب العالمين وللبركة تفسيران أحدهما الثبات والدوام ولا ريب انه الواجب لذاته الدائم القائم بذاته الغني بذاته

علينا من فضل وقد علمتم ما حل بنا من عقوبة الله بمعصيتنا اياه وكفرنا به وجاءتنا وجاءتكم بذلك الرسل والنذر هل انتهيتم الى طاعة الله وارتدعتم عن غوايتكم وضلالتكم فانقضت حجة القوم وخصموا ولم يطيقوا جوابا بان يقولوا فضلنا عليكم اذا اعتبرنا بكم فآمنا بالله وصدقنا رسله قال الله لجميعهم فذوقوا جميعكم أيها الكفرة عذاب جهنم بما كنتم في الدنيا تكسبون من الآثام والمعاصي وتجترحون من الذنوب والاجرام وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران عن أبي مجلز وقالت أولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون قال يقول فما فضلكم علينا وقد بين لكم ما صنع بنا وحذرتم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وقالت أولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل فقد ضللتم كما ضللنا وكان مجاهد يقول في هذا بما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فما كان لكم علينا من فضل قال من التخفيف من العذاب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فما كان لكم علينا من فضل قال من تخفيف وهذا القول الذي ذكرناه عن مجاهد قول لا معنى له لان قول القائلين فما كان لكم علينا من فضل لمن قالوا ذلك انما هو توبيخ منهم على ما سلف منهم قبل تلك الحال يدل على ذلك دخول كان في الكلام ولو كان ذلك منهم توبيخا لهم على قيلهم الذي قالوا لربهم آتهم عذابا ضعفا من النار لكان التوبيخ ان يقال فما لكم علينا من فضل في تخفيف العذاب عنكم وقد نالكم من العذاب ما قد نالنا ولم يقل فما كان لكم علينا من فضل ۞ القول في تأويل قوله (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء) يقول تعالى ذكره ان الذين كذبوا بحججنا وأدلتنا فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا رسلنا واستكبروا عنها يقول وتكبروا عن التصديق بها وأنفوا من اتباعها والانقياد لها تكبرا لا تفتح لهم لارواحهم اذا خرجت من أجسادهم أبواب السماء ولا يصعد لهم في حياتهم الى الله قول ولا عمل لان أعمالهم خبيثة وانما يرفع الكلم الطيب والعمل الصالح كما قال جل ثناؤه اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله لا تفتح لهم أبواب السماء فقال بعضهم معناه لا تفتح لارواح هؤلاء الكفار أبواب السماء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يعلى عن أبي سنان عن الضحاك عن ابن عباس لا تفتح لهم أبواب السماء قال عنى بها الكفار ان السماء لا تفتح لارواحهم وتفتح لارواح المؤمنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن أبي سنان عن الضحاك قال قال ابن عباس تفتح السماء لروح المؤمن ولا تفتح لروح الكافر حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي لا تفتح لهم أبواب السماء قال ان الكافر اذا أخذ روحه ضربته ملائكة الارض حتى ترتفع الى السماء فاذا بلغ السماء الدنيا ضربته ملائكة السماء فهبط فضربته ملائكة الارض فارتفع فاذا بلغ السماء الدنيا ضربته ملائكة السماء الدنيا فهبط الى أسفل الارض واذا كان مؤمنا أخذ روحه وفتحت له أبواب السماء ولا يمر بملك الا حياه وسلم عليه حتى ينتهي الى الله فيعطيه حاجته ثم يقول الله ردوا روح عبدي فيه الى الارض فاني قبضت من التراب خلقته والى التراب يعود ومنه يخرج * وقال آخرون معنى ذلك انه لا يصعد لهم عمل صالح ولا دعاء الى الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن سفيان عن ليث عن عطاء عن ابن

عباس

وصفاته وأفعاله وأحكامه عن كل ماسواه وثانيهما كثرة الآثار الفاضلة ولاشك ان كل الخيرات والكمالات فائضة من جوده واحسانه بل جميع الممكنات رشحة من بحار فضله وامتنانه ثم لما بين كمال قدرته وحكمته وأرشد الى التكاليف الموصل الى سعادة الدارين اتبعه ذكر ما يستعان به على تحصيل المطالب والمآرب الدينية والدنيوية فقال أدعوا (١١٩) ربكم تضرعا وخفية قال في الكشاف نصب على الحال أي ذوي تضرع وخفية وكذلك خوفا وطمعا قلت ويحتمل الانتصاب على المصدر مثل رجع القهقرى والتضرع التذلل وهو اظهار ذل النفس والخفية بالضم أو الكسر ضد العلانية قال بعض العلماء الدعاء ههنا بمعنى العبادة لئلا يلزم التكرار وعطف الشئ على نفسه في قوله وادعوه خوفا وطمعا والاظهر انه على الاصل ومن أنكر الدعاء قال لان المطلوب بالدعاء ان كان معلوم الوقوع أو كان مرادا في الازل أو كان على وفق الحكمة والمصلحة وقع لامحالة والا فلا فائدة فيه وأيضا انه نوع من سوء الادب وعدم الرضا بالقضاء وقد يطلب ما ليس بنافع وفيه من الاشتغال بغير الله وعدم التوكل عليه ما لا يخفى والحق ان الدعاء نوع من أنواع العبادة ورفضه يستدعي رفض كثير من الوسائط والروابط ولو لم يكن فيه الا معرفة ذلة العبودية وعزة الربوبية لكفى بذلك فائدة ولهذا روى عنه صلى الله عليه وآله ما من شئ أكرم على الله سبحانه من الدعاء الا أنه لابد فيه من الاخلاص والصون عن الرياء واليهما أشار بقوله تضرعا وخفية ونحن قد أطنبنا في تحقيق الدعاء وشرائطه في سورة البقرة في تفسير قوله واذا سألك عبادي عني ثم ختم الآية بقوله انه لا يحب المعتدين والمسلمون اتفقوا على انه ليس المحبة عند اطلاقها على الله شهوة النفس وميل الطبع ولكنها عبارة عن ايصال الثواب أو ارادة الايصال لكنا لا نعرف تلك المحبة ماهي وكيف هي الا ان عدم العلم بالشئ لا يوجب العلم بعدم ذلك الشئ نظيره ذلك ان أهل السنة يثبتون كونه مرئيا ثم يقولون ان تلك الرؤية لا كرؤية الاجسام والالوان ويعني بالمعتدين المجاوزين ما أمروا به فيشمل كل من خالف أمر الله ونهيه وقال الكلبي وابن جريج من الاعتداء رفع الصوت في الدعاء ويؤيده انه أمر بالدعاء مقرونا بالاخفاء

عباس لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يصعد لهم قول ولا عمل **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء يعني لا يصعد الى الله من عملهم شئ **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تفتح لهم أبواب السماء يقول لا تفتح لخير يعملون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد لا تفتح لهم أبواب السماء قال لا يصعد لهم كلام ولا عمل **حدثنا** مطر بن محمد الضبي قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا شريك عن منصور عن ابراهيم في قوله لا تفتح لهم أبواب السماء قال لا يرتفع لهم عمل ولا دعاء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد لا تفتح لهم أبواب السماء قال لا يرتفع لهم عمل ولا دعاء **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن سعيد لا تفتح لهم أبواب السماء قال لم يرفع لهم عمل صالح ولا دعاء * وقال آخرون معنى ذلك لا تفتح أبواب السماء لارواحهم ولا لاعمالهم ذكر من قال ذلك **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج لا تفتح لهم أبواب السماء قال لارواحهم ولا لاعمالهم * قال أبو جعفر وانما اخترنا في تأويل ذلك ما اخترنا من القول لعموم خبر الله جل ثناؤه ان أبواب السماء لا تفتح لهم ولم يخصص الخبر بانه يفتح لهم في شئ فذلك على ما عمه خبر الله تعالى بانها لا تفتح لهم في شئ مع تأييد الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلنا في ذلك وذلك ما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش عن الاعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر وانه يصعد بها الى السماء قال فيصعدون بها فلا يمرون على ملأ من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بأقبح أسمائه التي كان يدعى بها في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء فيستفتحون له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عثمان بن عبد الرحمن عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قالوا أخرجي أيتها النفس المطمئنة كانت في الجسد الطيب اخرجي حميدة وابشري بروح الله وريحان ورب غير غضبان قال فيقولون ذلك حتى يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقول فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب أدخلي حميدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك حتى تنتهي الى السماء التي فيها الله واذا كان الرجل السوء قال أخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الرجل الخبيث أخرجي ذميمة وابشري بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج فيقولون ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لم يفتح أبواب السماء فترسل بين السماء والارض فتصير الى القبر **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثني ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الكوفة لا يفتح لهم أبواب السماء بالياء من يفتح وتخفيف التاء منها بمعنى لا يفتح لهم جميعها بمرة واحدة وفتحة واحدة وقرأ ذلك بعض المدنيين وبعض الكوفيين لا تفتح بالتاء وتشديد

وظاهره الوجوب اذ قد أثنى على زكريا فقال اذ نادى ربه نداء خفيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم دعوة فى السر تعدل سبعين دعوة فى العلانية وعنه صلى الله عليه وسلم خير الذكر الخفى وخير الرزق ما يكفى وعنه صلى الله عليه وآله سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ قوله انه لا يحب المعتدين ومن هنا اختلف أرباب الطريقة ان الاولى فى العبادات الاخفاء أم الاظهار فقيل الاولى الاخفاء صونا لها عن الرياء وقيل الاولى الاظهار ليرغب غيره فى الاقتداء وتوسط الشيخ محمد بن على الحكيم الترمذى فقال ان كان خائفا على نفسه من الرياء فالاولى فى حقه الاخفاء وان بلغ فى الصفاء وقوة اليقين الى حيث صار آمنا من شائبة الرياء فالاولى فى حقه الاظهار ليحصل فائدة الاقتداء قال الشافعى اظهار التأمين أفضل وقال أبو حنيفة الاخفاء أفضل لانه ان كان دعاء وجب اخفاؤه لقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان كان اسما من أسماء الله تعالى على ما قيل فكذلك لقوله تعالى واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة فان لم يثبت الوجوب فلا أقل من الندبية ثم نهى عن مجامع المفاسد والمضار بقوله ولا تفسدوا فى الارض فيدخل فيه خمسة أشياء المنع من افساد النفوس بالقتل ومن افساد الاموال بقطع الطريق والسرقة وافساد الانساب بالزنا واللواط والقذف وافساد العقول بشرب المسكرات وافساد الاديان بالكفر والبدعة وذلك ان قوله لا تفسدوا منع عن ادخال ماهية الفساد فى الوجود والمنع عن الماهية يقتضى المنع من جميع أنواعه ومعنى بعد اصلاحها بعد ان أصلح خلق الارض على الوجه المطابق لمنافع الخلق الموافق لمصالح المكلفين أو المراد اصلاح الارض بسبب ارسال الانبياء وانزال الكتب وتفصيل الشرائع فان الاقدام على تكذيب الرسل وانكار الكتب والتمرد عن قبول الشرائع يقتضى وقوع الهرج والمرج وحدوث الفتن فى الارض وفى الآية دلالة على ان الاصل فى المضار الحرمة فان وجدنا نصا خاصا على جواز الاقدام على بعض المضار قضينا به تقديما للخاص على العام وفيها أيضا دلالة على ان كل عقد وقع التراضى به بين

البناء الثانية بمعنى لا يفتح لهم باب بعد باب وشئ بعد شئ * قال أبو جعفر والصواب فى ذلك عندى من القول ان يقال انهما قراءتان مشهورتان صحيحتا المعنى وذلك ان أرواح الكفار لا تفتح لها ولا لاعمالهم الخبيثة أبواب السماء بمرة واحدة ولا مرة بعد مرة وباب بعد باب فكلا المعنيين فى ذلك صحيح وكذلك الياء والتاء فى يفتح وتفتح لان الياء بناء على فعل الواحد للتوحيد والتاء لان الابواب جماعة فيخبر عنها خبر الجماعة ۞ القول فى تأويل قوله (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط وكذلك نجزى المجرمين) يقول جل ثناؤه ولا يدخل هؤلاء الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها الجنة التى أعدها الله لاوليائه المؤمنين أبدا كما لا يلج الجمل فى سم الخياط أبدا وذلك ثقب الابرة وكل ثقب فى عين أو أنف أو غير ذلك فان العرب تسميه سما وتجمعه سموما وسماما والسمام فى جمع السم القاتل أشهر وأفصح من السموم وهو فى جمع السم الذى هو بمعنى الثقب أفصح وكلاهما فى العرب مستفيض وقد يقال لواحد السموم التى هى الثقوب سم وسم بفتح السين وضمها ومن السم الذى بمعنى الثقب قول الفرزدق

فنفست عن سميه حتى تنفسا * وقلت له لا تخش شيأ ورائنا

يعنى بسميه ثقبى أنفه وأما الخياط فانه المخيط وهى الابرة قيل لها خياط ومخيط كما قيل قناع ومقنع وازار ومئزر وقرام ومقرم ولحاف وملحف وأما القراء من جميع الامصار فانها قرأت قوله فى سم الخياط بفتح السين وأجمعت على قراءة الجمل بفتح الجيم والميم وتخفيف ذلك وأما ابن عباس وعكرمة وسعيد ابن جبير فانه حكى عنهم انهم كانوا يقرؤن ذلك الجمل بضم الجيم وتشديد الميم على اختلاف فى ذلك عن سعيد وابن عباس فأما الذين قرؤه بالفتح من الحرفين والتخفيف فانهم وجهوا تأويله الى الجمل المعروف وكذلك فسروه ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله فى قوله حتى يلج الجمل فى سم الخياط قال الجمل ابن الناقة أو زوج الناقة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى حصين عن ابراهيم عن عبد الله حتى يلج الجمل فى سم الخياط قال الجمل زوج الناقة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى حصين عن ابراهيم عن عبد الله مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدى عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله قال الجمل زوج الناقة حدثنى المثنى قال ثنا عمرو ابن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا قرة قال سمعت الحسن يقول الجمل الذى يقوم فى المربد حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن حتى يلج الجمل فى سم الخياط قال يدخل البعير فى خرق الابرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدى عن هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن قال هو الجمل فلما أكثروا عليه قال هو الاشتر حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عباد بن راشد عن الحسن مثله حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن يحيى قال كان الحسن يقرؤها حتى يلج الجمل فى سم الخياط قال فذهب بعضهم يستفهمه قال أشتر أشتر حدثنى المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد عن شعيب بن الحبحاب عن أبى العالية حتى يلج الجمل قال الجمل الذى له أربع قوائم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن أبى حصين أو حصين عن ابراهيم عن ابن مسعود فى قوله حتى يلج الجمل

في سم الخياط قال الزوج الناقة يعني الجمل حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد بن
سلمان عن الضحاك انه كان يقرأ الجمل وهو الذي له أربع قوائم حدثنا ابن وكيع قال ثنا
زيد بن الحباب عن قرة عن الحسن حتى يلج الجمل قال الذي بالمربد حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن مسعود انه كان يقرأ حتى يلج الجمل الاصفر
حدثنا نصر بن علي قال ثنا يحيى بن سليم قال ثنا عبد الكريم بن أبي المخارق عن الحسن في
قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال الجمل ابن الناقة أو بعل الناقة وأما الذين خالفوا هذه القراءة
فانهم اختلفوا فروى عن ابن عباس في ذلك روايتان احداهما الموافقة لهذه القراءة وهذا التأويل
ذكر الرواية بذلك عنه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن
ابن عباس حتى يلج الجمل في سم الخياط والجمل ذو القوائم وذكر ان ابن مسعود قال ذلك حدثني
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس حتى يلج الجمل في
سم الخياط وهو الجمل العظيم لا يدخل في خرق الابرة من أجل انه أعظم منها والرواية الاخرى ما حدثني
يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله حتى
يلج الجمل في سم الخياط قال هو قلس السفينة حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا أبو غسان
مالك بن اسمعيل عن خالد بن عبد الله الواسطي عن حنظلة السدوسي عن عكرمة عن ابن عباس انه كان
يقرأ حتى يلج الجمل في سم الخياط يعني الحبل الغليظ فذكرت ذلك للحسن فقال حتى يلج الجمل قال
عبد الاعلى قال أبو غسان قال خالد يعني البعير حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن مفضل
عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عباس انه قرأ الجمل مثقلة قال هو حبل السفينة حدثنا ابن وكيع
قال ثنا ابن مهدي عن هشيم عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عباس قال الجمل حبال السفن حدثنا
ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن مبارك عن حنظلة عن عكرمة عن ابن عباس حتى يلج الجمل
في سم الخياط قال الحبل الغليظ حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن مجاهد عن ابن
عباس حتى يلج الجمل في سم الخياط قال هو الحبل الذي يكون على السفينة * واختلف عن سعيد بن
جبير أيضا في ذلك فروى عنه روايتان احداهما مثل الذي ذكرنا عن ابن عباس بضم الجيم وتثقيل
الميم ذكر الرواية بذلك عنه حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال
ثنا حسين المعلم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير انه قرأها حتى يلج الجمل يعني قلوس السفن يعني
الحبال الغلاظ والاخرى منهما بضم الجيم وتخفيف الميم ذكر الرواية بذلك عنه حدثنا ابن حميد
قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عمرو بن سالم بن عجلان الافطس قال قرأت على أبي حتى يلج الجمل
خفيفة وهو حبل السفينة هكذا أقرأنيها سعيد بن جبير وأما عكرمة فانه كان يقرأ ذلك الجمل بضم
الجيم وتشديد الميم ويتأوله كما حدثني ابن وكيع قال ثنا أبو تميلة عن عيسى بن عبيد قال سمعت
عكرمة يقرأ الجمل مثقلة ويقول هو الحبل الذي يصعد به الى النخل حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
مسلم بن ابراهيم قال ثنا كعب بن فروخ قال ثنا قتادة عن عكرمة في قوله حتى يلج الجمل في سم
الخياط قال الحبل الغليظ في خرق الابرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال حبل السفينة في سم الخياط
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير سمعت

الحسنين فانه منعقد صحيح لان دفعه بعد ثبوته يكون افسادا بعد الاصلاح فان وجدنا نصا يدل على عدم صحة بعض تلك العقود قضينا فيه
بالبطلان عملا بالاخص فجميع أحكام الله تعالى داخلة تحت عموم هذه الآية الدالة على ان الاصل في المضار والآلام الحرمة كما كانت داخلة
تحت عموم قوله قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق بانها كانت (١٢١) تدل على ان الاصل في المنافع واللذات الاباحة
والحل فكل واحدة من الآيتين
مطابقة ومؤكدة للاخرى ثم لما
بين ان الدعاء لا بد ان يكون مقرونا
بالتضرع والاخفاء وبعدم المنافي
وهو الافساد بالوجوه الخمسة ذكر
ان فائدة الدعاء والباعث عليه أحد
الامرين الخوف من العقاب والطمع
في الثواب واعترض عليه بان أهل
السنة يقولون التكاليف انما
وردت بمقتضى الالهية والعبودية
أي كونه الها لنا وكوننا عبيدا له
اقتضى أن يحسن منه ان يأمر عبيده
بما شاء كيف شاء ولا يعتبر فيه كونه
في نفسه صلاحا وحسنا والمعتزلة
يقولون انها وردت لانها في نفسها
مصالح فعلى القولين من أتى بها
للخوف من العقاب والطمع في
الثواب لم يأت بها لوجه وجوبها
فوجب ان لا يصح وأجيب بان
المراد من الآية ادعوه مع الخوف
من وقوع التقصير في بعض الشرائط
المعتبرة في قبول ذلك الدعاء ومع
الطمع في حصول تلك الشرائط
باسرها أي كونوا جامعين في نفوسكم
بين الخوف والرجاء في جميع
أعمالكم ولا تقطعوا انكم وان
اجتهدتم انكم أديتم حق ربكم
كقوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم
وجلة والجواب الصحيح عندي ان
غاية التكليف من الآمر غير غايته
من المأمور واذا ذهب ان الغاية الاولى
هي المصلحة أو الالهية والعبودية
فلم لا يجوز ان تكون الغاية الثانية
الخلاص من العذاب والوصول الى
الثواب ثم ختم الآية بقوله ان رحمة الله قريب من المحسنين ظاهره ان يقال
قريبة وذكروا في حذف علامة التأنيث وجوها فقيل لان تأنيث الرحمة غير حقيقي وقال الزجاج لان الرحمة والغفران والعفو والانعام بمعنى
واحد أو لان المراد بالرحمة الترحم والرحم وقيل انه صفة موصوف محذوف أي شيء قريب أو شبه بفعيل الذي بمعنى مفعول كما شبه ذاك به فقيل

قتلاء وأسراء وقيل لانه يريد المصدر كالنقيض صوت العقبان أو الزجاجة والضعيف صوت الارنب وقيل المراد ذات مكان قريب كلابن وتامر
وروى الواحدي باسناده عن ابن السكيت تقول العرب هو قريب مني وهما قريب مني وهي قريب لانه في تأويل هو في

مجاهد ايقول الحبل من حبال السفن وكان من قرأ ذلك بتخفيف الميم وضم الجيم على ما ذكرنا عن سعيد بن جبير على مثال الصرد والجعل وجهه الى جماع جملة من الحبال جمعت جملا كما تجمع الظلمة ظلما والخربة خربا وكان بعض أهل العربية ينكر التشديد في الميم ويقول انما أراد الراوي الجمل بالتخفيف فلم يفهم ذلك منه فشدده وحدثت عن الفراء عن الكسائي انه قال الذي رواه عن ابن عباس كان أعجميا وأما من شدد الميم وضم الجيم فانه وجهه الى انه اسم واحد وهو الحبل أو الخيط الغليظ * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهو حتى يلج الجمل في سم الخياط بفتح الجيم والميم من الجمل وتخفيفها وفتح السين من السم لانها القراءة المستفيضة في قراء الامصار وغير جائز مخالفة ما جاءت به الحجة متفقة عليه من القراء وكذلك ذلك في فتح السين من قوله سم الخياط واذا كان الصواب من القراءة ذلك فتأويل الكلام ولا يدخلون الجنة حتى يلج والولوج الدخول من قولهم ولج فلان الدار يلج ولوجا بمعنى دخل الجمل في ثقب الابرة وهو سمها وكذلك نجزي المجرمين يقول وكذلك نثيب الذين أجرموا في الدنيا ما استحقوا به من الله العذاب الاليم في الآخرة بمثل الذي قلنا في تأويل قوله سم الخياط قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة وابن مهدي وسويد الكلبي عن حماد بن زيد عن يحيى بن عتيق قال سألت الحسن عن قوله حتى يلج الجمل في سم الخياط قال ثقب الابرة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا كعب بن فروخ قال ثنا قتادة عن عكرمة في سم الخياط قال ثقب الابرة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في سم الخياط قال جحر الابرة **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في سم الخياط يقول جحر الابرة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في سم الخياط قال في ثقبه ۞ القول في تأويل قوله (لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين) يقول جل ثناؤه لهؤلاء الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها من جهنم مهاد وهو ما امتهدوه مما يقعد عليه ويضطجع كالفراش الذي يفترش والبساط الذي يبسط ومن فوقهم غواش وهو جمع غاشية وذلك ما غشاهم فغطاهم من فوقهم وانما معنى الكلام لهم من جهنم مهاد من تحتهم فرش ومن فوقهم منها لحف وانهم بين ذلك وبنحو ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب لهم من جهنم مهاد قال الفراش ومن فوقهم غواش قال اللحف **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن أبي روق عن الضحاك لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش قال المهاد الفرش والغواشي اللحف **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش تغشاهم أما المهاد لهم كهيئة الفراش والغواشي تتغشاهم من فوقهم وأما قوله وكذلك نجزي الظالمين فانه يقول وكذلك نثيب ونكافئ من ظلم نفسه فأكسبها من غضب الله ما لا قبل لها به بكفره بربه وتكذيبه أنبياءه ۞ القول في تأويل قوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يقول جل ثناؤه والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من وحي الله وتنزيله وشرائع دينه وعملوا ما أمرهم الله به فأطاعوه وتجنبوا ما نهاهم عنه لا نكلف نفسا الا وسعها يقول لا نكلف نفسا من الاعمال الا ما يسعها فلا تحرج فيه أولئك يقول هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات أصحاب الجنة يقول هم أهل الجنة الذين هم أهلها

دون

مكان قريب مني قال بعض المفسرين معنى هذا القرب ان الانسان يزداد بعدا عن الماضي وقربا من المستقبل أي الآخرة التي هي مقام رحمة الله ويمكن ان يقال المراد به قرب الحصول سواء كان في الدنيا أو في الآخرة كقوله ألا ان نصر الله قريب قالت المعتزلة ان ماهية الرحمة لما كانت حصة المحسنين وجب ان لا يحصل للكافر والفاسق منها شيء والغرض ان صاحب الكبيرة لا يكون له نصيب من العفو وأجيب بأن المحسن من صدر عنه الاحسان ولو من بعض الوجوه فكل من آمن بالله تعالى وأقر بالتوحيد والنبوة فقد أحسن والدليل عليه الاجماع على ان الصبي اذا بلغ وقت الضحوة وآمن بالله ورسوله واليوم الآخر ومات قبل الوصول الى الظهر فانه يسمى مؤمنا محسنا على ان قوله ماهية الرحمة نصيب المحسنين ممنوع لان الكافر أيضا في رحمة الله ونعمته في الدنيا بدليل قوله ومن كفر فأمتعه ثم انه سبحانه لما ذكر دلائل الالهية وكمال العلم والقدرة من العالم العلوي اتبعه ذكر الدلائل من أحوال هذا العالم وهي الآثار العلوية المعادن والنبات والحيوان ومن جملتها أحوال الرياح والسحب والامطار لما أقام الدلالة في الآية الاولى على وجود الاله القادر العليم الحكيم الرحيم أقام الدلالة في هذه الآية على صحة القول بالحشر والنشر بالآيتين تقريرا للمبدأ والمعاد فقال وهو الذي يرسل
الرياح الريح هواء متحرك وتحركه ليس لذاته ولا للوازم ذاته والادام بدوام الذات فهو بتحريك الفاعل المختار
قالت الحكماء من أسباب الريح أن يرتفع من الارض أجزاء أرضية تسخنت تسخنا شديدا فبسبب تلك السخونة ترتفع وتتصاعد فاذا وصلت الى

دون غيرهم ممن كفر بالله وعمل بسيآتهم فيها خالدون يقول هم في الجنة ماكثون دائم فيها مكثهم لايخرجون منها ولايسلبون نعيمهم ﴿ القول في تاويل قوله (ونزعنا مافي صدورهم من غل تجري من تحتهم الانهار) يقول تعالى ذكره وأذهبنا من صدور هؤلاء الذين وصفت صفتهم وأخبرانهم أصحاب الجنة مافيها من حقد وغمر وعداوة كان من بعضهم في الدنيا على بعض فجعلهم في الجنة اذا أدخلهموها على سرر متقابلين لايحسد بعضهم بعضا على شئ خص الله به بعضهم وفضله من كرامته عليه تجري من تحتهم أنهار الجنة * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك ونزعنا مافي صدورهم من غل قال العداوة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن سعيد بن بشير عن قتادة ونزعنا مافي صدورهم من غل قال هي الاحن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن المبارك عن ابن عيينة عن اسرائيل أبي موسى عن الحسن عن علي قال فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا مافي صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن اسرائيل قال سمعته يقول قال علي عليه السلام فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا مافي صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال علي رضي الله عنه اني لارجو ان أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى ونزعنا مافي صدورهم من غل رضوان الله عليهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ونزعنا مافي صدورهم من غل تجري من تحتهم الانهار قال ان أهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة فبلغوا وجدوا عند بابها شجرة في أصل ساقها عينان فيشربوا من احداهما فينزع مافي صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فجرت عليهم نضرة النعيم فلم يشعثوا ولم يتسخوا بعدها أبدا **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الجريري عن أبي نضرة قال تحبس أهل الجنة دون الجنة حتى يقضى لبعضهم من بعض حتى يدخلوا الجنة حين يدخلونها ولايطلب أحد منهم أحدا بقلامة ظفر ظلمها اياه وتحبس أهل النار دون النار حتى يقضى لبعضهم من بعض فيدخلوا النار ولايطلب أحد منهم أحدا بقلامة ظفر ظلمها اياه ﴿ القول في تاويل قوله (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الذين وصف جل ثناؤه وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات حين أدخلوا الجنة ورأوا ما أكرمهم الله به من كرامته وما صرف عنهم من العذاب المهين الذي ابتلي به أهل النار بكفرهم بربهم وتكذيبهم رسله الحمد لله الذي هدانا لهذا يقول الحمد لله الذي وفقنا للعمل الذي أكسبنا هذا الذي نحن فيه من كرامة الله وفضله وصرف عذابه عنا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله يقول وما كنا لنرشد كذلك لولا ان أرشدنا الله له ووفقنا بمنه وطوله كما **حدثنا** أبو هشام الرفاعي قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أهل النار يرى منزله من الجنة فيقولون لو هدانا الله فتكون عليهم حسرة وكل أهل الجنة يرى منزله من النار فيقولون لولا ان هدانا الله فهذا شكرهم **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يحدث عن عاصم بن ضمرة عن علي قال ذكر عمر لشئ لا أحفظه ثم ذكر الجنة فقال يدخلون فاذا شجرة يخرج من تحت ساقها عينان قال فيغتسلون من احداهما فتجري عليهم نضرة النعيم فلا تشعث أشعارهم ولاتغبر أبشارهم ويشربون من الاخرى فيخرج كل قذى وقذر أوشئ في بطونهم قال ثم يفتح لهم باب الجنة فيقال لهم سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين قال فتستقبلهم الولدان فيحفون بهم

قريب من الفلك فان الهواء المتصل بمقعر الفلك يمنع هذه الادخنة من الصعود بل يردها عن سمت حركتها لتحرك تلك الطبقة على الاستدارة تشبعا للفلك فحينئذ ترجع الادخنة وتتفرق في الجوانب وبسبب تفرقها تحصل الرياح وكلما كانت تلك الادخنة أكثر وكان صعودها أقوى كان رجوعها أيضا أشد فكانت الرياح وزيف بان صعود تلك الاجزاء الارضية انما يكون لاجل شدة تسخينها بالعرض فاذا تصاعدت ووصلت الى الطبقة البادرة بردت فامتنع صعودها الى الطبقة العليا المتحركة بحركة الفلك سلمنا انها تصعد الى الطبقة المتحركة بالاستدارة لكن رجوعها يجب ان يكون على الاستقامة كما هو مقتضى طبيعة الارض لكنها تتحرك يمنة ويسرة وأيضا ان حركة تلك الاجزاء لاتكون قاهرة فان الرياح اذا أصعدت الغبار الكثير ثم عاد ذلك الغبار ونزل على السطوح لم يحس أحد بنزولها ونحن نرى هذه الرياح تقلع الاشجار وتهدم الجبال وتموج البحار وأيضا لو كان الامر على ماقالوا لكانت الرياح كلما كانت أشد وجب ان يكون حصول الاجزاء الغبارية الارضية أكثر وليس كذلك لانه قد توجد الرياح العاصفة في وجه البحر وليس فيها شئ من الغبار ويمكن ان يجاب بان الحكم بامتناع الصعود استبعاد محض وحديث الرجوع على الاستقامة مبني على ان الريح هي تلك الاجزاء الراجعة فقط وليس كذلك فان الراجع اذا خرق الهواء حدث فيما يجاوره من الهواء تحرك واضطراب وتموج شبيه ما يحدث في الماء اذا ألقي فيه حجر وكذا الكلام في الوجهين الباقيين وقال المنجمون قد يحدث بسبب وصول كوكب معين الى موضع معين من البروج ريح عاصفة وزيف بانه لو كان كذلك لزم تحرك كل الهواء والجواب ان وصول الكوكب الى الموضع الفلاني انما يوجب تحرك الهواء بتسخين أو تلطيف أو تكثيف يحدث في بعض المواد المستعدة لذلك فيطلب ذلك القابل مكانا أكثر أو أقل مما كان عليه فيلزم من ذلك تحرك الهواء المجاور له

لانه مسالة التداخل والخلاء لايتدافع الى أن يتحرك جميع كرة الهواء بل يتموج بعض أجزاء الهواء ثم يستقر كل فى موضعه و يختلف مقدار ذلك
 وانما قال فى هذه السورة يرسل الرياح بلفظ المستقبل وكذا

فى الروم لان ماقبله ههنا ذكر الخوف والطمع وانهما يناسبان المستقبل واما فى الروم فليناسب ماقبله ومن آياته أن يرسل وقال فى الفرقان أرسل الرياح بلفظ الماضى ليناسب ماقبله كيف مد الظل وما قبله وهو الذى جعل وكذا فى فاطر مبنى على أول السورة فاطر السموات والارض جاعل الملائكة وهما بمعنى الماضى والله تعالى أعلم اما قوله نشرا بنون مفتوحة وشين ساكنة فانه مصدر نشر وانتصابه اما على الحال بمعنى منتشرات واما لان أرسل ونشر متقاربان كانه قيل نشرها نشرا ومن قرأ نشرا بضمتين فلانه جمع نشور كرسول ورسل وقد تخفف كرسل ومن قرأ بشرا بضم الباء الموحدة وسكون الشين فلانه تخفيف بشر جمع بشير ومعنى بين يدى رحمته امام نعمته وهى الغيث الذى هو من أجل النعم وأحسنها وهذا بحسب الاغلب فان المطر قلما لا يتقدمه رياح يسلطها الله تعالى على السحاب والعرب تستعمل اليدين بدل قدام وامام مجازا لان اليدين من الحيوان متقدمان على الرجلين حتى اذا أقلت حملت ورفعت واشتقاقه من القلة لان الرافع الذى يقدر على حمل الثقيل يزعم ان ما يرفعه قليل سحابا جمع سحابة ولهذا قال ثقالا على الجمع جمع ثقيلة والضمير فى سقناه يعود الى السحاب على لفظه وضمير المتكلم فى سقناه على أصله اما الذى فى قوله وهو الذى فعلى طريقة الالتفات والا فالظاهر ان يقال نحن أرسلنا واعلم ان السحاب المستمطر للمياه العظيمة انما يبقى معلقا فى الهواء لانه تعالى دبر بحكمته على ان يحرك الرياح تحريكا شديدا ولتلك الحركات فوائد منها ان أجزاء السحاب ينضم بعضها الى بعض و يتراكم و ينعقد السحاب الكثيف

كما تحف الولدان بالحميم اذا جاء من غيبته ثم يأتون فيبشرون أزواجهم فيسمونه باسمه واسماء آبائهم فيقلن أنت رأيته قال فيستخفهن الفرح قال فيجئن حتى يقفن على أسكفة الباب قال فيجيئون فيدخلون فاذا أس بيوتهم بجندل اللؤلؤ واذا صروح صفر وخضر وحمر ومن كل لون وسرر مرفوعة وأكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابى مبثوثة فلولا ان الله قدرها لهم لالتمعت أبصارهم مما يرون فيها فيعانقون الازواج و يقعدون على السرر و يقولون الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق الآية ۞ القول فى تأويل قوله (لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن هؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات انهم يقولون عند دخولهم الجنة ورؤيتهم كرامة الله التى أكرمهم بها وهوان أعداء الله فى النار والله لقد جاءتنا فى الدنيا وهؤلاء الذين فى النار رسل ربنا بالحق من الاخبار عن وعد الله أهل طاعته والايمان به وبرسله ووعيده أهل معاصيه والكفر به وأما قوله ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون فان معناه ونادى مناد هؤلاء الذين وصف الله صفتهم وأخبر عما أعد لهم من كرامته ان ياهؤلاء هذه تلكم الجنة التى كانت رسلى فى الدنيا تخبركم عنها أورثكموها الله عن الذين كذبوا رسله لتصديقكم اياهم وطاعتكم ربكم وذلك هو معنى قوله بما كنتم تعملون و بنحو ماقلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون قال ليس من كافر ولا مؤمن الا وله فى الجنة والنار منزل فاذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فدخلوا منازلهم رفعت الجنة لاهل النار فنظروا الى منازلهم فيها فقيل لهم هذه منازلكم لو عملتم بطاعة الله ثم يقال يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون فيقسم بين أهل الجنة منازلهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمر بن سعد أبو داود الحفرى عن سعيد بن بكر عن سفيان الثورى عن أبى اسحق عن الاغر ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون قال نودوا أن صحوا فلا تسقموا واخلدوا فلا تموتوا وانعموا فلا تبأسوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا قبيصة عن سفيان عن أبى اسحق عن الاغر عن أبى سعيد ونودوا أن تلكم الجنة الآية قال ينادى مناد أن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا * واختلف أهل العربية فى أن التى مع تلكم فقال بعض نحوى البصرة هى ان الثقيلة خففت وأضمر فيها ولا يستقيم ان تجعلها الخفيفة لان بعدها اسما والخفيفة لا تليها الاسماء وقد قال الشاعر

فى فتية كسيوف الهند قد علموا * ان هالك كل من يحفى و ينتعل

* (وقال آخر) * أكاشرة فاعلم ان كلانا * على ما ساء صاحبه حريص

قال فمعناه انه كلانا قال و يكون كقوله ان قد وجدنا فى موضع أى وقوله ان أقيموا ولا تكون ان التى تعمل فى الافعال لانك تقول غاظنى ان قام وان ذهب فتقع على الافعال وان كانت لا تعمل فيها وفى كتاب الله وانطلق الملأ منهم أن امشوا أى امشوا وأنكر ذلك من قوله هذا بعض أهل الكوفة فقال غير جائز أن يكون مع ان فى هذا الموضع هاء مضمرة لان ان دخلت فى الكلام لتقى ما بعدها قال وان هذه التى مع تلكم هى الدائرة التى يقع فيها ضارع الحكاية وليس بلفظ الحكاية ناديت انك قائم وان زيد قائم وان قمت فتلى كل الكلام وجعلت ان وقاية لان النداء يقع على ما بعده وسلم ما بعد ان كما سلم القول ألا ترى انك تقول قلت زيد قائم وقلت قام فتليها ما شئت من الكلام فلما كان النداء بمعنى الظن وما أشبهه من القول سلم ما بعد ان ودخلت ان وقاية قال وأما أى فلانها لا تكون

على أن لا يكون أي جواب الكلام وان تكتفي من الاسم ٧ ۞ القول في تاويل قوله (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فاذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين) يقول تعالى ذكره ونادى أهل الجنة أهل النار بعد دخولهموها يا أهل النار قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا في الدنيا على ألسن رسله من الثواب على الايمان به وبهم وعلى طاعته فهل وجدتم ما وعد ربكم على ألسنتهم على الكفر به وعلى معاصيه من العقاب فاجابهم أهل النار بان نعم قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا كالذي **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم وجد أهل الجنة ما وعدوا من ثواب وأهل النار ما وعدوا من عقاب **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وذلك ان الله وعد أهل الجنة النعيم والكرامة وكل خير علمه الناس أو لم يعلموه ووعد أهل النار كل خزي وعذاب علمه الناس أو لم يعلموه فذلك قوله وآخر من شكله أزواج قال فنادى أصحاب الجنة أصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم يقول من الخزي والهوان والعذاب قال أهل الجنة فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا من النعيم والكرامة فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين واختلفت القراء في قراءة قوله قالوا نعم فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة والبصرة قالوا نعم بفتح العين من نعم وروي عن بعض الكوفيين انه قرأ قالوا نعم بكسر العين وقد أنشد بيتا لبني كلب

نعم اذا قالها منه محققة * ولا تخيب عسى منه ولا قمن

قال أبو جعفر والصواب من القراءة عندنا نعم بفتح العين لانها القراءة المستفيضة في قراء الامصار واللغة المشهورة في العرب واما قوله فاذن مؤذن بينهم يقول فنادى مناد واعلم معلم بينهم ان لعنة الله على الظالمين يقول غضب الله وسخطه وعقوبته على من كفر به وقد بينا القول في ان اذا صحبت من الكلام مضارع الحكاية وليس بصريح الحكاية بانها تشددها العرب أحيانا وتوقع الفعل عليها فتفتحها وتخففها أحيانا وتعمل الفعل فيها فتنصبها به وتبطل عملها عن الاسم الذي يليها فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع واذ كان ذلك كذلك فسواء شددت ان أو خففت في القراءة اذ كان معنى الكلام باي ذلك قرأ القارئ واحدا وكانتا قراءتين مشهورتين في قراءة الامصار ۞ القول في تاويل قوله (الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون) يقول جل ثناؤه ان المؤذن بين أهل الجنة والنار يقول ان لعنة الله على الظالمين الذين كفروا بالله وصدوا عن سبيله ويبغونها عوجا يقول حاولوا سبيل الله وهو دينه ان يغيروها ويبدلوها عما جعله الله له من استقامته وهم بالآخرة كافرون يقول وهم لقيام الساعة والبعث في الآخرة والثواب والعقاب فيها جاحدون والعرب تقول للميل في الدين والطريق عوج بكسر العين وفي ميل الرجل على الشئ والعطف عليه عاج اليه يعوج عياجا وعواجا وعوجا بالكسر من العين والفتح كما قال الشاعر

قفا نبك منازل آل ليلى * على عوج اليها وانثناء

ذكر الفراء ان أبا الجراح أنشده اياه بكسر العين من عوج فاما ما كان خلقة في الانسان فانه يقال

---

٧ هكذا هذه العبارة النحوية بالاصول بعد امعان النظر فيها وتصليح السقيم منها ونبهنا عليها ليعلم القارئ ان ما فيها من تحريف الاصول اه مصححه

الماطر ثم تصير متفرقة ومنها ان تحرك الرياح يمنة ويسرة فتمنع الاجزاء المائية الرشية عن النزول فيبقى معلقا في الهواء ومنها ان ينساق السحاب الى موضع علم الله احتياجهم الى نزول الامطار ومن الرياح مقوية للزروع والاشجار ومكملة لما فيهما من النشو والنماء وهي اللواقح ومنها مبطلة لها كما في الخريف ومنها طيبة لذيذة موافقة للابدان ومنها مهلكة للحر الشديد كالسموم أو البرد الشديد مشرقية ومغربية وشمالية وجنوبية وبالحقيقة تهب الرياح من كل جانب ولكنها ضبطت كذلك وقد يصعد الريح من قعره الارض فقد يشاهد غليان شديد في البحر بسبب تولد الرياح في قعره ثم لا يزال يتزايد ذلك الغليان الى أن ينفصل الريح الى ما فوق البحر وحينئذ يعظم هبوب الرياح في وجه البحر وعن أبي عمرو الرياح ثمان أربع منها عذاب وهو العاصف والقاصف والصرصر والعقيم وأربع منها رحمة الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات وعن النبي صلى الله عليه وآله نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور والجنوب وعن كعب لو حبس الله الريح عن عباده ثلاثة أيام لانتن أكثر الارض وعن السدي انه تعالى يرسل الرياح فتأتي بالسحاب ثم انه تعالى يبسطه في السماء فينزل الماء على السحاب ثم يمطر السحاب بعد ذلك برحمته وهي المطر ومعنى لبلد ميت أي لاجل بلد ميت ليس فيه نبات ولا زرع والبلد كل موضع من الارض عامر أو غير عامر خال أو مسكون فانزلنا به الماء قال الزجاج وابن الانباري أي بالبلد وجائز ان يراد بالسحاب أو بالسوق فالباء للسببية فاخرجنا به قال الزجاج أي بالبلد من كل الثمرات ويجوز ان يراد أي بالماء قال جمهور الحكماء انه تعالى أودع في الماء قوة وطبيعة توجب حدوث الاحوال المخصوصة عند امتزاج الماء بالتراب وقال أكثر المتكلمين ان الثمار ليست متولدة من الماء وانما أجرى الله تعالى عادته بخلق النبات ابتداء عقيب اختلاط الماء والتراب كذلك مثل ذلك الاخراج وهو اخراج الثمرات نخرج الموتى فالتشبيه انما

وقع في أصل الاحياء أي كما أحيا هذا البلد وأنبت فيه الشجر وجعل فيه الثمر كذلك يحيي الموتى بعد ان كانوا ترابا لان من يقدر على احداث الجسم
وخلق الرطوبة والطعم فيه كان قادرا على احداث الحياة في بدن الميت قال كثير من المفسرين المراد انه تعالى كما يخلق النبات

فيه عوج ساقه بفتح العين ۞ القول في تأويل قوله (وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم) يعني جل ثناؤه بقوله وبينهما حجاب وبين الجنة والنار حجاب يقول حاجز وهو السور الذي ذكره الله تعالى فقال فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وهو الاعراف التي يقول الله فيها وعلى الاعراف رجال كذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد قال الاعراف حجاب بين الجنة والنار حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وبينهما حجاب وهو السور وهو الاعراف واما قوله وعلى الاعراف رجال فان الاعراف جمع واحدها عرف وكل مرتفع من الارض عند العرب فهو عرف وانما قيل لعرف الديك عرف لارتفاعه على ما سواه من جسده ومنه قول الشماخ بن ضرار

وظلت باعراف تعالى كأنها * رماح وجهه راكز

يعني بقوله باعراف بنشوز من الارض ومنه قول الآخر

كل كناز لحمه نياف * كالعلم الموفى على الاعراف

وكان السدي يقول انما سمي الاعراف اعرافا لان أصحابه يعرفون الناس حدثني بذلك محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد سمع ابن عباس يقول الاعراف هو الشيء المشرف حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد قال سمعت ابن عباس يقول مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الاعراف سور كعرف الديك حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الاعراف قال حجاب بين الجنة والنار سور له باب قال أبو موسى وحدثني عبيد الله بن أبي يزيد انه سمع ابن عباس يقول ان الاعراف تل بين الجنة والنار حبس عليه ناس من أهل الذنوب بين الجنة والنار حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة والنار سور له باب حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس قال الاعراف سور بين الجنة والنار حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال الاعراف سور بين الجنة والنار حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وعلى الاعراف رجال يعني بالاعراف السور الذي ذكر الله في القرآن وهو بين الجنة والنار حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس قال الاعراف سور له عرف كعرف الديك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر قال الاعراف سور بين الجنة والنار حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثني عبيد الله بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول الاعراف السور الذي بين الجنة والنار * اختلف أهل التأويل في صفة الرجال الذين أخبر الله جل ثناؤه عنهم انهم على الاعراف وما السبب الذي من أجله صاروا هنالك فقال بعضهم هم قوم من بني آدم استوت حسناتهم وسيآتهم فجعلوا هنالك الى أن يقضي الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة بفضل رحمته اياهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا يونس بن أبي اسحق قال قال الشعبي أرسل الى عبد الحميد بن عبد الرحمن وعنده أبو

بواسطة انزال مطر على البلد الميت يحيي الموتى بواسطة انزال مطر على الاجساد الرميمة يروى انه يمطر على أجساد الموتى فيما بين النفختين مطر كالمني أربعين يوما فينبتون عند ذلك احياء وعن مجاهد يمطر السماء عليهم حتى ينشق عنهم الارض كما ينشق الشجر عن النور والثمر ثم يرسل الارواح فتعود كل روح الى جسدها قال العلماء ان هؤلاء المفسرين ذهبوا الى هذا بناء على النقل وعلى اجراء العادة والا فانه تعالى قادر على خلق الحياة في الجسم ابتداء من غير واسطة المطر كما انه يجمع بقدرته الاجزاء المتفرقة والممزقة غاية التفرق والتمزق ولهذا ختم الآية بقوله لعلكم تذكرون والمعنى انكم لما شاهدتم ان الارض كانت مزينة وقت الربيع والصيف والخريف بالازهار والثمار والاشجار ثم صارت وقت الشتاء ميتة عارية عن تلك الزينة ثم أحياها مرة أخرى فالقادر على احيائها قادر على احياء الاجساد بعد موتها ثم ضرب الله سبحانه مثلا للمؤمن والكافر وشبه القرآن بالمطر وذلك ان الارض الحرة اذا أنزل بها المطر حصل فيها أنواع الانهار والثمار والارض السبخة بعد نزول المطر لا يخرج منها الا النزر القليل من النبات فكذلك النفس الطاهرة النقية من الاخلاق الذميمة اذا اتصل بها أنوار القرآن ظهرت عليه أنواع المعارف والاخلاق الفاضلة والنفس الخبيثة لا ترجع من ذلك الا بخفي حنين

وقيل ليس المراد من الآية تمثيل المؤمن والكافر وانما المراد ان الارض السبخة يقل نفعها وثمرتها ومع ذلك فان صاحبها لا يهمل أمرها بل يتعب نفسه في اصلاحها طمعا منه في تحصيل ما يليق بها من المنفعة فمن يطلب هذا النفع اليسير فلان يطلب النفع

الزناد

الزناد عبد الله بن ذكوان مولى قريش واذا هما قد ذكرا من أصحاب الاعراف ذكرا ليس كما ذكرا فقلت لهما ان شئتما أنبأتكما بما ذكر حذيفة فقالا هات فقلت ان حذيفة ذكر أصحاب الاعراف فقال هم قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت بهم سيآتهم عن الجنة فاذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فبيناهم كذلك اطلع اليهم ربك تبارك وتعالى فقال اذهبوا وادخلوا الجنة فانى قد غفرت لكم **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبى عن حذيفة انه سئل عن أصحاب الاعراف قال فقال هم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فقصرت بهم سيآتهم عن الجنة وخلفت بهم حسناتهم عن النار قال فوقفوا هنالك على السور حتى يقضى الله فيهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير وعمران بن عيينة عن حصين عن عامر عن حذيفة قال أصحاب الاعراف قوم كانت لهم ذنوب وحسنات فقصرت بهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار فهم كذلك حتى يقضى الله بين خلقه فينفذ فيهم أمره **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن جابر عن الشعبى عن حذيفة قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فيقول ادخلوا الجنة بفضلى ومغفرتى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن يونس بن أبى اسحق عن عامر عن حذيفة قال أصحاب الاعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت بهم سيآتهم عن الجنة **حدثنا** المثنى قال ثنا سويد ابن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبى بكر الهذلى قال قال سعيد بن جبير وهو يحدث ذلك عن ابن مسعود قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيآته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيآته أكثر بواحدة دخل النار ثم قرأ قول الله فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم ثم قال ان الميزان يخف بمثقال حبة ويرجح قال فمن استوت حسناته وسيآته كان من أصحاب الاعراف فوقفوا على الصراط ثم عرفوا أهل الجنة وأهل النار فاذا نظروا الى أهل الجنة نادوا سلام الله عليكم واذا صرفوا أبصارهم الى يسارهم أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فيتعوذون بالله من منازلهم قال فأما أصحاب الحسنات فانهم يعطون نورا فيمشون به بين أيديهم وبأيمانهم ويعطى كل عبد يومئذ نورا وكل أمة نورا فاذا أتوا على الصراط سلب الله نور كل منافق ومنافقة فلما رأوا أهل الجنة ما لقى المنافقون قالوا ربنا أتمم لنا نورنا وأما أصحاب الاعراف فان النور كان فى أيديهم فلم ينزع من أيديهم فهنالك يقول الله لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع دخولا قال فقال ابن مسعود على ان العبد اذا عمل حسنة كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم تكتب الا واحدة ثم يقول هلك من غلب وحدانه أعشاره **حدثنا** أبو همام الوليد ابن شجاع قال أخبرنى ابن وهب قال أخبرنى عيسى الخياط عن الشعبى عن حذيفة قال أصحاب الاعراف قوم كانت لهم أعمال أنجاهم الله بها من النار وهم آخر من يدخل الجنة قد عرفوا أهل الجنة وأهل النار **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا همام عن قتادة قال قال ابن عباس أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فلم تزد حسناتهم على سيآتهم ولا سيآتهم على حسناتهم **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبى ثابت عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس قال الاعراف سور بين الجنة والنار وأصحاب الاعراف بذلك المكان حتى اذا بدا لله ان يعافيهم انطلق بهم الى نهر يقال له الحياة حافتاه قصب الذهب مكلل باللؤلؤ ترابه المسك فألقوا فيه حتى تصلح ألوانهم ويبدو فى نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها حتى اذا صلحت ألوانهم أتى بهم الرحمن فقال تمنوا ما شئتم قال فيتمنون حتى اذا ما انقطعت أمنيتهم قال لهم لكم الذى

العظيم الموعود به فى الدار الآخرة بالمشقة التى لا بد منها ومن تحملها أداء الطاعات كان أولى وفى الآية دلالة على ان السعيد لا ينقلب شقيا وبالعكس لانها دلت على ان الارواح قسمان منها ما تكون فى أصل جوهرها طاهرة نقية مستعدة لان تعرف الحق بذاته والخير لاجل العمل به ومنها ما يكون بالضد لا يقبل المعارف الحقيقية والاخلاق الفاضلة كالارض السبخة التى لا يتولد فيها الاشجار والانهار والثمار ومما يقوى هذا الكلام ان النفوس نراها مختلفة فى سبيل الله فمنها قاسية قلوبهم كالحجارة أو أشد قوة ومنها مائلة الى الشهوة دون الغضب ومنها على العكس ومنها راغبة فى المال دون الجاه ومنها بالخلاف ومن الراغبين فى المال من يرغب فى العقار دون الاثمان والنقود ومنهم من هو بالعكس ومما يؤكد هذه المعانى قوله سبحانه وتعالى باذن ربه أى بتيسيره وهو فى موضع الحال كانه قيل يخرج نباته حسنا كاملا وقوعه فى طباق نكدا والنكد الذى لا خير فيه وتقدير الآية ونبات البلد الخبيث لا يخرج أو والبلد الخبيث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف الذى هو النبات وأقيم المضاف اليه وهو الضمير الراجع الى البلد مقامه فانقلب مرفوعا مستكنا بعد ان كان مجرورا بارزا من قرأ نكدا بفتح الكاف فعلى المصدر أى ذا نكد كذلك مثل ذلك التصريف نردد الآيات ونكررها لقوم يشكرون نعمة الله لان فائدة التصريف تعود عليهم وانما ختم الآية بالحث على الشكر لان الذى سبق ذكره هو ان الله تعالى يرسل الرياح النافعة فجعلها سببا للمطر الذى هو سبب الملاذ والطيبات فهذا بدل من أحد الوجهين على وجود الصانع وقدرته ومن الوجه الثانى على عظيم نعمته وقدرته فوجب من هذا الوجه مقابلتها بالشكر والله أعلم * التأويل عرف ذاته للخلق بصفات الهوية والالوهية والقادرية والخالقية والمدبرية والحكيمية والاستوائية فقال ان ربكم الله الآية وانما خص ستة أيام لان انواع المخلوقات ستة الاول الارواح

الانسانية ب المكنونات منها الملائكة والجن والشياطين والملكوت والسموات والارض ومنها العقول المفردة والمركبة ج النفوس السماوية
والارضية د الاجرام البسيطة العلوية كالعرش والكرسي والسموات والجنة والنار ه الاجسام البسيطة السفلية وهي

تمنيتم ومثله سبعون مرة فيدخلون الجنة وفي نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها يسمون مساكين الجنة
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب عن مجاهد عن عبد الله بن
الحرث قال أصحاب الاعراف يؤمر بهم الى نهر يقال له الحياة ترابه الورس والزعفران وحافتاه قضب
اللؤلؤ قال وأحسبه قال مكلل باللؤلؤ قال فيغتسلون فيه فتبدو في نحورهم شامة بيضاء فيقال لهم
تمنوا فيقال لهم لكم ما تمنيتم وسبعون ضعفا وانهم مساكين أهل الجنة قال حبيب **وحدثني** رجل
انهم استوت حسناتهم وسيئاتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي
ثابت عن مجاهد عن عبد الله بن الحرث قال أصحاب الاعراف ينتهى بهم الى نهر يقال له الحياة حافتاه
قضب من ذهب قال سفيان أراه قال مكلل باللؤلؤ قال فيغتسلون منه اغتسالة فتبدو في نحورهم
شامة بيضاء ثم يعودون فيغتسلون فيزدادون فكلما اغتسلوا ازدادت بياضا فيقال لهم تمنوا ما شئتم
فيتمنون ما شاؤا فيقال لهم لكم ما تمنيتم وسبعون ضعفا قال فهم مساكين أهل الجنة **حدثنا** الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن حصين عن الشعبي عن حذيفة قال أصحاب
الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فهم على سور بين الجنة والنار لم يدخلوها وهم يطمعون
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان ابن عباس يقول
الاعراف بين الجنة والنار حبس عليه أقوام بأعمالهم وكان يقول قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فلم
تزد حسناتهم على سيئاتهم ولا سيئاتهم على حسناتهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال ابن عباس أهل الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم
قال ثنا يحيى بن يمان عن شريك عن منصور عن سعيد بن جبير قال أصحاب الاعراف استوت
أعمالهم **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك عن
ابن عباس قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فوقفوا هنالك على السور **حدثنا**
ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت عن شفيع أو سميع قال أبو جعفر كذا
وجدت في كتاب شفيع عن أبي علقمة قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وقال
آخرون كانوا قتلوا في سبيل الله عصاة لآبائهم في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا يحيى بن يمان عن أبي معشر عن شرحبيل بن سعد قال هم خرجوا في الغزو بغير اذن آبائهم
حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني الليث قال ثني خالد عن سعيد عن يحيى بن
شبل ان رجلا من بني النضير أخبره عن رجل من بني هلال ان أباه أخبره انه سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم غزوا في سبيل الله عصاة لآبائهم فقتلوا فاعتقهم الله
من النار بقتلهم في سبيله وحبسوا عن الجنة بمعصية فهم آخر من يدخل الجنة **حدثني** المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا يزيد بن هرون عن أبي معشر عن يحيى بن شبل مولى بني هاشم عن محمد بن عبد
الرحمن عن أبيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال قوم قتلوا في سبيل الله
بمعصية آبائهم فمنعهم قتلهم في سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم ان يدخلوا الجنة وقال
آخرون هم قوم صالحون فقهاء علماء ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن
سفيان عن خصيف عن مجاهد قال أصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء وقال آخرون بل هم
ملائكة وليسوا ببني آدم ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن
أبي مجلز قوله وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال هم رجال من الملائكة
يعرفون أهل الجنة وأهل النار قال ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم الى قوله ربنا لا تجعلنا مع القوم
الظالمين

العناصر و الاجسام الكثيفة
المركبة من العناصر فلما خلق
الانواع الستة استوى على العرش
بعد الفراغ من خلقها استواء
التصرف في العالم وما فيه وخص
العرش بالاستواء لانه مبدأ الاجسام
اللطيفة القابلة للفيض الرحماني
والاستواء كالعلم صفة من صفاته
لا يشبه استواء المخلوقين كما ان علمه
لا يشبه علم المخلوقين ومن أسرار
الخلافة الروح تتصرف في النطفة
أيام الحمل فتجعلها عالما صغيرا
فبدنه كالارض ورأسه كالسماء
والقلب كالعرش والسر كالكرسي
والقلب يقسم فيض الروح الى
القالب كما ان العرش يقسم فيض
الاله الى سائر المخلوقات يغشي أي
استولى ليل ظلمات النفس
وصفاتها على نهار أنوار القلب
وبالعكس ألا له الخلق بواسطة
والامر بلا واسطة ادعوا ربكم
تضرعا بالجوارح وخفية بالقلوب أو
تضرعا باداء حق العبودية وخفية
بمطالب حق الربوبية انه لا يحب
المعتدين الذين يطلبون منه سواه
ولا تفسدوا في أرض القلوب بعد
ان أصلحها الله برفع الوسائط وادعوه
خوفا من الانقطاع وطمعا في
الاصطناع أو خوفا من الاثنينية
وطمعا في الوحدة أو خوفا من
الانفصال وطمعا في الوصال من
المحسنين الذين لا يرون سواه يرسل
رياح العناية فينشر سحاب الهداية
سحابا ثقالا بامطار المحبة سقناه
لكل قلب ميت فانزلنا به ماء المحبة
فاخرجنا ثمرات المكاشفات
والمشاهدات كذلك نخرج موت القلوب من قبور الصدور ولعلكم تذكرون أيام حياتكم في عالم الارواح
اذ كنتم في رياض القدس وحياض الانس والبلد الطيب القلب الحي يخلق باخلاقه الحميدة كذلك نصرف الآيات الى النفوس وصفاتها الى

الظالمين قال فنادى أصحاب الاعراف رجالا فى النار يعرفونهم بسيماهم ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال فهذا حين دخل أهل الجنة الجنة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عمران قال قلت لابى مجلز يقول الله وعلى الاعراف رجال وتزعم أنت انهم الملائكة قال فقال انهم ذكور وليسوا باناث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن سليمان التيمى عن أبى مجلز وعلى الاعراف رجال قال رجال من الملائكة يعرفون الفريقين جميعا بسيماهم أهل النار وأهل الجنة وهذا قبل أن يدخل أهل الجنة الجنة **حدثنى** ابن وكيع قال ثنا محمد بن أبى عدى عن التيمى عن أبى مجلز بنحوه قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن التيمى عن أبى مجلز قال أصحاب الاعراف الملائكة **حدثنا** المثنى قال ثنا يعلى بن أسد قال ثنا خالد قال أخبرنا التيمى عن أبى مجلز وعلى الاعراف رجال قال هم الملائكة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن أبى مجلز وعلى الاعراف رجال قال هم الملائكة قلت يا أبا مجلز يقول الله تبارك وتعالى رجال وأنت تقول ملائكة قال انهم ذكران ليسوا باناث **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عمران بن حدير عن أبى مجلز فى قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال الملائكة قال قلت يقول الله رجال قال الملائكة * قال أبو جعفر والصواب من القول فى أصحاب الاعراف ان يقال كما قال الله جل ثناؤه فيهم هم رجال يعرفون كلا من أهل الجنة وأهل النار بسيماهم ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصح سنده ولا انه متفق على تاويلها ولا اجماع من الامة على انهم ملائكة فاذ كان ذلك كذلك وكان ذلك لا يدرك قياسا وكان المتعارف بين أهل لسان العرب ان الرجال اسم يجمع ذكور بنى آدم دون اناثهم ودون سائر الخلق غيرهم كان بينا ان ما قاله أبو مجلز من انهم ملائكة قول لا معنى له وان الصحيح من القول فى ذلك ما قاله سائر أهل التأويل غيره هذا مع من قال بخلافه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك من الاخبار وان كان فى أسانيدها ما فيها وقد **حدثنى** القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبى زرعة عن عمرو بن جرير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال آخرهم من يفصل بينهم من العباد واذا فرغ رب العالمين من فصله بين العباد قال أنتم قوم أخرجتكم حسناتكم من النار ولم تدخلكم الجنة وأنتم عتقائى فارعوا من الجنة حيث شئتم ۞ القول فى تاويل قوله (يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون) يقول تعالى ذكره وعلى الاعراف رجال يعرفون أهل الجنة بسيماهم وذلك بياض وجوههم ونضرة النعيم عليها ويعرفون أهل النار كذلك بسيماهم وذلك سواد وجوههم وزرقة أعينهم فاذا رأوا أهل الجنة نادوهم سلام عليكم وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال يعرفون أهل النار بسواد الوجوه وأهل الجنة ببياض الوجوه **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال أنزلهم الله بتلك المنزلة ليعرفوا أهل الجنة والنار وليعرفوا أهل النار بسواد الوجوه ويتعوذوا بالله ان يجعلهم مع القوم الظالمين وهم فى ذلك يحيون أهل الجنة بالسلام لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلوها وهم داخلوها ان شاء الله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بسيماهم قال بسواد الوجوه وزرقة

لبوا أخلاقه (لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم قال الملأ من قومه انا لنريك فى ضلال مبين قال ياقوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون أوعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون فكذبوه فانجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين والى عاد أخاهم هودا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنريك فى سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين قال ياقوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربى وأنا لكم ناصح أمين أوعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوننى فى أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم مانزل الله بها من سلطان فانتظروا انى معكم من المنتظرين فانجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين) القراآت اله غيره بالجر على الوصف حيث كان يزيد وعلى الباقون بالرفع حملا على محل من اله انى أخاف بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وابن كثير أبلغكم بالتخفيف حيث كان أبو عمرو والباقون بالتشديد عباس بالاختلاس بصطة بالصاد أبو جعفر ونافع وابن كثير غير ابن مجاهد وأبى عون عن قنبل وعاصم وعلى وسهل وشجاع وابن الاخرم عن ابن ذكوان الحلوانى عن قالون مخيرا * الوقوف غيره ط عظيم ه مبين ه العالمين ه لايعلمون ه ترحمون ه بآياتنا ط عمين ه هودا ط

العيون حدثنى المثنى قال ثنا أبوحذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم الكفار بسواد الوجوه وزرقة العيون وسيما أهل الجنة مبيضة وجوههم حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال أصحاب الاعراف اذا رأوا أصحاب الجنة عرفوهم ببياض الوجوه واذا رأوا أصحاب النار عرفوهم بسواد الوجوه حدثنى المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال ان أصحاب الاعراف رجال كانت لهم ذنوب عظام وكان حسم أمرهم لله فاقيموا ذلك المقام اذا نظروا الى أهل النار عرفوهم بسواد الوجوه فقالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين واذا نظروا الى أهل الجنة عرفوهم ببياض الوجوه فذلك قوله ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك فى قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم زعموا ان أصحاب الاعراف رجال من أهل الذنوب أصابوا ذنوبا واذا نظروا الى أهل الجنة نادوهم ان سلام عليكم قال الله لم يدخلوها وهم يطمعون قال وهذا قول ابن عباس حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى يعرفون كلا بسيماهم يعرفون الناس بسيماهم يعرفون أهل النار بسواد وجوههم وأهل الجنة ببياض وجوههم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يعرفون كلا بسيماهم يعرفون أهل النار بسواد وجوههم وأهل الجنة ببياض وجوههم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال أهل الجنة بسيماهم بيض الوجوه وأهل النار بسيماهم سود الوجوه قال وقوله يعرفون كلا بسيماهم قال أصحاب الجنة وأصحاب النار ونادوا أصحاب الجنة قال حين رأوا وجوههم قد ابيضت حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك يعرفون كلا بسيماهم قال بسواد الوجوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عباد عن مبارك عن الحسن بسيماهم قال بسواد الوجوه وزرقة العيون والسيماء العلامة الدالة على الشئ فى كلام العرب وأصله من السمة نقلت واوها التى هى واو الفعل الى موضع العين كما يقال اضمحل وامضحل وذكر سماعا عن بعض بنى عقيل هى أرض خامة يعنى وخيمة ومنه قولهم له جاه عند الناس يعنى وجه نقلت واوه الى موضع عين الفعل وفيها لغات ثلاث سيما مقصورة وسيماء ممدودة وسيمياء بزيادة ياء أخرى بعد الميم فيها ومدها على مثال الكبرياء كما قال الشاعر

غلام رماه الله بالحسن اذ رمى * له سيمياء لا تشق على البصر

واما قوله ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون أى حلت عليكم أمنة الله من عقابه وأليم عذابه واختلف أهل التأويل فى المعنى بقوله لم يدخلوها وهم يطمعون فقال بعضهم هذا خبر من الله عن أهل الاعراف انهم قالوا لاهل الجنة ما قالوا قبل دخول أصحاب الاعراف غير انهم قالوه وهم يطمعون فى دخولها ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال أهل الاعراف يعرفون الناس فاذا مروا عليهم بزمرة يذهب بهم الى الجنة قالوا سلام عليكم يقول الله لاهل الاعراف لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلوها حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال تلا الحسن لم يدخلوها وهم يطمعون قال والله ما جعل ذلك الطمع فى قلوبهم الا لكرامة يريدها بهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم يدخلوها وهم يطمعون قد أنبأكم الله بمكانهم من الطمع

حدثنى

غيره ط تتقون ه الكاذبين ة العالمين ة أمين ه لينذركم ط لتناهى الاستفهام بسطة ج تنبيها على الانعام العام بعد ذكر انعام خاص مع اتفاق الجملتين تفلحون (١٣٠) ه آباؤنا ج للعدول مع فاء التعقيب الصادقين ه وغضب ط من سلطان ج لانتهاء الاستفهام الى أمر التهديد المنتظرين ه مؤمنين ه * التفسير لما ذكر فى تقرير المبدأ والمعاد دلائل قاهرة وبينات باهرة شرع فى قصص الانبياء وفى ذلك فوائد منها التنبيه على ان اعراض الناس عن قبول الدلائل عادة معتادة فيكون فيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها بيان سوء عاقبة المستكبرين وحسن عقبى المطيعين وفى ذلك تقوية قلوب المحقين وكسر قلوب المبطلين ومنها التنبيه على ان الله سبحانه لا يهمل المبطلين وان كان يمهلهم ومنها العظة والاعتبار لقد كان فى قصصهم عبرة لاولى الالباب ومنها الدلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من حيث انه اخبار بالغيب لانه لم يقرأ الكتب فيكون قد عرف ذلك بالوحى لا محالة فمن القصص أولاها قصة آدم قد مرت فى أول السورة * الثانية قصة نوح وهو نوح بن لمك بن متوشلخ بن أخنوخ وأخنوخ اسم ادريس قيل كان اسمه يشكر فسمى نوحا لكثرة ما ناح على نفسه حين دعا على قومه فاهلكوا فندم أو حين راجع ربه فى شان ابنه أو حين مر بكلب مجذوم فقال له اخسأ يا قبيح فعوتب على ذلك قال الله أعبتنى اذ خلقته أم عبت الكلب وهذه الوجوه متكلفة فان الاعلام لا تفيد صفة فى المسمى والصحيح انه اسم أعجمى قال ابن عباس معنى أرسلنا بعثنا * وقال آخرون معناه انه تعالى حمله رسالة يؤديها فالرسالة على هذا التقدير تكون متضمنة للبعث فيكون البعث كالتابع لانه أصل قال فى التفسير الكبير وهذا البحث مبنى على مسئلة أصولية هى ان الرسول أرسل الى قوم ليعرفهم أحكاما لا سبيل لهم الى معرفتها بعقولهم أو الغرض من بعثته مجرد تأكيد ما فى العقول وهذا الاختلاف يتفرع على تجويز المعتزلة أليق أمرهم

حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن أبى بكر الهذلى قال قال سعيد بن جبير وهو يحدث ذلك عن ابن مسعود قال اما أصحاب الاعراف فان النور كان فى أيديهم فانتزع من أيديهم يقول الله لم يدخلوها وهم يطمعون قال فى دخولها قال ابن عباس فادخل الله أصحاب الاعراف الجنة حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عكرمة وعطاء لم يدخلوها وهم يطمعون قالا فى دخولها وقال آخرون انما عنى بذلك أهل الجنة وان أصحاب الاعراف يقولون لهم قبل ان يدخلوا الجنة سلام عليكم وأهل الجنة يطمعون ان يدخلوها ولم يدخلوها بعد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا وكيع قال ثنا جرير عن سليمان التيمى عن أبى مجلز ونادوا أصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون قال الملائكة يعرفون الفريقين جميعا بسيماهم وهذا قبل أن يدخل أهل الجنة الجنة أصحاب الاعراف ينادون أصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون فى دخولها ۞ القول فى تأويل قوله (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) يقول تعالى ذكره واذا صرفت أبصار أصحاب الاعراف تلقاء أصحاب النار يعنى حيالهم ووجاههم فنظروا الى تشويه الله بهم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين الذين ظلموا أنفسهم فاكسبوها من سخطك ما أورثهم من عذابك ما هم فيه حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال واذا مروا بهم يعنى بأصحاب الاعراف زمرة يذهب بها الى النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال ان أصحاب الاعراف اذا نظروا الى أهل النار عرفوهم فقالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبى مكين عن أخيه عن عكرمة واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قال تحدد وجوههم للنار فاذا رأوا أهل الجنة ذهب ذلك عنهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار فرأوا وجوههم مسودة وأعينهم مزرقة قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ۞ القول فى تأويل قوله (ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون) يقول جل ثناؤه ونادى أصحاب الاعراف رجالا من أهل الارض يعرفونهم بسيماهم سيما أهل النار قالوا ما أغنى عنكم جمعكم ما كنتم تجمعون من الاموال والعدد فى الدنيا وما كنتم تستكبرون يقول وتكبركم الذى كنتم تتكبرون فيها كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال فمر بهم يعنى بأصحاب الاعراف ناس من الجبارين عرفوهم بسيماهم قال يقول قال أصحاب الاعراف ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ونادى أصحاب الاعراف رجالا فى النار يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وتكبركم وما كنتم تستكبرون حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن سليمان التيمى عن أبى مجلز ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون قال هذا حين دخل أهل الجنة الجنة أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة الآية قلت لابى مجلز عن ابن عباس قال لا بل عن غيره حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمى عن أبى مجلز ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قال نادت الملائكة رجالا فى النار يعرفونهم بسيماهم ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال هذا حين دخل أهل الجنة الجنة ادخلوا

نوح بعبادة الله ثم حكم بانه لا اله الا الله ثم حذرهم عذاب يوم عظيم هو القيامة أو الطوفان ولم يذكر دليلا على هذه الدعاوى الثلاث لان قول النبى صلى الله عليه وسلم بعد ظهور المعجزة حجة أو لعله قد ذكر الحجج وما حكاها الله تعالى لانه قد علم من القرآن ذم التقليد فى مواضع كثيرة فيعلم ان نبى الله لا يأمر قومه بالتقليد المحض وأيضا قدم دلائل التوحيد والنبوة وصحة القرآن من أول سورة البقرة الى ههنا غير مرة فوقع التعويل على ذلك هذا مع ان الحكم الثانى كالعلة للاول لانه اذا لم يكن لهم اله غيره كان كل ما حصل عندهم من وجوه النفع والاحسان والبر واللطف حاصلا منه ونهاية الانعام توجب غاية التعظيم ومن هنا قال بعض العلماء لا يحسن منا عبادة الله تعالى قبل العلم بانه واحد لانا اذا جوزنا التعدد لم يتعين المنعم فتقع العبادة ضائعة والاله معناه المستحق للعبادة والا فهو فى الازل غير معبود ومعنى الخوف فى الآية قال بعضهم الجزم واليقين فانه كان جازما بنزول العذاب بهم عاجلا وآجلا * وقال آخرون الشك لانه كان يجوز ايمانهم ومع هذا التجويز كيف يجزم بالعذاب أو لعل السمع لم يرد بعد فلهذا كان متوقفا أو لعله وصف العذاب على جوازثم انه تردد فى وصف العذاب بالعظم لا فى نفس العذاب وقيل المراد من الخوف التحذير وجملة قوله انى أخاف بيان للداعى الى عبادته لانه هو المحذور عقابه دون الاصنام فقال الملأ من قومه أى الاشراف وصدور المجالس الذين هم بعض قومه فى جواب نوح انا لنريك فى ضلال فى ذهاب عن طريق الحق والصواب مبين بين والرؤية رؤية القلب بمعنى الاعتقاد والظن دون المشاهدة والبديهة نسبوه الى الضلال فيما ادعاه من التكليف والتوحيد والنبوة والمعاد قال يا قوم ليس بى ضلالة لم يقل ضلال ليكون أبلغ لعموم السلب كانه قال ليس بى نوع من أنواع الضلال ثم لما نفى عن نفسه العيب الذى نسب اليه وصف نفسه بأشرف الصفات وأجلها فاستدرك قائلا ولكنى رسول من رب العالمين وهذا الاستدراك يسمى فى علم

لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم فالرجال عظماء من أهل الدنيا قال فبهذه الصفة عرف أهل الاعراف أهل الجنة من أهل النار وانما ذكر هذا حين يذهب رئيس أهل الخير ورئيس أهل الشر يوم القيامة قال وقال ابن زيد في قوله ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون قال عن أهل طاعة الله ❁ القول في تأويل قوله (أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون) اختلف أهل التأويل في المعنيين بهذا الكلام فقال بعضهم هذا قيل الله لاهل النار توبيخا لهم على ما كان من قيلهم في الدنيا لاهل الاعراف عند ادخاله أصحاب الاعراف الجنة ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال أصحاب الاعراف رجال كانت لهم ذنوب عظام وكان حسم أمرهم لله يقومون على الاعراف فاذا نظروا الى أهل الجنة طمعوا ان يدخلوها واذا نظروا الى أهل النار تعوذوا بالله منها فادخلوا الجنة فذلك قوله أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة يعني أصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال قال ابن عباس ان الله أدخل أصحاب الاعراف الجنة لقوله ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ثني قال الله لاهل التكبر والاموال أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة يعني أصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أهؤلاء الضعفاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون قال فقال حذيفة أصحاب الاعراف قوم تكافأت أعمالهم فقصرت حسناتهم عن الجنة وقصرت سيآتهم عن النار فجعلوا على الاعراف يعرفون الناس بسيماهم فلما قضي بين العباد أذن لهم في طلب الشفاعة فأتوا آدم عليه السلام فقالوا يا آدم أنت أبونا فاشفع لنا عند ربك فقال هل تعلمون أحدا خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وسبقت اليه رحمته غضبه وسجدت له الملائكة غيري فيقولون لا قال فيقول ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا ابني ابراهيم قال فيأتون ابراهيم عليه السلام فيسألونه أن يشفع لهم عند ربه فيقول هل تعلمون من أحد اتخذه الله خليلا هل تعلمون أحدا احرقه قومه في النار في الله غيري فيقولون لا فيقول ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا ابني موسى فيأتون موسى عليه السلام فيقول هل تعلمون من أحد كلمه الله تكليما وقربه نجيا غيري فيقولون لا فيقول ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا عيسى فيأتونه فيقولون اشفع لنا عند ربك فيقول هل تعلمون أحدا خلقه الله من غير أب غيري فيقولون لا فيقول هل تعلمون من أحد كان يبرئ الاكمه والابرص ويحيي الموتى باذن الله غيري قال فيقولون لا قال فيقول انا حجيج نفسي ما علمت كنه ما أستطيع أن أشفع لكم ولكن ائتوا محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاضرب بيدي على صدري ثم أقول أنا لها ثم أمشي حتى أقف بين يدي العرش فأثني على ربي فيفتح لي من الثناء ما لم يسمع السامعون بمثله قط ثم اسجد فيقال لي يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع فارفع رأسي فأقول رب أمتي فيقال هم لك فلا يبقى نبي مرسل ولا ملك مقرب الا غبطني يومئذ بذلك المقام وهو المقام المحمود قال فآتي بهم باب الجنة فاستفتح فيفتح لي ولهم فيذهب بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافتاه قضب من ذهب مكلل باللؤلؤ

ترابه

البيان تأكيد المدح بما يشبه الذم وفي ذلك بيان فرط جهالتهم وعتوهم حيث وصفوا من هو بهذه المنزلة من الهدى بالضلال الظاهر الذي لاضلال بعده وفيه ان مدح الانسان نفسه اذا كان في موضع الضرورة جائز ثم ذكر ماهو المقصود من البعثة وهو أمران الاول تبليغ الرسالة والثاني تقرير النصيحة فقال أبلغكم الآية الجملة استئناف بيان لكونه رسولا من رب العالمين أو صفة لرسول وانما جاز أن تكون صفة ولفظ الرسول غائب نظرا الى المعنى كقوله

* أنا الذي سمتني أمي حيدره *

رسالات ربي ما أوحي الي في الاوقات المتطاولة أو ما أوحي الي في المعاني المختلفة من الاوامر والنواهي وشرح مقاديره وان كان جائزا ولكن يقول نصحت لك قال في الكشاف وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على امحاض النصيحة وحقيقة النصح الارشاد الى المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكر ومعنى الآية وأبلغكم تكاليف الله ثم أرشدكم الى الاصلح الاصوب وأدعوكم الى ما دعاني الله تعالى وأحب لكم ما أحب لنفسي وأعلم من الله ما لا تعلمون أي أعلم انكم ان عصيتم أمره عاقبكم بالطوفان وذلك انهم لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم أو أعلم ان الله يعاقبكم في الآخرة عقابا أو أعلم من توحيد الله من صفات جلاله ما لا تعلمون ويكون المقصود حمل القوم على ان يرجعوا اليه في طلب تلك العلوم أوعجبتم الهمزة للانكار والمعطوف محذوف والتقدير أكذبتم وعجبتم من ان جاءكم ذكر من ربكم قال الحسن يعني الوحي الذي جاءهم به وقال آخرون الذكر المعجز كتابا أو غير كتاب وقيل هو الموعظة على رجل أي على لسانه قاله ابن قتيبة ونظيره آتنا ما وعدتنا على رسلك وقال الفراء على بمعنى مع تقول جاءنا الخبر على وجهك ومع وجهك كلاهما جائز وقيل أي منزل على رجل ومعنى منكم من بني نوعكم كأنهم استبعدوا ان يكون لله رسول الى خلقه لاعتقادهم ان المقصود من الارسال التكاليف وان التكاليف لا منفعة للمعبود

ترابه المسك وحصباؤه الياقوت فيغتسلون منه فتعود اليهم ألوان أهل الجنة وريحهم ويصيرون كأنهم الكواكب الدرية ويبقى فى صدورهم شامات بيض يعرفون بها يقال لهم مساكين أهل الجنة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك قال ان الله أدخل بعد أصحاب الجنة وهو قوله أدخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون يعنى أصحاب الاعراف وهذا قول ابن عباس فتأويل الكلام على هذا التأويل الذى ذكرنا عن ابن عباس ومن ذكرنا قوله فيه قال الله لاهل التكبر عن الاقرار بوحدانية الله والاذعان لطاعته وطاعة رسله الجامعين فى الدنيا الاموال مكاثرة ورياء أيها الجبابرة الذين كانوا فى الدنيا أهؤلاء الضعفاء الذين كنتم فى الدنيا أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال قد غفرت لهم ورحمتهم بفضلى ورحمتى ادخلوا يا أصحاب الاعراف الجنة لاخوف عليكم بعدها من عقوبة تعاقبون بها على ما سلف منكم فى الدنيا من الآثام والاجرام ولا أنتم تحزنون على شئ فاتكم فى دنياكم وقال أبو مجلز بل هذا القول خبر من الله عن قيل الملائكة لاهل النار بعد ما دخلوا النار تعييرا منهم لهم على ما كانوا يقولون فى الدنيا للمؤمنين الذين أدخلهم الله يوم القيامة جنته وأما قوله ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون فخبر من الله عن أمره أهل الجنة بدخولها حدثنى يعقوب قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمى عن أبى مجلز قال نادت الملائكة رجالا فى النار يعرفونهم بسيماهم ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة قال فهذا حين دخل أهل الجنة الجنة ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا أنتم تحزنون ۞ القول فى تأويل قوله (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن استغاثة أهل النار بأهل الجنة عند نزول عظيم البلاء بهم من شدة العطش والجوع عقوبة من الله لهم على ما سلف منهم فى الدنيا من ترك طاعة الله فى أداء ما كان فرض عليهم فيها فى أموالهم من حقوق المساكين من الزكاة والصدقة يقول تعالى ذكره ونادى أصحاب النار بعد ما دخلوها أصحاب الجنة بعد ما سكنوها ان يا أهل الجنة أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله أى اطعمونا مما رزقكم الله من الطعام كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال من الطعام حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال يستطعمونهم ويستسقونهم فاجابهم أهل الجنة ان الله حرم الماء والطعام على الذين جحدوا توحيده وكذبوا فى الدنيا رسله والهاء والميم فى قوله ان الله حرمهما عائدتان على الماء وعلى ما التى فى قوله أو مما رزقكم الله * وبنحو ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عثمان الثقفى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال ينادى الرجل أخاه أو أباه فيقول قد احترقت أفض على من الماء فيقال لهم أجيبوهم فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين وحدثنى المثنى قال ثنا ابن دكين قال ثنا سفيان عن عثمان عن سعيد بن جبير ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قال ينادى الرجل أخاه يا أخى قد احترقت فاغثنى فيقول ان الله حرمهما على الكافرين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين قال طعام أهل الجنة وشرابها ۞ القول فى تأويل قوله (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما

لتعاليه وهو يعبده ضرره فى الحال وأما فى المآل فالله تعالى قادر على تحصيله بدون واسطة التكليف وأيضا ان العقل كاف فى معرفة الحسن والقبيح وما لا يعلم حسنه ولا قبحه فان كان المكلف مضطرا فعل لانه تعالى لا يكلف ما لا يطاق وان لم يكن مضطرا اليه ترك حذرا عن الخطر وبتقدير انه لا بد من الرسول فان ارسال الملائكة أولى لشدة بطشهم وقوة علمهم وطهارتهم واستغنائهم عن الاكل والشرب والنكاح وبتقدير جواز كون النبى من البشر فلعلهم اعتقدوا ان من كان فقيرا خاملا لا يصلح للنبوة فانكر نوح عليه السلام كل هذه الاشياء لانه تعالى خالق الخلق فله بحكم الالهية ان يأمر عباده ببعض الاشياء وينهاهم عن بعضها ولا يجوز ان يخاطبهم بتلك التكاليف من غير واسطة لان ذلك ينتهى الى حد الالجاء المنافى للتكليف ولا يجوز ان يكون ذلك الرسول ملكا لان الجنس الى الجنس أسكن وقد مر فى أول الانعام ثم بين ما لاجله يبعث الرسول فقال لينذركم الآية وانه ترتيب أنيق لان المقصود من البعثة الانذار ومن الانذار التقوى ومن التقوى الفوز برحمة الله قال الجبائى والكعبى فى الآية دلالة على انه تعالى لم يرد من المبعوث اليهم الا التقوى ومن التقوى الجنة دون الكفر والعذاب وعورض بالعلم والداعى كما مر مرارا فكذبوه فى ادعاء النبوة وتبليغ التكاليف وأصروا قال بعض العلماء ما فى حق العقلاء من التكذيب فبغير الباء نحو كذبوا رسلى وكذبوه وما فى حق غيرهم فبالباء نحو كذبوا بآياتنا والتحقيق ان المراد كذبوا رسلنا برد آياتنا فانجيناه والذين استقروا معه فى الفلك وأنجيناهم فى السفينة من الطوفان قيل كانوا أربعين رجلا وامرأة وقيل كانوا تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن وانما قال فى سورة يونس فنجيناه ومن معه فى الفلك لان التشديد للتكثير ولفظة من أدل على العموم ولهذا يقع على الواحد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث بخلاف الذين انهم كانوا قوما عمين قال ابن عباس عميت قلوبهم

كانوا بآياتنا يجحدون) وهذا خبر من الله عن قيل أهل الجنة للكافرين يقول تعالى ذكره فاجاب أهل الجنة أهل النار ان الله حرمهما على الكافرين الذين كفروا بالله ورسله الذين اتخذوا دينهم الذى أمرهم الله به لهوا ولعبا يقول سخرية ولعبا وروى عن ابن عباس فى ذلك ما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا ٧ * قال أبو جعفر وذلك انهم كانوا اذا دعوا الى الايمان سخروا ممن دعاهم اليه وهزؤا به اغترارا بالله وغرتهم الحياة الدنيا يقول وخدعهم عاجل ماهم فيه من العيش والخفض والدعة عن الاخذ بنصيبهم من الآخرة حتى أتتهم المنية يقول الله جل ثناؤه فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا أى ففى هذا اليوم وذلك يوم القيامة ننساهم يقول نتركهم فى العذاب المبين جياعا عطاشا بغير طعام ولا شراب كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا ورفضوا الاستعداد له باتعاب أبدانهم فى طاعة الله وقد بينا معنى قوله ننساهم بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن جابر عن مجاهد فاليوم ننساهم قال نسوا فى العذاب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فاليوم ننساهم قال نتركهم كما تركوا لقاء يومهم هذا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ننساهم قال نتركهم فى النار حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا قال نتركهم من الرحمة كما تركوا ان يعملوا للقاء يومهم هذا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا الآية يقول نسيهم الله من الخير ولم ينسهم من الشر حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا فى قوله فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا قال يؤخرهم فى النار وأما قوله وما كانوا بآياتنا يجحدون فان معناه اليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وكما كانوا بآياتنا يجحدون فما التى فى قوله وما كانوا معطوفة على ما التى فى قوله كما نسوا وتاويل الكلام فاليوم نتركهم فى العذاب كما تركوا العمل فى الدنيا للقاء الله يوم القيامة وكما كانوا بآيات الله يجحدون وهى حججه التى احتج بها عليهم من الانبياء والرسل والكتب وغير ذلك يجحدون يكذبون ولا يصدقون بشئ من ذلك ۞ القول فى تاويل قوله (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره أقسم يا محمد لقد جئنا هؤلاء الكفرة بكتاب يعنى القرآن الذى أنزله اليه يقول لقد أنزلنا اليهم هذا القرآن مفصلا مبينا فيه الحق من الباطل على علم يقول على علم منا بحق ما فصل فيه من الباطل الذى ميز فيه بينه وبين الحق هدى ورحمة يقول بيناه ليهتدى ويرحم به قوم يصدقون به وبما فيه من أمر الله ونهيه واخباره ووعده ووعيده فينقذهم به من الضلالة الى الهدى وهذه الآية مردودة على قوله كتاب أنزلناه اليك فلا يكن فى صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم والهدى فى موضع نصب على القطع من الهاء التى فى قوله فصلناه ولو نصب على فعل فصلناه فيكون المعنى فصلنا الكتاب كذلك كان صحيحا ولو كان قرئ هدى ورحمة كان فى الاعراب فصيحا وكان خفض ذلك بالرد على الكتاب ۞ القول فى تاويل قوله (هل ينظرون الا تاويله يوم يأتى تاويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق) يقول تعالى ذكره هل ينظرون الا تاويله هل ينتظرون هؤلاء المشركون الذين يكذبون بآيات الله ويجحدون لقاءه الا تاويله يقول الا مايؤل اليه أمرهم من ورودهم على عذاب الله وصليهم جحيمه وأشباه هذا

عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وقال أهل اللغة يقال الرجل عمى فى البصيرة وأعمى فى البصر العمى يدل على عمى ثابت على عمى حادث * القصة الثالثة قصة هود وذلك قوله سبحانه والى عاد أخاهم هودا والتقدير لقد أرسلنا نوحا الى قومه وأرسلنا الى عاد أخاهم هودا واتفقوا على ان هودا ما كان أخاهم فى الدين ثم قال الزجاج معناه انه كان من آدم ومن جنسهم لا من جنس الملائكة والجن وقيل أرادوا واحدا منهم قاله الكلبى وهو من قولك يا أخا العرب لواحد منهم وقيل خص واحدا منهم بالارسال اليهم ليكونوا أعرف بحاله فى صدقه وأمانته وقيل معناه صاحبهم ونسبه هود بن شالح بن أرفخشد بن سام بن نوح وهودا عطف بيان لاخاهم وأما عاد فهم كانوا باليمن بالاحقاف قال ابن اسحق والاحقاف الرمل الذى بين عمان الى حضرموت واعلم ان ألفاظ هذه القصة بعضها يوافق الالفاظ المذكورة فى قصة نوح وبعضها يخالفها فلنبين أسرارها عند الجواب عن شبهاتهم لحظة واحدة وأما هود فما كان حده الى هذا الحد فلا جرم جاء بالتعقيب فى قصة نوح دون قصة هود وواقعة هود كانت مسبوقة بواقعة نوح فوقع الاقتصار على ذلك أى لعلكم تحذرون مثل ذلك العذاب العظيم الذى اشتهر خبره فى الدنيا ومنها قال الملأ من قومه ويمكن أن يقال لما أضمر أرسلنا أضمر الفاء لان الداعى الى لفظ أرسلنا وفى الكشاف ان هذا وارد على سبيل استئناف قصة هود قال الملأ الذين كفروا من قومه أما ان هذا وصف وارد للذم لا غير وأما انه لم يكن فى أشراف قوم نوح من يؤمن وكان فى أشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد الذى كان يكتم اسلامه فاريد التفرقة بالوصف ومنها ان قوم نوح قالوا انا لنراك فى ضلال مبين وقوم هود قالوا انا لنراك فى سفاهة أى تمكنا منها تمكن المظروف من الظارف بما
وذلك ان نوحا كان يخوفهم بالطوفان العام وكان يشتغل باعداد السفينة مدة طويلة فوصفوه بضعف الرأى والبعد عن السداد وأما هود فما

مما أوعدهم الله به وقد بينا معنى التأويل فيما مضى بشواهده بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل ينظرون الا تأويله أى ثوابه يوم يأتى تأويله أى ثوابه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله عاقبته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد هل ينظرون الا تأويله قال جزاءه يوم يأتى تأويله قال جزاؤه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن أبى زائدة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى هل ينظرون الا تأويله أما تأويله عواقبه مثل وقعة بدر والقيامة وما وعد فيها من موعد حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فى قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فلا يزال يقع تأويله أمر ابعد أمر حتى يأتى تأويله يوم القيامة ففى ذلك أنزل هل ينظرون الا تأويله حيث أثاب الله تبارك وتعالى أولياءه وأعداءه ثواب أعمالهم يقول يومئذ الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق الآية حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله فهو يوم القيامة حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يوم يأتى تأويله قال يوم يأتى حقيقته وقرأ قول الله تعالى هذا تأويل رؤياى من قبل قال هذا تحقيقها وقرأ قول الله وما يعلم تأويله الا الله قال ما يعلم حقيقته ومتى يأتى الا الله تعالى وأما قوله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل فان معناه يوم يجىء ما يؤول اليه أمرهم من عقاب الله يقول الذين نسوه من قبل أى يقول الذين ضيعوا وتركوا ما أمروا به من العمل المنجيهم مما آل اليه أمرهم يومئذ من العذاب من قبل ذلك فى الدنيا لقد جاءت رسل ربنا بالحق أقسم المساكين حين عاينوا البلاء وحل بهم العقاب أن رسل الله التى أتتهم بالنذارة وبلغتهم عن الله الرسالة قد كانت نصحت لهم وصدقتهم عن الله وذلك حين لا ينفعهم التصديق ولا ينجيهم من سخط الله وأليم عقابه كثرة القال والقيل ✱ وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق أما الذين نسوه فتركوه فلما رأوا ما وعدهم أنبياؤهم استيقنوا فقالوا قد جاءت رسل ربنا بالحق حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يقول الذين نسوه أعرضوا عنه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يقول الذين نسوه من قبل أعرضوا عنه حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله ۞ القول فى تأويل قوله (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المشركين الذين وصفت صفتهم انهم يقولون عند حلول سخط الله بهم وورودهم أليم عذابه ومعاينتهم تأويل ما كانت رسل الله تعدهم هل لنا من أصدقاء وأولياء اليوم فيشفعوا لنا عند ربنا فتنجينا شفاعتهم عنده مما قد حل بنا من سوء فعالنا فى الدنيا أو نرد الى الدنيا مرة أخرى فنعمل فيها بما يرضيه ويعتبه من أنفسنا قال هذا القول المساكين هنالك لانهم كانوا عهدوا فى الدنيا أنفسهم لها شفعاء تشفع لهم فى حاجاتهم فيذكروا ذلك فى وقت لا خلة فيه لهم ولا شفاعة يقول الله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه قد خسروا أنفسهم يقول جل ثناؤه قد خسروا

ذ ... دهم فى عبادة الاصنام وطعن فيها فقابلوه بمثله ونسبوه الى السفاهة وخفة العقل حيث فارق دين قومه ثم قالوا وانا لنظنك من الكاذبين فى ادعاء الرسالة قيل الظن بمعنى الجزم واليقين كقوله الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم قال الحسن والزجاج كانوا شاكين فيعلم منه ان الشك والتجويز فى أصول الدين يوجب الكفر ومنها قول نوح وأنصح لكم وقال هود وأنا لكم ناصح وذلك لانه كان من عادة نوح عليه السلام العود الى تجديد تلك الدعوة فى كل يوم وفى كل ساعة وصيغة الفعل دلت على التجدد المستمر ولهذا قال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا الى آخر الآيات وأما هود فكان ثابتا على النصح غير مجدد اياه لحظة فلحظة كما كان يفعل نوح ثم ان نوحا عليه السلام قال أعلم من الله ما لا تعلمون لانه كان يعلم من أسرار الله تعالى ما لم يصل اليه هود فلا جرم أمسك هود لسانه واقتصر على وصف نفسه بكونه أمينا ثقة أى عرفت فيما بينكم بالنصح والامانة فليس من حقى ان آتى بالكذب والغش أو المراد تقرير الرسالة فانها تدور على الامانة أى أنا لكم ناصح فيما أدعوكم اليه أمين على ما أقول لكم لا أكذب فيه وفى هذين الجوابين عن مثل ذينك الشخصين مع جلالة قدرهما دليل على ان الحكيم يجب ان لا يقابل السفهاء الا بالكلام المبنى على الحلم والاغضاء ومنها ان هودا اقتصر على قوله لينذركم لما مر فى قصة نوح ان فائدة الانذار هى حصول التقوى الموجبة للرحمة فلم يكن حاجة الى الاعادة ولكنه ضم الى ذلك آخر يختص بهم فقال واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح أى خلفتموهم فى الارض أو جعلكم ملوكا فقد استخلفكم فيها بعدهم وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأملاكهم وما يتصل بها من المنافع واذ مفعول به لا ظرف أى اذكروا وقت جعلكم وزادكم فى الخلق بسطة فالخلق التقدير وقلما ينطلق الا على الشىء الذى له مقدار وجسمية والمراد حصول الزيادة فى أجسامهم زيادة خارقة للعادة والا لم تذكر فى معرض الامتنان قال الكلبى كان

أنفسهم يقول غبنوا أنفسهم حظوظها ببيعهم مالا خطر له من نعيم الآخرة الدائم بالخسيس من عرض الدنيا الزائل وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وأسلمهم لعذاب الله وحاد عنهم أولياؤهم الذين كانوا يعبدونهم من دون الله ويزعمون كذبا وافتراء أنهم أربابهم من دون الله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قوله قد خسروا أنفسهم يقول شروها بالخسران وانما رفع قوله أو نرد ولم ينصب عطفا على قوله فيشفعوا لنا لان المعنى هل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو هل نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل ولم يرد به العطف على قوله فيشفعوا لنا

القول فى تأويل قوله (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا) يقول تعالى ذكره ان سيدكم ومصلح أموركم أيها الناس هو المعبود الذى له العبادة من كل شئ الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام وذلك يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة كما **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا أبو عوانة عن أبى بشر عن مجاهد قال بدء الخلق العرش والماء والهواء وخلقت الارض من الماء وبدء الخلق يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وجمع الخلق فى يوم الجمعة وتهودت اليهود يوم السبت ويوم من الستة الايام كألف سنة مما تعدون ثم استوى على العرش وقد ذكرنا معنى الاستواء واختلاف الناس فيه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته وأما قوله يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا فانه يقول يورد الليل على النهار فيلبسه اياه حتى يذهب نضرته ونوره يطلبه يقول يطلب الليل النهار حثيثا يعنى سريعا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس يطلبه حثيثا يقول سريعا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا قال يغشى النهار فيذهب بضوئه ويطلبه سريعا حتى يدركه

القول فى تأويل قوله (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين) يقول تعالى ذكره ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض والشمس والقمر والنجوم كل ذلك بأمره أمرهن الله فأطعن أمره ألا لله الخلق كله والامر الذى لا يخالف ولا يرد أمره دون ما سواه من الاشياء كلها ودون ما عبده المشركون من الآلهة والاوثان التى لا تضر ولا تنفع ولا تخلق ولا تأمر تبارك معبودنا الذى له عبادة كل شئ رب العالمين **حدثني** المثنى قال ثنا هشام قال ثنا اسحق أبو عبد الرحمن قال ثنا بقية بن الوليد قال ثنى عبد الغفار الانصارى عن عبد العزيز الشامى عن أبيه وكانت له صحبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحمد الله على ما عمل من عمل صالح وحمد نفسه قل شكره وحبط عمله ومن زعم ان الله جعل للعباد من الامر شيأ فقد كفر بما أنزل الله على أنبيائه بقوله ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين

القول فى تأويل قوله (ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين) يقول تعالى ذكره ادعوا أيها الناس ربكم وحده فأخلصوا له الدعاء دون ما تدعون من دونه من الآلهة والاصنام تضرعا يقول تذللا واستكانة لطاعته وخفية يقول بخشوع قلوبكم وصحة اليقين منكم بوحدانيته فيما بينكم وبينه لا جهارا مراياة وقلوبكم غير موقنة بوحدانيته وربوبيته فعل أهل النفاق والخداع لله ولرسوله كما **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن فضالة عن الحسن قال ان كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر جاره وان كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير وما يشعر به الناس وان كان الرجل ليصلى الصلاة الطويلة

أطولهم مائة ذراع وأقصرهم ستون ذراعا وقال آخرون تلك الزيادة هى مقدار ما تبلغه يد الانسان اذا رفعها كانوا يفضلون على أهل زمانهم بهذا القدر ومنهم من حمل اللفظ على الزيادة فى القوة ومنهم من قال الخلق الخليقة وبسطتهم فيهم كونهم من قبيلة واحدة متشاركين فى القوة والشدة والجلادة متناصرين متوادين فاذكروا آلاء الله فى استخلافكم وبسطة اجرامكم وفيما سواهما من عطاياه والآلاء النعم واحدها ألى ونحوه نى وآناء كعنب وأعناب قال ابن الجوهرى واحدها الى بالفتح وقد يكسر ويكتب الياء استدل الطاعنون فى وجوب الاعمال الظاهرة بالآية قالوا انه تعالى رتب حصول الفلاح على مجرد التذكير وأجيب بان الآيات الدالة على وجوب العمل مخصصة أو مقيدة والتقدير فاذكروا آلاء الله واعملوا عملا يليق بذلك الانعام لعلكم تفلحون ذكرهم نبيهم نعم الله عليهم ليرجعوا الى عقولهم فيعلموا ان العبادة نهاية التعظيم ولا يليق الا بمن صدر عنه نهاية الانعام وليس للاصنام على الخلق شئ من النعم لانها جماد والجماد لا قدرة له أصلا فلم يكن للقوم جواب عن هذه الحجة الا التمسك بطريقة التقليد وذلك قولهم أجئتنا لنعبد الله وحده الهمزة لانكار اختصاص الله وحده بالعبادة وفى المجئ أوجه منها ان يكون لهود معتزل يتحنث فيه أى يتعبد كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث فلما أوحى اليه جاء قومه يدعوهم ومنها الاستهزاء اعتقادا منهم ان الله لا يرسل الا الملكا فكأنهم قالوا أجئتنا من السماء كما يجئ الملك ومنها ان يراد به القصد كما يقال ذهب يشتمنى ولا يراد حقيقة الذهاب كأنهم قالوا أتعرضت لنا بتكليف عبادة الله وحده أى منفردا عن الاصنام وهو من المعارف التى وقعت حالا بتأويل ولا يمكن ان يكون وحده ههنا اعتراضا فى كما يقول الموحد لا اله الا الله وقال الله وحده لان الغرض انهم مشركون ثم ان قول هود فيما قبل أفلا تتقون كان مشعرا بالتهديد والوعيد فلهذا

فى بيته وعنده السمر وما يشعرون به ولقد أدركنا أقواما ما كان على الارض من عمل يقدرون على ان يعملوه فى السر فيكون علانية أبدا ولقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم و بين ربهم وذلك ان الله يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وذلك ان الله ذكر عبدا صالحا ورضى فعله فقال اذ نادى ربه نداء خفيا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عاصم الاحول عن أبى عثمان النهدى عن أبى موسى قال كان النبى صلى الله عليه وسلم فى غزاة فاشرفوا على واد يكبرون و يهللون و يرفعون أصواتهم فقال أيها الناس اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا معكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية قال السر واما قوله انه لا يحب المعتدين فان معناه ان ربكم لا يحب من اعتدى فتجاوز حده الذى حده لعباده فى دعائه ومسألته ربه ورفعه صوته فوق الحد الذى حد لهم فى دعائهم اياه ومسألتهم وفى غير ذلك من الامور كما **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا معتمر بن سليمان قال أنبأنا اسمعيل بن حماد بن أبى سليمان عن عباد بن عباد عن علقمة عن أبى مجلز ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين قال لا يسأل منازل الانبياء عليهم السلام **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس انه لا يحب المعتدين فى الدعاء ولا فى غيره قال ابن جريج من الدعاء اعتداء يكره رفع الصوت والنداء والصياح بالدعاء و يؤمر بالتضرع والاستكانة ۞ القول فى تأويل قوله (ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين) يعنى تعالى ذكره بقوله ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها لا تشركوا بالله فى الارض ولا تعصوه فيها وذلك هو الفساد فيها وقد ذكرنا الرواية فى ذلك فيما مضى و بينا معناه بشواهده بعد اصلاحها يقول بعد اصلاح الله اياها لاهل طاعته بابتعاثه فيهم الرسل دعاة الى الحق وايضاحه حججه لهم وادعوه خوفا وطمعا يقول واخلصوا له الدعاء والعمل ولا تشركوا فى عملكم له شيأ غيره من الآلهة والاصنام وغير ذلك وليكن ما يكون منكم فى ذلك خوفا من عقابه وطمعا فى ثوابه وان من كان دعاؤه اياه على غير ذلك فهو بالآخرة من المكذبين لان من لم يخف عقاب الله ولم يرج ثوابه لم يبال ما ركب من أمر يسخطه الله ولا يرضاه ان رحمة الله قريب من المحسنين يقول تعالى ذكره ان ثواب الله الذى وعد المحسنين على احسانهم فى الدنيا قريب منهم وذلك هو رحمته لانه ليس بينهم و بين أن يصير والى ذلك من رحمته وما أعد لهم من كرامته الا أن تفارق أرواحهم أجسادهم ولذلك من المعنى ذكر قوله قريب وهو من خبر الرحمة والرحمة مؤنثة لانه أريد به القرب فى الوقت لا فى النسب والاوقات بذلك المعنى اذا رفعت أخبارا للاسماء أجرتها العرب مجرى الحال فوحدتها مع الواحد والاثنين والجميع وذكرتها مع المؤنث فقالوا كرامة الله فلانة بعيد من فلان وهى قريب من فلان كما يقولون هند قريب منا والهندان منا قريب والهندات منا قريب لان معنى ذلك هى فى مكان قريب منا فاذا حذفوا المكان وجعلوا القريب خلفا منه ذكروه ووحدوه فى الجمع كما كان المكان مذكرا وموحدا فى الجمع واما اذا أنثوه أخرجوه مثنى مع الاثنين ومجموعا مع الجميع فقالوا هى قريبة منا وهما منا قريبتان كما قال عروة بن الورد

عشية لا عفراء منك قريبة * فتدنو ولا عفراء منك بعيد

فانث قريبة وذكر بعيدا على ما وصفت ولو كان القريب من القرابة فى النسب لم يكن مع المؤنث الا مؤنثا ومع الجمع الا مجموعا وكان بعض نحويى البصرة يقول ذكر قريب وهو صفة للرحمة وذلك

...بر ...نهم انه كاذب وذلك قولهم فأتنا بما تعدنا فاجابهم هود بقوله قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب ولابدان يحملا على معنيين متغايرين لمكان العطف أما الغضب فى حقه تعالى فارادة ايقاع السوء كما سبق مرارا وأما الرجس ضد التطهير كما قال سبحانه فى صفة أهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيرا وقال القفال الرجس هو الازدياد فى الكفر بالرين على القلوب كما قال فزادتهم رجسا الى رجسهم وهذا التفسير أخص أما قوله قد وقع ولا يقع العذاب بعد ففيه وجوه قال بعض من يقول بان ارادة الله تعالى حادثة معناه انه تعالى أحدث ارادة فى ذلك الوقت وقيل أراد هود انه أخبر بنزول العذاب وقيل جعل المتوقع الذى لاشك فيه بمنزلة الواقع كقولك لمن طلب منك حاجة قد كان ذلك تريد انها ستكون البتة وعن حسان ان ابنه عبد الرحمن لسعه زنبور وهو طفل فجاء أباه يبكى فقال له يا بنى مالك فقال لسعنى طوير كأنه ملتف فى بردى حبرة فضمه الى صدره وقال يا بنى قد قلت الشعر ثم أنكر عليهم قبيح فعالهم فقال أتجادلوننى فى أسماء تناظروننى فى شأن آلهة أشياء ما هى الا أسماء سميتموها أحدثتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان أى لا حجة على حقيقتها فتنزل والحاصل انها أسماء بلا مسميات لانكم تسمونها آلهة ومعنى الالهية منها معدوم محال سموا واحدا بالعزى مشتقا من العز وما أعطاه الله تعالى عزا أصلا وسموا آخر منها باللات من الالهية وماله من الالهية أثر وانما قال فى هذه السورة نزل وفى غيرها مما سيجىء أنزل لان نزل للتكثير فيكون للمبالغة و يجرى ما بعده مجرى التفصيل للجملة أو أنواع للجنس والله أعلم ثم انه ذكرهم وعيدا مجددا فقال فانجيناه والذين معه برحمة بسبب رحمة كانوا يستحقونها منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا أى استأصلناهم عن آخرهم وقدم مثله فى

الانعام وفائدة نفي الايمان عنهم في قوله وما كانوا مؤمنين مع اثبات التكذيب بآيات ربهم ان يكون تعريضا بمن آمن منهم كمرثد بن سعد وغيره كأنه قيل ولقد قطعنا دابر الذين كذبوا ولم يكونوا مثل من آمن منهم أو معنى وما كانوا مؤمنين في علم الله تعالى أي لم يكونوا

كقول العرب ريح حريق وماحقة جديد وشاة سديس قال وان شئت قلت تفسير الرحمة ههنا المطر ونحوه فلذلك ذكر كما قال وان كان طائفة منكم آمنوا فذكر لانه أراد الناس وان شئت جعلته كبعض ما يذكرون من المؤنث كقول الشاعر * ولا أرض أبقل ابقالها * وقد أنكر ذلك من قيله بعض أهل العربية ورأى انه يلزمه ان جاء ان يذكر قريبا توجيها منه للرحمة الى معنى المطر ان يقول هند قام توجيها منه لهند وهي امرأة الى معنى انسان ورأى ان ما شبه به قوله ان رحمة الله قريب من المحسنين بقوله وان كان طائفة منكم آمنوا غير مشبهه وذلك ان الطائفة فيما زعم مصدر بمعنى الطيف كما الصيحة والصياح بمعنى ولذلك قيل وأخذ الذين ظلموا الصيحة ❁ القول في تأويل قوله (وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون) يقول تعالى ذكره ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره هو الذي يرسل الرياح نشرا بين يدي رحمته والنشر بفتح النون وسكون الشين في كلام العرب من الرياح الطيبة اللينة الهبوب التي تنشئ السحاب وكذلك كل ريح طيبة عندهم فهو نشر ومنه قول امرئ القيس

كأن المدام وصوب الغمام * وريح الخزامى ونشر القطر

وبهذه القراءة قرأ ذلك عامة قراء الكوفيين خلا عاصم بن أبي النجود فانه كان يقرؤه بشرا على اختلاف عنه فيه فروى ذلك بعضهم عنه بشرا بالباء وضمها وسكون الشين وبعضهم بالباء وضمها وضم الشين وكان يتأول في قراءته ذلك كذلك قوله ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات وانه جمع بشير يبشر بالمطر بشرا كما يجمع النذير نذرا وأما قراء المدينة وعامة المكيين والبصريين فانهم قرؤا ذلك وهو الذي يرسل الرياح نشرا بضم النون والشين بمعنى جمع نشور جمع نشرا كما يجمع الصبور صبرا والشكور شكرا وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول معناها اذا قرئت كذلك انها الريح التي تهب من كل ناحية وتجيء من كل وجه وكان بعضهم يقول اذا قرئت بضم النون فينبغي ان تسكن شينها لان ذلك لغة بمعنى المبشر ٧ بالفتح وقال العرب تضم النون من النشر أحيانا وتفتح أحيانا بمعنى واحد قال فاختلاف القراء في ذلك على مقدار اختلافها في لغتها فيه وكان يقول هو نظير الخسف والخسف بفتح الخاء وضمها * والصواب من القراءة في ذلك ان يقال ان قراءة من قرأ ذلك نشرا ونشرا بفتح النون وسكون الشين وبضم النون والشين قراءتان مشهورتان في قراءة الامصار فلا أحب القراءة بها وان كان لها معنى صحيح ووجه مفهوم في المعنى والاعراب لما ذكرنا من العلة ٩ وأما قوله بين يدي رحمته فانه يقول قدام رحمته وأمامها والعرب كذلك تقول لكل شيء حدث قدام شيء وأمامه جاء بين يديه لان ذلك من كلامهم جرى في أخبارهم عن بني آدم وكثر استعماله فيهم حتى قالوا ذلك في غير ابن آدم وما لا يد له والرحمة التي ذكرها جل ثناؤه في هذا الموضع المطر فمعنى الكلام اذا والله الذي يرسل الرياح لينا هبوبها طيبا نسيمها امام غيثه الذي يسوقه بها الى خلقه فينشئ بها سحابا ثقالا حتى اذا أقلتها والاقلال بها حملها كما يقال استقل البعير بحمله وأقله اذا حمله فقام به ساقه الله لاحياء بلد ميت قد تعفت مزارعه ودرست مشاربه وأجدب أهله فانزل به المطر وأخرج به من كل الثمرات وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وهو الذي يرسل الرياح نشرا بين يدي رحمته الى قوله تذكرون قال ان الله يرسل الريح فتأتي بالسحاب من بين الخافقين بين طرف السماء والارض حيث يلتقيان فتخرجه من ثم ثم تنشره فيبسطه في السماء كيف يشاء ثم يفتح أبواب السماء فيسيل الماء على

٩ هكذا هذه العبارة بالاصول ولعل هنا سقطا اذ لم يبين ما هو الصواب من القراءة تأمل اه مصححه

يعني من المكذبين ٧ أولو بقوا لآمنوا قال في الكشاف وان عادا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضرموت وكانت لهم أصنام يعبدونها صداء وصمودا والهبا فبعث الله هودا نبيا وكان من أوسطهم وأشرفهم وأفضلهم حسبا فكذبوه وازدادوا عتوا وتجبرا فامسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وان الناس كانوا اذا نزل بهم بلاء طلبوا الى الله الفرج من ذلك عند بيته الحرام مسلمهم ومشركهم وأهل مكة اذ ذاك العماليق أولاد عمليق ابن لاود بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فجهزت عاد الى مكة من أماثلهم سبعين رجلا منهم قيل ابن عنز ومرثد بن سعد الذي كان يكتم اسلامه فلما نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم أنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فاقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان كانتا لمعاوية احداهما وردة والاخرى جرادة ولما رأى طول مقامهم وذهولهم باللهو عما قدموا لاجله أهمه ذلك وقال قد هلك أخوالي وأصهاري وهؤلاء على ما هم عليه وكان يستحي ان يكلمهم خيفة ان يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقينتين فقالتا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فهينم
لعل الله يسقينا غماما
فيسقي أرض عاد ان عادا * قد امسوا ما يبينون الكلاما

الهينمة اخفاء الكلام في الدعاء وغيره ومعنى يسقينا يجعله ساقيا لنا وقوله لا يبينون الكلام أي لا يكادون يفقهون قولا من ضعفهم وسوء حالهم فلما غنتا به قالوا ان قومكم يتغوثون من

السحاب

السحاب ثم يمطر السحاب بعد ذلك وأما رحمته فهو المطر وأما قوله كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون فانه يقول تعالى ذكره كما نحيي هذا البلد الميت بما ينزل به من الماء الذي ينزله من السحاب فيخرج به من الثمرات بعد موته وجدوبته وقحوط أهله كذلك نخرج الموتى من قبورهم احياء بعد فنائهم ودروس آثارهم لعلكم تذكرون يقول تعالى ذكره للمشركين به من عبدة الاصنام المكذبين بالبعث بعد الممات المنكرين للثواب والعقاب ضربت لكم أيها القوم هذا المثل الذي ذكرت لكم من أخبار البلد الميت بقطر المطر الذي يأتي به السحاب الذي تنشره الرياح التي وصفت صفتها لتعتبروا فتذكروا وتعلموا ان من كان ذلك من قدرته فيسير في قدرته احياء الموتى بعد فنائها واعادتها خلقا سويا بعد دروسها وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون وكذلك تخرجون وكذلك النشور كما يخرج الزرع بالماء وقال أبو هريرة ان الناس اذا ماتوا في النفخة الاولى أمطر عليهم من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان أربعين سنة فينبتون كما ينبت الزرع من الماء حتى اذا استكملت أجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم نومة فينامون في قبورهم فاذا نفخ في الصور الثانية عاشوا وهم يجدون طعم النوم في رؤسهم وأعينهم كما يجد النائم حين يستيقظ من نومه فعند ذلك يقولون ياويلنا من بعثنا من مرقدنا فناداهم المنادي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كذلك نخرج الموتى قال اذا أراد الله ان يخرج الموتى أمطر السماء حتى تنشق عنهم الارض ثم يرسل الارواح فيعود كل روح الى جسدها فكذلك يحيي الموتى بالمطر كاحيائه الارض ۞ القول في تأويل قوله (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نفصل الآيات لقوم يشكرون) يقول تعالى ذكره والبلد الطيبة تربته العذبة مشاربه يخرج نباته اذا أنزل الله الغيث وأرسل عليه الحيا باذنه طيبا ثمره في حينه ووقته والذي خبث فردأت تربته وملحت مشاربه لا يخرج نباته الا نكدا يقول الا عسرا في شدة كما قال الشاعر

لا تنجز الوعد ان وعدت وان * أعطيت أعطيت تافها نكدا

يعني بالتافه القليل وبالنكد العسير يقال منه نكد ينكد نكدا نكدا فهو نكد ونكد والنكد المصدر ومن أمثالهم نكدا وجحدا والجحد الشدة والضيق ويقال اذا شفه وسيل ٧ وقد نكدوه ينكدوه نكدا كما قال الشاعر

واعط ما أعطيته طيبا * لا خير في المنكود والناكد

واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض أهل المدينة الا نكدا بفتح الكاف وقرأه بعض الكوفيين بسكون الكاف نكدا وخالفهما بعد سائر القراء في الامصار فقرؤه الا نكدا بكسر الكاف كان من قرأه نكدا بنصب الكاف أراد المصدر وكان من قرأه بسكون الكاف أراد كسرها فسكنها على لغة من قال هذه فخذ وكتد وكان الذي يجب عليه اذا أراد ذلك ان يكسر النون من نكد حتى يكون قد أصاب القياس * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندنا قراءة من قرأه نكدا بفتح النون وكسر الكاف لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه وقوله كذلك نفصل الآيات لقوم يشكرون يقول كذلك نبين لهم آية بعد آية وندل بحجة بعد حجة ونضرب مثلا بعد مثل لقوم يشكرون الله على انعامه عليهم بالهداية وتبصيره اياهم سبيل أهل الضلالة باتباعهم ما أمرهم

...بم رسـ أبطأ ثم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا يسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى ربكم سقيتم وأظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا مكة فانه قد اتبع دين هود ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد لهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فتعبدوا الله فيها حتى ماتوا * التأويل لقد أرسلنا نوح الروح الى قومه بلاد القوالب وهم القلب وصفاته والنفس وصفاتها ومن صفة الروح العبودية والطاعة دعوة القلب والنفس وصفاتها الى الله وعبوديته ومن صفات النفس تكذيب الروح ومخالفته والاباء عن نصحه والتعجب فكذبوا يعني النفس وصفاتها نوح الروح فأنجيناه والذين معه في الفلك الشريعة وأغرقنا النفس وصفاتها في البحر الدنيا وشهواتها انهم كانوا قوما عمين عن رؤية الله والوصول اليه وزادكم في الخلق بسطة كما أوقع التفاوت بين الشخص وشخص فيما يعود الى المباني أوقع التباين بين قوم وقوم فيما يرجع الى المعاني قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أي مقالتكم تدل على حالتكم انه أصابكم سطوات العذاب فمن أمارات الاعراض رد العبد الى شهود الاغيار وتفريقه اياه في بحار الظنون والاوهام والجلال (والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل

باتباعه وتجنبهم ما أمرهم بتجنبه من سبل الضلالة وهذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر فالبلد الطيب الذي يخرج نباته باذن ربه مثل للمؤمن والذي خبث فلا يخرج نباته الا نكدا مثل للكافر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح عن علي عن ابن عباس قوله والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا فهذا مثل ضربه الله للمؤمن يقول هو طيب وعمله طيب كما البلد الطيب ثمره طيب ثم ضرب مثل الكافر كالبلدة السبخة المالحة التي تخرج منها البركة فالكافر هو الخبيث وعمله خبيث حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله والبلد الطيب والذي خبث كل ذلك من الارض السباخ وغيرها مثل آدم وذريته كلهم خبيث وطيب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا قال هذا مثل ضربه الله في الكافر والمؤمن حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد يعني ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث هي السبخة لا يخرج نباتها الا نكدا والنكد الشيء القليل الذي لا ينفع فكذلك القلوب لما نزل القرآن فالقلب المؤمن لما دخله القرآن آمن به وثبت الايمان في قلبه والقلب الكافر لما دخله القرآن لم يتعلق منه بشيء ينفعه ولم يثبت فيه من الايمان شيء الا ما لا ينفع كما لم يخرج هذا البلد الا ما لا ينفع من النبات حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد عن مجاهد والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا قال الطيب ينفعه المطر فينبت والذي خبث السباخ لا ينفعه المطر لا يخرج نباته الا نكدا قال هذا مثل ضربه الله لآدم وذريته كلهم انما خلقوا من نفس واحدة فمنهم من آمن بالله وكتابه فطاب ومنهم من كفر بالله وكتابه فخبث ۞ القول في تأويل قوله (لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أقسم ربنا جل ثناؤه للمخاطبين بهذه الآية انه أرسل نوحا الى قومه منذرهم بأسه ومخوفهم سخطه على عبادتهم غيره فقال لمن كفر منهم ياقوم اعبدوا الله الذي له العبادة وذلوا له بالطاعة واخضعوا له بالاستكانة ودعوا عبادة ما سواه من الانداد والآلهة فانه ليس لكم معبود يستوجب عليكم العبادة غيره فاني أخاف عليكم ان تفعلوا ذلك عذاب يوم عظيم يعني عذاب يوم يعظم فيه بلاؤكم بمجيئه اياكم بسخط ربكم وقد اختلفت القراء في قراءة قوله غيره فقرأ ذلك بعض أهل المدينة والكوفة ما لكم من اله غيره بخفض غير على النعت للاله وقرأ جماعة من أهل المدينة والبصرة والكوفة ما لكم من اله غيره برفع غير رد الها على موضع من لان موضعها رفع لو نزعت من الكلام لكان الكلام رفعا وقيل ما لكم اله غير الله فالعرب لما وصفت من ان المعلوم بالكلام أدخلت من فيه أو أخرجت وانها تدخلها أحيانا في مثل هذا من الكلام وتخرجها منه أحيانا تردما نعتت به الاسم الذي عملت فيه على لفظه اذا خفضت فعلى كلام واحد لانها نعت للاله واما اذا نعت فعلى كلامين ما لكم من اله غيره وهذا قول يستضعفه أهل العربية[٧] ۞ القول في تأويل قوله (قال الملأ من قومه انا لنراك في ضلال مبين) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن جواب مشركي قوم نوح لنوح وهم الملأ والملأ الجماعة من الرجال لا امرأة فيهم انهم قالوا له حين دعاهم الى عبادة الله وحده لا شريك له انا لنراك يا نوح في ضلال مبين يعنون في أمر زائل عن الحق مبين زواله عن قصد الحق لمن تأمله ۞ القول في تأويل قوله (قال ياقوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين) يقول تعالى ذكره قال نوح لقومه مجيبا لهم ياقوم لم آمركم بما أمرتكم به من اخلاص التوحيد لله وافراده بالطاعة دون الانداد والآلهة زوالا مني عن محجة الحق وضلالا لسبيل الصواب وما بي ما تظنون من

٧ هكذا هذه العبارة بالاصول ولعل فيها تحريفا أوجب عدم اتضاحها فليتأمل اه مصححه

من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم انهم أناس يتطهرون فأنجيناه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) القرآن وقال الملأ بالواو ابن عامر انكم بحذف همزة الاستفهام أبو جعفر ونافع وحفص وسهل أئنكم بهمزتين ابن عامر وحمزة وعلي وخلف وعاصم غير حفص وهشام يدخل بينهما مدة آئنكم بالمد وبالياء أبو عمرو وزيد أينكم بالهمزة والياء ابن كثير ويعقوب غير زيد * الوقوف صالحا ٥ لئلا يظن ان صالحا صفة لاعلم فالجملة بعده نعت له وهذا بخلاف اسم شعيب وغيره من الاعلام العربية غيره ط من ربكم ط أليم وبيوتا ط لما مر في قصة هود مفسدين ٥ من ربه ج مؤمنون ٥ كافرون ٥ المرسلين ٥ جاثمين ٥ ناصحين ٥ من العالمين ٥ من دون النساء ط لمكان الاضراب مسرفون ٥ من قريتكم ج لاحتمال التعليل استهزاء الا امرأته ز لاحتمال الاستئناف والاشبه انها حال المرأة من الغابرين ٥ مطرا ط المجرمين ٥ * التفسير القصة الرابعة قصة صالح مع قومه ثمود قال أبو عمرو بن العلاء سميت ثمود لقلة

الضلال ولكنى رسول اليكم من رب العالمين بما أمرتكم به من افراده بالطاعة والاقرار له بالوحدانية والبراءة من الانداد والآلهة ۞ القول فى تأويل قوله (أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم واعلم من الله مالا تعلمون) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن نبيه نوح عليه السلام انه قال لقومه الذين كفروا بالله وكذبوه ولكنى رسول من رب العالمين أرسلنى اليكم فانا أبلغكم رسالات ربى وأنصح لكم فى تحذيرى اياكم عقاب الله على كفركم به وتكذيبكم اياى وردكم نصيحتى واعلم من الله مالا تعلمون من ان عقابه لا يرد عن القوم المجرمين ۞ القول فى تأويل قوله (أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون) وهذا أيضا خبر من الله عز ذكره عن قيل نوح لقومه انه قال لهم اذ ردوا عليه النصيحة فى الله وأنكروا ان يكون الله بعثه نبيا وقالوا له ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادى الرأى وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم تذكيرا من الله وعظة يذكركم بما أنزل ربكم على رجل منكم قيل معنى قوله على رجل منكم مع رجل منكم لينذركم يقول لينذركم بأس الله ويخوفكم عقابه على كفركم به ولتتقوا يقول وكى تتقوا عقاب الله وبأسه بتوحيده واخلاص الايمان به والعمل بطاعته ولعلكم ترحمون يقول وليرحمكم ربكم ان اتقيتم الله وخفتموه وحذرتم بأسه وفتحت الواو من قوله أوعجبتم لانها واو عطف دخلت عليها ألف استفهام ۞ القول فى تأويل قوله (فكذبوه فأنجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين) يقول تعالى ذكره فكذب نوحا قومه اذ أخبرهم انه لله رسول اليهم يأمرهم بخلع الانداد والاقرار بوحدانية الله والعمل بطاعته وخالفوا أمر ربهم ولجوا فى طغيانهم يعمهون فأنجاه الله فى الفلك والذين معه من المؤمنين به وكانوا بنو نوح عليه السلام أنفسا عشرة فيما حدثنى به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق نوح وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث وأزواجهم وستة أناسى ممن كان آمن به وكان حمل معه فى الفلك من كل زوجين اثنين كما قال تبارك وتعالى ومن آمن وما آمن معه الا قليل والفلك هو السفينة وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا يقول وأغرق الله الذين كذبوا بحججه ولم يتبعوا رسله ولم يقبلوا نصيحته اياهم فى الله بالطوفان انهم كانوا قوما عمين يقول عمين عن الحق كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله عمين عن الحق حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قوما عمين قال العمى العامى عن الحق ۞ القول فى تأويل قوله (والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا الى عاد أخاهم هودا ولذلك نصب هودا لانه معطوف به على نوح عليهما السلام قال هود يا قوم اعبدوا الله فأفردوا له العبادة ولا تجعلوا معه الها غيره فانه ليس لكم اله غيره أفلا تتقون ربكم فتحذرونه وتخافون عقابه بعبادتكم غيره وهو خالقكم ورازقكم دون كل ما سواه ۞ القول فى تأويل قوله (قال الملأ الذين استكبروا من قومه انا لنراك فى سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عما أجاب هودا به قومه الذين كفروا بالله قال الملأ الذين كفروا يعنى الذين جحدوا توحيد الله وأنكروا رسالة الله هودا اليهم انا لنراك يا هود فى سفاهة يعنون فى ضلالة عن الحق والصواب بتركك ديننا وعبادة آلهتنا وانا لنظنك من الكاذبين فى قيلك انى رسول من رب العالمين قال يا قوم ليس بى سفاهة يقول أى ضلالة عن الحق والصواب ولكنى رسول من رب العالمين أرسلنى فانا أبلغكم رسالات ربى وأؤديها اليكم كما أمرنى أن أؤديها ۞ القول فى تأويل قوله (أبلغكم رسالات ربى وانا لكم ناصح أمين أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون) يعنى بقوله

مائها من الثمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى وانه لا ينصرف تارة بتأويل القبيلة وينصرف أخرى بتأويل الحى أو باعتبار الاصل لانه اسم أبيهم الاكبر وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل ان ثمود أخو جديس وطسم وقد ورد القرآن بالصرف وبمنعه جميعا قال تعالى ألا ان ثمودا كفروا ربهم ألا بعدا لثمود وقد جاءتكم بينة آية ظاهرة دالة على صدقى وكأنه قيل ما تلك البينة فقال هذه ناقة الله لكم آية وانتصابها على الحال والعامل فيها ما فى اسم الاشارة أو حرف التنبيه من معنى الفعل أى أشير اليها أو أنبه عليها آية ولكم بيان لمن هى له آية موجبة للايمان وهم ثمود وسبب تخصيص أولئك الاقوام بها مع انها آية لكل أحد انهم عاينوها وغيرهم أخبروا بها وليس الخبر كالمعاينة أو لعله سبقت سائر المعجزات الا أن القوم التمسوا هذه المعجزة بعينها على سبيل الاقتراح فأظهرها الله تعالى لهم فلهذا حسن التخصيص وانما أضيفت الى اسم الله تعظيما لها وتفخيما لشأنها حيث جاءت مكونة من عنده من غير فحل وطروقة آية من آياته كما يقول آية الله وبيت الله وبالحقيقة هى آية تشتمل على آيات خروجها من الجبل آية وكونها لا من ذكر وأنثى آية وكمال خلقها من غير تدريج ومهل آية وان لها شرب يوم ولجميع ثمود شرب يوم آية وكذا الكلام فى قوتها الماسة للماء وفى غزارة لبنها وأنكر الحسن فقال انها لم تحلب قطرة لبن قط ويروى ان جميع الحيوانات كانت تمتنع عن الورود فى يوم شربها وقيل سميت ناقة الله لانه لا مالك لها سوى الله تعالى وقيل لانها حجة الله

أبلغكم رسالات ربى أؤدى ذلك اليكم أيها القوم وأنا لكم ناصح يقول وأنا لكم ناصح فى أمرى اياكم بعبادة الله دون ماسواه من الانداد والآلهة ودعائكم الى تصديقى فيما جئتكم به من عند الله ناصح فاقبلوا نصيحتى فانى أمين على وحى الله وعلى ما ائتمننى الله عليه من الرسالة لا أكذب فيه ولا أزيد ولا أبدل بل ابلغ ما أمرت به كما أمرت أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم يقول أوعجبتم ان أنزل الله وحيه بتذكيركم وعظتكم على ما أنتم عليه مقيمون من الضلالة على رجل منكم لينذركم بأس الله ويخوفكم عقابه واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح يقول فاتقوا الله فى أنفسكم واذكروا ما أحل بقوم نوح من العذاب اذ عصوا رسولهم وكذبوا بربهم فانكم انما جعلكم ربكم خلفاء فى الارض منهم لما أهلكهم أبدلكم منهم فيها فاتقوا الله ان يحل بكم نظير ما حل بهم من العقوبة فيهلككم ويبدل منكم غيركم سنته فى قوم نوح قبلكم على معصيتكم اياه وكفركم به وزادكم فى الخلق بسطة زاد فى أجسامكم طولا وعظما على أجسام قوم نوح وفى قوامكم على قوامهم نعمة منه بذلك عليكم وفضله الذى فضلكم به عليهم فى أجسامكم وقوامكم واشكروا الله على ذلك باخلاص العبادة له وترك الاشراك به وهجر الاوثان والانداد لعلكم تفلحون يقول كى تفلحوا فتدركوا الخلود والبقاء فى النعيم فى الآخرة وتنجحوا فى طلباتكم عنده وبنحو الذى قلنا فى ذلك فى قوله اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح يقول ذهب بقوم نوح واستخلفكم من بعدهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح أى ساكنى الارض بعد قوم نوح وبنحو الذى قلنا أيضا قالوا فى تأويل قوله بسطة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وزادكم فى الخلق بسطة قال ما لقوه قوم عاد وأما الآلاء فانها جمع واحدها الى بكسر الالف فى تقدير معى ويقال الى فى تقدير قفا بفتح الالف وقد حكى سماعا من العرب الى مثل حسى والآلاء النعم وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذكروا آلاء الله أى نعم الله **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى اما آلاء الله فنعم الله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذكروا آلاء الله قال آلاؤه نعمه قال أبو جعفر وعاد هؤلاء القوم الذين وصف الله صفتهم وبعث اليهم هودا يدعوهم الى توحيد الله واتباع ما آتاهم به من عنده هم فيما **حدثنا** به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولد عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح وكانت مساكنهم الشحر من أرض اليمن وما والى بلاد حضرموت الى عمان كما **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ان عادا قوم كانوا باليمن بالاحقاف **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق عن محمد بن عبد الله بن أبى سعيد الخزاعى عن أبى الطفيل عامر بن واثلة قال سمعت على بن أبى طالب عليه السلام يقول لرجل من حضرموت هل رأيت كثيبا أحمر يخالطه مدرة حمراء ذا أراك وسدر كثير بناحية كذا وكذا من أرض حضرموت فقال هل رأيته قال نعم يا أمير المؤمنين والله انك لتنعته نعت رجل قد رآه قال لا ولكنى قد حدثت عنه فقال الحضرمى وما شأنه يا أمير المؤمنين قال فيه قبر هود صلوات الله عليه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كانت منازل عاد وجماعتهم حين بعث الله فيهم هودا الاحقاف قال والاحقاف الرمل فيما بين عمان الى حضرموت فاليمن كله وكانوا مع ذلك قد فشوا فى الارض كلها وقهروا أهلها بفضل قوتهم التى آتاهم الله وكانوا أصحاب أوثان يعبدونها من دون الله صنم يقال له صدا وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهبا فبعث الله هودا وهو

ولا تمسوها بسوء من الضرب والطرد وسائر أنواع الاذى اكراما لآية الله فيأخذكم عذاب أليم يعنى أخذ الاستئزاز والاستئصال واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد تفسيره كما فى قصة هود وبوأكم فى الارض أنزلكم فيها والمباءة المنزل والارض أرض الحجر تتخذون من سهولها أى تبنون من سهولة الارض قصورا بما تعملون من الاراضى السهلة لبنا وآجرا ودهصا وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة كما تقول خط هذا الثوب قميصا لان الجبل لا يكون بيتا فى حال النحت ولا الثوب قميصا فى حال الخياطة ويجوز أن يكون من مقدرة اكتفاء بقوله من سهولها كما جاءت فى موضع آخر تنحتون من الجبال بيوتا فارهين فيكون منصوبا على انه مفعول به وقيل المراد انهم كانوا يسكنون السهول فى الصيف والجبال فى الشتاء فاذكروا آلاء الله يعنى انى قد ذكرت لكم بعض نعم ربكم فاذكروا أنتم تمامها ولا تعثوا فى الارض مفسدين قيل نهى عن عقر الناقة والاولى حمله على العموم واعرابه قد مر فى أوائل سورة البقرة قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا أى المساكين الذين استحقرهم رؤساء الكفار وقوله لمن آمن منهم بدل من قوله للذين استضعفوا بتكرار الجار لشدة الاتصال والضمير فى منهم اما ان يرجع الى الذين استضعفوا فيكون البدل بدل البعض ودل على ان المستضعفين فرقتان مؤمنون وكافرون واما ان يرجع الى قومه فيكون البدل بدل الكل ودل على

من أوسطهم نسبا وأفضلهم موضعا فأمرهم ان يوحدوا الله ولا يجعلوا معه الها غيره وان يكفوا عن ظلم
الناس لم يأمرهم فيما يذكر والله أعلم بغير ذلك فأبوا عليه وكذبوه وقالوا من أشد منا قوة واتبعه منهم
ناس وهم يسير مكتتمون بايمانهم وكان ممن آمن به وصدقه رجل من عاد يقال له مرثد بن سعد بن عفير
وكان يكتم ايمانه فلما عتوا على الله وكذبوا نبيهم وأكثروا في الأرض الفساد وتجبروا وبنوا بكل
ريع آية عبثا بغير نفع كلمهم هود فقال أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم
تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله وأطيعون قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي
آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء أي ما هذا الذي جئتنا
به الا جنون أصابك به بعض آلهتنا هذه التي تعيب قال اني أشهد الله واشهدوا اني بريء مما
تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون الى قوله صراط مستقيم فلما فعلوا ذلك أمسك الله
عنهم المطر من السماء ثلاث سنين فيما يزعمون حتى جهدهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا نزل
بهم بلاء أو جهد فطلبوا الى الله الفرج منه كانت طلبتهم الى الله عند بيته الحرام بمكة مسلمهم ومشركهم
فيجتمع بمكة ناس كثير شتى مختلفة أديانهم وكلهم معظم لمكة يعرف حرمتها ومكانها من الله قال ابن
اسحق وكان البيت في زمان معروفا مكانه والحرم قائم فيما يذكرون وأهل مكة يومئذ العماليق وانما
سموا العماليق لان أباهم عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان سيد العماليق اذ ذاك بمكة فيما يزعمون
رجلا يقال له معاوية بن بكر وكان أبوه حيا في ذلك الزمان ولكنه كان قد كبر وكان ابنه يرأس قومه
وكان السؤدد والشرف من العماليق فيما يزعمون في أهل ذلك البيت وكانت أم معاوية بن
بكر كلهدة ابنة الخيبري رجل من عاد فلما قحط المطر عن عاد وجهدوا قالوا جهزوا منكم وفدا الى مكة
فيستسقوا لكم فانكم قد هلكتم فبعثوا قيل بن عنتر ولقيم بن هزال بن هذيل وعتيل بن صد بن عاد
الاكبر ومرثد بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتم اسلامه وجلهمة بن الخيبري خال معاوية بن بكر
أخو أمه ثم بعثوا لقمان بن عاد بن فلان بن فلان بن صد بن عاد الاكبر فانطلق كل رجل من هؤلاء
القوم معه رهط من قومه حتى بلغ عدة وفدهم سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر
وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وصهره فلما نزل وفد عاد على
معاوية بن بكر قاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان لمعاوية بن بكر وكان
مسيرهم شهرا ومقامهم شهرا فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم وقد بعثهم قومهم يتعوذون بهم
من البلاء الذي أصابهم شق ذلك عليه فقال هلك أخوالي وأصهاري وهؤلاء مقيمون عندي وهم
ضيفي نازلون علي والله ما أدري كيف أصنع بهم ان أمرتهم بالخروج الى ما بعثوا له فيظنوا انه ضيق
مني بمقامهم عندي وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا أو كما قال فشكا ذلك من أمرهم
الى قينتيه الجرادتين فقالتا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله لعل ذلك أن يحركهم فقال معاوية بن
بكر حين أشارتا عليه بذلك

ألا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يصبحنا غماما
فيسقي أرض عاد ان عادا * قد امسوا لا يبينون الكلاما
من العطش الشديد فليس نرجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهم بخير * فقد أمست نساؤهم عياما
وان الوحش تأتيهم جهارا * ولا تخشى لعادي سهاما
وأنتم ههنا فيما اشتهيتم * نهاركم وليلكم التماما
فقبح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما

فلما قال معاوية ذلك الشعر غنتهم به الجرادتان فلما سمع القوم ما غنتا به قال بعضهم لبعض يا قوم

أن الاستضعاف من شأن أهل الايمان يستسخرهم المستكبرون ولا يكون صفة ذم في حقهم وانما الذم يعود الى المستحقرين
وفي الآية دلالة على ان الفقر خير
من الغنى لان الاستكبار يتولد
من كثرة المال والجاه
والتصديق والانقياد ينشأ من
قلتهما أتعلمون أن صالحا
مرسل من ربه قالوه على سبيل
التهكم والسخرية لا للاستعلام
والاسترشاد قالوا انا بما أرسل به
مؤمنون جعلوا ارساله أمرا
بينا مكشوفا مسلما لا يدخله
ريب وانما الكلام في وجود
الايمان فخبركم انا به مؤمنون
ولذلك قال الذين استكبروا
في جوابهم انا بالذي آمنتم به
كافرون فعقروا الناقة قال
الازهري العقر عند العرب
كشف عرقوب البعير ثم أطلق
على النحر اطلاقا لاسم السبب
على المسبب وأسند العقر الى
جميعهم لانه كان برضاهم مع انه
ما باشره الا بعضهم وقد يقال
للقبيلة العظيمة أنتم فعلتم كذا
ولعله لم يفعله الا الواحد منهم
كقوله واذ قتلتم وعتوا عن أمر
ربهم استكبروا عن امتثاله قال
مجاهد العتو الغلو في الباطل وأمر
ربهم شأنه أي دينه المراد ما أمر
به صالح من قوله فذروها ولا
تمسوها والمعنى أمر ربهم بتركها
كان هو السبب في عتوهم فان
الانسان حريص على ما منع وقالوا
يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت
من المرسلين أطلقوا الوعد
وأرادوا ما وعدهم من العذاب
الاليم واستعجالهم العذاب انما
كان لاجل تكذيبهم لكل
ما أخبر عنه من الوعد والوعيد
ولذلك علقوه بما كانوا ينكرونه
وهو كونه من المرسلين فأخذتهم الرجفة قال الفراء والزجاج هي الزلزلة الشديدة قال تعالى يوم ترجف الارض والجبال قال الليث هي

انما بعثكم قومكم يتعوذون بكم من هذا البلاء الذي نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا هذا الحرم واستسقوا لقومكم فقال مرثد بن سعد بن عفير انكم والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وأنبتم اليه سقيتم فاظهر اسلامه عند ذلك فقال لهم جلهمة بن الخيبري خال معاوية بن بكر حين سمع قوله وعرف انه قد اتبع دين هود وآمن به

أبا سعد فانك من قبيل * ذوي كرم وأمك من ثمود
فانا لن نطيعك ما بقينا * ولسنا فاعلين لما تريد
أتأمرنا بالترك لدين رفد * ورمل وآل صد والعبود
ونترك دين آباء كرام * ذوي رأي ونتبع دين هود

ثم قالوا لمعاوية بن بكر وأبيه بكر احبسا عنا مرثد بن سعد فلا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم خرجوا الى مكة يستسقون بها لعاد فلما ولوا الى مكة خرج مرثد بن سعد من منزل معاوية ابن بكر حتى أدركهم بها قبل أن يدعوا الله بشيء مما خرجوا له فلما انتهى قام يدعو الله بمكة وبها وفد عاد قد اجتمعوا يدعون يقول اللهم اعطني سؤلي وحدي ولا تدخلني في شيء مما يدعوك به وفد عاد وكان قيل بن عنز رأس وفد عاد وقال وفد عاد اللهم اعط قيلا ما سألك واجعل سؤلنا مع سؤله وكان قد تخلف عن وفد عاد حين دعا لقمان بن عاد وكان سيد عاد حتى اذا فرغوا من دعوتهم قام فقال اللهم اني جئتك وحدي في حاجتي فاعطني سؤلي وقال قيل بن عنز حين دعا يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فانشأ الله سحائب ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السحاب يا قيل اختر لنفسك وقومك من هذا السحاب فقال قيل اخترت السحابة السوداء فانها أكثر السحاب ماء فناداه مناد

اخترت منها رمادا رمدا * لا تبقي من عاد أحدا
لا والدا تترك ولا ولدا * الا جعلته همدا
* الا بني اللوذية المهدا *

وبنو اللوذية بنو لقيم بن هزال بن هزيلة بن بكر وكانوا سكانا بمكة مع أخوالهم لم يكونوا مع عاد بأرضهم فهم عاد الآخرة ومن كان من نسلهم الذين بقوا من عاد وساق الله السحابة السوداء فيما يذكرون التي اختارها قيل بن عنز بما فيها من النقمة الى عاد حتى تخرج عليهم من واد يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء بأمر ربها أي كل شيء أمرت به وكان أول من أبصر ما فيها وعرف انها ريح فيما يذكرون امرأة من عاد يقال لها مهد فلما تيقنت ما فيها صاحت ثم صعقت فلما أفاقت قالوا ماذا رأيت يا مهد قالت رأيت ريحا فيها كشهب النار أمامها رجال يقودونها فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما كما قال الله والحسوم الدائمة فلم تدع من عاد أحدا الا هلك فاعتزل هود فيما ذكر لي ومن معه من المؤمنين في حظيرة ما يصيبه ومن معه الا ما تلين عليه الجلود وتلتذ الانفس وانها لتمر من عاد بالظعن ما بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية بن بكر وابنه فنزلوا عليه فبيناهم عنده اذ أقبل رجل على ناقة له في ليلة مقمرة مساء ثالثة من مصاب عاد فاخبرهم الخبر فقالوا له فاين فارقت هودا وأصحابه قال فارقتهم بساحل البحر فكأنهم شكوا فيما حدثهم به فقالت هزيلة بنت بكر صدق ورب الكعبة حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال ثنا عاصم عن الحرث بن حسان البكري قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فمررت على امرأة بالربذة فقالت هل أنت حاملي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم فحملتها حتى قدمت المدينة فدخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر واذا بلال متقلد السيف واذا رايات سود قال قلت ما هذا قال عمرو بن العاص قدم من غزوته فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من على منبره أتيته فاستأذنت

كر جفان البعير تحت الرحل وكما ترجف الشجرة اذا رجفتها الريح وهذا لا يناقض ما ورد في موضع آخر انهم أهلكوا بالطاغية وفي آخر انهم أهلكوا بالصيحة لان الطغيان مجاوزة الحد قال تعالى انا لما طغى الماء حملناكم فالزلزلة هي الحركة الخارجة عن الحد المعتاد والغالب ان الزلزلة لا تنفك عن الصيحة الهائلة فاصبحوا في دارهم أي في بلدهم كقولك دار الحرب ودار الاسلام وقد جمع في آية أخرى فقال في ديارهم لانه أراد بالدار ما لكل واحد من منزله الخاص الا انه حيث ذكر الرجفة وحد وحيث ذكر الصيحة جمع لان الصيحة كانها من السماء فبلوغها أكثر وأبلغ من الزلزلة ومعنى جاثمين موتى لا حراك بهم قال أبو عبيد الجثوم للناس والطير بمنزلة البروك للابل فجثوم الطير هو وقوعه لاطئا بالارض في حال سكونه بالليل ومنه المجثمة التي جاء النهي عنها وهي البهيمة تربط وتجمع قوائمها لترمى فتول عنهم الفاء للتعقيب فالظاهر انه أدبر عنهم بعدما أبصرهم جاثمين تولي مغتم متحسر على ما فاته من ايمانهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي وحد الرسالة بخلاف ما مر في قصتي نوح وهود لان المراد هنالك أشياء كانا يأمران بها قومهما بعد الايمان بالله وههنا وقع في آخر القصة فاراد به المجموع ما أدى من الرسالة أو أراد بذلك أداء حديث الناقة فقط ونصحت لكم لم آل جهدا في النصيحة ولكن لا تحبون الناصحين حكاية لحال ماضية واعترض على هذا التفسير بانه كيف يصح خطاب الموتى وأجيب بانه قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه فلم يصغ اليه يا أخي كم نصحتك وكم قلت فلم تقبل مني

فاستأذنت فأذن لى فقلت يارسول الله ان بالباب امرأة من بنى تميم وقد سألتنى ان أحملها اليك قال
يابلال ائذن لها قال فدخلت فلما جلست قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل بينكم وبين تميم
شئ قلت نعم وكانت الدائرة عليهم فان كانت ان يجعل الدهناء بيننا وبينهم فعلت قال تقول المرأة
فاين يضطر مضرك يارسول الله قال قلت مثلى مثل معزى حملت حتفا قال قلت وحملتك تكونين على
خصما أعوذ بالله أن أكون كوافد عاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وافد عاد قال قلت على
الخبير سقطت ان عادا قحطت فبعثت من يستسقى لها فبعثوا رجالا فمروا على بكر بن معاوية فسقاهم
الخمر وتغنتهم الجرادتان شهرا ثم فصلوا من عنده حتى أتوا جبال مهرة فدعوا فجاءت سحابات قال وكلما
جاءت سحابة قال اذهبى الى كذا حتى جاءت سحابة فنودى منها

خذها رمادا رمددا * لاتدع من عاد أحدا

قال فسمعه وكاتمهم حتى جاء العذاب قال أبوكريب قال أبو بكر بعد ذلك فى حديث عاد قال فاقبل
الذين أتاهم فاتى جبال مهرة فقال اللهم انى لم أجئك لاسير فأفاديه ولا لمريض أشفيه فاسق عادا
ماكنت مسقيه قال فرفعت له سحابات قال فنودى منها اختر قال فجعل يقول اذهبى الى بنى فلان اذهبى
الى بنى فلان قال فمرت آخرها سحابة سوداء قال اذهبى الى عاد فنودى منها

خذها رمادا رمددا * لاتدع من عاد أحدا

قال وكاتمهم والقوم عند بكر بن معاوية يشربون قال وكره بكر بن معاوية أن يقول لهم من أجل
انهم عنده وانهم فى طعامه قال فاخذ فى الغناء وذكرهم حدثنا أبوكريب قال ثنا زيد بن
الحباب قال ثنا سلام أبو المنذر النحوى قال ثنا عاصم عن أبى وائل عن الحرث بن يزيد البكرى
قال خرجت لاشكو العلاء بن الحضرمى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمررت بالربذة فاذا عجوز
منقطع بها من بنى تميم فقالت ياعبدالله ان لى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجة فهل أنت مبلغى
اليه قال فحملتها فقدمت المدينة قال فاذا رايات قلت ماشأن الناس قالوا يريد أن يبعث بعمرو بن
العاص وجها قال فجلست حتى فرغ قال فدخل منزله أو قال رحله فاستأذنت عليه فأذن لى فدخلت
فقعدت فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان بينكم وبين تميم شئ قال قلت نعم وكانت
الدائرة عليهم وقد مررت بالربذة فاذا عجوز منهم منقطع بها فسألتنى ان أحملها اليك وهاهى بالباب
فأذن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت فقالت يارسول الله اجعل بيننا وبين تميم الدهناء حاجزا
فحميت العجوز واستوفزت وقالت فاين يضطر مضرك يارسول الله قال قلت أنا كما قال معزى
حملت حتفها حملت هذه ولا أشعر انها كانت لى خصما أعوذ بالله ورسوله ان أكون كوافد عاد قال وما
وافد عاد قال على الخبير سقطت قال وهو يستطعمنى الحديث قلت ان عادا قحطوا فبعثوا قيلا وافدا
فنزل على بكر فسقاه الخمر شهرا وتغنته جاريتان يقال لهما الجرادتان فخرج الى جبال مهرة
فنادى انى لم أجئ لمريض فأداويه ولا لاسير فأفاديه اللهم اسق عادا ما كنت مسقيه فمرت به سحابات
سود فنودى منها

خذها رمادا رمددا * لاتبق من عاد أحدا

قال فكانت المرأة تقول لاتكن كوافد عاد فيما بلغنى انه أرسل عليهم من الريح يارسول الله الاقدر
مايجرى فى خاتمى * قال أبو وائل فكذلك بلغنى حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا اسباط عن السدى والى عاد أخاهم هودا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره
ان عادا أتاهم هود فوعظهم وذكرهم بما قص الله فى القرآن فكذبوه وكفروا وسألوه أن يأتيهم
بالعذاب فقال لهم انما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به وان عادا أصابهم حين كفروا قحوط
المطر حتى جهدوا لذلك جهدا شديدا وذلك ان هودا دعا عليهم فبعث الله عليهم الريح العقيم وهى

يتسلى بذلك وتزول بعض الغصة
عن قلبه ويخف عليه مانزل به وان
رسول الله صلى الله عليه وآله
وقف على قليب قتلى بدر وقال
يافلان ويافلان قد وجدنا
ماوعدنا ربنا حقا فهل وجدتم
ماوعد ربكم حقا فقيل له كيف
تتكلم مع هؤلاء الجيف فقال
ماأنتم باسمع منهم ولكنهم
لايقدرون على الجواب وتفسير
آخر وهو ان يكون تولى
عنهم تولى ذاهب عنهم منكرا
لاصرارهم حين رأى العلامات
قبل نزول العذاب وجملة قصتهم
ماروى ان عادا لما أهلكت
عمرت ثمود بلادها وخلفوهم
فى الارض فكثروا وعمروا
أعمارا طوالا حتى ان الرجل
كان يبنى المسكن المحكم فينهدم
فى حياته فنحتوا البيوت من
الجبال وكانوا فى سعة ورخاء من
العيش فعتوا عن أمر الله
وافسدوا فى الارض وعبدوا
الاوثان فبعث الله اليهم صالحا
وكانوا قوما عربا وصالح من
أوسطهم نسبا فدعاهم الى الله
فلم يتبعه الا قليل منهم
مستضعفون فحذرهم وانذرهم
فسألوا آية فقال أية آية تريدون
قالوا تخرج معنا الى عيدنا فى يوم معلوم
لهم من السنة فتدعو آلهتنا
وندعو الهك فان استجيب لك
اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا
فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا
أوثانهم وسألوها الاستجابة فلم
تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن
عمرو وأشار الى صخرة منفردة فى ناحية الجبل يقال لها الكاثبة

الريح التي لا تلقح الشجر فلما انظروا اليها قالوا هذا عارض ممطرنا فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والارض فلما رأوها تنادوا البيوت فلما دخلوا البيوت دخلت عليهم فاهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فاصابتهم في يوم نحس والنحس هو الشؤم ومستمر استمر عليهم العذاب سبع ليال وثمانية أيام حسوما حسمت كل شئ مرت به فلما أخرجتهم من البيوت قال الله تنزع الناس من البيوت كأنهم أعجاز نخل منقعر انقعر من أصوله خاوية خوت فسقطت فلما أهلكهم الله أرسل اليهم طيرا اسود انقلتهم الى البحر فالقتهم فيه فذلك قوله فأصبحوا لا يرى الامساكنهم ولم تخرج ريح قط الا بمكيال الا يومئذ فانها عتت على الخزنة فغلبتهم فلم يعلموا كم كان مكيالها وذلك قوله فاهلكوا بريح صرصر عاتية والصرصر ذات الصوت الشديد ۞ القول في تأويل قوله (قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا فائتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين) يقول تعالى ذكره قالت عاد لهود له أجئتنا تتوعدنا بالعقاب من الله على ما نحن عليه من الدين كي نعبد الله وحده وندين له بالطاعة خالصا ونهجر عبادة الآلهة والاصنام التي كان آباؤنا يعبدونها ونتبرأ منها فلسنا فاعلي ذلك ولا متبعيك على ما تدعونا اليه فائتنا بما تعدنا من العقاب والعذاب على تركنا اخلاص التوحيد لله وعبادتنا ما نعبد من دونه من الاوثان ان كنت من أهل الصدق على ما تقول وتعد ۞ القول في تأويل قوله (قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان فانتظروا اني معكم من المنتظرين) يقول تعالى ذكره قال هود لقومه قد حل بكم عذاب وغضب من الله وكان أبو عمرو بن العلاء فيما ذكر لنا عنه يزعم ان الرجز والرجس بمعنى واحد وانها مقلوبة قلبت السين زايا كما قلبت شين وهي من شيس سين ٧ وكما قالوا قربوس وقربوز وكما قال الراجز

ألا لحا الله بني السعلاب * عمرو بن يربوع لئام الباب

* ليسوا بأعفاف ولا أكتاب *

يريد أكساب فقلبت السين تاء كما قال رؤبة

كم قد رأينا من عديد مبزى * حتى وقمنا كيده بالرجز

روى عن ابن عباس انه كان يقول الرجز السخط **حدثني** بذلك المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قد وقع عليكم من ربكم رجس يقول سخط وأما قوله أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم فانه يقول أتخاصمونني في أسماء سميتموها أصناما لا تضر ولا تنفع أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان يقول ما جعل الله لكم في عبادتكم اياها من حجة تحتجون بها ولا معذرة تعتذرون بها لان العبادة انما هي لمن ضر ونفع وأثاب على الطاعة وعاقب على المعصية ورزق ومنع فاما الجماد من الحجارة والحديد والنحاس فانه لا نفع فيه ولا ضر الا أن تتخذ منه آلهة ولا حجة لعابد عبده من دون الله في عبادته اياه لان الله لم يأذن بذلك فيعذر من عبده بانه يعبده اتباعا منه أمر الله في عبادته اياه ولا هو اذ كان الله لم يأذن في عبادته مما يرجى نفعه أو يخاف ضره في عاجل أو آجل فيعبد رجاء نفعه أو دفع ضره وانتظروا اني معكم من المنتظرين يقول فانتظروا واحكم الله فينا وفيكم اني معكم من المنتظرين حكمه وفصل قضائه فينا وفيكم ۞ القول في تأويل قوله (فأنجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين) يقول تعالى ذكره فأنجينا نوحا والذين معه من اتباعه على الايمان به والتصديق به وبما دعا اليه من توحيد الله وهجر الآلهة والاوثان برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا يقول وأهلكنا الذين كذبوا من قوم هود بحججنا جميعا عن آخرهم فلم نبق منهم أحدا كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا قال استأصلناهم وقد بينا

أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة التي شاكلت البخت فان فعلت صدقناك وأجبناك فأخذ صالح عليهم المواثيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء كما وصفوا وكانت في غاية العظم حتى قال أبو موسى الاشعري أتيت أرض ثمود فذرعت مصدر الناقة يعني موضع بروكها فوجدته ستين ذراعا ثم نتجت ولدا مثلها في العظم فآمن به جندع ورهط من قومه ومنع بقاياهم ناس من رؤسهم ان يؤمنوا فمكثت الناقة وولدها ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد غبا كما قال عز من قائل لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وذلك ان الماء كان عندهم قليلا فجعلوا ذلك الماء بالكلية شربا لها يوما وشربا للقوم يوما قال السدي وكانت الناقة في اليوم الذي تشرب فيه الماء تحلب فيكفي الكل فكأنما كانت تصب اللبن صبا وفي اليوم الذي يشربون الماء لا تأتيهم وكانت اذا وقع الحر تصيفت بظهر الوادي فتهرب منها انعامهم فتهبط الى بطن الوادي واذا وقع البرد كان الامر بالعكس فشق ذلك عليهم وقال لهم صالح يولد في شهركم هذا غلام يكون هلاككم على يده فذبحوا تسعة نفر من أبنائهم ثم ولد العاشر فابى أن يذبح ابنه فنبت نباتا سريعا ولما كبر الغلام فقال الغلام هل لكم في ان أعقر هذه الناقة فشد عليها فلما بصرت به شدت عليه فهرب منها الى جانب صخرة فردوها عليه فلما مرت به تناولها

فيما مضى معنى قوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا بشواهده بما أغنى عن اعادته وما كانوا مؤمنين يقول لم يكونوا مصدقين بالله ولا برسوله هود ۞ القول فى تاويل قوله (والى ثمود أخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا وثمود هو ثمود بن عاثر بن ارم بن سام بن نوح وهو أخو جديس بن عاثر وكانت مساكنهما الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى وما حوله وانما منع ثمود لان ثمود قبيلة وكذلك تميم قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره يقول قال صالح لثمود ياقوم اعبدوا الله وحده لا شريك له فمالكم اله يجوز لكم ان تعبدوه غيره قد جاءتكم حجة من ربكم وبرهان على صدق ما أقول وحقيقة ما اليه أدعو من اخلاص التوحيد لله وافراده بالعبادة دون ماسواه وتصديقى على انى له رسول وبينتى على ما أقول وحقيقة ماجئتكم به من عند ربى وحجتى عليه هذه الناقة التى أخرجها الله من هذه الهضبة دليلا على نبوتى وصدق مقالتى فقد علمتم ان ذلك من المعجزات التى لا يقدر على مثلها أحد الا الله وانما استشهد صالح فيما بلغنى على صحة نبوته عند قومه ثمود بالناقة لانهم سألوه اياها آية ودلالة على حقيقة قوله ذكر من قال ذلك وذكر سبب قتل قوم صالح الناقة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن عبد العزيز ابن رفيع عن أبى الطفيل قال قالت ثمود لصالح ائتنا بآية ان كنت من الصادقين قال فقال لهم صالح أخرجوا الى هضبة من الارض فخرجوا فاذا هى تتمخض كما تتمخض الحامل ثم انها انفرجت فخرجت من وسطها الناقة فقال صالح هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فلما ملوها عقروها فقال لهم تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب قال عبد العزيز وحدثنى رجل آخر ان صالحا قال لهم ان آية العذاب ان تصبحوا غدا حمرا واليوم الثانى صفرا واليوم الثالث سودا قال فصبحهم العذاب فلما رأوا ذلك تحنطوا واستعدوا حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى والى ثمود أخاهم صالحا قال ان الله بعث صالحا الى ثمود فدعاهم فكذبوه فقال لهم ماذكر الله فى القرآن فسألوه ان يأتيهم بآية فجاءهم بالناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وقال ذروها تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فاقروا بها جميعا فذلك قوله فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى وكانوا قد أقروا به على وجه النفاق والتقية وكانت الناقة لها شرب فيوم تشرب فيه الماء تمر بين جبلين فيرحمانها ففيهما أثرها حتى الساعة ثم تأتى فتقف لهم حتى يحلبوا اللبن فيرويهم انما تصب صبا ويوم يشربون الماء لا تأتيهم وكان معها فصيل لها فقال لهم صالح انه يولد فى شهركم هذا غلام يكون هلاككم على يديه فولد لتسعة منهم فى ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم ولد للعاشر فابى ان يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك شئ فكان ابن العاشر أزرق أحمر فنبت نباتا سريعا فاذا مر بالتسعة فرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء كانوا مثل هذا فغضب التسعة على صالح لانه أمرهم بذبح أبنائهم فتقاسموا بالله لنبيتنه وأهله ثم لنقولن لوليه ماشهدنا مهلك أهله وانا لصادقون قالوا نخرج فترى الناس انا قد خرجنا الى سفر فنأتى الغار فنكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى المسجد أتيناه فقتلناه ثم رجعنا الى الغار فكنا فيه ثم رجعنا فقلنا ماشهدنا مهلك أهله وانا لصادقون يصدقوننا يعلمون انا قد خرجنا الى سفر فانطلقوا فلما دخلوا الغار أرادوا ان يخرجوا من الليل فسقط عليهم الغار فقتلهم فذلك قوله وكان فى المدينة تسعة رهط يفسدون فى الارض ولا يصلحون حتى بلغ ههنا فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم وقومهم أجمعين وكبر الغلام ابن العاشر ونبت نباتا عجبا من السرعة فجلس مع قوم يصيبون من الشراب فارادوا ماء يمزجون به شرابهم وكان ذلك اليوم شرب الناقة فوجدوا

نعقرها فذلك قوله تعالى فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر واظهروا حينئذ كفرهم وقيل زينت لهم عقرها امرأتان عنيزة أم غنم وصدقة بنت المختار لما أضرت الناقة بمواشيهما وكانتا كثيرتى المواشى واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق فصيلها حتى رقى جبلا اسمه قاره فرغا ثلاثا وكان صالح قال لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم محمرة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوه أن يقتلوه فانجاه الله الى أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر وتكفنوا بالانطاع فاتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا واستبعد بعضهم ان العاقل مع مشاهدة المعجزات والعلامات يبقى مصرا على كفره وأجيب بانهم عند مشاهدة العلامات خرجوا عن حد التكليف وان تكون توبتهم مقبولة عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فاخذتهم الصيحة فلم يبق منهم الا رجل واحد كان فى حرم الله قالوا من هو قال صلى الله عليه وسلم ذاك أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وروى ان نبينا صلى الله عليه وسلم مر بقبر أبى رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم فذكر قصة أبى رغال وانه دفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبحثوا عنه بأسيافهم فاستخرجوا

الماء قد شربته الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا فى شان الناقة ما نصنع نحن بالابن لو كنا نأخذ هذا الماء الذى تشرب به هذه الناقة فنسقيه انعامنا وحرثنا كان خيرا لنا فقال الغلام ابن العاشر هل لكم فى ان أعقرها لكم قالوا نعم فاظهر وادينهم فاتاها الغلام فلما بصرت به شدت عليه فهرب منها فلما رأى ذلك دخل خلف صخرة على طريقها فاستتر بها فقال أجيشوها على فاجاشوها عليه فلما جازت به نادوه عليك فتناولها فعقرها فسقطت فذلك قوله فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر وأظهروا حينئذ أمرهم وعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا وفزع ناس منهم الى صالح وأخبروه ان الناقة قد عقرت فقال على بالفصيل فطلبوا الفصيل فوجدوه على رابية من الارض فطلبوه فارتفعت به حتى لحقت به فى السماء فلم يقدروا عليه ثم دعا الفصيل الى الله فاوحى الله الى صالح ان مرهم فليتمتعوا فى دارهم ثلاثة أيام فقال لهم صالح تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام وآية ذلك ان تصبح وجوهكم مصفرة والثانى محمرة والثالث مسودة واليوم الرابع فيه العذاب فلما رأوا العلامات تكفنوا وتحنطوا ولطخوا أنفسهم بالمر ولبسوا الانطاع وحفروا الاسراب فدخلوا فيها ينتظرون الصيحة حتى جاءهم العذاب فهلكوا فذلك قوله فدمرناهم وقومهم أجمعين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أهلك الله عادا وتقضى أمرها عمرت ثمود بعدها واستخلفوا فى الارض فنزلوا فيها وانتشروا ثم عتوا على الله فلما ظهر فسادهم وعبدوا غير الله بعث اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وهو من أوسطهم نسبا وأفضلهم موضعا رسولا وكانت منازلهم الحجر الى قرح وهو وادى القرى وبين ذلك ثمانية عشر ميلا فيما بين الحجاز والشام فبعث الله اليهم غلاما شابا فدعاهم الى الله حتى شمط وكبر لا يتبعه منهم الا قليل مستضعفون فلما ألح عليهم صالح بالدعاء وأكثر لهم التحذير وخوفهم من الله العذاب والنقمة سألوه ان يريهم آية تكون مصداقا لما يقول فيما يدعوهم اليه فقال لهم أى آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا هذا وكان لهم عيد يخرجون اليه باصنامهم وما يعبدون من دون الله فى يوم معلوم من السنة فتدعو الهك وندعو آلهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا فقال لهم صالح نعم فخرجوا باوثانهم الى عيدهم ذلك وخرج صالح معهم الى الله فدعوا أوثانهم وسألوها ان لا يستجاب لصالح فى شئ مما يدعوه ثم قال جندع بن عمرو بن حراس بن عمرو بن الدميل وكان يومئذ سيد ثمود وعظيمهم يا صالح اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة ما شاكل البخت من الابل وقالت ثمود لصالح مثل ما قال جندع بن عمرو لصخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاثب فان فعلت آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو حق وأخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت وفعل الله لتصدقنى ولتؤمنن بى قالوا نعم فاعطوه على ذلك عهودهم فدعا صالح ربه بان يخرجها لهم من تلك الهضبة كما وصفوا حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الاخنس انه حدث انهم نظروا الى الهضبة حين دعا الله صالح بما دعا به تتمخض بالناقة تمخض النتوج بولدها فتحركت الهضبة ثم أسقطت الناقة فانصدعت عن ناقة كما وصفوا جوفاء وبراء ما بين جنبيها الا يعلمه الا الله عظما فآمن به جندع بن عمرو ومن كان معه على أمره من رهطه وأراد أشراف ثمود ان يؤمنوا به ويصدقوا فنهاهم ذؤاب بن عمرو بن لبيد والحباب صاحب أوثانهم ورباب ابن صعر بن جلهس وكانوا من أشراف ثمود وردوا أشرافها عن الاسلام والدخول فيما دعاهم اليه صالح من الرحمة والنجاة وكان لجندع ابن عم له يقال له شهاب بن خليفة بن مخلاة بن لبيد بن حواس فاراد ان يسلم فنهاه أولئك الرهط عن ذلك فاطاعهم وكان من أشراف ثمود وأفاضلها فقال رجل من ثمود يقال له مهوس بن عنمة بن الدميل وكان مسلما

كانت عصبة من آل عمرو * الى دين النبي دعوا شهابا
عزيز ثمود كلهم جميعا * فهم بان يجيب ولو أجابا

الغصن وروى ان عقرهم الناقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى انه خرج فى مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكى فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم انهم قد هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة دار وروى انه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر فى غزوة تبوك قال لاصحابه لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا أن تكونوا باكين ان يصيبكم مثل الذى أصابهم وقال صلى الله عليه وسلم يا على أتدرى من أشقى الاولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك * القصة الخامسة قوله سبحانه ولوطا اذ قال لقومه تقديره أرسلنا لوطا وقت قال لقومه ويجوز ان يكون معناه واذكر لوطا اذ قال على ان اذ بدل من المفعول به لا ظرف وانما صرف نوح ولوط مع ان فيه سببين العجمة والعلمية لان سكون وسطه قاوم أحد السببين أتأتون الفاحشة أتفعلون الخصلة المتمادية فى القبح ما سبقكم بها قال فى الكشاف الباء للتعدية من قولك سبقته بالكرة اذا ضربتها قبله أى ما عملت قبلكم قلت ومن المحتمل ان تكون الباء فيه مثلها فى قولك كتبت بالقلم وفى قوله تنبت بالدهن أى ما سبقكم ملتبسا بها من أحد من العالمين من الاولى زائدة لتأكيد النفى وافادة الاستغراق والثانية للتبعيض وموقع هذه الجملة استئناف لانه أنكر

لاصبح صالح فيناعـزيزا * وماعدلوا بصاحبهم ذؤابا
ولكن الغواة من آل حجر * تولوا بعد رشدهم ذنابا

فكانت الناقة التي أخرجها الله لهم معها سقبها في أرض ثمود ترعى الشجر وتشرب الماء فقال لهم صالح عليه السلام هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم وقال الله لصالح ان الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر أي ان الماء نصفان لهم يوم ولها يوم وهي محتضرة فيومها لاتدع شربها وقال لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فكانت فيما بلغني والله أعلم اذا وردت وكانت ترد غبا وضعت رأسها في بئر الحجر يقال له بئر الناقة فيزعمون انهم انها كانت تشرب اذا وردت تضع رأسها فيها فما ترفعه حتى تشرب كل قطرة ماء في الوادي ثم ترفع رأسها فتفشح يعني تفحج لهم فيحتلبون ماشاؤا من لبن فيشربون ويدخرون حتى يملؤا كل آنيتهم ثم تصدر من غير الفج الذي منه وردت لاتقدر على ان تصدر من حيث ترد يضيق عنها فلا ترجع منه حتى اذا كان الغد كان يومهم فيشربون ماشاؤا من الماء ويدخرون مايشاؤا ليوم الناقة فهم من ذلك في سعة وكانت الناقة فيما يذكرون تصيف اذا كان الحر ظهر الوادي فتهرب منها المواشي أغنامهم وأبقارهم وابلهم فتهبط الى بطن الوادي في حره وجدبه وذلك ان المواشي تنفر منها اذا رأتها وتشتو ببطن الوادي اذا كان الشتاء فتهرب مواشيهم الى ظهر الوادي في البرد والجدب فاضر ذلك بمواشيهم للبلاء والاختبار وكانت مراتعها فيما يزعمون الحباب وحسمى كل ذلك ترعى مع وادي الحجر فكبر ذلك عليهم فعتوا عن أمر ربهم وأجمعوا في عقر الناقة رأيهم وكانت امرأة من ثمود يقال لها عنيزة بنت غنم بن مجلز تكنى بام غنم وهي من بني العبيد بن المهل أخي دميل بن المهل وكانت امرأة ذؤاب بن عمرو وكانت عجوزا مسنة وكانت ذات بنات حسان وكانت ذات مال من ابل وبقر وغنم وامرأة أخرى يقال لها صدوف بنت المحيا بن دهر بن المحيا سيد بني عبيد وصاحب أوثانهم في الزمن الاول وكان الوادي يقال له وادي المحيا وهو المحيا الاكبر جد المحيا الاصغر أبي صدوف وكانت صدوف من أحسن الناس وكانت غنية ذات مال من ابل وغنم وبقر وكانتا من أشد امرأتين في ثمود عداوة لصالح وأعظمه به كفرا وكانتا تحتالان ان تعقر الناقة مع كفرهما به لما أضرت به من مواشيهما وكانت صدوف عند ابن خال لها يقال له صنتم بن هراوة بن سعد بن الغطاريف من بني هليل فاسلم فحسن اسلامه وكانت صدوف قد فوضت اليه مالها فانفقه على من أسلم معه من أصحاب صالح حتى رق المال فاطلعت على ذلك من اسلامه صدوف فعاتبته على ذلك فاظهر لها دينه ودعاها الى الله والى الاسلام فابت عليه وسبت له فاخذت بنيه وبناته منه فغيبتهم في بني عبيد بطنها الذي هي منه وكان صنتم زوجها من بني هليل وكان ابن خالها فقال لها ردي على ولدي فقالت حتى أنافرك الى بني صنعان بن عبيد أو الى بني جندع بن عبيد فقال لها صنتم بل أنا أقول الى بني مرداس بن عبيد وذلك ان بني مرداس بن عبيد كانوا قد سارعوا في الاسلام وأبطأ عنه الآخرون فقالت لا أنافرك الا الى من دعوتك اليه فقال بنو مرداس والله لتعطينه ولده طائعة أو كارهة فلما رأت ذلك أعطته اياهم ثم ان صدوف وعنيزة تحيلا في عقر الناقة للشقاء الذي نزل فدعت صدوف رجلا من ثمود يقال له الحباب لعقر الناقة وعرضت عليه نفسها بذلك ان هو فعل فابى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهرج بن المحيا وجعلت له نفسها على ان يعقر الناقة وكانت من أحسن الناس وكانت غنية كثيرة المال فاجابها الى ذلك ودعت عنيزة بنت غنم قدار بن سالف بن جندع رجلا من أهل قرح وكان قدار رجلا أحمر أزرق قصيرا يزعمون انه كان لزنية من رجل يقال له صهياد ولم يكن لابيه سالف الذي يدعى اليه ولكنه قد ولد على فراش سالف وكان يدعى له وينسب اليه فقالت أعطيك أي بناتي شئت على ان تعقر الناقة وكانت عنيزة شريفة من نساء ثمود وكان زوجها ذؤاب بن عمرو من أشراف رجال ثمود وكان قدار عزيزا منيعا في قومه فانطلق قدار بن سالف ومصدع

وهو جواب سؤال مقدر كأنه قيل لم لم نأتها فقال ماسبقكم بها من أحد فلا تفعلوا مالم تسبقوا به ويجوز ان تكون صفة الفاحشة كقوله

* ولقد أمر على اللئيم يسبني *

وههنا سؤال وهو انه كيف يجوز دعوى عدم السبق في هذه الخصلة ولم تزل الشهوة داعية اليها والجواب لعل متقدميهم كانوا يستقذرونها ويتنفرون عنها طبعا كسائر الحيوانات أو المراد ان الاقبال بالكلية على ذلك العمل لم يوجد في الاعصار المتقدمة قال الحسن كانوا ينكحون الرجال في أدبارهم وكانوا لاينكحون الا الغرباء وقال عطاء عن ابن عباس استحكم ذلك فيهم حتى فعل بعضهم ببعض انكم لتأتون الرجال بيان لما أجمله في قوله أتأتون الفاحشة وكلا الاستفهامين للانكار وفي الثاني أكثر ولهذا زيد فيه ان ومثله في النمل أتأتون الفاحشة أئنكم لتأتون الرجال فجمع بين ان وان لموافقة آخر القصة انا منجوك انا منزلون وانتصب شهوة على انه مفعول له أي لاحامل لكم على غشيان الرجال من دون النساء الامجرد الشهوة أو مصدر وقع حالا يقال شهى يشهى شهوة بل أنتم قوم مسرفون اضراب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحالة الموجبة لارتكاب القبائح وهو انهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز

قال بل أنتم قوم تجهلون اما العدول من الاسراف الى الجهل فلتغير العبارة وكل اسراف جهل وكل جهل اسراف
واما العدول من الاسم الى الفعل فلتوافق ماقبلها من الآيات وكلها أفعال ينصرون تتقون يعلمون واعلم ان قبح هذا العمل كالامر المقرر فى الطباع ووجوه القبح فيه كثيرة منها أكثر الناس يحترزون فيه عن الولد لان الولد يحمل المرء على طلب المال واتعاب النفس فى وجوه المكاسب الا أنه تعالى جعل الوقاع سببا لحصول اللذة العظيمة حتى ان الانسان يطلب تلك اللذة ويقدم على الوقاع وحينئذ يحصل الولد شاء أم أبى وبهذا الطريق يبقى النسل ولا ينقطع النوع فوضع اللذة فى الوقاع يشبه وضع الشئ الذى يشتهيه الحيوان فى الفخ والغرض ابقاء النوع الانسانى الذى هو أشرف الانواع فكل لذة لا تؤدى الى هذا الغرض وجب الحكم بتحريمها لما فيه من ضياع البذر ولزوم خلاف الحكمة ومنها ان الذكورة مظنة الفعل والانوثة مظنة الانفعال فانعكاس القضية يكون خروجا عن مقتضى الطبيعة والحكمة ومنها ان الاشتغال بمحض الشهوة يشبه بالبهائم وخروج عن الغريزة الانسانية وهب ان الفاعل يلتذ بذلك العمل الا أنه سعى فى الحاق العار العظيم بالمفعول الى حيث يقدم المفعول على قتل الفاعل أو على الحاق الضرر به بكل طريق يقدر عليه وذلك لتنفر طبعه عن رؤيته واباحته ولهذا العمل بين الرجل والمرأة فانه يوجب زيادة

ابن مهرج فاستنفروا غواة من ثمود فاتبعه سبعة نفر فكانوا تسعة نفر أحد النفر الذين اتبعوهما رجل يقال له هويل بن ميلغ خال قدار بن سالف أخو أمه لابيها وأمها وكان عزيزا من أهل حجر ودعير بن غنم بن داعر وهو من بنى حلاوة بن المهل ودأب بن مهرج أخو مصدع بن مهرج وخمسة لم تحفظ لنا أسماؤهم فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كمن لها قدار فى أصل صخرة على طريقها وكمن لها مصدع فى أصل أخرى فمرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها وأخرجت أم غنم عنيزة وأمرت ابنتها وكانت من أحسن الناس وجها فاسفرت لقدار وارته اياه ثم ذمرته فشد على الناقة بالسيف فخسف عرقوبها فخرت ورغت رغاة واحدة تحذر سقبها ثم طعن فى لبتها فنحرها وانطلق سقبها حتى أتى جبلا منيفا ثم أتى صخرة فى رأس الجبل فرغا ولاذ بها واسم الجبل فيما يزعمون صنو فأتاهم صالح فلما رأى الناقة قد عقرت قال انتهكتم حرمة الله فابشروا بعذاب الله تبارك وتعالى ونقمته فاتبع السقب أربعة من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مهرج فرماه مصدع بسهم فانتظم قلبه ثم جر برجله فانزله ثم ألقوا لحمه مع لحم أمه فلما قال لهم صالح ابشروا بعذاب الله ونقمته قالوا له وهم يهزؤن به ومتى ذلك يا صالح ومتى آية ذلك وكانوا يسمون الايام فيهم الاحد أول والاثنين أهون والثلاثاء دبار والاربعاء جبار والخميس مؤنس والجمعة العروبة والسبت شيار وكانوا عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح حين قالوا ذلك تصبحون غداة يوم مؤنس يعنى يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم العروبة يعنى يوم الجمعة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شيار يعنى يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب يوم الاول يعنى يوم الاحد فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فلنقتل صالحا ان كان صادقا عجلناه قبلنا وان كان كاذبا يكون قد ألحقناه بناقته فأتوه ليلا ليبيتوه فى أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطؤا على أصحابهم أتوا منزل صالح فوجدوهم مشدخين قد رضخوا بالحجارة فقالوا لصالح انت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشيرته دونه ولبسوا السلاح وقالوا لهم والله لا تقتلونه أبدا فقد وعدكم ان العذاب نازل بكم فى ثلاث فان كان صادقا لم تزيدوا ربكم عليكم غضبا وان كان كاذبا فانتم من وراء ما تريدون فانصرفوا عنهم ليلتهم ذلك والنفر الذين رضختهم الملائكة بالحجارة التسعة الذين ذكرهم الله تعالى فى القرآن بقوله تعالى وكان فى المدينة تسعة رهط يفسدون فى الارض ولا يصلحون الى قوله لقوم يعلمون فاصبحوا من تلك الليلة التى انصرفوا فيها عن صالح ووجوههم مصفرة فايقنوا بالعذاب وعرفوا ان صالحا قد صدقهم فطلبوه ليقتلوه وخرج صالح هاربا منهم حتى لجأ الى بطن من ثمود يقال لهم بنو غنم فنزل على سيدهم رجل منهم يقال له نفيل يكنى بابى هدب وهو مشرك فغيبه فلم يقدر عليه فغدوا على أصحاب صالح فعذبوهم ليدلوهم عليه فقال رجل من أصحاب صالح يقال له ميدع بن هرم يا نبى الله انهم ليعذبوننا لندلهم عليك أفندلهم عليك قال نعم فدلهم عليه ميدع بن هرم فلما علموا بمكان صالح أتوا أبا هدب فكلموه فقال لهم عندى صالح وليس لكم اليه سبيل فاعرضوا عنه وتركوه وشغلهم عنه ما أنزل الله بهم من عذابه فجعل بعضهم يخبر بعضا بما يرون فى وجوههم حين أصبحوا من يوم الخميس وذلك ان وجوههم أصبحت مصفرة ثم أصبحوا يوم الجمعة ووجوههم محمرة ثم أصبحوا يوم السبت ووجوههم مسودة حتى اذا كان ليلة الاحد خرج صالح من بين أظهرهم ومن أسلم معه الى الشام فنزل رملة فلسطين وتخلف رجل من أصحابه يقال له ميدع بن هرم فنزل قرح وهى وادى القرى وبين القرح وبين الحجر ثمانية عشر ميلا فنزل على سيدهم رجل يقال له عمرو بن غنم وقد كان أكل من لحم الناقة ولم يشرك فى قتلها فقال له ميدع بن هرم يا عمرو بن غنم أخرج من هذا البلد فان صالحا قال من أقام فيه هلك ومن خرج منه نجا فقال عمرو ما شركت فى عقرها وما رضيت ما صنع بها فلما كانت صبيحة الاحد أخذتهم الصيحة فلم يبق منهم صغيرا ولا كبيرا الا هلك الا جارية مقعدة يقال لها الذريعة

وهى

وهي الكابية ابنة السلق كانت كافرة شديدة العداوة لصالح فاطلق الله لها رجليها بعدما عاينت العذاب أجمع فخرجت كاسرع ما يرى شئ قط حتى أتت أهل قرح فاخبرتهم بما عاينت من العذاب وما أصاب ثمود منه ثم استسقت من الماء فسقيت فلما شربت ماتت **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال قال معمر أخبرني من سمع الحسن يقول لما عقرت ثمود الناقة ذهب فصيلها حتى صعد تلا فقال يارب أين أمي ثم رغا رغوة فنزلت الصيحة فاخمدتهم **حدثني** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن بنحوه الا انه قال أصعد تلا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان صالحا قال لهم حين عقروا الناقة تمتعوا ثلاثة أيام وقال لهم آية هلاككم ان تصبح وجوهكم مصفرة ثم تصبح اليوم الثاني محمرة ثم تصبح اليوم الثالث مسودة فاصبحت كذلك فلما كان اليوم الثالث وأيقنوا بالهلاك تكفنوا وتحنطوا ثم أخذتهم الصيحة فاهمدتهم قال قتادة قال عاقر الناقة لهم لا أقتلها حتى ترضوا أجمعون فجعلوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون أترضين فتقول نعم والصبي حتى رضوا أجمعون فعقرها **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال لما مر النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالح فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم فعقروها وكانت تشرب ماءهم يوما ويشربون لبنها يوما فعقروها فاخذتهم الصيحة أهمد الله من تحت أديم السماء منهم الا رجلا واحدا كان في حرم الله قيل من هو قال أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه قال عبد الرزاق قال معمر وأخبرني اسمعيل بن أمية ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر أبي رغال فقال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا قبر أبي رغال قالوا فمن أبو رغال قال رجل من ثمود كان في حرم الله فمنعه حرم الله عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب فنزل القوم فابتدروه باسيافهم فبحثوا عليه فاستخرجوا الغصن قال عبد الرزاق قال معمر قال الزهري أبو رغال أبو ثقيف **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن جابر قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر ثم ذكر نحوه الا انه قال في حديثه قالوا من هو يا رسول الله قال ابو رغال **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة قال كان يقال ان أحمر ثمود الذي عقر الناقة كان ولد زنية **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن أبي اسحق قال قال أبو موسى أتيت أرض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر وأخبرني اسمعيل بن أمية بنحو هذا يعني بنحو حديث عبد الله ابن عثمان بن خثيم عن جابر قال ومر النبي صلى الله عليه وسلم بقبر أبي رغال قالوا ومن أبو رغال قال أبو ثقيف كان في الحرم لما أهلك الله قومه منعه حرم الله من عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن ههنا ودفن معه غصن من ذهب قال فابتدره القوم يبحثون عنه حتى استخرجوا ذلك الغصن وقال الحسن كان للناقة يوم ولهم يوم فاضر بهم **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري قال لما مر النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل الذي أصابهم ثم قال هذا وادي النفر ثم رفع رأسه وأسرع السير حتى أجاز الوادي وأما قوله ولا تمسوها بسوء فانه يقول ولا تمسوا ناقة الله بعقر ولا نحر فيأخذكم عذاب أليم يعني موجع ۞ القول في تأويل قوله (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل صالح لقومه واعظا لهم واذكروا أيها القوم نعمة الله عليكم اذ جعلكم خلفاء يقول تخلفون عادا في الارض بعد هلاكها وخلفاء جمع خليفة وانما جمع

الالفة والمحبة كما قال خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ومنها انه تعالى أودع في الرحم قوة جاذبة للمني بحيث لا يبقى شئ منه في مجاريه وأوعيته اما اذا واقع الذكر فانه يبقى شئ من أواخر المني في المجاري فيعفن ويفسد ويتولد منه العلل والاورام في الاسافل كما يشهد به القوانين الطبية قال بعضهم والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم يقتضي حل وطء المملوك مطلقا ذكرا كان أو أنثى ولا يمكن تخصيص هذا العموم بقوله أتاتون الذكران من العالمين لان كلا من الآيتين أعم من الاخرى من وجه لان المملوك قد يكون ذكرا وقد لا يكون والذكر قد يكون مملوكا وقد لا يكون فتخصيص احداهما بالاخرى ترجيح من غير مرجح بل الترجيح لجانب الحل لمقتضى الاصل ولان المالك مطلق التصرف ولان شرع محمد أولى من شرع لوط وأجيب بان الاعتماد على التواتر الظاهر من دين محمد صلى الله عليه وسلم ان هذا العمل حرام قال وما كان جواب قومه بالواو وكيلا يكون التعقيب بالفاء بعد الاسم وفي النمل يجهلون فما كان وفي العنكبوت وتاتون في ناديكم المنكر فما كان فصح تعقيب الفعل الفعل الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم وفي النمل أخرجوا آل لوط ليكون ما في النمل تفسيرا لهذه الكناية وقيل ان سورة النمل نزلت قبل الاعراف فيكون قد صرح في الاولى وكنى في الثانية سؤال في الكشاف

خليفة خلفاء وفعلاء انما هي جمع فعيل كما الشركاء جمع شريك والعلماء جمع عليم والحلماء جمع حليم لانه ذهب بالخليفة الى الرجل فكان واحدهم خليف ثم جمع خلفاء فاما لو جمعت الخليفة على انها نظيرة كريمة وحليلة و رغيبة قيل خلائف كما يقال كرائم وحلائل و رغائب اذ كانت من صفات الاناث وانما جمعت الخليفة على الوجهين اللذين جاء بهما القرآن لانها جمعت مرة على لفظها ومرة على معناها وأما قوله وبوأكم في الارض فانه يقول وأنزلكم في الارض وجعل لكم فيها مساكن وأزواجا تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا ذكر انهم كانوا ينقبون الصخر مساكن كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى وتنحتون الجبال بيوتا كانوا ينقبون في الجبال البيوت وقوله فاذكروا آلاء الله يقول فاذكروا نعمة الله التي أنعمها عليكم ولا تعثوا في الارض مفسدين كان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين يقول لا تسيروا في الارض مفسدين وقد بينت معنى ذلك بشواهده واختلاف المختلفين فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تاويل قوله (قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون) يعني جل ثناؤه بقوله قال الملأ الذين استكبروا من قومه قال الجماعة الذين استكبروا من قوم صالح عن اتباع صالح والايمان بالله وبه للذين استضعفوا يعني لاهل المسكنة من تباع صالح والمؤمنين به منهم دون ذوى شرفهم وأهل السؤدد منهم أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه أرسله الله الينا واليكم قال الذين آمنوا بصالح من المستضعفين منهم انا بما أرسل الله به صالحا من الحق والهدى مؤمنون يقول مصدقون مقرون انه من عند الله وان الله أمر به وعن أمر الله دعانا صالح اليه قال الذين استكبروا عن أمر الله وأمر رسوله صالح انا أيها القوم بالذى آمنتم به يقول صدقتم به من نبوة صالح وان الذى جاء به حق من عند الله كافرون يقول جاحدون منكرون لا نصدق به ولا نقر ۞ القول في تاويل قوله (فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين) يقول تعالى ذكره فعقرت ثمود الناقة التي جعلها الله لهم آية وعتوا عن امر ربهم يقول تكبروا وتجبروا عن اتباع الله واستعلوا عن الحق كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعتوا علوا عن الحق لا يبصرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنى حجاج قال قال مجاهد عتوا عن أمر ربهم علوا في الباطل حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد في قوله فعتوا عن أمر ربهم قال عتوا في الباطل وتركوا الحق حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وعتوا عن أمر ربهم قال علوا في الباطل وهو من قولهم جبار عات اذا كان عاليا في تجبره وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا يقول قالوا جئنا يا صالح بما تعدنا من عذاب الله ونقمته استعجالا منهم للعذاب ان كنت من المرسلين يقول ان كنت لله رسولا الينا فان الله ينصر رسله على أعدائه فعجل ذلك لهم كما استعجلوه يقول جل ثناؤه فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين ۞ القول في تاويل قوله (فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين) يقول تعالى ذكره فاخذت الذين عقروا الناقة من ثمود الرجفة وهي الصيحة والرجفة الفعلة من قول القائل رجف بفلان كذا يرجف رجفا وذلك اذا حركه و زعزعه كما قال الاخطل

أما تريني حناني الشيب من كبر * كالنسر أرجف والانسان مهدود

فانما عنى بالرجفة ههنا الصيحة التي زعزعتهم وحركتهم للهلاك لان ثمود هلكت بالصيحة فيما ذكر أهل العلم و بنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال

حدثنا

يعني ما أجابوه بما يكون جوابا عما كلمهم به لوط عليه السلام من انكار الفاحشة ووسمهم بسمة الاسراف الذى هو أصل الشر كله ولكنهم جاؤا بكلام آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الامر باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم وبما يسمعونهم من وعظهم ونصحهم وقولهم انهم أناس يتطهرون سخرية بهم و بتطهرهم من الفواحش وافتخار بما كانوا فيه من القذارة كما يقول الشطار من الفسقة لبعض الصلحاء اذا وعظهم أبعدوا عنا هذا المتقشف وأريحونا من هذا المتزهد وقيل المراد ان ذلك العمل في موضع النجاسة فمن تركه فقد تطهر وقيل ان البعد عن الاثم يسمى طهارة فالمراد انهم يتباعدون عن المعاصي والآثام فانجيناه وأهله أى انصاره واتباعه والذين قبلوا دينه وعن ابن عباس أراد المتصلين به في النسب بدليل قوله الا امرأته يقال امرأة الرجل أى زوجته ولا يقال مرء المرأة يعني زوجها لان المالكية حق الزوج كانت من الغابرين وفي النمل قدرناها من الغابرين أى كانت في علم الله من الغابرين فقدرناها من الغابرين وان قلنا بتأخر نزول الاعراف فالمعنى قدرناها من الغابرين فصارت من الغابرين والغبور المكث والبقاء ٧ أى من الذين بقوا من ديارهم وهلكوا أو التذكير لتغليب الذكور وكانت كافرة موالية لاهل سدوم روى انها التفتت فاصابها حجر فماتت ثم وصف العذاب فقال أمطرنا عليهم مطرا أى أرسلنا

ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله الرجفة قال الصيحة **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى فاخذتهم الرجفة وهى الصيحة **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد فاخذتهم الرجفة قال الصيحة وقوله فاصبحوا فى دارهم جاثمين يقول فاصبح الذين أهلك الله من ثمود فى دارهم يعنى فى أرضهم التى هلكوا فيها وبلدتهم ولذلك وحد الدار ولم يجمعها فيقول فى دورهم وقد يجوز ان يكون أريد بها الدور ولكن وجه بالواحدة الى الجمع كما قيل والعصر ان الانسان لفى خسر وقوله جاثمين يعنى سقوطا صرعى لا يتحركون لانهم لا أرواح فيهم قد هلكوا والعرب تقول للبارك على الركبة جاثم ومنه قول جرير

عرفت المصبا وعرفت منها * مطايا العذر كالحدأ الجثوم

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فاصبحوا فى دارهم جاثمين قال ميتين ۞ القول فى تاويل قوله (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) يقول تعالى ذكره فادبر صالح عنهم حين استعجلوه العذاب وعقروا ناقة الله خارجا عن أرضهم من بين أظهرهم لان الله تعالى ذكره أوحى اليه انى مهلكهم بعد ثلاثة وقيل انه لم يهلك أمة ونبيها بين أظهرها فاخبر الله جل ثناؤه عن خروج صالح من بين قومه الذين عتوا على ربهم حين أراد الله احلال عقوبته بهم فقال فتولى عنهم صالح وقال لقومه ثمود لقد أبلغتكم رسالة ربى وأديت اليكم ما أمرنى باداته اليكم ربى من أمره ونهيه ونصحت لكم فى أدائى رسالة الله اليكم فى تحذيركم باسه باقامتكم على كفركم به وعبادتكم الاوثان ولكن لا تحبون الناصحين لكم فى الله الناهين لكم عن اتباع أهوائكم الصادين لكم عن شهوات أنفسكم ۞ القول فى تاويل قوله (ولوطا اذ قال لقومه أتاتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين) يقول تعالى ذكره ولقد أرسلنا لوطا ولو قيل معناه واذكر لوطا يا محمد اذ قال لقومه ولم يكن فى الكلام صلة الرسالة كما كان فى ذكر عاد وثمود كان مذهبا وقوله اذ قال لقومه يقول حين قال لقومه من سدوم واليهم كان أرسل لوط أتاتون الفاحشة وكانت فاحشتهم التى كانوا ياتونها التى عاقبهم الله عليها اتيان الذكور ما سبقكم بها من أحد من العالمين يقول ما سبقكم بفعل هذه الفاحشة أحد من العالمين وذلك كالذى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا اسمعيل بن علية عن ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار قوله ما سبقكم بها من أحد من العالمين قال ما روى ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط ۞ القول فى تاويل قوله (انكم لتاتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون) يخبر بذلك تعالى ذكره عن لوط انه قال لقومه توبيخا منه لهم على فعلهم انكم أيها القوم لتاتون الرجال فى أدبارهم شهوة منكم لذلك من دون الذى أباحه الله لكم وأحله من النساء بل أنتم قوم مسرفون يقول انكم لقوم تاتون ما حرم الله عليكم وتعصونه بفعلكم هذا وذلك هو الاسراف فى هذا الموضع والشهوة الفعلة وهى مصدر من قول القائل شهيت هذا الشئ اشتهاه شهوة ومن ذلك قول الشاعر

وأشعث يشهى النوم قلت له ارتحل * اذا ما النجوم أعرضت واسبطرت

فقام يجر البرد لو أن نفسه * يقال له خذها بكفيك جرت

۞ القول فى تاويل قوله (وما كان جواب قومه الا أن قالوا أخرجوهم من قريتكم انهم أناس يتطهرون) يقول تعالى ذكره وما كان جواب قوم لوط للوط اذ وبخهم على فعلهم القبيح وركوبهم ما حرم الله عليهم من العمل الخبيث الا ان قال بعضهم لبعض أخرجوا لوطا وأهله ولذلك قيل أخرجوهم فجمع وقد جرى قبل ذكر لوط وحده دون غيره وقد يحتمل ان يكون انما جمع بمعنى

عليهم نوعا من المطر عجيبا قيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فامطر الله عليهم الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم قيل أمطر عليهم ثم خسف بهم وروى ان تاجرا منهم كان فى الحرم فوقف له الحجر أربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه فانظر يا محمد صلى الله عليه وآله أو كل من له أهلية الاعتبار كيف كان عاقبة المجرمين وهذه الامة وان أمنت من عذاب الاستئصال الا أن الخوف والاعتبار من شعار المؤمن لا ينبغى ان ينفك عنه على ان عذاب الآخرة أشد وأبقى ولم يأمنوه بعد * مسائل الاولى مذهب الشافعى ان اللواط يوجب الحد لانه ثبت فى شريعة لوط فالاصل بقاؤه الى طريان الناسخ ولم يظهر نسخ فى شرعنا ولان ذكر الحكم عقيب الوصف المناسب يدل على علية الوصف للحكم فالآية دلت على ان هذا الجرم المخصوص علة لحصول هذا الزاجر المخصوص قال أبو حنيفة ان الواجب فيه التعزير لانه فرج لا يجب المهر بالايلاج فيه فلا يجب الحد كاتيان البهيمة وعلى الاول فى عقوبة الفاعل قولان أحدهما ان عقوبته القتل محصنا كان أو لم يكن لما روى انه صلى الله عليه وآله قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول وأصحهما ان حده حد الزنى فيرجم ان كان محصنا ويجلد ويغرب ان لم يكن محصنا لانه حد يجب بالوطء ويختلف فيه البكر والثيب كالاتيان فى القبل وعلى قول القتل فيه وجوه أحدها يقتل بالسيف كالمرتد والثانى وبه قال مالك وأحمد

أخرجوا لوطا ومن كان على دينه من قريتكم فاكتفى بذكر لوط فى أول الكلام عن ذكر اتباعه ثم جمع فى آخر الكلام كما قيل يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وقد بينا نظائر ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع انهم أناس يتطهرون يقول ان لوطا ومن تبعه أناس يتنزهون عما نفعله نحن من اتيان الرجال فى الادبار * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا هانئ بن سعيد النخعى عن الحجاج عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد انهم أناس يتطهرون قال من أدبار الرجال وأدبار النساء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن مجاهد انهم أناس يتطهرون من أدبار الرجال وأدبار النساء حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن الحجاج عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله انهم أناس يتطهرون قال يتطهرون من أدبار الرجال والنساء حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الحسن ابن عمارة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله انهم أناس يتطهرون قال من أدبار الرجال ومن أدبار النساء حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى انهم أناس يتطهرون قال يتحرجون حدثنا ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انهم أناس يتطهرون يقول عابوهم بغير عيب وذموهم بغير ذم ۞ القول فى تأويل قوله (فأنجيناه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين) يقول تعالى ذكره فلما أبى قوم لوط مع توبيخ لوط اياهم على ما يأتون من الفاحشة وابلاغه اياهم رسالة ربه بتحريم ذلك عليهم الا التمادى فى غيهم أنجينا لوطا وأهله المؤمنين به الا امرأته فانها كانت للوط خائنة وبالله كافرة وقوله من الغابرين يقول من الباقين وقيل من الغابرين ولم يقل الغابرات لانه يريد انها ممن بقى مع الرجال فلما ضم ذكرها الى ذكر الرجال قيل من الغابرين والفعل منه غبر يغبر غبورا وغبرا وذلك اذا بقى كما قال الاعشى

عض بما أبقى المواسى له * من أمه فى الزمن الغابر

(وكما قال الآخر)

وأبى الذى فتح البلاد بسيفه * فاذلها بنى أبان الغابر

يعنى الباقى فان قال قائل فكانت امرأة لوط ممن نجا من الهلاك الذى هلك به قوم لوط قيل لا بل كانت فيمن هلك فان قال فكيف قيل الا امرأته كانت من الغابرين وقد قلت ان معنى الغابر الباقى فقد وجب ان تكون قد بقيت قيل ان معنى ذلك غير الذى ذهبت اليه وانما عنى بذلك الا امرأته كانت من الباقين قبل الهلاك والمعمرين الذين قد أتى عليهم دهر كبير ومر بهم زمن كثير حتى هرمت فيمن هرم من الناس فكانت ممن غبر الدهر الطويل قبل هلاك القوم فهلكت مع من هلك من قوم لوط حين جاءهم العذاب وقيل معنى من الباقين فى عذاب الله ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا عجوزا فى الغابرين فى عذاب الله ۞ القول فى تأويل قوله (وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) يقول تعالى ذكره وأمطرنا على قوم لوط الذين كذبوا لوطا ولم يؤمنوا به مطرا من حجارة من سجيل أهلكناهم به فانظر كيف كان عاقبة المجرمين يقول جل ثناؤه فانظر يا محمد الى عاقبة هؤلاء الذين كذبوا الله ورسوله من قوم لوط فاجترموا معاصى الله وركبوا الفواحش واستحلوا ما حرم الله من ادبار الرجال كيف كانت والى أى شئ صارت هل كانت الا البوار والهلاك فان ذلك أو نظيره من العقوبة عاقبة من كذبك واستكبر عن الايمان بالله وتصديقك ان لم يتوبوا من قومك ۞ القول فى تأويل قوله (والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين) يقول تعالى ذكره وأرسلنا الى ولد مدين ومدين هم ولد مديان بن ابراهيم خليل الرحمن فيما حدثنا

يرجم تغليظا ويروى عن على عليه السلام أيضا * والثالث يهدم عليه جدار أو يرمى من شاهق ليموت حدا فى عذاب قوم لوط وأما المفعول فان كان صغيرا أو مجنونا أو مكرها فلا حد عليه ولا مهر لان منفعة بضع الرجل لا تتقوم وان كان مكلفا طائعا فيقتل بما يقتل به الفاعل ان قلنا ان الفاعل يقتل وان قلنا يحد حد الزنا فيجلد ويغرب محصنا كان أو لم يكن وان أتى امرأة فى دبرها ولا ملك ولا نكاح فالاظهر انه لواط لانه اتيان فى غير المأتى ويجى فى الفاعل والمفعول ما ذكرنا وقيل انه زنا لانه وطء أنثى فاشبه الوطء فى القبل فعلى هذا حده حد الزنا بلا خلاف وترجم المرأة ان كانت محصنة واذا لاط بعبده فهو كالاجنبى على الاصح ولو أتى امرأته أو جاريته فى الدبر فالاصح القطع بمنع الحد لانه محل استمتاعه بالجملة * التأويل هذه ناقة الله معجزة الخواص ان يخرج لهم من حجارة القلب ناقة السر عشراء بشعب سر السر وهو الخفى وناقة الله هى التى تحمل أمانة معرفته ويغطى ساكنى بلاد القالب من

به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان الامر كما قال قد بين قبيلة كنتم وزعم أيضا ابن
اسحق ان شعيبا الذى ذكر الله انه أرسله اليهم من ولد مديان هذا وانه شعيب بن مكيل بن يشجر قال
واسمه بالسريانية سرونبا فتأويل الكلام على ما قال ابن اسحق ولقد أرسلنا الى ولد مدين أخاهم
شعيب بن مكيل يدعوهم الى طاعة الله والانتهاء الى أمره وترك السعى فى الارض بالفساد والصد عن
سبيله فقال لهم شعيب يا قوم اعبدوا الله وحده لا شريك له مالكم من اله يستوجب عليكم العبادة غير
الاله الذى خلقكم و بيده نفعكم وضركم قد جاءتكم بينة من ربكم يقول قد جاءتكم علامة وحجة من الله
بحقيقة ما أقول وصدق ما أدعوكم اليه فأوفوا الكيل والميزان يقول أتموا للناس حقوقهم بالكيل
الذى تكيلون به و بالوزن الذى تزنون به ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقول ولا تظلموا الناس
حقوقهم ولا تنقصوهم اياها ومن ذلك قولهم تحسبها حمقاء وهى باخسة بمعنى ظالمة ومنه قول الله
وشروه بثمن بخس يعنى به ردىء و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله ولا تبخسوا
الناس أشياءهم يقول لا تظلموا الناس أشياءهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة ولا تبخسوا الناس أشياءهم قال لا تظلموا الناس أشياءهم وقوله ولا تفسدوا فى
الارض بعد اصلاحها يقول ولا تعملوا فى أرض الله بمعاصيه وما كنتم تعملونه قبل أن يبعث الله اليكم
نبيه من عبادة غير الله والاشراك به و بخس الناس فى الكيل والوزن بعد اصلاحها يقول بعد ان قد
أصلح الله الارض بابتعاث النبى عليه السلام فيكم ينهاكم عما لا يحل لكم وما يكرهه الله لكم ذلكم خير
لكم يقول هذا الذى ذكرت لكم وأمرتكم به من اخلاص العبادة لله وحده لا شريك له وايفاء
الناس حقوقهم من الكيل والوزن وترك الفساد فى الارض خير لكم فى عاجل دنياكم وآجل
آخرتكم عند الله يوم القيامة ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقى فيما أقول لكم وأؤدى اليكم
عن الله من أمره ونهيه ❁ القول فى تأويل قوله (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون
عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان
عاقبة المفسدين) يعنى بقوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ولا تجلسوا بكل طريق وهو الصراط
توعدون المؤمنين بالقتل وكانوا فيما ذكر يقعدون على طريق من قصد شعيبا وأراده ليؤمن به
فيتوعدونه ويخوفونه و يقولون انه كذاب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بكل صراط توعدون قال كانوا يوعدون من أتى شعيبا وغشيه فأراد
الاسلام حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن
عباس قوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون والصراط الطريق يخوفون الناس ان يأتوا شعيبا
حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس
قوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله قال كانوا يجلسون فى الطريق فيخبرون
من أتى عليهم ان شعيبا عليه السلام كذاب فلا يفتننكم عن دينكم حدثنى محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى بكل صراط
توعدون كل سبيل حق حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن
مجاهد نحوه حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى
ولا تقعدوا بكل صراط توعدون كانوا يقعدون على كل طريق يوعدون المؤمنين حدثنا ابن وكيع
قال ثنا محمد بن عبد الرحمن عن قيس عن السدى ولا تقعدوا بكل صراط توعدون قال العشارون
حدثنا على بن سهل قال ثنا حجاج قال ثنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى
العالية عن أبى هريرة أو غيره شك أبو جعفر الرازى قال أتى النبى صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به على

القوى والحواس الواردات
الالهية نذروها ترتع فى رياض
القدس وحياض الانس ولا
تمسوها بمخالفات الشريعة
ومعارضات الطريقة فيأخذكم
عذاب أليم بالانقطاع عن
المواصلات الحقيقية اذ جعلكم
خلفاء مستعدين للخلافة وبوأكم
فى أرض القلوب تتخذون من
سهولها وهى المعاملات بالصدق
والاخلاص قصورا فى الجنان
والجنان تنحتون من جبال أطوار
القلب بيوتا هى مقامات
السائرين الى الله فاذكروا آلاء
الله النعماء والاخلاص فالاول
يتضمن ترويح الظاهر والثانى
يوجب بلوح السر فالترويح
بوجوه المبار والتلويح بشهود
الاسرار ولا تعثوا فى الارض
القلب بالفساد للاستعداد
الفطرى الذين استكبروا هم
الاوصاف البشرية والاخلاق
الذميمة الذين استضعفوا من
أوصاف القلب والروح وتعلمون
ان صالح الروح مرسل بنفخة
الحق الى بلاد القالب وساكنيه
ليدعوهم من الاوصاف السفلية
الظلمانية الى الاخلاق العلوية

خشبة على الطريق لا يمر بها ثوب الا شقته ولا شئ الا خرقته قال ما هذا يا جبريل قال هذا مثل أقوام من أمتك يقعدون على الطريق فيقطعونه ثم تلا ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون وهذا الخبر الذى ذكرناه عن أبى هريرة يدل على ان معناه كان عند أبى هريرة ان نبى الله شعيبا انما نهى قومه بقوله ولا تقعدوا بكل صراط توعدون عن قطع الطريق وانهم كانوا قطاع الطريق وقيل ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ولو قيل فى غير القرآن لا تقعدوا فى كل صراط كان جائزا فصيحا فى الكلام وانما جاز ذلك لان الطريق ليس بالمكان المعلوم فجاز ذلك كما جاز أن يقال قعد له بمكان كذا وعلى مكان كذا وفى مكان كذا وقال توعدون ولم يقل تعدون لان العرب كذلك تفعل فيما أبهمت ولم تفصح به من الوعيد تقول أوعدته بالالف وتقدم منى اليه وعيد فاذا بينت عما أوعدت وأفصحت به قالت وعدته خيرا ووعدته شرا بغير ألف كما قال جل ثناؤه النار وعدها الله الذين كفروا واما قوله وتصدون عن سبيل الله من آمن به فانه يقول وتردون عن طريق الله وهو الرد عن الايمان بالله والعمل بطاعته من آمن به يقول تردون عن طريق الله من صدق بالله ووحده وتبغونها عوجا يقول وتلتمسون لمن سلك سبيل الله وآمن به وعمل بطاعته عوجا عن القصد والحق الى الزيغ والضلال كما **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتصدون عن سبيل الله قال أهلها وتبغونها عوجا تلتمسون لها الزيغ **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وتبغونها عوجا قال تبغون السبيل عن الحق عوجا **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وتصدون عن سبيل الله عن الاسلام تبغون السبيل عوجا هلاكا وقوله واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم يذكرهم شعيب نعمة الله عندهم بان كثر جماعتهم بعد ان كانوا قليلا عددهم وان رفعهم من الذلة والخساسة يقول لهم فاشكروا الله الذى أنعم عليكم بذلك واخلصوا له العبادة واتقوا عقوبته بالطاعة واحذروا نقمته بترك المعصية وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين يقول وانظروا ما نزل بمن كان قبلكم من الامم حين عتوا على ربهم وعصوا رسله من المثلات والنقمات وكيف وجدوا عقبى عصيانهم اياه ألم تهلك بعضهم غرقا بالطوفان وبعضهم رجما بالحجارة وبعضهم بالصيحة والافساد فى هذا الموضع معناه معصية الله ۞ القول فى تأويل قوله (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين) يعنى بقوله تعالى ذكره وان كان طائفة منكم وان كانت جماعة منكم وفرقة آمنوا يقول صدقوا بالذى أرسلت به من اخلاص العبادة لله وترك معاصيه وظلم الناس وبخسهم فى المكاييل والموازين فاتبعونى على ذلك وطائفة منكم لم يؤمنوا يقول وجماعة أخرى لم يصدقوا بذلك ولم يتبعونى عليه فاصبروا حتى يحكم الله بيننا يقول فاحتسبوا على قضاء الله الفاصل بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين يقول والله خير من يفصل وأعدل من يقضى لانه لا يقع فى حكمه ميل الى أحد ولا محاباة لاحد

(تم الجزء الثامن من تفسير الامام ابن جرير الطبرى ويليه الجزء التاسع أوله ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال الملأ من قومه)

النورانية فعقروا أى النفس وصفاتها ناقة سر القلب بسكاكين مخالفات الحق فاخذتهم رجفة الموت فاصبحوا فى دار قالبهم جاثمين والله العزيز (والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فاوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين

(الجزء التاسع)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت
الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا
وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر
محمد بن جرير الطبرى المسمى

جامع البيان فى تفسير القرآن

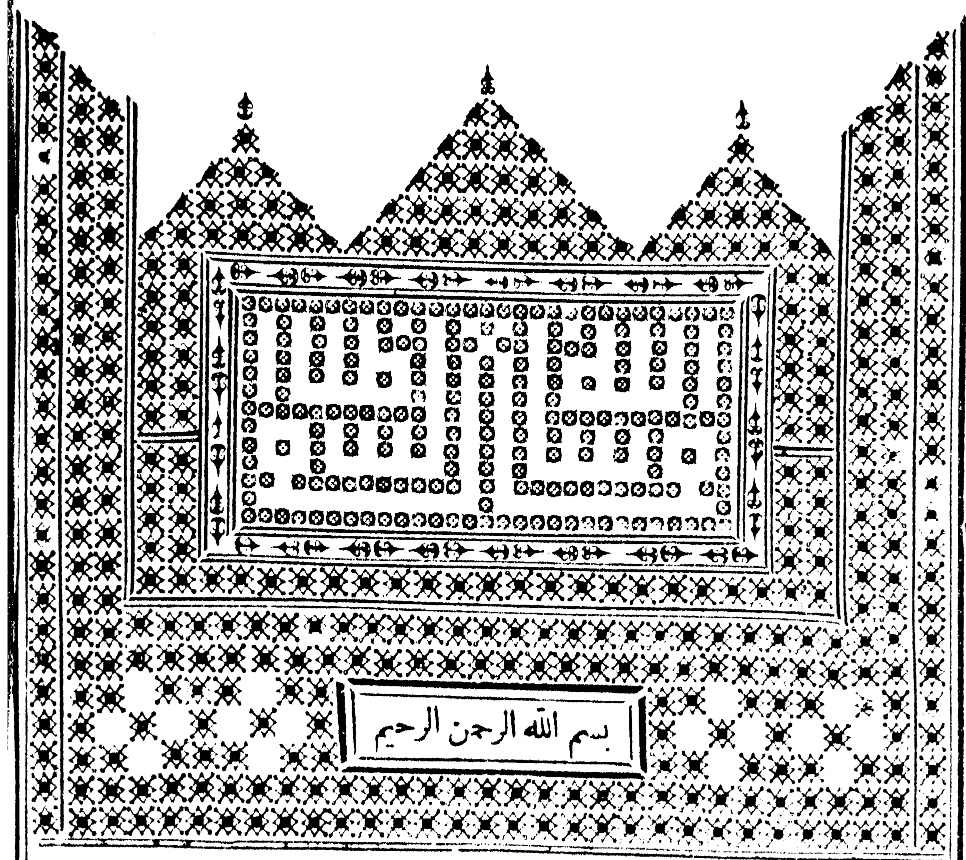
رحمه الله
وأثابه رضاه
آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء التاسع من
تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام
الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى
قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد)
آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولابرح
الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة
على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع
بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة
مايحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع
من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)



القول فى تاويل قوله (قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن فى ملتنا قال أولو كنا كارهين) يقول تعالى ذكره قال الملأ الذين استكبروا يعنى بالملأ الجماعة من الرجال ويعنى بالذين استكبروا الذين تكبروا عن الايمان بالله والانتهاء الى امره واتباع رسوله شعيب لما حذرهم شعيب بأس الله على خلافهم امر ربهم وكفرهم به لنخرجنك ياشعيب ومن تبعك وصدقك وآمن بك وبما جئت به معك من قريتنا أو لتعودن فى ملتنا يقول لترجعن أنت وهم فى ديننا وما نحن عليه قال شعيب مجيبا لهم أولو كنا كارهين ومعنى الكلام ان شعيبا قال لقومه أتخرجوننا من قريتكم وتصدوننا عن سبيل الله ولو كنا كارهين لذلك ثم أدخلت ألف الاستفهام على واو ولو القول فى تاويل قوله (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) يقول جل ثناؤه قال شعيب لقومه اذ دعوه الى العود الى ملتهم والدخول فيها وتوعدوه بطرده ومن تبعه من قريتهم ان لم يفعل ذلك هو وهم قد افترينا على الله كذبا يقول قد اختلقنا على الله كذبا وتخرصنا عليه من القول باطلا ان نحن عدنا فى ملتكم فرجعنا فيها بعد اذ أنقذنا الله منها بان بصرنا خطأها وصواب الهدى الذى نحن عليه وما يكون لنا ان نرجع فيها فندين بها ونترك الحق الذى نحن عليه الا ان يشاء الله ربنا الا أن يكون سبق لنا فى علم الله انا نعود فيها فيمضى فينا حينئذ قضاء الله فينا فتنفذ مشيئته علينا وسع ربنا كل شئ علما فان علم ربنا وسع كل شئ فاحاط به فلا يخفى عليه شئ كان ولا شئ هو كائن فان سبق لنا فى علمه انا نعود فى ملتكم فلا يخفى عليه شئ كان ولا شئ هو كائن فلا بد ان يكون ما قد سبق فى علمه والا فانا غير عائدين فى ملتكم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على

(قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن فى ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون فاخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جاثمين الذين كذبوا شعيبا كان لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالات ربى ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين) القراءة كما مر * الوقوف شعيبا ط غيره ط اصلاحها ط مؤمنين ج لعطف المتفقين أو وقوع العارض أو رأس الآية عوجا ج لاتفاق الجملتين مع طول الكلام وكثركم ج لعطف المتفقين المفسدين ه بيننا ج لاحتمال الواو الحال والاستئناف الحاكمين ه الجزء التاسع ملتنا ط كارهين ه وقيل لا وقف لان الابتداء بقوله قد افترينا قبيح قلنا اذا كان محكيا عن شعيب كان أقبح ولكن الكلام معلق بشرط يعقبه منها ط الله ط ربنا ط علما ط توكلنا ز للعدول الفاتحين ه لخاسرون ه جاثمين ه ج ان يوصل ووقف على كان لم يغنوا فيها على جعل الذين بدلا

توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق يقول ما ينبغي لنا ان نعود في شرككم بعد اذ نجانا الله منها الا
ان يشاء الله ربنا فان الله لا يشاء الشرك ولكن يقول الا ان يكون الله قد علم شيأ فانه وسع كل شيء علما
وقوله على الله توكلنا يقول على الله نعتمد في أمورنا واليه نستند فيما تعدوننا به من شرككم أيها القوم فانه
الكافي من توكل عليه ثم فزع صلوات الله عليه الى ربه بالدعاء على قومه اذ أيس من فلاحهم فانقطع
رجاؤه من اذعانهم لله بالطاعة والاقرار له بالرسالة وخاف على نفسه وعلى من اتبعه من مؤمني قومه من
فسقتهم العطب والهلكة بتعجيل النقمة فقال ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق يقول احكم بيننا
وبينهم بحكمك الحق الذي لا جور فيه ولا حيف ولا ظلم ولكنه عدل وحق وأنت خير الفاتحين يعني
خير الحاكمين ذكر الفراء ان أهل عمان يسمون القاضي الفاتح والفتاح وذكر غيره من أهل العلم
بكلام العرب انه من لغة مراد وأنشد لبعضهم بيتا وهو

ألا ابلغ بني عصم رسولا * فاني عن فتاحتكم غني

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
مسعر عن قتادة عن ابن عباس قال ما كنت ادري ما قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق حتى سمعت
ابنة ذي يزن تقول تعال افاتحك يعني اقاضيك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية عن علي عن ابن عباس ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق يقول اقض بيننا وبين قومنا
حدثني المثنى قال ثنا أبو دكين قال ثنا مسعر قال سمعت قتادة يقول قال ابن عباس ما كنت
أدري ما قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق حتى سمعت ابنة ذي يزن تقول تعال افاتحك حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله افتح بيننا وبين قومنا بالحق وقال محمد بن
عبد الاعلى ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة افتح بيننا وبين قومنا بالحق اقض بيننا
وبين قومنا بالحق حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن
السدي اما قوله افتح بيننا فيقول احكم بيننا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن
ابن جريج قال قال الحسن البصري افتح احكم بيننا وبين قومنا وانا فتحنا لك فتحا مبينا حكمنا لك
لك حكما مبينا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس
افتح اقض حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير قال ثنا مسعر عن
قتادة عن ابن عباس قال لم أكن أدري ما افتح بيننا وبين قومنا بالحق حتى سمعت ابنة ذي يزن تقول
لزوجها انطلق أفاتحك ۞ القول في تأويل قوله (وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم
شعيبا انكم اذا لخاسرون) يقول تعالى ذكره وقالت الجماعة من كفرة رجال قوم شعيب وهم الملأ
الذين جحدوا آيات الله وكذبوا رسوله وتمادوا في غيهم لآخرين منهم لئن انتم اتبعتم شعيبا على ما يقول
واجبتموه الى ما يدعوكم اليه من توحيد الله والانتهاء الى أمره ونهيه واقررتم بنبوته انكم اذا لخاسرون
يقول لمغبونون في فعلكم وترككم ملتكم التي أنتم عليها مقيمون الى دينه الذي يدعوكم اليه وهالكون
بذلك من فعلكم ۞ القول في تأويل قوله (فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين) يقول
فأخذت الذين كفروا من قوم شعيب الرجفة وقد بينت معنى الرجفة قبل وانها الزلزلة المحركة لعذاب
الله فأصبحوا في دارهم جاثمين على ركبهم موتى هلكى وكان صفة العذاب الذي أهلكهم الله به كما حدثني
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي والى مدين أخاهم شعيبا قال
ان الله بعث شعيبا الى مدين والى أصحاب الايكة وهي الغيضة من الشجر وكانوا مع كفرهم يبخسون
الكيل والميزان فدعاهم فكذبوه فقال لهم ما ذكر الله في القرآن وما ردوا عليه فلما عتوا وكذبوه سألوه
العذاب ففتح الله عليهم بابا من أبواب جهنم فأهلكهم الحر منه فلم ينفعهم ظل ولا ماء ثم انه بعث سحابة
فيها ريح طيبة فوجدوا برد الريح وطيبها فتنادوا الظلة عليكم بها فلما اجتمعوا تحت السحابة رجالهم

من الضمير في أصبحوا وكان لم يغنوا
حال لمعنى الفعل في الجاثمين وان
جعل الذين مبتدأ خبره كان لم يغنوا
وقف على جاثمين وعلى فيها ومن لم
يقف على فيها وجعل الذين بدلا
من الذين الاول وقف على شعيب أو
يستأنف بكانوا ولا يخلو من تعسف
الخاسرين ه ونصحت لكم ه لان كيف
للتعجب فيصلح للابتداء مع ان فيه
فاء التعقيب كافرين ه والله أعلم
*التفسير القصة السادسة قصة
شعيب ومدين اسم البلد وقيل اسم
القبيلة لانه شعيب بن مويه مدين بن
ابراهيم خليل الرحمن وكان يقال له
خطيب الانبياء لحسن مراجعته
قومه وذلك انه أمرهم باشياء الاول
عبادة الله أمرهم بها ونهاهم عن
عبادة غير الله وهذا أصل معتبر في
شرائع جميع الانبياء الثاني تصديق
ما ادعاه من النبوة وأشار اليه بقوله
قد جاءتكم بينة أي معجزة دالة على
نبوتي ففي الآية دلالة مجملة على ان
لشعيب معجزة ظاهرة كما ينبغي
لكل مدعي نبوة والا كان متنبئا
غير ان معجزته لم تذكر في القرآن كما
لم تذكر أكثر معجزات نبينا صلى الله
عليه وآله فيه يحكى انه دفع الى
موسى عصاه وتلك العصا صارت
التنين وأيضا قال لموسى ان هذه
الاغنام تلد اولادا اعنقها أسود
وسائرها أبيض وقد وهبتها منك
وكان الامر كما أخبر وكل ذلك قبل
ان يستنبأ موسى فقال أهل السنة
ان هذه الامور علامات نبوة موسى
ويسمى ارهاصا وقالت المعتزلة انها
معجزات شعيب بناء على ان
الارهاص عندهم غير جائز الثالث
قوله فاوفوا الكيل الآية واعلم ان
للانبياء عليهم السلام ان يبدؤا في

الموعظة بما يكون قومهم مقبلين عليه وكان قوم شعيب مشغوفين بالبخس والتطفيف وكان يقول البخس عبارة عن الخيانة بالشئ القليل وهو أمر مستقبح فى العقول ومع ذلك فقد جاءت البينة والشريعة الموجبة لتحريمه فلم يبق لكم فيه عذر فاوفوا الكيل والميزان قال فى الكشاف لم يقل المكيال والميزان كما فى سورة هود لانه أراد (٤) بالكيل آلة الكيل وهو المكيال أو سمى ما يكال به بالكيل كما قيل العيش لما يعاش به أو أريد فاوفوا الكيل ووزن الميزان أو الميزان مصدر كالميعاد والميلاد الرابع ولا تبخسوا الناس أشياءهم يقال بخسه حقه اذا نقصته اياه ومنه قيل للمكس البخس وفى المثل تحسبها حمقاء وهى باخس قال ثعلب وان شئت قلت باخسة وذلك يتناول الانسان والبهيمة يضرب لمن لا يعبأ به وفيه دهاء وجربزة خص أولا ثم عمم ليشمل جميع أنواع الضيم كالغصب والسرقة وأخذ الرشوة وقطع الطريق والانتزاع بوجوه الاحتيال يروى انهم كانوا مكاسين لا يدعون شيأ الا مكسوه وكانوا اذا دخل الغريب بلدهم أخذوا دراهمه الجياد وقالوا هى زيوف فقطعوها قطعا ثم أخذوها بنقصان ظاهر وأعطوه بدلها زيوفا الخامس ولا تفسدوا فى الارض وهذا أعم من البخس لشموله الاموال والاعراض والنفوس وكل ما يوجب مفسدة ونبوة والمعنى بعد اصلاح أهلها على حذف المضاف أو كقوله بل مكر الليل والنهار أى بعد الاصلاح فيها يعنى اصلاح الصالحين من الانبياء ومتابعيهم العاملين شرائعهم ذلكم الذى ذكر من الامور الخمسة خير لكم فى الانسانية وحسن الاحدوثة وزيادة البركة لرغبة الناس فى متاجركم عند اشتهاركم بالامانة والديانة ولا يخفى ان اصل هذه التكاليف الخمسة يرجع الى التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ان كنتم مؤمنين مصدقين لى فى قولى ثم فصل بعض ما أجمل فقال ولا تقعدوا بكل صراط حقيقة ذلك انهم كانوا يجلسون على الطرق والمراصد كما كانت تفعل قريش بمكة يخوفون من آمن بشعيب ويقولون انه كذاب لا يفتننكم عن دينكم أو كانوا يقطعون الطرق أو كانوا عشارين وقيل انه مجاز وهم الذين قعدوا على طريق الدين ومنهاج الحق لاجل ان يمنعوا الناس عن قبوله اقتداء بالشيطان حيث قال لاقعدن لهم صراطك عاجل

ونساؤهم وصبيانهم انطبقت عليهم فاهلكتهم فهو قوله فاخذهم عذاب يوم الظلة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابى اسحق قال كان من خبر قصة شعيب وخبر قومه ما ذكر الله فى القرآن كانوا أهل بخس للناس فى مكاييلهم وموازينهم مع كفرهم بالله وتكذيبهم نبيهم وكان يدعوهم الى الله وعبادته وترك ظلم الناس وبخسهم فى مكاييلهم وموازينهم فقال نصحا لهم وكان صادقا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ان أريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب قال ابن اسحق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر لى يعقوب بن أبى سلمة اذا ذكره قال ذاك خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه فيما يرادهم فلما كذبوه وتوعدوه بالرجم والنفى من بلادهم وعتوا على الله أخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم فبلغنى ان رجلا من أهل مدين يقال له عمرو بن جلهاء لما رآها قال

يا قوم ان شعيبا مرسل فذروا * عنكم سميرا وعمران بن شداد
انى أرى غيمة يا قوم قد طلعت * تدعو بصوت على صمانة الوادى
وانكم ان تروا فيها ضحاء غدا * مافيها الا الرقيم يمشى بين انجاد

وسمير وعمران كاهناهم والرقيم كلبهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى أبو اسحق قال فبلغنى والله أعلم ان الله سلط عليهم الحر حتى انضجهم ثم أنشأ لهم الظلة كالسحابة السوداء فلما رأوها ابتدروها يستغيثون ببردها مما هم فيه من الحر حتى اذا دخلوا تحتها اطبقت عليهم فهلكوا جميعا ونجى الله شعيبا والذين آمنوا معه برحمة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال حدثنى أبو عبد الله البجلى قال أبو جاد وهوز وحطى وكلمن وسعفص وقرشت أسماء ملوك مدين وكان ملكهم يوم الظلة فى زمان شعيب كلمون فقالت اخت كلمون تبكيه

كلمون هدركنه * هلكه وسط المحله سيد القوم أتاه * الحتف نار وسط ظله
جعلت نارا عليهم * ودارهم كالمضمحله

القول فى تأويل قوله (الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) يقول تعالى ذكره فاهلك الذين كذبوا شعيبا فلم يؤمنوا به فابادهم فصارت قريتهم منهم خاوية خلاء كأن لم يغنوا فيها يقول كأن لم ينزلوا قط ولم يعيشوا بها حين هلكوا يقال غنى فلان بمكان كذا فهو يغنى به غنى وغنيا اذا نزل به وكان به كما قال الشاعر

ولقد يغنى بها جيرانك الـ * ـممسكو منك بعهد ووصال

وقال رؤبة * وعهد مغنى دمنة بصلفعا * انما هو مفعل من غنى ويغنى والذى قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة كأن لم يغنوا فيها كأن لم يعيشوا كأن لم ينعموا **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس كأن لم يغنوا فيها يقول كأن لم يعيشوا فيها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله كأن لم يغنوا فيها كأن لم يكونوا فيها قط وقوله الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين يقول تعالى ذكره لم يكن الذين اتبعوا شعيبا الخاسرين بل الذين كذبوه كانوا هم الخاسرين الهالكين لانه أخبر عنهم جل ثناؤه ان الذين كذبوا شعيبا قالوا للذين أرادوا اتباعه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون فكذبهم الله بما أحل بهم من

المستقيم ودليل هذا المجاز قوله و يصدون عن سبيل الله يقال قعد بمكان كذا أي التصق به وعلى مكان كذا أي علا ذلك المكان وفيه اذا احل حروف الجر تتعاقب في مثل هذا الموضع لتقارب معانيها ومحل توعدون وما عطف عليه نصب على الحال ثم اهم عن القعود على صراط الله قال الاشتغال باحد هذه الافعال وانما قال بكل صراط مع ان صراط الحق واحد (٥) لانه يتشعب الى معالم وحدود واحكام كثيرة كل

عاجل نكاله ثم قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ما خسر تباع شعيب بل كان الذين كذبوا شعيبا لما جاءت عقوبة الله هم الخاسرين دون الذين صدقوه وآمنوا به ۞ القول في تاويل قوله (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين) يقول تعالى ذكره فادبر شعيب عنهم شاخصا من بين أظهرهم حين أتاهم عذاب الله وقال لما أيقن بنزول نقمة الله بقومه الذين كذبوه حزنا عليهم يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي وأديت اليكم ما بعثني به اليكم من تحذيركم غضبه على اقامتكم على الكفر به وظلم الناس أشياءهم ونصحت لكم بامري اياكم بطاعة الله ونهيكم عن معصيته فكيف آسى يقول فكيف أحزن على قوم جحدوا وحدانية الله وكذبوا رسوله وأتوجع لهلاكهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فكيف آسى يعني فكيف أحزن حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي فكيف آسى يقول فكيف أحزن حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أصاب شعيبا على قومه حزن لما يرى بهم من نقمة الله ثم قال يعزي نفسه فيما ذكر الله عنه يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين ۞ القول في تاويل قوله (وما أرسلنا في قرية من نبي الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم معرفه سنته في الامم التي قد خلت من قبل امته ومذكر من كفر به من قريش لينزجروا عما كانوا عليه مقيمين من الشرك بالله والتكذيب لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلنا في قرية من نبي قبلك الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء وهو البؤس وسوء المعيشة وضيقها والضراء وهي الضر وسوء الحال في أسباب دنياهم لعلهم يضرعون يقول فعلنا ذلك ليتضرعوا الى ربهم ويستكينوا اليه وينيبوا بالاقلاع عن كفرهم والتوبة من تكذيب أنبيائهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي أخذنا أهلها بالبأساء والضراء يقول بالفقر والجوع وقد ذكرنا فيما مضى الشواهد على صحة القول بما قلنا في معنى البأساء والضراء بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقيل يضرعون والمعنى يتضرعون ولكن ادغمت التاء في الضاد لتقارب مخرجيهما ۞ القول في تاويل قوله (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون) يقول تعالى ذكره ثم بدلنا أهل القرية التي أخذنا أهلها بالبأساء والضراء مكان السيئة وهي البأساء والضراء وانما جعل ذلك سيئة لانه مما يسوء الناس ولا تسوءهم الحسنة وهي الرخاء والنعمة والسعة في المعيشة حتى عفوا يقول حتى كثروا وكذلك كل شيء كثر فانه يقال فيه قد عفا كما قال الشاعر

ولكنا نعض السيف منها * باسوق عافيات الشحم كوم

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مكان السيئة الحسنة قال مكان الشدة رخاء حتى عفوا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله مكان السيئة الحسنة قال السيئة الشر والحسنة الرخاء والمال والولد حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل

منها في نفسه سبيل وكانوا اذا رأوا احدا يشرع فيها أوعدوه وصدوه والضمير في به راجع الى كل صراط والتقدير توعدون من آمن به وتصدون عنه فوضع الظاهر موضع الضمير زيادة في التقبيح والتفظيع ومعنى وتبغونها تطلبون لسبيل الله عوجا أي تصفونها للناس بانها معوجة وذلك بالقاء الشكوك والشبهات قال في الكشاف أو يكون تهكما بهم يطلبون لها ما هو محال لان طريق الحق لا تعوج ثم ذكرهم نعم الله تعالى لان ذكر النعم مما يحمل على الطاعة ويبعد عن المعصية فقال واذكروا اذ كنتم أي وقت كونكم قليلا فكثركم قال الزجاج يحتمل كثرة العدد بعد القلة وكثرة العدد بعد النزارة وكثرة القدرة والشدة بعد الضعف والذلة قيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فدعا الله في نسلها بالبركة والنماء وصاروا كثيرا في العدة والعدة والشدة ثم حذرهم سوء عاقبة من أفسد قبلهم من الامم وكانوا قريبي العهد بما أصاب المؤتفكة فقال وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين رغبهم أولا ثم رهبهم ثانيا وأكد الترهيب بقوله وان كان طائفة الآية وفيه وعيد الكافرين ووعد للمتقين المؤمنين وحث لهم على الصبر على ما يلحقهم من أذى المشركين الى أن يحكم بمقتضى العدل والحكمة

خير الحاكمين ثم حكى جواب قومه المعوجين المستكبرين وذلك قولهم لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا أي أحد الامرين كائن لا محالة اما اخراجكم واما عودكم الى الكفر وههنا سؤال وهو ان الكفر على الانبياء محال فكيف يتصور عوده اليه وهب ان قول الكفار ليس بحجة أليس قول شعيب حجة حيث قال ان عدنا في ملتكم وأجيب بان الكلام بني على التغليب وان شعيبا أراد عود قومه الا

عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مكان السيئة الحسنة والحسنة الخير **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة يقول مكان الشدة الرخاء **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا قال بدلنا مكان ما كرهوا ما أحبوا في الدنيا حتى عفوا من ذلك العذاب وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء واختلفوا في تأويل قوله حتى عفوا فقال بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله حتى عفوا يقول حتى كثروا وكثرت أموالهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس حتى عفوا قال جموا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حتى عفوا قال كثرت أموالهم وأولادهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي حتى عفوا حتى كثروا حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم حتى عفوا قال حتى جموا وكثروا قال ثنا جابر بن نوح عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس حتى عفوا قال حتى جموا قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك حتى عفوا يعني جموا وكثروا قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن مجاهد حتى عفوا قال حتى كثر أموالهم وأولادهم **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى عفوا كثروا كما يكثر النبات والريش ثم أخذهم عند ذلك بغتة وهم لا يشعرون وقال آخرون معنى ذلك حتى سروا ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حتى عفوا يقول حتى سروا بذلك وهذا الذي قاله قتادة في معنى عفوا تأويل لا وجه له في كلام العرب لانه لا يعرف العفو السرور في شيء من كلامها الا ان يكون أراد حتى سروا بكثرتهم وكثرة أموالهم فيكون ذلك وجها وان بعد وأما قوله وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فانه خبر من الله عن هؤلاء القوم الذين أبدلهم الحسنة السيئة التي كانوا فيها استدراجا وابتلاء انهم قالوا اذ فعل ذلك بهم هذه أحوال قد أصابت من قبلنا من آبائنا ونالت اسلافنا ونحن لا نعدو ان نكون أمثالهم يصيبنا ما أصابهم من الشدة في المعايش والرخاء فيها وهي السراء لانها تسر أهلها وجهل المساكين شكر نعمة الله وأغفلوا من جهلهم استدامة فضله بالانابة الى طاعته والمسارعة الى الاقلاع عما يكرهه بالتوبة حتى أتاهم أمره وهم لا يشعرون يقول جل جلاله فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون يقول فأخذناهم بالهلاك والعذاب فجأة أتاهم على غرة منهم بمجيئه وهم لا يدرون ولا يعلمون انه يجيئهم بل هم بانه آتيهم مكذبون حتى يعاينوه ۞ القول في تأويل قوله (أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) يقول تعالى ذكره أفأمن يا محمد هؤلاء الذين يكذبون الله ورسوله ويجحدون آياته استدراج الله اياهم بما أنعم به عليهم في دنياهم من صحة الابدان ورخاء العيش كما استدرج الذين قص عليهم قصصهم من الامم قبلهم فان مكر الله لا يأمنه يقول لا يأمن ذلك ان يكون استدراجا مع مقامهم على كفرهم واصرارهم على معصيتهم الا القوم الخاسرون وهم الهالكون ۞ القول في تأويل قوله (أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) يقول أولم نبين للذين يستخلفون في الارض بعد هلاك آخرين قبلهم كانوا أهلها فساروا سيرتهم وعملوا أعمالهم وعتوا عن

انه نظام نفسه في جماعتهم لما ذكرنا ولعل رؤساءهم قالوا ذلك تلبيسا على العوام وشعيب أجرى كلامه على وفق ذلك أو انه كان في أول أمره يخفي مذهبه فتوهموا انه على دينهم أو أريد بالملة الشريعة التي صارت منسوخة بشرعه أو يطلق العود على الابتداء كقوله وان تكن الايام أحسن مرة * الي فقد عادت لهن ذنوب قال شعيب في جوابهم أولو كنا كارهين الهمزة للاستفهام والواو للحال والتقدير لانعيد وننافي ملتكم وحال كراهيتنا ثم صرح بانه لا يفعل ذلك فقال قد افترينا على الله كذبا ان فعلنا ذلك وذلك ان أصل الباب في النبوة والرسالة صدق اللهجة والبراءة عن الكذب والعود في ملتكم ينافي ذلك ومعنى قوله بعد اذ نجانا الله منها بعد ان علمنا قبحه وفساده ونصب الادلة على بطلانه اذ المراد نجى قومه فغلب أو المراد على حسب زعمكم ومعتقدكم كما مر قال في الكشاف وقوله قد افترينا اخبار مقيد بالشرط وفيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا فيه معنى التعجب كأنهم قالوا ما أكذبنا على الله ان عدنا في الكفر والثاني أن يكون قسما على تقدير حذف اللام معناه والله لقد افترينا على الله كذبا وما يكون لنا أي ما ينبغي لنا وما يصح أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا قال أهل السنة في الآية دلالة على ان المنجي من الكفر هو الله تعالى وكذا المعيد اليه قال الواحدي ولم تزل الانبياء والاكابر يخافون العاقبة وانقلاب الامر ألا ترى الى قول الخليل عليه السلام واجنبني وبني أن نعبد الاصنام وكثيرا ما كان يقول نبينا صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك وطاعتك وقال يوسف توفني مسلما اجابت المعتزلة بوجوه الاول ان قوله الا أن يشاء قضية شرطية أي من شاء بعد وليس فيه بيان انه شاء أم أبى الثاني ان هذا على طريق التبعيد والاحالة كما يقال لا يفعل ذلك الا اذا ابيض القار وشاب الغراب الثالث لعل المراد ما لو اكرهوا على العود فان اظهار الكفر عند الاكراه جائز وان كان الصبر أفضل وما كان جائزا صح أن يكون مراد الله تعالى كما ان المسح على الخفين مراد الله وان كان غسل الرجلين أفضل الرابع يحتمل ان يعود الضمير في فيها الى قرية كأنه قال ان أخرجتمونا من القرية حرم علينا العود فيها الا باذن الله تعالى الخامس المشيئة عند أهل السنة لا توجب

أمر بهم ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم يقول ان لو نشاء فعلنا بهم كما فعلنا بمن قبلهم فاخذناهم بذنوبهم وعجلنا لهم بأسنا كما عجلنا لمن كان قبلهم ممن ورثوا عنه الارض فأهلكناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم يقول ونختم على قلوبهم فهم لا يسمعون موعظة ولا تذكيرا سماع منتفع بهما وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أولم يهد قال يبين حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أولم يهد أولم يبين حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها يقول أولم يتبين لهم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها هم المشركون حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها أولم نبين لهم ان لو نشاء أصبناهم بذنوبهم قال والهدى البيان الذى بعث هاديا اليهم مبينا حتى يعرفوا ولولا البيان لم يعرفوا ۞ القول فى تأويل قوله (تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) يقول تعالى ذكره هذه القرى التى ذكرت لك يا محمد أمرها وأمر أهلها يعنى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وشعيب نقص عليك من أنبائها فنخبرك عنها وعن أخبار أهلها وما كان من أمرهم وأمر رسل الله التى أرسلت اليهم لتعلم انا ننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا على أعدائنا وأهل الكفر بنا ويعلم مكذبوك من قومك ما عاقبة أمر من كذب رسل الله فيرتدعوا عن تكذيبك وينيبوا الى توحيد الله وطاعته ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات يقول ولقد جاءت أهل القرى التى قصصت عليك نبأها رسلهم بالبينات يعنى بالحجج والبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فما كان هؤلاء المشركون الذين أهلكناهم من أهل القرى ليؤمنوا عند ارسالنا اليهم بما كذبوا من قبل ذلك وذلك يوم أخذ ميثاقهم حين أخرجهم من ظهر آدم عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل قال ذلك يوم أخذ منهم الميثاق فآمنوا كرها ۞ وقال آخرون معنى ذلك فما كانوا ليؤمنوا عند مجىء الرسل بما سبق فى علم الله انهم يكذبون به يوم أخرجهم من صلب آدم عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل قال كان فى علمه يوم اقروا له بالميثاق حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبدالله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال يحق على العباد أن يأخذوا من العلم ما أبدى لهم ربهم والانبياء ولو أعلم ما أخفى الله عليهم فان علمه نافذ فيما كان وفيما يكون وفى ذلك قالوا ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين قال نفذ علمه فيهم أيهم المطيع من العاصى حيث خلقهم فى زمان آدم وتصديق ذلك حيث قال لنوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أمم ممن معك وأمم سنمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم وقال فى ذلك ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وفى ذلك قال وما كنا معذبين حتى

جواز الفعل فانه تعالى يريد الكفر من الكافر ولا يجوز فعله انما الذى يوجب الجواز هو الامر فيحتمل ان يراد بالمشيئة ههنا الامر فيكون التقدير الا أن يأمر الله ان نعود الى شريعتكم المنسوخة فان الشرع المنسوخ لا يبعد أن يأمر الله تعالى بالعمل به مرة أخرى السادس قال الجبائى المراد من الملة الشريعة التى لا يجوز اختلاف التعبد فيها بالاوقات كالصوم والصلاة فمن الجائز أن يكون بعض أحكام الشريعة المنسوخة باقيا فيكون المعنى الا أن يشاء الله بقاء بعض تلك الملة فيدلنا عليها ثم ان المعتزلة تمسكوا بالآية على صحة قولهم من وجهين أحدهما ان قوله وما يكون لنا معناه لو شاء الله عودنا اليها لكان لنا أن نعود وذلك يقتضى ان كل ما شاء الله تعالى وجوده كان فعله جائزا مأذونا فيه وما كان حراما ممنوعا منه لم يكن مراد الله تعالى وثانيهما ان قوله لنخرجنك أو لتعودن لا وجه للفصل بينهما فان كان العود بخلق الله كان الاخراج أيضا بخلقه فلت للسنى أن يلتزم ذلك أما قوله وسع ربنا كل شئ فوجه تعلقه بما تقدمه على قول الجبائى هو أن التكليف بحسب المصالح فيكون معنى قول شعيب الا أن يشاء الله الا أن تختلف المصلحة فى تلك العبادات فحينئذ يكلفنا بها والعلم بالمصالح لا يكون الا بان وسع كل شئ علما وقالت الاشاعرة وجه التعلق هو ان القوم لما قالوا لنخرجنك أو لتعودن قال شعيب وسع ربنا كل شئ علما فربما كان فى علمه قسم ثالث وهو أن يبقينا فى القرية مؤمنين وتجعلون مقهورين خاسرين ويؤكد هذا التفسير قوله عقيب ذلك على الله توكلنا أى لا على غيره وانتصاب علما على التمييز فى قوله وسع بلفظ الماضى دلالة على انه تعالى كان فى الازل عالما بجميع المعلومات فلا يخرج شئ عن مقتضى علمه وهو معنى جفاف الاقلام وطى الصحف ولزوم الاحكام وسعادة السعيد وشقاوة الشقى ويعلم من عموم كل شئ انه علم الماضى والحال والمستقبل وعلم المعدوم انه لو كان كيف يكون وهذه اقسام أربعة يقع كل منها على أربعة أوجه لانه علم الماضى كيف كان وعلم انه لو لم يكن ماضيا بل كان حالا أو مستقبلا أو معدوما محضا فانه كيف يكون

وكذا الكلام فى الاقسام الاخر فيكون المجموع ستة عشر واذا اعتبر كل منها بحسب كل جنس أو نوع أو صنف أو شخص من الجواهر ومن الاعراض صار مبلغا يتحير فيه عقول العقلاء بل يقف دون أول قطرة من قطرات بحاره ثم ان شعيبا لما أعرض عن الاسباب وارتقى بطريق التوكل الى مسببها ختم كلامه بالدعاء قائلا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق قال ابن عباس والحسن وقتادة والسدى احكم واقض وعن ابن عباس ما أدرى معناه حتى سمعت ابنة ذى يزن تقول لزوجها تعال أفاتحك أى أحاكمك وجوز الزجاج أن يكون معنى الآية اظهر أمرنا حتى يتضح وينكشف ما بيننا وبين قومنا والمراد أن ينزل عليهم عذابا يدل على كونهم مبطلين وعلى كون شعيب وقومه محقين ثم اثنى على الله بقوله وأنت خير الفاتحين كما قال وهو خير الحاكمين قالت الاشاعرة الايمان فتح باب الخيرات وهو اشرف صفات المحدثات فلو كان موجد الايمان هو العبد كان خير الفاتحين هو العبد وللمعتزلة أن يقولوا لولا الالطاف المرجحة الداعية لم يوجد الايمان من العبد فصح ان الله هو خير الفاتحين ثم بين ان رؤساء قوم شعيب لم يقتصروا على الضلال قائلين لمن دونهم لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون أى فى الدين أو فى الدنيا لانه يمنعكم من ازدياد الاموال بطريق البخس والتطفيف فأخذتهم الرجفة قد سبق تفسيرها الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها يقال غنى القوم فى دارهم اذا طال مقامهم فيها والمغانى المنازل اذا كان فيها أهلها وقال الزجاج أى كأن لم يعيشوا فيها مستغنين من الغنى الذى هو ضد الفقر وعلى التفسيرين شبه حال المكذبين بحال من لم يكن قط فى تلك الديار كقوله

كأن لم يكن بين الحجون الى الصفا
أنيس ولم يسمر بمكة سامر

قال فى الكشاف الذين كذبوا مبتدأ خبره كأن لم يغنوا وكذلك كانوا هم الخاسرين وفى هذا الابتداء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بأن أهلكوا واستؤصلوا كأن لم يقيموا فى ديارهم لان الذين اتبعوا شعيبا قد أنجاهم الله الذين كذبوا شعيبا هم المختصون بالخسران العظيم دون اتباعه فانهم الرابحون وفى هـذا الاستئناف والابتداء والتكرير مبالغة فى رد مقالة

(٨)

فرعون

نبعث رسولا وفى ذلك لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ولا حجة لاحد على الله * وقال آخرون معنى ذلك فما كانوا لو أحييناهم بعد هلاكهم ومعاينتهم ما عاينوا من عذاب الله ليؤمنوا بما كذبوا من قبل هلاكهم كما قال جل ثناؤه ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله بما كذبوا من قبل قال كقوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه * قال أبو جعفر وأشبه هذه الاقوال بتأويل الآية وأولاها بالصواب القول الذى ذكرناه عن أبى بن كعب والربيع وذلك ان من سبق فى علم الله تبارك وتعالى انه لا يؤمن به فلن يؤمن أبدا وقد كان سبق فى علم الله لمن هلك من الامم التى قص نبأهم فى هـذه السورة انه لا يؤمن أبدا فأخبر جل ثناؤه عنهم انهم لم يكونوا ليؤمنوا بما هم مكذبون فى سابق علمه قبل مجىء الرسل عند مجيئهم اليهم ولو قيل تأويله فما كان هؤلاء الذين ورثوا الارض يا محمد من مشركى قومك من بعد أهلها الذين كانوا بها من عاد وثمود ليؤمنوا بما كذب به الذين ورثوها عنهم من توحيد الله ووعده ووعيده كان وجها ومذهبا غير أنى لا أعلم قائلا قاله ممن يعتمد على علمه بتأويل القرآن وأما الذى قاله مجاهد من ان معناه لو ردوا ما كانوا ليؤمنوا فتأويل لا دلالة عليه من ظاهر التنزيل ولا من خبر عن الرسول صحيح واذ كان ذلك كذلك فأولى منه بالصواب ما كان عليه من ظاهر التنزيل دليل وأما قوله كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين فانه يقول تعالى ذكره كما طبع الله على قلوب هؤلاء الذين كفروا بربهم وعصوا رسله من هذه الامم التى قصصنا عليك نبأهم يا محمد فى هذه السورة حتى جاءهم بأس الله فهلكوا به كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب عليهم انهم لا يؤمنون أبدا من قومك ❁ القول فى تأويل قوله (وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين) يقول تعالى ذكره ولم نجد لأكثر أهل هـذه القرى التى أهلكناها واقتصصنا عليك يا محمد نبأها من عهد يقول من وفاء بما وصيناهم به من توحيد الله واتباع رسله والعمل بطاعة الله واجتناب معاصيه وهجر عبادة الاوثان والاصنام والعهد هو الوصية وقد بينا ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته وان وجدنا أكثرهم يقول وما وجدنا أكثرهم الا فسقة عن طاعة ربهم تاركين عهده ووصيته وقد بينا معنى الفسق قبل وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى وان وجدنا أكثرهم لفاسقين قال القرون الماضية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وما وجدنا لأكثرهم من عهد الآية قال القرون الماضية وعهده الذى أخذ من بنى آدم فى ظهر آدم ولم يفوا به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى جعفر عن الربيع عن أبى العالية عن أبى بن كعب وما وجدنا لأكثرهم من عهد قال فى الميثاق الذى أخذه فى ظهر آدم عليه السلام حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين وذلك ان الله انما أهلك القرى لانهم لم يكونوا حفظوا ما أوصاهم به ❁ القول فى تأويل قوله (ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون وملائه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) يقول تعالى ذكره ثم بعثنا من بعد نوح وهود وصالح ولوط وشعيب موسى بن عمران والهاء والميم اللتان من بعدهم هى كناية ذكر الانبياء عليهم السلام التى ذكرت من أول هذه السورة الى هذا الموضع بآياتنا يقول بحججنا وأدلتنا الى فرعون وملائه يعنى الى جماعة

فرعون من الرجال فظلموا بها يقول فكفروا بها والهاء والالف اللتان فى قوله بها عائدتان على الآيات ومعنى ذلك فظلموا بآياتنا التى بعثنا بها موسى اليهم وانما جاز أن يقال فظلموا بها بمعنى كفروا بها لان الظلم وضع الشئ فى غير موضعه وقد دللت فيما مضى على ان ذلك معناه بما أغنى عن اعادته والكفر بآيات الله وضع لها فى غير موضعها وصرف لها الى غير وجهها الذى عنيت به فانظر كيف كان عاقبة المفسدين يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد بعين قلبك كيف كان عاقبة هؤلاء الذين أفسدوا فى الارض يعنى فرعون وملأه اذ ظلموا بآيات الله التى جاءهم بها موسى صلى الله عليه وسلم وكان عاقبتهم انهم غرقوا جميعا فى البحر ۞ القول فى تاويل قوله (وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين) يقول جل ثناؤه وقال موسى لفرعون يا فرعون انى رسول من رب العالمين ۞ القول فى تاويل قوله (حقيق على ان لا أقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معى بنى اسرائيل قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين) اختلفت القراء فى قراءة قوله حقيق على ان لا أقول على الله الا الحق فقرأه جماعة من قراء المكيين والمدنيين والبصرة والكوفة حقيق على ان لا أقول بارسال الياء من على وترك تشديدها بمعنى انا حقيق بان لا أقول على الله الا الحق فوجهوا معنى على الى معنى الباء كما يقال رميت بالقوس وعلى القوس وجئت على حال حسنة وبحال حسنة وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول اذا قرئ ذلك كذلك فمعناه حريص على ان لا أقول الا بحق وقرأ ذلك جماعة من أهل المدينة حقيق على ان لا أقول بمعنى واجب على ان لا أقول وحق على أن لا أقول * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك انهما قراءتان مشهورتان متقاربتا المعنى قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب فى قراءته الصواب وقوله قد جئتكم ببينة من ربكم يقول قال موسى لفرعون وملئه قد جئتكم ببرهان من ربكم يشهد أيها القوم على صحة ما أقول وصدق ما أذكر لكم من ارسال الله اياى اليكم رسولا فارسل يا فرعون معى بنى اسرائيل فقال له فرعون ان كنت جئت بآية يقول بحجة وعلامة شاهدة على صدق ما تقول فأت بها ان كنت من الصادقين ۞ القول فى تاويله قوله (فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين ونزع يده فاذا هى بيضاء للناظرين) يقول جل ثناؤه فألقى موسى عصاه فاذا هى ثعبان مبين يعنى حية مبين يقول تتبين لمن يراها انها حية وبما قلنا من ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة فاذا هى ثعبان مبين قال تحولت حية عظيمة وقال غيره مثل المدينة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاذا هى ثعبان مبين يقول فاذا هى حية كادت تتسوره يعنى كادت تثب عليه حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى فاذا هى ثعبان مبين والثعبان الذكر من الحيات فاتحة فاها واضعة لحيها الاسفل فى الارض والاعلى على سور القصر ثم توجهت نحو فرعون لتاخذه فلما رآها ذعر منها ووثب فاحدث ولم يكن يحدث قبل ذلك وصاح يا موسى خذها وأنا مؤمن بك وأرسل معك بنى اسرائيل فاخذها موسى فعادت عصا حدثنى عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس فاذا هى ثعبان مبين قال ألقى العصا فصارت حية فوضعت فقما لها أسفل القبة وفقما لها أعلى القبة قال عبد الكريم قال ابراهيم وأشار سفيان باصبعه الابهام والسبابة هكذا شبه الطاق فلما أرادت ان تاخذه قال فرعون يا موسى خذها فاخذها موسى

الملأ لاشياعهم وتسفيطرأيهم واستهزائهم بنصحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم قالت والعرب قد تذكرت للتفخيم والتعظيم فتقول أخوك الذى ظلمنا أخوك الذى هتك اعراضنا وأيضا ان القوم لما قالوا لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون بين تعالى ان الذين لم يتبعوه وخالفوه هم الخاسرون وفى الآية فوائد أخر منها أن ذلك العذاب انما حدث بتخليق فاعل مختار وليس ذلك أثر الكواكب والطبيعة والا حصل فى اتباع شعيب كما حصل فى حق الكفار ومنها ان ذلك الفاعل عليم بالجزئيات حتى يمكنه التمييز بين المطيع والعاصى ومنها يكون معجزة لشعيب حيث وقع ذلك العذاب على قوم دون قوم مع كونهم مجتمعين فى بلد واحد فتولى عنهم قد تقدم ان هذا التولى جاز أن يكون بعد، قال الكلبى خرج من بينهم ولما اشتد حزنه على قومه من جهة الوصلة والقرابة والمجاورة وطول الالفة ولانهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الاجابة للايمان عزى نفسه وقال فكيف آسى على قوم كافرين لانهم الذين أهلكوا أنفسهم بسبب اصرارهم على الكفر والاسى شدة الحزن وقيل المراد لقد أعذرت اليكم فى الابلاغ والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولى ولم تقبلوا نصيحتى فكيف آسى عليكم لانكم لستم مستحقين لذلك * التأويل ولا تبخسوا فيه الخساسة والدناءة والحرص والظلم من الصفات التى يجب تزكية النفس عنها فان الله تعالى يحب معالى الامور ويبغض سفسافها ولا تفسدوا فى الارض الطينة التى جبل الانسان عليها ولا تقعدوا بكل صراط لا تقطعوا الطريق على الطالبين بانواع الحيل والمكايد اذ كنتم قليلا فكثركم بالتناصر والتعاون فى الامور وبكثرة العدة نعمة تامة يجب ان تصرف فى اعلاء كلمة الدين وان كان طائفة منكم أى الروح والقلب وطائفة لم يؤمنوا وهم النفس وصفاتها وهو خير الحاكمين لا يجعل الروح والقلب المؤمنين تبعا للنفس الكافرة فى العذاب واذاقة ألم الهجران أو لتعودن فى ملتنا اشارة الى أن كل جنس لا يميلون الا الى اشكالهم والاوحد فى بابه من أين يجد اضرابه بعد اذ نجانا الله منها فى القسمة الازلية افتح بيننا الحكم بيننا وبينهم باظهار حقيقة ما قدرت من خاتمة الخير

واظهار ما قدرت من خاتمة السوء فاخذتهم الرجفة فصارت صورتهم تبعا لمعناهم فانهم كانوا خاثمين الارواح في دار الاشباح كان لم يغنوا فيها لان الباطل زاهق لا محالة (وما أرسلنا في قرية من نبي الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم (١٠) بغتة وهم لا يشعرون ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أوأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لاكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين)

* القراآت لفتحنا بالتشديد ابن عامر ويزيد أوأمن بسكون الواو أبو جعفر ونافع غير ورش وابن عامر وقرأ ورش بنقل حركتها الى الساكن قبلها أولم يهد بالنون حيث كان زيد عن يعقوب الباقون بالياء التحتانية رسلهم بسكون السين حيث كان أبو عمرو

* الوقوف يضرعون ه لا يشعرون ج ه يكسبون ه نائمون ط لمن قرأ أوأمن بفتح الواو على ان الهمز للاستفهام ومن سكن الواو فلا وقف لان أو للعطف يلعبون ه مكر الله ج للفصل بين الاخبار والاستخبار مع ان الفاء للتعقيب الخاسرون ه بذنوبهم ج للفصل بين الماضي والمستقبل وتقدير ونحن نطبع مع اتحاد القصة

بيده فعادت عصا كما كانت أول مرة حدثنا العباس بن الوليد قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا الاصبغ بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب قال ثني سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ألقى عصاه فتحولت حية عظيمة فاغرة فاها مسرعة الى فرعون فلما رآى فرعون انها قاصدة اليه اقتحم عن سريره فاستغاث بموسى ان يكفها عنه ففعل حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثعبان مبين قال الحية الذكر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثني عبد الصمد بن معقل انه سمع وهب بن منبه يقول لما دخل موسى على فرعون قال له موسى أعرفك قال نعم قال ألم نربك فينا وليدا قال فرد اليه موسى الذي رد فقال فرعون خذوه فبادره موسى فالقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين فحملت على الناس فانهزموا فمات منهم خمسة وعشرون ألفا قتل بعضهم بعضا وقام فرعون منهزما حتى دخل البيت حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله فالقى عصاه فاذا هي حية تسعى قال ما بين لحييها أربعون ذراعا حدثنا وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن جويبر عن الضحاك فاذا هي ثعبان مبين قال الحية الذكر قال أبو جعفر وأما قوله ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين فانه يقول وأخرج يده فاذا هي بيضاء تلوح لمن نظر اليها من الناس وكان موسى فيما ذكر لنا آدم فجعل الله تحول يده بيضاء من غير برص آية وعلى صدق قوله انى رسول من رب العالمين حجة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا العباس قال أخبرنا يزيد قال ثنا الاصبغ بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب قال ثني سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أخرج يده من جيبه فرآها بيضاء من غير سوء يعني من غير برص ثم أعادها الى كمه فعادت الى لونها الاول حدثني المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله بيضاء للناظرين يقول من غير برص حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين قال نزع يده من جيبه بيضاء من غير برص حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي ونزع يده أخرجها من جيبه فاذا هي بيضاء للناظرين حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله ونزع يده قال نزع يده من جيبه فاذا هي بيضاء للناظرين وكان موسى رجلا آدم فاخرج يده فاذا هي بيضاء أشد بياضا من اللبن من غير سوء قال من غير برص آية لفرعون ۞ القول في تأويل قوله (قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون) يقول تعالى ذكره قالت الجماعة من رجال قوم فرعون والاشراف منهم ان هذا يعنون موسى صلوات الله عليه لساحر عليم يعنون انه يأخذ بأعين الناس ويخدعها اياهم حتى يخيل اليهم العصا والآدم أبيض والشيء بخلاف ما هو به ومنه قيل سحر المطر الارض اذا جادها فقطع نباتها من أصوله وقلب الارض ظهرا لبطن فهو يسحرها سحرا والارض مسحورة اذا أصابها ذلك فشبه سحر الساحر بذلك لتخييله الى من سحره انه يرى الشيء بخلاف ما هو به ومنه قول ذي الرمة في صفة السراب

وساحرة السراب من البوادي * يرقص في نواسرها الاروم

لا يسمعون ه من أنبائها ج لعطف المختلفين بالبينات ج لان ضمير فما كانوا ليؤمنوا لاهل مكة وقوله وضمير جاءهم للامم الماضية مع ان الفاء توجب الاتصال من قبل ط الكافرين ه من عهد ج لعطف الجملتين لفاسقين ه * التفسير انه سبحانه لما عرفنا أحوال هؤلاء الانبياء وما جرى على أممهم ذكر ما يدل على ان هذا الجنس من الهلاك قد فعله بغيرهم وليس مقصورا عليهم

وقوله عليم يقول ساحر عليم بالسحر يريدان يخرجكم من ارضكم أرض مصر معشر القبط السحرة وقال فرعون للملأ فماذا تأمرون يقول فاي شئ تأمرون ان نفعل في أمره بأي شئ تشيرون فيه وقيل فماذا تأمرون وانما يريد بذلك عن فرعون ولم يذكر فرعون وقلما يجيء مثل ذلك في الكلام وذلك نظير قوله قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب فقيل ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب من قول يوسف ولم يذكر يوسف ومن ذلك ان يقول قال لزيد قم فاني قائم وهو يريد فقال زيد اني قائم ۞ القول في تأويل قوله (قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين) يقول تعالى ذكره قال الملأ من قوم فرعون لفرعون أرجئه أي أخره وقال بعضهم معناه احبس والارجاء في كلام العرب التأخير يقال منه أرجيت هذا الامر وأرجأته اذا أخرته ومنه قول الله تعالى ترجي من تشاء منهن تؤخر فالهمز من كلام بعض قبائل قيس يقولون أرجأت هذا الامر وترك الهمز من لغة تميم وأسد يقولون أرجيته واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة وبعض العراقيين أرجه بغير الهمز وبجر الهاء وقرأه بعض قراء الكوفيين أرجه بترك الهمز وتسكين الهاء على لغة من يقف على الهاء في المكني في الوصل اذا تحرك ما قبلها كما قال الراجز

انحى على الدهر رجلا ويدا * يقسم لا يصلح الا أفسدا
فيصلح اليوم ويفسده غدا

وقد يفعلون مثل هذا بهاء التأنيث فيقولون هذه طلحه قد أقبلت كما قال الراجز

لما رأى ان لادعه ولا شبع * مال الى أرطاة حقف فاضطجع

وقرأه بعض البصريين أرجئه بالهمز وضم الهاء على لغة من ذكرت من قيس * وأولى القراآت في ذلك بالصواب أشهرها وأفصحها في كلام العرب وذلك ترك الهمز وجر الهاء وان كانت الاخرى جائزة غير ان الذي اخترنا أفصح اللغات وأكثرها على ألسن فصحاء العرب واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ارجه فقال بعضهم معناه أخره ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله أرجه وأخاه قال أخره وقال آخرون معناه احبسه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أرجه وأخاه أي احبسه وأخاه وأما قوله وأرسل في المدائن حاشرين يقول من يحشر السحرة فيجمعهم اليك وقيل هم الشرط ذكر من قال ذلك حدثني عباس بن أبي طالب قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا الحكم بن ظهير عن السدي عن ابي طالب عن ابن عباس وأرسل في المدائن حاشرين قال الشرط حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسمعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن أبيه عن مجاهد وابعث في المدائن حاشرين قال الشرط قال ثنا حميد عن قيس عن السدي وابعث في المدائن حاشرين قال الشرط حدثني المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن أبيه عن مجاهد عن ابن عباس في قوله في المدائن حاشرين قال الشرط حدثني عبد الكريم ابن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس وابعث في المدائن حاشرين قال الشرط ۞ القول في تأويل قوله (يأتوك بكل ساحر عليم وجاء السحرة

و بين العلة التي لاجلها فعل بهم ما فعل والقرية مجتمع القوم فتشمل المدينة ايضا وتقدير الكلام وما أرسلنا في قرية من نبي فكذبه أهلها الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء قال الزجاج البأساء الشدة في الاموال والضراء الامراض في الابدان وقيل بالعكس لعلهم يضرعون أي يتضرعون فادغم التاء في الضاد والمعنى ليحطوا أردية التعزز والاستكبار و يتبعوا انبياءهم (١١) ثم بين ان تدبيره في أهل القرى لا يجري على نمط واحد فقال ثم بدلنا مكان السيئة وهي كل ما يسوء صاحبه الحسنة وهي ما يستحسنه الطبع والعقل أي أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من الفقر والضر السعة والصحة حتى عفوا كثروا ونموا في أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا النبات والشحم والوبر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم وأعفوا اللحى وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء كما هو دأب الاشرين يقولون هذه عادة الدهر في أهله يوم محنة و يوم منحة والمراد انهم لم ينتفعوا بتدبير الله تعالى فيهم من رخاء بعد شدة وأمن بعد خوف و راحة بعد عناء فأخذناهم بغتة آمن ما كانوا عليه ليكون ذلك أعظم في الحسرة وهم لا يشعرون بنزول العذاب والحكمة في جميع هذه الحكايات اعتبار من سمعها ووعاها وتعريف ان العصيان سبب الحرمان عن الخيرات وسد لجميع أبواب السعادات ولهذا قال ولو أن أهل القرى أي جنسها أو القرى المذكورة في قوله وما أرسلنا في قرية آمنوا بما يجب به الايمان في باب المبدأ والمعاد واتقوا كل ما نهى الله عنه لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض أي لآتيناهم بالخير من كل وجه أو أراد القطر والنبات والمراد بفتح البركات عليهم تيسير أسباب النجاح كقولهم فتحت على القارئ اذا يسرت القراءة عليه بالتلقين ولكن كذبوا الرسل فأخذناهم بغتة والآية بينهما اعتراض والتقدير أبعد ذلك أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وأمنوا أن يأتيهم بأسنا ضحى فلهذا عطف الثانية بالواو وأما قوله أفأمنوا مكر الله فتكرير لقوله أفأمن أهل القرى فلهذا رجع فعطف بالفاء قلت يجوز ان يقدر المعطوف عليه بعد الهمزة والمعنى أفعلوا ما فعلوا فأمنوا وأما من قرأ أو ساكنة فمعناه اما الحد الشيئين ويرجع المعنى الى قولنا فأمنوا احدى هذه العقوبات واما الاضراب كما تقول انا

أخرج تقول أو أقيم على ان المراد هو الاضراب عن الخروج واثبات الاقامة أي لا بل أقيم ومعنى بياتا قد تقدم في أول السورة وضحى نصب على الظرف قال الجوهري ضحوة النهار بعد طلوع الشمس ثم بعده الضحى وهو حين تشرق الشمس مقصورة ويذكر على انه المفرد كصرد لان ذلك كاللعب في انه يضر ولا ينفع ومكر الله (١٢) تقدم في آل عمران عذاب بعد الاستدراج أو سمى جزاء المكر مكرا عن الربيع بن خثيم ان ابنته قالت له مالى أرى الناس ينامون ولا أراك تنام قال يا بنتاه ان أباك يخاف البيات يعنى المذكورة في الآية اللهم اجعلنا من الخائفين العاقلين لا من الآمنين الغافلين ثم لما بين حال المهلكين مفصلا ومجملا ذكران الغرض من القصص حصول العبرة للباقين فقال أولم يهد من قرأ بالياء ففاعله ان لو نشاء والمعنى أولم يهد الذين يخلفون أولئك المتقدمين فيرثون أرضهم وديارهم هذا الشان وهو انا لو نشاء أصبناهم بذنوبهم أى بعقابها كما أصبنا من قبلهم ومن قرأ بالنون فقوله ان لو نشاء منصوب والهداية بمعنى التبيين على القراءتين والمفعول على القراءة الاولى محذوف والتقدير أولم يكشف لهم الحال والشأن المذكور وأما قوله ونطبع على قلوبهم فاما أن يكون منقطعا عما قبله بمعنى ونحن نطبع واما أن يكون متصلا بما قبله قال في الكشاف وذلك هو يرثون أو مادل عليه معنى أولم يهد كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع قال لا يجوز أن يكون معطوفا على أصبناهم وطبعنا لان القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم فيجرى مجرى تحصيل الحاصل ولقائل أن يقول لا يلزم من المذكور وهو كونهم مذنبين أن يكونوا مطبوعين فاقتراف الذنوب غير الطبع لانه يذنب أولا أو يكفر ثم يستمر على ذلك فيصير مطبوعا على قلبه وأيضا جاز أن يراد لو شئنا لزدنا في طبعهم أو لادمناه والله سبحانه اعلم بمراده ثم أخبر عن الاقوام المذكورين تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم فقال تلك القرى وهى مبتدأ وخبر وقوله نقص حال والعامل معنى اسم الاشارة أو خبر بعد خبر أو القرى صفة لتلك ونقص خبر وفائدة الاخبار على هذا التقدير ظاهرة وأما على الاولين فترجع الفائدة الى الحال والخبر الثانى كما ترجع الى الصفة في قولك هو الرجل الكريم والحاصل أن

فرعون قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن مشورة الملأ من قوم فرعون على فرعون ان يرسل في المدائن حاشرين يحشرون كل ساحر عليم وفي الكلام محذوف اكتفى بدلالة الظاهر من اظهاره وهو فارسل في المدائن حاشرين يحشرون السحرة فجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لاجرا يقول ان لنا لثوابا على غلبتنا موسى عندك ان كنا يا فرعون نحن الغالبين وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** العباس قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال فارسل في المدائن حاشرين فحشر له كل ساحر متعالم فلما أتوا فرعون قالوا بما يعمل هذا الساحر قالوا يعمل بالحيات قالوا والله ما في الارض قوم يعملون بالسحر والحيات والحبال والعصى أعلم منا فما أجرنا ان غلبنا فقال لهم أنتم قرابتى وحامتى وأنا صانع اليكم كل شئ أحببتم **حدثنى** عبد الكريم ابن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال فرعون لا نغالبه يعنى موسى الا بمن هو منه فاعد علماء من بنى اسرائيل فبعث بهم الى قرية بمصر يقال لها الفرماء يعلمونهم السحر كما يعلم الصبيان الكتاب في الكتاب قال فعلموهم سحرا كثيرا قال وواعد موسى فرعون موعدا فلما كان في ذلك الموعد بعث فرعون فجاء بهم وجاء بمعلمهم معهم فقال له ماذا صنعت قال قد علمتهم من السحر سحرا لا يطيقه سحر أهل الارض الا أن يكون أمرا من السماء فانه لا طاقة لهم به فاما سحر أهل الارض فانه لن يغلبهم فلما جاءت السحرة قالوا لفرعون ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين **حدثنى** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فارسل فرعون في المدائن حاشرين فحشروا عليه السحرة فلما جاء السحرة فرعون قالوا أئن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين يقول عطية تعطينا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين يأتوك بكل سحار عليم أى كاثره بالسحرة لعلك ان تجد في السحرة أن يأتى بمثل ما جاء به وقد كان موسى وهرون خرجا من عنده حين أراهم من سلطانه وبعث فرعون في مملكته فلم يترك في سلطانه ساحرا الا أتى به فذكر لى والله أعلم انه جمع له خمسة عشر ألف ساحر فلما اجتمعوا اليه أمرهم أمره وقال لهم قد جاءنا ساحر ما رأينا مثله قط وانكم ان غلبتموه أكرمتكم وفضلتكم وقربتكم على أهل مملكتى قالوا وان لنا ذلك ان غلبناه قال نعم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين عن يزيد عن عكرمة قال السحرة كانوا سبعين قال أبو جعفر احسبه أنا قال ألفا قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن ابن المنذر قال كان السحرة ثمانين ألفا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن خيثمة عن أبي سودة عن كعب قال كان سحرة فرعون اثنى عشر ألفا ۞ القول في تأويل قوله (قال نعم وانكم لمن المقربين قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين) يقول جل ثناؤه قال فرعون للسحرة اذ قالوا له ان لنا عندك ثوابا ان نحن غلبنا موسى قال نعم لكم ذلك وانكم لمن المقربين به وأدنيه منى قالوا يا موسى يقول قالت السحرة لموسى يا موسى اختر ان تلقى عصاك أو نلقى نحن عصينا ولذلك ادخلت ان مع اما في الكلام لانها في موضع اختر بالاختيار فان اذا في موضع نصب لما وصفت من المعنى لان معنى الكلام اختر ان تلقى أنت أو نلقى نحن والكلام مع اما اذا كان على وجه الامر فلا بد من ان يكون فيه ان كقولك

تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض انبائها ولها انباء غيرها لم نقصها عليك وأيضاً خصصنا تلك القرى بقصص بعض أنبائهم لانهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم وكانوا أقرب الامم الى العرب فذكرنا أحوالهم تنبيها على الاحتراز عن مثل أعمالهم ثم عزى رسوله بقوله ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل اللام لتأكيد النفي وان الايمان كان منافيا لحالهم

للرجل اما أن تمضي واما أن تقعد يعني الامراض أو اقعد فاذا كان على وجه الخبر لم يكن فيه ان كقوله وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم وهذا هو الذي يسمى التخيير وكذلك كل ما كان على وجه الخبر واما في جميع ذلك مكسورة ﴿القول في تأويل قوله (قال ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم)﴾ يقول تعالى ذكره قال موسى للسحرة ألقوا ما أنتم ملقون فالقت السحرة ما معهم فلما ألقوا ذلك سحروا أعين الناس خيلوا الى أعين الناس بما أحدثوا من التخييل والخدع أنها تسعى واسترهبوهم يقول واسترهبوا الناس بما سحروا في أعينهم حتى خافوا من العصي والحبال ظنا منهم أنها حيات وجاؤا كما قال الله بسحر عظيم بتخييل عظيم كثير من التخييل والخداع وذلك كالذي حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فالقوا حبالهم وعصيهم وكانوا بضعة وثلاثين ألف رجل ليس منهم رجل الا معه حبل وعصا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم يقول فرقوهم فأوجس في نفسه خيفة موسى حدثني عبد الكريم قال ثنا ابراهيم ابن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس قال القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا قال فاقبلت تخيل اليه من سحرهم انها تسعى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال صف خمسة عشر ألف ساحر مع كل ساحر حباله وعصيه وخرج موسى معه اخوه يتكئ على عصاه حتى أتى الجمع وفرعون في مجلسه مع أشراف مملكته ثم قالت السحرة يا موسى اما أن تلقي واما أن نكون أول من ألقى قال بل القوا فاذا حبالهم وعصيهم فكان أول ما اختطفوا بسحرهم بصر موسى وبصر فرعون ثم أبصار الناس بعد ثم ألقى كل رجل منهم ما في يده من العصي والحبال فاذا هي حيات كامثال الحبال قد ملأت الوادي يركب بعضها بعضا فأوجس في نفسه خيفة موسى وقال والله ان كانت لعصيا في أيديهم ولقد عادت حيات وما تعدوا هذه أو كما حدث نفسه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائي قال ثنا القاسم بن أبي بزة قال جمع فرعون سبعين ألف ساحر وألقوا سبعين ألف حبل وسبعين ألف عصا حتى جعل يخيل اليه من سحرهم انها تسعى ﴿القول في تأويل قوله (وأوحينا الى موسى ان ألق عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون)﴾ يقول تعالى ذكره وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك فالقاها فاذا هي تلقم وتبتلع ما يسحرون كذبا وباطلا يقال منه لقفت الشئ فأنا ألقفه لقفا ولقفانا وذلك كالذي حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة وأوحينا الى موسى ان ألق عصاك فالقى موسى عصاه فتحولت حية فاكلت سحرهم كله حدثنا عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس فالقى عصاه فاذا هي حية تلقف ما يأفكون لا تمر بشئ من حبالهم وخشبهم التي ألقوها الا التقمته فعرفت السحرة ان هذا أمر من السماء وليس هذا بسحر فخروا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أوحى الله الى موسى لا تخف وألق ما في يمينك تلقف ما يأفكون فالقى عصاه فأكلت كل حية لهم فلما رأوا ذلك سجدوا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أوحى الله اليه ان ألق ما في يمينك فالقى عصاه من يده فاستعرضت ما ألقوا من حبالهم وعصيهم وهي حيات في عين فرعون وأعين الناس تسعى فجعلت تلقفها تبتلعها حية حية حتى ما يرى بالوادي قليل ولا كثير مما ألقوا ثم أخذها موسى فاذا هي عصاه

قال ابن عباس والسدي فما كان أولئك الكفار ليؤمنوا عند ارسال الرسل بسبب تكذيبهم يوم أخذ ميثاقهم حين أخرجهم من ظهر آدم اقروا باللسان كرها وأضمروا التكذيب وقال الزجاج ما كانوا ليؤمنوا بعد رؤية المعجزات بما كذبوا به من قبل رؤية تلك المعجزات وعن مجاهد فما كانوا ليؤمنوا لو أحييناهم بعد الاهلاك ورددناهم الى دار التكليف بما كذبوا من قبل كقوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وقيل فما كانوا ليؤمنوا عند مجيء الرسل بما كذبوا من قبل مجيئهم وقيل ما كانوا ليؤمنوا في الزمان المستقبل بما كذبوا به في الزمان الماضي أي استمروا على التكذيب من لدن مجيء الرسل الى أن ماتوا مصرين لم ينجع فيهم تكرير المواعظ وتتابع الآيات كذلك أي مثل ذلك الطبع الشديد يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب أن لا يؤمنوا أبدا والطبع والختم والرين والكنان والغشاوة والصد والمنع واحد كما سلف وقال الجبائي هو ان يسم قلوب الكفار بسمات وعلامات تعرف الملائكة بها ان صاحبها لا يؤمن وقال الكعبي انما أضاف الطبع الى نفسه لاجل ان القوم انما صاروا الى ذلك الكفر عند أمره وامتحانه فهو كقوله تعالى فلم يزدهم دعائي الا فرارا ثم شرح حال المكلفين فقال وما وجدنا لاكثرهم من عهد والضمير للناس على الاطلاق قال ابن عباس يعني بالعهد قوله للذر ألست بربكم أقروا به ثم خالفوا وعن ابن مسعود هو الايمان كقوله الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعني من قال لا اله الا الله وقيل العهد عبارة عن الادلة الدالة على التوحيد والنبوة والمراد الوفاء بالعهد وان وجدنا هي المخففة من الثقيلة عملت في ضمير شأن مقدر والتقدير وان الشأن والحديث علمنا أكثرهم فاسقين خارجين من الطاعة والآية اعتراض ويحتمل أن يعود الضمير الى الامم

فى يده كما كانت ووقع السحرة سجدا قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون لو كان هذا سحرا ماغلبنا حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن هشام الدستوائى قال ثنا القاسم ابن أبى بزة قال اوحى الله اليه ان ألق عصاك فالقى عصاه فاذا هى ثعبان فاغر فاه فابتلع حبالهم وعصيهم فالقى السحرة عند ذلك سجدا فما رفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار وثواب أهلها حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله يأفكون قال يكذبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فاذا هى تلقف ما يأفكون قال يكذبون حدثنا ابراهيم بن المستمر قال ثنا عثمان بن عمر قال ثنا قرة بن خالد السدوسى عن الحسن تلقف ما يأفكون قال حبالهم وعصيهم تسترطها استراطا ﴿القول فى تاويل قوله (فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره فظهر الحق وتبين لمن شهده وحضره فى أمر موسى وانه لله رسول يدعو الى الحق وبطل ما كانوا يعملون من افك السحر وكذبه ومخايله وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فوقع الحق قال ظهر حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن أبيه عن مجاهد فى قوله فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون قال ظهر الحق وذهب الافك الذى كانوا يعملون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فوقع الحق قال ظهر الحق حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فوقع الحق ظهر موسى ﴿القول فى تاويل قوله (فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) يقول تعالى ذكره فغلب موسى فرعون وجموعه هنالك عند ذلك وانقلبوا صاغرين يقول وانصرفوا عن موطنهم ذلك بصغر مقهورين يقال منه صغر الرجل يصغر صغرا وصغرا وصغارا ﴿القول فى تاويل قوله (وألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) يقول تعالى ذكره وألقى السحرة عندما عاينوا من عظيم قدرة الله ساقطين على وجوههم سجدا لربهم يقولون آمنا برب العالمين يقولون صدقنا بما جاءنا به موسى وان الذى علينا عبادته هو الذى يملك الجن والانس وجميع الاشياء وغير ذلك ويدبر ذلك كله رب موسى وهرون لا فرعون كالذى حدثنى عبد الكريم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس قال لما رأت السحرة مارأت عرفت ان ذلك أمر من السماء وليس بسحر فخروا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون ﴿القول فى تاويل قوله (قال فرعون آمنتم به قبل ان آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون) يقول تعالى ذكره قال فرعون للسحرة اذ آمنوا بالله يعنى صدقوا رسوله موسى عليه السلام لما عاينوا من عظيم قدرة الله وسلطانه آمنتم يقول صدقتم بموسى وأقررتم بنبوته قبل ان آذن لكم بالايمان به ان هذا يقول ان تصديقكم اياه واقراركم بنبوته لمكر مكرتموه فى المدينة يقول لخدعة خدعتم بها من فى مدينتنا لتخرجوهم منها فسوف تعلمون ما أفعل بكم وتلقون من عقابى اياكم على صنيعكم هذا وكان مكرهم ذلك فيما حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فى حديث ذكره عن أبى مالك وعن ابى صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى موسى وأمير السحرة فقال له موسى أرأيتك ان غلبتك أتؤمن لى وتشهد ان ماجئت به حق قال الساحر لآتين

المذكورين كانوا اذا عاهدوا الله فى ضر ومخافة لئن أنجيتنا لنؤمنن نكثوه بعد كشف الضر ﴿التاويل الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء الولى يتضرع اليه عند البلاء ويتوكل عليه والعدو يذهل عن الحق ولا يرجع اليه ولو أن أهل القرى يعنى صفات النفس آمنوا بما يرد الى صفات القلب والروح من الطاف الحق واتقوا متشابهات النفس لفتحنا عليهم أسباب العواطف من سماء الروح وأرض القلب فأخذناهم عاقبناهم بعذاب البعد بما كسبوا من مخالفات الحق وعلى موافقات الطبع بياتا فى صور القهر ضحى فى صورة اللطف بسطوات الجذبات وهم يلعبون يشتغلون بالدنيا الا القوم الخاسرون من أهل القهر هم الذين خسروا سعادة الدارين ومن أهل اللطف هم الذين خسروا الدنيا والعقبى وربحوا المولى أولئك لهم الامن وهم مهتدون (ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون وملائه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معى بنى اسرائيل قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فالقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين ونزع يده فاذا هى بيضاء للناظرين قال الملأ من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تامرون قالوا أرجه وأخاه وأرسل فى المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين قالوا ياموسى اما ان تلقى واما أن نكون نحن الملقين قال ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك فاذا هى تلقف ما يأفكون فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين وألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لاصلبنكم أجمعين قالوا انا الى ربنا منقلبون وما تنقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين) ﴿القراآت حقيق

غدا

غدا بسحر لا يغلبه سحر فوالله لئن غلبتني لاومنن بك ولاشهدن انك حق وفرعون ينظر اليهم فهو قول فرعون ان هذا المكر مكرتموه في المدينة اذ التقيتما لتظاهرا فتخرجا منها أهلها ۞ القول في تأويل قوله (لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لاصلبنكم أجمعين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل فرعون للسحرة اذ آمنوا بالله وصدقوا رسوله موسى لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف وذلك ان يقطع من أحدهم يده اليمنى ورجله اليسرى أو يقطع يده اليسرى ورجله اليمنى فيخالف بين العضوين في القطع فمخالفته في ذلك بينهما هو القطع من خلاف ويقال ان أول من سن هذا القطع فرعون ثم لاصلبنكم أجمعين وانما قال هذا فرعون لما رأى من خذلان الله اياه وغلبة موسى عليه السلام وقهره له حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود الحفري وحبوية الرازي عن يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لاصلبنكم أجمعين قال أول من صلب وأول من قطع الايدي والارجل من خلاف فرعون ۞ القول في تأويل قوله (قالوا انا الى ربنا منقلبون وما تنقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين) يقول تعالى ذكره قال السحرة مجيبة لفرعون اذ توعدهم بقطع الايدي والارجل من خلاف والصلب انا الى ربنا منقلبون يعني بالانقلاب الى الله الرجوع اليه والمصير وقوله وما تنقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا يقول ما تنكر منا يا فرعون وما تجد علينا الا من أجل ان آمنا أي صدقنا بآيات ربنا يقول بحجج ربنا واعلامه وأدلته التي لا يقدر على مثلها أنت ولا أحد سوى الله الذي له ملك السموات والارض ثم فزعوا الى الله بمسئلته الصبر على عذاب فرعون وقبض أرواحهم على الاسلام فقالوا ربنا أفرغ علينا صبرا يعنون بقولهم أفرغ أنزل علينا حبسا يحبسنا عن الكفر بك عند تعذيب فرعون ايانا وتوفنا مسلمين يقول واقبضنا اليك على الاسلام دين خليلك ابراهيم صلى الله عليه وسلم لا على الشرك بك فحدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف فقتلهم وصلبهم كما قال عبد الله بن عباس حين قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين قال كانوا في أول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن عبد العزيز بن رفيع عن عبيد بن عمير قال كانت السحرة أول النهار سحرة وآخر النهار شهداء حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وألقي السحرة ساجدين قال ذكر لنا انهم كانوا في أول النهار سحرة وآخره شهداء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين قال كانوا أول النهار سحرة وآخر النهار شهداء ۞ القول في تأويل قوله (وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذرك وآلهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وانا فوقهم قاهرون) يقول تعالى ذكره قال جماعة رجال من قوم فرعون لفرعون أتدع موسى وقومه من بني اسرائيل ليفسدوا في الارض يقول كي يفسدوا خدمك وعبيدك في أرضك من مصر ويذرك وآلهتك يقول ويذرك ويدع خدمتك موسى وعبادتك وعبادة آلهتك وفي قوله ويذرك وآلهتك وجهان من التأويل أحدهما أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض وقد تركك وترك عبادتك وعبادة آلهتك واذا وجه الكلام الى هذا الوجه من التأويل كان النصب في قوله ويذرك على الصرف لا على العطف به على قوله ليفسدوا والثاني أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض وليذرك وآلهتك كالتوبيخ منهم

على بالتشديد نافع الباقون بالتخفيف فمعي بفتح الياء حيث كان حفص أرجه باسكان هاء الضمير حمزة وعاصم غير المفضل أرجه بكسر الجيم والهاء من غير اشباع يزيد وقالون أرجه بالاشباع نافع غير قالون وعلي وعباس وخلف المفضل أرجئه بالهمزة أبو عمرو غير عباس وسهل ويعقوب وابن الاخرم عن ابن ذكوان وهشام غير الحلواني أرجئهو بالاشباع ابن كثير (١٥) والحلواني عن هشام ارجئه بكسر الهاء ابن مجاهد والنقاش وعن ابن ذكوان سحار بالمبالغة حمزة وعلي وخلف وكذلك في يونس وقرأ قتيبة ونصير والدوري وحمزة في رواية ابن سعدان وأبي عمرو بالامالة الباقون ساحران لنا بحذف همزة الاستفهام ابن كثير وأبو جعفر ونافع وحفص أئن لنا باثبات همزة الاستفهام عاصم غير حفص وحمزة وعلي وخلف وابن عامر وهشام يدخل بينهما مدة وقلب الهمزة ياء أبو عمرو ويزيد أين بالياء ولا مدة سهل ويعقوب غير زيد تلقف بالتخفيف حيث كان حفص والمفضل هي تلقف بالتشديد وادغام التاء الاولى في الثانية البزي وابن فليح الباقون بتشديد القاف وحذف تاء التفعل آمنتم بزيادة همزة الاستفهام بهمزة واحدة ممدودة حفص أأمنتم بزيادة همزة الاستفهام حمزة وعلي وخلف وعاصم سوى حفص آمنتم بالمد وتليين الهمزة أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير غير الهاشمي وابن مجاهد وأبي عون عن قنبل فرعون وآمنتم بالواو الخالصة الهاشمي عن قنبل وآمنتم بالواو وتحقيق الهمز الاولى ابن مجاهد وأبو عون والهرندي عن قنبل * الوقوف فظلموا بها ج للفصل بين الخبر والطلب مع العطف بالفاء المفسدين ه العالمين ه ج وقف ان قرأ علي بالتشديد أي واجب علي ومن قرأ مخففا جازله الوصل على جعل حقيق وصف الرسول وعلى بمعنى الباء الا الحق ط بني اسرائيل ط الصادقين ه ج مبين ه ج للفصل بين الجملتين والوصل أجوز للجمع بين الآيتين للناظرين ه عليم ه لا لان ما بعده وصف لساحر من أرضكم ج لاحتمال ان بعده من تمام قول الملأ لفرعون وجنده والجمع لتعظيم أوله ولعظماء حضرته وأن يكون ابتداء جواب من فرعون أي فاذا تشيرون تأمرون ه حاشرين ه لا لان ما بعده جواب

لفرعون على ترك موسى ليفعل هذين الفعلين واذا وجه الكلام الى هذا الوجه كان نصب و يذرك على العطف ليفسدوا والوجه الاول أولى الوجهين بالصواب وهو ان يكون نصب و يذرك على الصرف لان التأويل من أهل التأويل به جاء و بعد فان فى قراءة أبى بن كعب الذى حدثنا به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون قال فى حرف أبى بن كعب وقد تركوك أن يعبدوك وآلهتك دلالة واضحة على ان نصب ذلك على الصرف وقد روى عن الحسن البصرى انه كان يقرأ ذلك و يذرك وآلهتك عطفا بقوله و يذرك على قوله أتذر موسى كانه وجه تأويله الى أتذر موسى وقومه و يذرك وآلهتك ليفسدوا فى الارض وقد تحتمل قراءة الحسن هذه ان يكون معناها أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الارض وهو يذرك وآلهتك فيكون يذرك مرفوعا الى ابتدأ الكلام والسلامة من الحوادث وأما قوله وآلهتك فان قراء الامصار على فتح الالف منها ومدها بمعنى وقد ترك موسى عبادتك وعبادة آلهتك التى تعبدها وقد ذكر عن ابن عباس انه قال كان له بقرة يعبدها وقد روى عن ابن عباس ومجاهد انهما كانا يقرآنها و يذرك والاهتك بكسر الالف بمعنى ويذرك وعبودتك والقراءة التى لا نرى القراءة بغيرها هى القراءة التى عليها قراء الامصار لاجماع الحجة من القراء عليها ذكر من قال كان فرعون يعبد آلهة على قراءة من قرأ ويذرك وآلهتك حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى ويذرك وآلهتك وآلهته فيما زعم ابن عباس كانت البقر كانوا اذا رأوا بقرة حسناء أمرهم ان يعبدوها فلذلك أخرج لهم عجلا بقرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن عمرو عن الحسن قال كان لفرعون جمانة معلقة فى نحره يعبدها و يسجد لها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا أبان بن خالد قال سمعت الحسن يقول بلغنى ان فرعون كان يعبد الها فى السر وقرأ و يذرك وآلهتك حدثنا محمد بن سنان قال ثنا أبو عاصم عن أبى بكر عن الحسن قال كان لفرعون اله يعبده فى السر ذكر من قال معنى ذلك و يذرك وعبادتك على قراءة من قرأ والاهتك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن محمد بن عمرو وعن الحسن عن ابن عباس و يذرك والاهتك قال انما كان فرعون يعبد ولا يعبد قال ثنا أبى عن نافع عن عمرو بن دينار عن ابن عباس انه قرأ ويذرك والاهتك قال وعبادتك و يقول انه كان يعبد ولا يعبد حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله و يذرك والاهتك قال يترك عبادتك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو بن دينار عن ابن عباس انه كان يقرأ والاهتك يقول وعبادتك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد و يذرك والاهتك قال عبادتك حدثنا سعيد بن الربيع الرازى قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن محمد بن عمرو بن حسين عن ابن عباس انه كان يقرأ و يذرك والاهتك وقال انما كان فرعون يعبد ولا يعبد وقد زعم بعضهم ان من قرأ وآلهتك انما يقصد الى نحو معنى قراءة من قرأ والاهتك غير أنه أنث وهو يريد الها واحدا كانه يريد و يذرك والهك ثم أنث الاله فقال وآلهتك وذكر بعض البصريين ان أعرابيا سئل عن الآلهة فقال هى علم يريد علما فانث العلم فكانه شئ نصب للعبادة يعبد وقد قال عيينة بن شهاب اليربوعى

تروحنا من اللعباء قصرا * فاعجلنا الالاهة ان تؤونا

الامر عليم ○ العالمين ○ المقربين ○ الملقين ○ ج القوا ج للعطف عظيم ○ عصاك ج لحق المحذوف لان التقدير فالقاها فاذا هى ما يأفكون ○ وكذلك يعملون ○ ج صاغرين ○ لمكان حروف العطف ساجدين ○ ج لاحتمال كون قالوا حالا باضمار قد العالمين ○ لا للبدل وهرون ○ آذن لكم ج للابتداء مع اتحاد القائل أهلها ج لان سوف للتهديد (١٦)

مع العطف تعلمون ○ أجمعين ○ منقلبون ○ لا لآية مع اتحاد المقول جاءتنا ط للعدول عن المحاباة الى المناجاة مسلمين ○ * التفسير القصة السابعة من قصص هذه السورة قصة موسى عليه السلام وقد ذكر فى هذه القصة من البسط والتفصيل ما لم يذكر فى غيرها لان جهل قومه أعظم وأفحش من جهل سائر الاقوام ولهذا كانت معجزاته أقوى من معجزات متقدميه من الانبياء والضمير فى قوله ثم بعثنا من بعدهم يعود الى رسل الامم المذكورين وفى قوله بآياتنا دلالة على كثرة معجزاته وان النبى لا بد له من آية ومعجزة بها يمتاز عن المتنبى فظلموا بها أى بتلك الآيات والمراد كفرهم بها لان وضع الانكار فى موضع الاقرار وايراد الكفر بدل الايمان وضع الشئ فى غير موضعه أو فظلموا الناس بسببها حين أوعدوهم وصدوهم عنها وأذوا من آمن بها فانظر أيها المعتبر المستبصر بعين بصيرتك كيف كان عاقبة المفسدين كيف فعلنا بهم وهذه اجمال ثم شرع فى تفصيلها وذلك قوله وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين أى اله قادر عليم حكيم وفيه ان العالم موصوف بصفات لاجلها افتقر الى رب يربيه حقيق على أن لا أقول من قرأ بالتشديد فحقيق اما بمعنى فاعل أى واجب على ترك القول على الله الا الحق أو بمعنى مفعول أى حق على ذلك تقول العرب انى لمحقوق على أن أفعل خيرا وأما قراءة العامة حقيق على مرسلة الياء ففيه وجوه أحدها أن يكون يعنى على بمعنى الباء كقولهم جئت على حال حسنة و بحال حسنة قال الاخفش وهذا كما قال ولا تقعدوا بكل صراط أى على كل صراط و يؤكد هذا الوجه قراءة أبى حقيق بان لا أقول أى أنا خليق بذلك وثانيها ان الحق هو الدائم الثابت والحقيق مبالغة فيه وكل ما لزمك فقد لزمته وكان المعنى

انا ثابت مستمر على أن لا أقول الا بالحق وثالثها أن يضمن حقيق معنى حريص ورابعها أن يكون من القلب الذي يشجع عليه أمن الالباس فيؤل المعنى الى قراءة نافع وخامسها أن يكون اغراقا في الوصف ومبالغة بالصدق والمراد انا حقيق على قول الحق أي واجب عليه أن أكون انا قائله والقائم به ولا يرضى الا بمثلي ناطقا به وسادسها أن يكون على هذه هي التي تقرن (١٧) بالاوصاف اللازمة الاصلية كقوله تعالى فطرة

يعني بالالهة في هذا الموضع الشمس وكان هذا المتأول هذا التأويل وجه الالهة اذا أدخلت فيها هاء التأنيث وهو يريد واحد الآلهة الى نحو ادخالهم الهاء في ولدتي وكوكبتي واماتي وهو أصله ذاك كما قال الراجز

يا مصر الجسراء أنت أمرتي * وأنت مليحاتي وأنت ظهرتي

يري ظهري وقد بين ابن عباس ومجاهد ما أرادا من المعنى في قراءتهما ذلك على ما قرأ فلا وجه لقول هذا القائل ما قال مع بيانهما عن أنفسهما ما اليهما من معنى ذلك وقوله سنقتل أبناءهم الذكور من أولاد بني اسرائيل ونستحيي نساءهم يقول ونستبقي اناثهم وانا فوقهم قاهرون يقول وانا عالون عليهم بالقهر يعني بقهر الملك والسلطان وقد بينا ان كل شيء عال بقهر وغلبة على شيء فان العرب تقول هو فوقه

﴿القول في تأويل قوله﴾ (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين) يقول تعالى ذكره قال موسى لقومه من بني اسرائيل لما قال فرعون للملأ من قومه سنقتل أبناء بني اسرائيل ونستحيي نساءهم استعينوا بالله على فرعون وقومه فيما ينوبكم من أمركم واصبروا على ما نالكم من المكاره في أنفسكم وأبنائكم من فرعون وكان قد تبع موسى من بني اسرائيل على ما حدثني عبد الكريم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس قال لما آمنت السحرة اتبع موسى ستمائة ألف من بني اسرائيل وقوله ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده يقول ان الارض لله لعل الله ان يورثكم ان صبرتم على ما نالكم من مكروه في أنفسكم وأولادكم من فرعون واحتسبتم ذلك واستقمتم على السداد أرض فرعون وقومه بان يهلكهم ويستخلفكم فيها فان الله يورث أرضه من يشاء من عباده والعاقبة يقول والعاقبة المحمودة لمن اتقى الله وراقبه فخافه باجتناب معاصيه وأدى فرائضه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (قالوا أوذينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون) يقول تعالى ذكره قال قوم موسى لموسى حين قال لهم استعينوا بالله واصبروا أوذينا بقتل أبنائنا من قبل أن تأتينا يقول من قبل أن تأتينا برسالة الله الينا لان فرعون كان يقتل أولادهم الذكور حين أظله زمان موسى على ما قد بينت فيما مضى من كتابنا هذا وقوله ومن بعد ما جئتنا يقول ومن بعد ما جئتنا برسالة الله لان فرعون لما غلبت سحرته وقال للملأ من قومه ما قال أراد تجديد العذاب عليهم بقتل أبنائهم واستحياء نسائهم وقيل ان قوم موسى قالوا لموسى ذلك حين خافوا ان يدركهم فرعون وهم منه هاربون وقد تراءى الجمعان فقالوا له يا موسى أوذينا من قبل ان تأتينا كانوا يذبحون ابناءنا ويستحيون نساءنا ومن بعد ما جئتنا اليوم يدركنا فرعون فيقتلنا وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من قبل ان تأتينا من قبل ارسال الله اياك وبعده حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي فلما تراءى الجمعان فنظرت بنو اسرائيل الى فرعون قد ردفهم قالوا انا لمدركون وقالوا أوذينا من قبل ان تأتينا كانوا يذبحون أبناءنا ويستحيون نساءنا ومن بعد ما جئتنا اليوم يدركنا فرعون فيقتلنا انا لمدركون حدثني عبد الكريم قال ثنا ابراهيم قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعيد عن عكرمة عن ابن

الله التي فطر الناس عليها ويقال جاء في فلان على هيئته وعلى عادته وعرفته وتحققته على كذا وكذا من الصفات فمعنى الآية لم أحقق الا على قول الحق ولما كان ظهور المعجز على وفق دعوى الاله القادر المختار وعلى تصديق الرسول جميعا قال قد جئتكم ببينة من ربكم أي بمعجزة قاهرة باهرة منه ثم فرع عليه تبليغ الحكم وهو قوله فأرسل معي بني اسرائيل أي أطلقهم وخل سبيلهم حتى يذهبوا معي راجعين الى الارض المقدسة التي هي وطنهم ومولد آبائهم وذلك أن يوسف عليه السلام لما توفي وانقرضت الاسباط غلب فرعون نسلهم واستعبدهم واستخدمهم في الاعمال الشاقة قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فيه سؤالان أحدهما لفظي وهو انه هنا شرطين فاين جوابهما والجواب ان المؤخر في اللفظ مقدم في المعنى نظيره قول القائل ان دخلت الدار فانت طالق ان كلمت زيدا وثانيهما ان قوله ان كنت جئت بآية وقوله فأت بها كلاهما واحد في المعنى فكيف يفيد تعليق أحدهما بالآخر وجوابه المنع اذ المراد ان كنت جئت من عند من أرسلك بآية فاحضرها لتصح دعواك ثم ان فرعون لما طالب موسى عليه السلام باقامة البينة الدالة على وجود الرب وعلى صحة نبوته قلب العصا ثعبانا واظهر اليد

البيضاء وذلك قوله سبحانه فالقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين ومعنى كون الثعبان مبينا ان أمره ظاهر لا شك في أنه ثعبان ليس مما جاءت به السحرة من التمويهات وانما هو من قبيل المعجزات أو المراد انه أبان قول موسى عن قول المدعي الكاذب والثعبان في اللغة الحية الضخم الذكر روي انه كان اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا

عباس قال سرى موسى ببني اسرائيل حتى هجموا على البحر فالتفتوا فاذاهم برهج دواب فرعون فقالوا ياموسى أوذينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ماجئتنا هذا البحر أمامنا وهذا فرعون بمن معه قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون وقوله قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم يقول جل ثناؤه قال موسى لقومه لعل ربكم ان يهلك عدوكم فرعون وقومه ويستخلفكم يقول يجعلكم تخلفونهم في أرضهم بعد هلاكهم لاتخافونهم ولا أحدا من الناس غيرهم فينظر كيف تعملون يقول فيرى ربكم ماتعملون بعدهم من مسارعتكم في طاعته وتثاقلكم عنها ۞ القول في تأويل قوله (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون) يقول تعالى ذكره ولقد اختبرنا قوم فرعون وأتباعه على ماهم عليه من الضلالة بالسنين يقول بالجدوب سنة بعد سنة والقحوط يقال منه أسنت القوم اذا أجدبوا ونقص من الثمرات يقول واختبرناهم مع الجدوب بذهاب ثمارهم وغلاتهم الا القليل لعلهم يذكرون يقول عظة لهم وتذكيرا لهم لينزجروا عن ضلالتهم ويفزعوا الى ربهم بالتوبة وبنحو ماقلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين قال سني الجوع حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بالسنين الجائحة ونقص من الثمرات دون ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني القاسم بن دينار قال ثنا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن أبي اسحق عن رجاء بن حيوة في قوله ونقص من الثمرات قال حين لاتحمل النخلة الا ثمرة واحدة حدثني ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي اسحق عن رجاء بن حيوة عن كعب قال يأتي على الناس زمان لاتحمل النخلة الا ثمرة حدثني المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن رجاء بن حيوة ونقص من الثمرات قال يأتي على الناس زمان لاتحمل النخلة الا ثمرة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين أخذهم الله بالسنين بالجوع عاما فعاما ونقص من الثمرات فأما السنين فكان ذلك في باديتهم وأهل مواشيهم وأما بنقص من الثمرات فكان ذلك في أمصارهم وقراهم ۞ القول في تأويل قوله (فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) يقول تعالى ذكره فاذا جاءت آل فرعون العافية والخصب والرخاء وكثرة الثمار ورأوا مايحبون في دنياهم قالوا لنا هذه نحن أولى بها وان تصبهم سيئة يعني جدوب وقحوط وبلاء يطيروا بموسى ومن معه يقول يتشاءموا بهم ويقولوا ذهبت حظوظنا وأنصباؤنا من الرخاء والخصب والعافية مذ جاءنا موسى عليه السلام وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فاذا جاءتهم الحسنة العافية والرخاء قالوا لنا هذه نحن أحق بها وان تصبهم سيئة بلاء وعقوبة يطيروا يتشاءموا بموسى حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه قالوا ما أصابنا هذا الا بك ياموسى وبمن معك مارأينا شرا ولا أصابنا حتى رأيناك وقوله فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه قال الحسنة مايحبون واذا كان مايكرهون قالوا ما أصابنا هذا الا بشؤم هؤلاء الذين

ظلموا

ووضع لحيه الاسفل على الارض ولحيه الاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون ليأخذه فوثب فرعون من سريره وهرب وأخذه البطن يومئذ أربعمائة مرة وكان لم يرمنه الحدث قبل ذلك وهرب الناس وصاحوا وحمل على الناس فانهزموا ومات منهم خمسة وعشرون ألفا ودخل البيت وصاح ياموسى خذه وأنا أومن بك وأرسل معك بني اسرائيل فاخذه موسى فعاد عصا والنزع في اللغة القلع والاخراج أي أخرجها من جيبه أومن جناحه بدليل قوله في مواضع أخر وأدخل يدك في جيبك تخرج روي انه أرى فرعون يده وقال ماهذه فقال يدك ثم أدخلها في جيبه وعليه مدرعة صوف ثم نزعها فاذا هي بيضاء نوراني غلب شعاعها الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الادمة وقوله للناظرين يتعلق ببيضاء فانها لاتكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضها عجيبا خارجا من العادة اجتمع الناس للنظر اليه كما يجتمعون للعجائب واعلم ان القول بجواز انقلاب العادات عن مجاريها مقام صعب مشكل ولهذا اضطرب أقوال العلماء فيه فالاشاعرة جوزوا ذلك على الاطلاق بناء على القول بالفاعل المختار فجوزوا في الانسان وسائر أنواع الحيوان ان يتولد دفعة واحدة من غير سابقة مادة ومدة وجوزوا في الجوهر الفرد أن يكون حيا عالما قادرا قاهرا من غير حصول بنية ولا مزاج وجوزوا في الاعمى الذي بالاندلس ان يبصر في ظلمة الليل البقة التي تكون باقصى المشرق وفي سليم البصر ان لايرى الشمس في كبد السماء من غير حائل والمعتزلة جوزوا انخراق العادات في بعض الصور دون بعض من غير ضابط ولاقانون اللهم الا ان يحال على الشرع والطبيعيون المتفلسفون أنكروا ذلك على الاطلاق وزعموا انه لايجوز حدوث الاشياء ودخولها في الوجود الا على هذا الوجه المخصوص والطريق المعين والا لزم فتح باب الجهالات فانه اذا جاز ان تنقلب العصا ثعبانا جاز في الشخص الذي شاهدناه كموسى وعيسى ومحمد مثلا انه ليس هو الشخص الاول وهذا يوجب القدح في النبوة والرسالة فان زعم زاعم ان هذه الامور تختص بزمان دعوة الانبياء قلنا المخصص في ذلك الزمان لايعرف الا بدليل غامض وكل من لايقف على ذلك الدليل

ظلموا قال قوم صالح اطيرنا بك و بمن معك فقال الله انما طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون ۞ القول فى تأويل قوله (الا انما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لايعلمون) يقول تعالى ذكره الا انما طائر آل فرعون وغيرهم وذلك انصباؤهم من الرخاء والخصب وغير ذلك من انصباء الخير والشر الا عند الله ولكن أكثرهم لايعلمون ان ذلك كذلك فلجهلهم بذلك كانوا يطيرون بموسى ومن معه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ألا انما طائرهم عند الله يقول مصائبهم عند الله قال الله ولكن أكثرهم لايعلمون **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ألا انما طائرهم عند الله قال الامر من قبل الله ۞ القول فى تأويل قوله (وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) يقول تعالى ذكره وقال فرعون لموسى ياموسى مهما تأتنا به من علامة ودلالة لتسحرنا يقول لتلفتنا بها عما نحن عليه من دين فرعون فما نحن لك بمؤمنين يقول فما نحن لك فى ذلك بمصدقين على انك محق فيما تدعونا اليه وقد دللنا فيما مضى على معنى السحر بما أغنى عن اعادته وكان ابن زيد يقول فى معنى مهما تأتنا به من آية ما **حدثنى** يونس قال قال ابن زيد فى قوله مهما تأتنا به من آية قال ان ما تأتنا به من آية وهذه فيها زيادة ما ۞ القول فى تأويل قوله (فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) اختلف أهل التأويل فى معنى الطوفان فقال بعضهم هو الماء ذكر من قال ذلك **حدثنى** ابن وكيع قال ثنا حيوة أبو مرثد عن يعقوب القمى عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما جاء موسى بالآيات كان أول الآيات الطوفان فأرسل الله عليهم السماء **حدثنا** أبو هشام الرفاعى قال ثنا ابن يمان قال ثنا سفيان عن اسمعيل عن أبى مالك قال الطوفان الماء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك قال الطوفان الماء قال ثنا جابر بن نوح عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس قال الطوفان الغرق **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الطوفان الماء والطاعون على كل حال **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الطوفان الموت على كل حال **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال الطوفان الماء وقال آخرون بل هو الموت ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو هشام الرفاعى قال ثنا يحيى بن يمان قال ثنا المنهال بن خليفة عن الحجاج عن الحكم بن ميناء عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطوفان الموت **حدثنى** عباس بن محمد قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال سألت عطاء ما الطوفان قال الموت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عطاء عمن حدثه عن مجاهد قال الطوفان الموت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن عبد الله بن كثير فأرسلنا عليهم الطوفان قال الموت قال ابن جريج وسألت عطاء عن الطوفان قال الموت قال ابن جريج وقال مجاهد الموت على كل حال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن المنهال بن خليفة عن حجاج عن رجاء عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الطوفان الموت وقال آخرون بل ذلك كان أمرا من الله طاف بهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جرير عن قابوس بن أبى ظبيان عن أبيه عن ابن عباس فأرسلنا عليهم الطوفان قال أمر الله الطوفان ثم

يقع فى تيه الاشكال والضلال مع ان زمان جواز الكرامات لاينقرض عندكم أبدا فلا ينقضى التحوير سرمدا هذا وانما جمع بين العصا واليد مع ان المعجز الواحد كاف لان كثرة الدلائل توجب مزيد اليقين قال بعض المحققين هما شئ واحد والمراد ان حجة موسى كانت قوية ظاهرة فمن حيث ان الحجة أبطلت أقوال المخالفين كانت كالثعبان الذى يلقف ما يأفكون ومن حيث انها كانت باهرة ظاهرة فى نفسها وصفت باليد البيضاء كما يقال لفلان يد بيضاء فى الامر الفلانى أى قوة كاملة ومرتبة ظاهرة والتحقيق ان انقلاب العصا وغير ذلك أمور ممكنة فى ذواتها لان الاجسام متماثلة فى الجسمية فكل ما صح على شئ صح على مثله والله سبحانه قادر على كل الممكنات فكل ما ثبت وقوعه بالتواتر وجب قبوله من غير تأويل ودفع ثم ان السحر كان غالبا فى ذلك الزمان وكانت السحرة متفاوتين فى ذلك فزعم اتباع فرعون ان موسى عليه السلام لكونه فى النهاية من علم السحر أتى بتلك الصفة وانه كان يطلب بذلك الملك والرياسة وذلك قوله سبحانه قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم ولا ينافى هذا ما حكى الله تعالى فى سورة الشعراء انه قال ذلك فرعون فانه يحتمل صدور هذا القول فى تلك الحالة منه ومنهم أو لعل فرعون قاله ابتداء فتلقفه الملأ منه فقالوه لغيرهم أو قالوا عنه لسائر الناس على طريق التبليغ فان الملوك اذا رأوا رأيا ذكروه للخاصة وهم يذكرونه للعامة والاظهر ان قوله فماذا تأمرون من كلام فرعون اما لان الامر لايجوز ان يكون من الادنى للاعلى أو لانه من قولهم امرته فأمرنى بكذا اذا شاورته فأشار عليك برأى ولهذا فان الملأ قالوا فى جوابه أرجه وأخاه أى أخر أمره وأمر أخيه ولا تعجل بقضاء فى شأنهما فتصير عجلتك حجة عليك قال الجوهرى أرجأت الامر أخرته يهمز ولا يهمز وعن الكلبى وقتادة أن المعنى احبسه وزيف بانه خلاف اللغة الا ان يقال حبس المرء نوع من التأخير فى أمره وبان فرعون ما كان يظن انه قادر على حبس موسى بعد مشاهدة حال العصا وأرسل فى المدائن المدينة فعيلة من مدن بالمكان يمدن مدونا اذا أقام به ولهذا أطبق القراء على همز مدائن لانه كصحائف وقيل انها مفعلة من دنت أى

ما يكت وكان هذا القائل لا يهمز مدائن وقال المبرد أصلها مدونة من دانه اذا قهره وساسه فقلب بها ما فعل بنحو مبيع في مبيوع وليس المراد
مدائن الارض كلها ولكن المقصود مدائن صعيد مصر وقال ابن عباس وكان رؤساء السحرة باقصى مدائن الصعيد حاشرين يأتوك بكل
سحار الباء بمعنى مع أو للتعدية قيل كانوا (٢٠) سبعين ساحرا سوى رئيسهم وقيل بضعة وثلاثين ألفا وقيل سبعين ألفا وقيل ثمانين

قرأ فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب من أهل البصرة يزعم ان الطوفان من السيل البعاق والدباش وهو الشديد ومن الموت المتتابع الذريع السريع وقال بعضهم هو كثرة المطر والريح وكان بعض نحوي الكوفيين يقول الطوفان مصدر مثل الرجحان والنقصان لا يجمع وكان بعض نحوي البصرة يقول هو جمع واحدها في القياس الطوفانة * والصواب من القول في ذلك عندي ما قاله ابن عباس على ما رواه عنه أبو ظبيان انه أمر من الله طاف بهم وانه مصدر من قول القائل طاف بهم أمر الله يطوف طوفانا كما يقال نقص هذا الشيء ينقص نقصانا واذا كان ذلك كذلك جاز أن يكون الذي طاف بهم المطر الشديد وجاز أن يكون الموت الذريع ومن الدلالة على ان المطر الشديد قد يسمى طوفانا قول الحسن بن عرفطة

غير الجدة من عرفانه * خرق الريح وطوفان المطر

ويروى خرق الريح بطوفان المطر وقال الراعي

تمضي اذا العيس أدركنا نكايتها * خرقا يعتادها الطوفان والزؤد

وقول أبي النجم

وقد مد طوفان فبث مددا * شهرا شآبيب وشهرا بردا

وأما القمل فان أهل التأويل اختلفوا في معناه فقال بعضهم هو السوس الذي يخرج من الحنطة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال القمل هو السوس الذي يخرج من الحنطة حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بنحوه وقال آخرون بل هو الدبا وهو صغار الجراد الذي لا أجنحة له ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال القمل الدبا حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي قال الدبا القمل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال القمل هو الدبا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال القمل الدبا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة قال القمل هي الدبا وهي أولاد الجراد حدثنا ابن وكيع قال ثنا جابر بن نوح عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال الدبا قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عمن ذكره عن عكرمة قال القمل بنات الجراد حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال القمل الدبا وقال آخرون بل القمل البراغيث ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل قال زعم بعض الناس في القمل انها البراغيث وقال بعضهم هي دواب سود صغار ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر قال سمعت سعيد بن جبير والحسن قالا القمل دواب سود صغار وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يزعم ان القمل عند العرب الحمنان والحمنان ضرب من القردان واحدتها حمنانة فوق القمقامة والقمل جمع واحدتها قملة وهي دابة تشبه القمل تأكلها الابل فيما بلغني وهي التي عناها الاعشى في قوله

قوم تعالج قملا أبناؤهم * وسلاسلا أجدا وبابا مؤصدا

ألفا وقيل كان يعلمهم مجوسيان من أهل نينوى قرية بقرب الموصل وضعف بان المجوس من اتباع زرادشت وهو انما جاء بعد موسى وفي الآية دلالة على كثرة السحرة في ذلك الزمان ولهذا كانت معجزة موسى شبيهة بالسحر وان كانت مخالفة له في الحقيقة كما ان الطب لما كان غالبا على أهل زمن عيسى كان معجزته من جنس ذلك كابراء الاكمه والابرص واحياء الموتى وكانت الفصاحة غالبة في عصر نبينا صلى الله عليه وسلم فلا جرم كانت معجزته العظمى وهي القرآن من جنس الفصاحة وتحقيق السحر وسائر ما يتعلق به تقدم في سورة البقرة فليتذكر وجاء السحرة فرعون قالوا لم يقل فقالوا بناء للكلام على سؤال مقدر كان سائلا سأل ما قالوا اذ جاؤه فاجيب قالوا ان لنا لاجرا أي جعلا على الغلبة والتنكير للتعظيم كقول العرب ان له لابلا وان له لغنما يقصد الكثرة قال نعم ان لكم أجرا وانكم لمن المقربين أراد اني لا أقتصر لكم على الثواب بل لكم مع ذلك ما يقل معه الثواب وهو التقريب والتكريم لان الثواب انما يهنأ اذا كان مقرونا بالتعظيم روي انه قال لهم تكونون أول من يدخل وآخر من يخرج وروي انه دعا برؤساء السحرة فقال لهم ما صنعتم قالوا قد عملنا سحرا لا يطيقه سحرة أهل الارض الا أن يكون أمرا من السماء فانه لا طاقة لنا به وفي الآية اشارة الى أن أهل السحر ليسوا قادرين على قلب الاعيان والا قلبوا الحجر ذهبا بل قلبوا املاك فرعون وكان الى أنفسهم ولم يطالبوا منه الاجر فعلى العاقل أن لا يغتر باكاذيبهم ومخرفاتهم ثم ان السحرة راعوا حسن الادب بتخيير موسى أولا وقدموه في الذكر تأدبا حيث قالوا ياموسى اما أن تلقي واما أن نكون نحن الملقين كما هو دأب المتناظرين والمتصارعين مع ان في قولهم واما أن نكون نحن

ما يدل على رغبتهم في أن يلقوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل وتعريف الخبر أو من جهة تعريف الخبر وإقحام الفصل قال الفراء قد جمع بين إما وأن في هذه الآية بخلاف قوله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم لأن الفعل ههنا في موضع أمر بالاختيار أعني في موضع نصب كقول القائل اختر ذا أو ذا كأنهم قالوا اختر أن تلقي بخلاف تلك الآية فإن الأمر لا يصلح هنالك

قال موسى للسحرة ألقوا ما ترغبون فيه ازدراء بشأنهم وقلة مبالاتهم وثقة بأن الأمر الإلهي يغلب ولن يغلب فإن قيل إن إلقاءهم الحبال والعصي معارضة المعجز بالسحر وذلك كفر والأمر بالكفر كفر فالجواب من وجوه أحدها أنه إنما أمرهم بشرط أن يعلموا في فعلهم أن يكون حقا فإذا لم يكن كذلك فلا أمر البتة كقول القائل اسقني الماء من الجرة فهذا إنما يكون أمرا بشرط حصول الماء في الجرة والثاني أن موسى علم أنهم جاؤا لذلك فلا بد أن يفعلوه ودفع النزاع في التقديم والتأخير الثالث أنه أذن لهم في الإتيان بذلك السحر ليتمكن من الإقدام على إبطاله كمن يريد سماع شبهة ملحد ليبحث عنها ويكشف عن ضعفها يقول له هات وقل ومراده أن يجيب عنها ويبين لكل أحد ضعفها وسقوطها فلما ألقوا سحروا أعين الناس قال القاضي لو كان السحر حقا لكانوا قد سحروا قلوبهم لا أعينهم فثبت أنهم خيلوا أمورا لا حقيقة لها بخلافه وقال الواحدي بل المراد أنهم غلبوا الأعين عن صحة إدراكها بسبب تلك التمويهات وروي أنهم أتوا بالحبال بالزئبق وجعلوا الزئبق دواخل العصي فلما أثر تسخين الشمس فيها تحركت والتوى بعضها على بعض تخيل إلى الناس أنها تسعى واسترهبوهم أي أرهبوهم والسين زائدة كأنهم استدعوا رهبتهم وقال الزجاج اشتدت رهبة الناس فبعثوا جماعة ينادون عند إلقاء ذلك أيها الناس احذروا فهذا هو الاسترهاب وجاؤا بسحر عظيم كأنه والله أن ذلك سحر لا يطيقه سحرة الأرض عن ابن عباس أنه خيل إلى موسى عليه السلام أن حبالهم وعصيهم حيات مثل عصا موسى فأوحى الله عز وجل إليه أن ألق عصاك وفي رواية الواحدي عنه أن المراد بالوحي ههنا الإلهام وههنا إضمار والتقدير فألقاها فإذا هي تلقف قال الجوهري لقفت الشيء بالكسر ألقفه

وكان الفراء يقول لم أسمع فيه شيأ فإن لم يكن جمعا فواحده قامل مثل ساجد وركع وإن يكن اسما على معنى جمع فواحدة قملة ذكر المعاني التي حدثت في قوم فرعون بحدوث هذه الآيات والسبب الذي من أجلها أحدثها الله فيهم حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن المغيرة عن سعيد بن جبير قال لما أتى موسى فرعون قال له أرسل معي بني إسرائيل فأبى عليه فأرسل الله عليهم الطوفان وهو المطر فصب عليهم منه شيأ خافوا أن يكون عذابا فقالوا لموسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني إسرائيل فدعا ربه فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه بني إسرائيل فأنبت لهم في تلك السنة شيأ لم ينبته لهم قبل ذلك من الزرع والثمر والكلأ فقالوا هذا ما كنا نتمنى فأرسل الله عليهم الجراد فسلطه على الكلأ فلما رأوا أثره في الكلأ عرفوا أنه لا يبقي الزرع فقالوا يا موسى ادع لنا ربك فيكشف عنا الجراد فنؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل فدعا ربه فكشف عنهم الجراد فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه بني إسرائيل فداسوا وأحرزوا في البيوت فقالوا قد أحرزنا فأرسل الله عليهم القمل وهو السوس الذي يخرج منه فكان الرجل يخرج عشرة أجربة إلى الرحا فلا يرد منها ثلاثة أقفزة فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا القمل فنؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل فدعا ربه فكشف عنهم فأبوا أن يرسلوا معه بني إسرائيل فبينا هو جالس عند فرعون إذ سمع نقيق ضفدع فقال لفرعون ما تلقى أنت وقومك من هذا فقال وما عسى أن يكون كيد هذا فما أمسوا حتى كان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع ويهم أن يتكلم فتثب الضفادع في فيه فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذه الضفادع فنؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل فأرسل الله عليهم الدم وكانوا ما استقوا من الأنهار والآبار أو ما كان في أوعيتهم وجدوه دما عبيطا فشكوا إلى فرعون فقالوا إنا قد ابتلينا بالدم وليس لنا شراب فقال إنه قد سحركم فقالوا من أين سحرنا ونحن لا نجد في أوعيتنا شيأ من الماء إلا وجدناه دما عبيطا فأتوه فقالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فنؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل فدعا ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه بني إسرائيل حدثنا ابن وكيع قال ثنا حيوة أبو يزيد عن يعقوب القمي عن جعفر عن ابن عباس قال لما خافوا الغرق قال فرعون يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا المطر فنؤمن لك ثم ذكر نحو حديث ابن حميد عن يعقوب حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم إن الله أرسل عليهم يعني على فرعون الطوفان وهو المطر فغرق كل شيء لهم فقالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن لك ونرسل معك بني إسرائيل فكشف الله عنهم ونبتت به زروعهم فقالوا ما يسرنا أنا لم نمطر فبعث الله عليهم الجراد فأكل حروثهم فسألوا موسى أن يدعو ربه فيكشفه ويؤمنوا به فدعا فكشفه وقد بقي من زروعهم بقية فقالوا لم تؤمنون وقد بقي من زرعنا بقية تكفينا فبعث الله عليهم الدبا وهو القمل فلحس الأرض كلها وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلده فيعضه وكان لأحدهم الطعام فيمتلئ دبا حتى أن أحدهم ليبني الأسطوانة بالجص فيزلقها حتى لا يرتقي فوقها شيء يرفع فوقها الطعام فإذا صعد إليه ليأكله وجده ملآن دبا فلم يصابوا ببلاء كان أشد عليهم من الدبا وهو الرجز الذي ذكر الله في القرآن أنه وقع عليهم فسألوا موسى أن يدعو ربه فيكشف عنهم ويؤمنوا به فلما كشف عنهم أبوا أن يؤمنوا فأرسل الله عليهم الدم فكان الإسرائيلي يأتي هو والقبطي يستقيان من ماء واحد فيخرج ماء هذا القبطي دما ويخرج للإسرائيلي ماء فلما اشتد ذلك عليهم سألوا موسى أن يكشفه ويؤمنوا به فكشف

وتلقفته أيضا تناولته بسرعة وما في ما يأفكون موصولة أو مصدرية بمعنى ما يأفكونه أي يقلبونه عن الحق الى الباطل ويزورونه او افكهم تسمية للمأفوك بالافك قال المفسرون لما ألقى موسى العصا صارت حية عظيمة حتى الافق ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا وابتلعت ما ألقوا من حبالهم وعصيهم فلما أخذها موسى صارت عصا كما كانت من غير تفاوت في الحجم والمقدار أصلا فلعل الله سبحانه أعدم بقدرته تلك الاجرام العظيمة أو فرقها أجزاء لطيفة ثم قال سبحانه وتعالى فوقع الحق قال مجاهد والحسن ظهر وقال القاضي معناه قوة الظهور بحيث لا يصح في الواقع ان يصير لا واقعا ومع ثبوت هذا الحق زالت الاعيان التي أفكوها وهي تلك الحبال والعصي وذلك قوله وبطل ما كانوا يعملون أي الذي عملوه أو عملهم فغلبوا هنالك أي حين التحدي وانقلبوا صاغرين لانه لا ذل ولا صغار أعظم في حق المبطل من دحوض حجته روي ان تلك الحبال والعصي كانت حمل ثلثمائة بعير فلما ابتلعها ثعبان موسى وصارت عصا كما كانت قال بعض السحرة لبعض هذا خارج عن حد السحر وانما هو أمر الهي قال المحققون انهم لاجل كمالهم في علم السحر ميزوا السحر عن غيره فانتقلوا ببركة ذلك من الكفر الى الايمان فما ظنك بالانسان الكامل في علم التوحيد والشريعة والحكمة وفي قوله وألقى السحرة ساجدين دليل على ان ملقيا ألقاهم وما ذلك الا الله سبحانه الموجد للدواعي والقدر وقال الاخفش من سرعة ما سجدوا صاروا كأنه ألقاهم غيرهم لانهم لم يتمالكوا ان وقعوا ساجدين قال بعض العلماء الايمان مقدم على السجود فكيف نقل عنهم انهم سجدوا ثم قالوا آمنا برب العالمين وأجيب بانه لا يبعد انهم عند الذهاب الى السجود قالوا ذلك أو انهم لما ظفروا بالمعرفة سجدوا لله في الحال شكرا على الفوز بذلك واظهارا للخشوع والتذلل واقرارا باللسان بعد التصديق بالجنان قال المفسرون لما قالوا آمنا برب العالمين قال فرعون اياي يعنون فلما قالوا رب موسى قال اياي يعنون لاني انا الذي ربيته فلما زادوا وهرون زالت الشبهة وعرف الكل انهم آمنوا باله السماء وكفروا بفرعون وقيل أفردا بالذكر من جملة العالمين ليعلم ان الداعي الى ايمانهم

ذلك فابوا ان يؤمنوا وذلك حين يقول الله فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فارسلنا عليهم الطوفان قال أرسل الله عليهم الماء حتى قاموا فيه قياما ثم كشف عنهم فلم ينتفعوا واخصبت بلادهم خصبا لم تخصب مثله فارسل الله عليهم الجراد فاكله الا قليلا فلم يؤمنوا أيضا فارسل الله القمل وهي الدبا وهي أولاد الجراد فاكلت ما بقي من زروعهم فلم يؤمنوا فارسل الله عليهم الضفادع فدخلت عليهم بيوتهم ووقعت في آنيتهم وفرشهم فلم يؤمنوا ثم أرسل الدم فكان أحدهم اذا أراد ان يشرب تحول ذلك الماء دما قال الله آيات مفصلات **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فارسلنا عليهم الطوفان حتى بلغ مجرمين قال طوفان أرسل الله عليهم الماء حتى قاموا فيه قياما فدعوا موسى فدعا ربه فكشفه عنهم ثم عادوا السوء ما يحضر بهم ثم انبتت أرضهم ثم أرسل الله عليهم الجراد فاكل عامة حروثهم وثمارهم ثم دعوا موسى فدعا ربه فكشف عنهم ثم عادوا بشر ما يحضر بهم فارسل الله عليهم القمل هذا الدبا الذي رأيتم فاكل ما ابقى الجراد من حروثهم فلحسه فدعوا موسى فدعا ربه فكشفه عنهم ثم عادوا بشر ما يحضر بهم ثم أرسل الله عليهم الضفادع حتى ملأت بيوتهم وأفنيتهم فدعوا موسى فدعا ربه فكشف عنهم ثم عادوا بشر ما يحضر بهم فارسل الله عليهم الدم فكانوا لا يغترفون من مائهم الا دما أحمر حتى لقد ذكر ان عدو الله فرعون كان يجمع بين الرجلين على الاناء الواحد القبطي والاسرائيلي فيكون مما يلي الاسرائيلي ماء ومما يلي القبطي دما فدعوا موسى فدعا ربه فكشفه عنهم في تسع آيات السنين ونقص من الثمرات وأراهم يد موسى عليه السلام وعصاه **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فارسلنا عليهم الطوفان وهو المطر حتى خافوا الهلاك فاتوا موسى فقالوا يا موسى ادع لنا ربك ان يكشف عنا المطر فانبت الله به حرثهم واخصب به بلادهم فقالوا ما نحب انا لم نمطر بترك ديننا فلن نؤمن لك ولن نرسل معك بني اسرائيل فارسل الله عليهم الجراد فاسرع في فساد ثمارهم وزروعهم فقالوا يا موسى ادع لنا ربك فدعا ربه وكشف عنهم الجراد وكان قد بقي من زروعهم ومعاشهم بقايا فقالوا قد بقي لنا ما هو كافينا فلن نؤمن لك ولن نرسل معك بني اسرائيل فارسل الله عليهم القمل وهو الدبا فتتبع ما كان ترك الجراد فجزعوا واحسوا بالهلاك قالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف الدبا فانا سنؤمن لك ونرسل معك بني اسرائيل فدعا ربه فكشف عنهم الدبا فقالوا ما نحن لك بمؤمنين ولا مرسلين معك بني اسرائيل فارسل الله عليهم الضفادع فملأ بيوتهم منها ولقوا منها أذى شديدا لم يلقوا مثله فيما كان قبله انها كانت تثب في قدورهم فتفسد عليهم طعامهم وتطفي نيرانهم قالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا الضفادع فقد لقينا منها بلاء وأذى فانا سنؤمن لك ونرسل معك بني اسرائيل فدعا ربه فكشف عنهم الضفادع فقالوا لا نؤمن لك ولا نرسل معك بني اسرائيل فارسل الله عليهم الدم فجعلوا لا يأكلون الا الدم ولا يشربون الا الدم فقالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا الدم فانا سنؤمن لك ونرسل معك بني اسرائيل فدعا موسى ربه فكشف عنهم الدم فقالوا يا موسى لن نؤمن لك ولن نرسل معك بني اسرائيل فكانت آيات مفصلات بعضها على اثر بعض ليكون لله عليهم الحجة فأخذهم الله بذنوبهم فاغرقهم في اليم **حدثني** عبد الكريم قال ثنا ابراهيم قال ثنا سفيان قال ثنا أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس قال أرسل على قوم فرعون الآيات الجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات قال فكان الرجل من بني اسرائيل يركب مع الرجل من قوم فرعون في السفينة فيغترف الاسرائيلي ماء ويغترف الفرعوني دما قال وكان الرجل من قوم فرعون ينام في جانب فيكثر عليه

القمل

القمل والضفادع حتى لا يقدر ان ينقلب على الجانب الآخر فلم يزالوا كذلك حتى أوحى الله الى موسى ان أسر بعبادي انكم متبعون **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما أتى موسى فرعون بالرسالة أبى ان يؤمن وان يرسل معه بنى اسرائيل فاستكبر قال ان نرسل معك بنى اسرائيل فارسل الله عليهم الطوفان وهو الماء أمطر عليهم السماء حتى كادوا يهلكون وامتنع منهم كل شئ فقالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا هذا لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فدعا الله فكشف عنهم المطر فانبت الله لهم حروثهم وأحيا بذلك المطر كل شئ من بلادهم فقالوا والله ما نحب أنا لم نكن أمطرنا هذا المطر ولقد كان خيرا لنا فلن نرسل معك بنى اسرائيل ولن نؤمن لك ياموسى فبعث الله عليهم الجراد فأكل عامة حروثهم فاسرع الجراد فى فسادها فقالوا ياموسى ادع لنا ربك يكشف عنا الجراد فانا مؤمنون لك ومرسلون معك بنى اسرائيل فكشف الله عنهم الجراد وكان الجراد قد أبقى لهم من حروثهم بقية فقالوا قد بقى لنا من حروثنا ما كان كافينا فما نحن بتاركى ديننا ولن نؤمن لك ولن نرسل معك بنى اسرائيل فارسل الله عليهم القمل والقمل الدبا وهو الجراد الذى ليست له اجنحة فتتبع ما فى من حروثهم وشجرهم وكل نبات كان لهم فكان القمل أشد عليهم من الجراد فلم يستطيعوا للقمل حيلة وجزعوا من ذلك وأتوا موسى فقالوا ياموسى ادع لنا ربك يكشف عنا القمل فانه لم يبق لنا شيأ قد أكل ما بقى من حروثنا ولئن كشفت عنا القمل لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فكشف الله عنهم القمل فنكثوا وقالوا لن نؤمن لك ولن نرسل معك بنى اسرائيل فارسل الله عليهم الضفادع فامتلأت منه البيوت فلم يبق لهم طعام ولا شراب الا وفيه الضفادع فلقوا منها أمرا لم يلقوه فيما مضى فقالوا ياموسى ادع لنا ربك لئن كشف عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل قال فكشف الله عنهم فلم يفعلوا فانزل الله فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكثون الى وكانوا عنها غافلين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا أبو تميلة قال ثنا الحسن بن واقد عن زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت الضفادع برية فلما أرسلها الله على آل فرعون سمعت وأطاعت فجعلت تغرق أنفسها فى القدور وهى تغلى وفى التنانير وهى تفور فاثابها الله بحسن طاعتها برد الماء قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فرجع عدو الله يعنى فرعون حين آمنت السحرة مغلوبا مفلولا ثم أبى الا الاقامة على الكفر والتمادى فى الشر فتابع الله عليه بالآيات وأخذه بالسنين فارسل عليه الطوفان ثم الجراد ثم القمل ثم الضفادع ثم الدم آيات مفصلات فارسل الطوفان وهو الماء ففاض على وجه الارض ثم ركد لا يقدرون على ان يحرثوا ولا يعملوا شيأ حتى جهدوا جوعا فلما بلغهم ذلك قالوا ياموسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فدعا موسى ربه فكشفه عنهم فلم يفوا له بشئ مما قالوا فارسل الله عليهم الجراد فأكل الشجر فيما بلغنى حتى ان كان ليأكل مسامير الابواب من الحديد حتى تقع دورهم ومساكنهم فقالوا مثل ما قالوا فدعا ربه فكشفه عنهم فلم يفوا له بشئ مما قالوا فارسل الله عليهم القمل فذكر لى ان موسى أمر ان يمشى الى كثيب حتى يضربه بعصاه فمضى الى كثيب أهيل عظيم فضربه بها فانثال عليهم قملا حتى غلبت على البيوت والاطعمة ومنعهم النوم والقرار فلما جهدهم قالوا له مثل ما قالوا فدعا ربه فكشفه عنهم فلم يفوا له بشئ مما قالوا فارسل الله عليهم الضفادع فملأت البيوت والاطعمة والآنية فلا يكشف أحد ثوبا ولا طعاما ولا اناء الا وجد فيه الضفادع قد غلبت

موسى وهرون وقيل خصا بالذكر تعظيما وتشريفا ثم ان فرعون لما رأى ان أعلم الناس بالسحر أقر بنبوة موسى بمحضر جمع عظيم خاف ان يصير ذلك حجة عليه عند قومه فالقى فى الحال شبهة فى البين بعدما أنكر عليهم ايمانهم أما الانكار فذلك قوله آمنتم له من لم يزد حرف الاستفهام فعلى انه اخبار توبيخا أى فعلتم هذا الفعل الشنيع ومن قرأ بحرف الاستفهام فمعناه الاستبعاد والانكار وفى قوله قبل أن آذن لكم دلالة على مناقضة فرعون فى ادعائه الالهية لانه لو كان الها لما جاز ان يأذن لهم فى أن يؤمنوا بغيره وهذا من جملة الخذلان والدحوض الذى يظهر على المبطلين وأما الشبهة فقوله ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها أى هذه حيلة احتلتموها أنتم وموسى وتواطأتم عليها لغرض لكم وهو أن تخرجوا القبط وتسكنوا بنى اسرائيل وروى محمد ابن جرير عن السدى فى حديث ابن عباس وابن مسعود وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم ان موسى وأمير السحرة التقيا فقال له موسى أرأيتك ان غلبتك أتؤمن بى وتشهد ان ما جئت به حق فقال الساحر لآتين غدا بسحر لا يغلبه سحر وان غلبتنى لأومنن بك وفرعون ينظر اليهما ويسمع فلذلك زعم التواطؤ فسوف تعلمون وعيد اجمالى وتفصيله لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف أى من كل شق طرفا ثم لأصلبنكم أجمعين واختلف المفسرون هل وقع ذلك منه أم لا فمن قائل لم يقع لانهم سألوا ربهم أن يتوفاهم من جهته لا بهذا القتل والقطع ومن قائل وقع وهو الاظهر وعليه الاكثر ومنهم ابن عباس لانه حكى عن الملأ انهم قالوا لفرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الارض ولو انه ترك أولئك السحرة لذكر وهم أيضا وحذروه اياهم ولانهم قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا والصبر لا يطلب الا عند نزول البلاء وقد يجاب عن الاول بانهم داخلون تحت قوله وقومه وعن الثانى بانهم طلبوا الصبر على الايمان والثبات عليه وعدم الالتفات الى وعيده وعن قتادة كانوا أول النهار كفارا سحرة وفى آخره شهداء بررة ثم حكى عن القوم انهم قالوا عند الوعيد انا الى ربنا منقلبون أى نحن لا نبالى بالموت لانا ننقلب الى لقاء ربنا ونخلص منك أو ننقلب الى الله يوم الجزاء فيثيبنا على شدائد القطع والصلب أو

أنا جميعا يعنون أنفسهم وفرعون نرجع الى الله فيحكم بيننا أو انا لا محالة ميتون فلا يقدران يفعل بنا الا مالا بد لنا منه وما تنقم منا قال ابن عباس
ما أتينا بذنب تعذبنا عليه وما تعيب منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا وهي المعجزات الظاهرة التي لا يقدر على مثلها الا الله تعالى وهذا من باب
تأكيد المدح بما يشبه الذم كقوله ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب (٢٤) ثم لجؤا الى الدعاء كما هو دأب
الصديقين حين نزول البلاء فقالوا
ربنا أفرغ علينا صبرا أفض علينا
سجال الثبات على متابعة الدين أو
على ماتوعدنا به فرعون وتوفنا
مسلمين ثابتين على الدين الذي جاء به
موسى أخبروا عن ايمانهم أولا
وسألوا التوفي على الاسلام ثانيا
فيمكن ان يستدل بذلك على ان
الايمان والاسلام واحد واحتجت
الاشاعرة بالآية على أن الايمان
والاسلام بخلق الله تعالى والالم يطلبوا
ذلك منه والمعتزلة يحملون أمثال
ذلك على منح الالطاف واعلم ان
مبنى القصة في هذه السورة على
الاختصار وفي الشعراء على التطويل
فلهذا قيل هنالك يريد ان يخرجكم
من أرضكم بسحره وانكم اذا لمن
المقربين قالوا لا ضير انا الى ربنا
منقلبون فلسوف تعلمون وفي كل
ذلك زيادة وأما قوله ههنا وأرسل
في المدائن وهنالك وابعث فلان
الارسال يفيد معنى البعث مع العلو
نفص هذه السورة بذلك ليعلم ان
المخاطب به فرعون دون غيره وانما
قال ههنا آمنتم به وفي طه والشعراء
آمنتم له باللام لان الضمير في هذه
يعود الى رب العالمين وفي السورتين
الى موسى وقيل آمنتم به ٧ واحد
وقال ههنا لأصلبنكم لانه لما أفاد
الترتيب كان العطف المطلق كافيا
وكثير من متشابهات هذه السور
الثلاث يعود الى رعاية الفواصل
فتنبه * التأويل فظلموا بها بان
جعلوها سحرا فوضعوها في غير
موضعها عاقبة المفسدين الذين أفسدوا الاستعداد بالركون الى الدنيا ولذا انها حقيق على أن لا أقول لاني اليهم
فانم بحقائق الجمع فان عن الخلق وآثار التفرقة فاذا هي ثعبان لانه اضاف العصا الى نفسه في قوله هي عصاي و يعلم منه ان كل شيء أضفته الى
نفسك و جعلته حاجاتك فانه ثعبان يتلعك ولهذا قيل ألقها يا موسى فاذا هي بيضاء فيه الايدي قبل تعلقها بالاشياء كانت بيضا نقية نورانية

عليه فلما جهدهم ذلك قالوا له مثل ما قالوا فدعا ربه فكشفه عنهم فلم يفوا له بشيء مما قالوا فارسل الله
عليهم الدم فصارت مياه آل فرعون دما لا يستقون من بئر ولا نهر ولا يغترفون من اناء الا عاد دما عبيطا
حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن كعب القرظي انه حدث ان
المرأة من آل فرعون كانت تأتي المرأة من بني اسرائيل حين جهدهم العطش فتقول اسقيني من مائك
فتغرف لها من جرتها أو تصب لها من قربتها فيعود في الاناء دما حتى ان كانت لتقول لها اجعليه في فيك
ثم مجيه في فيّ فتأخذ في فيها ماء فاذا مجته في فيها صار دما فمكثوا في ذلك سبعة أيام حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الجراد يأكل زروعهم ونباتهم والضفادع تسقط على
فرشهم وأطعمتهم والدم يكون في بيوتهم وثيابهم ومائهم وطعامهم قال ثنا شبل عن عبد الله بن كثير
عن مجاهد قال سال النيل دما فكان الاسرائيلي يستقي ماء طيبا ويستقي الفرعوني دما ويشتركان في
اناء واحد فيكون ما يلي بني اسرائيل ماء طيبا وما يلي الفرعوني دما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن أبي بكر قال ثني سعيد بن جبير ان موسى لما عالج فرعون بالآيات الاربع العصا واليد
ونقص من الثمرات والسنين قال يارب ان عبدك هذا قد علا في الارض وعتا في الارض وبغى علي وعلا
عليك وعالى بقومه ربّ خذ عبدك بعقوبة تجعلها له ولقومه نقمة وتجعلها لقومي عظة ولمن بعدي آية
في الامم الباقية فبعث الله عليهم الطوفان وهو الماء وبيوت بني اسرائيل وبيوت القبط مشتبكة مختلطة
بعضها في بعض فامتلأت بيوت القبط ماء حتى قاموا في الماء الى تراقيهم من جلس منهم غرق ولم يدخل
في بيوت بني اسرائيل قطرة فجعلت القبط تنادي موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا
الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل قال فواثقوا موسى ميثاقا أخذ عليهم به عهودهم وكان
الماء أخذهم يوم السبت فاقام عليهم سبعة أيام الى السبت الآخر فدعا موسى ربه فرفع عنهم الماء
فأعشبت بلادهم من ذلك الماء فاقاموا شهرا في عافية ثم جحدوا وقالوا ما كان هذا الماء الا نعمة علينا
وخصبا للبلاد ما نحب انه لم يكن قال وقد قال قائل لابن عباس اني سألت ابن عمر عن الطوفان فقال
ما أدري موتا كان أو ماء فقال ابن عباس أما يقرأ ابن عمر سورة العنكبوت حين ذكر الله قوم نوح
فقال فاخذهم الطوفان وهم ظالمون أرأيت لو ماتوا الى من جاء موسى عليه السلام بالآيات الاربع
بعد الطوفان قال فقال موسى يارب ان عبادك قد نقضوا عهدك واخلفوا وعدي رب خذهم بعقوبة
تجعلها لهم نقمة ولقومي عظة ولمن بعدهم آية في الامم الباقية قال فبعث الله عليهم الجراد فلم
يدع لهم ورقة ولا شجرة ولا زهرة ولا ثمرة الا أكله حتى لم يبق جنى حتى اذا أفنى الخضر كلها أكل
الخشب حتى أكل الابواب وسقوف البيوت وابتلى الجراد بالجوع فجعل لا يشبع غير انه لا يدخل
بيوت بني اسرائيل فعجوا وصاحوا الى موسى فقالوا يا موسى هذه المرة ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن
كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل فاعطوه عهد الله وميثاقه فدعا لهم ربه
فكشف الله عنهم الجراد بعد ما أقام عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت ثم أقاموا شهرا في عافية ثم
عادوا لتكذيبهم ولانكارهم ولاعمالهم أعمال السوء قال فقال موسى يارب عبادك قد نقضوا
عهدي واخلفوا موعدي فخذهم بعقوبة تجعلها لهم نقمة ولقومي عظة ولمن بعدي آية في الامم الباقية
فارسل الله عليهم القمل قال أبو بكر سمعت سعيد بن جبير والحسن يقولان كان الى جنبهم كثيب اعفر
بقرية من قرى مصر تدعى عين شمس فمشى موسى الى ذلك الكثيب فضربه بعصاه ضربة صار قملا تدب

روحانية وابو موسى كانت روحانية في جميع الاوقات ولكن ما كانت نورانيتها منظورة للناظرين الا باظهار الله تعالى في بعض الاوقات خرقا للعادات
على يدها الجسمانية يريد أن يخرجكم لا شك ان موسى أراد أن يخرجهم من أرضهم ولكن من أرض بشريتهم الى نور الروحانية توهموا ان
التأخير وحسن التدبير يغير شيأ من التقدير ولم يعلموا ان عند حلول الحكم لا سلطان للعلم والفهم أن لنا لاجرا لم يعلموا ان أجرهم

اليهم وهي دواب سود صغار فدبت اليهم القمل فاخذت أشعارهم وأبشارهم وأشفار عيونهم
وحواجبهم ولزم جلودهم كانه الجدري عليهم فصرخوا وصاحوا الى موسى انا نتوب ولا نعود فادع لنا
ربك فدعا ربه فرفع عنهم القمل بعدما أقام عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت فاقاموا شهرا في عافية
ثم عادوا وقالوا ما كنا قط أحق ان نستيقن انه ساحر منا اليوم جعل الرمل دواب وعزة فرعون لا نصدقه
أبدا ولا نتبعه فعادوا لتكذيبهم وانكارهم فدعا موسى عليهم فقال يارب ان عبادك نقضوا عهدي
وأخلفوا وعدي فخذهم بعقوبة تجعلها لهم نقمة ولقومي عظة ولمن بعدي آية في الامم الباقية فارسل
الله عليهم الضفادع فكان أحدهم يضطجع فتركبه الضفادع فتكون عليه ركاما حتى ما يستطيع ان
ينصرف الى الشق الآخر ويفتح فاه لاكلته فيسبق الضفدع أكلته الى فيه ولا يعجن عجينا الا
تشدخت فيه ولا يطبخ قدرا الا امتلأت ضفادع فعذبوا بها أشد العذاب فشكوا الى موسى عليه السلام
وقالوا هذه المرة نتوب ولا نعود فاخذ عهودهم وميثاقهم ثم دعا ربه فكشف الله عنهم الضفادع بعد
ما أقام عليهم سبعا من السبت الى السبت فاقاموا شهرا في عافية ثم عادوا لتكذيبهم وانكارهم وقالوا
قد تبين لكم سحره يجعل التراب دواب ويجيء بالضفادع في غير ماء فآذوا موسى عليه السلام فقال
موسى يارب ان عبادك نقضوا عهدي واخلفوا وعدي فخذهم بعقوبة تجعلها لهم عقوبة ولقومي عظة
ولمن بعدي آية في الامم الباقية فابتلاهم الله بالدم فافسد عليهم معايشهم فكان الاسرائيلي والقبطي
يأتيان النيل فيستقيان فيخرج للاسرائيلي ماء ويخرج للقبطي دما ويقومان الى الجب فيه الماء
فيخرج للاسرائيلي في انائه ماء وللقبطي دما **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا ابن سعد قال
سمعت مجاهدا في قوله فارسلنا عليهم الطوفان قال الموت والجراد قال الجراد يأكل أمتعتهم وثيابهم
ومسامير أبوابهم والقمل هو الدبا سلطه الله عليهم بعد الجراد قال والضفادع تسقط في أطعمتهم التي في
بيوتهم وفي أشربتهم وقال بعضهم الدم الذي أرسله الله عليهم كان رعافا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن
حميد قال ثنا أحمد بن خالد قال ثنا يحيى بن أبي بكير قال ثنا زهير قال قال زيد بن أسلم أما
القمل فالقمل وأما الدم فسلط الله عليهم الرعاف وأما قوله آيات مفصلات فان معناه علامات ودلالات
على صحة نبوة موسى وحقيقة ما دعاهم اليه مفصلات قد فصل بينها فجعل بعضها يتلو بعضا وبعضها في
أثر بعض وبنحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال فكانت
آيات مفصلات بعضها في أثر بعض ليكون لله الحجة عليهم فاخذهم الله بذنوبهم فاغرقهم في اليم **حدثنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله آيات مفصلات قال يتبع بعضها بعضا
ليكون لله عليهم الحجة فينتقم منهم بعد ذلك وكانت الآية تمكث فيهم من السبت الى السبت وترفع
عنهم شهرا قال الله عز وجل فانتقمنا منهم فاغرقناهم في اليم الآية **حدثنا** ابن حميد قال ثنا
سلمة قال قال ابن اسحق آيات مفصلات أي آية بعد آية يتبع بعضها بعضا وكان مجاهد يقول فيما
ذكر عنه في معنى المفصلات ما **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت
مجاهدا يقول في آيات مفصلات قال معلومات ۞ القول في تأويل قوله (فاستكبروا وكانوا قوما
مجرمين) يقول تعالى ذكره فاستكبر هؤلاء الذين أرسل الله عليهم ما ذكر في هذه الآيات من
الآيات والحجج عن الايمان بالله وتصديق رسوله موسى صلى الله عليه وسلم واتباعه على ما دعاهم عليه

في المغلوبية لا في الغالبية قال نعم
وانكم لمن المقربين أجرى الله تعالى
هذا على لسان فرعون حقا وصدقا
فصاروا مقربين عند الله قالوا
ياموسى اما ان تلقي أكرموا موسى
بالتقديم والاستئذان فاكرمهم
الله تعالى بالسجود والايمان بسحر
عظيم أي عظيم في الاثم كما قال
سبحانك هذا بهتان عظيم وعظامة
اثم السحر لمعارضة المعجزة فاذا هي
تلقف ما يأفكون فيه ان عصا
الذكر اذا ألقيتها عند القاء سحرة
صفات النفس يبتلع بنفيه
لا اله في جميع ما سحر وابه أعين
الناس فوقع الحق باثبات الا الله
وبطل ما كانوا يعملون من تزيين
زخارف الدنيا في العيون فغلبوا أي
سحرة صفات النفس بنور الذكر
وانقلبوا صاغرين ذليلين تحت
أوامر الشرع ونواهيه وألقي
السحرة ساجدين أي صارت صفات
النفس بعد التمرد منقادة للعبودية
رب موسى الروح وهرون القلب
واعلم ان صفات النفس اذا تنورت
بنور الذكر يتبدل كفرها بالايمان
ولكن النفس بذاتها لا تؤمن ولا
تتبدل الهم الا عند غرقها في
الواردات والمواهب الربانية كحال
فرعون واعانه عند الغرق وفي
القصة دلالة على انه تعالى قد يبرز
العدو في صورة الولي مثل بلعام
و بالعكس كالسحرة قبل ان آذن
لكم هذا من جملة جهل فرعون ظن
ان الايمان باذنه لمكر مكرتموه

في موافقة موسى الروح في مدينة القالب لتخرجوا منها أهلها وهو اللذات
والشهوات البدنية لاقطعن بسكين التسويل عن الاعمال الصالحة ثم لاصلبنكم في جذوع تعلقات الدنيا وزخارفها والله أعلم (وقال الملأ من
قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذرك وآلهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وانا فوقهم قاهرون قال موسى

لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أوذينا من قبل أن تاتينا ومن بعد ما جئتنا قال
عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض فينظر كيف تعملون ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون
فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه (٢٦) وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ألا انما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون

وقالوا مهما تاتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكثون فانتقمنا منهم فاغرقناهم فى اليم بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا ياموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال أغير الله أبغيكم الها وهو فضلكم على العالمين واذ أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) * القراآت سنقتل بالتخفيف ابن كثير وأبو جعفر ونافع يورثها بالتشديد الخزاز عن هبيرة كلمات ربك على الجمع يزيد فى رواية يعرشون بضم الراء حيث كان ابن عامر وأبو

وتعظموا على الله وعتوا عليه وكانوا قوما مجرمين يقول كانوا قوما يعملون بما يكرهه الله من المعاصى والفسق عتوا وتمردا ❁ القول فى تاويل قوله (ولما وقع عليهم الرجز قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) يقول تعالى ذكره ولما وقع عليهم الرجز ولما نزل بهم عذاب الله وحل بهم سخطه ثم اختلف أهل التأويل فى ذلك الرجز الذى أخبر الله انه وقع بهؤلاء القوم فقال بعضهم كان ذلك طاعونا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب القمى عن جعفر بن المغيرة عن سعيد بن جبير قال وأمر موسى قومه من بنى اسرائيل وذلك بعد ما جاء قوم فرعون بالآيات الخمس الطوفان وما ذكر الله فى هذه الآية فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه بنى اسرائيل قال ليذبح كل رجل منكم كبشا ثم ليخضب كفه فى دمه ثم ليضرب به على بابه فقالت القبط لبنى اسرائيل لم تجعلوا هذا الدم على أبوابكم فقالوا ان الله يرسل عليكم عذابا فنسلم وتهلكون فقالت القبط فما يعرفكم الله الا بهذه العلامات فقالوا هكذا أمرنا به نبينا فاصبحوا وقد طعن من قوم فرعون سبعون ألفا فامسوا وهم لا يتدافنون فقال فرعون عند ذلك ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز وهو الطاعون لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فدعا ربه فكشفه عنهم فكان أوفاهم كلهم فرعون فقال لموسى اذهب ببنى اسرائيل حيث شئت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حبويه الرازى وأبو داود الحفرى عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير قال حبويه عن ابن عباس لئن كشفت عنا الرجز قال الطاعون وقال آخرون هو العذاب ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الرجز العذاب **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما كشفنا عنهم الرجز أى العذاب **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ولما وقع عليهم الرجز يقول العذاب **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولما وقع عليهم الرجز قال الرجز العذاب الذى سلط الله عليهم من الجراد والقمل وغير ذلك وكل ذلك يعاهدونه ثم ينكثون وقد بينا معنى الرجز فيما مضى من كتابنا هذا بشواهده المغنية عن اعادتها * وأولى القولين بالصواب فى هذا الموضع ان يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن فرعون وقومه انهم لما وقع عليهم الرجز وهو العذاب والسخط من الله عليهم فزعوا الى موسى بمسألته ربه كشف ذلك عنهم وجائز ان يكون ذلك الرجز كان الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم لان كل ذلك كان عذابا عليهم وجائز ان يكون ذلك الرجز كان طاعونا ولم يخبرنا الله أى ذلك كان ولا صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم باى ذلك كان خبر فنسلم له فالصواب ان نقول فيه كما قال جل ثناؤه ولما وقع عليهم الرجز ولا نتعداه الا بالبيان الذى لا تمانع فيه بين أهل التأويل وهو لما حل بهم عذاب الله وسخطه قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك يقول بما أوصاك وأمرك به وقد بينا معنى العهد فيما مضى لئن كشفت عنا الرجز يقول لئن رفعت عنا العذاب الذى نحن فيه لنؤمنن لك يقول لنصدقن بما جئت به ودعوت اليه ولنقرن به لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل يقول ولنخلين معك بنى اسرائيل فلا نمنعهم ان يذهبوا حيث شاؤا ❁ القول فى تاويل قوله (فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكثون) يقول تعالى ذكره فدعا موسى ربه فاجابه فلما رفع الله عنهم العذاب الذى أنزل بهم الى أجل هم بالغوه ليستوفوا عذاب أيامهم التى جعلها الله لهم من

بكر وحماد الباقون بالكسر يعكفون بكسر الكاف حمزة وخلف الباقون بالضم أنجاكم ابن عامر الآخرون أنجيناكم على الحكاية يقتلون بالتخفيف * الوقوف واصبروا ج لما قلنا من عباده ط للمتقين ه ما جئتنا ط تعملون ه يذكرون ه لنا هذه ج لبيان تباين الاضافتين على الناقص ٧ ومن وآلهتك ط نساءهم ج للابتداء بواو العطف واتحاد القائل قاهرون ه الحياة

الحياة أجلا الى وقت هلاكهم اذاهم ينكثون يقول اذاهم ينقضون عهودهم التي عاهدوا ربهم وموسى ويقيمون على كفرهم وضلالهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى الى أجل هم بالغوه قال عدد مسمى منهم من ايامهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذاهم ينكثون ما أعطوا من العهود وهو حين يقول الله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين وهو الجوع ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ۞ القول في تأويل قوله (فانتقمنا منهم فاغرقناهم في اليم بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) يقول تعالى ذكره فلما نكثوا عهودهم انتقمنا منهم يقول انتصرنا منهم باحلال نقمتنا بهم وذلك عذابه فاغرقناهم في اليم وهو البحر كما قال ذو الرمة

دوايه ودحاليل كأنهما * سبر اطن في حافاته الروم

وكما قال الراجز * كباذخ اليم سقاه اليم * بانهم كذبوا بآياتنا يقول فعلنا ذلك بهم بتكذيبهم حججنا واعلامنا التي أريناهموها وكانوا عنها غافلين يقول وكانوا عن النقمة التي أحللناها بهم غافلين قبل حلولها بهم أنها بهم حالة والهاء والالف في قوله عنها كناية من ذكر النقمة فان قال قائل هي كناية من ذكر الآيات ووجه تأويل الكلام الى وكانوا عنها معرضين فجعل اعراضهم عنها غفولا منهم عنها اذلم يقبلوها كان مذهبا يقال من الغفلة غفل الرجل عن كذا يغفل عنه غفلة وغفولا وغفلا ۞ القول في تأويل قوله (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون) يقول تعالى ذكره وأورثنا القوم الذين كان فرعون وقومه يستضعفونهم فيذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم ويستخدمونهم تسخيرا واستعبادا مشارق الارض الشام وذلك ما يلي الشرق منها ومغاربها التي باركنا فيها التي جعلنا فيها الخير ثابتا دائما لاهلها وانما قال جل ثناؤه وأورثنا لانه أورث ذلك بني اسرائيل بمهلك من كان فيها من العمالقة وبمثل الذي قلنا في قوله مشارق الارض ومغاربها قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن اسرائيل عن فرات القزاز عن الحسن في قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها قال الشام حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا اسرائيل عن فرات القزاز قال سمعت الحسن يقول فذكر نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا قبيصة عن سفيان عن فرات القزاز عن الحسن الارض التي باركنا فيها قال الشام حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها هي أرض الشام حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها قال التي بارك فيها الشام وكان بعض أهل العربية يزعم ان مشارق الارض ومغاربها نصب على المحل يعني وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون في مشارق الارض ومغاربها وان قوله وأورثنا انما وقع على قوله التي باركنا فيها وذلك قول لا معنى له لان بني اسرائيل لم يكن يستضعفهم أيام فرعون غير فرعون وقومه ولم يكن له

معه ج لا يعلمون ه بها بمؤمنين ه مجرمين ة بما عهد عندك ج لان جواب ليس منتظر مع اتحاد القائل بني اسرائيل ج لان جواب لما منتظر مع دخول الفاء فيه ينكثون ه غافلين ه باركنا فيها ط للعدول عن الحكاية وكذلك بما صبروا ط لعكسه يعرشون ه يعكفون ه أصنام لهم ج لاتحاد القائل بلا عطف آلهة ط تجهلون ه يعملون ه العالمين ه سوء العذاب ج لاحتمال كون ما بعده مستأنفا أو حالا نساءكم ط عظيم ه والله أعلم * التفسير ان فرعون بعد وقوع الواقعة لم يتعرض لموسى ولا أخذه وحبسه لانه كان كلما رأى موسى يخافه أشد الخوف الا أن قومه لم يعرفوا ذلك فحملوه على أخذه وحبسه فقالوا أتذر موسى أتتركه وقومه ليفسدوا في الارض أي يغيروا على الناس دينهم الذي كانوا عليه فيتوسلوا بذلك الى أخذ الملك ويذرك عطف على ليفسدوا وقوله وآلهتك مفعول معه والمراد انه اذا تركهم ولم يمنعهم كان ذلك مؤديا الى تركه مع آلهته فقط ويحتمل أن يكون منصوبا على انه جواب الاستفهام والمعنى يكون منك ان تذر موسى ويكون من موسى ان يذرك وآلهتك قال كثير من المفسرين ان فرعون كان قد وضع لقومه أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها وسمى نفسه الرب الاعلى وقال الحسن كان فرعون يعبد الاصنام ووجه بانه لعله كان اتخذ أصناما على صور الكواكب مدبرات العالم السفلي وأما مخدوم الخلق في هذا العالم والمربي لهم فهو نفسه فقوله أنا ربكم الاعلى أي أنا مربيكم والمنعم عليكم والمطعم لكم وكل ذلك بناء على انه كان دهريا ينكر وجود الصانع ثم ان فرعون أوهم قومه انما لم يحبسه ولم يمنعه لعدم التفاته اليه لا للخوف فقال سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم فكأنه قال ان موسى انما يمكنه الافساد بواسطة الرهط والشيعة فنحن نسعى في تقليل رهطه وشيعته وانا فوقهم قاهرون أي سنعيد عليهم ما كنا محناهم قبل من قتل الابناء ليعلموا انا على ما كنا عليه من الغلبة ولئلا يتوهم العامة انه المولود الموعود من قبيل الكهنة ولكنه منتظر بعد قال موسى لما وصل ما جرى بين فرعون وملائه اليه لقومه استعينوا بالله واصبروا ولا ريب ان الصبر ينتجه الاستعانة بالله فان من علم انه لا مدبر للعالم

يقول تعالى ذكره لليهود من بني اسرائيل الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم واذكروا مع قيلكم هذا الذي قلتموه لموسى بعد رؤيتكم من الآيات والعبر وبعد النعم التي سلفت مني اليكم والايادي التي تقدمت فعلكم ما فعلتم اذ انجيناكم من آل فرعون وهم الذين كانوا على منهاجه وطريقته في الكفر بالله من قومه يسومونكم سوء العذاب يقول اذ يحملونكم أقبح العذاب وسيئه وقد بينا فيما مضى من كتابنا هذا ما كان العذاب الذي كان يسومهم سيئه يقتلون أبناءكم الذكور من أولادهم ويستحيون نساءكم يقول يستبقون اناثهم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم يقول وفي سومهم اياكم سوء العذاب اختبار من الله لكم ونعمة عظيم ۞ القول في تاويل قوله (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة) يقول تعالى ذكره وواعدنا موسى لمناجاتنا ثلاثين ليلة وقيل انها ثلاثون ليلة من ذي القعدة وأتممناها بعشر يقول وأتممنا الثلاثين الليلة بعشر ليال تتمة أربعين ليلة وقيل ان العشر التي أتمها به أربعين عشر ذي الحجة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ليث عن مجاهد وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر قال ذو القعدة وعشر ذي الحجة قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر قال ذو القعدة وعشر ذي الحجة ففي ذلك اختلفوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وواعدنا موسى ثلاثين ليلة هو ذو القعدة وعشر من ذي الحجة فذلك قوله فتم ميقات ربه أربعين ليلة حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر ابن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي ان الثلاثين التي كان واعد موسى ربه كانت ذا القعدة والعشر من ذي الحجة التي تمم الله بها الاربعين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ذو القعدة قال وأتممناها بعشر ذي الحجة قال ابن جريج قال ابن عباس مثله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر قال ذو القعدة والعشر الاول من ذي الحجة قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مسروق وأتممناها بعشر قال عشر الاضحى وأما قوله فتم ميقات ربه أربعين ليلة فانه يعني فكمل الوقت الذي واعد الله موسى أربعين ليلة وبلغها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال فتم ميقات ربه قال فبلغ ميقات ربه أربعين ليلة ۞ القول في تاويل قوله (وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) يقول تعالى ذكره لما مضى لموعد ربه قال لاخيه هرون اخلفني في قومي يقول كن خليفتي فيهم الى ان أرجع يقال منه خلفه يخلفه خلافة وأصلح يقول وأصلحهم بحملك اياهم على طاعة الله وعبادته كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح وكان من اصلاحه ان لا يدع العجل يعبد وقوله ولا تتبع سبيل المفسدين يقول ولا تسلك طريق الذين يفسدون في الارض بمعصيتهم ربهم ومعونتهم أهل المعاصي على عصيانهم ربهم ولكن اسلك سبيل المطيعين ربهم فكانت مواعدة الله موسى عليه السلام بعد ان أهلك فرعون ونجى منه بني اسرائيل فيما قال أهل العلم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني الحجاج عن ابن جريج قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة الآية قال يقول ان ذلك بعد ما فرغ من فرعون وقبل الطور لما نجى الله موسى عليه السلام من البحر وغرق

غلت أسعارنا وقلت أمطارنا مذ أتانا قال في الكشاف ويجوز أن يكون معناه الا انما سبب شؤمهم عند الله وهو عملهم المكتوب عنده الذي يجري عليهم ما يسوءهم لاجله ويعاقبون له بعد موتهم وكما حكى عنهم انهم لجهلهم اسندوا حوادث هذا العالم لا الى قضاء الله وقدره كذلك حكى عنهم انهم لجهلهم وسفههم لم يميزوا بين المعجزة والسحر وقالوا لنبيهم مهما تاتنا به الآية وفي مهما قولان فعن البصريين ان أصلها ما الشرطية زيدت عليها ما المؤكدة الابهامية ثم كرهوا التكرار فجعلوا الالف من الاولى هاء وعن الكسائي ان مه بمعنى اكفف وما للشرط كأنه قيل كف ما تاتنا به ويحتمل مهما الرفع بمعنى أي شئ تحضرنا تأتنا به ومن آية بيان لمهما والضمير في به وكذا في بها يعود الى مهما لان البيان كالزيادة فلا يعود اليه شئ ما أمكن العود الى المبين الا أن الضمير ذكر تارة حملا على اللفظ وأنث أخرى حملا على المعنى وسموها آية تهكما اذ لو قالوا ذلك اعتقادا لم يردفوها بقولهم لتسحرنا بها وبقولهم فما نحن لك بمؤمنين قال ابن عباس ان القوم لما قالوا ما قالوا وكان موسى رجلا حديدا دعا عليهم فارسل الله عليهم الطوفان قيل هو الجدري وهو أول عذاب وقع فيهم فبقي في الارض وقيل هو الموتان وقيل الطاعون والاصح انه المطر وأصله ما طاف وغلب من مطر أو سيل أرسل الله عليهم من السماء حتى كادوا يهلكون وبيوت بني اسرائيل وبيوت القبط مشتبكة فامتلأت بيوت القبط ماء حتى قاموا في الماء الى تراقيهم فمنعهم من الحرث والبناء والتصرف فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فرفع عنهم فما آمنوا فنبت لهم تلك السنة من الكلا والزرع ما لم يعهد مثله وزعموا ان هذا الذي جزعوا منه هو خير لهم ولم يشعروا به فبعث الله عليهم الجراد فأكلت عامة زروعهم وثمارهم ثم أكلت كل شئ حتى الابواب والسقوف والثياب ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منها شئ ففزعوا الى موسى ووعدوه التوبة فارسل الله تعالى ريحا فاحتملت الجراد فالقته في البحر وقيل خرج موسى الى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد الى النواحي التي جاء منها فقالوا ما نحن بتاركي ديننا فاقاموا شهرا فسلط الله عليهم

آل فرعون وخلص الى الارض الطيبة أنزل الله عليهم فيها المن والسلوى وأمره ربه ان يلقاه فلما أراد لقاء ربه استخلف هرون على قومه وأوعدهم ان يأتيهم الى ثلاثين ليلة ميعادا من قبله من غير أمر ربه ولا ميعاده فتوجه ليلقى ربه فلما تمت ثلاثون ليلة قال عدو الله السامرى ليس يأتيكم موسى وما يصلحكم الا اله تعبدونه فناشدهم هرون وقال لا تفعلوا انظروا ليلتكم هذه ويومكم هذا فان جاء والا فعلتم ما بدا لكم فقالوا نعم فلما أصبحوا من غد ولم يروا موسى عاد السامرى لمثل قوله بالامس قال وأحدث الله الاجل بعد الاجل الذى جعله بينهم عشرا فتم ميقات ربه أربعين ليلة فعاد هرون فناشدهم الا ما نظروا يومهم ذلك أيضا فان جاء والا فعلتم ما بدا لكم ثم عاد السامرى الثالثة لمثل قوله لهم وعاد هرون فناشدهم ان ينتظروا فلما لم يروه قال القاسم قال الحسن حدثنى حجاج قال ثنى أبو بكر بن عبد الله الهذلى قال قام السامرى الى هرون حين انطلق موسى فقال يا نبى الله انا استعرنا يوم خرجنا من القبط حليا كثيرا من زينتهم وان الذين معك قد أسرعوا فى الحلى يبيعونه وينفقونه وانما كان عارية من آل فرعون فليسوا بأحياء فنردها عليهم ولا ندرى لعل أخاك نبى الله موسى اذا جاء يكون له فيها رأى اما تقرب بها قربانا فتأكلها النار واما تجعلها للفقراء دون الاغنياء فقال له هرون نعم ما رأيت وما قلت فأمر مناديا فنادى من كان عنده شئ من حلى آل فرعون فليأتنا به فأتوه به فقال هرون يا سامرى أنت أحق من كانت عنده هذه الخزانة فقبضها السامرى وكان عدو الله الخبيث صائغا فصاغ منه عجلا جسدا ثم قذف فى جوفه تربة من القبضة التى قبض من أثر فرس جبريل عليه السلام اذ رآه فى البحر فجعل يخور ولم يخر الا واحدة وقال لبنى اسرائيل انما تخلف موسى بعد الثلاثين ليلة يلتمس هذا هذا الهكم واله موسى فنسى يقول ان موسى عليه السلام نسى ربه

القول فى تأويل قوله (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرنى انظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) يقول تعالى ذكره ولما جاء موسى للوقت الذى وعدنا ان يلقانا فيه وكلمه ربه وناجاه قال موسى لربه أرنى انظر اليك قال الله له مجيبا لن ترانى ولكن انظر الى الجبل كان سبب مسئلة موسى ربه النظر اليه ما **حدثنى** به موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى قال ان موسى عليه السلام لما كلمه ربه أحب ان ينظر اليه قال رب أرنى انظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى فحف حول الجبل وحف حول الملائكة بنار وحف حول النار بملائكة وحول الملائكة بنار ثم تجلى ربه للجبل **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله وقربناه نجيا قال ثنى من لقى أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم انه قربه الرب حتى سمع صريف القلم فقال عند ذلك من الشوق اليه رب أرنى انظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبى بكر الهذلى قال لما تخلف موسى عليه السلام بعد الثلاثين حتى سمع كلام الله اشتاق الى النظر اليه فقال رب أرنى انظر اليك قال لن ترانى وليس لبشر ان يطيق ان ينظر الى فى الدنيا من نظر الى مات قال الهى سمعت منطقك واشتقت الى النظر اليك ولان انظر اليك ثم أموت أحب الى من ان أعيش ولا أراك قال فانظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله أرنى انظر اليك قال أعطنى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال استخلف موسى

القمل وهو الحنان كبار القردان عن أبى عبيدة وقيل الدبا وهو أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها وقيل البراغيث وقرأ الحسن القمل بفتح القاف وسكون الميم يريد القمل المعروف وعن سعيد بن جبير هو السوس فأكل ما أبقاه الجراد ولحس الارض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلده فيمصه وكان يأكل أحدهم طعاما فيمتلئ قملا وعن سعيد بن جبير كان الى جنبهم (٣١) كثيب أعفر فضربه موسى بعصاه فصار قملا فأخذ فى أبشارهم وأشفار عيونهم وحواجبهم ولزم جلودهم كأنه الجدرى وصاحوا وصرخوا وفزعوا الى موسى فأخذ عليهم العهود فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر وعزة فرعون لا نصدقك أبدا فأرسل عليهم الضفادع بعد شهر فدخلت بيوتهم وامتلأت منها آنيتهم وأطعمتهم وكان أحدهم اذا أراد أن يتكلم وثبت الضفدع الى فيه وكان تمتلئ منها مضاجعهم فلا يقدرون على الرقاد وكانت تقذف بأنفسها فى القدور وهى تغلى فشكوا الى موسى فأخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما وكان يجتمع القبطى والاسرائيلى على اناء واحد فيكون ما يلى الاسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما وعطش فرعون حتى أشفى على الهلاك وكان يمص الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماؤها الطيب ملحا أجاجا وقيل الدم الرعاف سلطه الله عليهم وقوله آيات مفصلات نصب على الحال من المذكورات ومعناها ظاهرات لا تشكل على عاقل انها معجزات أو فصل بين بعض وبعض بزمان يمتحن فيه أحوالهم وينظر أيوفون بالعهد أم ينكثون كما روى أن موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات ولا شك ان كل واحدة من هذه معجزة فى نفسها واختصاصها بالقبطى دون الاسرائيلى معجز آخر فاستكبروا عن العبادة والطاعة وكانوا قوما مجرمين مصرين على الذنب والجرم ثم فصل استكبارهم واجرامهم فقال ولما وقع عليهم الرجز أى الانواع الخمسة المذكورة من العذاب وعن سعيد بن جبير انه الطاعون وهو العذاب السادس الذى كان أصابهم فمات من القبط سبعون ألف انسان فى يوم واحد فتركوا غير مدفونين قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك أى بعهده

عنـدك وهو النبوة فـما مصدر يه والباء يتعلق بادع تعلق القلم بالكتابة فى قولك كتبت بالقلم أى ادع الله لنا متوسلا اليه بعهده عندك أو تعلق المقسم به بالفعل فتكون باء الاستعطاف أى اسعفنا الى ما نطلب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة ووجه آخر وهو أن يكون قسما مجابا بلنؤمنن فيكون متعلقا بالاقسام (٣٢) أى أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيـل أى نخليهم وشأنهـم فتذهب بهم حيث شئت فلما كشفنا عنهم العذاب لا مطلقا ولا فى جميع الوقائع بل الى أجـل هم بالغوه لا محالة ومعذبون فيه اذا هم ينكثون جواب لما أى كما كشفت عنهـم فاجؤا النكث و بادروه فانتقمنا منهم سلبنا النعمة عنهم بالعـذاب فاغرقناهم فى اليم وهو البحر الذى لا يدرك قعره وقيـل هو لجة البحر ومعظم مائه سمى باليم لان المنتفعين به يقصدونه بانهم كذبوا بآياتنا أى كان اغراقهم بسبب التكذيب و بانهـم كانوا عنها أى عن الآيات وقيل عن النعمة بدلالة انتقمنا أى وكانوا عن النقمة قبل حلولها غافلين أى معرضين غـير متفكرين فان نفس الغفلة ليست باختيار الانسان حـتى يترتب الوعيد عليها ثم بين ما فعله بالمحقين بعد اهلاك المبطلين فقال وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون بقتـل الابناء واستحياء النساء والاستخـدام فى الاعمـال الشاقة مشارق الارض ومغاربها يعـنى أرض مصر والشام لانها هى التى كانت تحت تصرف فرعون وقوله التى باركنا أى بالخصب وسـعة الارزاق وذلك لا يليق الا بارض الشام وقيل المراد جملة الارض لانه خرج من بنى اسرائيـل من ملك جانبها كداود وسليمان وتمت كلمة ربك الحسنى تانيث الاحسن وصفة الكلمة قيـل يريد بالكلمة قوله فى سورة القصص و نريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض ونجعلهم أئمة الى تمام الآيتين ومعنى تمت مضت واستمرت من قولك تم على الامر اذا مضى عليه وقيل معـنى تمام الكلمة الحسنى انجاز الوعد الذى تقدم باهلاك عدوهم واستخلافهم فى الارض لان الوعد بالشئ جعله كالمعلق فاذا حصـل الموعود صار تاما كاملا بما صبروا أى بسبب صبرهم وفيه ان الصبر عنوان الظفر وضمين ذلك

هرون على بنى اسرائيـل وقال انى متعجـل الى ربى فاخلفنى فى قومى ولا تتبع سبيل المفسدين فخرج موسى الى ربه متعجلا للقيه شوقا اليـه وأقام هرون فى بنى اسرائيل ومعه السامرى يسير بهم على أثر موسى ليلحقهم به فلما كلم الله موسى طمع فى رؤيتـه فسأل ربه ان ينظر اليه فقال الله لموسى انك لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى الآية قال ابن اسحق فهذا ما وصل الينا فى كتاب الله عن خـبر موسى لما طلب النظر الى ربه وأهـل الكتاب يزعمون وأهـل التوراة ان قد كان لذلك تفسير وقصة وأمور كثيرة ومراجعـة لم تاتنا كتاب الله والله أعلم قال ابن اسحق عن بعض أهل العلم الاول باحاديث أهل الكتاب انهـم يجدون فى تفسير ما عندهم من خبر موسى حـين طلب ذلك الى ربه انه كان من كلامه اياه حين طمع فى رؤيته وطلب ذلك منه ورد عليه ربه منه ما رد ان موسى كان تطهر وطهر ثيابه وصام للقاء ربه فلما أتى طور سيناء ودنا الله له فى الغـمام فكلمه سبحه وحمده وكبره وقدسه مع تضرع و بكاء حزين ثم أخذ مدحتـه فقال رب ما أعظمك وأعظم شأنك كله من عظمتك انه لم يكن شئ من قبلك فانت الواحـد القهار كان عرشك تحت عظمتك نارا توقد لك وجعلت سرادق من دونه سرادق من نور فما أعظمك رب وأعظم ملكك جعلت بينك وبين ملائكتك مسيرة خمسمائة عام فما أعظمك رب وأعظم ملكك فى سلطانك فاذا أردت شيأ تقضيه فى جنودك الذين فى السماء أو الذين فى الارض وجنودك الذين فى البحر بعثت الريح من عندك لا يراها شئ من خلقـك الا أنت ان شئت دخلت فى جوف من شئت من أنبيائك فبلغوا ما أردت من عبادك وليس أحد من ملائكتك يستطيع شيأ من عظمتك ولا من عرشك ولا يسمع صوتك فقد أنعمت على وأعظمت علىّ فى الفضـل وأحسنت الى كل الاحسان عظمتنى فى أمم الارض وعظمتنى عنـد ملائكتك وأسمعتنى صوتك وبذلت لى كلامك وآتيتنى حكمتك فان أعـد نعمائك لا أحصيها وان أردت شكرك لا أستطيعها دعوتك رب على فرعون بالآيات العظام والعقوبة الشديدة فضربت بعصاى التى فى يدى البحر فانفلق لى ولمن معى ودعوتك حين أخرجت البحر فاغرقت عدوك وعـدوى وسألتك الماء لى ولامتى فضربت بعصاى التى فى يدى الحجر فمنه أرويتنى وأمتى وسألتك لامتى طعاما لم يا كله أحد كان قبلهم فامرتنى ان ادعوك من قبل المشرق ومن قبـل المغرب فناديتك من شرقى امتى فاعطيتهم المن من شرقى انفسى وآتيتهم السلوى من غربهم من قبل البحر واشتكيت الحر فناديتك فظللت عليهـم بالغمام فما أطيق نعمائك على ان أعدها ولا أحصيها وان أردت شكرها لا أستطيعها فجئتك اليوم راغبا طالبا سائلا متضرعا لتعطينى ما منعت غـيرى أطلب اليـك وأسألك ياذا العظمة والعزة والسلطان ان ترينى انظر اليـك فانى قد أحببت ان أرى وجهك الذى لم يره شئ من خلقك قال له رب العزة فلا ترى يا ابن عمران ما تقول ما تكلمت بكلام هو أعظـم من سائر الخلق لا يرانى أحد فيحيا فى السماء معـمرى فانهن قد ضعفن ان يحملن عظمتى أوليس فى الارض معمرى فانها قد ضعفت ان تسع بجندى فلست فى مكان واحد فاتجلى لعين تنظر الى قال موسى يا رب انى أراك وأموت أحب الى من ان أراك واحيا فقال له رب العزة يا ابن عمران تكلمت بكلام هو أعظـم من سائر الخلق لا يرانى أحد فيحيا قال رب تمم على نعمائك فتمم على فضلك وتمم على احسانك هذا الذى سألتك ليس لى ان أراك فاقبض ولكن أحب ان أراك فيطمئن قلبى قال له يا ابن عمران لن يرانى أحد فيحيا قال موسى رب تمم على نعمائك فتمم على فضلك وتمم على احسانك هذا الذى سألتك ليس لى ان أراك فاموت على أثر

بالنصر والفرج ودمرنا أى أهلكنا والدمار الهلاك ما كان يصنع فرعون وقومه قال ابن عباس يريد المصانع وقال غيره يعنى العمارات و بناء القصور ولعله على العموم فيتناول المعانى والاعيان وما كانوا يعرشون من الجنات كقوله وهو الذى أنشأ جنات معروشات وقيل وما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة فى السماء كصرح هامان وغيره وههنا تمت قصة فرعون (٣٣) والقبط ثم ذكر ماجرى على بنى اسرائيل بعد ذلك فقال وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر روى انه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله فرعون وقومه فصاموا شكرا لله فأتوا على قوم أى فمروا بقوم يعكفون يواظبون على عبادة أصنام لهم قال ابن جريج كانت تماثيل بقر وذلك أول شأن العجل وقيل كانوا قوما من لخم نزلوا بالرقة عن قتادة وقيل كانوا من الكنعانيين الذين أمر موسى بقتالهم قالوا ياموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة ما كافة للكاف عن العمل ولهذا دخلت على الجملة وكأنهم طلبوا من موسى أن يعين لهم أصناما وتماثيل يتقربون بعبادتها الى الله تعالى كقول الكفرة ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فتوجه الذم عليهم لان العبادة نهاية التعظيم سواء اعتقد فى المعبود انه مقرب الى الله ونهاية التعظيم لاتليق الا بمن يصدر عنه نهاية الانعام وكان هذا القول لم يصدر من مشاهير بنى اسرائيل وعظمائهم كالسبعين المختارين ولكنه صدر عن عوامهم وجهالهم ولهذا قال لهم موسى انكم قوم تجهلون تعجب من قولهم على أثر ما رأوا من الآيات العظمى فوصفهم بالجهل المطلق المؤكد وعن على رضى الله عنه ان يهوديا قال له اختلفتم بعد نبيكم قبل ان يجف ماؤه فقال على اختلفنا عنه لافيه ثم قال فلتم اجعل لنا الها ولما تجف أقدامكم ان هؤلاء عبدة تلك التماثيل متبر أى مكسر مهلك ماهم فيه من قولهم اناء متبر اذا كان فضاضا والتبار

الهلاك و باطل ما كانوا يعملون أى يتبر الله أصنامهم و يهدم دينهم الذى هم عليه على يدى فيصير الى الزوال والاضمحلال وفى ايقاع هؤلاء اسما لان وفى تقديم خبر المبتدا من الجملة الواقعة خبرا لان اشارة الى أن عبدة الاصنام ليسوا على شئ البتة وان مصيرهم الى النار لامحالة قال أغير

ذلك أحب الى من الحياة فقال الرحمن المترحم على خلقه قد طلبت ياموسى وأعطيتك سؤلك ان استطعت ان تنظر الى فاذهب فاتخذ لوحين ثم انظر الى الحجر الاكبر فى رأس الجبل فان ماوراءه ومادونه مضيق لايسع الا مجلسك يا ابن عمران ثم انظر فانى أهبط اليك وجنودى من قليل وكثير ففعل موسى كما أمره ربه نحت لوحين ثم صعد بهما الى الجبل فجلس على الحجر فلما استوى عليه أمر الله جنوده الذين فى السماء الدنيا فقال ضعى اكنافك حول الجبل فسمعت السماء ما قال الرب ففعلت أمره ثم أرسل الله الصواعق والظلمة والضباب على ما كان يلى الجبل الذى يلى موسى أربعة فراسخ من كل ناحية ثم أمر الله ملائكة الدنيا ان يمروا بموسى فاعترضوا عليه فمروا به طيران النغر تنبع أفواههم بالتقديس والتسبيح بأصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد فقال موسى بن عمران عليه السلام رب انى كنت عن هذا غنيا ما ترى عيناى شيأ قد ذهب بصرهما من شعاع النور المتصفف على ملائكة ربى ثم أمر الله السماء الثانية ان اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا أمثال الاسد لهم لجب بالتسبيح والتقديس ففزع العبد الضعيف ابن عمران مما رأى ومما سمع فاقشعرت كل شعرة فى رأسه وفى جلده ثم قال ندمت على مسئلتى اياك فهل ينجينى من مكانى الذى أنا فيه شئ فقال له خير الملائكة ورأسهم ياموسى اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم أمر الله ملائكة السماء الثالثة ان اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فاقبلوا أمثال النسور لهم نصف ورجف ولجب شديد وأفواههم تنبع بالتسبيح والتقديس كلجب الجيش العظيم كلهب النار ففزع موسى وآيست نفسه وأساء ظنه وأيس من الحياة فقال له خير الملائكة ورأسهم مكانك يا ابن عمران حتى ترى ما لا تصبر عليه ثم أمر الله ملائكة السماء الرابعة ان اهبطوا فاعترضوا على موسى بن عمران فاقبلوا وهبطوا عليه لايشبههم شئ من الذين مروا به قبلهم ألوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كالثلج الابيض أصواتهم عالية بالتسبيح والتقديس لايقاربهم شئ من أصوات الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبتاه وأرعد قلبه واشتد بكاؤه فقال خير الملائكة ورأسهم يا ابن عمران اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم أمر الله ملائكة السماء الخامسة ان اهبطوا فاعترضوا على موسى فهبطوا عليه سبعة ألوان فلم يستطع موسى ان يتبعهم طرفه ولم ير مثلهم ولم يسمع مثل أصواتهم وامتلأ جوفه خوفا واشتد حزنه وكثر بكاؤه فقال له خير الملائكة ورأسهم يا ابن عمران مكانك حتى ترى ما لا تصبر عليه ثم أمر الله ملائكة السماء السادسة أن اهبطوا على عبدى الذى طلب أن يرانى موسى بن عمران واعترضوا عليه فهبطوا عليه فى يد كل ملك مثل النخلة الطويلة نارا أشد ضوأ من الشمس ولباسهم كلهب النار اذا سبحوا وقدسوا جاوبهم من كان قبلهم من ملائكة السموات كلهم يقولون بشدة أصواتهم سبوح قدوس رب العزة أبدا لايموت فى رأس كل ملك منهم أربعة أوجه فلما رآهم موسى رفع صوته يسبح معهم حين سبحوا وهو يبكى ويقول رب اذكرنى ولاتنس عبدك لا أدرى أنقلب مما أنا فيه أم لا ان خرجت أحرقت وان مكثت مت فقال له كبير الملائكة ورئيسهم قد أوشكت يا ابن عمران ان يشتد خوفك و ينخلع قلبك و يشتد بكاؤك فاصبر للذى جلست لتنظر اليه يا ابن عمران وكان جبل موسى جبلا عظيما فأمر الله ان يحمل عرشه ثم قال مروا بى على عبدى ليرانى فقليل من كثير ما رأى فانفرج الجبل من عظمة الرب وغشى ضوء عرش الرحمن جبل موسى ورفعت ملائكة السموات أصواتها جميعا فارتج الجبل فاندك وكل شجرة كانت فيه وخر العبد الضعيف موسى بن عمران صعقا على وجهه ليس معه روحه فأرسل الله الحياة برحمته فتغشاه

برحته وقلب الحجر الذى كان عليه وجعله كالمعدة كهيئة القبة لئلا يحترق موسى فاقامه الروح مثل الام أقامت جنينها حين يصرع قال فقام موسى يسبح الله و يقول آمنت انك ربى وصدقت انه لا يراك أحد فيحيا ومن نظر الى ملائكتك انخلع قلبه فما أعظمك رب وأعظم ملائكتك أنت رب الارباب واله الآلهة وملك الملوك تامر الجنود الذين عندك فيطيعونك وتامر السماء وما فيها فتطيعك لا تستنكف من ذلك ولا يعدلك شئ ولا يقوم لك شئ رب تبت اليك الحمد لله الذى لا شريك لك ما أعظمك وأجلك رب العالمين ۞ القول فى تأويل قوله (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) يقول تعالى ذكره فلما اطلع الرب للجبل جعل الله الجبل دكا أى مستويا بالارض وخر موسى صعقا أى مغشيا عليه وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحسن ابن محمد بن عمرو العبقرى قال ثنى أبى قال ثنا اسباط عن السدى عن عكرمة عن ابن عباس فى قول الله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال ما تجلى منه الا قدر الخنصر جعله دكا قال ترابا وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط قال زعم السدى عن عكرمة عن ابن عباس انه قال تجلى منه مثل الخنصر فجعل الجبل دكا وخر موسى صعقا فلم يزل صعقا ما شاء الله **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال انقعر بعضه على بعض وخر موسى صعقا أى ميتا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج وخر موسى صعقا أى ميتا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله دكا قال دك بعضه بعضا **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول فى قوله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال ساخ الجبل فى الارض حتى وقع فى البحر فهو يذهب معه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين عن حجاج عن أبى بكر الهذلى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا انقعر فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة **حدثنا** أحمد بن سهيل الواسطى قال ثنا قرة بن عيسى قال ثنا الاعمش عن رجل عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لما تجلى ربه للجبل أشار باصبعه فجعله دكا وأرانا أبو اسمعيل باصبعه السبابة **حدثنى** المثنى قال ثنى الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن ثابت عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال هكذا باصبعه ووضع النبى صلى الله عليه وسلم الابهام على المفصل الاعلى من الخنصر فساخ الجبل **حدثنى** المثنى قال ثنا هدبة بن خالد قال ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال ووضع الابهام قريبا من طرف خنصره قال فساخ الجبل فقال حميد لثابت تقول هذا قال فرفع ثابت يده فضرب صدر حميد قال يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم و يقوله أنس وأنا أكتمه **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا وذلك ان الجبل حين كشف الغطاء ورأى النور صار مثل دك من الدكات **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرنى أنظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فانه أكبر منك وأشد خلقا فلما تجلى ربه للجبل فنظر الى الجبل لم يتمالك وأقبل الجبل يندك على أوله فلما رأى موسى ما يصنع الجبل

الله أبغيكم الها انتصب غير على الحال المقدمة التى لو تأخرت كانت صفة كما تقول أبغيكم الها غير الله وانتصب الها على المفعول به قال الواحدى يقال بغيت فلانا شيئا أو بغيته له قال تعالى يبغونكم الفتنة والمعنى أغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبودا وهو فضلكم على العالمين خصكم بالنعم الجسام دون أبناء زمانكم ومعنى الهمزة الانكار والتعجب مما اقترحوه مع كونهم مغمورين فى نعم الله فان الاله ليس شيئا يطلب و يجعل بل الاله هو الموجود بنفسه القادر على الايجاد والاعدام والاكرام والانعام والآية الباقية قد مر تفسيرها فى البقرة والفائدة فى اعادتها ههنا التعجب والتعجيب ممن اشتغل بعبادة غير هذا المنعم وانما قيل ههنا يقتلون دون يذبحون ليناسب قوله سنقتل أبناءهم والله أعلم * التأويل وقال الملأ من قوم فرعون من الهوى والغضب والكبر لفرعون النفس أتذر موسى الروح وقومه من القلب والسر والعقل ليفسدوا فى الارض البشرية و يذرك وآلهتك من الدنيا والشيطان والطبع قال فرعون النفس سنقتل أبناءهم يعنى أعمالهم الصالحة نبطلها بالرياء والعجب ونستحيى نساءهم أى الصفات التى عنها يتولد الاعمال وانا فوقهم قاهرون بالمكر والخديعة والحيلة قال موسى الروح لقومه هم القلب والعقل والسر استعينوا بالله واصبروا على جهاد النفس ومخالفتها ومتابعة الحق ان الارض لله أى أرض البشرية يورثها من يشاء من عباده يورث أرض بشرية السعداء الروح وصفاته فتتصف بصفاته و يورث أرض بشرية الاشقياء النفس وصفاتها فتتصف بصفاتها والعاقبة للمتقين يعنى عاقبة الخير والسعادة للاتقياء السعداء بصفاتها أوذينا من قبل أن تأتينا بالواردات الروحانية قبل البلوغ كنا نتأذى من أوصاف البشرية ومعاملاتها ومن بعد ما جئتنا بالواردات والالهامات الروحانية بعد البلوغ نتأذى من دواعى البشرية عسى ربكم أن يهلك عدوكم النفس وصفاتها وفيه اشارة الى أن الواردات الروحانية لا تكفى لافناء النفس وصفاتها ولا بد فى ذلك من تجلى صفات الربوبية فاذا جاءتهم الحسنة للكفرة ولا يرى فضل المنعم وكذا السالك اذا أراد قطيعة من الوصال وقال كان وكان ولكن أكثرهم

الجبل خر صعقا واختلفت القراء في قراءة قوله دكا فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة دكا مقصورا بالتنوين بمعنى دك الله الجبل دكا أي فتته واعتبارا بقول الله كلا اذا دكت الارض دكا دكا وقوله وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة واستشهد بعضهم على ذلك بقول حميد

يدك أركان الجبال هدمه * تخطر بالبيض الرقاق بهمه

وقرأته عامة قراء الكوفيين جعله دكاء بالمد وترك الجر والتنوين مثل حمراء وسوداء وكان ممن يقرؤه كذلك عكرمة ويقول فيه ما حدثني به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عباد بن عباد عن يزيد بن حازم عن عكرمة قال دكاء من الدكاوات وقال لما نظر الله تبارك وتعالى الى الجبل صار صخره ترابا واختلف أهل العربية في معناه اذا قرئ كذلك فقال بعض نحويي البصرة العرب تقول ناقة دكاء ليس لها سنام وقال الجبل مذكر فلا يشبه أن يكون منه الا أن يكون جعله مثل دكاء حذف مثل وأجراه مجرى واسأل القرية وكان بعض نحويي الكوفة يقول معنى ذلك جعل الجبل أرضا دكاء ثم حذفت الارض وأقيمت الدكاء مقامها اذا أدت عنها وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأ جعله دكاء بالمد وترك الجر لدلالة الخبر الذي روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على صحته وذلك انه روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال فساخ الجبل ولم يقل فتفتت ولا تحول ترابا ولا شك انه اذا ساخ فذهب ظهر وجه الارض فصار بمنزلة الناقة التي قد ذهب سنامها وصارت دكاء بلا سنام وأما اذا دك بعضه فانما يكسر بعضه بعضا ويتفتت ولا يسوخ وأما الدكاء فانها خلف من الارض فلذلك أتيت على ما قد بينت فمعنى الكلام اذا فلما تجلى ربه للجبل ساخ فجعل مكانه أرضا دكاء وقد بينا معنى الصعق بشواهده فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ❁ القول في تأويل قوله (فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وانا أول المؤمنين) يقول تعالى ذكره فلما ثاب لموسى عليه السلام فهمه من غشيته وذلك هو الافاقة من الصعقة التي خر لها موسى صلى الله عليه وسلم قال سبحانك تنزيها لك يا رب وتبرئة أن يراك أحد في الدنيا ثم يعيش تبت اليك من مسئلتي اياك ما سألتك من الرؤية وانا أول المؤمنين بك من قومي أن لا يراك في الدنيا أحد الا هلك وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله ابن موسى عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية في قوله تبت اليك وأنا أول المؤمنين قال كان قبله مؤمنون ولكن يقول انا أول من آمن انه لا يراك أحد من خلقك الى يوم القيامة **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال لما رأى موسى ذلك وأفاق عرف انه قد سأل أمرا لا ينبغي له فقال سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين قال قبل يوم القيامة **حدثني** عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال قال سفيان قال أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس وخر موسى صعقا فمرت به الملائكة وقد صعق فقالت يا ابن النساء الحيض لقد سألت ربك أمرا عظيما فلما أفاق قال سبحانك لا اله الا أنت تبت اليك وأنا أول المؤمنين قال أنا أول من آمن انه لا يراك أحد من خلقك يعني في الدنيا **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله قال سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين يقول أنا أول من يؤمن انه لا يراك شيء من خلقك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد سبحانك تبت اليك قال من مسئلتي الرؤية **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال

لا يعلمون لان بصائرهم مسدودة وعقولهم عن شهود الحق مصدودة فارسلنا عليهم الطوفان العلم الكثير والجراد الواردات والقمل والالهامات والضفادع الخواطر والدم أصناف المجاهدات والرياضات مفصلات وقتا بعد وقت وحينا بعد حين فاستكبروا عن قبولها وكانوا قوما مجرمين في الازل فلهذا لم يفدهم الوسائط والاسباب ولما وقع عليهم الرجز وهو عذاب القطيعة (٣٥) فاغرقناهم في يم الدنيا وشهواتها وما كانوا يعرشون أي يرفعون بالتجبر والتكبر أنفسهم يقال عرش الطائر اذا ارتفع بجناحيه على من تحته وجاوزنا بصفات القلب من بحر الدنيا وخلصناهم من فرعون النفس فوصلوا الى صفات الروح يعكفون على أصنام لهم من المعاني المعقولة والمعارف الروحانية فاستحسنوها وأرادوا العكوف على عتبة عالم الارواح قال لهم موسى الوارد الرباني عند ركونهم الى الروحانيات انكم قوم تجهلون قدر الله وعنايته فعلم ان هؤلاء يعني صفات الروح متبر ما هم فيه من الركون والعكوف على استحلاء المعاني المعقولة وباطل ما كانوا يعملون في غير طلب الحق والوصول الى المعارف الربانية وهو فضلكم على العالمين من الحيوان والجن والملك بفضيلة المعبود من الجسمانيات والروحانيات والوصول الى المعارف والحقائق الالهيات (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين قال يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين وكتبنا له في الالواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء فخذها بقوة وامر قومك يأخذوا باحسنها ساريكم دار الفاسقين ساصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم

هل يجزون الا ما كانوا يعملون واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال بئسما خلفتموني من بعدي أعجلتم أمر ربكم (٣٦) وألقى الالواح وأخذ برأس أخيه يجره اليه قال ابن أم ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الاعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الالواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) القراآت أرني انظر بسكون الراء وفتح الياء ابن الفايح وزمعة والخزاعي عن البزي الباقون بكسر الراء وسكون الياء دكاء بالمد حمزة وعلي وخلف اني اصطفيتك بفتح ياء المتكلم ابن كثير وأبو عمرو برسالتي على التوحيد أبو جعفر ونافع وابن كثير الآخرون برسالاتي آياتي الذين مرسلة الياء ابن عامر وحمزة الرشد بفتحتين حمزة وعلي وخلف الباقون بضم الراء وسكون الشين من حليهم بفتح الحاء وسكون اللام يعقوب حليهم بالكسرات وتشديد الياء حمزة وعلي الباقون مثله ولكن بضم الحاء ترحمنا ربنا وتغفر لنا الخطاب والنداء حمزة وعلي وخلف والمفضل الباقون على الغيبة ورفع ربنا على الفاعلية بعدي أعجلتم بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وقال ابن أم بكسر الميم ابن عامر وحمزة وعلي وخلف وعاصم غير حفص والمفضل الباقون بفتحها ومثله يا ابن أم في طه * الوقوف أربعين ليلة ج للعطف مع اختلاف القائل المفسدين ه ربه لالان ما بعده جواب لما اليك ط فسوف تراني ج صعقا ج المؤمنين ه الشاكرين ه لكل شئ ج لامعدول مع فاء التعقيب باحسنها الا الفاسقين ه بغير الحق ط بها ج لابتداء شرط آخر لبيان تعارض الاحوال مع العطف سبيلا ج لذلك سبيلا ه غافلين ه أعمالهم ط يعملون ه خوار ط سبيلا

ثنا أبو سعد عن مجاهد قال سبحانك تبت اليك ان أسألك الرؤية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن سفيان عن عيسى بن ميمون عن رجل عن مجاهد سبحانك تبت اليك ان أسألك الرؤية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عيسى بن ميمون عن مجاهد في قوله سبحانك تبت اليك من أن اسألك الرؤية وقال آخرون معنا دقوله وأنا أول المؤمنين بك من بني اسرائيل ذكر من قال ذلك حدثني الحسن بن عمرو بن محمد العنقزي قال ثنا أبي قال ثنا اسباط عن السدي عن عكرمة عن ابن عباس وأنا أول المؤمنين قال أول من آمن بك من بني اسرائيل حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي عن عكرمة عن ابن عباس وأنا أول المؤمنين يعني أول المؤمنين من بني اسرائيل حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وأنا أول المؤمنين أنا أول قومي ايمانا حدثنا ابن وكيع والمثنى قالا ثنا أبو نعيم عن سفيان عن عيسى بن ميمون عن رجل عن مجاهد وأنا أول المؤمنين يقول أول قومي ايمانا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأنا أول المؤمنين قال أنا أول قومي ايمانا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله وأنا أول المؤمنين قال أول قومي آمن وانما اخترنا القول الذي اخترناه في قوله وأنا أول المؤمنين على قول من قال معناه أنا أول المؤمنين من بني اسرائيل لانه قد كان قبله في بني اسرائيل مؤمنون وأنبياء منهم ولد اسرائيل لصلبه وكانوا مؤمنين وأنبياء فلذلك اخترنا القول الذي قلناه قبل ۞ القول في تأويل قوله (قال يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين) يقول تعالى ذكره قال الله لموسى يا موسى اني اصطفيتك على الناس يقول اخترتك على الناس برسالاتي الى خلقي أرسلتك بها اليهم وبكلامي كلمتك وناجيتك دون غيرك من خلقي فخذ ما آتيتك يقول فخذ ما أعطيتك من أمري ونهيي وتمسك به واعمل به من التحري بطاعتي في أمره ونهيه والمسارعة الى رضاه ۞ القول في تأويل قوله (وكتبنا له في الالواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ) يقول تعالى ذكره وكتبنا لموسى في ألواحه وأدخلت الالف واللام في الالواح بدلا من الاضافة كما قال الشاعر

* والاحلام غير عوازب *

وكما قال جل ثناؤه فان الجنة هي المأوى يعني هي مأواه وقوله من كل شئ يقول من التذكير والتنبيه على عظمة الله وعز سلطانه موعظة لقومه ومن أمر بالعمل بما كتب في الالواح وتفصيلا لكل شئ يقول وتبيينا لكل شئ من أمر الله ونهيه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وسعيد بن جبير وهو في أصل كتابي عن سعيد بن جبير في قول الله وتفصيلا لكل شئ قال ما أمروا ونهوا عنه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وكتبنا له في الالواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ من الحلال والحرام حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله وتفصيلا لكل شئ قال ما أمروا ونهوا عنه حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكتبنا له في الالواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ قال عطية أخبرني ابن عباس ان

موسى

موسى صلى الله عليه وسلم الطيب لما كرب به الموت قال هذا من أجل آدم قد كان الله جعلنا في دار مثوى لا نموت فخطأ آدم أنزلنا ههنا فقال الله لموسى ابعث اليك آدم فتخاصمه قال نعم فلما بعث الله آدم سأله موسى فقال أبونا آدم عليهما السلام يا موسى سألت الله ان يبعثني لك قال موسى لولا أنت لم نكن هاهنا قال آدم أليس قد آتاك الله من كل شئ موعظة وتفصيلا أفلست تعلم انه ما أصاب في الارض من مصيبة ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها قال موسى بلى فخصمه آدم صلى الله عليهما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الصمد بن معقل انه سمع وهبا يقول في قوله وكتبنا له في الالواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ قال كتب له لا تشرك بي شيأ من أهل السماء ولا من أهل الارض فان كل ذلك خلقي لا تحلف باسمي كاذبا فان من حلف باسمي كاذبا فلا أزكيه ووقر والديك ❁ القول في تأويل قوله (فخذها بقوة) يقول تعالى ذكره وقلنا لموسى اذ كتبنا له في الالواح والمراد ما فيها واختلف أهل التأويل في معنى القوة في هذا الموضع فقال بعضهم معناها بجد ذكر من قال ذلك حدثني عبد الكريم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا ابن عيينة قال قال أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس فخذها بقوة قال بجد حدثني موسى قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدى فخذها بقوة قال بجد واجتهاد وقال آخرون معنى ذلك فخذها بالطاعة لله ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس في قوله فخذها بقوة قال بالطاعة وقد بينا معنى ذلك بشواهده واختلاف أهل التأويل فيه في سورة البقرة عند قوله خذوا ما آتيناكم بقوة فاغنى ذلك عن اعادته في هذا الموضع ❁ القول في تأويل قوله (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) يقول تعالى ذكره قلنا لموسى وأمر قومك بني اسرائيل يأخذوا بأحسنها يقول يعملوا بأحسن ما يجدون فيها كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى وأمر قومك يأخذوا بأحسنها بأحسن ما يجدون فيها حدثني عبد الكريم قال ثنا ابراهيم قال ثنا سفيان قال ثنا سعد عن عكرمة عن ابن عباس وأمر قومك يأخذوا بأحسنها قال أمر موسى ان يأخذها بأشد مما أمر به قومه فان قال قائل وما معنى قوله وأمر قومك يأخذوا بأحسنها أكان من خصالهم ترك بعض ما فيها من الحسن قيل لا ولكن كان فيها أمر ونهي فأمرهم الله ان يعملوا بما أمرهم بعمله ويتركوا ما نهاهم عنه فالعمل بالمأمور به أحسن من العمل بالمنهي عنه ❁ القول في تأويل قوله (سأريكم دار الفاسقين) يقول تعالى ذكره لموسى اذ كتبنا له الالواح من كل شئ خذها بجد في العمل بما فيها واجتهاد وأمر قومك يأخذوا بأحسن ما فيها وانههم عن تضييعها وتضييع العمل بما فيها والشرك بي فان من أشرك بي منهم ومن غيرهم فاني سأريه في الآخرة عند مصيره دار الفاسقين وهي نار الله التي أعدها لاعدائه وانما قال سأريكم دار الفاسقين كما يقول القائل لمن يخاطبه سأريك غدا الى ما يصير اليه حال من خالف أمري على وجه التهديد والوعيد لمن عصاه وخالف أمره وقد اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم بنحو ما قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثني عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سأريكم دار الفاسقين قال مصيرهم في الآخرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا مسلم قال ثنا مبارك عن الحسن في قوله سأريكم دار الفاسقين قال جهنم

• لئلا نصير الجملة صفة السبيل فان الهاء ضمير العجل ظالمين • ضلوا ج لان ما بعده جواب الخاسرين ة أسفا ج لما بعدي ج للابتداء بالاستفهام مع اتحاد القائل أمر ربكم ج لان قوله وألقى معطوف على قوله قال بئسما وقد اعترض بينهما استفهام اليه ط يقتلونني ط ز صلى والوصل أولى لان الفاء للجواب أي اذا هم هموا بقتلي فلا تشمتهم بضربي (٢٧) الظالمين ه في رحمتك ز صلى الاولى ان يوصل لان الواو للحال تحسينا للدعاء بالثناء الراحمين ه الدنيا ط المفترين ه وآمنوا ج لظاهر ان والوجه الوصل لان بعده خبر والعائد محذوف والتقدير ان ربك من بعد توبتهم لغفور لهم رحيم ه الالواح ج صلى لاحتمال ما بعده الحال يرهبون ه ❊ التفسير لما أهلك الله سبحانه أعداء بني اسرائيل سأل موسى ربه ان يؤتيه الكتاب الذي وعده فأمره بصوم ثلاثين وهو شهر ذي القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر من نفسه خلوف الفم فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فافسدتها بالسواك فاوحى الله تعالى اليه أما علمت ان خلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك فأمره الله ان يزيد عليها عشرة أيام من ذي الحجة لهذا السبب وقيل فائدة التفصيل انه تعالى أمره بصوم ثلاثين وان يعمل فيها ما يقرب به من الله ثم أنزلت عليه التوراة في العشرة وكلم فيها وقال أبو مسلم الاصفهاني من الجائز أن يكون موسى عند تمام الثلاثين بادر الى ميقات ربه قبل قومه بدليل قوله في طه وما أعجلك عن قومك يا موسى فلما أعلمه الله تعالى خبر قومه مع السامري رجع الى قومه ثم عاد الى الميقات في عشرة أخرى فتم أربعون ليلة وقيل لا يمتنع أن يكون الوعد الاول لحضرة موسى وحده والوعد الثاني لحضرة المختارين معه ليسمعوا الكلام ومن فوائد الفذلكة في قوله فتم ميقات ربه أربعين ليلة ازالة وهم من يتوهم ان الميقات كان عشرين ثم أتمه بعشر فصار ثلاثين والفرق بين الميقات والوقت ان الميقات ما قدر فيه عمل من الاعمال والوقت وقت الشئ قدره مقدر أم لا وانتصب أربعين على الحال أي تم بالغا هذا العدد هرون عطف بيان لاخيه وقرئ بالضم على النداء اخلفني في قومي كن خليفتي فيهم وأصلح كن مصلحا أو وأصلح

بما يجب ان يصلح من أمور بنى اسرائيل ومن دعاك الى الافساد فلا تتبعه وانما جعله خليفة مع انه شريكه فى النبوة بدليل واشركه فى أمرى والشريك أعلى حالا من الخليفة لان نبوة موسى كانت بالاصالة ونبوة هرون بتبعيته فكأنه خليفته و وزيره وانما وصاه بالاصلاح تأكيدا واطمئنانا والا فالنبي لا يفعل الا الاصلاح (٣٨) ولما جاء موسى لميقاتنا اللام بمعنى الاختصاص كانه قيل اختص مجيئه بوقتنا الذى حددنا له كما يقال أتيته لعشر خلون من شهر كذا وكلمه ربه للناس فى كلام الله مذاهب فقيل عبارة عن هذه الحروف المؤلفة المنتظمة وقيل صفة حقيقية مخالفة للحروف والاصوات وعلى الاول فمحل تلك الحروف والاصوات هو ذات الله تعالى وهو قول الكرامية أو جسم مغاير كالشجرة ونحوها وهو قول المعتزلة وعلى الثانى فالاشعرية قالوا ان موسى عليه السلام سمع تلك الصفة الازلية لانه كما لا يتعذر رؤيته عندنا مع انه ليس بجسم ولا عرض فكذا لا يمتنع سماع كلامه مع انه ليس بحرف ولا صوت وقال أبو منصور الماتريدى الذى سمعه موسى عليه السلام أصوات مقطعة وحروف مؤلفة قائمة بالشجرة واختلف العلماء أيضا فى ان الله تعالى كلم موسى وحده لظاهر الآية أو مع السبعين المختارين وهو قول القاضى لان تكليم الله موسى معجز وقد تقدمت نبوة موسى فلا بد من ظهور هذا المعنى لغيره قال رب أرنى أنظر اليك أى أرنى نفسك واجعلنى متمكنا من رؤيتك فانظر اليك وأراك عن ابن عباس ان موسى عليه السلام جاء ومعه السبعون وصعد الجبل وبقى السبعون فى أسفل الجبل وكلم الله موسى وكتب له فى الالواح كتابا وقربه نجيا فلما سمع صرير القلم عظم شوقه فقال رب أرنى انظر اليك قالت الاشاعرة ان موسى سأل الرؤية وانه عارف بما يجب ويجوز ويمتنع على الله تعالى فلو كانت الرؤية ممتنعة لما سألها قال القاضى أعنى للمحصلين من العلماء فى هذا المقام أقوال أحدها قول الحسن وغيره ان موسى ما عرف ان الرؤية غير جائزة على الله تعالى وهذا لا يقدح فى معرفته لان العلم بامتناع الرؤية وجوازها لا يبعد ان يكون موقوفا على السمع وزيف بانه يلزم أن يكون موسى أدون حالا من علماء المعتزلة

وقال آخرون معنى ذلك سأدخلكم أرض الشام فاريكم منازل الكافرين الذين هم سكانها من الجبابرة والعمالقة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سأريكم دار الفاسقين منازلهم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة دار الفاسقين منازلهم وقال آخرون معنى ذلك سأريكم دار قوم فرعون وهى مصر ذكر من قال ذلك ٧ وانما اخترنا القول الذى اخترناه فى تأويل ذلك لان الذى قبل قوله جل ثناؤه سأريكم دار الفاسقين أمر من الله لموسى وقومه بالعمل بما فى التوراة فاولى الامور بحكمة الله تعالى ان يختم ذلك بالوعيد على من ضيعه وفرط فى العمل لله وحاد عن سبيله دون الخبر عما قد انقطع الخبر عنه أو عما لم يجر له ذكر ❁ القول فى تأويل قوله (سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق) اختلف أهل التأويل فى معنى ذلك فقال بعضهم معناه سأنزع عنهم فهم الكتاب ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن منصور المروزى قال ثنى محمد بن عبد الله بن بكر قال سمعت ابن عيينة يقول فى قول الله سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق قال يقول أنزع عنهم فهم القرآن فاصرفه عن آياتى وتأويل ابن عيينة هذا يدل على ان هذا الكلام كان عنده من الله وعيدا لاهل الكفر بالله ممن بعث اليه نبينا صلى الله عليه وسلم دون قوم موسى لان القرآن انما أنزل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم دون موسى عليه السلام وقال آخرون فى ذلك معناه سأصرفهم عن الاعتبار بالحجج ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج سأصرف عن آياتى عن خلق السموات والارض والآيات فيها سأصرفهم عن ان يتفكروا فيها و يعتبروا ❁ وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الله أخبر انه سيصرف عن آياته وهى أدلته وأعلامه على حقيقة ما أمر به عباده وفرض عليهم من طاعته فى توحيده وعدله وغير ذلك من فرائضه والسموات والارض وكل موجود من خلقه فمن آياته والقرآن أيضا من آياته وقد عم بالخبر انه يصرف عن آياته المتكبرين فى الارض بغير الحق وهم الذين حقت عليهم كلمة الله انهم لا يؤمنون فهم عن فهم جميع آياته والاعتبار والادكار بها مصروفون لانهم لو وفقوا لفهم بعض ذلك فهدوا للاعتبار به اتعظوا وأنابوا الى الحق وذلك غير كائن منهم لانه جل ثناؤه قال وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها فلا تبديل لكلمات الله ❁ القول فى تأويل قوله (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) يقول تعالى ذكره وان يروا هؤلاء الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق وتكبرهم فيها بغير الحق تجبرهم فيها واستكبارهم عن الايمان بالله ورسوله والاذعان لامره ونهيه وهم لله عبيد يغذوهم بنعمته ويربح عليهم رزقه بكرة وعشيا كل آية يقول كل حجة لله على وحدانيته وربوبيته وكل دلالة على انه لا تنبغى العبادة الا له خالصة دون غيره لا يؤمنوا بها يقول لا يصدقوا بتلك الآية انها دلالة على ما هى فيه حجة ولكنهم يقولون هى سحر وكذب وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا يقول وان يروا هؤلاء الذين وصف صفتهم طريق الهدى والسداد الذى ان سلكوه نجوا من الهلكة والعطب وصاروا الى نعيم الابد لا يسلكوه ولا يتخذوه لانفسهم طريقا جهلا منهم وحيرة وان يروا سبيل الغى يقول وان يروا طريق الهلاك الذى ان سلكوه ضلوا وهلكوا وقد بينا معنى الغى فيما مضى قبل بما

---

٧ بياض بالاصل

أغنى عن اعادته يتخذوه سبيلا يقول يسلكوه ويجعلوه لانفسهم طريقا لصرف الله اياهم عن آياته وطبعه على قلوبهم فهم لا يفلحون ولا ينجحون ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين يقول تعالى ذكره صرفناهم عن آياتنا ان يعقلوها ويفهموها فيعتبروا بها او يذكروا فينيبوا عقوبة منا لهم على تكذيبهم بآياتنا وكانوا عنها غافلين يقول وكانوا عن آياتنا وأدلتنا الشاهدة على حقيقة ما أمرناهم به ونهيناهم عنه غافلين لا يتفكرون فيها لاهين عنها لا يعتبرون بها فحق عليهم حينئذ قول ربنا فعطبوا واختلف القراء فى قوله الرشد فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض المكيين وبعض البصريين الرشد بضم الراء وتسكين الشين وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة وبعض المكيين الرشد بفتح الراء والشين ثم اختلف أهل المعرفة بكلام العرب فى معنى ذلك اذا ضمت راؤه وسكنت شينه وفيه اذا فتحتا جميعا فذكر عن أبى عمرو بن العلاء انه كان يقول معناه اذا ضمت راؤه وسكنت شينه الصلاح كما قال الله فان آنستم منهم رشدا بمعنى صلاحا وكذلك كان يقرؤه هو ومعناه اذا فتحت راؤه وشينه الرشد فى الدين كما قال جل ثناؤه تعلمنى مما علمت رشدا بمعنى الاستقامة والصواب فى الدين وكان الكسائى يقول هما لغتان بمعنى واحد مثل السقم والسقم والحزن والحزن وكذلك الرشد والرشد * والصواب من القول فى ذلك عندى أن يقال انهما قراءتان مستفيضة القراءة بهما فى قراءة الامصار متفقتا المعنى فبايتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب بها ۞ القول فى تأويل قوله (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت أعمالهم هل يجزون الا ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره هؤلاء المستكبرون فى الارض بغير الحق وكل مكذب حجج الله ورسله وآياته وجاحد انه يوم القيامة مبعوث بعد مماته ومنكر لقاء الله فى آخرته ذهبت أعمالهم فبطلت وحصلت لهم أوزارها فثبتت لانهم عملوا لغير الله وأتعبوا أنفسهم فى غير ما يرضى الله فصارت أعمالهم عليهم وبالا يقول الله جل ثناؤه هل يجزون الا ما كانوا يعملون يقول هل يثابون الا ثواب ما كانوا يعملون فصار ثواب أعمالهم الخلود فى نار احاط بهم سرادقها اذ كانت أعمالهم فى طاعة الشيطان دون طاعة الرحمن نعوذ بالله من غضبه وقد بينا معنى الحبوط والجزاء والآخرة فيما مضى بما أغنى عن اعادته ۞ القول فى تأويل قوله (واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا جسدا له خوار ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين) يقول تعالى ذكره واتخذ بنو اسرائيل قوم موسى من بعد ما فارقهم موسى ماضيا الى ربه لمناجاته ووفاء للوعد الذى كان ربه وعده من حليهم عجلا وهو ولد البقرة فعبدوه ثم بين تعالى ذكره ما ذلك العجل فقال جسدا له خوار والخوار صوت البقر يخبر جل ذكره عنهم انهم ضلوا بما لا يضل بمثله أهل العقل وذلك ان الرب جل جلاله الذى له ملك السموات والارض ومدبر ذلك لا يجوز ان يكون جسدا له خوار لا يكلم أحدا ولا يرشد الى خير وقال هؤلاء الذين قص الله قصصهم لذلك هذا الهنا واله موسى فعكفوا عليه يعبدونه جهلا منهم وذهابا على الله وضلالا وقد بينا سبب عبادتهم اياه وكيف كان اتخاذ من اتخذ منهم العجل فيما مضى بما أغنى عن اعادته وفى الحلى لغتان ضم الحاء وهو الاصل وكسرها وكذلك ذلك فى كل ما شاكله من مثل صلى وجثى وعتى وبايتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب لاستفاضة القراءة بهما فى القراءة لا تفارق بين معنييهما وقوله ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا يقول ألم ير الذين عكفوا على العجل الذى اتخذوه من حليهم يعبدونه ان العجل لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا يقول ولا يرشدهم الى طريق وليس ذلك من صفة ربهم الذى له العبادة حقا بل صفته انه يكلم أنبياءه ورسله ويرشد خلقه

العالمين بامتناع الرؤية على الله تعالى وبانهم يدعون العلم الضرورى بان كل ما كان مرئيا فانه يجب أن يكون مقابلا أو فى حكم المقابل فلو لم يكن هذا العلم حاصلا لموسى كان ناقص العقل وهو محال وان كان حاصلا لو جوزموسى عليه المقابلة كان كفرا وهو أيضا محال وثانيها طريقة أبى على وأبى هاشم ان موسى عليه السلام سأل الرؤية عن لسان قومه فقد كانوا يكررون المسئلة عليه بقولهم لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة وزيف بانه لو كان كذلك لقال موسى أرهم ينظروا اليك ولقال الله لن يرونى وبانه لو كان محالا لمنعهم كما منعهم لما قالوا اجعل لنا الها وبان ذكر الدليل القاطع فى هذا المقام فرض مضيق فلم يمكن تأخيره مع انهم لو كانوا مقرين بنبوة موسى كفاهم فى الامتناع عن السؤال قول موسى والا فلا انتفاع لهم بهذا الجواب فان لهم ان يقولوا لا نسلم ان هذا المنع من الله بل هذا مما افتريته على الله وثالثها وهو اختيار أبى القاسم الكعبى ان موسى سأل ربه المعرفة الضرورية بحيث تزول عندها الخواطر والوساوس كما فى معرفة أهل الآخرة ورد بانه تعالى أراه من الآيات كالعصا واليد وغيرهما ما لا غاية بعدها فكيف يليق به ان يقول أظهر لى آية تدل على انك موجود ولو فرض انه لائق بحال موسى فلم منعه الله تعالى عن ذلك وللقائل أن يقول منعه فى الدنيا لحكمة علمها الله تعالى ولا يلزم منه المنع فى الآخرة ورابعها وهو قول أبى بكر الاصم ان موسى أراد تأكيد الدليل العقلى بالدليل السمعى وتعاضد الدلائل أمر مطلوب للعقلاء وضعف بانه كان الواجب عليه حينئذ ان يقول أريد يا الهى ان يقوى امتناع رؤيتك بوجوه زائدة على ما ظهر فى عقلى ولقائل أن يقول هذا تعيين الطريق وفى الآية سؤال وهو انه تعالى لم قال لن ترانى دون لن تنظر الى ليناسب قوله انظر اليك والجواب لان موسى لم يطلب النظر المطلق وانما طلب النظر الذى معه الادراك بدليل أرنى ومن حجج الاشاعرة أنه تعالى علق رؤيته على أمر جائز هو استقرار الجبل والمعلق على الجائز جائز ورد بانه علق حصول الرؤية على استقرار الجبل حال حركته بدليل قوله ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه أى فى وقت النظر وعقيبه واستقرار الجبل حال حركته محال ومنها

الى سبيل الخير و ينهاهم عن سبيل المهالك والردى يقول الله جل ثناؤه اتخذوه أى اتخذوا العجل الها وكانوا باتخاذهم اياه ربا معبودا ظالمين لانفسهم لعبادتهم غير من له العبادة واضافتهم الالوهة الى غير الذى له الالوهة وقد بينا معنى الظلم فيما مضى بما أغنى عن اعادته ۞ القول فى تاويل قوله (ولما سقط فى أيديهم ورأوا انهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين) يعنى تعالى ذكره بقوله ولما سقط فى أيديهم ولما ندم الذين عبدوا العجل الذى وصف جل ثناؤه صفته عند رجوع موسى اليهم واستسلموا لموسى وحكمه فيهم وكذلك تقول العرب لكل نادم على أمر فات منه أو سلف وعاجز عن شئ قد سقط فى يديه واسقط لغتان فصيحتان وأصله من الاستئسار وذلك ان يضرب الرجل الرجل أو يصرعه فيرمى به من يديه الى الارض ليأسره فيكتفه فالمرمى به مسقوط فى يدى الساقط به فقيل لكل عاجز عن شئ ومصارع لعجزه متندم على ما فاته سقط فى يديه واسقط وعنى بقوله ورأوا انهم قد ضلوا ورأوا انهم قد جاروا عن قصد السبيل وذهبوا عن دين الله وكفروا بربهم قالوا تائبين الى الله منيبين اليه من كفرهم به لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين ثم اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعض قراء أهل المدينة ومكة والكوفة والبصرة لئن لم يرحمنا ربنا بالرفع على وجه الخبر وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة لئن لم ترحمنا ربنا بالنصب بتأويل لئن لم ترحمنا يا ربنا على وجه الخطاب منهم لربهم واعتل قارئو ذلك كذلك بانه فى احدى القراءتين قالوا لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا وذلك دليل على الخطاب والذى هو أولى بالصواب من القراءة فى ذلك القراءة على وجه الخبر بالياء فى يرحمنا وبالرفع فى قوله ربنا لانه لم يتقدم ذلك ما يوجب ان يكون موجها الى الخطاب والقراءة التى حكيت على ما ذكرنا من قراءتهما قالوا ربنا لئن لم ترحمنا لا نعرف صحتها من الوجه الذى يجب التسليم اليه ومعنى قوله لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الهالكين الذين حبطت أعمالهم ۞ القول فى تاويل قوله (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال بئسما خلفتمونى من بعدى أعجلتم أمر ربكم) يقول ولما رجع موسى الى قومه من بنى اسرائيل رجع غضبان أسفا لان الله كان قد أخبره انه قد فتن قومه وان السامرى قد أضلهم فكان رجوعه غضبان أسفا لذلك والاسف شدة الغضب والتغيظ على من أغضبه كما حدثنى عمران بن بكار الكلاعى قال ثنا عبد السلام بن محمد الحضرمى قال ثنى شريح ابن يزيد قال سمعت نصر بن علقمة يقول قال أبو الدرداء قول الله غضبان أسفا قال الاسف منزلة وراء الغضب أشد من ذلك وتفسير ذلك فى كتاب الله ذهب الى قومه غضبان وذهب أسفا وقال آخرون فى ذلك ما حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى أسفا قال حزينا حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا يقول أسفا حزينا وقال فى الزخرف فلما آسفونا يقول أغضبونا والاسف على وجهين الغضب والحزن حدثنا نصر بن على قال ثنا سليمان بن سليمان قال ثنا مالك بن دينار قال سمعت الحسن يقول فى قوله ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال غضبان حزينا وقوله قال بئسما خلفتمونى من بعدى يقول بئس الفعل فعلتم بعد فراقى اياكم وأوليتمونى فيمن خلفت ورائى من قومى فيكم ودينى الذى أمركم به ربكم يقال منه خلفه بخير وخلفه بشر اذا أولاه فى أهله أو قومه ومن كان منه بسبيل من بعد شخوصه عنهم خيرا او شرا وقوله أعجلتم أمر ربكم يقول اسبقتم أمر ربكم فى نفوسكم وذهبتم عنه يقال منه عجل فلان هذا الامر اذا سبقه وعجل فلان فلانا اذا سبقه

قوله فلما تجلى ربه أى ظهر و بان ومنه جلوت العروس اذا أبرزتها أو ظهر للجبل اقتدار ونصدى له أمر وارادته جعله دكا أى مدكوكا مصدر بمعنى مفعول والدك والدق اخوان ومن قرأ بالمد اراد أرضا دكاء مستوية ومنه ناقة دكاء متواضعة السنام والدكاء أيضا اسم للرابية الناشزة من الارض كالدكة والغرض من الجميع تعظيم شأن الرؤية وان أحدا لا يقوى على ذلك الا بتقوية الله وتاييده وقالت المعتزلة الرؤية أمر محال لقوله لن ترانى وكلمة لن ان لم تفد التابيد فلا أقل من التأكيد وأيضا الاستدراك فى قوله ولكن انظر معناه ان النظر الى محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر الى الجبل لتشاهد تدكك أجزائه وتفرق ابعاضه من عظمة التجلى واذا لم يطق الجماد ذلك فكيف الانسان قالت الاشاعرة ههنا لم يبعد ان يخلق الله تعالى حينئذ فى الجبل حياة وعقلا وفهما ورؤية وأيضا قوله وخر موسى صعقا أى مغشيا عليه غشية كالموت دليل استحالة الرؤية على الانبياء فضلا عن غيرهم روى ان الملائكة مرت عليه وهو مغشى عليه فجعلوا يلكزونه بارجلهم يقولون يا ابن النساء الحيض أطمعت فى رؤية رب العزة وأيضا قوله بعد الافاقة من الصعقة سبحانك أنزهك عما لا يليق بك من جواز الرؤية عليك انى تبت اليك من طلب الرؤية بغير اذن منك وان كان لغرض صحيح هو تنبيه القوم على استحالة ذلك بنص من عندك وأنا أول المؤمنين بانك لست بمرئى ولا مدرك بشئ من الحواس وقالت الاشاعرة وأنا أول المؤمنين بانك لا ترى فى الدنيا أو بانه لا يجوز السؤال منك الا باذنك ثم لما سأل الرؤية ومنعه الله اياها أخذ فى تعداد سائر نعمه عليه وأمره ان يشتغل بشكرها فقال يا موسى انى اصطفيتك الآية والمقصود تسلية ولا
...من العلماء [illegible] رؤية قيل وفى هذا دليل على جواز الرؤية فى نفسها والا لم يكن الى هذا العذر حاجة وانما قال اصطفيتك على الناس ولم يقل على ...ته لان العلم بامتناع... ية قد تسمع كلام الله تعالى من غير واسطة كما سمعه موسى والغرض انه تعالى خصه من دون الناس بمجموع أمرين الرسالة

ولا تجعلني يا فلان لا تذهب عني وأعجلته استعجلته ۞ القول في تأويل قوله (وألقى الالواح وأخذ برأس أخيه يجره اليه قال ابن أم ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني) يقول تعالى ذكره وألقى موسى الالواح ثم اختلف أهل العلم في سبب القائه اياها فقال بعضهم ألقاها غضبا على قومه الذين عبدوا العجل ذكر من قال ذلك حدثنا تميم بن المنتصر قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا الاصبغ بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب قال ثني سعيد بن جبير قال قال ابن عباس لما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا فأخذ برأس أخيه يجره اليه وألقى الالواح من الغضب وحدثني عبد الكريم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا ابن عيينة قال قال أبو سعد عن عكرمة عن ابن عباس قال لما رجع موسى الى قومه وكان قريبا منهم سمع أصواتهم فقال اني لأسمع أصوات قوم لاهين فلما عاينهم وقد عكفوا على العجل ألقى الالواح فكسرها وأخذ برأس أخيه يجره اليه حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال أخذ موسى الالواح ثم رجع موسى الى قومه غضبان أسفا فقال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا الى قوله فكذلك ألقى السامري فألقى موسى الالواح وأخذ برأس أخيه يجره اليه قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما انتهى موسى الى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل ألقى الالواح من يده ثم أخذ برأس أخيه ولحيته ويقول ما منعك اذ رأيتهم ضلوا الا تتبعني أفعصيت أمري وقال آخرون انما ألقى موسى الالواح لفضائل أصابها فيها لغير قومه فاشتد ذلك عليه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أخذ الالواح قال رب اني أجد في الالواح أمة خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اجعلهم امتي قال تلك امة أحمد قال يا رب اني أجد في الالواح امة هم الآخرون أي آخرون في الخلق السابقون في دخول الجنة رب اجعلهم امتي قال تلك امة أحمد قال رب اني أجد في الالواح امة أناجيلهم في صدورهم يقرؤنها وكان من قبلهم يقرؤن كتابهم نظرا حتى اذا رفعوه لم يحفظوا شيئا ولم يعرفوه وان الله أعطاكم أيتها الامة من الحفظ شيئا لم يعط أحدا من الامم قال رب اجعلهم امتي قال تلك امة أحمد قال رب اني أجد في الالواح امة يؤمنون بالكتاب الاول وبالكتاب الآخر ويقاتلون فضول الضلالة حتى يقاتلوا الاعور الكذاب فاجعلهم امتي قال تلك أمة أحمد قال رب اني أجد في الالواح امة صدقاتهم يأكلونها في بطونهم ثم يؤجرون عليها وكان من قبلهم اذا تصدق بصدقة فقبلت منه بعث الله عليها نارا فأكلتها وان ردت عليه تركت فأكلها الطير والسباع وان الله أخذ صدقاتكم من غنيكم لفقيركم قال تلك امة أحمد قال رب اني أجد في الالواح امة اذا هم أحدهم بحسنة كتبت له عشر امثالها الى سبعمائة رب اجعلهم امتي قال تلك امة أحمد قال رب اني أجد في الالواح امة اذا هم أحدهم بسيئة لم تكتب عليه حتى يعملها فاذا عملها كتبت عليه سيئة واحدة فاجعلهم امتي قال تلك امة أحمد قال رب اني أجد في الالواح امة هم المستجيبون والمستجاب لهم فاجعلهم امتي قال تلك امة أحمد قال رب اني أجد في الالواح امة هم المشفعون والمشفوع لهم فاجعلهم امتي قال تلك امة أحمد قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم نبذ الالواح وقال اللهم اجعلني من امة أحمد قال فاعطي نبي الله موسى ثنتين لم يعطهما نبي قال الله يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي قال فرضي نبي الله ثم أعطي الثانية ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون قال فرضي نبي الله صلى الله عليه وسلم كل الرضا حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا

والكلام وسائر الرسل لهم الرسالة فقط وانما كان الكلام بالاوسط سببا للشرف بناء على العرف الظاهر وقد جاء في المثل لشتان بين من اتخذه الملك لنفسه حبيبا وقربه اليه بلطفه تقريبا وبين من ضرب له الحجاب وحال بينه وبين المقصود بواب ونواب والمراد بالرسالات ههنا أسفار التوراة فخذ ما آتيتك من شرف الرسالة والكلام وكن من الشاكرين لله

على ذلك بان تشتغل بلوازمها علما وعملا ثم فصل تلك الرسالة فقال وكتبنا له في الالواح قيل خر موسى صعقا يوم عرفة واعطاه الله التوراة يوم النحر وذكروا في عدد الالواح وفي جوهرها وطولها انها كانت عشرة الواح وقيل سبعة وقيل لوحين وانها كانت من زمرد جاء بها جبرائيل وقيل من زبرجدة خضراء وياقوتة حمراء وقيل كانت من خشب نزلت من السماء وعن وهب انها كانت من صخرة صماء لينها الله تعالى لموسى فقطعها بيده وشققها باصابعه وقيل طولها كان عشرة أذرع والتحقيق ان امثال هذه يحتاج الى النقل الصحيح والاوجب السكوت عنه اذ ليس في الآية ما يدل على ذلك وأما كيفية تلك الكتابة فقال ابن جريج كتبها جبرائيل بالقلم الذي كتب به الذكر واستمد من نهر النور وحكم هذا النقل أيضا كما قلنا من كل شئ مفعول كتبنا ومن للتبعيض نحو أخذت من الدراهم وموعظة وتفصيلا بدل منه فيدخل في الموعظة كل ما يوجب الرغبة في الطاعة والنفرة عن المعصية وذلك بذكر الوعد والوعيد وأراد بالتفصيل تبيين كل ما يحتاج اليه بنو اسرائيل من أقسام الاحكام ويجوز أن يكون موعظة وتفصيلا مفعولين لكتبنا والتقدير وكتبنا في الالواح موعظة من كل شئ وتفصيلا لكل شئ قيل انزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه في سنة لم يقرأها الا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى وعن مقاتل كتب في الالواح اني أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بي شيئا ولا تقطعوا السبيل ولا تحلفوا باسمي كاذبا فان من حلف باسمي كاذبا فلا أزكيه ولا تزنوا ولا تقتلوا ولا تعقوا الوالدين فخذها على ارادة القول أي وكتبنا فقلنا له خذها أو بدل من قوله فخذ ما آتيتك والضمير للالواح أو لكل شئ لانه في معنى الاشياء أو للرسالات أو

التوراة بقوة بجد وعزيمة فعل أولي العزم من الرسل وأمر قومك يأخذوا بأحسنها سئل ههنا أنه لما تعبد بكل ما في التوراة وجب كون الكل
مأمورا به فظاهر قوله يأخذوا بأحسنها يقتضي أن فيه ما ليس بأحسن ولا يجوز لهم الأخذ به وأجاب العلماء بوجوه منها أن تلك التكاليف منها
ما هو حسن ومنها ما هو أحسن كالاقتصاص والعفو والانتصار والصبر فرهم أن يأخذوا بما هو أدخل في الحسن وأكثر
للثواب فيكون كقوله واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم وكقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وقال قطرب الأحسن بمعنى الحسن وكلها حسن وقيل الحسن يشمل الواجب والمندوب والمباح والأحسن الواجب والمندوب وقال في الكشاف يجوز أن يراد يأخذوا بما أمروا به دون ما نهوا عنه كقولهم الصيف أحر من الشتاء ثم ختم الآية بالوعيد والتهديد فقال سأريكم دار الفاسقين قال ابن عباس والحسن ومجاهد يعني جهنم أي ليكن ذكر جهنم حاضرا في أذهانكم لتحذروا أن تكونوا منهم وعن قتادة يريد مواطن الجبابرة والفراعنة الخاوية بالشام ومصر ليعتبروا بذلك فلا يفسقوا مثل فسقهم فيصيبهم مثل ما أصابهم وقال الكلبي هي منازل عاد وثمود وأقرانهم يمرون عليها في أسفارهم وقيل المراد الوعد والبشارة بأن الله تعالى سيورثهم أرض أعدائهم ويؤيده ما قرئ سأورثكم وقوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون ثم ذكر ما به يعامل الفاسقين المتكبرين فقال سأصرف عن آياتي الآية فاحتجت الأشاعرة بها على أنه تعالى قد يمنع عن الإيمان ويصرف عنه وقال الجبائي قوله سأصرف للاستقبال والمصروفون موصوفون بالتكبر والانحراف عن الطريق المستقيم في الزمان الماضي فعلم أن المراد من هذا
الصرف ليس هو الكفر وأيضا الصرف مذكور على وجه العقوبة على التكبر والاعتساف ولا تكون العقوبة
العقوبة بعين المعاقب عليه فوجب تأويل الآية فقال الكعبي وأبو مسلم الأصفهاني إن هذا الكلام تمام لما وعد الله به موسى من النصرة
والعصمة أي أصرفهم عن آياتي فلا يقدرون على منعك من تبليغها كما قال في حق نبينا صلى الله عليه وسلم بلغ ما أنزل إليك إلى قوله والله يعصمك

محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال لما أخذ موسى الألواح قال يا رب إني أجد في الألواح أمة هم خير
الأمم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فاجعلهم أمتي قال تلك أمة أحمد قال يا رب إني أجد في
الألواح أمة هم الآخرون السابقون يوم القيامة فاجعلهم أمتي قال تلك أمة أحمد ثم ذكر نحو حديث
بشر بن معاذ إلا أنه قال في حديثه فألقى موسى عليه السلام الألواح وقال اللهم اجعلني من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم * والذي هو أولى بالصواب من القول في ذلك أن يكون سبب إلقاء موسى الألواح كان
من أجل غضبه على قومه لعبادتهم العجل لأن الله جل ثناؤه بذلك أخبر في كتابه فقال ولما رجع موسى
إلى قومه غضبان أسفا قال بئسما خلفتموني من بعدي أعجلتم أمر ربكم وألقى الألواح وأخذ برأس
أخيه يجره إليه وذلك أن الله لما كتب لموسى عليه السلام في الألواح التوراة أدناه منه حتى سمع
صريف القلم ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن
السدي عن ابن عمارة عن علي عليه السلام قال لما كتب الله الألواح لموسى عليه السلام وهو يسمع
صريف الأقلام في الألواح قال ثنا إسرائيل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال أدناه حتى
سمع صريف الأقلام وقيل إن التوراة كانت سبعة أسباع فلما ألقى موسى الألواح تكسرت فرفع منها
ستة أسباعها وكان فيما رفع تفصيل كل شيء الذي قال الله وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة
وتفصيلا لكل شيء وبقي الهدى والرحمة في السبع الباقي وهو الذي قال أخذ الألواح وفي نسختها
هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون وكانت التوراة فيما ذكر سبعين وقر بعير يقرأ منها الجزء في
سنة كما حدثني المثنى قال ثنا محمد بن خالد المكفوف قال ثنا عبد الرحمن عن أبي جعفر عن
الربيع بن أنس قال أنزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ منها الجزء في سنة لم يقرأها إلا أربعة
نفر موسى بن عمران وعيسى وعزير ويوشع بن نون صلوات الله عليهم واختلفوا في الألواح فقال بعضهم
كانت من زمرد أخضر وقال بعضهم كانت من ياقوت وقال بعضهم كانت من برد ذكر الرواية
بما ذكرنا من ذلك حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال
أخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ألقى موسى الألواح فتكسر فرفعها
إلا سدسها قال ابن جريج وأخبرني أن الألواح من زبرجد وزمرد من الجنة وحدثني موسى بن سهل
الرملي وعلي بن داود وعبد الله بن أحمد بن شبويه وأحمد بن الحسن الترمذي قالوا أخبرنا آدم
العسقلاني قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية قال كانت ألواح موسى عليه السلام من
برد حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي الجنيد عن جعفر بن أبي المغيرة قال سألت سعيد بن
جبير عن الألواح من أي شيء كانت قال كانت من ياقوتة كتابة الذهب كتبه الرحمن بيده فسمع أهل
السموات صريف القلم وهو يكتبها حدثني الحرث قال ثنا القاسم عن مجاهد أو سعيد بن جبير
قال كانت الألواح زمردا فلما ألقى موسى الألواح بقي الهدى والرحمة وذهب التفصيل قال ثنا القاسم
قال ثنا الأشجعي عن محمد بن مسلم عن خصيف عن مجاهد قال كانت الألواح من زمرد أخضر وزعم
بعضهم أن الألواح كانت لوحين فإن كان الذي قال كما قال فإنه قيل وكتبنا له في الألواح وهما لوحان كما قيل
فإن كان له إخوة وهما أخوان وأما قوله وأخذ برأس أخيه يجره إليه فإن ذلك من فعل نبي الله صلى الله
عليه وسلم كان لموجدته على أخيه هرون في تركه اتباعه وإقامته مع بني إسرائيل في الموضع الذي
تركهم فيه كما قال جل ثناؤه مخبرا عن قيل موسى عليه السلام له ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعني

من الناس وقيل ساصرف هؤلاء المتكبرين عن نيل مافى آياتى من العز والكرامة المعدة للانبياء والمؤمنين فيكون ذلك الصرف المستلزم للاذلال والاهانة جاريا مجرى العقوبة على كفرهم وتكبرهم على الله تعالى وقيل ان من الآيات آيات لا يمكن الانتفاع بها الا بعد سبق الايمان فاذا كفروا فقد صيروا أنفسهم بحيث لا يمكنهم الانتفاع بها بعد ذلك فحينئذ (٤٣) يصرفهم الله تعالى عنها ولوجه آخر ان الله تعالى اذا علم من حال بعضهم انه اذا شاهد تلك الآيات فانه لا يستدل بها بل يستخف بها ولا يقوم بحقها فاذا علم الله تعالى ذلك صح ان يصرفهم عنها وعن الحسن ان من الكفار من يبالغ فى كفره وانتهى الى الحد الذى اذا وصل اليه مات قلبه وهى بالطبع والخذلان فالمراد بالمصروفين هؤلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عظمت أمتى الدنيا نزع عنها هيبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر حرمت بركة الوحى قوله بغير الحق اما أن يكون حالا بمعنى يتكبرون غير محقين لان الكبر بالحق لله وحده اذلا كمال فوق كماله فله اظهار العظمة والكبرياء على كل من سواه واما أن يكون صلة للفعل أى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الذى لا أصل له ومنه يعلم ان للمحق ان يتكبر على المبطل كما قيل التكبر على المتكبر صدقة والرشد طريق الهدى والحق والصواب كلاهما واحد قاله الكسائى وفرق أبو عمرو فقال الرشد بضم الراء الصلاح لقوله فان آنستم منهم رشدا وبفتحتين الاستقامة فى الدين قوله تعالى مما علمت رشدا وسبيل الغى ضد ماذكرنا ثم بين ان ذلك الصرف وتعكيس القضية انما كان لامرين كونهم مكذبين بآيات الله وكونهم غافلين عنها ومحل ذلك الرفع على الابتداء أو النصب على معنى صرفهم الله ذلك الصرف بسبب انهم كذا وكذا ثم بين ان أولئك المتكبرين يجزون شر الجزاء وان صدر عنهم صورة الاحسان والخير فقال والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة أى جحدوا المعاد حبطت أعمالهم ثم قال هل يجزون الا ما كانوا يعملون احتجت الاشاعرة بها على فساد قول أبى هاشم ان تارك الواجب يستحق العقاب بمجرد ترك الواجب وان لم يصدر عنه فعل ضد ذلك قالوا الانها دلت على انه لا جزاء الا على عمل وترك

أفعصيت أمرى وحين أخبره هرون بعذره فقبل عذره وذلك قيله لموسى لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى وقال يا ابن أم ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى فلا تشمت بى الاعداء الآية واختلفت القراء فى قراءة قوله يا ابن أم فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض أهل البصرة يا ابن أم بفتح الميم من الام وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة ابن أم بكسر الميم من الام واختلف أهل العربية فى فتح ذلك وكسره مع اجماع جميعهم على انهما لغتان مستعملتان فى العرب فقال بعض نحوى البصرة قيل ذلك بالفتح على انهما اسمان جعلا اسما واحدا كما قيل يا ابن عم وقال هذا شاذ لا يقاس عليه وقال من قرأ ذلك يا ابن أم فهو على لغة الذين يقولون هذا غلام قد جاء جعله اسما واحدا آخره مكسور مثل قوله خاز باز وقال بعض نحوى الكوفة قيل يا ابن أم ويا ابن عم فنصب كما ينصب المعرب فى بعض الحالات فيقال ياحسرتا ياويلتا قال فكأنهم قالوا يا أماه وياعماه ولم يقولوا ذلك فى أخ ولو قيل ذلك لكان صوابا قال والذين خفضوا ذلك فانه كثر فى كلامهم حتى حذفوا الياء قال ولا تكاد العرب تحذف الياء الا من الاسم المنادى بصيغة المنادى الى نفسه الا قولهم يا ابن أم ويا ابن عم وذلك انهما يكثر استعمالهما فى كلامهم فاذا جاء ما لا يستعمل أجرى الياء فقالوا يا ابن أبى ويا ابن اختى وأخى ويا ابن خالتى ويا ابن خالى والصواب من القول فى ذلك ان يقال اذا فتحت الميم من ابن أم فمراد به الندبة يا ابن اماه وكذلك من ابن عم فاذا كسرت فمراد به الاضافة ثم حذفت الياء التى هى كناية اسم المخبر عن نفسه وكان بعض من أنكر نسبته كسر ذلك اذا كسر بكسر الزاى من خاز باز لان خاز باز لا يعرف الثانى الا بالاول لا الاول الا بالثانى فصار كالاصوات وحكى عن يونس الجرمى تأنيث أم وتأنيث عم فقال لا يجعل اسما واحدا الا مع ابن المذكر قالوا وأما اللغة الجيدة والقياس الصحيح فلغة من قال يا ابن أمى باثبات الياء كما قال أبو زبيد

يا ابن أمى ويا شقيق نفسى * أنت خلفتنى لدهر شديد

وكما قال الآخر
يا ابن أمى ولو شهدتك اذ تد * عو همّا وأنت غير مجاب

وانما أثبت هؤلاء الياء فى الام لانها غير مناداة وانما المنادى هو الابن دونها وانما تسقط العرب الياء من المنادى اذا اضافته الى غير نفسها كما قد بينا وقيل ان هرون انما قال لموسى عليه السلام يا ابن أم ولم يقل يا ابن أبى وهما لاب واحد وأم واحدة استعطافا له على نفسه برحم الام وقوله ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى يعنى بالقوم الذين عكفوا على عبادة العجل وقالوا هذا الهنا واله موسى وخالفوا هرون وكان استضعافهم اياه تركهم طاعته واتباع أمره وكادوا يقتلوننى يقول قاربوا ولم يفعلوا واختلفت القراء فى قراءة قوله فلا تشمت فقرأ قراء الامصار ذلك فلا تشمت بى الاعداء بضم التاء من تشمت وكسر الميم منها من قولهم اشمت فلان فلانا بفلان اذا سره فيه بما يكرهه المشمت به وروى عن مجاهد انه قرأ ذلك فلا تشمت بى الاعداء **حدثنى** بذلك عبد الكريم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال قال حميد بن قيس قرأ مجاهد ولا تشمت بى الاعداء **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن حميد قال قرأ مجاهد فلا تشمت بى الاعداء **حدثت** عن يحيى بن زياد الفراء قال ثنا سفيان بن عيينة عن رجل عن مجاهد انه قال لا تشمت وقال الفراء قال الكسائى ما أدرى فلعلهم أرادوا ولا تشمت بى الاعداء فان تكن صحيحة فلها نظائر العرب تقول فرغت وفرغت فمن قال فرغت قال انا أفرغ ومن قال فرغت قال

أنا أفرع وكذلك ركبت وركبت وشملهم أمر وشملهم في كثير من الكلام قال والاعداء رفع لان الفعل لهم ان قال تشمت أو تشمت والقراءة التي لا استجيز القراءة الابها قراءة من قرأ فلا تشمت بضم التاء الاولى وكسر الميم من أشمت به عدوه أشمته به ونصب الاعداء لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه اوشذوذ ما خالفها من القراءة وكفى بذلك شاهدا على ماخالفها هذا مع انكار معرفة عامة أهل العلم بكلام العرب شمت فلان فلانا بفلان وشمت فلان بفلان يشمت به وانما المعروف من كلامهم اذا أخبر واعن شماتة الرجل بعدوه شمت به بكسر الميم يشمت به بفتحها في الاستقبال وأما قوله ولا تجعلني مع القوم الظالمين فانه قول هرون لاخيه موسى يقول لا تجعلني في موجدتك علي وعقوبتك لي ولم أخالف أمرك محل من عصاك فخالف أمرك وعبد العجل بعدك فظلم نفسه وعبد غير من له العبادة ولم أتابعهم على شئ من ذلك كما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تجعلني مع القوم الظالمين قال أصحاب العجل **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ۞ القول في تأويل قوله (قال رب اغفر لي ولاخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين) يقول تعالى ذكره قال موسى لما تبين له عذر أخيه وعلم انه لم يفرط في الواجب الذي كان عليه من أمر الله في ارتكاب ما فعله الجهلة من عبدة العجل رب اغفر لي مستغفرا من فعله بأخيه ولاخيه من سالف له بينه وبين الله تغمد ذنوبنا بستر منك تسترها به وأدخلنا في رحمتك يقول وارحمنا برحمتك الواسعة عبادك المؤمنين فانك أنت أرحم بعبادك من كل من رحم شيأ ۞ القول في تأويل قوله (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) يقول تعالى ذكره ان الذين اتخذوا العجل الها سينالهم غضب من ربهم بتعجيل الله لهم ذلك وذلة وهي الهوان لعقوبة الله اياهم على كفرهم بربهم في الحياة الدنيا في عاجل الدنيا قبل آجل الآخرة وكان ابن جريج يقول في ذلك بما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين قال هذا لمن مات ممن اتخذ العجل قبل ان يرجع موسى عليه السلام ومن فر منهم حين أمرهم موسى ان يقتل بعضهم بعضا وهذا الذي قاله ابن جريج وان كان قولا له وجه فان ظاهر كتاب الله مع تأويل أكثر أهل التأويل بخلافه وذلك ان الله عم بالخبر عمن اتخذ العجل انه سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وتظاهرت الاخبار عن أهل التأويل من الصحابة والتابعين بان الله اذ رجع الى بني اسرائيل موسى عليه السلام تاب على عبدة العجل من فعلهم بما أخبر به عن قيل موسى عليه السلام في كتابه وذلك قوله واذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ففعلوا ما أمرهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم فكان أمر الله اياهم بما أمرهم به من قتل بعضهم أنفس بعض عن غضب منه عليهم بعبادتهم العجل فكان قتل بعضهم بعضا هوانا لهم وذلة أذلهم الله بها في الحياة الدنيا وتوبة منهم الى الله قبلها وليس لاحد ان يجعل خبرا جاء الكتاب بعمومه في خاص مما عمه الظاهر بغير برهان من حجة أو عقل ولا نعلم خبرا جاء بوجوب نقل ظاهر قوله ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم الى باطن خاص ولا من العقل عليه دليل فيجب احالة ظاهره الى باطنه ويعني بقوله وكذلك نجزي المفترين وكما جزيت هؤلاء الذين اتخذوا العجل الها من احلال الغضب بهم والاذلال في الحياة على كفرهم ربهم

الواجب ليس بعمل اجاب أبو هاشم باني لا اسمي ذلك العقاب جزاء وزدبان الجزاء ما يجزي أي يكفي في المنع عن النهي أو في الحث على المأمور به لكن العقاب على ترك الواجب كاف في الزجر عن ذلك الترك فكان جزاء قيل ان بني اسرائيل كان لهم عيد يتزينون فيه يستعيرون من القبط الحلي فاستعاروها مرة فاغرق الله القبط فبقيت تلك الحلي في أيدي بني اسرائيل فلهذا أضيفت اليهم على ان مجرد ملابسة الاستعارة أيضا يصحح الاضافة والحلي جمع حلي كثدي وثدي ومن كسر الحاء فللاتباع فجمع السامري تلك الحلي وكان رجلا مطاعا فيهم ذا قدر وكانوا قد سألوا موسى ان يجعل لهم الها يعبدونه فصاغ السامري عجلا واختلف المفسرون بعد ذلك فقال قوم كان قد أخذ تراب حافر فرس جبرائيل فالقاه في جوف ذلك العجل فانقلب لحما ودما وظهر منه الخوار مرة واحدة فقال السامري هذا الهكم واله موسى وقال أكثر المفسرين من المعتزلة انه كان قد جعل ذلك العجل مجوفا ووضع في جوفه أنابيب على وجه مخصوص ثم وضع التمثال على مهب الرياح فظهر منه صوت يشبه خوار العجل وقال آخرون انه صير ذلك التمثال أجوف وخبأ تحته من ينفخ فيه من حيث لا يشعر به الناس وانما قال سبحانه واتخذ قوم موسى مع ان المتخذ هو السامري وحده لان القوم رضوا بذلك واجمعوا عليه فكأنهم شاركوه أو لان المراد باتخاذ العجل هو عبادته كقوله ثم اتخذتم العجل من بعده أي من بعد مضيه الى الطور وقال الحسن كلهم عبدوا العجل غير هرون لعموم الآية لقول موسى في الدعاء رب اغفر لي ولاخي ولو كان غيرهما أهلا للدعاء لاشركهم في ذلك وقال آخرون بل كان قد بقي في بني اسرائيل من ثبت على ايمانه لقوله سبحانه ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وهل انقلب ذلك التمثال لحما ودما أو بقي ذهبا كما كان مال بعضهم الى وردتهم الاول لانه تعالى قال عجلا جسدا له خوار والجسد اسم للجسم ذي اللحم والدم والخوار انما يكون للبقرة لا للصورة واستبعده بعضهم وناقش في ان الجسد يختص بذي الروح ثم قال ان ذلك الصوت لما أشبه الخوار لم يبعد اطلاق لفظ الخوار عليه وقرأ علي كرم الله وجهه جؤار بالجيم

ورد تهم عن دينهم بعد ايمانهم بالله كذلك نجزي كل من افترى على الله فكذب عليه وأقر بالوهية غيره وعبد شيأ سواه من الاوثان بعد اقراره بوحدانية الله وبعد ايمانه به وبانبيائه ورسله وقبل ذلك اذا لم يتب من كفره قبل قتله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب قال تلا أبو قلابة سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا الآية قال فهو جزاء كل مفتر يكون الى يوم القيامة ان يذله الله عز وجل حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد بن زيد عن أيوب قال قرأ أبو قلابة يوما هذه الآية ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين قال هي والله لكل مفتر الى يوم القيامة قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ثابت ان حميد بن قيس بن عباد وجارية بن قدامة دخلا على علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقالا أرأيت هذا الامر الذي أنت فيه وتدعو اليه أعهد عهده اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم أم رأي رأيته قال مالكما ولهذا أعرضا عن هذا فقالا والله لا نعرض عنه حتى تخبرنا فقال ما عهد الي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كتابا في قراب سيفي هذا فاستله فاخرج الكتاب من قراب سيفه واذا فيه انه لم يكن نبي الا له حرم واني حرمت المدينة كما حرم ابراهيم عليه السلام مكة لا يحمل فيها السلاح لقتال من أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل فلما خرجا قال أحدهما لصاحبه أما ترى هذا الكتاب فرجعا وتركاه فقالا انا سمعنا الله يقول ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم الآية وان القوم قد افتروا فرية ولا أدري الا سينزل به ذلة حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة في قوله وكذلك نجزي المفترين قال كل صاحب بدعة ذليل ۞ القول في تأويل قوله (والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم) وهذا خبر من الله تعالى ذكره انه قابل من كل تائب اليه من ذنب أتاه صغيرة كانت معصيته أو كبيرة كفرا كانت أو غير كفر كما قبل من عبدة العجل توبتهم بعد كفرهم به بعبادتهم العجل وارتدادهم عن دينهم يقول جل ثناؤه والذين عملوا الاعمال السيئة ثم رجعوا الى طلب رضى الله بانابتهم الى ما يحب مما يكره والى ما يرضى مما يسخط من بعد سيئ أعمالهم وصدقوا بان الله قابل توبة المذنبين وتائب على المنيبين باخلاص قلوبهم ويقين منهم بذلك لغفور لهم يقول لساتر عليهم أعمالهم السيئة وغير فاضحهم بها رحيم بهم وبكل من كان مثلهم من التائبين ۞ القول في تأويل قوله (ولما سكت عن موسى الغضب أخذ الالواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) يعني تعالى ذكره بقوله ولما سكت عن موسى الغضب وكذلك كل كاف عن شيء ساكت عنه وانما قيل للساكت عن الكلام ساكت لكفه عنه وقد ذكر عن يونس الجرمي انه قال يقال سكت عنه الحزن وكل شيء فيما زعم ومنه قول أبي النجم

وهمت الافعى بان تسيحا * وسكت المكاء ان يصيحا

أخذ الالواح يقول أخذها بعد ما ألقاها وقد ذهب منها ما ذهب وفي نسختها هدى ورحمة يقول وفيما نسخ فيها أي منها هدى بيان للحق ورحمة للذين هم لربهم يرهبون للذين يخافون الله ويخشون عقابه على معاصيه واختلف أهل العربية في وجه دخول اللام في قوله لربهم يرهبون مع استقباح العرب ان يقال في الكلام رهبت لك بمعنى رهبتك وأكرمت لك بمعنى أكرمتك فقال بعضهم ذلك

والهمزة من جار اذا صاح وجسدا بدل من عجلا ثم انه سبحانه احتج على فساد كون ذلك العجل الها بقوله ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا ومن حق الاله أن يكون متكلما هاديا الى سبيل الحق ومناهجه بما ركز في العقول من الادلة وبما أنزل من الكتب قالت المعتزلة ههنا سؤال فمن كان مضلا عن الدين لا يصلح أن يكون الها قالت الاشاعرة لو صح ان الاله يلزم أن يكون هاديا لزم أن يكون كل متكلم هاديا الها والحق ان الملازمة ممنوعة فان الدعوى ليست الا ان كل اله انه يجب أن يكون متكلما هاديا والموجبة الكلية لا تنعكس كنفسها على انه يمكن ان يقال لا متكلم ولا هادي في الحقيقة الا الله تعالى ثم ختم الآية بقوله اتخذوه وكانوا ظالمين وهذا كما قال في البقرة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون ثم أخبر عن عقبى حالهم بقوله ولما سقط في أيديهم معناه ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل واختلفوا في وجه هذه الاستعارة فقال الزجاج أريد بالايدي القلوب والانفس كما يقال حصل في يده مكروه وان كان من المحال حصول المكروه في اليد تشبيها لما يحصل في القلب وفي النفس بما يحصل في المدرك بالعين وقال في الكشاف ان من شأن من اشتد ندمه ان يعض يده غما فصار يده مسقوطا فيها لان فاه وقع فيها فاصل الكلام سقط فوه في يده فحذف الفاعل وبني الفعل للمفعول فيه كما يحذف الفعل ويبنى للمفعول فيه في قولهم مر بزيد وهذا من باب الكناية لان عض اليد من لوازم الحسرة والندم وقيل كل عمل يقدم المرء عليه فذلك لاعتقاد ان ذلك العمل خير وصواب وانه يورثه رفعة ورتبة فاذا بان ان ذلك العمل باطل فكأنه انحط وسقط من علو الى سفل ومنه قولهم للرجل اذا أخطأ ذلك منه سقطة ثم ان اليد آلة البطش والاخذ والنادم كأنه تدارك الحالة التي لاجلها حصل الندم وكأنه قد سقط في يده نفسه من حيث انه بعد حصول ذلك الندم يشتغل بالتدارك والتلافي وحكى الواحدي انه من السقيط وهو ما يغشى الارض بالغداوات شبه الثلج فمن وقع في يده السقيط لم يحصل منه على شيء قط لانه يذوب بادنى حرارة فهذا مثل من خسر في عاقبته ولم يحصل على طائل من سعيه وقال بعضهم الآلة الاصلية في أكثر الاعمال اليد والعاجز في حكم الساقط فسقوط اليد هو العجز

كما قال جل ثناؤه ان كنتم للرؤيا تعبرون أوصل الفعل باللام وقال بعضهم من أجل ربهم يرهبون وقال بعضهم انما دخلت عقب الاضافة الذين هم راهبون لربهم وراهبو ربهم ثم أدخلت اللام على هذا المعنى لانها عقيب الاضافة لا على التعليق وقال بعضهم انما فعل ذلك لان الاسم تقدم الفعل فحسن ادخال اللام وقال آخرون قد جاء مثله في تاخير الاسم في قوله ردف لكم بعض الذي تستعجلون وذكر عن عيسى بن عمر انه قال سمعت الفرزدق يقول نقدت له مائة درهم يريد نقدته مائة درهم قال والكلام واسع ❁ القول في تأويل قوله (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى) يقول تعالى ذكره واختار موسى من قومه سبعين رجلا للوقت والاجل الذي وعده الله ان يلقاه فيه بهم للتوبة مما كان من فعل سفهائهم في أمر العجل كما حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال ان الله أمر موسى عليه السلام أن يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعدهم موعدا واختار موسى قومه سبعين رجلا على عينه ثم ذهب بهم ليعتذروا فلما أتوا ذلك المكان قالوا لن نؤمن لك يا موسى حتى نرى الله جهرة فانك قد كلمته فأرناه فأخذتهم الصاعقة فماتوا فقام موسى يبكي ويدعو الله ويقول رب ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم لو شئت أهلكتهم من قبل واياى حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال اختار موسى من بني اسرائيل سبعين رجلا الخير فالخير قال انطلقوا الى الله فتوبوا اليه مما صنعتم واسألوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم فخرج بهم الى طور سينا لميقات وقته له ربه كان لا يأتيه الا باذن منه وعلم فقال له السبعون فيما ذكر لي حين صنعوا ما أمرهم به وخرجوا معه للقاء ربه يا موسى اطلب لنا نسمع كلام ربنا فقال افعل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال للقوم ادنوا وكان موسى اذا كلمه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم ان ينظر اليه فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى اذا دخلوا في الغمام وقعوا سجودا فسمعوه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل ولا تفعل فلما فرغ اليه من أمره انكشف عن موسى الغمام فأقبل اليهم فقالوا لموسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الرجفة وهي الصاعقة فالتقت أرواحهم فماتوا جميعا وقام موسى عليه السلام يناشد ربه ويدعوه ويرغب اليه يقول رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى قد سفهوا فتهلك من ورائي من بني اسرائيل حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا قال كان الله أمره ان يختار قومه سبعين رجلا فاختار سبعين رجلا فبرزهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا الله ان قالوا اللهم اعطنا ما لم تعطه أحدا بعدنا فكره الله ذلك من دعائهم فأخذتهم الرجفة قال موسى رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى حدثنا ابن وكيع قال ثنا خالد بن حيان عن جعفر عن ميمون واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا قال لموعدهم الذي وعدهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سبعين رجلا لميقاتنا قال اختارهم لتمام الوعد وقال آخرون انما أخذتهم الرجفة من أجل دعواهم على موسى قتل هرون ❁ ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وابن وكيع قالا ثنا يحيى ابن يمان قال ثنا سفيان قال ثنى أبو اسحق عن عمارة بن عبد الله السلولي عن علي رضي الله عنه

يقال في العرف ضل يده ورجله لمن لا يهتدي الى صلاحه وقيل ان في بمعنى على أي سقط على أيديهم فان من عادة النادم أن يطأطئ رأسه ويضعه على يده تحت ذقنه ثم قال تعالى ورأوا أنهم قد ضلوا أي تبينوا ضلالهم كأنهم أبصروه بعقولهم قال القاضي الكلام على التقديم والتأخير لان الندم والتحسر بعد تعرف الحال وتبين الخطا (٤٦) والترتيب الاصلي ولما رأوا انهم قد ضلوا سقط في أيديهم ويمكن ان يقال الواو لا يفيد الترتيب أو يقال الاقدام على ما لا يعلم كونه صوابا أو خطا فاسد موجب للندم وقد يتكامل العلم فيظهر انه خطا جزما ثم انهم اعترفوا بذنوبهم وانقطعوا الى ربهم وذكروا مثل ما ذكر أبونا آدم وحواء ان لم يرحمنا ربنا الآية ولما رجع موسى الى قومه قال بعضهم ان موسى قد عرف خبر القوم بعد رجوعه اليهم وقال الاكثرون وهو قول أبي مسلم انه كان عارفا بذلك قبل رجوعه بدليل قوله غضبان أسفا فانه يدل على ان هاتين الحالتين حاصلتان له عند رجوعه اليهم ولما جاء في سورة طه فقد فتنا قومك من بعدك وفيه دليل ظاهر على انه تعالى أخبره بوقوع الواقعة في الميقات والاسف الشديد وهو قول أبي الدرداء وعطاء والزجاج وعن ابن عباس والحسن انه الحزين وقال الواحدي هما متقاربان فاذا جاءك ما تكره ممن هو دونك غضبت واذا جاءك ممن هو فوقك حزنت فكان موسى غضبان على قومه أسفا من فتنة ربه بئسما خلفتموني خاطب عبدة العجل أو وجوه القوم هرون والمؤمنين حيث لم يكفوا العبدة وفاعل بئس مضمر يفسره ما خلفتموني والمخصوص محذوف التقدير بئس خلافة خلفتمونيها من بعدي خلافتكم ومعنى من بعدي مع قوله خلفتموني من بعد ما رأيتم مني من توحيد الله ونفي الانداد أو ومن بعد ما كنت أحمل القوم عليه من التوحيد والكف عن اتخاذ اله غير الله حيث قالوا اجعل لنا الها ومن حق الخلفاء ان يسيروا بسيرة مستخلفهم من بعدهم ولا يخالفوهم ونظير الآية قوله فخلف من بعدهم خلف أي من بعد أولئك الموصوفين بالصفات الحميدة أعجلتم أمر ربكم قال الواحدي العجلة التقدم بالشيء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة في الاغلب بخلاف السرعة فانها عمل الشيء في أول وقته قال ابن عباس

قال

يعنى أعجلتم ميعاد ربكم فلم تصبروا له وقال الحسن أعجلتم وعد ربكم الذى وعدكم من الاربعين وذلك انهم قدروا انه لما لم يأت على رأس الثلاثين ليلة فقد مات وروى ان السامرى قال لهم ان موسى لن يرجع وانه قد مات وروى انهم عدوا عشرين يوما بلياليها فجعلوها أربعين ثم أحدثوا ما أحدثوا وقال الكلبى أعجلتم عبادة العجل قبل ان يأتيكم أمر ربكم وقال عطاء (٤٧) أعجلتم سخط ربكم وفى الكشاف يقال عجل عن

قال انطلق موسى وهرون وشبر وشبير فانطلقوا الى سفح جبل فقام هرون على سرير فتوفاه الله فلما رجع موسى الى بنى اسرائيل قالوا له أين هرون قال توفاه الله قالوا أنت قتلته حسدتنا على خلقه ولينه أو كلمة نحوها قال فاختاروا من شئتم قال فاختاروا سبعين رجلا قال فذلك قوله واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا قال فلما انتهوا اليه قالوا يا هرون من قتلك قال ما قتلنى أحد ولكنى توفانى الله قالوا يا موسى لن تعصى بعد اليوم قال فأخذتهم الرجفة قال فجعل موسى يرجع يمينا وشمالا وقال يا رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى أتهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هى الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء قال فأحياهم الله وجعلهم أنبياء كلهم **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى اسحق عن رجل من بنى سلول انه سمع عليا رضى الله عنه يقول فى هذه الآية واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا قال كان هرون حسن الخلق محببا فى بنى اسرائيل قال فلما مات دفنه موسى قال فلما أتى بنى اسرائيل قالوا له أين هرون قال مات فقالوا قتلته قال فاختار منهم سبعين رجلا قال فلما أتوا القبر قال موسى أقتلت أو مت قال مت قال فاصعقوا فقال موسى رب ما أقول لبنى اسرائيل اذا رجعت يقولون انت قتلتهم قال فأحيوا وجعلوا أنبياء **حدثنى** عبد الله بن الحجاج بن المنهال قال ثنا أبى قال ثنا الربيع بن حبيب قال سمعت أبا سعيد يعنى الرقاشى وقرأ هذه الآية واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فقال كانوا أبناء ما عدا عشرين ولم يتجاوزوا الاربعين وذلك ان ابن عشرين قد ذهب جهله وصباه وان من لم يتجاوز الاربعين لم يفقد من عقله شيأ وقال آخرون انما أخذت القوم الرجفة لتركهم فراق عبدة العجل لالانهم كانوا من عبدته ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فقرأ حتى بلغ السفهاء منا ذكر لنا ان ابن عباس كان يقول انما تناولتهم الرجفة لانهم لم يزايلوا القوم حين نصبوا العجل وقد كرهوا ان يجامعوهم عليه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا ممن لم يكن قال ذلك القول على انهم لم يجامعوهم عليه فأخذتهم الرجفة من أجل انهم لم يكونوا باينوا قومهم حين اتخذوا العجل قال فلما خرجوا ودعوا أماتهم الله ثم أحياهم فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى أتهلكنا بما فعل السفهاء منا **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال قال مجاهد واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا والميقات الموعد فلما أخذتهم الرجفة بعد ان خرج موسى بالسبعين من قومه يدعون الله ويسألونه ان يكشف عنهم البلاء فلم يستجب لهم علم موسى انهم قد أصابوا من المعصية ما أصابه قومهم قال ابن سعد فحدثنى محمد بن كعب القرظى قال لم يستجب لهم من أجل انهم لم ينهوهم عن المنكر ويأمروهم بالمعروف قال فأخذتهم الرجفة فماتوا ثم أحياهم الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عوف عن سعيد بن حيان عن ابن عباس ان السبعين الذين اختارهم موسى من قومه انما أخذتهم الرجفة انهم لم يرضوا ولم ينهوا عن العجل **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف قال ثنا سعيد بن حيان عن ابن عباس بنحوه واختلف أهل العربية فى وجه نصب قوله قومه سبعين رجلا لميقاتنا فقال بعض نحوى البصرة معناه واختار موسى من قومه سبعين رجلا فلما نزع من أعمل الفعل كما قال الفرزدق

الامر اذا تركه غير تام ونقيضه تم عليه وأعجله عنه غيره ويضمن معنى سبق فيعدى تعديته فيقال عجلت الامر والمعنى أعجلتم عن أمر ربكم وهو انتظار موسى حافظين بعهده وما وصاكم به وألقى الالواح التى فيها التوراة لما لحقه من الدهش والضجر غضبا لله عن النبى صلى الله عليه وآله انه قال يرحم الله أخى موسى ما الخبر كالمعاينة لقد أخبره الله تعالى بفتنة قومه فعرف ان ما أخبره الله تعالى به حق وانه مع ذلك متمسك بما فى يده وروى ان التوراة كانت سبعة أسباع فلما ألقى الالواح تكسرت فرفع منها ستة أسباعها وبقى سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل شئ وفيما بقى الهدى والرحمة قال فى التفسير الكبير القاء الالواح ثابت بالقرآن فاما القاؤها بحيث تكسرت فلا وانه جراءة عظيمة ومثله لا يليق بالانبياء وأقول الجراءة تحصل بنفس الالقاء لا بالتكسر الذى لا يتعلق باختياره فكل ما يجعل عذرا عن نفس الالقاء يصح أن يجعل عذرا عن التكسر وأخذ برأس أخيه أى بشعر رأسه يجره اليه بذؤابته واعلم ان موسى عليه السلام كان فى نفسه حديدا شديد الغضب وكان هرون ألين منه جانبا ولذلك كان أحب الى بنى اسرائيل من موسى وقد استتبع غضبه أمرين أحدهما القاء الالواح والآخر أخذ برأس أخيه

جاراليه فزعم مثبتو عصمة الانبياء انه جر رأس أخيه الى نفسه ليساره ويستكشف منه كيفية الواقعة لا لاجل الاهانة والاستخفاف ثم ان هرون خاف ان يتوهم جهال بنى اسرائيل ان موسى فعل ما فعل به اهانة فقال يا ابن أم من كسرها فعلى طرح ياء المتكلم ومن فتحها فتشبيها بخمسة عشر لكثرة الاستعمال أو على حذف الالف المبدلة من ياء الاضافة وانما اضافه الى الام اشارة الى ان امهما واحدة على ما روى انه كان

ومناالذى اختارالرجال سماحة * وجوداذاهب الرياح الزعازع

وكماقال الآخر أمرتك الخيرفافعل ماأمرت به * فقد تركتك ذامال وذانسب

وقال الراعى

اخترتك الناس اذ عنت خلائقهم * واعتل من كان يرجى عنده السول

وقال بعض نحوى الكوفة انما استجيز وقوع الفعل عليهم اذا طرحت من لانه مأخوذ من قولك هؤلاء خير القوم وخير من القوم فاذا جازت الاضافة مكان من ولم يتغير المعنى استجازوا ان يقولوا اخترتكم رجلا واخترت منكم رجلا وقال الشاعر * تحت التى اختارهاله الله الشجر * بمعنى اختارها الله من الشجر وهذا القول الثانى أولى عندى فى ذلك بالصواب لدلالة الاختيار على طلب من التى بمعنى التبعيض ومن شأن العرب ان تحذف الشئ من حشو الكلام اذا عرف موضعه وكان فيما أظهرت دلالة على ماحذفت فهذا من ذلك ان شاء الله وقد بينامعنى الرجفة فيمامضى بشواهدها وانهامارجف بالقوم وأرعبهم وحركهم أهلكهم بعد فأماتهم أوأصعقهم فسلب أفهامهم وقد ذكرنا الرواية فى غيرهذا الموضع وقول من قال انها كانت صاعقة أماتتهم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبوعاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فلما أخذتهم الرجفة ماتوا ثم أحياهم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبوحذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد سبعين رجلا لميقاتنا اختارهم موسى لتمام الموعد فلما أخذتهم الرجفة ماتوا ثم أحياهم **حدثنى** عبد الكريم قال ثنا ابراهيم قال ثنا سفيان قال قال أبوسعد عن عكرمة عن ابن عباس فلما أخذتهم الرجفة قال رجف بهم ۞ القول فى تأويل قوله (أتهلكنا بمافعل السفهاء منا ان هى الافتنتك تضل بهامن تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك أتهلك هؤلاء الذين أهلكتهم بمافعل السفهاء منا أى بعبادة من عبد العجل قالوا وكان الله انما أهلكهم لانهم كانوا ممن يعبد العجل وقال موسى ماقال ولا علم عنده بما كان منهم من ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى أتهلكنا بمافعل السفهاء منا فأوحى الله الى موسى ان هؤلاء السبعين ممن اتخذ العجل فذلك حين يقول موسى ان هى الافتنتك تضل بهامن تشاء وتهدى من تشاء وقال آخرون معنى ذلك ان اهلاكك هؤلاء الذين أهلكتهم هلاك لمن وراءهم من بنى اسرائيل اذا انصرفت اليهم وليسوا معى والسفهاء على هذا القول كانوا المهلكين الذين سألوا موسى ان يريهم ربهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لماأخذت الرجفة السبعين فماتوا جميعا قام موسى يناشد ربه ويدعوه ويرغب اليه يقول رب لوشئت أهلكتهم من قبل واياى قد سفهوا أفتهلك من ورائى من بنى اسرائيل بمافعل السفهاء منا أى ان هذا لهم هلاك قد اخترت منهم سبعين رجلا الخير فالخير ارجع اليهم وليس معى رجل واحد فما الذى يصدقونى به أو يأمنونى عليه بعد هذا وقال آخرون فى ذلك بما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أتهلكنا بمافعل السفهاء منا أتؤاخذنا ليس منارجل واحد ترك عبادتك ولا استبدل بك غيرك * وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال ان موسى انماحزن على هلاك السبعين بقوله أتهلكنا بمافعل السفهاء منا وانه انماعنى بالسفهاء عبدة العجل وذلك انه محال أن يكون موسى صلى الله عليه وسلم كان تخيرمن قومه

أخاه لامه ليكون أدعى الى العطف والرقة ولانها كانت مؤمنة فافتخر بنسبها ولانها هى التى تحملت فيه الشدائد فذكره حقها ان القوم استضعفونى استذلونى وقهرونى ولم يبالوا بى لقلة انصارى وكادوا يقتلوننى حين منعتهم عبادة العجل ونهيتهم عنها فلا تشمت بى الاعداء العابدى العجل فانهم يحملون هذا الذى تفعل بى على الاهانة لاعلى الاكرام ولاتجعلنى مع القوم الظالمين فى اشتراك العقوبة والاذلال ولاتعتقدانى واحد منهم ولايخفى مافى بعض هذا التفسير من التعسف والتكلف والحق ان هذا القدر من الحدة الناشئة من عصبية الدين لايقدح فى العصمة وغايته أن يكون من قبيل ترك الاولى فلذلك قال موسى رب اغفرلى ماأقدمت عليه من الحدة قبل جلية الحال ولاخى ان عساه فرط فى شأن الخلافة ثم أخبر عن مجازاة القوم فقال ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة كلاهما فى الحياة الدنيا فالغضب ماأمروا به من قتل أنفسهم والذلة خروجهم من ديارهم وذل الغربة لايخفى واعترض بان قوله سينالهم للاستقبال وفى وقت نزول الآية كان القتل واقعا وأجيب بان هذا الكلام حكاية عما أخبر الله تعالى موسى به فى الميقات من افتتان قومه وكان سابقا على وقوعهم فى الغضب والذلة قلت ويجوز ان يكون الاتيان من تتمة قول موسى الاان قوله وكذلك نجزى المفترين ينبو عن ذلك الا أن يحمل على الاعتراض ولمافى هذا التفسير من التكلف ذهب بعض المفسرين الى ان المضاف فى الآية محذوف والتقدير ان الذين اتخذ آباؤهم العجل يعنى الذين كانوا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم سينالهم غضب من ربهم فى الآخرة وذلة فى الحياة الدنيا بضرب الجزية أوغضب وذلة كلاهما فى الدنيا بالقتل والجلاء كمانال بنى قريظة والنضير أوالتقدير ان الذين اتخذوا العجل سينال أولادهم وكذلك نجزى المفترين أى كل مفتر فى دين الله فجزاؤه الغضب والذلة قال مالك بن أنس مامن مبتدع الاويجد فوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ظاهر الآية يدل على ان التوبة شرط العفو وانه لابد مع التوبة من تجديد الايمان فما أصعب شأن

لمسالة

لمسألة ربه ما أراه أن يسأل لهم إلا الأفضل والأفضل منهم ومحال أن يكون الأفضل كان عنده من أشرك في عبادة العجل واتخذه دون الله إلها قال فإن قال قائل فجائز أن يكون موسى عليه السلام كان معتقدا أن الله سبحانه يعاقب قوما بذنوب غيرهم فيقول أتهلكنا بذنوب من عبد العجل ونحن من ذلك برآء قيل جائز أن يكون معنى الهلاك قبض الأرواح على غير وجه العقوبة كما قال جل ثناؤه ان امرؤ هلك يعني مات فيقول أتميتنا بما فعل السفهاء منا وأما قوله ان هي الا فتنتك فانه يقول جل ثناؤه ما هذه الفعلة التي فعلها قومي من عبادتهم ما عبدوا دونك الا فتنة منك أصابتهم ويعني بالفتنة الابتلاء والاختبار يقول ابتليتهم بها ليتبين الذي يضل عن الحق بعبادته اياه والذي يهتدي بترك عبادته واضاف اضلالهم وهدايتهم الى الله اذ كان ما كان منهم من ذلك على سبب منه جل ثناؤه وبنحو ما قلنا في الفتنة قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن أبي الربيع عن أبي العالية ان هي الا فتنتك قال بليتك قال ثنا حبوية الرازي عن يعقوب عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير الا فتنتك الا بليتك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا ابن جعفر عن الربيع بن أنس ان هي الا فتنتك قال بليتك قال حدثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء ان هو الا عذابك تصيب به من تشاء وتصرفه عمن تشاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان هي الا فتنتك أنت فتنتهم وقوله انت ولينا يقول أنت ناصرنا فاغفر لنا يقول فاستر علينا ذنوبنا بتركك عقابنا عليها وارحمنا تعطف علينا برحمتك وانت خير الغافرين يقول خير من صفح عن جرم وستر على ذنب ۞ القول في تأويل قوله (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك) يقول تعالى ذكره مخبرا عن دعاء نبيه موسى عليه السلام انه قال فيه واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وهي الصالحات من الأعمال وفي الآخرة ممن كتب له المغفرة لذنوبه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة قال مغفرة وقوله انا هدنا اليك يقول انا تبنا اليك وبنحو ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير وابن فضيل وعمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير قال عمران عن ابن عباس انا هدنا اليك قال تبنا اليك قال ثنا زيد بن حباب عن حماد بن سلمة عن عطاء عن سعيد بن جبير قال تبنا اليك قال ثنا جابر بن نوح عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال تبنا اليك قال ثنا عبد الله بن بكر عن حاتم بن أبي مغيرة عن سماك ان ابن عباس قال هذه الآية انا هدنا اليك قال تبنا اليك حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال أحسبه عن ابن عباس انا هدنا اليك قال تبنا اليك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وقال ثنا عبد الرحمن بن الاصبهاني عن سعيد بن جبير في قوله انا هدنا اليك قال تبنا اليك قال ثنا عبد الرحمن ووكيع بن الجراح قالا ثنا سفيان عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن الاصبهاني عن سعيد بن جبير مثله قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال تبنا اليك قال ثنا محمد بن يزيد عن العوام عن ابراهيم التيمي قال تبنا اليك حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمي مثله حدثنا

المذنبين لكن عموم لفظ السيئات يدل على ان من أتى بجميع المعاصي ثم تاب فان الله يغفرها فما أحسن حال التائبين لغفور يستر عليهم محاء لما صدر عنهم رحيم منعم عليهم بالجنة وفيه ان الذنوب وان جلت وعظمت الا أن عفوه وكرمه أعظم وأجل ولما بين ما كان من موسى مع الغضب بين ما كان منه بعد الغضب فقال ولما سكت عن موسى الغضب قال علماء البيان انه خرج على قانون الاستعارة فكان الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول الق الألواح وغير ذلك فترك النطق وقطع الاغراء وعن عكرمة ان المعنى سكت موسى عن الغضب فقلب كما يقال ادخلت الخف في رجلي وانما أدخل الرجل في الخف وقيل السكوت بمعنى السكون وقد قرئ به أخذ الألواح التي القاها منها على زوال الغضب لانه أوكد ما تقدم من امارات الغضب وفي نسختها فعلة بمعنى مفعول كالخطبة من النسخ الكتب أي وفي مكتوبها من اللوح المحفوظ سواء قلنا ان الألواح لم تتكسر وأخذها موسى باعيانها بعد ما ألقاها أو قلنا انها تكسرت وأخذ ما بقي منها وقيل النسخ بمعنى الازالة لما روي عن ابن عباس انه لما ألقى الألواح تكسرت فصام أربعين يوما فأعاد الله تعالى الألواح وفيها غير ما في الأولى هدى من الضلال ورحمة من العذاب للذين هم لربهم يرهبون ادخل اللام في المفعول لتقدمه فان تأخير الفعل يكسبه ضعفا ونظيره للرؤيا تعبرون وقولك لزيد ضربت ويجوز أن يكون المراد للذين هم لاجل ربهم يرهبون لا رياء وسمعة وجوز بعضهم أن يكون اللام صلة نحو ردف لكم * التأويل ثلاثين ليلة لئلا تستكثر النفس الاربعين من ضعف البشرية وأتممناها بعشر لخصوصية الاربعين في ظهور ينابيع الحكمة من القلب على اللسان وقال موسى

الروح لاخيه هرون القلب عند توجهه لمقام المكالمة والتجلي كن خليفتي في قومي من الاوصاف البشرية وأصلح ذات بينهم على وفق الشريعة وقانون الطريقة ولا تتبع سبيل المفسدين من الهوى والطبيعة وهذه الخلافة هي السر الاعظم في بعثة الروح من ذروة عالم الارواح الى حضيض عالم الاشباح ولما جاء موسى ولما حصل الروح على بساط القرب ولم تتابع

بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انا هدنا اليك أى انا تبنا اليك **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله هدنا اليك قال تبنا **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدى انا هدنا اليك يقول تبنا اليك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد انا هدنا اليك يقول تبنا اليك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية قال هدنا اليك قال تبنا اليك قال ثنا أبى عن أبى جبير عن الضحاك قال تبنا اليك **وحدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول فذكر مثله قال ثنا أبى وعبيد الله عن شريك عن جابر عن مجاهد قال تبنا اليك قال ثنا حبويه أبو يزيد عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير مثله قال ثنا أبى عن شريك عن جابر بن عبد الله بن يحيى عن على عليه السلام قال انما سميت اليهود لانهم قالوا هدنا اليك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس انا هدنا اليك يعنى تبنا اليك **حدثنا** ابن البرقى قال ثنا عمرو قال سمعت رجلا يسأل سعيدا انا هدنا اليك قال انا تبنا اليك وقد بينا معنى ذلك بشواهده فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ﴿ القول فى تأويل قوله (قال عذابى أصيب به من أشاء ورحمتى وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون) يقول تعالى ذكره قال الله لموسى هذا الذى أصبت به قومك من الرجفة عذابى أصيب به من أشاء من خلقي كما أصيب به هؤلاء الذين أصبتهم به من قومك ورحمتى وسعت كل شئ يقول ورحمتى عمت خلقى كلهم وقد اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم مخرجه عام ومعناه خاص والمراد به ورحمتى وسعت المؤمنين بى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم واستشهد بالذى بعده من الكلام وهو قوله فسأكتبها للذين يتقون الآية ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو سلمة المقرى قال ثنا حماد بن سلمة قال أخبرنا عطاء عن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قرأ ورحمتى وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون قال جعلها الله لهذه الامة **حدثنى** عبد الكريم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال قال سفيان قال ابو بكر الهذلى فلما نزلت ورحمتى وسعت كل شئ قال ابليس انا من الشئ فنزعها الله من ابليس قال فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون فقال اليهود نحن نتقى ونؤتى الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فنزعها الله من اليهود فقال الذين يتبعون الرسول النبى الامى الآيات كلها قال فنزعها الله من ابليس ومن اليهود وجعلها لهذه الامة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال لما نزلت ورحمتى وسعت كل شئ قال ابليس أنا من ذلك من كل شئ قال الله فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الآية فقالت اليهود ونحن نتقى ونؤتى الزكاة فأنزل الله الذين يتبعون الرسول النبى الامى قال نزعها الله عن ابليس وعن اليهود وجعلها لامة محمد سأكتبها للذين يتقون من قومك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله عذابى أصيب به من أشاء ورحمتى وسعت كل شئ فقال ابليس أنا من ذلك الشئ فأنزل الله فسأكتبها للذين يتقون معاصى الله والذين هم بآياتنا يؤمنون فتمنتها اليهود والنصارى فأنزل الله شرطا وثيقا بينا فقال الذين يتبعون الرسول النبى الامى فهو نبيكم أميا لا يكتب

عليه كاسات الشرب أثر فيه سماع الكلمات فطال لسان انبساطه عند التمكن على بساطه فقال رب أرنى انظر فقيل هيهات انت بعد فى بعد الاثنينية وحجاب جبل الانانية فان ترانى ببصر انانيتك وخر موسى صعقا بالانانية فكان ما كان بعد ان بان ما بان فاشرقت الارض بنور ربها فقد كان ما كان سر الا أبوح به * فظن خيرا ولا تسأل عن الخبر فلو لم يكن جبل انانية النفس بين موسى الروح وتجلى الرب لطاش فى الحال وما عاش ولولا ان القلب خليفة عند الفناء بالتجلى لما أمكنه الافاقة والروح الى الوجود ولو لم يكن تعلق الروح بالجسد لما استسعد بالتجلى فافهم فلما أفاق من غشية الانانية بسطوة تجلى الربوبية قال موسى بلاهويته سبحانك تنزيهك من خلقك واتصال الخلق بك وأنا أول المؤمنين بانك لا ترى بالانانية وانما ترى بنورهويتك برسالاتى وبكلامى دون رؤيتى وكن من الشاكرين فان الشكر يبلغك الى ما سألت من الرؤية لان الشكر يورث الزيادة هى الرؤية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فخذها بقوة أى بقوة الصدق والاخلاص أو بقوة واعانة منا سأريكم دار الفاسقين الخارجين عن طلب الله الى طلب الآخرة أو الدنيا سأصرف عن آياتى فى حجاب التكبر يحرم المتكبر عن رؤية الآيات واتخذ قوم موسى ان سامرى الهوى من بعد توجه موسى الروح لميقات مكالمة الحق اتخذ من حلى زينة الدنيا ورعونات البشرية التى استعارها بنو اسرائيل صفات القلب من قبط صفات النفس عجلا هو الدنيا له خوار يدعو الخلق به الى نفسه ولما سقط فى أيديهم عند رجوع موسى الروح الى قومه وهم الاوصاف الانسانية ندمت من فعلها وعادت الى ما كانت فيه من عقوبة الحق والاخلاص له قائلة ان لم يرحمنا بجذبات العناية ربنا الآية غضبان مما عبدت صفات القلب عجل الدنيا أسفا على ما فات لها من عبودية الحق أعجلتم أمر ربكم بالرجوع الى الدنيا وزينتها والتعلق بها قبل أوانه من غير ان يأمركم به ربكم وفيه اشارة الى أن أصحاب السلوك لا ينبغى ان يلتفتوا الى شئ من الدنيا فى أثناء الطلب اللهم الا اذا قطعوا مفاوز النفس والهوى ووصلوا الى كعبة وصال المولى فيأمرهم المولى ان يرجعوا الى الدنيا لدعوة الخلق وألقى الالواح يعنى

صلى

صلى الله عليه وسلم حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا خالد الحذاء عن أنيس بن أبي العريان عن ابن عباس في قوله واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك قال فلم يعطها فقال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون الى قوله الرسول النبي الامي حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية وعبد الاعلى عن خالد عن أنيس بن أبي العريان قال عبد الاعلى عن أنيس أبي العريان وقال قال ابن عباس واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك قال فلم يعطها موسى قال عذابي اصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شئ فسأكتبها الى آخر الآية حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال كان الله كتب في الالواح ذكر محمد وذكر امته وما ذخر لهم عنده وما يسر عليهم في دينهم وما وسع عليهم فيما أحل لهم فقال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون يعني الشرك الآية وقال آخرون بل ذلك على العموم في الدنيا وعلى الخصوص في الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله ورحمتي وسعت كل شئ قالا وسعت في الدنيا البر والفاجر وهي يوم القيامة للذين اتقوا خاصة وقال آخرون هي على العموم وهي التوبة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك فقال فسأل موسى هذا فقال الله عذابي أصيب به من أشاء العذاب الذي ذكر ورحمتي التوبة وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون قال فرحمته التوبة التي سأل موسى عليه السلام كتبها الله لنا وأما قوله فسأكتبها للذين يتقون فانه يقول فسأكتب رحمتي التي وسعت كل شئ ومعنى اكتب في هذا الموضع اكتب في الالواح الذي كتب فيه التوراة الذين يتقون يقول للقوم الذين يخافون الله ويخشون عقابه على الكفر به والمعصية له في أمره ونهيه فيؤدون فرائضه ويجتنبون معاصيه وقد اختلف أهل التأويل في المعنى الذي وصف الله هؤلاء القوم بانهم يتقونه فقال بعضهم هو الشرك ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فسأكتبها للذين يتقون يعني الشرك وقال آخرون بل هو المعاصي كلها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فسأكتبها للذين يتقون معاصي الله وأما الزكاة فيؤتونها فقد بيناها فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقد ذكر عن ابن عباس في هذا الموضع انه قال في ذلك ما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس ويؤتون الزكاة قال يطيعون الله ورسوله فكان ابن عباس تأول ذلك بمعنى انه العمل بما يزكي النفس ويطهرها من صالحات الاعمال وأما قوله والذين هم بآياتنا يؤمنون فانه يقول وللقوم الذين هم بأعلامنا وأدلتنا يصدقون ويقرون

القول في تأويل قوله (الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) وهذا القول ابانة من الله جل ثناؤه عن ان الذين وعد موسى نبيه عليه السلام ان يكتب لهم الرحمة التي وصفها جل ثناؤه بقوله ورحمتي وسعت كل شئ هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم لانه لا يعلم لله رسول وصف بهذه الصفة أعني الامي غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبذلك جاءت الروايات عن أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن

ما لاح للروح من اللوائح الربانية عند استيلاء الغضب الطبيعي وأخذ برأس أخيه القلب فانه اخو الروح يجره اليه قسرا عند استيلاء طبيعة الروحانية قال ابن أم هما من أب وأم واحد أبوهما الامر وأمهما الخلق وانما نسبه الى الخلق لان في عالم الخلق تواضعا وتذللا بالنسبة الى عالم الامر ان القوم استضعفوني يعني ان أوصاف البشرية استذلوني بالغلبات عند غيبتك وكادوا (٥١) يقتلونني فلا تشمت بي الاعداء وهم الشيطان والنفس والهوى ولا تجعلني مع القوم الظالمين فيه ان صفات القلب تتغير وتتلون بلون صفات النفس ورعوناتها ولكن القلب من حيث هو هو لا يتغير عما جبل عليه من محبة الله وطلبه وانما اعرض بتغير صفاته كما ان النفس لا تتغير من حيث هي عما جبلت عليه من حب الدنيا وطلبها وانما تتغير صفاتها من الامارية الى اللوامية والملهمية والمطمئنة والرجوع الى الحق ولو وكلت الى نفسها طرفة عين لعادت الى طبعها رب اغفر لي ولاخي اشارة ان للروح والقلب استعداد قبول الجذبة الالهية التي يدخلها بالسير في عالم الصفات وكذلك نجزي المفترين الذين يدعون ان الله أعطاهم قوة لا يضرهم عبادة الهوى والدنيا وشهواتها (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي أتهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شئ فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق

و به يعدلون) القراآت عذابي أصيب بفتح الياء أبو جعفر ونافع آصارهم على الجمع أبو جعفر ونافع وابن عامر وسهل ويعقوب والمفضل
الباقون على التوحيد * الوقوف لميقاتنا ج للابتداء بكلمة الجزاء مع فاء التعقيب وإياي ط مناج لتصدر النافية مع اتحاد القائل فتنتك
ج لان ما بعده مستأنف وتهدي من تشاء (٥٥) ط الغافرين ه اليك ط من أشاء ط للفصل بين الجملتين بتعظيما الشامل مع
الاتفاق في اللفظ كل شيء ه للسمر ٧
واختلاف الجملتين والفاء لاستئناف
وعد على الخصوص يؤمنون ه ج
لاحتمال ما بعده النصب أو الرفع على
المدح والجر على البدل والانجيل
ز ه لان يأمرهم يحتمل ان يكون خبر
مبتدأ محذوف أي هو يأمرهم وان
يكون نعتا أي مكتوبا آمرا أو بدلا
عن مكتوبا أو مفعولا بعد
مفعول أي يجدونه آمرا أو يكون
التقدير الامي الذي يأمرهم فيكون
كالبدل عن الصلة كانت عليهم ط
أنزل معه لا لان ما بعده خبر فالذين
المفلحون ه والارض ج لاحتمال
ما بعده الابتداء والحال أي استحق
ملك السموات غير مشارك ويميت
ه لطول الكلام والا فالفاء للجواب
أي اذا كنت رسولا فآمنوا اجابة
يهتدون ه يعدلون ه * التفسير
الاختيار افتعال من لفظ الخير
يقال اختار الشيء اذا أخذ خيره
وخياره ومن هنا سمي به فعل
الحيوان فعلا اختياريا وذلك ان
صدور الفعل عن الحيوان موقوف
على حكمة يكون ذلك الفعل خيرا
له من تركه قال النحويون أصله
واختار موسى من قومه فحذف
الجار وأوصل الفعل فمن الافعال
ما يتعدى الى المفعول الثاني بحرف
واحد ثم يتسع فيحذف الحرف من
ذلك قولهم اخترت من الرجال زيدا
ثم يتسع فيقال اخترت الرجال زيدا
وكذا استغفرت الله من ذنبي
واستغفرته ذنبي وجوز بعضهم
في الآية ان يراد بالقوم المعتبرون منهم اطلاقا لاسم الجنس على ما هو المقصود منهم فيكون مفعولا أول من
غير واسطة ويكون سبعين بدلا أو بيانا قيل من اثني عشر سبطا من كل سبط ستة فصار اثنين وسبعين فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا
فقال ان لمن قعد منكم مثل أجر من خرج فقعد كالب ويوشع وروي انه لم يجد الا ستين شيخا فأوحى الله اليه ان يختار من الشبان عشرة

جبير عن ابن عباس فسأكتبها للذين يتقون قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال ثنا زيد بن
حباب عن حماد بن سلمة عن عطاء عن ابن عباس قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** أبو كريب
وابن وكيع قالا ثنا يحيى بن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله فسأكتبها للذين يتقون
قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال موسى عليه السلام ليتني خلقت في أمة محمد **حدثنا** ابن
حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن عطاء عن سعيد بن جبير فسأكتبها للذين يتقون قال الذين
يتبعون محمدا صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن شهر بن حوشب
عن نوف الحميري قال لما اختار موسى قومه سبعين رجلا لميقات ربه فقال الله لموسى اجعل لكم مسجدا
وطهورا واجعل السكينة معكم في بيوتكم وأجعلكم تقرؤن التوراة عن ظهر قلوبكم يقرؤها الرجل
منكم والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير فقال موسى لقومه ان الله قد جعل لكم الارض طهورا
ومسجدا قالوا لا نريد ان نصلي الا في الكنائس قال ويجعل السكينة معكم في بيوتكم قالوا لا نريد الا ان
تكون كما كانت في التابوت قال ويجعلكم تقرؤن التوراة عن ظهر قلوبكم ويقرؤها الرجل منكم
والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير قالوا لا نريد ان نقرأها الا نظرا فقال الله فسأكتبها للذين
يتقون ويؤتون الزكاة الى قوله أولئك هم المفلحون **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد
ابن ثور عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن نوف البكالي قال لما انطلق موسى بوفد بني اسرائيل كلمه
الله فقال اني قد بسطت لهم الارض طهورا ومساجد يصلون فيها حيث أدركتهم الصلاة الا عند
مرحاض أو قبر أو حمام وجعلت السكينة في قلوبهم وجعلتهم يقرؤن التوراة عن ظهر ألسنتهم قال
فذكر ذلك موسى لبني اسرائيل فقالوا لا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا فاجعلها لنا في تابوت ولا نقرأ
التوراة الا نظرا ولا نصلي الا في الكنيسة فقال الله فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة حتى بلغ
أولئك هم المفلحون قال فقال موسى عليه السلام يارب اجعلني نبيهم قال نبيهم منهم قال رب اجعلني
منهم قال لن تدركهم قال يارب أتيتك بوفد بني اسرائيل فجعلت وفادتنا لغيرنا فأنزل الله ومن قوم موسى
أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال نوف البكالي فاحمدوا الله الذي حفظ غيبتكم وأخذ لكم بسهمكم وجعل
وفادة بني اسرائيل لكم **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا معاذ بن هشام قال ثني أبي عن يحيى
ابن أبي كثير عن نوف البكالي بنحوه الا انه قال فاني أنزل عليكم التوراة تقرؤنها عن ظهر ألسنتكم
رجالكم ونساؤكم وصبيانكم قالوا لا نصلي الا في كنيسة ثم ذكر سائر الحديث نحوه **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير فسأكتبها للذين يتقون قال
أمة محمد صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن
السدي فسأكتبها للذين يتقون قال هؤلاء أمة محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما قيل فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم
بآياتنا يؤمنون تمنتها اليهود والنصارى فأنزل الله شرطا بينا وثيقا فقال الذين يتبعون الرسول النبي
الامي وهو نبيكم صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يكتب وقد بينا معنى الامي فيما مضى بما أغنى عن اعادته
وأما قوله الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل فان الهاء في قوله يجدونه عائدة على
الرسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم كالذي **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل
قال ثنا اسباط عن السدي قوله الذين يتبعون الرسول النبي الامي هذا محمد صلى الله عليه وسلم

حدثني

حدثنى ابن المثنى قال ثنا أحمد بن عمر قال ثنا فليح عن هلال بن على عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو فقلت أخبرنى عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة قال أجل والله انه لموصوف فى التوراة كصفته فى القرآن يا أيها النبى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين أنت عبدى ورسولى أسميتك اسمك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وان نقبضه حتى نقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله فنقيم به قلوبا غلفا وآذانا صما وأعينا عميا قال عطاء ثم لقيت كعبا فسألته عن ذلك فما اختلفا حرفا الا ان كعبا قال بلغته قلوبا غلوفيا وآذانا صموميا وأعينا عموميا حدثنى أبو كريب قال ثنا موسى ابن داود قال ثنا فليح بن سليمان عن هلال بن على قال ثنى عطاء قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فذكر نحوه الا انه قال فى كلام كعب اعينا عموميا واذانا صموميا وقلوبا غلوفا قال ثنا موسى قال ثنا عبد العزيز بن سلمة عن هلال بن على عن عطاء بن يسار عن عبد الله بنحوه وليس فيه كلام كعب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله الذى يجدونه مكتوبا عندهم يقول يجدون نعته وأمره ونبوته مكتوبا عندهم ❁ القول فى تأويل قوله (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم) يقول تعالى ذكره يأمر هذا النبى الامى أتباعه بالمعروف وهو الايمان بالله ولزوم طاعته فيما أمرونهى فذلك المعروف الذى يأمرهم به وينهاهم عن المنكر وهو الشرك بالله والانتهاء عما نهاهم الله عنه وقوله ويحل لهم الطيبات وذلك ما كانت الجاهلية تحرمه من البحائر والسوائب والوصائل والحوامى ويحرم عليهم الخبائث وذلك لحم الخنزير والربا وما كانوا يستحلونه من المطاعم والمشارب التى حرمها الله كما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ويحرم عليهم الخبائث وهو لحم الخنزير والربا وما كانوا يستحلونه من المحرمات من المآكل التى حرمها الله وأما قوله ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم يعنى بالاصر العهد والميثاق الذى كان أخذه على بنى اسرائيل بالعمل بما فى التوراة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جابر بن نوح عن أبى روق عن الضحاك عن ابن عباس ويضع عنهم اصرهم قال عهدهم قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك قال عهدهم حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن على قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن مبارك عن الحسن ويضع عنهم اصرهم قال العهود التى أعطوها من أنفسهم قال ثنا ابن نمير عن موسى بن قيس عن مجاهد ويضع عنهم اصرهم قال عهدهم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم يقول يضع عنهم عهودهم ومواثيقهم التى أخذت منهم عليهم فى التوراة والانجيل حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم ما كان الله أخذ عليهم من الميثاق فيما حرم عليهم ان يضع ذلك عنهم وقال بعضهم عنى بذلك انه يضع عمن اتبع نبى الله صلى الله عليه وسلم التشديد الذى كان على بنى اسرائيل فى دينهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويضع عنهم اصرهم والاغلال

فاختارهم فاصبحوا وشيوخا وقيل كانوا ابناء ما عدا العشرين ولم يجاوزوا الاربعين قد ذهب عنهم الجهل والصبى فأمرهم موسى ان يتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات ربه وللمفسرين خلاف فى ان هذا الميقات عين ميقات الكلام والرؤية أم غيره الذاهبون الى الاول قالوا ان موسى كان أمره ربه ان يأتيه فى سبعين من بنى اسرائيل فلما سمعوا الكلام طلبوا الرؤية وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الصاعقة وهى المراد من الرجفة فى هذه الآية والذاهبون الى الثانى حملوا القصة على ما مر فى البقرة فى تفسير قوله واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك وقد ذكرنا هنالك ان منهم من قال هذه الواقعة كانت قبل قتل الانفس توبة من عبادة العجل ومنهم من قال انها كانت بعد القتل واحتج أصحاب هذا المذهب على المغايرة بانه تعالى ذكر قصة ميقات الكلام وطلب الرؤية ثم أتبعها ذكر قصة العجل ثم ختم الكلام بهذه القصة فظاهر الحال يقتضى أن تكون هذه القصة مغايرة لتلك القصة والا انخرم التناسب عن على عليه السلام ان موسى وهرون انطلقا الى سفح جبل فنام هرون فتوفاه الله تعالى فلما رجع موسى الى قومه قالوا انه قتل هرون فاختار من قومه سبعين فذهبوا الى هرون فاحياه الله تعالى فقال ما قتلنى أحد فاخذتهم الرجفة هنالك قيل كانت موتا وقيل أخذتهم الرعدة حتى كادت تبين مفاصلهم وتنقض ظهورهم فخاف موسى عليهم الموت فدعا الله تعالى وقال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى قال فى الكشاف هذا تمن منه للاهلاك قبل ان يرى ما رأوا كما يقول النادم على الامر اذا رأى سوء المغبة لو شاء الله لاهلكنى قبل هذا أتهلكنا جميعا يعنى نفسه واياهم بما فعل السفهاء منا قال أهل العلم لا يجوز أن يظن موسى ان الله تعالى أهلك قوما بذنوب غيرهم فهذا الاستفهام بمعنى الجحد أراد انك لا تفعل ذلك كما تقول أتهين من يخدمك تريد انك لا تفعل ذلك وقال المبرد انه استفهام استعطاف أى لا تهلكنا قيل لو كان تسفيههم لقولهم لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ناسب أن يقال أتهلكنا بما قاله السفهاء فاذن التسفيه لفعل صدر عنهم كعبادة العجل أو غيرها ومنه يعلم ان هذا الميقات غير ميقات طلب

الرؤية ان هى الا فتنتك الضمير يعود الى الفتنة كما تقول ان هو الا زيد وان هى الا هند قاله الواحدى ولعله يعود الى مقدر ذهنى والمعنى ان الفتنة التى وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك ابتلاؤك ومحنتك حين كلمتنى وسمعوا كلامك أو حين اسمعتهم صوت العجل تضل بها أى بالفتنة من تشاء فيفتتن وتهدى من تشاء فيثبت على الحق قالت الاشاعرة فى الآية دلالة ظاهرة على مذهبنا ان الاضلال (٥٤) والهداية من الله تعالى وقالت المعتزلة ان محنته لما كانت سببا لان ضلوا واهتدوا فكانه أضلهم بها وهداهم على الاتساع فى الكلام أو الضمير يعود الى الرجفة أى تضل عن الجنة بسبب عدم الصبر على تلك الرجفة أو عدم الايمان بانها من عندك من تشاء وتهدى الى الجنة بها اضداد ما قلنا من تشاء أو المراد بالاضلال الاهلاك أى تهلك من تشاء بالرجفة وتصرفها عن من تشاء أنت ولينا يفيد الحصر أى لا ولى لنا ولا ناصر الا أنت فاغفر لنا وارحمنا قيل تذكر ان قوله ان هى الا فتنتك جراءة عظيمة فاشرك نفسه مع قومه فى طلب المغفرة والرحمة وأنت خير الغافرين لان غفرانك غير متوقف على جلب نفع أو دفع ضر بل لمحض الفضل والكرم واكتب أوجب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة نظيره سؤال المؤمنين من هذه الامة ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقد فسرناها فى سورة البقرة واعلم ان كونه تعالى وليا للعبد يناسبه أن يطلب العبد منه دفع المضار وتحصيل المنافع ليظهر آثار كرمه والهيته وأيضا اشتغال العبد بالتوبة والخضوع يناسب طلب هذه الاشياء فذكر السبب الاول ثم رتب عليه الدعاء وختمه بالسبب الثانى وهو قوله انا هدنا اليك العبودية فلا يبعد وقوع الاجابة ولان دفع الضر مقدم على تحصيل النفع قدم المغفرة والرحمة على طلب ايجاب الحسنة فى الدارين قال الله تعالى فى جواب موسى عذابى من حاله وصفته انى أصيب به من أشاء اذ ليس لاحد على اعتراض فى ملكى وقالت المعتزلة أى من وجب على فى الحكمة تعذيبه ولم يكن فى العفو عنه مساغ لكونه مفسدة وقرأ الحسن من أساء من الاساءة ورحمتى من شأنها انها وسعت كل شئ قالت الاشاعرة هذا من العام الذى أريد به الخاص وقال

التى كانت عليهم فجاء محمد صلى الله عليه وسلم باقالة منه وتجاوز عنه حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد ويضع عنهم اصرهم قال البول ونحوه مما غلظ على بنى اسرائيل قال ثنا الحمانى قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال شدة العمل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قوله ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم قال من اتبع محمدا ودينه من أهل الكتاب وضع عنهم ما كان عليهم من التشديد فى دينهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن ابن سيرين قال قال أبو هريرة لابن عباس ما علينا فى الدين من حرج ان نزنى ونسرق قال بلى ولكن الاصر الذى كان على بنى اسرائيل وضع عنكم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويضع عنهم اصرهم قال اصرهم الذى جعله عليهم * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الاصر هو العهد وقد بينا ذلك بشواهده فى موضع غير هذا بما فيه الكفاية وان معنى الكلام ويضع النبى الامى العهد الذى كان الله أخذ على بنى اسرائيل من اقامة التوراة والعمل بما فيها من الاعمال الشديدة كقطع الجلد من البول وتحريم الغنائم ونحو ذلك من الاعمال التى كانت عليهم مفروضة فنسخها حكم القرآن وأما الاغلال التى كانت عليهم فكان ابن زيد يقول بما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب عنه فى قوله والاغلال التى كانت عليهم قال الاغلال وقرأ غلت أيديهم قال تلك الاغلال قال ودعاهم الى ان يؤمنوا بالنبى فيضع ذلك عنهم ۞ القول فى تاويل قوله (فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون) يقول تعالى ذكره فالذين صدقوا بالنبى الامى وأقروا بنبوته وعزروه يقول وقروه وعظموه وحموه من الناس كما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس وعزروه يقول حموه ووقروه حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنى ابن قيس عن مجاهد وعزروه ونصروه قال عزروه سددوا أمره وأعانوا رسوله ونصروه وقوله ونصروه يقول وأعانوا على أعداء الله وأعدائه بجهادهم ونصب الحرب لهم واتبعوا النور الذى أنزل معه يعنى القرآن والاسلام أولئك هم المفلحون يقول الذين يفعلون هذه الافعال التى وصف بها جل ثناؤه أتباع محمد صلى الله عليه وسلم هم المنجحون المدركون ما طلبوا ورجوا بفعلهم ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال فاما نقموا يعنى اليهود الا ان حسدوا نبى الله فقال الله الذين آمنوا به وعزروه ونصروه فاما نصره وتعزيره فقد سبقتم به ولكن خياركم من آمن بالله واتبع النور الذى أنزل معه يريد قتادة بقوله فما نقموا الا ان حسدوا نبى الله ان اليهود كان محمد صلى الله عليه وسلم بما جاء به من عند الله رحمة عليهم لو اتبعوه لانه جاء بوضع الاصر والاغلال عليهم فحملهم على الكفر به وترك قبول التخفيف لغلبة خذلان الله عليهم ۞ القول فى تاويل قوله (قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للناس كلهم انى رسول الله اليكم جميعا لا الى بعضكم دون بعض كما كان من قبلى من الرسل مرسلا الى بعض الناس دون بعض فمن كان منهم أرسل كذلك فان رسالتى ليست الى بعضكم دون بعض ولكنها الى جميعكم وقوله الذى من نعت اسم الله وانما معنى الكلام قل يا أيها الناس انى رسول الله الذى له ملك السموات والارض اليكم ويعنى جل ثناؤه بقوله الذى له ملك السموات والارض الذى له سلطان السموات والارض

والارض ومافيهما وتدبيرذلك وتصريفه لااله الاهو يقول لا ينبغى ان تكون الالوهة والعبادة الاله جل ثناؤه دون سائر الاشياء غيره من الانداد والاوثان الامن له سلطان كل شئ والقادر على انشاء خلق كل ماشاء واحيائه وافنائه اذا شاء اماتته فآمنوا بالله ورسوله يقول جل ثناؤه قل لهم فصدقوا بآيات الله الذى هذه صفته وأقروا بوحدانيته وانه الذى له الالوهة والعبادة وصدقوا برسوله محمد صلى الله عليه وسلم انه مبعوث الى خلقه داع الى توحيده وطاعته ۞القول فى تأويل قوله (النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون) أما قوله النبى الامى فانه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بينت معنى قول القائل النبى فيما مضى بما أغنى عن اعادته وكذلك معنى قوله الامى الذى يؤمن بالله يقول الذى يصدق بالله وكلماته ثم اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله وكلماته فقال بعضهم معناه وآياته ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذى يؤمن بالله وكلماته يقول آياته وقال آخرون بل عنى بذلك عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قوله الذى يؤمن بالله وكلماته قال عيسى ابن مريم وحدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدى الذى يؤمن بالله وكلماته فهو عيسى ابن مريم *قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندنا ان الله تعالى ذكره أمر عباده ان يصدقوا بنبوة النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته ولم يخصص الخبر جل ثناؤه عن ايمانه من كلمات الله ببعض دون بعض بل أخبرهم عن جميع الكلمات فالحق فى ذلك ان يعم القول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤمن بكلمات الله كلها على ماجاء به ظاهر كتاب الله وأما قوله تعالى واتبعوه لعلكم تهتدون فاهتدوا به أيها الناس واعملوا بما أمركم ان تعملوا به من طاعة الله لعلكم تهتدون يقول لكى تهتدوا فترشدوا وتصيبوا الحق فى اتباعكم اياه ۞القول فى تأويل قوله (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) يعنى تعالى ذكره ومن قوم موسى يعنى بنى اسرائيل أمة يقول جماعة يهدون بالحق يقول يهتدون بالحق أى يستقيمون عليه ويعملون وبه يعدلون أى وبالحق يعطون ويأخذون وينصفون من أنفسهم فلا يجورون وقد قال فى صفة هذه الامة التى ذكرها الله فى الآية جماعة أقوالا نحن ذاكرو ماحضرنا منها حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن صدقة أبى الهذيل عن السدى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال قوم بينكم وبينهم نهر من شهد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال بلغنى ان بنى اسرائيل لما قتلوا أنبياءهم كفروا وكانوا اثنى عشر سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله ان يفرق بينهم وبينهم ففتح الله لهم نفقا فى الارض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا قال ابن جريج قال ابن عباس فذلك قوله ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقوله وقلنا من بعده لبنى اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لفيفا ووعد الآخرة عيسى ابن مريم يخرجون معه قال ابن جريج قال ابن عباس ساروا فى السرب سنة ونصفا ۞القول فى تأويل قوله (وقطعناهم اثنتى عشرة اسباطا أمما) يقول تعالى ذكره فرقناهم يعنى قوم موسى من بنى اسرائيل فرقهم الله فجعلهم قبائل يعنى اثنتى عشرة قبيلة وقد بينا معنى الاسباط

أكثر المحققين ان رحمته فى الدنيا أن تعم الكل مامن مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص الا وهو متقلب فى نعمته وأما فى الآخرة فهى مختصة بالمؤمنين وذلك قوله فسأكتبها للذين يتقون وقيل الوجود خير من العدم فلا موجود الا وهو مشمول بنعمته وقيل الخير مطلوب بالذات والشر مطلوب بالعرض وما بالذات راجح غالب وقالت المعتزلة الرحمة عبارة عن ارادة الخير ولا حى الا وقد خلقه الله تعالى للرحمة والخير واللذة وان حصل هنالك ألم فله أعواض كثيرة واعلم ان تكاليف الله تعالى كثيرة ولكنها محصورة فى نوعين التروك والافعال فقوله فسأكتبها للذين يتقون اشارة الى التروك والتكليف الفعلى اما مالى وهو قوله ويؤتون الزكاة واما غيره وذلك قوله والذين هم بآياتنا يؤمنون فانه يشمل كل مايجب على الانسان علما وعملا ثم ضم الى ذلك اتباع النبى الامى الى آخره وصف محمدا صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية بصفات تسع الاولى الرسالة الثانية النبوة فان قيل النبوة مندرجة تحت الرسالة فلم أفردها بالذكر قلت لابل بينهما عموم وخصوص من وجه فقد يكون رسولا ولا يكون نبيا كقوله جاعل الملائكة رسلا وقد يكون نبيا لا رسولا ككثير من الانبياء فلا يكون أحد الوصفين على الاطلاق مغنيا عن الآخر ولو سلم فذكر الآخر تتميم وتصريح لما علم ضمنا الثالثة كونه أميا قال الزجاج معناه انه على صفة أمة العرب قال صلى الله عليه وآله انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب وقيل انه منسوب الى الام أى انه على هيئته يوم ولد لم يكتسب خطا ودراسة وكان هذا من جملة معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم وبيانه من وجوه الاول انه كان يقرأ عليهم كتاب الله منظوما مرة بعد أخرى من غير تبديل والخطيب من العرب اذا ارتجل خطبة ثم اعادها فانه لابد يزيد فيها او ينقص فهذا المعنى من مدد سماوى كقوله سنقرئك فلا تنسى الثانى لو كان يحسن الخط والقراءة لصار متهما بانه طالع كتب الاولين ولما أتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على جلائل العلوم من غير تعلم ومطالعة عرف انه من السماء واليه الاشارة بقوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون الثالث ان تعلم الخط لا يفتقر الا الى فطنة قليلة ومع ذلك كان الخط

مشكلا عليه ثم ان الله تعالى آتاه علوم الاولين والآخرين ومالم يصل اليه أحد من العالمين فالجمع بين هاتين الحالتين من الامور الخارقة للعادة كالجمع بين الضدين الصفة الرابعة الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل الضمير في يجدون للذين يتبعونه من بني اسرائيل ثم ان كان المراد اسلافهم فالوجه ان يراد (٥٦) بالاتباع اعتقاد نبوته من حيث وجدوا نعته في التوراة اذ لا يمكن أن يتبعوه في شرائعه قبل بعثه الى الخلق ويكون المراد من قوله والانجيل انهم يجدونه مكتوبا عندهم ان نعته في الانجيل فمن المحال ان يجدوه في الانجيل قبل انزال الانجيل وان كان المراد المعاصرين فالمعنى ان هذه الرحمة لا يفوز بها من بني اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة وآمن بالدلائل في زمن موسى واتبع نبي آخر الزمان في شرائعه وفي هذا دليل على ان نعته وصحة نبوته مكتوب في التوراة والانجيل والا كان ذكر هذا الكلام من أعظم القوادح والمنفرات لاهل الكتابين عن قبول قوله لان الاصرار على الزور والبهتان يوجب نقصان حال المدعي فلا يرتكبه عاقل فلما أصر على ذلك دل على أن الامر في نفسه كذلك الخامسة والسادسة يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وقد ذكرنا تفصيل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في آل عمران ومجامع ذلك محصورة في قوله صلى الله عليه وسلم ملاك الدين تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله فان كل ذرة من ذرات المخلوقات لما كانت دليلا قاهرا وبرهانا باهرا على توحيد الله وتنزيهه فانه يجب النظر اليها بعين الاحترام والاشفاق كما يليق بها السابعة ويحل لهم الطيبات قيل أي ما يستطاب طبعا لان تناول ذلك يفيد لذة وقيل يعني الاشياء التي حكم الله تعالى بحلها وزيف بانه يجري مجرى قول القائل ويحل لهم المحللات وهو تكرار ويمكن ان يجاب بان المراد ويبين لهم المحللات وفائدة العدول ان يعلم ان كل حلال التي مستطاب طبعا وان الاصل في كل ما تستطيبه النفس ويستلذه الطبع الحل الا لدليل منفصل وقيل معنى ما تحرم عليهم من الاشياء الطيبة كالشحوم وغيرها الثامنة ويحرم عليهم الخبائث قال عطاء عن ابن عباس الميتة والدم ونحوهما من المحرمات وقيل كل ما يستخبثه

فيما مضى ومن هم واختلف أهل العربية في وجه تانيث الاثنتي عشرة والاسباط جمع مذكر فقال بعض نحويي البصرة أراد اثنتي عشرة فرقة ثم أخبر ان الفرق اسباط ولم يجعل العدد على اسباط وكان بعضهم يستحكي على هذا التاويل ويقول لا يخرج العدد على غير الثاني ولكن الفرق قبل الاثنتي عشرة حتى تكون الاثنتا عشرة مؤنثا على ماقبلها ويكون الكلام وقطعناهم فرقا اثنتي عشرة اسباطا فيصح التأنيث لما تقدم وقال بعض نحويي الكوفة انما قال اثنتي عشرة بالتأنيث والسبط مذكر لان الكلام ذهب الى الامم فغلب التانيث وان كان السبط ذكرا وهو مثل قول الشاعر

وان كلابا هذه عشر أبطن * وأنت برىء من قبائلها العشر

ذهب بالبطن الى القبيلة والفصيلة فلذلك جمع البطن بالتانيث وكان آخرون من نحويي الكوفة يقولون انما أنث الاثنتا عشرة والسبط ذكر لذكر الامم * والصواب من القول في ذلك عندي ان الاثنتا العشرة أنثت لتأنيث القطعة ومعنى الكلام وقطعناهم قطعا اثنتي عشرة ثم ترجم عن القطع بالاسباط وغير جائز ان تكون الاسباط مفسرة عن الاثنتي العشر وهي جمع لان التفسير فيما فوق العشر الى العشرين بالتوحيد لا بالجمع والاسباط جمع لا واحد وذلك كقولهم عندي اثنتا عشرة امرأة ولا يقال عندي اثنتا عشرة نسوة ففي ذلك ان الاسباط ليست بتفسير للاثنتي العشرة وان القول في ذلك على ماقلنا وأما الامم فالجماعات والسبط في بني اسرائيل نحو القرن وقيل انما فرقوا اسباطا لاختلافهم في دينهم ۞ القول في تاويل قوله (وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وأنزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات مارزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى ذكره وأوحينا الى موسى اذ فرقنا بني اسرائيل قومه اثنتي عشرة فرقة وتيهناهم في التيه فاستسقوا موسى من العطش وغؤور الماء أن اضرب بعصاك الحجر وقد بينا السبب الذي كان قومه استسقوه وبينا معنى الوحي بشواهده فانبجست فانصبت وانفجرت من الحجر اثنتا عشرة عينا من الماء قد علم كل اناس مشربهم من الاسباط الاثنتي عشرة مشربهم لا يدخل سبط على غيره في شربه وظللنا عليهم الغمام يكنهم من حر الشمس وأذاها وقد بينا معنى الغمام فيما مضى قبل وكذلك المن والسلوى وأنزلنا عليهم المن والسلوى طعاما لهم كلوا من طيبات مارزقناكم يقول وقلنا لهم كلوا من حلال مارزقناكم أيها الناس وطيبناه لكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون وفي الكلام محذوف ترك ذكره استغناء بما ظهر عما ترك وهو فاجروا ذلك وقالوا لن نصبر على طعام واحد فاستبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير وما ظلمونا يقول وما أدخلوا علينا نقصا في ملكنا وسلطاننا بمسألتهم ما سألوا وفعلهم ما فعلوا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أي ينقصونها حظوظها باستبدالهم الادنى بالخير والارذل بالافضل ۞ القول في تاويل قوله (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر أيضا يا محمد من خطأ فعل هؤلاء القوم وخلافهم على ربهم وعصيانهم نبيهم موسى عليه السلام وتبديلهم القول الذي أمروا ان يقولوه حين قال الله لهم اسكنوا هذه القرية وهي قرية بيت المقدس فكلوا منها يقول من ثمارها وحبوبها ونباتها حيث شئتم منها يقول أنى شئتم منها وقولوا حطة يقول وقولوا هذه الفعلة حطة تحط ذنوبنا نغفر لكم يتغمد لكم ربكم ذنوبكم

الطيع فالاصل فيه الحرمة الابدليل منفصل التاسعة ويضع عنهم اصرهم الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه أي يحبسه من الحراك لثقله وهو مثل لصعوبة تكاليفهم كاشتراط قتل النفس في صحة التوبة وكذا الاغلال التي كانت عليهم مثل لما في شرائعهم من الامور الشاقة كالقصاص بتة من غير شرع الدية وكقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب (٥٧) واحراق الغنائم وتحريم العروق في اللحم

التي سلفت منكم فيعفو لكم عنها فلا يؤاخذكم بها سنزيد المحسنين منكم وهم المطيعون لله على ما وعدتكم من غفران الخطايا وقد ذكرنا الروايات في كل ذلك باختلاف المختلفين والصحيح من القول لدينا فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته ۞ القول في تأويل قوله (فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون) يقول تعالى ذكره فغير الذين كفروا بالله منهم ما أمرهم الله به من القول فقالوا وقد قيل لهم قولوا هذه حطة حنطة في شعيرة وقيلهم ذلك كذلك هو غير القول الذي قيل لهم قولوه يقول الله تعالى فارسلنا عليهم رجزا من السماء بعثنا عليهم عذابا أهلكناهم بما كانوا يغيرون ما يؤمرون به فيفعلون خلاف ما أمرهم الله بفعله و يقولون غير الذي أمرهم الله بقيله وقد بينا معنى الرجز فيما مضى ۞ القول في تأويل قوله (واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا و يوم لا يسبتون لا تأتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) يقول تعالى ذكره واسأل يا محمد هؤلاء اليهود وهم مجاوروك عن أمر القرية التي كانت حاضرة البحر يقول كانت بحضرة البحر أي بقرب البحر وعلى شاطئه واختلف أهل التأويل فيها فقال بعضهم هي ايلة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن محمد بن اسحق عن داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر قال هي قرية يقال لها أيلة بين مدين والطور حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير في قوله واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر قال سمعنا أنها ايلة حدثني سلام بن سالم الخزاعي قال ثنا يحيى ابن سليم الطائفي قال ثنا ابن جريج عن عكرمة قال دخلت على ابن عباس والمصحف في حجره وهو يبكي فقلت ما يبكيك جعلني الله فداك فقال ويلك وتعرف القرية التي كانت حاضرة البحر فقلت تلك ايلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي بكر الهذلي عن عكرمة عن ابن عباس واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر قال هي أيلة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال هي قرية على شاطئ البحر بين مصر والمدينة يقال لها ايلة حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال هم أهل أيلة القرية التي كانت حاضرة البحر حدثني الحرث قال ثنا أبو سعد عن مجاهد في قوله واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر قال أيلة وقال آخرون معناه ساحل مدين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الآية ذكر لنا أنها كانت قرية على ساحل البحر يقال لها أيلة وقال آخرون هي معنا ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واسئلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر قال هي قرية يقال لها معنا بين مدين وعينونا وقال آخرون هي مدين ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال هي قرية بين ايلة والطور يقال لها مدين والصواب من القول في ذلك ان يقال هي قرية حاضرة البحر وجائز ان تكون ايلة وجائز ان تكون مدين وجائز ان تكون معنا لان كل ذلك حاضرة البحر ولا خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع العذر بان ذلك من أي والاختلاف فيه على ما وصفت ولا يوصل الى علم ما قد كان فمضى مما لم نعاينه الا بخبر يوجب العلم ولا خبر كذلك في ذلك

جعلها الله تعالى اغلالا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل عن عطاء كانت بنو اسرائيل اذا قامت تصلي لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم وربما ثقب الرجل ترقوته و جعل فيها طرف السلسلة وأوثقها على السارية يحبس نفسه على العبادة فالاغلال على هذا القول غير مستعارة في الآية دلالة على ان الاصل في المضار والمشاق الحرمة كما قال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السهلة السمحة وهذا أصل عظيم في هذه الشريعة ثم لما وصفه بالصفات التسع أكد الايمان به بقوله فالذين آمنوا به قال ابن عباس يعني من اليهود والاولى حمله على العموم وعزروه وقروه وعظموه قال في الكشاف وأصل العزر المنع ومنه التعزير للضرب دون الحد لانه منع من معاودة القبيح فالمراد منعوه حتى لا يقوى عليه عدوه وعلى هذا لم يبق بينه و بين قوله ونصروه فرق كثير واتبعوا النور الذي أنزل معه وهو القرآن أي أنزل مع نبوته لان نبوته ظهرت مع ظهور القرآن أو يتعلق باتبعوا أي اتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته واتبعوا القرآن كما اتبعه النبي مصاحبين له في اتباعه أولئك هم المفلحون الفائزون بالمطلوب في الدارين اعلم انه سبحانه لما قال فسأكتبها للذين يتقون بين ان من شرط نيل الرحمة لاولئك المتقين

كونهم متبعين لرسول آخر الزمان ثم أراد ان يحقق عموم رسالته الى المكلفين فقال قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وانتصابه على الحال من اليكم وفيه دليل على ان محمدا صلى الله عليه وآله مبعوث الى الخلق كافة خلافا لطائفة من اليهود يقال لهم العيسوية اتباع عيسى الاصفهاني زعموا ان محمدا صلى الله عليه وسلم رسول صادق لكنه مبعوث الى العرب خاصة

وفساده ظاهر لانه من المعلوم بالتواتر من دينه انه كان يدعى عموم الرسالة فان كان رسولا حقا امتنع الكذب عليه وان لم يكن رسولا حقا فهذا يقتضى القدح فى كونه رسولا الى العرب والى غيرهم وزعم بعض العلماء انه عام دخله التخصيص لانه غير مبعوث الى غير المكلفين بقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث عن الصبى (٥٨) حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق وأيضا يمكن وجود قوم فى طرف من أطراف العمارة لم يصل اليهم خبر وجوده فهم لا يكونون مكلفين بالاقرار بنبوته والجواب ان رفع القلم عن الاصناف الثلاثة أيضا حكم عليهم فهذا الاعتبار يدخلون تحت الخطاب وان وجود قوم كما زعمتم من المستبعدات فلا يستحق الالتفات اليه قال بعض الاكابر ان الآية وان دلت على انه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كل الخلق فليس فيها دلالة على ان غيره من الانبياء ما كان مبعوثا الى كلهم وقد تمسك جمع من العلماء بالحديث المشهور أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلى أرسلت الى الاحمر والاسود وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأحلت لى الغنائم وختم بى النبيون وردبان مجموع هذه الامور من خواصه لا كل واحد واحد وبان آدم بعث الى كل أولاده فى ذلك الزمان فيكون مبعوثا الى كل الناس وقتئذ ولا يخفى ضعف هذا الرد لانا نعلم من دين محمد انه خاتم النبيين وحده وفى رواية أخرى وأحلت لى الغنائم ولم تحل لاحد قبلى واذا كان بعض هذه الامور من خواصه لزم أن يكون كل واحد منها كذلك وأيضا ان آدم لم يكن مبعوثا الى حواء لانها عرفت التكليف لا بواسطة آدم بدليل ولا تقربا ثم لما أمر رسول الله بان يقول للناس انى رسول الله اليكم اتبعه ذكر ما يدل على صحة هذه الدعوى وانها لا تتم الا بتقرير أصول أربعة أولها اثبات ان للعالم الها حيا عالما قادرا وأشار اليه بقوله الذى بذلك له ملك السموات والارض اذ لو لم يكن للعالم مؤثر أو كان له مؤثر موجب بالذات لا فاعل بالاختيار لم يمكن القول ببعثة الرسول ومحل الذى نصب أو رفع على المدح أو جر بدلا أو وصفا لله وثانيها ان اله العالم واحد وذلك قوله لا اله الا هو اذ لو فرض الهان لم يكن عبادة أحدهما أولى من عبادة

وقوله اذ يعدون فى السبت يعنى به أهله اذ يعتدون فى السبت أمر الله ويتجاوزونه الى ما حرمه الله عليهم يقال منه عدا فلان أمرى واعتدى اذا تجاوزه وكان اعداؤهم فى السبت ان الله حرم عليهم السبت فكانوا يصطادون فيه اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا يقول اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم الذى نهوا فيه عن العمل شرعا يقول شارعة ظاهرة على الماء من كل طريق وناحية كشوارع الطرق كالذى حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعد عن بشر بن عمارة عن ابى روق عن الضحاك عن ابن عباس اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا يقول ظاهرة على الماء حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس شرعا يقول من كل مكان وقوله ويوم لا يسبتون يقول ويوم لا يعظمونه تعظيمهم السبت وذلك سائر الايام غير يوم السبت لا تأتيهم الحيتان كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون يقول كما وصفنا لكم من الاختبار والابتلاء الذى ذكرنا باظهار السمك لهم على ظهر الماء فى اليوم المحرم عليهم صيده واخفائه اياه عنهم فى اليوم المحلل صيده كذلك نبلوهم ونختبرهم بما كانوا يفسقون يقول بفسقهم عن طاعة الله وخروجهم عنها واختلفت القراء فى قراءة قوله ويوم لا يسبتون بفتح الياء من يسبتون من قول القائل سبت فلان يسبت سبتا وسبوتا اذا عظم السبت وذكر عن الحسن البصرى انه كان يقرؤه ويوم لا يسبتون بضم الياء من أسبت القوم يسبتون اذا دخلوا فى السبت كما يقال اجمعنا مررنا جمعة وأشهرنا مر بنا شهر وأسبتنا مر بنا سبت ونصب يوم من قوله ويوم لا يسبتون بقوله لا تأتيهم لان معنى الكلام لا تأتيهم يوم لا يسبتون

❁ القول فى تأويل قوله (واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر أيضا يا محمد اذ قالت أمة منهم جماعة منهم لجماعة كانت تعظ المعتدين فى السبت وتنهاهم عن معصية الله فيه لم تعظون قوما الله مهلكهم فى الدنيا بمعصيتهم اياه وخلافهم أمره واستحلالهم ما حرم عليهم أو معذبهم عذابا شديدا فى الآخرة قال الذين كانوا ينهونهم عن معصية الله مجيبيهم عن قولهم عظتنا اياهم معذرة الى ربكم نؤدى فرضه علينا فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولعلهم يتقون يقول ولعلهم ان يتقوا الله فيخافوه فينيبوا الى طاعته ويتوبوا من معصيتهم اياه وتعديهم على ما حرم عليهم من اعتدائهم فى السبت كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قالوا معذرة الى ربكم لسخطنا أعمالهم ولعلهم يتقون أى ينزعون عما هم عليه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولعلهم يتقون قال يتركون هذا العمل الذى هم عليه واختلفت القراء فى قراءة قوله قالوا معذرة فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والكوفة والبصرة معذرة بالرفع على ما وصفت من معناها وقرأ ذلك بعض أهل الكوفة معذرة نصبا بمعنى اعذارا وعظناهم وفعلنا ذلك واختلف أهل العلم فى هذه الفرقة التى قالت لم تعظون قوما الله مهلكهم هل كانت من الناجية أم من الهالكة فقال بعضهم كانت من الناجية لانها كانت من الناهية الفرقة الهالكة عن الاعتداء فى السبت ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا هى قرية على شاطئ البحر بين مكة والمدينة يقال لها ايلة فحرم الله عليهم الحيتان يوم سبتهم فكانت الحيتان تأتيهم يوم سبتهم شرعا فى ساحل البحر فاذا مضى يوم السبت لم يقدروا عليها فمكثوا

الآخرون انتهى انه تعالى قادر على الخير والشر والبعث والحساب كما قال يحيي ويميت وانما لم يوسط العاطف بين هذه الجمل لان كلا منها مبينة لما قبلها واذا ثبتت هذه الاصول الثلاثة ثبت أصل رابع وهو انه يصح من الله تعالى ارسال الرسل ومطالبة الخلق بالتكاليف أما بالاصل الاول والثانى فلانه يحسن من المولى مطالبة عبده بطاعته وخدمته ولاسيما اذا كان فردا منزها عن الشريك والنظير مستقلا بالامر والنهى وأما بالاصل الثالث فلانه يحسن من القادر تكليف المكلف بنوع من طاعته ايصالا له الى الجزاء والى لذة الجزاء فان تحصيل لذة الاجر بدون كونه أجرا ممتنع وأشار الى هذا الاصل الرابع بقوله فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى اقتصر من الصفات المذكورة ههنا على الامية لانها أجل الاوصاف وأدلها على حقيته وذلك انه لم يتفق له مطالعة كتاب ولا مصاحبة معلم لانه ما كانت مكة بلدة العلماء وما غاب عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم غيبة طويلة يمكن التعلم فيها ومع ذلك فتح الله عليه أبواب العلم والتحقيق وأظهر عليه هذا القرآن الذى اشتمل على علوم الاولين والآخرين فليس ذلك الا بتأييد سماوى وفيض الهى ثم وصف بقوله الذى يؤمن بالله وكلماته لان النبى صلى الله عليه وآله يجب أن يكون ممن آمن بالله وبكتبه وانما لم يقل فآمنوا بالله وبى بعد قوله انى رسول الله بل عدل الى المظهر ليمكن ان يجرى عليه الصفات المذكورة ولما فى طريقة الالتفات من البلاغة وليعلم ان الذى وجب الايمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بانه النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته كائنا من كان أنا أو غيرى اظهارا للنصفة واحترازا عن العصبية واعلم ان الكمالات اما نظرية وأشار اليها بقوله فآمنوا واما عملية واليها الاشارة بقوله واتبعوه أو الاولى اشارة الى التكاليف المستفادة من أقواله والثانية اشارة الى المستفادة من أفعاله فان كل فعل يصدر عنه وقد واظب عليه فلابد أن يكون جانب فعله راجحا على تركه ثم ان ظاهر الامر للوجوب فيجب علينا اتباعه وان كان ذلك مندوبا له الا ان يدل دليل منفصل على ان ذلك الفعل من خصائصه ومعنى الترجى فى لعلكم تهتدون قد مر فى نظائره لاسيما فى أول البقرة فى قوله لعلكم تتقون ثم لما ذكر الرسول وانه يجب على الخلق

بذلك ماشاء الله ثم ان طائفة منهم أخذوا الحيتان يوم سبتهم فلم يزدادوا الا غيا وعتوا وجعلت طائفة أخرى تنهاهم فلما طال ذلك عليهم قالت طائفة من النهاة تعلمون ان هؤلاء قوم قد حق عليهم العذاب لم تعظون قوما الله مهلكهم وكانوا أشد غضبا لله من الطائفة الاخرى فقالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون وكل قد كانوا ينهون فلما وقع عليهم غضب الله نجت الطائفتان اللتان قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم والذين قالوا معذرة الى ربكم وأهلك الله أهل معصيته الذين أخذوا الحيتان فجعلهم قردة وخنازير **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس واسئلهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر الى قوله ويوم لا يسبتون لا تأتيهم وذلك ان أهل قرية كانت حاضرة البحر كانت تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم يقول اذا كانوا يوم يسبتون تأتيهم شرعا فى كل مكان ويوم لا يسبتون لا تأتيهم وانهم قالوا لو انا أخذنا من هذه الحيتان يوم تجىء ما يكفينا فيما سوى ذلك من الايام فوعظهم قوم مؤمنون ونهوهم وقالت طائفة من المؤمنين ان هؤلاء قوم قد هموا بامر ليس بمنتهين دونه والله مخزيهم ومعذبهم عذابا شديدا قال المؤمنون بعضهم لبعض معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون ان كان هلاك فلعلنا ننجو واما أن ينتهوا فيكون لنا أجرا وقد كان الله جعل لبنى اسرائيل يوما يعبدونه ويتفرغون له فيه وهو يوم الاثنين فتعدى من الاثنين الى السبت وقالوا هو يوم السبت فنهاهم موسى فاختلفوا فيه فجعل عليهم السبت ونهاهم ان يعملوا فيه وان يعتدوا فيه وان رجلا منهم ذهب ليحتطب فاخذه موسى عليه السلام فسأله هل أمرك بهذا أحد فلم يجد أحدا أمره فرجمه أصحابه **حدثنى** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى قال قال بعض الذين نهوهم لبعض لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا يقول لم تعظونهم وقد وعظتموهم فلم يطيعوكم فقال بعضهم معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا معاذ بن هانئ قال ثنا حماد عن داود عن عكرمة عن ابن عباس واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قال ما أدرى أنجا الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أم لا قال فلم أزل به حتى عرفته انهم قد نجوا فكسانى حلة **حدثنى** المثنى قال ثنا حماد عن داود عن عكرمة قال قرأ ابن عباس هذه الآية فذكر نحوه الا انه قال فى حديثه فما زلت أبصره حتى عرف انهم قد نجوا **حدثنى** سلام بن سالم الخزاعى قال ثنا يحيى بن سليم الطائفى قال ثنا ابن جريج عن عكرمة قال دخلت على ابن عباس والمصحف فى حجره وهو يبكى فقلت ما يبكيك جعلنى الله فداءك قال فقرأ واسئلهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر الى قوله بما كانوا يفسقون قال ابن عباس لا أسمع الفرقة الثالثة ذكرت نخاف ان نكون مثلهم فقلت أما تسمع الله يقول فلما عتوا عما نهوا عنه فسرى عنه وكسانى حلة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال ثنى رجل عن عكرمة قال جئت ابن عباس يوما واذا هو يبكى واذا المصحف فى حجره فاعظمت ان أدنو ثم لم أزل على ذلك حتى تقدمت فجلست فقلت ما يبكيك يا ابن عباس جعلنى الله فداءك قال هؤلاء الورقات قال واذا هو فى سورة الاعراف قال تعرف أيلة قلت نعم قال فانه كان بها حى من يهود سيقت الحيتان اليهم يوم السبت ثم غاصت لا يقدرون عليها حتى يغوصوا بعد كد ومؤنة شديدة كانت تأتيهم يوم السبت شرعا بيضاء سمانا كأنها الماخض تنتطح ظهورها لبطونها بأفنيتهم وأبنيتهم فكانوا كذلك برهة من الدهر ثم ان الشيطان أوحى اليهم فقال انما نهيتم عن أكلها يوم السبت

تأخذوها فيه وكلوها في غيره من الايام فقالت ذلك طائفة منهم وقالت طائفة منهم بل نهيتم عن أكلها وأخذها وصيدها في يوم السبت وكانوا كذلك حتى جاءت الجمعة المقبلة فعدت طائفة بانفسها وأبنائها ونسائها واعتزلت طائفة ذات اليمين وتنحت واعتزلت طائفة ذات اليسار وسكتت وقال الايمنون لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قال الاعنون معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون ان ينتهوا فهو أحب الينا أن لا يصابوا ولا يهلكوا وان لم ينتهوا فمعذرة الى ربكم فغدوا على الخطيئة فقال الاعنون قد فعلتم يا أعداء الله والله لنبايتنكم الليلة في مدينتكم والله ما أراكم تصبحون حتى يصيبكم الله بخسف أو قذف أو بعض ما عنده من العذاب فلما أصبحوا ضربوا عليهم الباب ونادوا فلم يجابوا فوضعوا سلما وأعلوا سور المدينة رجلا فالتفت اليهم فقال أي عباد الله قرود والله تعاوى لها أذناب قال ففتحوا فدخلوا عليهم فعرفت القردة أنسابها من الانس ولا تعرف الانس أنسابها من القردة فجعلت القرود تأتي نسيبها من الانس فتشم ثيابه وتبكي فيقول ألم ننهكم عن كذا فتقول برأسها نعم ثم قرأ ابن عباس فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون قال فأرى اليهود الذين نهوا قد نجوا ولا أرى الآخرين ذكروا ونحن نرى أشياء ننكرها فلا نقول فيها قال قلت جعلني الله فداك ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوهم وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم قال فأمر بي فكسيت بردين غليظين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر ذكر لنا أنه اذا كان يوم السبت أقبلت الحيتان حتى تنتطح على سواحلهم وأفنيتهم لما بلغها من أمر الله في الماء فاذا كان في غير يوم السبت بعدت في الماء حتى يطلبها طالبهم فأتاهم الشيطان فقال انما حرم عليكم أكلها يوم السبت فاصطادوها يوم السبت وكلوها فيما بعد قوله واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون فصار القوم ثلاثة أصناف أما صنف فأمسكوا عن حرمة الله ونهوا عن معصية الله وأما صنف فأمسك عن حرمة الله هيبة وأما صنف فانتهك الحرمة ووقع في الخطيئة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله حاضرة البحر قال حرمت عليهم الحيتان يوم السبت وكانت تأتيهم يوم السبت شرعا بلاء ابتلوا ولا تأتيهم في غيره الا أن يطلبوها بلاء أيضا بما كانوا يفسقون فأخذوها يوم السبت استحلالا ومعصية فقال الله لهم كونوا قردة خاسئين الا طائفة منهم لم يعتدوا ونهوهم فقال بعضهم لبعض لم تعظون قوما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم حتى بلغ ولعلهم يتقون لعلهم يتركون ما هم عليه قال كانوا قد بلوا بكف الحيتان عنهم وكانوا يسبتون في يوم السبت ولا يعملون فيه شيأ واذا كان يوم السبت أتتهم الحيتان شرعا واذا كان غير يوم السبت لم يأت حوت واحد قال وكانوا قوما قد قرموا الى الحيتان ولقوا منه بلاء فأخذ رجل منهم حوتا فربطه في ذنبه خيطا ثم ربطه الى خشفة ثم تركه في الماء حتى اذا غربت الشمس من يوم الاحد اجتره بالخيط ثم شواه فوجد جاره ريح حوت فقال يا فلان اني أجد في بيتك ريح نون فقال لا قال فتطلع في تنوره فاذا هو فيه فأخبره حينئذ الخبر فقال اني أرى الله سيعذبك قال فلما لم يره عجل عذابا فلما أتى السبت الآخر أخذ اثنين فربطهما ثم اطلع جاره عليه فلما رآه لم يعجل عذابا جعلوا يصيدونه

فاطلع

بالحق يعنى ذكر ان في قوم موسى من اتبع الحق وهدى اليه فقال ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق أي يهدون الناس بكلمة الحق أي بالحق وبه يعدلون بينهم في الحكم لا يجورون وهذه الآية متى حصلت وفي أي زمان كانت اختلف المفسرون في ذلك فقيل هم اليهود الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله كعبد الله بن سلام وابن صوريا وغيرهما ولفظ الامة قد يطلق على القليل اذا كان لهم شأن كما أطلق على الواحد في قوله ان ابراهيم كان أمة وقيل انهم قوم ثبتوا على الدين الحق الذي جاء به موسى ودعوا الناس اليه وصانوه عن التحريف والتبديل في زمن تفرق بني اسرائيل واحداثهم البدع ويجوز أن يكونوا أقاموا على ذلك الى أن جاء المسيح فدخلوا في دينه ويجوز أن يكونوا هلكوا قبل ذلك وقال السدي وجماعة من المفسرين ان بني اسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا اليه وسألوا الله ان يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم نفقا في الارض فساروا فيه سنة ونصفا حتى خرجوا من وراء الصين ثم من المفسرين من قال انهم بقوا متمسكين بدين اليهودية الى الآن بناء على ان خبر نبينا لم يصل اليهم فهم معذورون ومنهم من استبعد عدم وصول الخبر اليهم مع ان خبر هذه الشريعة طار في كل أفق وتغلغل في كل نفق فقال انهم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبرائيل ذهب به صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء نحوهم فكلمهم فقال لهم جبرائيل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد صلى الله عليه وسلم النبي الامي فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى أوصى ان من أدرك منكم أحمد فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليه السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلاة والزكاة فأمرهم ان يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم ان يجمعوا ويتركوا السبت والله أعلم * التأويل واختار موسى قومه المختار من الخلق من اختاره الله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة فالذي اختاره الله كان مثل موسى وأما اختيار تلك

فاطلع أهل القرية عليهم فنهاهم الذين ينهون عن المنكر فكانوا فرقتين فرقة تنهاهم وتكف وفرقة تنهاهم ولا تكف فقال الذين نهوا وكفوا للذين ينهون ولا يكفون لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا فقال الآخرون معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون فقال الله فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء الى قوله بما كانوا يفسقون قال الله فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين وقال لهم أهل تلك القرية عملتم بعمل سوء من كان يريد يعتزل ويتطهر فليعتزل هؤلاء قال فاعتزل هؤلاء وهؤلاء في مدينتهم وضربوا بينهم سورا فجعلوا في ذلك السور أبوابا يخرج بعضهم الى بعض قال فلما كان الليل طرقهم الله بعذابه فأصبح أولئك المؤمنون لا يرون منهم أحدا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة الرجل وأزواجه وأولاده فجعلوا يدخلون على الرجل يعرفونه فيقولون يا فلان ألم نحذرك سطوات الله ألم نحذرك نقمات الله ونحذرك ونحذرك قال فليس الا بكاء قال وانما عذب الله الذين ظلموا الذين أقاموا على ذلك قال وأما الذين نهوا فكلهم قد نهى ولكن بعضهم أفضل من بعض فقرأ أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن داود عن عكرمة قال قرأ ابن عباس هذه الآية لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قال لا أدري أنجا القوم أو هلكوا فما زالت أبصره حتى عرف أنهم نجوا وكساني حلة **حدثني** يونس قال أخبرني أشهب بن عبد العزيز عن مالك قال زعم ابن رومان أن قوله تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تأتيهم قال كانت تأتيهم يوم السبت فاذا كان المساء ذهبت فلا يرى منها شيء الى السبت فاتخذ لذلك رجل منهم خيطا ووتدا فربط حوتا منها في الماء يوم السبت حتى اذا أمسوا ليلة الاحد أخذه فاشتواه فوجد الناس ريحه فأتوه فسألوه عن ذلك فجحدهم فلم يزالوا به حتى قال لهم فانه جلد حوت وجدناه فلما كان السبت الآخر فعل مثل ذلك ولا أدري لعله قال ربط حوتين فلما أمسى من ليلة الاحد أخذه فاشتواه فوجدوا ريحه فجاؤا فسألوه فقال لهم لو شئتم صنعتم كما أصنع فقالوا له وما صنعت فأخبرهم ففعلوا مثل ما فعل حتى كثر ذلك وكانت لهم مدينة لها ربض فغلقوها عليهم فأصابهم من المسخ ما أصابهم فغدا اليهم جيرانهم ممن كان يكون حولهم يطلبون منهم ما يطلب الناس فوجدوا المدينة مغلقة عليهم فنادوا فلم يجيبوهم فتسوروا عليهم فاذا هم قردة فجعل القرد يدنو يتمسح بمن كان يعرف قبل ذلك ويدنو منه ويتمسح به وقال آخرون بل الفرقة التي قالت لم تعظون قوما الله مهلكهم كانت من الفرقة الهالكة

ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن محمد بن اسحق عن داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الى قوله شرعا قال قال ابن عباس ابتدعوا السبت فابتلوا فيه فحرمت عليهم فكانوا اذا كان يوم السبت شرعت لهم الحيتان ينظرون اليها في البحر فاذا انقضى السبت ذهبت فلم تر حتى السبت المقبل فاذا جاء السبت جاءت شرعا فمكثوا ما شاء الله أن يمكثوا كذلك ثم ان رجلا منهم أخذ حوتا فخزمه بأنفه ثم ضرب له وتدا في الساحل وربطه وتركه في الماء فلما كان الغد أخذه فشواه فأكله ففعل ذلك وهم ينظرون لا ينكرون ولا ينهاه منهم أحد الا عصبة منهم نهوه حتى ظهر ذلك في الاسواق وفعل علانية قال فقالت طائفة للذين ينهون لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون قال فلما نسوا ما ذكروا به الى قوله قلنا لهم كونوا قردة خاسئين قال ابن عباس كانوا ثلاثا ثلث نهوا

والذين اختارهم موسى كانوا مستحقين بسوء الادب للرجفة والصعقة وههنا نكتة هي ان قلب موسى عليه السلام لما كان مخصوصا بالاصطفاء للرسالة والكلام دون القوم كان سؤاله للرؤية شعلة نار المحبة مقر ونا بحفظ الادب على بساط القرب بقوله رب أرني أنظر اليك قدم عزة الربوبية وأظهر ذلة العبودية وكان سؤال القوم من القلوب الساهية اللاهية فتصاعد دخان الشوق بسوء الادب فقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة قدموا الجحود والانكار وطلبوا الرؤية جهارا فأخذتهم الصاعقة فصعقة موسى كانت صعقة اللطف مع تجلي صفة الربوبية وان صعقتهم كانت صعقة القهر عند اظهار صفة العزة والعظمة ولما كان موسى عليه السلام ثابتا في مقام التوحيد كان ينظر بنور الوحدة فيرى الاشياء كلها من عند الله فرأى سفاهة القوم من آثار صفات قهره فتنة واختبارا لهم فقال ان هي الا فتنتك تزيغ بها قلب من تشاء باصبع صفة القهر وتقيم قلب من تشاء باصبع صفة اللطف واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة الرؤية كما كتبت لمحمد صلى الله عليه وسلم فيما كتبها يعني حسنة الرؤية والرحمة للذين يتقون بالله عن غيره ويؤتون عن نصاب هذا المقام الزكاة الى طلابه والذين هم بأنوار شواهد الآيات بالتحقيق لا بالتقليد يؤمنون وفي قوله الذين يتبعون الرسول النبي الامي اشارة الى ان في أمته من يكون مستعدا لاتباعه في هذه المقامات الثلاثة ومعنى الامي انه أم الموجودات وأصل المكونات كما قال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله روحي وقال حكاية عن الله لولاك لما خلقت الكون فأما اتباعه في مقام الرسالة فبأن تأخذ منه ما آتاك وتنتهي عما نهاك وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فالرسالة تتعلق بالظاهر والنبوة بالباطن فللعوام شركة مع الخواص في الانتفاع من الرسالة وللخواص اختصاص بالانتفاع من النبوة فمن أدى حقوق أحكام الرسالة في الظاهر يفتح له ببركة ذلك أحوال النبوة في الباطن فيصير صاحب الاشارات والالهامات الصادقة والرؤيا الصالحة والهواتف الملكية وربما يؤل حاله الى أن يكون صاحب المكالمة والمشاهدة والمكاشفة فتولده بصيرة ما سو (...) يدعوة الخلق الى الحق بالمتابعة لا بالاستقلال

كما قال صلى الله عليه وآله علماء أمتي كأنبياء بني اسرائيل وأما اتباعه في مقام أميته فذلك لاخص الخواص وذلك انه صلى الله عليه وآله رجع بالسير من مقام بشريته الى مقام روحانيته الاولى ثم بجذبات الوحي أنزل في مقام التوحيد وهو قاب قوسين ثم اختطف بانوار الهوية عن انانيته الى أو أدنى وهو مقام الوحدة كما قال (٦٢) قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد فمن رجع بالسير في متابعته من مقام البشرية الى أن بلغ مقام روحانيته ثم بجذبات النبوة أنزل في مقام التوحيد ثم اختطف بانوار المتابعة عن انانيته الى مقام الوحدة فقد حظي من مقام أميته مكتوبا عندهم بالحقيقة هو مكتوب عنده في مقعد صدق يأمرهم بالمعروف وهو طلب الحق وينهاهم عن المنكر طلب ما سواه ويحل لهم الطيبات كل ما يقرب الى الله فان الله هو الطيب ويحرم عليهم الخبائث الدنيا وما فيها ويضع عنهم اصرهم اي العهد الذي بين الله وبين حبيبه ان لا يوصل أحدا الى مقام أميته الا أمته وأهل شفاعته كقوله الناس يحتاجون الى شفاعتي حتى ابراهيم فكان من هذا العهد عليهم شدة واغلال عنعهم من الوصول الى هذا المقام فقد وضع النبي صلى الله عليه وسلم عنهم هذا الاصر والاغلال بالدعوة الى متابعته وأشار الى هذه المعاني بقوله فالذين آمنوا به وعزروه وقروه باعتقاد اختصاص هذا المقام به دون سائر الانبياء والرسل ونصروه بالمتابعة واتبعوا نور الوحدة الذي أنزل معه له ملك السموات القلوب وأرض النفوس لا مدبر فيهما غيره يحيي قلب من يشاء من عباده بنور الوحدة ويميت نفسه عن صفات البشرية وكلماته هي ما أوحى اليه ليلة المعراج بلا واسطة ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق يعني خواصهم الذين يرشدون الخلق بالكتاب المنزل بالحق على موسى وبه يعدلون في الحكم بين العوام فشتان بين أمة غايتهم القصوى هي هداية الخلق وكان نبيهم محجوبا بحجاب الانانية عند سؤال الرؤية فاجيب بلن تراني وبين أمة أمية بلغوا بجذبات أنوار المتابعة الى مقام الوحدة حتى صاروا أمة أميين وقال في حقهم كنت له سمعا وبصرا ولسانا فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق فلهذا دعا موسى عليه السلام اللهم اجعلني من أمة **قال**

وثلث قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم فقالوا اسخط أعمالهم ولعلهم يتقون قال فلما نسوا ما ذكروا به الى قوله قلنا لهم كونوا قردة خاسئين قال ابن عباس كانوا اثلاثا ثلث نهوا وثلث قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم وثلث أصحاب الخطيئة فما نجا الا الذين نهوا وهلك سائرهم فاصبح الذين نهوا عن السوء ذات يوم في مجالسهم يتفقدون الناس لا يرونهم فعلوا على دورهم فجعلوا يقولون ان للناس لشأنا فانظر واما شأنهم فاذا القوم قد مسخوا في ديارهم قردة يعرفون الرجل بعينه وانه لقرد ويعرفون المرأة بعينها وانها القردة قال الله فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي بكر الهذلي عن عكرمة عن ابن عباس أنجينا الذين ينهون عن السوء الآية قال ابن عباس نجا الناهون وهلك الفاعلون ولا أدري ما صنع بالساكتين **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن عباس لم تعظون قوما الله مهلكهم قال هم ثلاث فرق الفرقة التي وعظت والموعظة التي وعظت والله أعلم ما فعلت الفرقة الثالثة وهم الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم وقال الكلبي هما فرقتان الفرقة التي وعظت والتي قالت لم تعظون قوما الله مهلكهم قال هي الموعوظة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لان أكون علمت من هؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا أحب الي مما عدل به **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء قال قال ابن عباس واذ قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم قال أسمع الله يقول انجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فليت شعري ما فعل بهؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن ماهان الحنفي أبي صالح في قوله تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تأتيهم قال كانوا في المدينة التي على ساحل البحر وكانت الايام ستة الاحد الى الجمعة فوضعت اليهود يوم السبت وسبتوه على أنفسهم فسبته الله عليهم ولم يكن السبت قبل ذلك فوكده الله عليهم وابتلاهم فيه بالحيتان فجعلت تشرع يوم السبت فيتقون ان يصيبوا منها حتى قال رجل منهم والله ما السبت بيوم وكده الله علينا ونحن وكدناه على أنفسنا فلو تناولت من هذا السمك فتناول حوتا من الحيتان فسمع بذلك جاره فخاف العقوبة فهرب من منزله فلما مكث ما شاء الله ولم تصبه عقوبة تناول غيره أيضا في يوم السبت فلما لم تصبهم العقوبة كثر ما تناول في يوم السبت واتخذوا يوم السبت وليلة السبت عيدا يشربون فيه الخمور ويلعبون فيه بالمعازف فقال لهم خيارهم وصلحاؤهم ويحكم انتهوا عما تفعلون ان الله مهلككم أو معذبكم عذابا شديدا أفلا تعقلون ولا تعدوا في السبت فأبوا فقال خيارهم نضرب بيننا وبينهم حائطا ففعلوا وكان اذا كان ليلة السبت تأذوا بما يسمعون من أصواتهم وأصوات المعازف حتى اذا كانت الليلة التي مسخوا فيها سكنت أصواتهم أول الليل فقال خيارهم ما شأن قومكم قد سكنت أصواتهم الليلة فقال بعضهم لعل الخمر غلبتهم فناموا فلما أصبحوا لم يسمعوا لهم حسا فقال بعضهم لبعض ما لنا لا نسمع من قومكم حسا فقالوا لرجل اصعد الحائط وانظر ما شأنهم فصعد الحائط فرآهم يموج بعضهم في بعض قد مسخوا قردة فقال لقومه تعالوا فانظروا الى قومكم ما لقوا فصعدوا فجعلوا ينظرون الى الرجل فيتوسمون فيه فيقولون أي فلان أنت فلان فيومئ بيده الى صدره أي نعم بما كسبت يداي **حدثني** يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية عن أيوب

محمد صلى الله عليه وسلم شوقا الى لقائه به فافهم جدا (وقطعناهم اثنتى عشرة أسباطا أمما وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه أن اضرب
بعصاك الحجر فانبجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وأنزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم
وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث (٦٣) شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا
نغفر لكم خطاياكم سنزيد المحسنين
فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى
قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من
السماء بما كانوا يظلمون واسألهم
عن القرية التى كانت حاضرة البحر
اذ يعدون فى السبت اذ تأتيهم
حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم
لا يسبتون لا تأتيهم كذلك نبلوهم
بما كانوا يفسقون واذ قالت أمة
منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم
أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة
الى ربكم ولعلهم يتقون فلما نسوا
ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون
عن السوء وأخذنا الذين ظلموا
بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون
فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم
كونوا قردة خاسئين واذ تأذن ربك
ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من
يسومهم سوء العذاب ان ربك
لسريع العقاب وانه لغفور رحيم
وقطعناهم فى الارض أمما منهم
الصالحون ومنهم دون ذلك
وبلوناهم بالحسنات والسيئات
لعلهم يرجعون فخلف من بعدهم
خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض
هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا
وان يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم
يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا
يقولوا على الله الا الحق ودرسوا
ما فيه والدار الآخرة خير للذين
يتقون أفلا تعقلون والذين يمسكون
بالكتاب وأقاموا الصلاة انا لا نضيع
أجر المصلحين واذ نتقنا الجبل فوقهم
كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا
ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون) القراآت تغفر بالتاء الفوقانية مضمومة وفتح الفاء أبو جعفر ونافع وابن عامر وسهل ويعقوب
والمفضل الباقون بالنون وكسر الفاء خطاياكم مجموعا جمع التكسير أبو عمرو وخطيئتكم بالرفع وعلى الوحدة ابن عامر خطيئاتكم بالرفع مجموعا
جمع السلامة أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب والمفضل الباقون مثله ولكن بالنصب الذى يليق بجمع سلامة المؤنث يسبتون من الاسبات أبو

قال تلا الحسن ذات يوم واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون فى السبت اذ تأتيهم
حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبتون لا تأتيهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون فقال حوت
حرمه الله عليهم فى يوم وأحله لهم فيما سوى ذلك فكانت تأتيهم فى اليوم الذى حرمه عليهم كأنه المخاض
لا يمتنع من أحد وقلما رأيت أحدا يكثر الاهتمام بالذنب الا واقعه فجعلوا يهمون ويمسكون حتى
أخذوه فأكلوا أوخم أكلة أكلها قوم قط ابقاه خزيا فى الدنيا وأشده عقوبة فى الآخرة وأيم الله
للمؤمن أعظم حرمة عند الله من حوت ولكن الله جعل موعد قوم الساعة والساعة أدهى وأمر
حدثنى يونس قال أخبرنا سفيان عن أبى موسى عن الحسن قال جاءتهم الحيتان تشرع فى حياضهم
كأنها المخاض فأكلوا والله أوخم أكلة أكلها قوم قط أسوأه عقوبة فى الدنيا وأشده عذابا فى الآخرة
وقال الحسن وقتل المؤمن والله أعظم من أكل الحيتان **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن
عطاء قال كنت جالسا فى المسجد فاذا شيخ قد جاء وجلس الناس اليه فقالوا هذا من أصحاب عبد الله
ابن مسعود فقال قال ابن مسعود واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر الآية قال لما حرم
عليهم السبت كانت الحيتان تأتى يوم السبت وتأمن وتجىء فلا يستطيعون أن يمسوها وكان اذا ذهب
السبت ذهبت فكانوا يتصيدون كما يتصيد الناس فلما أرادوا أن يعدوا فى السبت اصطادوا فنهاهم
قوم من صالحيهم فأبوا وكثرهم الفجار فأراد الفجار قتالهم فكان فيهم من لا يشتهون قتاله أبو أحدهم
أو أخوه أو قريبه فلما نهوهم وأبوا قال الصالحون اذا أبيتم وانا نجعل بيننا وبينهم حائطا ففعلوا فلما
فقدوا أصواتهم قالوا لو نظرتم الى اخوانكم ما فعلوا فنظروا فاذا هم قد مسخوا قردة يعرفون الكبير
بكبره والصغير بصغره فجعلوا يبكون لهم وكان هذا بعد موسى صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل
قوله (فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا
يفسقون) يقول تعالى ذكره فلما تركت الطائفة التى اعتدت فى السبت ما أمرها الله به من ترك الاعتداء
فيه وضيعت وتلك الطائفة لو اعظتها وذكرتها ما ذكرتها به من تحذيرها عقوبة الله على معصيتها
فتقدمت على استحلال ما حرم الله عليها أنجى الله الذين ينهون منهم عن السوء يعنى عن معصية الله
واستحلال ما حرمه وأخذنا الذين ظلموا يقول وأخذ الله الذين اعتدوا فى السبت فاستحلوا فيه ما حرم الله
من صيد السمك وأكله فأحل بهم بأسه وأهلكهم بعذاب شديد بئيس بما كانوا يفسقون يخالفون أمر
الله فيخرجون من طاعته الى معصيته وذلك هو الفسق وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج فى قوله فلما
نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء قال فلما نسوا موعظة المؤمنين اياهم الذين قالوا لم
تعظون قوما **حدثنى** محمد بن المثنى قال ثنا حرمى قال ثنى شعبة قال أخبرنى عمارة عن
عكرمة عن ابن عباس أنجينا الذين ينهون عن السوء قال يا ليت شعرى ما السوء الذى نهوا عنه وأما
قوله بعذاب بئيس فان القراء اختلفت فى قراءته فقرأته عامة قراء أهل المدينة بعذاب بيس بكسر
الباء وتخفيف الياء بغير همز على مثال فعل وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة والبصرة بعذاب بئيس على
مثال فعيل من البؤس بنصب الباء وكسر الهمزة ومدها وقرأ ذلك كذلك بعض المكيين غير انه كسر
باء بئيس على مثال فعيل وقرأه بعض الكوفيين بيئس بفتح الباء وتسكين الياء وهمزة بعدها
مكسورة على مثال فيعل وذلك شاذ عند أهل العربية لان فيعل اذا لم تكن من ذوات الياء والواو

فالفتح فى عينه الفصيح فى كلام العرب وذلك مثل قولهم فى نظيره من السالم صيقل و يثرب واعتل بكسر العين من ذلك فى ذوات الياء والواو كقولهم سيد وميت وقد أنشد بعضهم قول امرئ القيس بن عابس الكندى

كلاهما كان رئيسا بئيسا * يضرب فى يوم الهياج القونسا

بكسر العين من فعيل وهى الهمزة من بئيس فاعل الذى قرأ ذلك كذلك قرأه على هذه وذكر عن آخر من الكوفيين أيضا انه قرأه بيئس نحو القراءة التى ذكرناها قبل هذه وذلك بفتح الباء وتسكين الياء وفتح الهمزة بعد الياء على مثال فيعل على مثال صيقل وروى عن بعض البصريين انه قرأ بئس بفتح الباء وكسر الهمزة على مثال فعل وكما قال ابن قيس الرقيات

ليتنى ألقى رقية فى * خلوة من غير ما بئس

وروى عن آخر منهم انه قرأ بئس بكسر الباء وفتح السين على معنى بئس العذاب * وأولى هذه القراآت عندى بالصواب قراءة من قرأه بئيس بفتح الباء وكسر الهمزة ومدها على مثال فعيل كما قال ذو الاصبع العدوانى * حنقا على وما ترى * لهم فيهم أثرا بئيسا * لان أهل التأويل اجمعوا على ان معناه شديد فدل ذلك على صحة ما اخترنا ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرنى رجل عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس اليم وجيع حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بعذاب بئيس قال شديد حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بعذاب بئيس أليم شديد حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بعذاب بئيس قال موجع حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد بعذاب بئيس قال بعذاب شديد ۞ القول فى تأويل قوله (فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) يقول تعالى ذكره فلما تمردوا فيما نهوا عنه من اعتدائهم فى السبت واستحلالهم ما حرم الله عليهم من صيد السمك وأكله وتمادوا فيه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين أى بعداء من الخير ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما عتوا عما نهوا عنه يقول لما مرد القوم على المعصية قلنا لهم كونوا قردة خاسئين فصاروا قردة لها أذناب تعاوى بعد ما كانوا رجالا ونساء حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعل الله منهم القردة والخنازير فزعم ان شباب القوم صاروا قردة وان المشيخة صاروا خنازير حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن السدى عن أبى مالك أو سعيد بن جبير قال رأى موسى عليه السلام رجلا يحمل قصبا يوم السبت فضرب عنقه ۞ القول فى تأويل قوله (واذ تأذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) يعنى جل ثناؤه بقوله واذ تأذن واذكر يا محمد اذ أذن ربك فاعلم وهو تفعل من الايذان كما قال الاعشى ميمون بن قيس

أذن اليوم جيرتى بخفوف * صرموا حبل آلف مألوف

يعنى بقوله اذن أعلم وقد بينا ذلك بشواهده فى غير هذا الموضع ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن

زيد عن المفضل معذرة بالنصب حفص والمفضل الباقون بالرفع بئس مثل رئم أبو جعفر ونافع بيس على فيعل كسيد ابن عامر بيئس على فيعل بفتح العين الاعشى والبرجمى الباقون بئيس على فعيل تأذن بالتليين الاصفهانى عن ورش والشمونى وحمزة فى الوقف تعقلون بتاء الخطاب أبو جعفر ونافع وابن ذكوان وسهل ويعقوب وحفص الباقون بياء الغيبة يمسكون من الامساك

أبو بكر وحماد والآخرون بالتشديد * الوقوف أمما ط وان اتفقت الجملتان لان أوحينا عامل اذا استسقاه دون قطعنا فان تفريق الاسباط لم يكن فى زمان الاستسقاء الحجر ط للحذف مع اتحاد الكلام أى فضرب فانبجست عينا ط والسلوى ط ما رزقناكم ط لحذف جمل أى قلنا لهم كلوا ولا تدخروا فادخروا فانقطع عنهم وما ظلمونا ط يظلمون ه خطيئاتكم ط المحسنين ه يظلمون ه البحر لا كيلا يصير ما بعده ظرفا لقوله واسألهم فانه محال لا تأتيهم ج لاحتمال تعلق كذلك به أى يوم لا يسبتون لا تأتيهم اتيانا كاتيانهم يوم السبت والاصح ان كذلك صفة مصدر محذوف أى نبلوهم بلاء كذلك فالوقف على كذلك جائز أيضا يفسقون ه قوما لا لان الجملة بعده صفته شديدا ط يتقون ه يفسقون ه خاسئين ه العذاب ط رحيم ه نصف الجزء وأمما ج لاحتمال كون ما بعده صفة أو مستأنفا دون ذلك ز للعطف على قطعنا فان لم تجعل الجار صفة للامم كان عطفا مع عارض يرجعون ه سيغفر لنا ج يأخذوه ط ما فيه ط يتقون ه تعقلون ه الصلاة ص على تقدير حذف أى لا نضيع أجرهم اذ هم المصلحون ولا نضيع أجر المصلحين ه وللوصل وجه على تقدير وضع الظاهر موضع الضمير أى انا لا نضيع أجرهم المصلحين السبع الثالث واقع بهم ط لحق المحذوف تتقون ه ابى

* التفسير انه سبحانه ختم قصة بنى اسرائيل بتعداد جمل من أحوالهم تبصرة للمكلفين بعدهم ومعنى قطعناهم صيرناهم قطعا أى فرقا وميزنا بعضهم من بعض كيلا يتحاسدوا فيتباغضوا فيقع بينهم الفتن والهرج والاسباط أولاد الاولاد جمع سبط وأصله من السبط نبت يعتلفه الابل

أبى نجيح فى قول الله واذ تاذن ربك قال أمر ربك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعيد عن مجاهد واذ تاذن ربك قال أمر ربك وقوله ليبعثن عليهم يعنى أعلم ربك ليبعثن على اليهود من يسومهم سوء العذاب قيل ان ذلك العرب بعثهم الله على اليهود يقاتلون من لم يسلم منهم ولم يعط الجزية ومن أعطى منهم الجزية كان ذلك له صغارا وذلة و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى بن ابراهيم وعلى بن داود قالا ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب قال هى الجزية والذين يسومونهم محمد صلى الله عليه وسلم وأمته الى يوم القيامة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب فهى المسكنة وأخذ الجزية منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب قال يهود وما ضرب عليهم من الذلة والمسكنة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم هذا الحى من العرب فهم فى عذاب منهم الى يوم القيامة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم قال يبعث عليهم هذا الحى من العرب فهم فى عذاب منهم الى يوم القيامة وقال عبد الكريم الجزرى يستحب ان تبعث الانباط فى الجزية حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن يعقوب عن جعفر عن سعيد واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم قال العرب سوء العذاب قال الخراج وأول من وضع الخراج موسى عليه السلام فجبى الخراج سبع سنين حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب قال الخراج قال وأول من وضع الخراج موسى فجبى الخراج سبع سنين حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب قال هم أهل الكتاب بعث الله عليهم العرب يجبونهم الخراج الى يوم القيامة فهو سوء العذاب ولم يجب نبى الخراج قط الا موسى صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة ثم أمسك الا النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب قال يبعث عليهم هذا الحى من العرب فهم فى عذاب منهم الى يوم القيامة قال أخبرنا معمر قال أخبرنى عبد الكريم عن ابن المسيب قال يستحب ان تبعث الانباط فى الجزية حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب يقول ان ربك يبعث على بنى اسرائيل العرب فيسومونهم سوء العذاب يأخذون منهم الجزية و يقتلونهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة ليبعثن على يهود ۞ القول فى تأويل قوله (ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم) يقول تعالى ذكره ان ربك يا محمد لسريع عقابه الى من استوجب منه العقوبة على كفره به ومعصيته له وانه لغفور رحيم يقول وانه لذو صفح عن ذنوب من تاب من ذنوبه فاناب وراجع طاعته يستر عليها بعفوه عنها رحيم له ان يعاقبه

فكان الاب كالشجرة والاولاد كالاغصان والاسباط فى بنى اسرائيل كالقبائل من العرب وههنا سؤال وهو ان مميز ما عدا العشرة الى تسعة وتسعين مفرد فهلا قيل اثنى عشر سبطا وأجيب بان كل قبيلة اسباط لا سبط فوضع اسباطا موضع قبيلة كقوله * بين رماحى مالك ونهشل * ولهذا انث اثنتى عشرة وقال الزجاج المميز محذوف واسباطا نعت لذلك المحذوف والتقدير اثنتى عشرة فرقة اسباطا وقال الفارسى والجوهرى اسباطا بدل من اثنتى عشرة والمميز كما قال الزجاج وقوله أمما بدل من اثنتى عشرة لان كل اسباط كانت جماعة كثيفة العدد تؤم خلاف ما كانت تؤمه الاخرى و باقى الآية الى قوله بما كانوا يظلمون قد مر تفسيره فى البقرة وكذا بيان المشابهات فيذكر النوع الآخر من أحوالهم قوله سبحانه واسألهم عن القرية أى عن أهلها وليس المقصود تعرف هذه القصة من قبل اليهود لانها معلوم الرسول صلى الله عليه وسلم من قبل الله تعالى ولكن المراد تقريرهم بما كانوا قد أقدموا عليه من الاعتداء والفسق ليعلم ان لهم سابقة فى ذلك وليس كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم أول مناكيرهم وقد يقول الانسان لغيره هل كان هذا الامر كذا وكذا ليعرف ذلك الغير انه محيط بتلك القصة وفيه انه اذا أعلمهم به من لم يقرأ كتابا ولم يتعلم علما كان ذلك مستفادا من الوحى فيكون معجزا والاكثرون على ان تلك القرية ايلة وقيل مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية ومعنى حاضرة البحر قريبة من البحر وعلى شاطئه اذ يعدون فى السبت يتجاوزون حد الله فيه وهو اصطيادهم فى يوم السبت ومحل اذ يعدون مجرور بدلا عن القرية بدل الاشتمال أى واسألهم عن وقت عدوانهم قال فى الكشاف ويجوز أن يكون منصوبا بحاضرة أو بكانت بناء على ان كان الناقصة تعمل فى غير الاسم والخبر وفيه نظر اذ لا معنى لكون القرية حاضرة البحر فى وقت العدوان لانها حاضرة فى جميع الاحيان

على جرمه بعد توبته منها لانه يقبل التوبة و يقيل العثرة ﴿القول فى تأويل قوله (وقطعناهم فى الارض أمما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك و بلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون) يقول تعالى ذكره وفرقنا بنى اسرائيل فى الارض أمما يعنى جماعات شتى متفرقين كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وقطعناهم فى الارض أمما قال كل أرض يدخلها قوم من اليهود حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وقطعناهم فى الارض أمما قال يهود وقوله منهم الصالحون يقول من هؤلاء القوم الذين وصفهم الله من بنى اسرائيل الصالحون يعنى من يؤمن بالله ورسله ومنهم دون ذلك يعنى دون الصالح وانما وصفهم الله جل ثناؤه بانهم كانوا كذلك قبل ارتدادهم عن دينهم وقبل كفرهم بربهم وذلك قبل أن يبعث فيهم عيسى ابن مريم صلوات الله عليه وقوله و بلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون يقول واختبرناهم بالرخاء فى العيش والخفض فى الدنيا والدعة والسعة فى الرزق وهى الحسنات التى ذكرها جل ثناؤه ويعنى بالسيئات الشدة فى العيش والشظف فيه والمصائب والرزايا فى الاموال لعلهم يرجعون يقول ليرجعوا الى طاعة ربهم وينيبوا اليها ويتوبوا من معاصيه ﴿القول فى تأويل قوله (فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) يقول تعالى ذكره فخلف من بعد هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم خلف يعنى خلف سوء يقول حدث بعدهم وخلافهم وتبدل منهم بدل سوء يقال منه هو خلف صدق وخلف سوء وأكثر ما جاء فى المدح قول حسان

لنا القدم الاولى اليك وخلفنا * لاولنا فى طاعة الله تابع

واحسب انه اذا وجه الى الفساد مأخوذ من قولهم خلف اللبن اذا حمض من طول تركه فى السقاء حتى يفسد فكأن الرجل الفاسد مشبه به وقد يجوز أن يكون منه قولهم خلف فم الصائم اذا تغيرت ريحه وأما فى تسكين اللام فى الذم فقول لبيد

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم * وبقيت فى خلف كجلد الاجرب

وقيل ان الخلف الذى ذكر الله فى هذه الآية انهم خلفوا من قبلهم هم النصارى ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله فخلف من بعدهم خلف قال النصارى * والصواب من القول فى ذلك عندى ان يقال ان الله تعالى انما وصف انه خلف القوم الذين قص قصصهم فى الآيات التى مضت خلف سوء ردىء ولم يذكر لنا انهم نصارى فى كتابه وقصتهم بقصص اليهود أشبه منها بقصص النصارى و بعد فان ما قبل ذلك خبر عن بنى اسرائيل وما بعده كذلك فما بينهما بان يكون خبرا عنهم أشبه اذ لم يكن فى الآية دليل على صرف الخبر عنهم الى غيرهم ولا جاء بذلك دليل يوجب صحة القول به فتأويل الكلام اذا فتبدل من بعدهم بدل سوء ورثوا كتاب الله تعلموه وضيعوا العمل به فخالفوا حكمه يرشون فى حكم الله فيأخذون الرشوة فيه من عرض هذا العاجل الادنى يعنى بالادنى الاقرب من الآجل الابعد ويقولون اذا فعلوا ذلك ان الله سيغفر لنا ذنوبنا تمنيا على الله الاباطيل كما قال جل ثناؤه فيهم فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون وان يأتهم عرض مثله يأخذوه يقول وان شرع لهم ذنب حرام مثله من الرشوة بعد ذلك أخذوه

وقوله اذ تأتيهم منصوب بيعدون أو بعجز و يوم لا يسبتون منصوب بلا تأتيهم والحيتان جمع الحوت وهو السمكة شرعا ظاهرة على وجه الماء جمع شارع كركع وراكع وكل شىء دان عن شىء فهو شارع ودار شارعة اذا دنت من الطريق ونجوم شوارع أى دنت من المغيب فالحيتان كانت تدنو من القرية بحيث يمكنهم صيدها عن الحسن تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض وقال ابن عباس ومجاهد ان اليهود أمروا باليوم الذى أمرتم به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت فابتلاهم الله تعالى به وحرم عليهم الصيد فيه و باقى القصة مذكورة فى البقرة وفيها دلالة على ان من أطاع الله تعالى خفف الله عليه أحوال الدنيا والآخرة ومن عصاه ابتلاه بانواع البلاء والمحن قالت الاشاعرة لو وجب رعاية الاصلح على الله تعالى لوجب ان لا يكثر الحيتان فى ذلك اليوم صونا لهم عن الكفر والمعصية وهذا الاعتراض وارد على خلق ابليس وسائر أبواب الشر ورد النوع الثالث قوله واذ قالت وهو معطوف على اذ يعدون وحكمه حكمه فى الاعراب أمة منهم جماعة من صلحاء أهل القرية الذين بالغوا فى موعظتهم حتى آيسوا الآخرين كانوا لا يتركون وعظهم لم تعظون قوما الله مهلكهم مدمرهم أو معذبهم عذابا شديدا لعلمهم بان عاقبة المعصية شؤم والمنهمك فى الفساد لا يكاد يفلح قالوا معذرة من رفع فبتقدير هذه أو موعظتنا أو قولنا ابداء عذر الى الله والمعذرة مصدر كالمغفرة ومن نصب فعلى انا نعتذر معذرة أو وعظناهم معذرة الى ربكم أى اذا طولبنا باقامة النهى عن المنكر قلنا قد فعلنا فنكون بذلك معذورين ولعلهم يتقون ولانا نرجو ان يتقوا بعض الاتقاء فيتركوا الصيد فى السبت فلما نسوا يعنى أهل القرية تركوا ما ذكرهم به الصالحون أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس ومعناه على اختلاف القراآت شديد من بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد والظاهر ان هذا العذاب غير المسخ المتأخر فى قوله فلما عتوا تكبروا وتمردوا وأبوا عن ترك ما نهوا عنه بحذف المضاف لان الاباء عن المنهى عنه يكون طاعة قلنا لهم كونوا قردة خاسئين والمراد أمر

التكوين والايجاد لان هنالك قولا وقيل فلما عتوا تكرير لقوله فلما نسوا والعذاب البئيس هو المسخ عن الحسن أكلوا والله أوخم أكلة

أكلها أهلها اثقلها خزيا في الدنيا وأطولها عذابا في الآخرة هاه وايم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم

ولكن الله جعل موعدا والساعة أدهى وأمر وقد ذكرنا هذه القصة مع تحقيق المسخ (٦٧) في سورة البقرة الا انه بقي ههنا بحث وهو

ان أهل القرية كم فرقة كانوا فقيل فرقتان المذنبة والواعظة وأما الامة القائلة لم تعظون فهم المذنبة بعينها قالوا للفرقة الواعظة لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم بزعمكم والاعتراض على هذا القول انه لو صح ذلك لكان اللائق ان يقال في الجواب معذرة الى ربكم ولعلكم تتقون لان الجميع خطاب من الفرقة الناهية للفرقة العاصية والصحيح انهم ثلاث فرق فرقة مذنبة وفرقة واعظة وفرقة قالوا للواعظين لم تعظون أما المذنبة فقد هلكوا بالاتفاق وأما الواعظة فقد نجوا بقي الكلام في الثالثة فعن ابن عباس انه توقف فيهم وكان يقول فيهم ليت شعري ما فعل بهؤلاء وعنه أيضا انهم هلكوا وكان اذا قرئ عليه هذه الآية بكى وقال أين هؤلاء الذين سكتوا عن النهي عن المنكر هلكوا ونحن نرى أشياء ننكرها ثم نسكت ولا نقول شيئا وعن الحسن انهم نجوا لانهم كانوا ينكرون عليهم ويحكمون بان الله سيهلكهم أو يعذبهم وانما تركوا الوعظ لانهم لم يروا فيه غرضا صحيحا لعلمهم بحال القوم واذا علم الناهي بحال المنهي وان النهي لا ينجع فيه سقط عنه النهي ولعل الواعظين لم يستحكم يأسهم بعد كما استحكم يأس هؤلاء أو لعلهم كانوا أحرص الطائفتين ولعل الامة سألوا عن علة الوعظ سؤال المسترشدين لا سؤال المنكرين والله

تعالى أعلم بالسرائر النوع الرابع واذ تاذن ربك هو تفعل من الايذان الاعلام والمعنى عزم ربك لان العازم على الامر يحدث به نفسه فكانه

يؤذن النفس بانه يفعله وأجري مجرى فعل القسم في الجزم بالجزاء نحو علم الله وشهد الله فاجيب بجواب القسم أي حتم ربك وكتب على نفسه

ليبعثن ومعناه التسليط كقوله بعثنا عليكم عبادا لنا أولي باس شديد واختلف في العائد في عليهم فقيل يرجع الى الممسوخين بناء على ان لهم

أخذوه واستحلوه ولم يرتدعوا عنه يخبر جل ثناؤه عنهم انهم أهل اصرار على ذنوبهم وليسوا باهل انابة ولا توبة وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وان اختلفت عنه عباراتهم ذكر من قال ذلك

حدثنا أحمد بن المقدام قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن سعيد بن جبير في قوله يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه قال يعملون بالذنب ثم يستغفرون الله فان عرض ذلك الذنب أخذوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن سعيد بن جبير وان يأتهم عرض مثله يأخذوه قال من الذنوب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا قال يعملون بالذنوب وان يأتهم عرض مثله يأخذوه قال ذنب آخر يعملوا به **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن سعيد بن جبير يأخذون عرض هذا الادنى قال الذنوب وان يأتهم عرض مثله يأخذوه قال الذنوب **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يأخذون عرض هذا الادنى قال ما أشرف لهم من شيء في اليوم من الدنيا حلال أو حرام يأخذونه ويتمنون المغفرة فان يجدوا الغد مثله يأخذوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا انه قال يتمنون المغفرة **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد يأخذون عرض هذا الادنى قال لا يشرف لهم من الدنيا الا أخذوه حلالا كان أو حراما ويتمنون المغفرة ويقولون سيغفر لنا وان يجدوا عرضا مثله يأخذوه **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فخلف من بعدهم خلف أي والله لخلف سوء ورثوا الكتاب بعد أنبيائهم ورسلهم ورثهم الله وعهد اليهم وقال الله في آية أخرى فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات قال يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا تمنوا على الله أماني وغرة يغترون بها وان يأتهم عرض مثله لا يشغلهم شيء عن شيء ولا ينهاهم عن ذلك كلما وصف لهم شيء من الدنيا أكلوه لا يبالون حلالا كان أو حراما **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يأخذون عرض هذا الادنى قال يأخذونه ان كان حلالا وان كان حراما وان يأتهم عرض مثله قال ان جاءهم حلال أو حرام أخذوه **حدثني** محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله فخلف من بعدهم خلف الى قوله ودرسوا ما فيه قال كانت بنو اسرائيل لا يستقضون قاضيا الا ارتشى في الحكم وان خيارهم اجتمعوا فاخذ بعضهم على بعض العهود أن لا يفعلوا ولا يرتشوا فجعل الرجل منهم اذا استقضى ارتشى فيقال له ما شأنك ترتشي في الحكم فيقول سيغفر لي فيطعن عليه البقية الآخرون من بني اسرائيل فيما صنع واذا مات أو نزع وجعل مكانه رجل ممن كان يطعن عليه فيرتشي يقول وان يأت الآخر عرض الدنيا يأخذوه وأما عرض الادنى فعرض الدنيا من المال **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا يقول يأخذون ما أصابوا ويتركون ما شاؤا من حلال أو حرام ويقولون سيغفر لنا **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يأخذون عرض هذا الادنى قال الكتاب الذي كتبوه ويقولون سيغفر لنا لا نشرك بالله شيأ وان يأتهم عرض مثله يأخذوه يأتيهم المحق برشوة فيخرجوا له كتاب الله ثم يحكموا له بالرشوة وكان الظالم اذا جاءهم برشوة اخرجوا له

المثناة وهو الكتاب الذى كتبوه فحكموا به بما فى المثناة بالرشوة فهو فيها محق وهو فى التوراة ظالم فقال الله ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الاية ولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير قوله فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الادنى قال يعملون بالذنوب ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه قال الذنوب

❁ القول فى تأويل قوله (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الاية ولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا يعقلون) يقول تعالى ذكره ألم يؤخذ على هؤلاء المرتشين فى أحكامهم القائلين سيغفر لنا فعلنا هذا اذا عوتبوا على ذلك ميثاق الكتاب وهو أخذ الله العهود على بنى اسرائيل باقامة التوراة والعمل بما فيها فقال جل ثناؤه لهؤلاء الذين قص قصتهم فى هذه الآية موبخا لهم على خلافهم أمره ونقضهم عهده وميثاقه ألم يأخذ عليهم ميثاق كتابه ألا يقولوا على الله الا الحق ولا يضيفوا اليه الا ما أنزله على رسوله موسى صلى الله عليه وسلم فى التوراة وأن لا يكذبوا عليه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الاية ولوا على الله الا الحق قال فيما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التى لا يزالون يعودون فيها ولا يتوبون منها وأما قوله ودرسوا ما فيه فانه معطوف على قوله ورثوا الكتاب ومعناه فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب ودرسوا ما فيه ويعنى بقوله ودرسوا ما فيه قرؤا ما فيه يقول ورثوا الكتاب فعلموا ما فيه ودرسوه فضيعوه وتركوا العمل به وخالفوا عهد الله اليهم فى ذلك كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ودرسوا ما فيه قال علموه علموا ما فى الكتاب الذى ذكر الله وقرأ بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون والدار الآخرة خير للذين يتقون يقول جل ثناؤه وما فى الدار الآخرة وهو ما فى المعاد عند الله مما أعد لاوليائه والعاملين بما أنزل فى كتابه المحافظين على حدوده خير للذين يتقون الله ويخافون عقابه فيراقبونه فى أمره ونهيه ويطيعونه فى ذلك كله فى دنياهم أفلا يعقلون يقول أفلا يعقل هؤلاء الذين يأخذون عرض هذا الادنى على أحكامهم ويقولون سيغفر لنا أن ما عند الله فى الدار الآخرة للمتقين العادلين بين الناس فى احكامهم خير من هذا العرض القليل الذى يستعجلونه فى الدنيا على خلاف أمر الله والقضاء بين الناس بالجور

❁ القول فى تأويل قوله (والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة انا لا نضيع أجر المصلحين) واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأ بعضهم يمسكون بتخفيف الميم وتسكينها من أمسك يمسك وقرأه آخرون يمسكون بفتح الميم وتشديد السين من مسك يمسك ويعنى بذلك والذين يعملون بما فى كتاب الله وأقاموا الصلاة بحدودها ولم يضيعوا أوقاتها انا لا نضيع أجر المصلحين يقول تعالى ذكره فمن فعل ذلك من خلقى فانى لا أضيع أجر عمله الصالح كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والذين يمسكون بالكتاب قال كتاب الله الذى جاء به موسى صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد قوله والذين يمسكون بالكتاب من يهود أو نصارى انا لا نضيع أجر المصلحين

❁ القول فى تأويل قوله (واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد اذ اقتلعنا الجبل فرفعناه فوق بنى اسرائيل كأنه ظلة غمام من الظلال وقلنا لهم خذوا ما آتيناكم بقوة من فرائضنا وألزمناكم من أحكام كتابنا فاقبلوه واعملوا

نسلا وقيل الى صلحاء تلك القرية فكأنه مسخ المتعدين وألحق الذل بالبقية وقال الاكثرون هم اليهود الذين أدركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى شريعته فثبتوا على الكفر واستمروا على اليهودية أما العذاب فقيل هو أخذ الجزية كانوا يؤدونها الى المجوس الى ان بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فضربها عليهم فلا تزال مضروبة عليهم الى يوم القيامة وقيل الاستخفاف والاهانة وقيل القتل والقتال كما وقع فى زمن بختنصر وغيره وقيل الاخراج عن الاوطان كما فى يهود خيبر وفى قريظة والنضير واذ قد أخبر الله تعالى بلزوم الذل والصغار اياهم ونحن نشاهد ان الامر كذلك فهو اذن اخبار عن الغيب فيكون معجزا قيل والخبر المروى فى ان اتباع الدجال هم ان صح فمعناه انهم كانوا قبل خروجه يهودا ثم دانوا بآلهيته فذكروا بالاسم الاول وانما تكلف ذلك لانهم يكونون فى وقت اتباع الدجال قاهرين غالبين النوع الخامس وقطعناهم فى الارض أمما فرقناهم فيها تفريقا شديدا فلا يكاد يوجد بلد الا وفيه منهم طائفة منهم الصالحون الذين كانوا فى زمن موسى يهدون بالحق أو الذين هم وراء الصين وعن ابن عباس ومجاهد الذين أدركوا النبى صلى الله عليه وآله وآمنوا به ومنهم دون ذلك أى ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون عنه فيجوز أن يكون فيهم بعض الصلاح وان كان أدون من صلاح الاولين الا ان قوله بعد ذلك لعلهم يرجعون يدل على ان المراد بهم الكفرة الفسقة الباقية على ضد الخير والرشاد ومحل دون ذلك رفع على انه صفة مرفوع محذوف كما قلنا وبلوناهم عاملناهم معاملة المبتلى المختبر بالحسنات الخصب والعافية والسيئات بالجدب والشدائد لعلهم يرجعون لان كلا من الحالتين تدعو الى الطاعة والانابة النعم بالترغيب والنقم بالترهيب فخلف من بعدهم خلف ظاهره يدل على ان الاول ممدوح والثاني مذموم فالمراد فخلف من أولئك الصلحاء خلف قال الجوهرى الخلف القرن بعد القرن يقال هؤلاء خلف سوء اناس لاحقين بناس أكثر منهم قال الاخفش وقد يحرك ومنهم من يقول خلف سوء من أبيه بالتسكين وخلف صدق من أبيه بالتحريك قال لبيد ذهب الذين يعاش فى اكنافهم #

باجتهاد

باجتهاد منكم في ادائه في غير تقصير ولا توان واذكروا ما فيه يقول ما في كتابنا من العهود والمواثيق التي أخذنا عليكم بالعمل بما فيه لعلكم تتقون يقول كي تتقوا ربكم فتخافوا عقابه بترككم العمل به اذا ذكرتم ما أخذ عليكم فيه من المواثيق وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة فقال لهم موسى خذوا ما آتيناكم بقوة يقول من العمل بالكتاب والا خر عليكم الجبل فأهلككم فقالوا بل نأخذ ما آتانا الله بقوة ثم نكثوا بعد ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة فهو قوله ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم فقال خذوا ما آتيناكم بقوة والا أرسلته عليكم **حدثني** اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن عامر عن ابن عباس قال اني لاعلم خلق الله لاي شيء سجدت على وجوههم لما رفع الجبل فوقهم سجدوا وجعلوا ينظرون الى الجبل مخافة ان يقع عليهم قال فكانت سجدة رضيها الله فاتخذوها سنة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن عباس مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة أي بجد واذكروا ما فيه لعلكم تتقون جبل نزعه الله من أصله ثم جعله فوق رؤسهم فقال لتأخذن أمري أو لارمينكم به **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد واذ نتقنا الجبل قال كما تنتق الزبدة قال ابن جريج كانوا أبوا التوراة ان يقبلوها أو يؤمنوا بها خذوا ما آتيناكم بقوة قال يقول لتؤمنن بالتوراة ولتقبلنها أو ليقعن عليكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر بن عبد الله قال هكذا كتاب الله أتقبلونه بما فيه فان فيه بيان ما أحل لكم وحرم عليكم وما أمركم ونهاكم قالوا انشر علينا ما فيها فان كانت فرائضها يسيرة وحدودها خفيفة قبلناها قال اقبلوها بما فيها قالوا لا حتى نعلم ما فيها كيف حدودها وفرائضها فراجعوا موسى مرارا فأوحى الله الى الجبل فانقلع فارتفع في السماء حتى اذا كان بين رؤسهم وبين السماء قال لهم موسى ألا ترون ما يقول ربي لئن لم تقبلوا التوراة بما فيها لارمينكم بهذا الجبل قال فحدثني الحسن البصري قال لما نظروا الى الجبل خر كل رجل ساجدا على حاجبه الايسر ونظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من ان يسقط عليه فلذلك ليس في الارض يهودي يسجد الا على حاجبه الايسر يقولون هذه السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة قال أبو بكر فلما نشر الالواح فيها كتاب الله كتبه بيده لم يبق على وجه الارض جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فليس اليوم يهودي على الارض صغير ولا كبير يقرأ عليه التوراة الا اهتز ونفض لها رأسه واختلف أهل العلم بكلام العرب في معنى قوله نتقنا فقال بعض البصريين معنى نتقنا رفعنا واستشهد بقول العجاج * ينتق اقتاد السليل نتقا * وقال يعني بقوله ينتق يرفعه عن ظهره وبقول الآخر * ونتقوا أحلامنا الاثاقلا * وقد حكي عن قائل هذه المقالة قول آخر وهو ان أصل النتق والنتوق كل شيء قلعته من موضعه فرميت به يقال منه نتقت نتقا قال ولهذا قيل للمرأة الكبيرة ناتق لانها ترمي باولادها رميا واستشهد ببيت النابغة

لم يحرموا حسن الغذاء وأمهم * دحقت عليك بناتق مذكار

وقال آخر منهم معناه في هذا الموضع رفعناه وقال قالوا انتقني السير حركني قال قالوا ما نتق برجله

وبقيت في خلف كجلد الاجرب والخلف الرديء من القول يقال سكت ألفا ونطق خلفا أي سكت عن ألف كلمة ثم تكلم بخطأ ورثوا الكتاب التوراة بقيت في أيديهم بعد سلفهم يقرؤنها ويقفون على ما فيها من الاوامر والنواهي ولا يعملون بها يأخذون عرض هذا الادنى أي حطام هذا الشيء الادنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر وفي الاشارة بقوله هذا الادنى تحقير وتخسيس وأراد بالدنو القرب لانه عاجل أو دنو الحال وسقوطها وقلتها والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشى في تحريف الاحكام والنعوت ويقولون سيغفر لنا لا يؤاخذنا الله بما أخذنا واسناد الفعل اما الى الجار والمجرور واما الى الاخذ الدال عليه يأخذون وان يأتهم عرض مثله يأخذوه الواو للحال أي يرجون المغفرة جزما وهم مصرون والمراد الاخبار عن اصرارهم على الذنوب وقال الحسن هذا اخبار عن حرصهم على الدنيا وانهم لا يشبعون منها ثم بين نكث عهدهم فقال ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أي التوراة ومحل ألا يقولوا على الله الا الحق رفع عطف بيان للميثاق المذكور في التوراة وهو ان لا يحرفوا الكلام عن مواضعه ولا يقبلوا الرشى أو لا يصروا على الذنب مع الجزم بالغفران فان خلاف كل ذلك خروج عن ميثاق الكتب وافتراء على الله والقول عليه ما ليس بحق ويجوز أن يكون ألا يقولوا مفعولا لاجله ومعناه لئلا يقولوا ويجوز أن تكون ان مفسرة ولا يقولوا نهيا كأنه قيل ألم نقل لهم لا تقولوا على الله الا الحق ودرسوا عطف على ألم يؤخذ لانه تقرير كأنه قيل أخذ عليهم الميثاق وقرؤا ما فيه أي انهم ذاكرون لما أخذ عليهم لانهم قد قرؤه ودرسوه والدار الآخرة خير من ذلك العرض الخسيس للذين يتقون الرشى والمحارم ثم لما ذكر حال من ترك التمسك بالتوراة اتبعها حال من تمسك أي اعتصم به فقال والذين يمسكون الآية والتشديد للتكثير في افراد اقامة الصلاة مع ان التمسك بالكتاب مشتمل على كل عبادة اظهار المزية الصلاة واشعارا بانها عماد الدين النوع السادس واذ نتقنا قال أبو عبيدة أصل النتق قلع الشيء عن موضعه والرمي به ومنه امرأة ناتق اذا كثر ولدها لانها ترمي باولادها رميا والمعنى واذ قلعنا الجبل من أصله وجعلناه فوقهم كأنه ظلة

لا بركض والنتق نتق الدابة صاحبها حين تعدو به وتتعبه حتى يدبر فذلك النتق والنتوق ونتقتني الدابة
ونتقت المرأة تنتق نتوقا كثر ولدها وقال بعض الكوفيين نتقنا الجبل علقنا الجبل فوقهم فرفعناه
ننتقه نتقا وامرأة منتاق كثيرة الولد قال وسمعت أحد الجراف نتق ما فيه اذا نثر ما فيه ﴿ القول في
تأويل قوله ﴿واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم
قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله
عليه وسلم واذكر يا محمد ربك اذ استخرج ولد آدم من أصلاب آبائهم فقررهم بتوحيده وأشهد بعضهم
على بعض شهادتهم بذلك واقرارهم به كما حدثني أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا الحسين بن محمد
قال ثنا جرير بن حازم عن كلثوم بن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعني عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فنثرهم بين
يديه كالذر ثم كلمهم قبلا فقال ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا الآية الى ما فعل المبطلون حدثنا
عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا كلثوم بن جبير قال سألت سعيد بن جبير عن قوله
واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال سألت عنها ابن عباس فقال مسح ربك ظهر
آدم فخرجت كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة بنعمان هذه وأشار بيده فأخذ مواثيقهم وأشهدهم
على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى حدثنا ابن وكيع ويعقوب قالا ثنا ابن علية قال ثنا كلثوم
ابن جبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم
وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت كل نسمة هو
خالقها الى يوم القيامة بنعمان هذا الذي وراء عرفة وأخذ ميثاقهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا اللفظ
لحديث يعقوب وحدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ربيعة بن كلثوم عن أبيه في هذا الحديث
قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين حدثنا عمرو قال ثنا عمران بن عيينة قال
أخبرنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أول ما أهبط الله آدم أهبطه بدهنا
أرض بالهند فمسح الله ظهره فأخرج منه كل نسمة هو بارئها الى أن تقوم الساعة ثم أخذ عليهم
الميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا
غافلين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال أهبط آدم حين أهبط فمسح الله ظهره فأخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة ثم قال
ألست بربكم قالوا بلى ثم تلا واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم فجف القلم من يومئذ
بما هو كائن الى يوم القيامة حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعمش عن حبيب بن أبي
ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال لما خلق
الله آدم أخذ ذريته من ظهره مثل الذر فقبض قبضتين فقال لأصحاب اليمين ادخلوا الجنة بسلام وقال
للآخرين ادخلوا النار ولا أبالي حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن حبيب عن
ابن عباس قال مسح الله ظهر آدم فأخرج كل طيب في يمينه وأخرج كل خبيث في الأخرى حدثنا
أبو كريب قال ثنا أبو علية عن شريك عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال مسح الله
ظهر آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال
ثنا عمرو بن أبي قيس عن عطاء عن سعيد عن ابن عباس واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم
ذرياتهم

وهي كل ما أظلك من سقف أو حائط وظنوا أنه واقع بهم علموا أو تيقنوا أنه ساقط عليهم وقيل قوي في نفوسهم أنه يقع بهم ان خالفوا وروي أنهم
أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم
فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الأيسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك
لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه
الأيسر ويقولون هي السجدة التي
رفعت عنا بها العقوبة ولما نشر
موسى الألواح وفيها كتاب الله لم يبق
جبل ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى
يهوديا يقرأ عليه التوراة الا اهتز
وأنغض لها رأسه خذوا على ارادة
القول أي قلنا لهم أو قائلين خذوا
ما آتيناكم من الكتاب بقوة بجد
وعزيمة على احتمال مشاقه
وتكاليفه واذكروا ما فيه من
الأوامر والنواهي أو من التعريض
للثواب أو المراد خذوا ما آتيناكم
من الآية العظيمة بقوة ان كنتم
تطيقونه كقوله ان استطعتم أن
تنفذوا من أقطار السموات والأرض
فانفذوا واذكروا ما فيه من الدلالة
على القدرة الباهرة لعلكم تتقون
ما أنتم عليه من الاباء * التأويل
القرية التي كانت حاضرة البحر
هي قرية الجسد الحيواني على
شاطئ بحر البشرية وأهل قرية
الجسد الصفات الانسانية صنف
روحاني كصفات الروح وصنف
يليه كصفات النفس الامارة بالسوء
وكل قد نهوا عن صيد حيتان
الدواعي البشرية في سبت محارم الله
فلم يهتك الحرمة الا الصفات
الانسانية اذ تأتيهم حيتانهم يوم
سبتهم شرعا لأن الانسان حريص
على ما منع فتهيج الدواعي في المحرمات
دون المحللات بما كانوا يفسقون
أي بما كان من طبيعة النفس
وصفاتها من الخروج عن أمر الله
لأنها أمارة بالسوء واذ قالت أمة منهم صفات القلب قالوا الصفات الروح لم تعظون قوما الله مهلكهم بالمخالفات
عند استيفاء اللذات والشهوات أو معذبهم عذابا شديدا وهو المسخ بتبديل الصفات الانسانية الى الصفات الحيوانية قالوا معذرة الى ربكم لأنه
خلقنا هكذا آمرين بالمعروف ناهين عن المنكر فنقضي ما علينا بالعلم انا ما نعبر عن أوصافنا الروحانية والملكية ولعل النفس وصفاتها يتقون

فتتصف بالمأمورية والاطمئنان فانها قابلة لذلك بعذاب بئيس وهو ابطال استعداد قبول الفيض الالهي ليبعثن عليهم على الارواح والقلوب الذين يتبعون النفس وصفاتها من يسومهم وهو الشيطان المنظر الى يوم القيامة سوء العذاب عذاب البعد عن الله وعذاب ذلة الخدمة للنفس والشيطان وقطعناهم فرقنا الارواح والقلوب فى أرض الاجساد منهم الصالحون (٧١) قابلون لفيض نور الله ومنهم دون ذلك فى

ذرياتهم قال لما خلق الله آدم مسح ظهره بدحنا وأخرج من ظهره كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فقال ألست بربكم قالوا بلى قال فيرون يومئذ جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن المسعودى عن على بن بذيمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما خلق الله آدم عليه السلام أخذ ميثاقه فمسح ظهره فأخذ ذريته كهيئة الذر فكتب آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال ثنا يزيد بن هرون عن المسعودى عن على بن بذيمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم قال لما خلق الله آدم أخذ ميثاقه انه ربه وكتب أجله ومصائبه واستخرج ذريته كالذر وأخذ ميثاقهم وكتب آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن ربيعة بن كلثوم بن جبير عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم قال مسح الله ظهر آدم وهو ببطن نعمان واد الى جنب عرفة وأخرج ذريته من ظهره كهيئة الذر ثم أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا قال ثنا أبى عن أبى هلال عن أبى حمزة الضبعى عن ابن عباس قال أخرج الله ذرية آدم عليه السلام من ظهره كهيئة الذر وهو فى أدنى من الماء **حدثنى** على بن سهل قال ثنا ضمرة بن ربيعة قال ثنا أبو مسعود عن جويبر قال مات ابن للضحاك بن مزاحم ابن ستة أيام قال فقال يا جابر اذا أنت وضعت ابنى فى لحده فابرز وجهه وحل عنه عقده فان ابنى مجلس ومسؤل ففعلت به الذى أمرنى فلما فرغت قلت يرحمك الله عما يسئل ابنك قال يسئل عن الميثاق الذى أقر به فى صلب آدم عليه السلام قلت يا أبا القاسم وما هذا الميثاق الذى أقر به فى صلب آدم قال ثنى ابن عباس ان الله مسح صلب آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة وأخذ منهم الميثاق ان يعبدوه ولا يشركوا به شيأ فلن تقوم الساعة حتى يولد من أعطى الميثاق يومئذ فمن أدرك منهم الميثاق الآخر فوفى به نفعه الميثاق الاول ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يف به لم ينفعه الميثاق الاول ومن مات صغيرا قبل ان يدرك الميثاق الآخر مات على الميثاق الاول على الفطرة **حدثنى** يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى السرى ابن يحيى ان الحسن بن أبى الحسن حدثهم عن الاسود بن سريع من بنى سعد قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع غزوات قال فتناول القوم الذرية بعدما قتلوا المقاتلة فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد عليه ثم قال ما بال أقوام يتناولون الذرية فقال رجل يا رسول الله أليسوا أبناء المشركين فقال ان خياركم أولاد المشركين ألا انها ليست نسمة تولد الا ولدت على الفطرة فما تزال عليها حتى يبين عنها لسانها فأبواها يهودانها أو ينصرانها قال الحسن والقد قال الله ذلك فى كتابه قال واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم **حدثنا** عبد الرحمن بن الوليد قال ثنا أحمد ابن أبى طيبة عن سفيان عن سعيد عن الاجلح عن الضحاك وعن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألست بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو فى قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخذ كما يأخذ المشط من الرأس **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن

القبول وبلوناهم بالحسنات والسيئات وهى المعاصى لعلهم يرجعون الى الحق وذلك ان السير الى الله يتم بقدم الطاعة وبقدم ترك المعصية ومن هنا قيل خطوتان وقد وصلت أو بلوناهم بالحسنات ليرجعوا الينا بقدم الشكر والسيئات ليرجعوا بقدم الصبر أو بلوناهم بكثرة الطاعات والعجب بها كما كان حال ابليس وبكثرة المعاصى والندامة عليها كما كان حال آدم فخلف من بعد الارواح والقلوب لما سلكوا طريق الحق ووصلوا الى مقعد صدق خلفهم النفوس الامارة بالسوء ورثوا الكتاب وهو ما ألهم الله تعالى الارواح والقلوب من المواعظ والحكم والمعانى والاسرار وورثت النفوس وجعلوها ذريعة العروض الدنياوية وتحصيل المال والجاه واستيفاء اللذات ويقولون سيغفر لنا مثل هذه الزلات لانا واصلون كاملون كما هو مذهب أهل الاباحة أو سيغفر لنا اذا استغفرنا وهم يستغفرون باللسان لا بالقلب واذ نتقنا الجبل فيه ان الانسان لو وكل الى طبعه ونفسه لا يقبل شيأ من الامور الدينية وانما يعان على القبول بأمر ظاهر أو باطن وفيه ان على رؤس أهل الطلب جبل أمر الحق وهو أمر التهويل فيهولهم بالقدرة الى أن يأخذوا ما آتاهم الله تعالى بقوة منه لا بقوتهم وارادتهم (واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه

يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ولله الاسماء الحسنى (٧٢)

منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم قال أخذهم كما يأخذ المشط من الرأس قال ابن حميد كما يؤخذ المشط **حدثنا** ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا روح بن عبادة وسعد بن عبد الحميد بن جعفر عن مالك بن أنس عن زيد بن أبي أنيسة عن عبد الحميد ابن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن ابن بشار الجهني عن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خلق آدم ثم مسح على ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة و بعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار و بعمل أهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله ففيم العمل قال ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من عمل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل أهل النار فيدخله النار **حدثنا** ابراهيم قال ثنا محمد بن المصفى عن بقية عن عمر بن جعفر القرشي قال ثني زيد بن أبي أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن عمارة عن أبي محمد رجل من المدينة قال سألت عمر بن الخطاب عن قوله وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عنه كما سألتني فقال خلق الله آدم بيده ونفخ فيه من روحه ثم أجلسه فمسح ظهره بيده اليمنى فأخرج ذرأ فقال ذرأ ذرأتهم للجنة ثم مسح ظهره بيده الاخرى وكلتا يديه يمين فقال ذرأ ذرأتهم للنار يعملون فيما شئت من عمل ثم أختم لهم بأسوأ أعمالهم فأدخلهم النار **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال ان الله خلق آدم ثم أخرج ذريته من صلبه مثل الذر فقال لهم من ربكم قالوا الله ربنا ثم أعادهم في صلبه حتى يولد كل من أخذ ميثاقه لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم الى أن تقوم الساعة **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الى قوله قالوا بلى شهدنا قال ابن عباس ان الله لما خلق آدم مسح ظهره وأخرج ذريته كلهم كهيئة الذر فأنطقهم فتكلموا وأشهدهم على أنفسهم وجعل مع بعضهم النور وانه قال لآدم هؤلاء ذريتك آخذ عليهم الميثاق أنا ربهم لئلا يشركوا بي شيأ وعلى رزقهم قال آدم فمن هذا الذي معه النور فقال هو داود قال يا رب كم كتبت له من الاجل قال ستين سنة قال كم كتبت لي قال ألف سنة وقد كتبت لكل انسان منهم كم يعمر وكم يلبث قال يا رب زده قال هذا الكتاب موضوع فأعطه ان شئت من عمرك قال نعم وقد جف القلم عن أجل سائر بني آدم فكتب له من الاجل أربعين سنة فصار أجله مائة سنة فلما عمر تسعمائة سنة وستين سنة جاءه ملك الموت فلما رآه آدم قال مالك قال له قد استوفيت أجلك قال له آدم انما عمرت تسعمائة وستين سنة وبقي أربعون سنة فلما قال ذلك للملك قال الملك قد أخبرني بها ربي قال فارجع الى ربك فاسأله فرجع الملك الى ربه فقال مالك قال يا رب رجعت اليك لما كنت أعلم من مكرمتك اياه قال الله ارجع فأخبره انه قد أعطى ابنه داود أربعين سنة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن الزبير بن موسى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان الله تبارك وتعالى ضرب منكبه الايمن فخرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء نقية فقال هؤلاء أهل الجنة ثم ضرب منكبه الايسر فخرجت كل نفس مخلوقة للنار

سوداء

فادعوه بها وذر والذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملي لهم ان كيدي متين) القراآت ذريتهم على التوحيد حمزة وخلف وابن كثير وعاصم سوى حفص والمفضل الباقون على الجمع يقولوا بياء الغيبة في الحرفين أبو عمرو يلهث ذلك بالاظهار حفص والاصفهاني عن ورش والحلواني عن قالون والنقاش عن أبي ربيعة عن قنبل يلحدون بفتح الياء والحاء حمزة الباقون بضم الياء وكسر الحاء من الالحاد ولقد ذرأنا بإظهار أبو جعفر ونافع وابن كثير غير ورش وعاصم غير الاعشى ذرانا بغير همز أبو عمرو ويزيد والاعشى أذرانا بغير همز أبو عمرو ويزيد والاعشى والاصفهاني عن ورش وحمزة في الوقف الباقون بالهمز * الوقوف أنفسهم ج لان التقدير وقال ألست بربكم مع اتحاد الكلام بربكم ط فصلا بين السؤال والجواب بلى ج لان شهدنا يصلح ان يكون من قولهم فيوقف على شهدنا ويعلق ان بمحذوف أي فعلنا ذلك لئلا يقولوا ويصلح ان يكون شهدنا من قول الملائكة أي قيل للملائكة اشهدوا فقالوا شهدنا فيكون منفصلا من جملة بلى ومتصلا بأن يقولوا غافلين ه لا للعطف من بعدهم ج لابتداء الاستفهام واتحاد القائل المبطلون ه يرجعون ه الغاوين ه هواه ج لان قوله فمثله مبتدأ ولدخول الفاء فيه كمثل الكلب ج لابتداء الشرط مع ان الجملة تفسير للمثل أو تتركه يلهث ط بآياتنا ط يتفكرون ه يظلمون ه المهتدي ج للعطف ولان الفصل من الجملتين أبلغ في التنبيه الخاسرون ه والانس ص والوصل أولى لان الجملة بعده صفة لكثيرا لا يفقهون بها ج لان العطف

صحيح ولكن الوقفة لامهال فرصة الاعتبار وكذا الثانية ولهذا كرر لفظة لهم في أول كل جملة لا يسمعون بها ط أضل ط الغافلون ٥ فادعوه بها ص لعطف المتفقين في أسمائه ط يعملون ٥ يعدلون ٥ لا يعلمون ٥ ج وعطف وأملي على سنستدرجهم أحسن من جعله مستأنفا فيوقف على أملي لهم متين ٥ ✱ التفسير لما شرح قصة موسى على أقصى الوجوه ذكر ما يجري مجرى تقرير الحجة على جميع المكلفين وفي الآية للمفسرين قولان أحدهما ما روى مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب قال سأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية قال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون قال رجل يا رسول الله ففيم العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار وهذا القول ذهب اليه كثير من قدماء المفسرين كسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والضحاك وعكرمة والكلبي وابن عباس أما المعتزلة وأصحاب النظر والمعقولات فانهم فسروا الآية بانه تعالى أخرج الذرية وهم الاولاد من أصلاب آبائهم وذلك الاخراج انهم كانوا نطفة فأخرجها الله تعالى الى أرحام الامهات وجعلها علقة ثم مضغة ثم جعلهم بشرا سويا وخلقا كاملا ثم أشهدهم على أنفسهم بما ركب في عقولهم من دلائل وحدانيته وعجائب خلقته وغرائب صنعته وكأنه قررهم وقال ألست بربكم وكأنهم قالوا بلى انت ربنا شهدنا على أنفسنا وأقررنا بوحدانيتك وباب التمثيل باب واسع في كلام الله ورسوله وفي كلام العرب نظيره فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وقال الشاعر ✱ امتلأ الحوض وقال قطني ✱ وهذا القول الثاني غير مناف للقول الاول وانما هو مطعون في نفسه انما الكلام

سوداء فقال هؤلاء أهل النار ثم أخذ عهودهم على الايمان والمعرفة له ولأمره والتصديق به وبأمره بني آدم كلهم فأشهدهم على أنفسهم فآمنوا وصدقوا وعرفوا وأقروا وبلغني انه أخرجهم على كفه أمثال الخردل قال ابن جريج عن مجاهد قال ان الله لما أخرجهم قال يا عباد الله أجيبوا الله والاجابة الطاعة فقالوا أطعنا اللهم أطعنا اللهم أطعنا اللهم لبيك قال فأعطاها ابراهيم عليه السلام في المناسك لبيك اللهم لبيك قال ضرب متن آدم حين خلقه قال وقال ابن عباس خلق آدم ثم أخرج ذريته من ظهره مثل الذر فكلمهم ثم أعادهم في صلبه فليس أحد الا وقد تكلم فقال ربي الله فقال وكل خلق خلق فهو كائن الى يوم القيامة وهي الفطرة التي فطر الناس عليها قال ابن جريج قال سعيد بن جبير أخذ الميثاق عليهم بنعمان ونعمان من وراء عرفة أن يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين عن الميثاق الذي أخذ عليهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال جمعهم يومئذ جميعا ما هو كائن الى يوم القيامة ثم استنطقهم وأخذ عليهم الميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون قال فاني أشهد عليكم السموات السبع والارضين السبع وأشهد عليكم أباكم آدم أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا اعلموا انه لا اله غيري ولا رب غيري ولا تشركوا بي شيئا واني سأرسل اليكم رسلا يذكرونكم عهدي وميثاقي وسأنزل عليكم كتبي قالوا نشهد انك ربنا والهنا لا رب لنا غيرك ولا اله لنا غيرك فأقروا له يومئذ بالطاعة ورفع عليهم أباهم آدم فنظر اليهم فرأى منهم الغني والفقير وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب لو لا ساويت بينهم قال فاني أحب أن أشكر قال وفيهم الانبياء عليهم السلام يومئذ مثل السرج وخص الانبياء بميثاق آخر قال الله واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا وهو الذي يقول تعالى ذكره فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله وفي ذلك قال هذا نذير من النذر الاولى يقول أخذنا ميثاقه مع النذر الاولى وفي ذلك قوله وما وجدنا لأكثرهم من عهد وان وجدنا أكثرهم لفاسقين ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كان في علمه يوم أقروا به من يصدق ومن يكذب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قال أخرجهم من ظهر آدم وجعل لآدم عمر ألف سنة قال فعرضوا على آدم فرأى رجلا من ذريته له نور فأعجبه فسأل عنه فقال هو داود وقد جعل عمره ستين سنة فجعل له من عمره أربعين سنة فلما حضر آدم جعل يخاصمهم في الاربعين سنة فقيل له انك أعطيتها داود قال فجعل يخاصمهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد في قوله واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخرج ذريته من ظهره كهيئة الذر فعرضهم على آدم بأسمائهم وأسماء آبائهم وآجالهم قال فعرض عليه روح داود في نور ساطع فقال من هذا قال هذا من ذريتك نبي خليفة قال كم عمره قال ستون سنة قال زيدوه من عمري أربعين قال والاقلام رطبة تجري وأثبت لداود الاربعون وكان عمر آدم عليه السلام ألف سنة فلما استكملها الا الاربعين سنة بعث اليه ملك الموت فقال يا آدم أمرت أن أقبضك قال ألم يبق من عمري أربعون سنة قال فرجع ملك

في صحة القول الاول والمنكرون طعنوا فيه بوجوه منها ان قوله من ظهورهم بدل من بني آدم بدل البعض من الكل فالمعنى واذ أخذ ربك من ظهور بني آدم وعلى هذا فلم يذكر الله تعالى انه أخذ من ظهر آدم شيأ ويمكن ان يجاب بانه تعالى يعلم ان الشخص الفلاني يتولد من آدم ومن فلان فلان آخر فعلى الترتيب الذي علم دخولهم في الوجود يخرجهم ويميز بعضهم من بعض فثبت اخراج الذرية من ظهور بني آدم بالقرآن وثبت اخراج الذرية من ظهر آدم بالخبر فوجب المصير اليهما معا صونا للآية والخبر عن الطعن ومنها ان أولئك الذر ان لم يكونوا عقلاء لم يمكن أخذ الميثاق منهم وان كانوا عقلاء وجب ان يتذكروا تلك الحالة في هذا الوقت وبهذا الدليل بعينه يبطل التناسخ ويحتمل أن يجاب بالفرق وذلك انا اذا كنا في ابدان أخرى وبقينا فيها سنين ودهورا امتنع في مجرى العادة نسيانها واما أخذ هذا الميثاق فانما حصل في أسرع زمان فلم يبعد حصول النسيان فيه ومنها ان جميع الخلق من أولاد آدم جمع عظيم وجم غفير وصلب آدم على صغره لن يتسع لذلك المجموع على ان البنية شرط لحصول الحياة والعقل والفهم فكل واحدة من أولئك الذر لها بنية وان كانت صغيرة والمجموع يبلغ مبلغا عظيما في الجمية والمقدار وأجيب بان البنية عندنا ليست شرطا في الحياة والعقل فمن الجائز أن يكون كل من الذر جوهرا فردا ومنها ان فائدة أخذ الميثاق أن يكون حجة عليهم في ذلك الوقت أو في الدنيا والاجماع منعقد على انهم بسبب ذلك لا يصيرون مستحقين للثواب والعقاب وعلى انهم أدون حالا من الاطفال ولا يتوجه التكليف على الطفل فكيف يتوجه على الذر وأجيب بانه لا يسئل عما يفعل وان المعتزلة اذا أرادوا تصحيح القول بوزن الاعمال وانطاق الجوارح قالوا لا يبعد ان يكون لبعض الملائكة في تمييز السعداء من الاشقياء في وقت أخذ الميثاق نطق وقيل ان الله تعالى يذكرهم ذلك الميثاق يوم القيامة ومنها انه سبحانه قال ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين وقال فلينظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق وكون أولئك الذر اناسا ينافي كون الانسان مخلوقا من الماء والطين والجواب لم لا يجوز ان يخرج الله

الموت الى ربه فقال ان آدم يدعي من عمره أربعين سنة قال أخبر آدم انه جعلها لابنه داود والاقلام رطبة فاثبتت لداود **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو داود عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بنحوه قال ثنا ابن فضيل وابن نمير عن عبد الملك عن عطاء واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخرجهم من ظهر آدم حتى أخذ عليهم الميثاق ثم ردهم في صلبه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن نصر بن عربي واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخرجهم من ظهر آدم حتى أخذ عليهم الميثاق ثم ردهم في صلبه قال ثنا محمد بن عبيد عن أبي بسطام عن الضحاك قال حيث ذرأ الله خلقه لآدم قال خلقهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى حدثت عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال قال ابن عباس خلق الله آدم ثم أخرج ذريته من ظهره فكلمهم الله وأنطقهم فقال ألست بربكم قالوا بلى ثم أعادهم في صلبه فليس أحد من الخلق الا قد تكلم فقال ربي الله وان القيامة لن تقوم حتى يولد من كان يومئذ أشهد على نفسه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو ابن طلحة عن اسباط عن السدي واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى وذلك حين يقول تعالى ذكره وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها وذلك حين يقول فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين يعني يوم أخذ منهم الميثاق ثم عرضهم على آدم عليه السلام قال ثنا عمرو عن اسباط عن السدي قال أخرج الله آدم من الجنة ولم يهبط من السماء ثم مسح ظهر آدم صفحة ظهره اليمنى فاخرج منه ذرية كهيئة الذر أبيض مثل اللؤلؤ فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي ومسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه كهيئة الذر سودا فقال ادخلوا النار ولا أبالي فذلك حين يقول أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ثم أخذ منهم الميثاق فقال ألست بربكم قالوا بلى فاطاعه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التقية **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي بنحوه وزاد فيه بعد قوله وطائفة على وجه التقية فقال هو والملائكة شهدنا ان يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم فلذلك ليس في الارض أحد من ولد آدم الا وهو يعرف ان ربه الله ولا مشرك الا وهو يقول لابنه انا وجدنا آباءنا على أمة والامة الدين وانا على آثارهم مقتدون وذلك حين يقول الله واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى وذلك حين يقول وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها وذلك حين يقول فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين يعني يوم أخذ منهم الميثاق **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الكلبي من ظهورهم ذرياتهم قال مسح الله على صلب آدم فاخرج من صلبه من ذريته ما يكون الى يوم القيامة وأخذ ميثاقهم انه ربهم فاعطوه ذلك ولا يسأل أحدا كافرا ولا غيره من ربك الا قال الله وقال الحسن مثل ذلك أيضا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن جعفر عن أبيه عن علي بن حسين انه كان يقول ويتأول هذه الآية واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي في قوله واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أقرت الارواح قبل ان تخلق أجسادها **حدثنا** أحمد بن الفرج الحمصي قال ثنا بقية بن الوليد قال ثني

الزبيدي

تعالى من صلب آدم ذرة من الماء ثم منه ذرة أخرى وهلم جرا الى آخر نسله لهاتم بعلم الكل أو يميتها فتحصل الحياة للانسان أربع مرات أولها وقت الميثاق وثانيها في الدنيا وثالثها في القبر ورابعها في القيامة ويحصل له الموت ثلاث مرات بين كل حياتين واحد ولا ينافي هذا حكاية قول الكفرة ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين لانهم قالوا ذلك بناء على حسب ظنونهم (٧٥) أما قوله ان تقولوا فالتقدير واشهدهم على أنفسهم بكذا لئلا يقولوا أو كراهة ان يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا المشهود له غافلين من قرأ بياء الغيبة فلان الكلام على الغيبة وهو قوله بني آدم من ظهورهم وأشهدهم على أنفسهم لئلا يقولوا ومن قرأ على الخطاب فلانه قد جرى في الكلام خطاب وهو قوله ألست بربكم وكلا الوجهين حسن لان الغائبين هم المخاطبون في المعنى أو يقولوا يعني الكفار انما أشركنا لان آباءنا أشركوا فقلدناهم في ذلك الشرك فكان الذنب لاسلافنا فكيف تعذبنا على هذا الشرك وهو معنى قوله أفتهلكنا بما فعل المبطلون والحاصل ان الله تعالى لما أخذ عليهم الميثاق امتنع منهم التمسك بهذا العذر وعند المعتزلة معناه أشهدنا عليهم كراهة ان يقولوا انما أشركنا على سبيل التقليد لاسلافنا لان نصب الادلة على التوحيد قائم فلا عذر معهم في الاعراض عنه والاقبال على التقليد والاقتداء بالآباء وقال في الكشاف المراد ببني آدم اسلاف اليهود الذين أشركوا بالله حيث قالوا عزير ابن الله وبذرياتهم الذين كانوا في عهد رسول الله من اخلافهم المقتدين بآبائهم لان الآيات السابقة في شأن اليهود وكذلك قوله واتل عليهم أي على اليهود نبأ الذي آتيناه آياتنا اما قوله وكذلك أي ومثل ذلك التفصيل البليغ نفصل الآيات لهم ولعلهم يرجعون وارادة ان يرجعوا الى الحق ويعرضوا عن الباطل نفصلها أو يرجعوا الى ما أخذ الله عليهم من الميثاق في التوحيد ولبعض العلماء في الآية قول ثالث وهو ان الارواح البشرية موجودة قبل الابدان والاقرار بوجود الاله من لوازم ذواتها وحقائقها وهذا العلم ليس مما يحتاج في تحصيله الى كسب وطلب وهو المراد بأخذ الميثاق عليهم لكنها بعد التعلق بالابدان يشغلها التعلق عن معلومها فربما

الزبيدي عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن قتادة البصري عن أبيه عن هشام بن حكيم ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتبتدأ الاعمال أم قد قضي القضاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أخذ ذرية آدم من ظهورهم ثم أشهدهم على أنفسهم ثم أفاض بهم في كفيه ثم قال هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار فأهل الجنة ميسرون لعمل أهل الجنة وأهل النار ميسرون لعمل أهل النار **حدثني** محمد بن عوف الطائي قال ثنا حيوة ويزيد قالا ثنا بقية عن الزبيدي عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن قتادة البصري عن أبيه عن هشام بن حكيم عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **حدثني** أحمد بن شبويه قال ثنا اسحق بن ابراهيم قال ثنا عمرو بن الحرث قال ثنا عبد الله ابن مسلم عن الزبيدي قال ثنا راشد بن سعد ان عبد الرحمن بن قتادة حدثه ان أباه حدثه ان هشام ابن حكيم حدثه انه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فذكر مثله **حدثنا** محمد بن عوف قال ثني أبو صالح قال ثنا معاوية عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن قتادة عن هشام بن حكيم عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * واختلف في قوله شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فقال السدي هو خبر من الله عن نفسه وملائكته انه جل ثناؤه قال هو وملائكته اذ أقر بنو آدم بربوبيته حين قال لهم ألست بربكم قالوا بلى فتأويل الكلام على هذا التأويل واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فقال الله وملائكته شهدنا عليكم باقراركم بان الله ربكم كيلا تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وقد ذكرت الرواية عنه بذلك فيما مضى والخبر الآخر الذي روي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك وقال آخرون ذلك خبر من الله عن قيل بعض بني آدم لبعض حين أشهد الله بعضهم على بعض وقالوا معنى قوله وأشهدهم على أنفسهم وأشهد بعضهم على بعض باقرارهم بذلك وقد ذكرت الرواية بذلك أيضا عمن قاله قبل * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب ماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان صحيحا ولا أعلمه صحيحا لان الثقات الذين يعتمد على حفظهم واتقانهم حدثوا بهذا الحديث عن الثوري فوقفوه على عبد الله بن عمرو ولم يرفعوه ولم يذكروا في الحديث هذا الحرف الذي ذكره أحمد بن أبي طيبة عنه وان لم يكن ذلك عنه صحيحا فالظاهر يدل على انه خبر من الله عن قيل بني آدم بعضهم لبعض لانه جل ثناؤه قال وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا فكأنه قيل فقال الذين أشهدوا على المقرين حين أقروا فقالوا بلى شهدنا عليكم بما أقررتم به على أنفسكم كيلا تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ❁ القول في تأويل قوله (أو يقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون) يقول تعالى ذكره شهدنا عليكم أيها المقرون بان الله ربكم كيلا تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين انا كنا لا نعلم ذلك وكنا في غفلة منه أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم اتبعنا منهاجهم أفتهلكنا باشراك من أشرك من آبائنا واتباعنا منهاجهم على جهل منا بالحق ويعني بقوله بما فعل المبطلون بما فعل الذين أبطلوا في دعواهم الها غير الله واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعض المكيين والبصريين أن يقولوا بالياء بمعنى شهدنا لئلا يقولوا على وجه الخبر عن الغيب وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة ان تقولوا بالتاء على وجه الخطاب من الشهود للمشهود عليهم والصواب من القول في ذلك انهما قراءتان صحيحتا المعنى متفقتا التأويل وان اختلفت ألفاظهما

لان العرب تفعل ذلك فى الحكاية كما قال الله لتبيننه للناس وليبيننه وقد بينا نظائر ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته ﴿القول فى تأويل قوله﴾ (وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون) يقول تعالى ذكره كما فصلنا يا محمد لقومك آيات هذه السورة وبينا فيها ما فعلنا بالامم السالفة قبل قومك وأحللنا بهم من المثلات بكفرهم واشراكهم فى عبادتى غيرى كذلك نفصل الآيات غيرها ونبينها لقومك لينزجروا ويرتدعوا فينيبوا الى طاعتى ويتوبوا من شركهم وكفرهم فيرجعوا الى الايمان والاقرار بتوحيدى وافراد الطاعة لى وترك عبادة ما سواى ﴿القول فى تأويل قوله﴾ (واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واتل يا محمد على قومك نبأ الذى آتيناه آياتنا يعنى خبره وقصته وكانت آيات الله للذى آتاه الله اياها فيما يقال اسم الله الاعظم وقيل النبوة واختلف أهل التأويل فيه فقال بعضهم هو رجل من بنى اسرائيل ذكر من قال ذلك **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله فى هذه الآية واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو بلعم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنا** أبى عن سفيان عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله قال هو بلعم بن أبر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن ابن مسعود فى قوله واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا قال رجل من بنى اسرائيل يقال له بلعم ابن أبر **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر وابن مهدى وابن أبى عدى قالوا ثنا شعبة عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن عبد الله انه قال فى هذه الآية فذكر مثله ولم يقل بن أبر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن ابن مسعود واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال رجل من بنى اسرائيل يقال له بلعم بن أبر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن عمران بن الحرث عن ابن عباس قال هو بلعم باعرا **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبى الضحى عن مسروق عن ابن مسعود فى قوله واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا الى فكان من الغاوين هو بلعم بن أبر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن الاعمش عن منصور عن أبى الضحى عن مسروق عن ابن مسعود مثله الا انه قال ابر بضم الباء **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو رجل من مدينة الجبارين يقال له بلعم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فانسلخ منها قال بلعام بن باعرا من بنى اسرائيل **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول فذكر مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول فذكر مثله **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن وابن أبى عدى عن شعبة عن حصين عن عكرمة قال فى الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو بلعام **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن حصين عن عكرمة قال هو بلعم قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن عكرمة قال هو بلعم **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر قال

تتذكر بالتذكير وربما لا تتذكر واتل عليهم على بنى آدم أو اليهود خاصة قال ابن عباس وابن مسعود ومجاهد نزلت فى بلعم بن باعوراء وذلك ان موسى عليه السلام قصد بلده الذى هو فيه وغزا أهله وكانوا كفارا فطلبوا منه ان يدعو على موسى وقومه وكان مجاب الدعوة وعنده اسم الله الاعظم فامتنع منه فما زالوا يطلبونه منه حتى دعا عليهم فاستجيب له ووقع موسى عليه السلام وبنو اسرائيل بدعائه فى التيه فقال موسى يارب بأى ذنب وقعنا فى التيه فقال بدعاء بلعم فقال كما سمعت دعاءه على فاسمع دعائى عليه ثم دعا موسى عليه السلام ان ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان فسلخه الله تعالى مما كان عليه ونزع عنه المعرفة فخرجت من صدره كحمامة بيضاء فهذه قصته ويقال أيضا انه كان نبيا من أنبياء الله تعالى فلما دعا عليه موسى عليه السلام انتزع الله تعالى منه الايمان فكان كافرا وهذا بعيد لانه سبحانه قال الله اعلم حيث يجعل رسالاته وفيه انه تعالى لا يشرف عبدا من عبيده بالرسالة الا اذا علم امتيازه عن سائر عبيده بمزيد الشرف والفضل ومن كان هذا حاله فكيف يليق به الكفر وقال عبد الله بن عمرو وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وأبو روق نزلت فى أمية بن أبى الصلت وكان قد قرأ الكتب وعلم ان الله تعالى يرسل رسولا فى ذلك الوقت فرجا ان يكون هو فلما أرسل الله محمدا صلى الله عليه وآله حسده ثم مات كافرا ولم يؤمن بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم ولقد كاد يسلم وذلك انه يوحد الله تعالى فى شعره ويذكر دلائل توحيده من خلق السماء والارض وأحوال الآخرة والجنة والنار وقيل نزلت فى أبى عامر الراهب الذى سماه النبى صلى الله عليه وسلم بالفاسق وكان يترهب فى الجاهلية فلما جاء الاسلام خرج الى الشام وأمر المنافقين باتخاذ مسجد الضرار وأتى قيصر واستنجده على النبى صلى الله عليه وآله فمات هنالك طريدا وحيدا وقيل نزلت فى منافقى أهل الكتاب وكانوا يعرفون النبى صلى الله عليه وسلم عن الحسن والاصم وروى عكرمة عن ابن عباس قال هو رجل أعطى ثلاث دعوات يستجاب له فيها وكانت له امرأة يقال لها البسوس وكان له منها ولد وكانت لها محبة فقالت

ثنا

اجعل لي منها دعوة قال لك واحدة فـ اذا تأمرين قالت ادع الله ان يجعلني أجمل امرأة في بني اسرائيل فلما علمت ان ليس فيهم مثلها رغبت عنه
وأرادت شيأ آخر فدعا الله عليها ان يجعلها كلبة نباحة فذهب فيها دعوتان و جاء بنوها فقالوا ليس لنا على هذا قرار قد صارت أمنا كلبة نباحة
يعيرنا بها الناس فادع الله ان يردها الى الحال التي كانت عليها فدعا الله فعادت كما كانت وذهبت الدعوات الثلاث وبها يضرب
المثل فيقال اشأم من البسوس وقيل هو عام فيمن عرض عليه الهدى فاعرض عنه وهو قول قتادة وعكرمة وأبي مسلم ومعنى قوله آتيناه آياتنا عند الاكثرين علمناه حجج التوحيد وفهمناه أدلته حتى صار عارفا بها فانسلخ منها انخرج من محبة الله تعالى الى معصيته ومن رحمته الى سخطه يقال لكل من فارق شيأ بالكلية انه انسلخ منه وقال أبو مسلم آتيناه آياتنا فانسلخ منها أي آتيناه فلم يقبل وعرا منها وتباعد كما هو شأن كل كافر لم يؤمن بالادلة وأقام على الكفر والقول الاول أولى لان الانسلاخ يدل على انه كان الشئ مقصودا فيه ثم خرج منه لا على انه لم يوجد فيه أصلا وأيضا ثبت بالاخبار ان الآية نزلت في انسان كان عارفا بدين ثم خرج من المعرفة الى الكفر والغواية وذلك قوله فاتبعه الشيطان أي أدركه ولحقه وصار قرينا له أو اتبعه الشيطان خطواته أو كفار الانس وغواتهم أي الشيطان جعل كفار الانس اتباعا له فكان من الغاوين في علم الله تعالى أو فصار منهم ولو شئنا لرفعناه الى منازل الابرار بها أي بتلك الآيات ولكنه أخلد الى الارض أصل الاخلاد اللزوم على الدوام فكأنه قيل لزم الميل الى الارض ومنه أخلد فلان بالمكان اذا لزم الاقامة به قال ابن عباس معناه مال الى الدنيا وقال مقاتل
رضي بالدنيا وقال الزجاج سكن الى الدنيا قال الواحدي فهؤلاء فسروا الارض بالدنيا لان ما في الدنيا من الضياع والعقار كلها أرض وسائر
امتعتها من المعادن والنبات والحيوان يستخرج من الارض وبها يكمل ويقوى ومعنى قوله واتبع هواه انه أعرض عن التمسك بما آتاه
الله من الآيات ثم انه لو جاء الكلام على ظاهره لقيل ولو شئنا لرفعناه بها ولكنا لم نشأ الا ان قوله ولكنه أخلد الى الارض لما دل على هذا المعنى

ثنا شعبة عن حصين قال سمعت عكرمة يقول هو بلعام حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن حصين عن مجاهد قال هو بلعم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عباس قال هو بلعم وقال آخرون كان بلعم هذا من أهل اليمن ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها هو رجل يدعى بلعم من أهل اليمن وقال آخرون كان من الكنعانيين ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو رجل من مدينة الجبارين يقال له بلعم وقال آخرون هو أمية بن أبي الصلت ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سعيد بن السائب عن عطيف بن أبي سفيان عن يعقوب ونافع بن عاصم عن عبد الله بن عمرو قال في هذه الآية الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو أمية بن أبي الصلت حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي قال أنبأنا شعبة عن يعلى عن عطاء عن نافع بن عاصم قال قال عبد الله بن عمرو هو صاحبكم أمية بن أبي الصلت حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن ووهب بن جرير قالا ثنا شعبة عن يعلى بن عطاء عن نافع بن عاصم عن عبد الله بن عمرو بمثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن رجل عن عبد الله بن عمرو ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه قال هو أمية بن أبي الصلت حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت نافع بن عاصم بن عروة بن مسعود قال سمعت عبد الله بن عمرو قال في هذه الآية الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو صاحبكم يعني أمية بن أبي الصلت قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب عن رجل عن عبد الله بن عمرو قال هو أمية بن أبي الصلت قال ثنا يزيد عن شريك عن عبد الملك عن فضالة أو ابن فضالة عن عبد الله بن عمرو قال هو أمية حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن عبد الملك بن عمير قال تذاكروا في جامع دمشق هذه الآية فانسلخ منها فقال بعضهم نزلت في بلعم بن باعوراء وقال بعضهم نزلت في الراهب فخرج عليهم عبد الله بن عمرو بن العاص فقالوا فيمن نزلت هذه قال نزلت في أمية بن أبي الصلت الثقفي حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الكلبي الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال هو أمية بن أبي الصلت وقال قتادة يشك فيه يقول بعضهم بلعم ويقول بعضهم أمية بن أبي الصلت واختلف أهل التأويل في الآيات التي كان أوتيها التي قال جل ثناؤه آتيناه آياتنا فقال بعضهم كانت اسم الله الاعظم ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال ان الله لما انقضت الاربعون سنة يعني التي قال الله فيها انها محرمة عليهم أربعين سنة بعث يوشع بن نون نبيا فدعا بني اسرائيل فاخبرهم انه نبي وان الله قد أمره ان يقاتل الجبارين فبايعوه وصدقوه وانطلق رجل من بني اسرائيل يقال له بلعم وكان عالما يعلم الاسم الاعظم المكتوم فكفر وأتى الجبارين فقال لا ترهبوا بني اسرائيل فاني اذا خرجتم تقاتلونهم أدعو عليهم دعوة فيهلكون وكان عندهم فيما شاء من الدنيا غير انه كان لا يستطيع ان يأتي النساء من عظمهن فكان ينكح أتانا له وهو الذي يقول واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها أي تنصل فانسلخ منها الى قوله ولكنه أخلد

لاجرم أقيم مقامه قالت الاشاعرة لفظة لو تدل على ان الله تعالى ما اراد ذلك وهذا يدل على ان الله تعالى قد لا يريد الايمان و يريد الكفر وقال الجبائى معناه ولو شئنا لرفعناه باعماله بان نخترمه ونزيل التكليف عنه قبل ذلك الكفر حتى تسلم له الرفعة لكنا عرضناه بزيادة التكليف لمنزلة زائدة فابى ان يستمر على الايمان أو المراد لوشئنا لرفعناه بان نحول بينه و بين الكفر قهرا وجبرا الا ان ذلك ينافى التكليف فلاجرم تركناه مع اختياره وقال صاحب الكشاف ومعناه ولو لزم العمل بالآيات ولم ينسلخ منها لرفعناه بها وذلك ان مشيئة الله تعالى رفعه تابعة لزومه الآيات فذكرت المشيئة والمراد ما هى تابعة له ومسببة عنه كانه قيل ولو لزمها لرفعناه بها ألا ترى الى قوله ولكنه أخلد الى الارض فاستدرك المشيئة باخلاده الذى هو فعله فوجب ان يكون ولو شئنا فى معنى ما هو فعله ثم وضع قوله فمثله كمثل الكلب موضع فحططناه أبلغ حط لان تمثيله بالكلب فى أخس أحواله وأرذلها فى هذا المعنى و محل قوله ان تحمل عليه النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائم الذلة لاهثا فى الحالين و يجوز أن يكون تفسيرا للمثل كما مر قال الليث هو ان الكلب ونحوه اذا ناله الاعياء عند شدة الحر فانه يدلع لسانه من العطش وكل شئ يلهث فانه يلهث من اعياء أو عطش الا الكلب اللاهث فانه يلهث فى جميع أحواله لا لحاجة وضرورة بل لطبيعته الخسيسة فمعنى الآية ان هذا الكلب ان شد عليه وهيج لهث وان ترك لهث أيضا لاجل ان ذلك الفعل القبيح طبيعة أصلية له عن ابن عباس الكلب منقطع الفؤاد يلهث ان حمل عليه أو لم يحمل عليه قيل لما دعا بلعم على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب فيكون هذا وجه التمثيل واعلم ان التمثيل ما وقع بجميع الكلاب وانما وقع بالكلب اللاهث وأخس الحيوانات هو الكلب وأخس الكلاب هو اللاهث وان الرجل العالم اذا توسل بعلمه الى طلب الدنيا فذلك انما يكون لاجل انه يورد عليهم أنواع علومه و يظهر عندهم فضائل نفسه ومناقبها ولا شك انه عند ذكر تلك الكلمات يدلع لسانه و يخرجه لاجل ما تمكن من قلبه من حرارة الحرص وشدة العطش الى الفوز بالدنيا فكانت حالته شبيهة بحال ذلك

الى الارض حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا قال هو رجل يقال له بلعم وكان يعلم اسم الله الاعظم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها قال كان لا يسأل الله شيأ الا أعطاه وقال آخرون بل الآيات التى كان أوتيها كتاب من كتب الله ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبى حمزة عن جابر عن مجاهد وعكرمة عن ابن عباس قال كان فى بنى اسرائيل بلعام بن باعر أوتى كتابا وقال آخرون بل كان أوتى النبوة ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن غيره قال الحرث قال عبد العزيز يعنى عن غير نفسه عن مجاهد قال هو نبى فى بنى اسرائيل يعنى بلعم أوتى النبوة فرشاه قومه على ان يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه انه سئل عن الآية واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فحدث عن سيار انه كان رجلا يقال له بلعام وكان قد أوتى النبوة وكان مجاب الدعوة * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك ان يقال ان الله تعالى ذكره أمر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يتلو على قومه خبر رجل كان الله آتاه حججه وأدلته وهى الآيات وقد دللنا على ان معنى الآيات الادلة والاعلام فيما مضى بما أغنى عن اعادته وجائز ان يكون الذى كان الله آتاه ذلك بلعم و جائز ان يكون امية وكذلك الآيات ان كانت بمعنى الحجة التى هى بعض كتب الله التى أنزلها على بعض أنبيائه فتعلمها الذى ذكره الله فى هذه الآية وعناه بها فجائز ان يكون الذى كان أوتيها بلعم وجائز أن يكون أمية لان أمية كان فيما يقال قد قرأ من كتب أهل الكتاب وان كانت بمعنى كتاب أنزله الله على من أمر نبى الله عليه السلام ان يتلو على قومه نبأه أو بمعنى اسم الله الاعظم أو بمعنى النبوة فغير جائز ان يكون معنيا به امية لان امية لا تختلف الامة فى انه لم يكن اوتى شيأ من ذلك ولا خبر باى ذلك المراد واى الرجلين المعنى يوجب الحجة ولا فى العقل دلالة على ان ذلك المعنى به من أى فالصواب ان يقال فيه ما قال الله وهو بظاهر التنزيل على ما جاء به الوحى من الله وأما قوله فانسلخ منها فانه يعنى خرج من الآيات التى كان الله آتاها اياه فتبرأ منها وبنحو ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال لما نزل موسى عليه السلام يعنى بالجبارين ومن معه أتاه يعنى بلعم بنو عمه وقومه فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة وانه ان يظهر علينا يهلكنا فادع الله ان يرد عنا موسى ومن معه قال انى ان دعوت الله ان يرد موسى ومن معه ذهبت دنياى وآخرتى فلم يزالوا به حتى دعا عليهم فسلخه الله مما كان عليه فذكر قوله فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال كان الله آتاه آياته فتركها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس فانسلخ منها قال نزع منه العلم وقوله فأتبعه الشيطان يقول فصيره لنفسه تابعا ينتهى الى أمره فى معصية الله و يخالف أمر ربه فى معصية الشيطان وطاعة الرحمن وقوله فكان من الغاوين يقول فكان من الهالكين لضلاله وخلافه أمر ربه وطاعة الشيطان ۞ القول فى تأويل قوله (ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه) يقول تعالى ذكره ولو شئنا لرفعنا هذا الذى آتيناه آياتنا بآياتنا التى آتيناه ولكنه

اخلد

الكلب الذى أخرج لسانه أبدا من غير حاجة ولا ضرورة بل لمجرد الطبيعة الخسيسة وأيضا هذا الحريص الضال ان وعظته فهو ضال وان لم
تعظه فهو ضال لاجل ان ذلك الضلال والخسار عادة أصلية وطبيعة ذاتية له كما ان ذلك الكلب ان شددت عليه لهث وان تركته لهث ثم عمم بالتمثيل
جميع المكذبين الضالين فقال ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا وقال ابن عباس يريد أهل مكة كانوا يتمنون هاديا يدعوهم
وداعيا يدعوهم الى طاعة الله ثم لما جاءهم من لا يشكون في صدقه وديانته كذبوه وقيل هم اليهود قرؤا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وذكر القرآن المعجز ومافيه و بشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فاقصص القصص يريد قصص المكذبين أوقصص بلعم الذى هو نحو قصص المكذبين لعلهم يتفكرون فيحذرون مثل عاقبته اذا ساروا نحو سيرته ثم ذكر تأكيدا آخر في باب التحذير فقال ساء مثلا ولابد من تقدير مضاف ليناسب التمييز المخصوص بالذم فيصير التقدير ساء مثلا مثل القوم أوساء أصحاب مثل القوم وفي ساء ضمير مبهم يفسره المنصوب بعده وظاهر الآية يقتضي كون المثل مذموما فقيل كيف يتصور ذلك مع ان الله تعالى ذكره والجواب ان الذم انما يتوجه الى ماأفاده المثل من تكذيبهم بآيات الله واعراضهم عنها حتى صاروا في ذلك بمنزلة الكلب اللاهث أماقوله وأنفسهم كانوا يظلمون فاما ان يكون معطوفا على كذبوا فيدخل في حيز الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلمة أنفسهم واما ان يكون كلاما منقطعا بمعنى وما ظلموا الا أنفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول للاختصاص كأنه قيل وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعدها
الى غيرها ثم بين ان الهداية والضلال بتقديره فقال من يهد الله فهو المهتدي وهو محمول على اللفظ من حيث ان من مفرد اللفظ ومن حيث ان
اهتدى مطاوع هدى ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون وانه محمول على المعنى لان من معناه ههنا الجمع ولان الخسار ليس مطاوع الاضلال بل
الضلال مطاوع له والخسار لازم اللازم ولا يخفى ان ظاهر الآية موافق لمعتقد الاشاعرة ان الهداية والضلال بل جميع الاعمال بخلق الله تعالى

أخلد الى الارض يقول سكن الى الحياة الدنيا في الارض ومال اليها وآثر لذتها وشهواتها على الآخرة
واتبع هواه ورفض طاعة الله وخالف أمره وكانت قصة هذا الذى وصف الله خبره في هذه الآية على
اختلاف من أهل العلم في خبره وأمره ما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه انه سئل
عن الآية واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فحدث عن سيار انه كان رجلا يقال له بلعام
وكان قد أوتي النبوة وكان مجاب الدعوة قال وان موسى اقبل في بني اسرائيل يريد الارض التي فيها
بلعام أوقال الشام قال فرعب الناس منه رعبا شديدا قال فأتوا بلعام فقالوا ادع الله على هذا الرجل
وجيشه قال حتى أؤامر ربي أوحتى أؤامر قال فآمر في الدعاء عليهم فقيل له لا تدع عليهم فانهم
عبادي ومنهم نبيهم قال فقال لقومه اني قد آمرت ربي في الدعاء عليهم واني قد نهيت قال فاهدوا اليه
هدية فقبلها ثم راجعوه فقالوا ادع عليهم فقال حتى أؤامر فآمر فلم يحر اليه شيء قال فقال قد آمرت
فلم يحر الي شيء فقالوا لو كره ربك ان تدعو عليهم لنهاك كما نهاك المرة الاولى قال فاخذ يدعو عليهم فاذا
دعا عليهم جرى على لسانه الدعاء على قومه واذا أراد ان يدعو ان يفتح لقومه دعا ان يفتح لموسى عليه
السلام وجيشه أونحوا من ذلك ان شاء الله قال فقالوا مانراك تدعو الا علينا قال ما يجرى على لساني
الا هكذا ولو دعوت عليه ما استجيب لي ولكن سأدلكم على أمر عسى ان يكون فيه هلاككم ان الله
يبغض الزنا وانهم ان وقعوا بالزنا هلكوا ورجوت ان يهلكهم الله فاخرجوا النساء لتستقبلهم
وانهم قوم مسافرون فعسى ان يزنوا فيهلكوا قال ففعلوا وأخرجوا النساء تستقبلهم قال وكان للملك
ابنة فذكر من عظمها ما الله أعلم به قال فقال أبوها أو بلعام لا تمكني نفسك الا من موسى قال ووقعوا
في الزنا قال وأتاها رأس سبط من اسباط بني اسرائيل قال فارادها على نفسه قال فقالت ما أنا بممكنة
نفسي الا من موسى قال فقال ان من منزلتي كذا وكذا وان من حالي كذا وكذا قال فارسلت الى أبيها
تستأمره قال فقال لها امكنيه قال ويأتيهما رجل من بني هرون ومعه الرمح فيطعنهما قال فايده الله بقوة
فانتظمهما جميعا على رمحه قال فرآهما الناس أوكما حدث قال وسلط الله عليهم الطاعون قال فمات
منهم سبعون ألفا قال فقال أبو المعتمر فحدثني سيار ان بلعاما ركب حمارة له حتى اذا أتى المعلولى أو قال
طريقا بين المعلولي جعل يضربها ولا تتقدم قال وقامت عليه قال فقالت علام تضربني أماترى هذا
الذى بين يديك قال فاذا الشيطان بين يديه قال فنزل فسجد له قال الله واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا
فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين الى قوله لعلهم يتفكرون قال فحدثني بهذا سيار
ولا أدري لعله قد دخل فيه شيء من حديث غيره حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه
قال فبلغني حديث رجل من أهل الكتاب يحدث ان موسى سأل الله ان يطبعه وان يجعله من أهل
النار قال ففعل الله قال أنبئت ان موسى قتله بعد حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن
اسحق عن سالم أبي النضر انه حدث ان موسى لما نزل في أرض بني كنعان من أرض الشام أتى قوم
بلعم فقالوا له يا بلعم ان هذا موسى يزعم ان في بني اسرائيل من قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها
بني اسرائيل ويسكنها وانا قومك وليس لنا منزل وأنت رجل مجاب الدعوة فاخرج وادع الله عليهم
فقال ويلكم نبي الله معه الملائكة والمؤمنون كيف اذهب ادعو عليهم وانا أعلم من الله ما أعلم قالوا
مالنا من منزل فلم يزالوا به يرفعونه ويتضرعون اليه حتى فتنوه فافتتن فركب حمارة له موجها الى
الجبل الذى يطلعه على عسكر بني اسرائيل وهو جبل حسبان فلما سار عليها غير كثير ربضت به فنزل

عنها فضربها حتى اذا اذلقها قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت ففعل بها مثل ذلك فقامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت به فضربها حتى اذا أذلقها اذن الله لها فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعم أين تذهب ألا ترى الملائكة تردني عن وجهي هذا أتذهب الى نبي الله والمؤمنين تدعو عليهم فلم ينزع عنها يضربها فخلى الله سبيلها حين فعل ذلك قال فانطلق حتى اذا أشرفت على رأس جبل حسان على عسكر موسى وبني اسرائيل جعل يدعو عليهم ولا يدعو عليهم بشر الا صرف لسانه الى قومه ولا يدعو لقومه بخير الا صرف لسانه الى بني اسرائيل قال فقال له قومه أتدري يا بلعم ما تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا قال فهذا ما لا أملك هذا شيء قد غلب الله عليه واندلع لسانه فوقع على صدره فقال لهم قد ذهبت الآن مني الدنيا والآخرة فلم يبق الا المكر والحيلة فسأمكر لكم واحتال جملوا النساء وأعطوهن السلع ثم أرسلوهن الى العسكر يبعنها فيه ومروهن فلا تمنع امرأة نفسها من رجل أرادها فانهم ان زنى منهم واحد كفيتموهم ففعلوا فلما دخل النساء العسكر مرت امرأة من الكنعانيين اسمها كستي ابنة صور رأس أمته برجل من عظماء بني اسرائيل وهو زمري بن شلوم رأس سبط شمعون بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم فقام اليها فأخذ بيدها حين أعجبه جمالها ثم أقبل بها حتى وقف بها على موسى عليه السلام فقال اني أظنك ستقول هذه حرام عليك فقال أجل هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا أطيعك في هذا ثم دخل بها قبته فوقع عليها وأرسل الله الطاعون في بني اسرائيل وكان فنحاص بن العيزار بن هرون صاحب أمر موسى كان رجلا قد أعطى بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائبا حين صنع زمري بن شلوم ما صنع فجعل الطاعون يجوس في بني اسرائيل فأخبر الخبر فأخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل عليه القبة وهما متضاجعان فانتظمهما بحربته ثم خرج بهما رافعهما الى السماء والحربة قد أخذها بذراعه واعتمد على مرفقه الى خاصرته وأسند الحربة الى لحيته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا يفعل بمن يعصيك ورفع الطاعون فحسب من هلك من بني اسرائيل في الطاعون فيما بين أن أصاب زمري المرأة الى أن قتله فنحاص فوجدوه قد هلك منهم سبعون ألفا والمقلل يقول عشرون ألفا في ساعة من النهار فمن هنالك يعطي بنو اسرائيل ولد فنحاص بن العيزار بن هرون من كل ذبيحة ذبحوها القبة والذراع واللحى لاعتماده بالحربة على خاصرته وأخذه اياها بذراعه واسناده اياها الى لحيته والبكر من كل أموالهم وأنفسهم لانه كان بكر العيزار ففي بلعم بن باعورا أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها يعني بلعم فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين الى قوله لعلهم يتفكرون **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال انطلق رجل من بني اسرائيل يقال له بلعم فأتى الجبارين فقال لا ترهبوا من بني اسرائيل فاني اذا خرجتم تقاتلونهم أدعو عليهم فخرج يوشع يقاتل الجبارين في الناس وخرج بلعم مع الجبارين على أتانه وهو يريد أن يلعن بني اسرائيل فكلما أراد أن يدعو على بني اسرائيل دعا على الجبارين فقال الجبارون انك تدعو علينا فيقول انما أردت بني اسرائيل فلما بلغ باب المدينة أخذ ملك بذنب الأتان فأمسكها فجعل يحركها فلا تتحرك فلما أكثر ضربها تكلمت فقالت أنت تنكحني بالليل وتركبني بالنهار ويلي منك ولو اني أطقت الخروج لخرجت ولكن هذا الملك يحبسني وفي بلعم يقول الله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا الآية **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنى رجل سمع عكرمة يقول قالت

امرأة

والمعتزلة أولوها بان المراد من يهده الله الى الجنة والثواب فهو المهتدي في الدنيا ومن يضلله عن طريق الجنة وقال بعضهم التقدير من يهده الله فقبل هداه فهو المهتدي ومن يضلل بان لم يقبل فهو الخاسر وقيل من يهده الله بالالطاف وزيادة الهدى فهو المهتدي ومن يضلله عن ذلك بما تقدم منه بسوء اختياره فاخرج لهذا السبب (٨٠) تلك الالطاف من ان تؤثر فيه فهو الخاسر وزيف بالعلم والداعي وبان الاصل عدم الاضمار وبان كل ما في مقدور الله تعالى من الالطاف فقد فعله عند المعتزلة في حق جميع الكفار وبالآية بعدها وهي قوله ولقد ذرأنا الى آخره وذلك انه بين انه خلق كثيرا من الجن والانس لجهنم وقد علم ذلك في الازل وخلاف مقدره ومعلومه محال وأيضا العاقل لا يريد الكفر والجهل الموجبين لدخول النار فحصول ذلك على خلاف قصده واجتهاده لا يكون الا من قبل غيره ولا يتسلسل بل ينتهي الى مسبب الاسباب لا محالة لا يقال العبد انما سعى في تحصيل ذلك الاعتقاد الباطل لانه اشتبه الامر عليه وظنه اعتقادا صحيحا لانا نقول على هذا التقدير انما وقع في هذا الجهل لاجل جهل متقدم ولا يتسلسل بل ينتهي الى جهل حصل ابتداء فيتوجه الالزام قالت المعتزلة الآيات الدالة على انه سبحانه أراد من العبد الطاعة والعبادة والخير فقط كثيرة كقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأيضا انه قال في معرض الذم لهم قلوب لا يفقهون بها الى آخره ولو كانوا مخلوقين للنار وغير قادرين على الايمان لم يحسن ذمهم وأيضا لو خلقهم للنار لما كان له نعمة على الكفار لان منافع الدنيا باسرها لا اعتداد بها في جنب العذاب الدائم لكن القرآن مملوء من انه تعالى منعم على جميع الخلائق وأيضا مذهبكم يوجب ان لا يكون للمدح والذم والثواب والعقاب والترغيب والترهيب فائدة ولو خلقهم للنار لوجب أن يخلقهم في النار ابتداء لانه لا فائدة في أن يستدرجهم الى النار بخلق الكفر فيهم وأيضا الآية متروكة الظاهر لان لام الاختصاص لا يفيد فيها الا اذا قدر ولقد ذرأناهم لكي يكفروا فيصيروا الى جهنم فيجب بناؤها على قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لان ظاهره يصح من غير حذف وعلى هذا وجب

امرأة منهم أروني موسى فانا أفتنه قال فتطيبت فمرت على رجل يشبه موسى فواقعها فاتي ابن
هرون فاخبر وأخذ سيفا فطعن به في احليله حتى أخرجه من قبلها ثم رفعهما حتى رآهما
الناس فعلم انه ليس موسى ففضل آل هرون في القربان على آل موسى بالكتف والعضد والفخذ قال
فهو الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها يعني بلعم واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ولو شئنا لرفعناه
بها فقال بعضهم معناه لرفعناه بعلمه بها ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ولو شئنا لرفعناه بها لرفعه الله تعالى بعلمه وقال آخرون
معناه لرفعنا عنه الحال التي صار اليها من الكفر بالله بآياتنا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح في قول الله ولو شئنا لرفعناه بها لرفعناه عنه
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولو شئنا لرفعناه بها
لرفعناه عنه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب ان يقال ان الله عم الخبر بقوله
ولو شئنا لرفعناه بها انه لو شاء رفعه بآياته التي آتاه اياها والرفع يعم معاني كثيرة منها الرفع في المنزلة
عنده ومنها الرفع في شرف الدنيا ومكارمها ومنها الرفع في الذكر الجميل والثناء الرفيع وجائز ان
يكون الله عنى كل ذلك انه لو شاء لرفعه فاعطاه كل ذلك بتوفيقه للعمل بآياته التي كان آتاها اياه واذ
كان ذلك جائزا فالصواب من القول فيه ان لا يخص منه شئ اذ كان لادلالة على خصوصه من خبر ولا
عقل وأما قوله بها فان ابن زيد قال في ذلك كالذي قلنا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله ولو شئنا لرفعناه بها بتلك الآيات وأما قوله ولكنه أخلد الى الارض فان أهل التأويل
قالوا فيه نحو قولنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي
الهيثم عن سعيد بن جبير ولكنه أخلد الى الارض يعني ركن الى الارض قال ثنا يحيى بن آدم عن
شريك عن سالم عن سعيد بن جبير ولكنه أخلد الى الارض قال نزع الى الارض **حدثني** محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أخلد سكن **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن مجاهد وعكرمة عن ابن عباس قال
كان في بني اسرائيل بلعام بن باعر أوتي كتابا فاخلد الى شهوات الارض ولذتها وأموالها لم ينتفع بما جاء
به الكتاب **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي ولكنه أخلد الى الارض
واتبع هواه أما أخلد الى الارض فاتبع الدنيا وركن اليها وأصل الاخلاد في كلام العرب الابطاء
والاقامة يقال منه أخلد فلان بالمكان اذا أقام به وأخلد نفسه الى المكان اذا أتاه من مكان آخر ومنه
قول زهير

لمن الديار غشيتها بالغرقد * كالوحي في حجر المسيل المخلد

يعني المقيم ومنه قول مالك بن نويرة

بأبناء حي من قبائل مالك * وعمرو بن يربوع أقاموا فاخلدوا

وكان بعض البصريين يقول معنى قوله أخلد لزم وتقاعس وأبطأ والمخلد أيضا هو الذي يبطئ شيبه من
الرجال وهو من الدواب الذي تبقى ثناياه حتى تخرج رباعيتاه وأما قوله واتبع هواه فان ابن زيد
قال في تأويله ما **حدثني** به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتبع هواه قال
كان هواه مع القوم * القول في تأويل قوله (فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه
يلهث) يقول تعالى ذكره فمثل هذا الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها مثل الكلب الذي يلهث طردته

ان يؤول الآية بان اللام فيه لام العاقبة كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا اذ يقال انه جعلهم لاغراقهم في الكفر وشدة شكائمهم
فيه كانهم مخلوقون للنار كقولهم ماخلق فلان الا لكذا اذا كان غريقا في بعض الامور وأجيب اجمالا بانه لايسأل عما يفعل وتفصيلا بان
النعمة وان قلت فهي في نفسها نعمة و بان الوسائط معتبرة و بان حمل اللام على العاقبة تجوز لايصار اليه الا لضرورة وفي تصحيح
المعنى وههنا الا ضرورة فقد تعاضدت
الدلائل العقلية كالعلم والداعي
والنقلية كآيات كثيرة على ان
الكل من الله فوجب المصير الى
طرف الجبر ولاسيما فان ماقبل
هذه الآية وهو قوله من يهد الله
فهو المهتدي ومابعدها وهو قوله
والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم
يدل على ماقلنا وأيضا لاريب ان
أولئك الكفار كانت لهم قلوب
يفقهون بها مصالح الدنيا وكذا
أعين مبصرة وآذان سامعة فالمراد
انهم ما كانوا يفقهون ويبصرون
ويسمعون مايرجع الى مصالح
الدين ثم انه تعالى كلفهم تحصيل
الدين مع عدم القابلية كيف وان
الكفار بلغوا في عداوة الرسول
صلى الله عليه وسلم وفي شدة النفرة
عن قبول دينه مبلغا لايمكنه كنهه
والعلم الضروري حاصل بان
حصول الحب والبغض في القلب
ليس باختيار الانسان بل هو حالة
حاصلة في القلب كره الانسان أو
أراد وحينئذ يثبت القول بالجبر
وروى الشيخ أحمد البيهقي في كتاب
مناقب الشافعي ان علي بن أبي
طالب عليه السلام خطب الناس
فقال وأعجب مافي الانسان قلبه فيه
سواد من الحكمة واضدادها فان
سنح له الرجاء ولهه الطمع وان
هاج به الطمع أهلكه الحرص وان
ملكه اليأس قتله الاسف وان
عرض له الغضب اشتد به الغيظ وان
اشتد الرضى نسي التحفظ وان ناله
الخوف شغله الحزن وان اصابته المصيبة قتله الجزع وان وجد مالا اطغاه الغنى
وان عضته فاقة شغله البلاء وان أجهده الجوع قعد به الضعف فكل تقصير به مضر وكل افراط له مفسد وهذا الفصل كالمطلع على سر مسألة
القضاء والقدر لان أعمال الجوارح مربوطة بأحوال القلوب وكل حالة من أحوال القلب فانها مستندة الى حالة أخرى حصلت قبلها واذا وقف

الانسان على هذه الحالة علم انه لا خلاص من الاعتراف بالجبر وذكر الامام الغزالي في الاحياء فصلا ثم قال فان قلت اني أجد من نفسي أني ان شئت الفعل فعلت وان شئت الترك تركت فيكون فعلي حاصلا بي لا بغيري أجبنا وقلنا هب انك وجدت من نفسك ذلك الا أنا نقول وهل تجد من نفسك انك ان شئت ان تشاء شيأ شئت وان

شئت ان لا تشاءه لم تشأ أما أظنك تقول ذلك الا لذهب الامر فيه الى ما لا نهاية له فلا مشيئتك بك ولا حصول فعلك بعد حصول مشيئتك بك وانما انت مضطر في صورة مختار والله تعالى أعلم قال بعض العلماء انه تعالى نفى الفقه والفهم عن قلوبهم في معرض الذم وفيه دليل على ان محل الفقه هو القلب وأقول ليس المراد بالقلب ههنا اللحم الصنوبري بل اللطيفة الربانية التي بها يكون الانسان انسانا وقد يعبر عنها بالنفس الناطقة وبالروح أما قوله أولئك كالانعام بل هم أضل فتقريره ان الانسان يشاركه سائر الحيوان في القوى الطبيعية الغاذية والنامية والمولدة وفي منافع الحواس الخمس الظاهرة وفي أحوال التخيل والتفكر وانما يحصل الامتياز بالقوة العقلية والفكرية التي تهديه الى معرفة الحق لذاته والخير لاجل العمل به فاذا لم تحصل هذه الغاية للانسان صار في درجة الانعام بل أضل وأدون لان الذي أعرض عن اكتساب الفضائل مع القدرة على تحصيلها من حيث النوع كان أخس حالا ممن لم يكتسبها مع العجز عنها وقيل وجه الاضلية ان الانعام مطيعة لله والكافر غير مطيع فقال مقاتل الانعام تعرف ربها وتبصر منافعها ومضارها فتسعى في تحصيلها ودفعها وهؤلاء الكفار أكثرهم معاندون مصرون وقيل انها تفر أبدا الى أربابها ومن يقوم بمصالحها والكافر يهرب عن ربه الى الاصنام وقيل انها لا تضل اذا كان معها مرشد والكافر يضل بعد ارسال الرسل وانزال الكتب أولئك هم الغافلون الكاملون في والاخبار
الغفلة وقال عطاء انهم الغافلون عما أعد الله لاوليائه من الثواب ولاعدائه من العقاب ثم نبه بقوله ولله الاسماء الحسنى على ان الموجب لدخول جهنم هو الغفلة عن ذكره سبحانه والمخلص من عذاب جهنم هو ذكره وكل من له ذوق وجد من نفسه ان الامر كذلك فان القلب اذا غفل

أو تركته ثم اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله جعل الله مثله كمثل الكلب فقال بعضهم مثله به في اللهث لتركه العمل بكتاب الله وآياته التي آتاها اياه واعراضه عن مواعظ الله التي فيها اعراض من لم يؤته الله شيأ من ذلك فقال جل ثناؤه فيه اذا كان سواء أمره وعظ بآيات الله التي آتاها اياه أولم يوعظ في انه لا يتعظ بها ولا يترك الكفر به مثله مثل الكلب الذي سواء أمره في لهثه طرد أولم يطرد اذ كان لا يترك اللهث بحال ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث قال تطرده هو مثل الذي يقرأ الكتاب ولا يعمل به **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال مجاهد فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث قال تطرده بدابتك ورجلك يلهث قال مثل الذي يقرأ الكتاب ولا يعمل بما فيه قال ابن جريج الكلب منقطع الفؤاد لا فؤاد له ان حملت عليه يلهث أو تتركه يلهث قال مثل الذي يترك الهدى لا فؤاد له انما فؤاده منقطع **حدثني** ابن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن بعضهم فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث فذلك هو الكافر هو ضال ان وعظته وان لم تعظه **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه الحكمة لم يحملها وان تركه لم يهتد لخير هو الكلب ان كان رابضا لهث وان طرد لهث **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال آتاه الله آياته فتركها فجعل الله مثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان الآية هذا مثل ضربه الله لمن عرض عليه الهدى فأبى ان يقبله وتركه قال وكان الحسن يقول هو المنافق ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث قال هذا مثل الكافر ميت الفؤاد وقال آخرون انما مثله جل ثناؤه بالكلب لانه كان يلهث كما يلهث الكلب ذكر من قال ذلك **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث وكان بلعم يلهث كما يلهث الكلب واما تحمل عليه فتشد عليه قال أبو جعفر وأولى التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من قال انما هو مثل لتركه العمل بآيات الله التي آتاها اياه وان معناه سواء وعظ أولم يوعظ انه لا يترك ما هو عليه من خلافه أمر ربه كما سواء حمل على الكلب وطرد أو ترك فلم يطرد في انه لا يدع اللهث في كلتا حالتيه وانما قلنا ذلك أولى القولين بالصواب لدلالة قوله تعالى ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فجعل ذلك مثل المكذبين بآياته وقد علمنا ان اللهاث ليس في خلقة كل مكذب كتب عليه ترك الانابة من تكذيب بآيات الله وان ذلك انما هو مثل ضربه الله لهم فكان معلوما بذلك انه للذي وصف الله صفته في هذه الآية كما هو لسائر المكذبين بآيات الله مثل ۞ القول في تأويل قوله (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) يقول تعالى ذكره هذا المثل الذي ضربته لهذا الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها مثل القوم الذين كذبوا بحججنا واعلامنا وأدلتنا فسلكوا في ذلك سبيل هذا المنسلخ من آياتنا الذي آتيناها اياه في تركه العمل بما آتاه من ذلك وأما قوله فاقصص القصص فانه يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاقصص يا محمد هذا القصص الذي قصصته عليك من نبأ الذي آتيناه آياتنا

وأخبار الامم التى أخبرتك أخبارهم فى هذه السورة وقصصت عليك نبأهم ونبأ أشباههم وما حل بهم من عقوبتنا ونزل بهم حين كذبوا رسلنا من نقمتنا على قومك من قريش ومن قبلك من يهود بنى اسرائيل ليتفكروا فى ذلك فيعتبروا وينيبوا الى طاعتنا لئلا يحل بهم مثل الذى حل بمن قبلهم من النقم والمثلات ويتدبره اليهود من بنى اسرائيل فيعلموا حقيقة أمرك وصحة نبوتك اذ كان نبأ الذى آتيناه آياتنا من خفى علومهم ومكنون أخبارهم لا يعلمه الا أحبارهم ومن قرأ الكتب ودرسها منهم وفى علمك بذلك وأنت أمى لا تكتب ولا تقرأ ولا تدرس الكتب ولم تجالس أهل العلم الحجة البينة عليهم بانك لله رسول وانك لم تعلم ما علمت من ذلك وحالك الحال التى أنت بها الا بوحى من السماء وبنحو ذلك كان أبو النضر يقول حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد عن سالم أبى النضر فاقصص القصص لعلهم يتفكرون يعنى بنى اسرائيل اذ قد جئتهم بخبر ما كان فيهم مما يخفون عليك لعلهم يتفكرون فيعرفون انه لم يأت بهذا الخبر عما مضى فيهم الا نبى يأتيه خبر السماء ۞ القول فى تأويل قوله (ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون) يقول تعالى ذكره ساء مثلا القوم الذين كذبوا بحجج الله وأدلته فجحدوها وأنفسهم كانوا ينقصون حظوظها ويبخسونها منافعها بتكذيبهم بها لا غيرها وقيل ساء مثلا من السوء بمعنى بئس مثلا وأقيم القوم مقام المثل وحذف المثل اذ كان الكلام مفهوما معناه كما قال جل ثناؤه ولكن البر من آمن بالله فان معناه ولكن البر بر من آمن بالله وقد بينا نظائر ذلك فى مواضع غير هذا بما أغنى عن اعادته ۞ القول فى تأويل قوله (من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون) يقول تعالى ذكره الهداية والاضلال بيد الله والمهتدى وهو السالك سبيل الحق الراكب قصد المحجة فى دينه من هداه الله لذلك فوفقه لاصابته والضال من خذله الله فلم يوفقه لطاعته ومن فعل الله ذلك به فهو الخاسر يعنى الهالك وقد بينا معنى الخسارة والهداية والضلالة فى غير موضع من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قوله (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) يقول تعالى ذكره ولقد خلقنا لجهنم كثيرا من الجن والانس يقال منه ذرأ الله خلقه يذرؤهم ذرأ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على بن الحسين الازدى قال ثنا يحيى بن يمان عن مبارك بن فضالة عن الحسن فى قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس قال مما خلقنا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبى زائدة عن مبارك عن الحسن فى قوله ولقد ذرأنا لجهنم قال خلقنا قال ثنا زكريا عن عتاب ابن بشير عن على بن بذيمة عن سعيد بن جبير قال أولاد الزنا مما ذرأ الله لجهنم قال ثنا زكريا بن عدى وعثمان الاحول عن مروان بن معاوية عن الحسن بن عمرو عن معاوية بن اسحق عن جليس له بالطائف عن عبد الله بن عمرو عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله لما ذرأ لجهنم ما ذرأ كان ولد الزنا ممن ذرأ لجهنم حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى ولقد ذرأنا لجهنم خلقنا حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول فى قوله ولقد ذرأنا لجهنم قال لقد خلقنا لجهنم كثيرا من الجن والانس حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ولقد ذرأنا لجهنم خلقنا وقال جل ثناؤه ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لنفاذ علمه فيهم بانهم يصيرون اليها بكفرهم بربهم وأما قوله لهم قلوب

عن الذكر وأقبل على الدنيا وقع فى نار الحرص وزمهرير الحرمان ولا يزال ينتقل من رغبة الى رغبة ومن طلب الى طلب ومن ظلمة الى ظلمة فاذا فتح على قلبه باب الذكر خلص من نيران الآفات وخسران الحسرات الى معرفة رب الارض والسموات وهذا اللفظ مذكور فى ثلاثة مواضع أخر فى بنى اسرائيل وفى أول طه وفى آخر الحشر ومعنى حسن الاسماء حسن معانيها ومفهوماتها لانها أسماء دالة على معانى الكمال ونعوت الجلال وهى محصورة فى نوعين عدم افتقاره تعالى الى غيره وثبوت افتقار غيره اليه وقد عرفت فى تفسير البسملة ان أسماء الله تعالى لا تكاد تنحصر بحسب السلوب والاضافات فكل من كان وقوفه على اسرار حكمه فى مخلوقاته أكثر كان علمه باسماء الله الحسنى أكثر والآن نقول ان من تقسيمات أسماء الله ما يقوله المتكلمون من ان صفات الله أنواع ما يجب عليه وما يجوز وما يستحيل ومنها ان يقال ان أسماء الله اما ان يجوز اطلاقها على غيره كالرحيم والكريم وان كان معناها فى حق الله مغايرا لمعناها فى حق غيره واما ان لا يجوز نحو الله والرحمن وقد يقيد القسم الاول بقيود مخصوصة فيصير من القسم الثانى مثل يا أرحم الراحمين ويا أكرم الاكرمين ويا خالق السموات والارضين ومنها ان يقال من الاسماء ما يمكن ذكره وحده كقولنا يا الله يا رحمن يا حى يا حكيم ومنها ما لا يكون كذلك كقولنا مميت وضار فانه لا يجوز افراده بالذكر بل يجب ان يقال يا محيى يا مميت يا ضار يا نافع ومنها ان يقال أول ما يعلم من صفات الله تعالى كونه محدثا للاشياء مرجحا لوجودها على عدمها وذلك انما يعلم بواسطة الاستدلال بوجود الممكنات عليه وذلك المرجح اما ان يرجح على سبيل الوجوب أو على سبيل الصحة والاول باطل والا لزم دوام العالم بدوامه والثانى هو المعنى بكونه قادرا ثم انا بعد هذا نستدل بكون أفعاله محكمة متقنة على كونه عالما ثم نقول ان القادر العالم يمتنع ان لا يكون حيا فظهر ان العلم بصفاته تعالى وباسمائه ليس واقعا فى درجة واحدة بل العلم بها علوم مترتبة يستفاد بعضها من بعض ومنها البحث ان الاسماء الحسنى لا تكون الا لله تعالى لان كل الشرف والجلالة يستلزم وجوب الوجود وكل نقص وخساسة فانه

لا يفقهون بها فان معناه لهؤلاء الذين ذرأهم الله لجهنم من خلقه قلوب لا يتفكرون بها فى آيات الله ولا يتدبرون بها أدلته على وحدانيته ولا يعتبرون بها حججه لرسله فيعلموا توحيد ربهم و يعرفوا حقيقة نبوة أنبيائهم فوصفهم ربنا جل ثناؤه بأنهم لا يفقهون بها لاعراضهم عن الحق وتركهم تدبر صحة الرشد وبطول الكفر وكذلك قوله ولهم أعين لا يبصرون بها الى آيات الله وأدلته فيتأملوها و يتفكروا فيها فيعلموا بها صحة ما تدعوهم اليه رسلهم وفساد ما هم عليه مقيمون من الشرك بالله وتكذيب رسله فوصفهم الله بتركهم اعمالها فى الحق انهم لا يبصرون بها وذلك قوله ولهم آذان لا يسمعون بها آيات كتاب الله فيعتبروها و يتفكروا فيها ولكنهم يعرضون عنها و يقولون لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون وذلك نظير وصف الله اياهم فى موضع آخر بقوله صم بكم عمى فهم لا يعقلون والعرب تقول ذلك للتارك استعمال بعض جوارحه فيما يصلح له ومنه قول مسكين الدارمى

أعمى اذا ما جارتى خرجت * حتى يوارى جارتى الستر

فاصم عما كان بينهما * سمعى وما بالسمع من وقر

فوصف نفسه لتركه النظر والاستماع بالعمى والصمم ومنه قول الآخر

وعوراء اللئام صممت عنها * ولوانى أشاء بها سميع

و بادرة و رعت النفس عنها * ولو بينت من العصب الضلوع

وذلك كثير فى كلام العرب وأشعارها و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول فى قوله لهم قلوب لا يفقهون بها قال له قلب لا يفقه به شيأ من أمر الآخرة ولهم أعين لا يبصرون بها الهدى ولهم آذان لا يسمعون بها الحق ثم جعلهم كالانعام ثم جعلهم أسوأ أثرا من الانعام فقال بل هم أضل ثم أخبر انهم هم الغافلون ﴿ القول فى تأويل قوله (أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) يعنى جل ثناؤه بقوله أولئك كالانعام هؤلاء الذين ذرأهم لجهنم هم كالانعام وهى البهائم التى لا تفقه ما يقال لها ولا تفهم ما أبصرته لما يصلح ولما لا يصلح ولا تعقل بقلوبها الخير من الشر فتميز بينها فشبههم الله بها اذ كانوا لا يتذكرون ما يرون بأبصارهم من حججه ولا يتفكرون فيما يسمعون من آى كتابه ثم قال بل هم أضل يقول هؤلاء الكفرة الذين ذرأهم لجهنم أشد ذهابا عن الحق وألزم لطريق الباطل من البهائم لان البهائم لا اختيار لها ولا تمييز فتختار وتميز وانما هى مسخرة ومع ذلك تهرب من المضار وتطلب لانفسها من الغذاء الاصلح والذين وصف الله صفتهم فى هذه الآية مع ما أعطوا من الافهام والعقول المميزة بين المصالح والمضار تترك ما فيه صلاح دنياها وآخرتها وتطلب ما فيه مضارها فالبهائم منها أسد وهى منها أضل كما وصفها به ربنا جل ثناؤه وقوله أولئك هم الغافلون يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين وصفت صفتهم القوم الذين غفلوا يعنى سهوا عن آياتى وحججى وتركوا تدبرها والاعتبار بها والاستدلال على ما دلت عليه من توحيد ربها لا البهائم التى قد عرفها ربها ما سخرها له ﴿ القول فى تأويل قوله (ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ولله الاسماء الحسنى وهى كما قال ابن عباس حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها ومن أسمائه العزيز الجبار وكل أسماء الله حسن حدثنى يعقوب قال ثنا

بعقب الامكان وكل اسم لا يفيد فى المسمى صفة كمال و جلال فانه لا يجوز اطلاقه على الله تعالى ومن هنا اختلف فى انه هل يطلق عليه اسم الشئ أم لا وقد مر تحقيق ذلك فى تفسير البسملة وفى الانعام فى قوله قل أى شئ أكبر شهادة قل الله أما قوله فادعوه بها ففيه دليل على ان الانسان لا يجوز ان يدعو ربه الا بتلك الاسماء الحسنى (٨٤) بعد ان عرف معانيها و يكون مستحضر الامرين عزة الربوبية وذلة العبودية كما انه فى قوله عند التحريم الله أكبر يشير الى انه لا نسبة لكبريائه وعظمته الى ما سواه من الروحانيات والجسمانيات والعلويات والسفليات وانما هو أكبر من هذه الاشياء وأكبر من ان يقال له أكبر من هذه الاشياء وذروا الذين يلحدون فى أسمائه قال ابن السكيت الملحد العادل عن الحق والمدخل فيه ما ليس منه يقال قد ألحد فى الدين ولحد وقال غيره من أهل اللغة الالحاد العدول عن الاستقامة والانحراف عنها ومنه اللحد الذى يحفر فى جانب القبر قال الواحدى الاجود قراءة العامة ولا يكاد يسمع لاحد بمعنى ملحد والالحاد فى أسماء الله تعالى يقع على ثلاثة أوجه الاول اطلاق أسمائه المقدسة على الاصنام كاشتقاقهم اللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان وكان مسيلمة الكذاب يسمى نفسه بالرحمن والثانى ان يسموه بما لا يجوز عليه كما سمع عن البدو أن قالوا بجهلهم يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا سخى بناء على ان السخاوة مدح الثالث ان يأبوا تسميته ببعض أسمائه الحسنى كالرحمن مثلا قال بعض العلماء ان ورد الاذن فى بعض الاسماء لا يجوز اطلاق سائر الالفاظ المشتقة منه عليه فلا يجوز ان يقال يا معلم وان ورد وعلم آدم الاسماء وكذا فى حق الانبياء لا يجوز ان يقال ان آدم عاص أو غاو وان ورد وعصى آدم ربه فغوى ثم أوعد الملحدين فى أسمائه بقوله سيجزون ما كانوا يعملون ثم لما أخبر ان كثيرا من الثقلين مخلوقون للنار حكى ان بعضا منهم مخلوقون للجنة فقال وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وقد مر مثل هذه الآية فى قصة موسى فعن قتادة وابن جريج وابن عباس ان المراد فى الآية أمة محمد صلى الله عليه وآله و روى الربيع ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم

ابن

بين أيديكم مثلها وعن الربيع بن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فقال ان من أمتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى وعن الكلبي هم الذين آمنوا من أهل الكتاب وقال الجبائي هم العلماء والدعاة الى الدين في كل حين ثم أعاد ذكر المكذبين وما عليهم من الوعيد فقال والذين كذبوا بآياتنا قال ابن عباس يريد أهل مكة والظاهر انه عام والاستدراج

استفعال من الدرجة ومنه درج الصبي اذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب اذا طواه شيأ بعد شيء ومعنى الآية سنقربهم الى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم وذلك كلما أقدموا على ذنب فتح الله عليهم بابا من أبواب الخير فيزدادون بطرا وانهماكا في الغي والفساد ثم يأخذهم أغفل ما يكونون وأملي لهم أطيل لهم مدة عمرهم ان كيدي متين عن ابن عباس يريد ان مكري شديد والمتين من كل شيء هو القوي يقال متن متانة واحتجت الاشاعرة بألفاظ الاستدراج والاملاء والكيد في مسئلة القضاء والقدر حتى قال بعض المجبرة سنستدرجهم الى الكفر مع انه فاسد لان جزاء الكفر لا يكون كفرا آخر وحملها المعتزلة على ان المراد سنستدرجهم الى العقوبات اما في الدنيا أو في الآخرة وزيف بان هذا الاستدراج والامهال مما يزيد الكافر به كفرا وعتوا واستحقاقا للعقاب فلو أراد به الخير لاماته قبل ان يصير مستوجبا لتلك الزيادات من العقوبة بل كان يجب في حكمته ورعايته للاصلح أن لا يخلقه ابتداء أو يميته قبل التكليف فلما خلقه وألقاه في ورطة التكليف وأمهله ومكنه من المعاصي مع علمه بأن كل ذلك لا يفيده الا مزيد استحقاق العقاب علمنا انه ما خلقه الا للنار كما قال ولقد ذرأنا لجهنم الآية * التأويل واذ أخذ ربك لم يقل ربكم لان في الآية غموض الاطلاع

ابن علية عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها كلها دخل الجنة وأما قوله وذروا الذين يلحدون في أسمائه فانه يعني به المشركين وكان الحادهم في أسماء الله انهم عدلوا بها عما هي عليه فسموا بها آلهتهم وأوثانهم وزادوا فيها ونقصوا منها فسموا بعضها اللات اشتقاقا منهم لها من اسم الله الذي هو الله وسموا بعضها العزى اشتقاقا لها من اسم الله الذي هو العزيز ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وذروا الذين يلحدون في أسمائه قال الالحاد الملحدين ان دعوا اللات في أسماء الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وذروا الذين يلحدون في أسمائه قال اشتقوا العزى من العزيز واشتقوا اللات من الله واختلف أهل التأويل في تأويل قوله يلحدون فقال بعضهم يكذبون ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وذروا الذين يلحدون في أسمائه قال الالحاد التكذيب وقال آخرون معنى ذلك يشركون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا أبو ثور عن معمر عن قتادة يلحدون قال يشركون وأصل الالحاد في كلام العرب العدول عن القصد والجور عنه والاعراض ثم يستعمل في كل معوج غير مستقيم ولذلك قيل للحد القبر لحد لانه في ناحية منه وليس في وسطه يقال منه ألحد فلان يلحد الحادا ولحد يلحد لحدا ولحودا وقد ذكر عن الكسائي انه كان يفرق بين الالحاد واللحد فيقول في الالحاد انه العدول عن القصد وفي اللحد انه الركون الى الشيء وكان يقرأ جميع ما في القرآن يلحدون بضم الياء وكسر الحاء الا التي في النحل فانه كان يقرؤها يلحدون بفتح الياء والحاء ويزعم انه بمعنى الركون وأما سائر أهل المعرفة بكلام العرب فيرون ان معناهما واحد وانهما لغتان جاءتا في حرف واحد بمعنى واحد واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض البصريين والكوفيين يلحدون بضم الياء وكسر الحاء من ألحد يلحد في جميع القرآن وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة يلحدون بفتح الياء والحاء من لحد يلحد والصواب من القول في ذلك انهما لغتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب في ذلك غير اني اختار القراءة بضم الياء على لغة من قال ألحد لانها أشهر اللغتين وأفصحهما وكان ابن زيد يقول في قوله وذروا الذين يلحدون في أسمائه انه منسوخ حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وذروا الذين يلحدون في أسمائه قال هؤلاء أهل الكفر وقد نسخ نسخه القتال ولا معنى لما قال ابن زيد في ذلك من انه منسوخ لان قوله وذروا الذين يلحدون في أسمائه ليس بأمر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم بترك المشركين ان يقولوا ذلك حتى يأذن له في قتالهم وانما هو تهديد من الله للملحدين في أسمائه ووعيد منه لهم كما قال في موضع آخر ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل الآية وبقوله ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون وهو كلام خرج مخرج الامر بمعنى الوعيد والتهديد ومعناه ان مهل الذين يلحدون يا محمد في أسماء الله الى أجل هم بالغوه فسوف يجزون اذا جاءهم أجل الله الذي أجله اليهم جزاء أعمالهم التي كانوا يعملونها قبل ذلك من الكفر بالله والالحاد في أسمائه وتكذيب رسوله ۞ القول في تأويل قوله (وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) يقول تعالى ذكره ومن الخلق الذين خلقنا أمة يعني جماعة يهدون يقول يهتدون بالحق

عليه غيره صلى الله عليه وسلم وغير من أنعم به عليه من خواص متابعيه صلى الله عليه وسلم وانه تعالى لم يكلم أحدا وهو بعد في العدم الا بني آدم كلهم وهم غير موجودين وأجابوه وهم معدومون يجري بالجود ما جرى لا بالوجود فهذا بدايتهم والى هذا ينتهي نهايتهم بأن يكون الله تعالى سمعهم وأبصارهم وألسنتهم انما أشرك آباؤنا بان رضوا بالاثنينية وما رجعوا الى الوحدة بالفناء في الله بما فعل المبطلون الذين أبطلوا استعداد

الرجوع الى الوحدة لله ولعلهم يرجعون بهذه الدلالات من البداية الى النهاية وهو مقام الوحدة فانسلخ منها أي وقع فرخ همته العلية عن ذكر طلب الحق ومحبته فادركته همزة الشيطان وجعلته من الهالكين ليعلم ان المعصوم من عصمه الله وان السالك بل الواصل يجب ان لا يامن مكر الله فلا يفتح على نفسه أبواب التنعم والترفه (٨٦) ولا يميل الى حب المال والجاه ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا وهم مظاهر القهر فادعوه بها بان يتصفوا باصفاته بالنيات الصالحات وبالاعمال الزاكيات ثم يتخلقوا بها بالاحوال بتصفية مرآة القلب ومراقبته عن التعلق بما سوى الله تعالى والذين كذبوا بآياتنا بان لم توافق أقوالهم أفعالهم سنستدرجهم فينحطون عن مراتبهم بالتدريج والله أعلم (أولم يتفكروا

وبه يعدلون يقول وبالحق يقضون وينصفون الناس كما قال ابن جريج حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال ابن جريج ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال هذه امتي قال بالحق يأخذون ويعطون ويقضون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون بلغنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ۞ القول في تأويل قوله (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) يقول تعالى ذكره والذين كذبوا بادلتنا وأعلامنا فجحدوها ولم يتذكروا بها سنمهله بغرته ونزين له سوء عمله حتى يحسب انه فيما هو عليه من تكذيبه بآيات الله الى نفسه محسن حتى يبلغ الغاية التي كتب له من المهل ثم يأخذه باعماله السيئة فيجازيه بها من العقوبة ما قد أعد له وذلك استدراج الله اياه وأصل الاستدراج اغترار المستدرج بلطف من حيث يرى المستدرج ان المستدرج اليه محسن حتى يورطه مكروها وقد بينا وجه فعل الله ذلك باهل الكفر به فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله (وأملي لهم ان كيدي متين) يقول تعالى ذكره وأؤخر هؤلاء الذين كذبوا بآياتنا ملاءة بالكسر والضم والفتح من الدهر وهي الحين ومنه قيل انتظرتك مليا ليبلغوا بمعصيتهم ربهم المقدار الذي قد كتبه لهم من العقاب والعذاب ثم يقبضهم اليه ان كيدي والكيد هو المكر وقوله متين يعني قوي شديد ومنه قول الشاعر

عدلن عدول الناس وأقبح يبتلي * افانين من الهراب شدا مماتنا

يعني سببا شديدا باقيا لا ينقطع ۞ القول في تأويل قوله (أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين) يقول تعالى ذكره أولم يتفكر هؤلاء الذين كذبوا بآياتنا فيتدبروا بعقولهم ويعلموا ان رسولنا الذي أرسلناه اليهم لا جنة به ولا خبل وان الذي دعاهم اليه هو الصحيح والدين القويم والحق المبين واذ أنزلت هذه الآية فيما قيل كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان على الصفا فدعا قريشا فجعل يفخذهم فخذا فخذا يا بني فلان يا بني فلان فحذرهم باس الله ووقائع الله فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات يصوت الى الصباح أو حتى أصبح فانزل الله تبارك وتعالى أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين ويعني بقوله ان هو الا نذير مبين ما هو الا نذير ينذركم عقاب الله على كفركم به ان لم تنيبوا الى الايمان به ويعني بقوله مبين قد أبان لكم أيها الناس انذاره ما أنذركم به من باس الله على كفركم به ۞ القول في تأويل قوله (أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء وان عسى ان يكون قد اقترب أجلهم فبأي حديث بعده يؤمنون) يقول تعالى ذكره أولم ينظر هؤلاء المكذبون بآيات الله في ملك الله وسلطانه في السموات وفي الارض وفيما خلق جل ثناؤه من شيء فيهما فيتدبروا ذلك ويعتبروا به ويعلموا ان ذلك لمن لا نظير له ولا شبيه ومن فعل من لا ينبغي ان تكون العبادة والدين الخالص الا له فيؤمنوا به ويصدقوا رسوله وينيبوا الى طاعته ويخلعوا الانداد والاوثان ويحذروا ان تكون آجالهم قد اقتربت فيهلكوا على كفرهم ويصيروا الى عذاب الله وأليم عقابه وقوله فبأي حديث بعده يؤمنون يقول فبأي تخويف وتحذير وترهيب

ما بصاحبهم من جنة ان هو الا نذير مبين أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء وان عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأي حديث بعده يؤمنون من يضلل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتيكم الا بغتة يسألونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى

وترهيب بعد تحذير محمد صلى الله عليه وسلم وترهيبه الذي أتاهم به من عند الله في آي كتابه يصدقون ان لم يصدقوا بهذا الكتاب الذي جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله تعالى ۞القول في تاويل قوله (من يضلل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى ذكره ان اعراض هؤلاء الذين كذبوا بآياتنا التاركي النظر في حجج الله والفكر فيها لاضلال الله اياهم ولو هداهم الله لاعتبر وتدبر فابصر وارشدهم ولكن الله أضلهم فلا يبصرون رشدا ولا يهتدون سبيلا ومن أضله عن الرشاد فلا هادي له اليه ولكن الله يدعهم في تماديهم في كفرهم وتمردهم في شركهم يترددون ليستوجبوا الغاية التي كتبها الله لهم من عقوبته وأليم نكاله ۞القول في تاويل قوله (يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو) اختلف أهل التاويل في الذين عنوا بقوله يسألونك عن الساعة فقال بعضهم عني بذلك قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش وكانوا سألوا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قالت قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم ان بيننا وبينك قرابة فاسر الينا متى الساعة فقال الله يسئلونك كانك حفي عنها وقال آخرون بل عني به قوم من اليهود ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال قال ابن أبي بشير وسمول بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا كما تقول فانا نعلم متى هي فانزل الله تعالى يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربي الى قوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسمعيل بن أبي خالد عن طارق بن شهاب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يزال يذكر من شان الساعة حتى نزلت يسئلونك عن الساعة ايان مرساها * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ان يقال ان قوما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فانزل الله هذه الآية وجائز ان يكون كانوا من قريش وجائز ان يكون كانوا من اليهود ولا خبر بذلك عندنا يجوز قطع القول على أي ذلك كان فتاويل الآية اذا يسئلك القوم الذين يسئلونك عن الساعة ايان مرساها يقول متى قيامها ومعنى ايان متى في كلام العرب ومنه قول الراجز

أيان تقضي حاجتي أيانا * أما ترى لنجحها ابانا

ومعنى قوله مرساها قيامها من قول القائل أرساها الله فهي مرساة وأرساها القوم اذا حبسوها ورست هي ترسو رسوا بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي يسئلونك عن الساعة أيان مرساها يقول متى قيامها **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يسئلونك عن الساعة أيان مرساها متى قيامها وقال آخرون معنى ذلك منتهاها وذلك قريب المعنى من معنى من قال معناه قيامها لان انتهاءها بلوغها وقتها وقد بينا ان أصل ذلك الحبس والوقوف ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يسئلونك عن الساعة أيان مرساها يعني منتهاها وأما قوله قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو فانه أمر من الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بان يجيب سائليه عن الساعة بانه لا يعلم وقت قيامها

الصالحين والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) القراآت فبأي بتليين الهمزة حيث كان الاصفهاني عن ورش وحمزة في الوقف ويذرهم بالياء مرفوعا أبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم غير عباس والمفضل ويذرهم بالياء مجزوما عباس وحمزة وعلي وخلف الباقون بالنون مرفوعا انا الا بالمد أبو نشيط شركا بكسر الشين وسكون الراء أبو جعفر ونافع وأبو بكر وحماد الآخرون شركاء على الجمع يتبعوكم مخففا نافع الباقون بالتشديد يبطشون بضم الطاء يزيد قل ادعوا بكسر اللام للساكنين وكذا بابه حمزة وعاصم وسهل ويعقوب وعباس الآخرون بالضم للاتباع كيدوني بالياء في الحالين سهل ويعقوب وابن شنبوذ عن قنبل وافق أبو عمرو ويزيد واسمعيل والحلواني عن هشام في الوصل ينظرون بالياء في الحالين يعقوب وافق سهل وعباس في الوصل ان ولي الله بياء واحدة مشددة أبو زيد عن المفضل وشجاع وعباس اذا قرأ بالادغام الكبير ولي بثلاث ياآت رويس والبرجمي الباقون بياءين أولاهما مشددة مكسورة والثانية مفتوحة * الوقوف من جنة ط مبين ه من شئ لا لان التقدير وفي ان عسى أجلهم ط لابتداء الاستفهام مع الفاء يؤمنون ه هادي له ط لمن قرأ ويذرهم بالرفع على الاستئناف ومن جزم فلا وقف لانه معطوف على موضع فلا هادي له يعمهون ه مرساها ط عند ربي ج لاختلاف الجملتين الا هو ط والارض ط بغتة ط عنها ط لا يعلمون ه ماشاء الله ط من الخير ج لاحتمال ان يفسر السوء بالجوع فيكون معطوفا على جواب لو واحتمال ان يفسر بالجنون الذي نسبوه اليه فيكون ابتداء نفي يؤمنون ه اليها ج لاجل الفاء مرت به ج لذلك الشاكرين ه فيما آتاهما ج لابتداء التنزيه ووجه الوصل تعجيل التنزيه يشركون ه وهم يخلقون ه والوصل أولى للعطف ينصرون ه لا يتبعوكم ط صامتين ه صادقين ه يمشون بها ز لان أم عاطفة مع انها في معنى ابتداء استفهام للانكار والثانية والثالثة كذلك يسمعون بها ط ينظرون ه الكتاب ز والوصل أولى

لتكون الواو عاطفة الصالحين ة ينصرون ة لايستطيعوا ط لايبصرون ه * التفسير انه تعالى لما بالغ فى تهديد الملحدين المعرضين عن آياته الغافلين عن التأمل فى بيناته عاد الى الجواب عن شبهاتهم فقال أولم يتفكروا اذ اعلم ان الرؤية بالبصر حالة مخصوصة بالانكشاف والجلاء ولها مقدمة هى تقليب الحدقة الى جهة المرئى (٨٨) كذلك رؤية البصيرة وهى المسماة بالعلم واليقين متعينة بالوضوح والانارة ولها

مقدمة هى تقليب حدقة القلب الى الجوانب طلبا لذلك وهذه الحالة تسمى بنظر العقل وفكرته وفى اللفظ محذوف والتقدير أولم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم من جنة وهى حالة من الجنون كالجلسة كان جهال أهل مكة ينسبونه الى الجنون لوجهين أحدهما انه صلى الله عليه وسلم كان يغشاه حالة عجيبة عند الوحى شبيهة بالغشى يتربد وجهه ويتغير لونه والثانى ان فعله وهو الاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة والدعاء الى الله تعالى كان مخالفا لفعلهم عن الحسن وقتادة ان النبى صلى الله عليه وسلم قام ليلا على الصفا يدعو فخذا فخذا من قريش يا بنى فلان يحذرهم باس الله وعقابه فقال قائلهم ان صاحبكم هذا لمجنون واظب على الصباح فامرهم الله تعالى بالتفكر والتدبر فى أمره وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان يدعوهم الى عبادة الله وحده ويقيم عليهم الدلائل القاطعة بالفاظ فصيحة عجز الاولون والآخرون عن معارضتها وكان حسن الاخلاق طيب العشرة مرضى السيرة مواظبا على أعمال حسنة صار بسببها قدوة لعقلاء العالمين ومن المعلوم بالضرورة ان مثل هذا الانسان لا يمكن وصفه بالجنون وانما هو نذير مبين أرسله رب العالمين لترهيب الكافرين وترغيب المؤمنين ولما كان النظر فى أمر النبوة مفرعا على دلائل التوحيد قال أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض أى فى مدلولاتهما والملكوت الملك العظيم وفى عدم النظر دلالة على وجوب الاستدلال فيما للعقل اليه سبيل وقد مر فى هذا الكتاب كيفية دلالة السموات والارض على وجود الصانع ولا سيما فى سورة البقرة عند قوله ان فى خلق السموات والارض ثم قال وما خلق الله من شئ أى مما يقع عليه اسم الشئ من اجناس غير محصورة والغرض وقالوا

الا الله الذى يعلم الغيب وانه لا يظهرها لوقتها ولا يعلمها غيره جل ذكره كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو يقول علمها عند الله هو يجليها لوقتها لا يعلم ذلك الا الله حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا يجليها يأتى بها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد لا يجليها قال لا يأتى بها الا هو حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى لا يجليها لوقتها الا هو يقول لا يرسلها لوقتها الا هو ۞ القول فى تأويل قوله (ثقلت فى السموات والارض لا تأتيكم الا بغتة) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ثقلت الساعة على أهل السموات والارض ان يعرفوا وقتها وقيام مجيئها لخفائها عنهم واستئثار الله بعلمها ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قوله ثقلت فى السموات والارض يقول خفيت فى السموات والارض فلم يعلم قيامها متى تقوم ملك مقرب ولا نبى مرسل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور و حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق جميعا عن معمر عن بعض أهل التأويل ثقلت فى السموات والارض قال ثقل علمها على أهل السموات وأهل الارض انهم لا يعلمون وقال آخرون معنى ذلك انها كبرت عند مجيئها على أهل السموات والارض ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق جميعا عن معمر قال قال الحسن فى قوله ثقلت فى السموات والارض يعنى اذا جاءت ثقلت على أهل السماء وأهل الارض يقول كبرت عليهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج ثقلت فى السموات والارض قال اذا جاءت انشقت السماء وانتثرت النجوم وكورت الشمس وسيرت الجبال وكان ما قال الله فذلك ثقلها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال قال بعض الناس فى ثقلت عظمت وقال آخرون معنى قوله فى السموات والارض على السموات والارض ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثقلت فى السموات والارض أى على السموات والارض * قال أبو جعفر وأولى ذلك عندى بالصواب قول من قال معنى ذلك ثقلت الساعة فى السموات والارض على أهلها ان يعرفوا وقتها وقيامها لان الله أخفى ذلك عن خلقه فلم يطلع عليه منهم أحدا وذلك ان الله أخبر بذلك بعد قوله قل انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو وأخبر بعده انها لا تأتى الا بغتة فالذى هو أولى ان يكون ما بين ذلك أيضا خبرا عن خفاء علمها عن الخلق اذ كان ما قبله وما بعده كذلك وأما قوله لا تأتيكم الا بغتة فانه يقول لا تجئ الساعة الا فجأة لا تشعرون بمجيئها كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى لا تأتيكم الا بغتة يقول يبغتهم قيامها تأتيهم على غفلة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لا تأتيكم الا بغتة قضى الله انها لا تأتيكم الا بغتة قال وذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقيم سلعته فى السوق يخفض ميزانه ويرفعه ۞ القول فى تأويل قوله (يسئلونك كأنك حفى عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره يسألك هؤلاء القوم عن الساعة كأنك حفى عنها فقال بعضهم يسئلونك عنها كأنك حفى بهم

التنبيه على ان الدلالة على التوحيد ليست مقصورة على السموات والارض بل كل ذرة من ذرات هذا العالم فيها برهان باهر ودليل قاهر على الوحدانية لانها المختصة بحيز معين من الاحياز غير المتناهية و بقدر معين من الاقدار و بوضع معين من الاوضاع وكذا الكلام في لونها وشكلها وطبعها وطعمها وسائر صفاتها وكل واحد من هذه الاختصاصات لابد له من مخصص ولابد من الانتهاء الى واجب واحد في ذاته

وقالوا معنى قوله عنها التقديم وان كان مؤخرا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يسألونك كأنك حفي عنها يقول كان بينك و بينهم مودة كأنك صديق لهم قال ابن عباس لما سأل الناس محمدا صلى الله عليه وسلم عن الساعة سألوه سؤال قوم كانهم يرون أن محمدا حفي بهم فاوحى الله اليه انما علمها عنده استأثر بعلمها فلم يطلع عليها ملكا ولا رسولا حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال قتادة قالت قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم ان بيننا و بينك قرابة فأسر الينا متى الساعة فقال الله يسألونك كأنك حفي عنها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يسألونك كأنك حفي عنها أي حفي بهم قال قالت قريش يامحمد أسر الينا علم الساعة لما بيننا و بينك من القرابة لقرابتنا منك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر وهاني بن سعيد عن حجاج عن خصيف عن مجاهد وعكرمة يسألونك كأنك حفي عنها قال حفي بهم حين يسألونك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس يسألونك كأنك حفي عنها قال قريب منهم و يحفى عليهم قال وقال أبو مالك كأنك حفي بهم قال قريب منهم و يحفى عليهم قال وقال أبو مالك كأنك حفي بهم فتحدثهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي يسألونك كأنك حفي عنها كأنك صديق لهم وقال آخرون بل معنى ذلك كأنك قد استحفيت المسئلة عنها فعلمتها ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كأنك حفي عنها استحفيت عنها السؤال حتى علمتها حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد عن مجاهد في قوله كأنك حفي عنها قال استحفيت عنها السؤال حتى علمت وقتها حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك يسألونك كأنك حفي عنها قال كأنك عالم بها قال ثنا حامد بن نوح عن أبي روق عن الضحاك يسألونك كأنك حفي عنها قال أي كأنك تعلمها حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثني عبيد ابن سليمان عن الضحاك قوله يسألونك كأنك حفي عنها يقول يسألونك عن الساعة كأن عندك علما منها قل انما علمها عند ربي حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن بعضهم كأنك حفي عنها كأنك عالم بها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كأنك حفي عنها قال كأنك بها عالم وقال أخفى علمها على خلقه وقرأ أن الله عنده علم الساعة حتى ختم السورة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يسألونك كأنك حفي عنها يقول كأنك يعجبك سؤالهم اياك قل انما علمها عند الله وقوله كأنك حفي عنها يقول لطيف بها فوجه هؤلاء تأويل قوله كأنك حفي عنها أي حفي بها وقالوا تقول العرب تحفيت له في المسئلة وتحفيت عنه قالوا ولذلك قيل أتينا فلانا نسأل به بمعنى نسأل عنه * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه كأنك حفي بالمسئلة عنها فتعلمها فان قال قائل وكيف قيل حفي عنها ولم يقل حفي بها ان كان ذلك تأويل الكلام قيل ان ذلك قيل كذلك لان الحفاوة انما تكون في المسئلة وهي البشاشة للمسؤل عند المسئلة والاكثار من السؤال عنه والمسؤل يوصل بعن مرة و بالباء مرة فيقال سألت عنه وسألت به فلما وضع قوله حفي موضع السؤال وصل باغلب الحرفين اللذين يوصل بهما السؤال وهو عن كما قال الشاعر

وفي جميع اعتباراته وان عسى هي مخففة من الثقيلة والاصل وانه عسى على ان الضمير للشان وفي ان يكون ضمير الشان أيضا والمعنى أولم ينظروا في ان الشان والحديث عسى ان يكون الشان قد اقترب أجلهم الموت أو القيامة واذا كان أحد هذين الاحتمالين قائما وجب على العاقل المسارعة الى هذا الفكر والنظر سعيا في تخليص النفس من هذا الخوف الشديد والخطر العظيم أما قوله فبأي حديث بعده يؤمنون فتعلق بقوله عسى ان يكون كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فما لهم لايبادرون الى الايمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق و بأي حديث أحق منه يريدون ان يؤمنوا ولادلالة في اطلاق لفظ الحديث على القرآن على انه ليس بقديم لان المراد بالحديث ما يرادف الكلام ولو سلم فانه محمول على الالفاظ والكلمات ولانزاع في حدوثها قوله من يضلل الله قد سبق تفسير مثله ثم لما تكلم في النبوة والتوحيد والقضاء والقدر اتبعه الكلام في المعاد فقال يسألونك عن الساعة وأيضا لما ذكر اقتراب الاجل بين ان وقت الساعة مكتوم عن الافهام ليصير ذلك حاملا للمكلفين على المسارعة الى التوبة وأداء الفرائض ومن السائل عن ابن عباس انهم اليهود قالوا يامحمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا فانا نعلم متى هي وعن قتادة انهم قريش قالوا يامحمد ان بيننا و بينك قرابة اسر الينا متى الساعة قال في الكشاف الساعة من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا سميت القيامة ساعة لوقوعها بغتة أو لسرعة حسابها أو على العكس لطولها كما يقال للحبشي أبو البيضاء أو لانها عند الله كساعة من الساعات عند الخلق وايان استفهام عن الزمان و يختص بالامور

سؤال حفي عن أخيه كأنه * يذكره وسنان أو متواسن

وأما قوله قل انما علمها عند الله فان معناه قل يا محمد لسائليك عن وقت الساعة وحين مجيئها لا علم لي بذلك ولا يعلم به الا الله الذي يعلم غيب السموات والارض ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول ولكن أكثر الناس لا يعلمون ان ذلك لا يعلمه الا الله بل يحسبون ان علم ذلك يوجد عند بعض خلقه ۞ القول في تاويل قوله (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لسائليك عن الساعة أيان مرساها قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله يقول لا أقدر على اجتلاب نفع الى نفسي ولا دفع ضر يحل بها عنها الا ما شاء الله ان أملكه من ذلك بان يقويني عليه ويعينني ولو كنت أعلم الغيب يقول لو كنت أعلم ما هو كائن مما لم يكن بعد لاستكثرت من الخير يقول لاعددت الكثير من الخير ثم اختلف أهل التاويل في معنى الخير الذي عناه الله بقوله لاستكثرت من الخير فقال بعضهم معنى ذلك لاستكثرت من العمل الصالح ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قوله قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا قال الهدى والضلالة ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير قال اعلم الغيب متى أموت لاستكثرت من العمل الصالح حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء قال لاجتنبت ما يكون من الشر واتقيته وقال آخرون معنى ذلك ولو كنت أعلم الغيب لاعددت للسنة المجدبة من المخصبة ولعرفت الغلاء من الرخص واستعددت له في الرخص وقوله وما مسني السوء يقول وما مسني الضر ان أنا الا نذير وبشير يقول ما أنا الا رسول الله أرسلني اليكم أنذر عقابه من عصاه منكم وخالف أمره وأبشر بثوابه وكرامته من آمن به وأطاعه منكم وقوله لقوم يؤمنون يقول يصدقون بأني له رسول ويقرون بحقيقة ما جئتهم به من عنده ۞ القول في تاويل قوله (هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين) يقول تعالى ذكره هو الذي خلقكم من نفس واحدة يعني بالنفس الواحدة آدم كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن مجاهد خلقكم من نفس واحدة قال آدم عليه السلام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة من آدم ويعني بقوله وجعل منها زوجها وجعل من النفس الواحدة وهو آدم زوجها حواء كما حدثني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وجعل منها زوجها حواء فجعلت من ضلع من اضلاعه ليسكن اليها ويعني بقوله ليسكن اليها ليأوي اليها لقضاء الحاجة ولذته ويعني بقوله فلما تغشاها فلما تدبرها لقضاء حاجته منها فقضى حاجته منها حملت حملا خفيفا وفي الكلام محذوف ترك ذكره استغناء بما ظهر عما حذف وذلك قوله فلما تغشاها حملت وانما الكلام فلما تغشاها فقضى حاجته منها حملت وقوله حملت حملا خفيفا يعني بخفة الحمل الماء الذي حملته حواء في رحمها من آدم انه كان حملا خفيفا وكذلك هو حمل المرأة ماء الرجل خفيف عليها وأما قوله فمرت به فانه يعني استمرت بالماء قامت به وقعدت وأتمت الحمل كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي عمير عن أيوب قال سألت الحسن عن قوله حملت

حملا

العظام نحو ايان مرساها وايان يوم الدين ولا يقال ايان ثمت وكسر همزته لغة سليم وعن ابن جني ان اشتقاقه من أي فعلان منه وأي فعل من أويت اليه لان البعض ياوي الى الكل وأنكر أن يكون اشتقاقه من أين لانه للزمان وأين للمكان ولقلة فعال في الاسماء وكثرة فعلان فيها وقال الاندلسي أصله أي أوان حذفت الهمزة مع الياء الاخيرة فبقي ايوان فادغم بعد القلب وقيل أصله أي آن بمعنى أي حين نخفف بحذف الهمزة فاتصلت الالف والنون باى وردبان آنالا يستعمل الابلام التعريف والمرسى بمعنى الارساء والاثبات والرسو الثبات والاستقرار ولعله لا يطلق الاعلى ما فيه ثقل ومنه رسا الجبل وأرست السفينة ولا أثقل من الساعة على الخلائق قل انما علمها أي علم وقت ارسائها واثباتها واقرارها عند ربي قد استأثر به لم يخبر أحدا من ملك مقرب ولا نبي مرسل يكاد يخفيها من نفسه ليكون أدعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخفى وقت الموت لذلك لا يجليها لا يظهرها لوقتها أي للخبر عن وقتها قبل مجيئها أحد الا هو والحاصل انه لا يقدر على اظهار وقتها المعين بالاخبار والاعلام الا هو ثقلت في السموات والارض قال الحسن أي ثقل مجيئها على أهل السموات لانشقاق السماء وتكوير الشمس وانتثار النجوم وعلى أهل الارض لان في ذلك اليوم فناءهم وهلاكهم أو ثقل هذا اليوم على الخلائق بما فيه من الشدائد والاهوال أو ثقل تحصيل العلم بوقتها المعين عليهم أي أشكل واستبهم حتى صار ثقيلا على الافهام لا تأتيكم الا بغتة الا فجأة على حين غفلة منكم وهذه الجمل مؤكدات ومبينات لما تقدمها ولهذا نقل العاماف عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه وروى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفس محمد بيده لتقومن الساعة وان الرجل ليرفع اللقمة الى فيه حتى تحول الساعة بينه وبين ذلك ثم كرر يسألونك للتأكيد ولما نيط به من زيادة قوله كأنك حفي عنها فكان السؤال الاول عن وقت قيام الساعة والسؤال الثاني عن كنه ثقل الساعة

حملا خفيفا فمرت به قال لو كنت امرأ عربيا لعرفت ماهي انما هي فاستمرت به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به استبان حملها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فمرت به قال استمر حملها حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى قوله حملت حملا خفيفا فمرت به وهى النطفة قوله فمرت به يقول استمرت به وقال آخرون معنى ذلك فشكت فيه ذكر من قال ذلك حدثني محمد ابن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس فمرت به فشكت أحملت أم لا ويعني بقوله فلما أثقلت فلما صار مافي بطنها من الحمل الذي كان خفيفا ثقيلا ودنت ولادتها يقال منه أثقلت فلانة اذا صارت ذات ثقل بحملها كما يقال أتمر فلان اذا صار ذا تمر كما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فلما أثقلت كبر الولد في بطنها قال أبو جعفر دعوا الله ربهما يقول نادى آدم وحواء ربهما وقالا يا ربنا لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين واختلف أهل التاويل في معنى الصلاح الذي أقسم آدم وحواء عليهما السلام انه ان آتاهما صالحا في حمل حواء ليكونن من الشاكرين فقال بعضهم ذلك هو ان يكون الحمل غلاما ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن في قوله لئن آتيتنا صالحا قال غلاما وقال آخرون بل هو ان يكون المولود بشرا سويا مثلهما ولا يكون بهيمة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن زيد بن جبير الجشمي عن أبي البختري في قوله لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين قال أشفقا أن يكون شيأ دون الانسان قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن زيد بن جبير عن أبي البختري قال اشفقا ان لا يكون انسانا قال ثنا محمد بن عبيد عن اسمعيل عن أبي صالح قال لما حملت امرأة آدم فأثقلت كانوا يشفقون ان يكون بهيمة فدعوا ربهما لئن آتيتنا صالحا الآية قال ثنا جابر بن نوح عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال اشفقا ان يكون بهيمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سعيد بن جبير لما هبط آدم وحواء ألقيت الشهوة في نفسه فاصابها فليس الا أن أصابها حملت فليس الا ان حملت تحرك في بطنها ولدها قال فجاءها ابليس فقال ماهذا أترين في الارض الا ناقة أو بقرة أو ضائنة أو ماعزة أو بعض ذلك قالت والله مامنى شئ الا وهو يضيق عن ذلك قال فاطيعيني وسميه عبد الحرث تلدى شبهكما مثلكما قال فذكرت ذلك لآدم عليه السلام فقال هو صاحبنا الذي قد أخرجنا من الجنة فمات ثم حملت بآخر فجاءها فقال أطيعيني وسميه عبد الحرث وكان اسمه في الملائكة الحرث والا ولدت ناقة أو بقرة أو ضائنة أو ماعزة أو قتلته فاني انا قتلت الاول قال فذكرت ذلك لآدم فكانه لم يكرهه فسمته عبد الحرث فذلك قوله لئن آتيتنا صالحا يقول شبهنا مثلنا فلما آتاهما صالحا قال شبههما مثلهما حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدى فلما أثقلت كبر الولد في بطنها جاءها ابليس فخوفها وقال لها ما يدريك مافي بطنك لعله كلب أو خنزير أو حمار وما يدريك من أين يخرج من دبرك فيقتلك أو من قبلك أو ينشق بطنك فيقتلك فذلك حين دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا يقول مثلنا لنكونن من الشاكرين * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ان يقال ان الله أخبر عن آدم وحواء انهما دعوا الله ربهما بحمل حواء وأقسما لئن أعطاهما مافي بطن حواء صالحا ليكونان لله من الشاكرين والصلاح قد يشمل معاني كثيرة منها الصلاح في استواء الخلق ومنها الصلاح في

وشدتها ومهابتها والهذا خص باسم الله في قوله قل انما علمها عند الله لان أعظم أسماء الله مهابة هو الله وأما الرب فيدل على التربية والرحمة دون الهيبة والعزة وفي الحفي وجوه فقيل انه البار اللطيف وعن بمعنى الباء أى كانك بار بهم لطيف العشرة معهم وهذا قول الحسن وقتادة والسدى والضمير عائد الى قريش التي ادعت القرابة وجعلوها وسيلة الى أن يخبرهم بالساعة والمعنى انك لا تكون حفيا بهم ماداموا على كفرهم ولو أخبرت بوقتها وأمرت بالاخبار عنها لكنت مبلغه القريب والبعيد من غير تخصيص كسائر ما أوحى اليك وعلى هذا القول جاز ان يكون عنها متعلقا بيسألونك أى يسالونك عنها كانك حفي أى عالم بها فحذف قوله بها لطول الكلام أولانه معلوم وقيل عنها متعلق بمحذوف وحفي فعيل من حفي فلان بالمسئلة أى استقصى والمعنى كانك بليغ في السؤال عنها لان من أكثر السؤال علم وهذا التركيب يفيد المبالغة ومنه احفاء الشارب وأحفى في المسئلة اذا ألحف وقيل المراد كانك حفي بالسؤال عنها تحبه وتؤثره يعنى انك تكره السؤال عنها لانه من علم الغيب الذي استأثر الله به ولكن أكثر الناس لا يعلمون انه مختص بذلك العلم أولا يعلمون ان القيامة حق وانما يقولون ان هى الا حياتنا الدنيا أولا يعلمون السبب الذي لاجله خفيت معرفة وقتها المعين عن الخلق ثم أمر نبيه باظهار ذلة العبودية حتى لا ينسب اليه نقص ولا يعاب من قبل عدم العلم بالغيب فقال قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ماشاء الله وفيه ان قدرته قاصرة وعلمه قليل وكل من كان عبدا كان كذلك والقدرة الكاملة والعلم المحيط ليس الا لله تعالى واحتجت الاشاعرة بالآية في مسئلة خلق الاعمال قالوا الايمان نفع والكفر ضر فوجب ان لا يحصلا الا بمشيئة الله تعالى وأجابت المعتزلة بان المراد لا أملك لنفسي من النفع والضر الا قدر ماشاء الله ان يقدرني عليه ويمكنني منه وظاهر الآية وان كان عاما الا انها مخصوصة بصورة النزول قال الكلبي ان أهل مكة قالوا يا محمد الا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل ان يغلو فتشترى فتربح وبالارض التي تريدان تجدب فترتحل عنها الى ماقد أخصب فانزل الله هذه الآية فالمراد بالخير في قوله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من

الدين والصلاح في العقل والتدبير واذ كان ذلك كذلك ولا خبر عن الرسول يوجب الحجة بان ذلك على بعض معاني الصلاح دون بعض ولا فيه من العقل دليل وجب ان يعم كما عمه الله فيقال انهما قالا لئن آتيتنا صالحا بجميع معاني الصلاح وأما معنى قوله لنكونن من الشاكرين فانه لنكونن ممن يشكرك على ما وهبت له من الولد صالحا ۞ القول في تاويل قوله (فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون) يقول تعالى ذكره فلما رزقهما الله ولدا صالحا كما سألا جعلا له شركاء فيما آتاهما ورزقهما ثم اختلف أهل التأويل في الشركاء التي جعلاها فيما أوتيا من المولود فقال بعضهم جعلا له شركاء في الاسم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الصمد قال ثنا عمر بن ابراهيم عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت حواء لا يعيش لها ولد فنذرت لئن عاش لها ولد لتسمينه عبد الحرث فعاش لها ولد فسمته عبد الحرث وانما كان ذلك عن وحي الشيطان حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا معتمر عن أبيه قال ثنا أبو العلاء عن سمرة بن جندب انه حدث ان آدم عليه السلام سمى ابنه عبد الحرث قال ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي العلاء بن الشخير عن سمرة بن جندب قال سمى آدم ابنه عبد الحرث حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت حواء تلد لآدم فتعبدهم لله وتسميه عبد الله وعبيد الله ونحو ذلك فيصيبهم الموت فاتاها ابليس وآدم فقال انكما لو تسميانه بغير الذي تسميانه لعاش فولدت له رجلا فسماه عبد الحرث ففيه أنزل الله تبارك وتعالى يقول الله هو الذي خلقكم من نفس واحدة الى قوله جعلا له شركاء فيما آتاهما الى آخر الآية حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله في آدم هو الذي خلقكم من نفس واحدة الى قوله فمرت به فشكت أحبلت أم لا فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا الآية فاتاهما الشيطان فقال هل تدريان ما يولد لكما أم هل تدريان ما يكون أبهيمة تكون أم لا وزين لهما الباطل انه غوي مبين وقد كانت قبل ذلك ولدت ولدين فماتا فقال لهما الشيطان انكما ان لم تسمياه بي لم يخرج سويا ومات كما مات الاولان فسميا ولدهما عبد الحرث فذلك قوله فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما الآية ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس لما ولد له أول ولد أتاه ابليس فقال اني سأنصح لك في شأن ولدك هذا تسميه عبد الحرث فقال آدم أعوذ بالله من طاعتك قال ابن عباس وكان اسمه في السماء الحرث قال آدم أعوذ بالله من طاعتك اني أطعتك في أكل الشجرة فاخرجتني من الجنة فلن أطيعك فمات ولده ثم ولد له بعد ذلك ولد آخر فقال أطعني والا مات كما مات الاول فعصاه فمات فقال لا أزال أقتلهم حتى تسميه عبد الحرث فلم يزل به حتى سماه عبد الحرث فذلك قوله جعلا له شركاء فيما آتاهما أشركه في طاعته في غير عبادة ولم يشرك بالله ولكن أطاعه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن هرون قال أخبرنا الزبير بن الحرث عن عكرمة قال ما أشرك آدم ولا حواء وكان لا يعيش لهما ولد فاتاهما الشيطان فقال ان سركما ان يعيش لكما ولد فسمياه عبد الحرث فهو قوله جعلا له شركاء فيما آتاهما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فلما تغشاها حملت حملا خفيفا قال كان آدم عليه السلام لا يولد له ولد الا مات فجاءه الشيطان فقال ان سرك ان يعيش ولدك هذا فسمه عبد الحرث ففعل قال فاشركا في الاسم ولم

الخير هو جلب منافع الدنيا وخيراتها من الخصب والارباح والاكتساب وقيل المراد ما يتصل بامر الدين يعني لو كنت أعلم الغيب لكنت أعلم ان الدعوة الى الدين الحق تؤثر في هذا ولا تؤثر في ذلك لكنت اشتغل بدعوة هذا دون ذاك وقال بعضهم لما رجع صلى الله عليه وسلم من غزوة بني المصطلق جاء في الطريق ريح نفرت ناقته منها فاخبر صلى الله عليه وسلم بموت رفاعة وكان فيه غيظ للمنافقين وقال انظروا أين ناقتي فقال عبد الله بن أبي لقومه الا تعجبون من هذا الرجل يخبر عن موت رجل بالمدينة ولا يعرف أين ناقته فقال صلى الله عليه وآله ان ناسا من المنافقين قالوا كيت وكيت وناقتي في هذا الشعب قد تعلق زمامها بشجرة فوجدوها على ما قال فنزلت أما قوله وما مسني السوء فمعناه لكان حالي على خلاف ما هي عليه من المغلوبية في بعض الحروب والخسران في بعض التجارات والاخطاء في بعض التدبيرات ان أنا الا عبد مرسل للنذارة والبشارة وما من شأني ان أعلم الغيب وقوله لقوم يؤمنون اما ان يتعلق بالبشير وحده ويكون المتعلق بالنذير وهو للكافرين محذوفا للعلم به كقوله سرابيل تقيكم الحر أو يتعلق بالوصفين جميعا لان المؤمنين لما كانوا هم المنتفعين بهما خصوا بالذكر كقوله هدى للمتقين واعلم ان أكثر ما جاء في القرآن من لفظي الضر والنفع معا جاء بتقديم لفظ الضر على النفع وهو الاصل لان العابد يعبد معبوده خوفا من عقابه أولا ثم طمعا في ثوابه ثانيا يؤيده قوله يدعون ربهم خوفا وطمعا وحيثما تقدم النفع على الضر فذلك لسابقة لفظ تضمن معنى نفع كما في هذه السورة تقدم لفظ الهداية على الضلال في قوله من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل وتقدم الخير على السوء في قوله لاستكثرت من الخير وما مسني السوء وفي الرعد تقدم ذكر الطوع في قوله طوعا وكرها والطوع نفع وفي الفرقان تقدم قوله هذا عذب فرات وهو نفع وفي سبأ تقدم البسط في قوله الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقس على هذا ثم رجع الى تقرير أمر التوحيد وابطال الشرك فقال هو الذي خلقكم من نفس واحدة المروي عن ابن عباس انها نفس آدم وقد تقدم مثل ذلك في أول سورة النساء قال مجاهد كان لا يعيش

لآدم وامرأته ولد فقال لهما الشيطان اذا ولد لكما ولد فسمياه عبد الحارث وكان اسم ابليس في الملائكة الحرث وذلك قوله فلما
آتاهما صالحا ولدا سويا جعلا يعني آدم وحواء له شركاء والمراد تسميته بعبد الحرث وهذا تمام القصة وقد زيفها النقاد لوجوه منها انه تعالى
قال فتعالى الله عما يشركون بلفظ الجمع لا التثنية ومنها قوله أيشركون مالا يخلق شيأ الى آخر الآيات وفي ذلك تصريح بان
المراد الاصنام ولو كان المراد ابليس لكان أيشركون مالا يخلق شيأ وهو يخلق ومنها ان آدم عليه السلام كان عالما بجميع الاسماء فكيف ضاقت عليه الاسماء أم كيف لم يعرف ان اسم ابليس كان حارثا أم كيف لم يتنبه لغدر ابليس بعدان جرى عليه منه ما جرى ومنها انه أراد بذلك اسم علم أو اسم صفة والاول لا يستلزم محذورا لان أسماء الاعلام لا تفيد في المسميات فائدة فلا يلزم الاشراك والثاني يوجب الكفر الصريح ولا قائل بامكان نسبته الى آدم فعند ذلك ذكر العلماء في تأويله وجوها أحدها ان هذا مثل فكأنه تعالى يقول هو الذي خلقكم أي كل واحد منكم من نفس واحدة وجعل من جنسها زوجها انسانا يساويه في الانسانية يسكن أي ذلك النفس فذكر بعدما أنث حملا على المعنى ولان الذكر هو الذي يسكن الى الانثى ويطمئن اليها فكان التذكير أحسن طباقا للمعنى فلما تغشاها أي جامعها لانه اذا علاها صار كالغاشية لها حملت حملا خفيفا قالوا يريد النطفة والحمل بالفتح ما كان في البطن أو على رأس الشجرة وبكسر الحاء ما حمل على الظهر أو على الدابة فمرت به أي استمرت وقضت على ذلك الحمل من غير اذلاق وقيل فقامت وقعدت به من غير ماثقل وقيل المراد بالخفة انها لم تلق ما تلقاه بعض الحبالى من حملهن
من الكرب والاذى فلما أثقلت كان وقت ثقل حملها ودنت ولادتها دعوا أي الزوج والزوجة الله ربهما ومالك أمرهما الذي هو الحقيق بان
يدعى ويلتجأ اليه فقالا لئن آتيتنا صالحا ولدا قد صلح بدنه أو ولدا ذكرا لان الذكورة من الصلاح والجودة لنكونن من الشاكرين لنعمائك
فلما آتاهما صالحا كما طلبا جعلا له شركاء ومن قرأ شركا فعلى حذف المضاف أي ذوي شرك وهم الشركاء أيضا أو المراد أحدثا لله اشراكا

بشركا في العبادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما آتاهما صالحا جعلا له
شركاء فيما آتاهما ذكر لنا انه كان لا يعيش لهما ولد فأتاهما الشيطان فقال لهما سمياه عبد الحرث
وكان من وحي الشيطان وأمره وكان شركا في طاعته ولم يكن شركا في عبادة حدثني محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما
فتعالى الله عما يشركون قال كان لا يعيش لآدم وامرأته ولد فقال لهما الشيطان اذا ولد لكما ولد
فسمياه عبد الحرث ففعلا وأطاعاه فذلك قول الله فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء الآية حدثنا ابن
وكيع قال ثنا ابن فضيل عن سالم بن أبي حفصة عن سعيد بن جبير قال أثقلت دعوا الله ربهما
الى قوله فتعالى الله عما يشركون قال لما حملت حواء في أول ولد ولدته حين أثقلت أتاها ابليس قبل
ان تلد فقال يا حواء ما هذا الذي في بطنك فقالت ما أدري فقال من أين يخرج من أنفك أو من
عينك أو من أذنك قالت لا أدري أرأيت ان خرج سليما أتطيعيني أنت فيما آمرك به قالت نعم قال
سميه عبد الحرث وقد كان يسمى ابليس الحرث فقالت نعم ثم قالت بعد ذلك لآدم أتاني آت في النوم
فقال لي كذا وكذا فقال ان ذلك الشيطان فاحذريه فانه عدونا الذي أخرجنا من الجنة ثم أتاها
ابليس فأعاد عليها فقالت نعم فلما وضعته أخرجه الله سليما فسمته عبد الحرث فهو قوله جعلا له شركاء
فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير وابن فضيل عن عبد الملك عن
سعيد بن جبير قال قيل له أشرك آدم قال أعوذ بالله ان أزعم ان آدم أشرك ولكن حواء لما أثقلت
أتاها ابليس فقال لها من أين يخرج هذا من أنفك أو من عينك أو من فيك فقنطها ثم قال أرأيت
ان خرج سويا زاد ابن فضيل لم يضرك ولم يقتلك أتطيعيني قالت نعم فقال فسميه عبد الحرث ففعلت
زاد جرير فانما كان شركه في الاسم حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن
السدي قال فولدت غلاما يعني حواء فأتاها ابليس فقال سموه عبدي والا قتلته قال له آدم عليه
السلام قد أطعتك وأخرجتني من الجنة فأبى ان يطيعه فسماه عبد الرحمن فسلط الله عليه ابليس
فقتله فحملت بآخر فلما ولدته قال لها سمياه عبدي والا قتلته قال له آدم قد أطعتك فأخرجتني من الجنة
فأبى فسماه صالحا فقتله فلما ان كان الثالث قال لهما فاذا غلبتموا فسموه عبد الحرث وكان اسم ابليس
وانما سمي ابليس حين ابلس ففعلوا فذلك حين يقول الله جعلا له شركاء فيما آتاهما يعني في التسمية
وقال آخرون بل المعنى بذلك رجل وامرأة من أهل الكفر من بني آدم جعلا لله شركاء من الآلهة
والاوثان حين رزقهما ما رزقهما من الولد وقالوا معنى الكلام هو الذي خلقكم من نفس واحدة
وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشاها أي هذا الرجل الكافر حملت حملا خفيفا فلما أثقلت دعوتما
الله ربكما قالوا وهذا مما ابتدئ به الكلام على وجه الخطاب ثم رد الى الخبر عن الغائب كما قيل هو
الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وقد بينا نظائر ذلك بشواهده
فيما مضى قبل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن
الحسن جعلا له شركاء فيما آتاهما قال كان هذا في بعض أهل الملل ولم يكن بآدم حدثنا محمد بن عبد
الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن عني بها ذرية آدم من أشرك منهم بعده
يعني بقوله فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول هم اليهود والنصارى رزقهم الله أولادا فهودوا ونصروا قال

أبو جعفر وأولى القولين بالصواب قول من قال عنى بقوله فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء في الاسم لا في العبادة وان المعنى بذلك آدم وحواء لاجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك فان قال قائل فما أنت قائل اذ كان الامر على ما وصفت في تأويل هذه الآية وان المعنى بها آدم وحواء في قوله فتعالى الله عما يشركون أهو استنكاف من الله ان يكون له في الاسماء شريك أو في العبادة فان قلت في الاسماء دل على فساده قوله أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون وان قلت في العبادة قيل لك أفكان آدم أشرك في عبادة الله غيره قيل له ان القول في تأويل قوله فتعالى الله عما يشركون ليس بالذى ظننت وانما القول فيه فتعالى الله عما يشركون به مشركو العرب من عبدة الاوثان فاما الخبر عن آدم وحواء فقد انقضى عند قوله جعلا له شركاء فيما آتاهما ثم استؤنف قوله فتعالى الله عما يشركون كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قوله فتعالى الله عما يشركون يقول هذه فصل من آية آدم خاصة في آلهة العرب واختلفت القراء في قراءة قوله شركاء فقرأ ذلك عامة قراءة أهل المدينة وبعض المكيين والكوفيين جعلا له شركا بكسر الشين بمعنى الشركة وقرأ بعض المكيين وعامة قراء الكوفيين وبعض البصريين جعلا له شركاء بضم الشين بمعنى جمع شريك وهذه القراءة أولى القراءتين بالصواب لان القراءة لو صحت بكسر الشين لوجب ان يكون الكلام فلما آتاهما صالحا جعلا لغيره فيه شركا لان آدم وحواء لم يدينا بان ولدهما من عطية ابليس ثم يجعلا لله فيه شركا لتسميتهما اياه بعبد الله وانما كانا يدينان لا شك بان ولدهما من رزق الله وعطيته ثم سمياه عبد الحرث فجعلا لابليس فيه شركا بالاسم فلو كانت قراءة من قرأ شركا صحيحة وجب ما قلنا ان يكون الكلام جعلا لغيره فيه شركا وفي نزول وحي الله بقوله جعلا له ما يوضح عن ان الصحيح من القراءة شركاء بضم الشين على ما بينت قبل فان قال قائل فان آدم وحواء انما سميا ابنهما عبد الحرث والحرث واحد وقوله شركاء جماعة فكيف وصفهما جل ثناؤه بانهما جعلا له شركاء وانما أشركا واحدا قيل قد دللنا فيما مضى على أن العرب تخرج الخبر عن الواحد مخرج الخبر عن الجماعة اذا لم يقصد واحدا بعينه ولم يسمه كقوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم وانما كان القائل ذلك واحدا فاخرج الخبر مخرج الخبر عن الجماعة اذا لم يقصد قصده وذلك مستفيض في كلام العرب وأشعارها وأما قوله فتعالى الله عما يشركون فتنزيه من الله تبارك وتعالى نفسه وتعظيم لها عما يقول فيه المبطلون ويدعون معه من الآلهة والاوثان كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فتعالى الله عما يشركون قال هو الانكاف انكف نفسه جل وعز يقول عظم نفسه وأنكفته الملائكة وما سبح له حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة قال سمعت صدقة يحدث عن السدى قال هذا من الموصول المفصل قوله جعلا له شركاء فيما آتاهما شأن آدم وحواء ثم قال الله تبارك وتعالى فتعالى الله عما يشركون قال عما يشرك المشركون ولم يعنهما ﴿القول في تأويل قوله (أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون) يقول تعالى ذكره أيشركون في عبادة الله فيعبدون معه ما لا يخلق شيأ والله يخلقها وينشئها وانما العبادة الخالصة للخالق لا للمخلوق وكان ابن زيد يقول في ذلك بما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال ولد لآدم ولد فسماه عبد الله فاتاهما ابليس فقال ما سميتما يا آدم ويا حواء ابنكما قال وكان ولد لهما قبل ذلك ولد فسمياه عبد الله فمات فقالا سميناه عبد الله فقال ابليس أتظنان

في الولد لانهم تارة ينسبون ذلك الولد الى الطبائع وتارة الى الكواكب وتارة الى الاوثان والاصنام وثانيها ان يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله وهم آل قصي والمعنى هو الذي خلقكم من نفس قصي وجعل من جنسها زوجة عربية قرشية فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح السوي سميا أولادهما الاربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار والضمير في يشركون لهما ولاعقابهما الذين اقتدوا بهما في الشرك وثالثها سلمنا ان الآية وردت في قصة آدم الا انه لم لا يجوز ان يكون قوله جعلا واردا بمعنى الاستفهام على سبيل الانكار والتبعيد ثم قال فتعالى الله عما يشركون أي تعالى الله عن شرك هؤلاء المشركين الذين يقولون بالشرك وذلك انهم كانوا يقولون ان آدم عليه السلام كان يعبد الاصنام ويرجع في طلب الخير ودفع الشر اليها ونظيره ان ينعم رجل على رجل بوجوه كثيرة من الانعام ثم يقال لذلك المنعم ان ذلك المنعم عليه يقصد ايذاءك وايصال الشر اليك فيقول ذلك المنعم فعلت في حق فلان كذا وأحسنت اليه بكذا وكذا ثم انه يقابلني بالشر والاساءة انه بريء من ذلك فغرضه من قوله انه يقابلني بالشر النفي والتبعيد أو نقول لم لا يجوز أن يكون قوله جعلا له على حذف المضاف أي جعلا أولادهما له شركا وكذا فيما آتاهما أي آتى أولادهما عبر عنهم بلفظ التثنية مرة لكونهم صنفين أو نوعين ذكرا وانثى وبلفظ الجمع أخرى وهو قوله فتعالى الله عما يشركون سلمنا ان الضمير في جعلا وفي آتاهما لآدم وحواء الا انهما كانا عزمان يجعلاه وقفا على خدمة الله وطاعته ثم بدا لهما فكانا ينتفعان به في مصالح الدنيا فاريد بالشرك هذا القدر وعلى هذا فانما قال تعالى عما يشركون لان حسنات الابرار سيئات المقربين أو نقول انما سمياه عبد الحرث اعتقادا منهما انه انما سلم من الآفات ببركة دعائه وقد ان يسمى المنعم عليه عبد المنعم ومنه قول بعض العلماء انا عبد من علمني حرفا فلما حصل الاشراك في لفظ العبد صار ما معاتبين بذلك والله تعالى أعلم ثم أقام الحجة على ان الاوثان لا تصلح للآلهية فقال أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون اعتبر اللفظ أولا فوحد والمعنى ثانيا فجمع وانما جمع

ان الله تبارك عبده عندكما والله ليذهبن به كما ذهب بالآخر ولكن أدلكما على اسم يبقى لكما ما بقيتما فسمياه عبد شمس قال فذلك قول الله تبارك وتعالى أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون الشمس تخلق شيأ حتى يكون لها عبدا انما هى مخلوقة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خدعهما مرتين خدعهما فى الجنة وخدعهما فى الارض وقيل وهم يخلقون فاخرج مكنيهم مخرج مكنى بنى آدم وقد قال أيشركون ما فاخرج ذكرهم بما لا بمن مخرج الخبر عن غير بنى آدم لان الذى كانوا يعبدونه انما كان حجرا أو خشبا أو نحاسا أو بعض الاشياء التى يخبر عنها بما لا بمن فقيل لذلك ما ثم قيل وهم فاخرجت كنايتهم مخرج كناية بنى آدم لان الخبر عنها بتعظيم المشركين اياها نظير الخبر عن تعظيم الناس بعضهم بعضا ۞ القول فى تأويل قوله (ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون) يقول تعالى ذكره أيشرك هؤلاء المشركون فى عبادة الله ما لا يخلق شيأ من خلق الله ولا يستطيع أن ينصرهم ان أراد الله بهم سوأ أو أحل بهم عقوبة ولا هو قادر ان أراد به سوأ نصر نفسه ولا دفع ضر عنها وانما العابد يعبد ما يعبده لاجتلاب نفع منه أو لدفع ضر منه عن نفسه وآلهتهم التى يعبدونها ويشركونها فى عبادة الله لا تنفعهم ولا تضرهم بل لا تجتلب الى نفسها نفعا ولا تدفع عنها ضرا فهى من نفع غير أنفسها أو دفع الضر عنها أبعد يعجب تبارك وتعالى خلقه من عظيم خطأ هؤلاء الذين يشركون فى عبادتهم الله غيره ۞ القول فى تأويل قوله (وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون) يقول تعالى ذكره فى وصفه وعيبه ما يشرك هؤلاء المشركون فى عبادتهم ربهم اياه ومن صفته انكم أيها الناس ان تدعوهم الى الطريق المستقيم والامر الصحيح السديد لا يتبعوكم لانها ليست تعقل شيأ فتترك من الطرق ما كان عن القصد منعدلا جائرا وتركب ما كان مستقيما سديدا وانما أراد الله جل ثناؤه بوصف آلهتهم بذلك من صفتها تنبيههم على عظيم خطئهم وقبح اختيارهم يقول جل ثناؤه فكيف يهديكم الى الرشاد من ان دعى الى الرشاد وعرفه لم يعرفه ولم يفهم رشادا من ضلال وكان سواء دعاء داعيه الى الرشاد وسكوته لانه لا يفهم دعاءه ولا يسمع صوته ولا يعقل ما يقال له يقول فكيف يعبد من كانت هذه صفته أم كيف يشكل عظيم جهل من اتخذ ما هذه صفته الها وانما الرب المعبود هو النافع من يعبده الضار من يعصيه الناصر وليه الخاذل عدوه الهادى الى الرشاد من أطاعه السامع دعاء من دعاه وقيل سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون فعطف بقوله صامتون وهو اسم على قوله ادعوتموهم وهو فعل ماض ولم يقل أم صمتم كما قال الشاعر

سواء عليك الفقر أم بت ليلة ✱ باهل القباب من غير بن عامر

وقد ينشد أم أنت بائت ۞ القول فى تأويل قوله (ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) يقول جل ثناؤه لهؤلاء المشركين من عبدة الاوثان موبخهم على عبادتهم ما لا يضرهم ولا ينفعهم من الاصنام ان الذين تدعون أيها المشركون آلهة من دون الله وتعبدونها شركا منكم وكفرا بالله عباد أمثالكم يقول هم أملاك لربكم كما أنتم له مماليك فان كنتم صادقين انها تضر وتنفع فانها تستوجب منكم العبادة لنفعها اياكم فليستجيبوا لدعائكم اذا دعوتموهم فان لم يستجيبوا لكم لانها لا تسمع دعاءكم فايقنوا بانها لا تنفع ولا تضر لان الضر والنفع انما يكونان ممن اذا سئل سمع مسألة سائله وأعطى وأفضل ومن اذا شكى اليه من شئ سمع فضر من استحق العقوبة ونفع من لا يستوجب الضر ۞ القول فى تأويل قوله (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد

بالواو والنون بناء على معتقدهم انهم عقلاء واحتجت الاشاعرة بها فى مسئلة خلق الاعمال فانها تدل على ان غير الله لا يخلق ثم بين ان المعبود يجب أن يكون قادرا على ايصال النفع ودفع الضر وهذه الاصنام ليست كذلك فقال ولا يستطيعون لهم نصرا وهو المعونة على العدو ولا أنفسهم ينصرون ولا يدفعون عن أنفسهم مكروها فان من أراد كسرهم لم يقدروا على دفعه والحاصل ان الاصنام لا تنصر من أطاعها ولا تقتص ممن عصاها بل عبدتهم هم الذين يدفعون عنهم ويحامون عليهم ثم ذكر انها كما لا تنفع ولا تضر فكذلك لا علم لها بشئ من الاشياء وانها لا يصح منها اذا دعيت الى الخير والصلاح الاتباع ولا ينفصل حال من يخاطبهم ممن يسكت عنهم فقال وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم ويجوز ان يكون المراد وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير لا يتبعوكم الى مرادكم وطلبتكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله بدليل قوله بعد فادعوهم فليستجيبوا لكم ثم قوى هذا الكلام بقوله سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون واعرابه شبيه بما تقدم فى أول سورة البقرة فى قوله سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم وانما عطف الاسمية على الفعلية لان هؤلاء المشركين اذا وقعوا فى مهم ومعضلة تضرعوا الى تلك الاصنام واذا لم تحدث تلك الواقعة بقوا ساكتين صامتين فقيل لهم لا فرق بين احداثكم دعاءهم وبين ان تستمروا على صمتكم ثم أكد بيان انها لا تصلح للالهية بقوله ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فسئل انه كيف يحسن وصف الجمادات بانها عباد وأجيب بعد تسليم اختصاص العباد بالعقلاء بان ذلك ورد على معتقدهم انها عقلاء وفيه أيضا نوع من الاستهزاء أى قصارى أمرهم ان يكونوا احياء عقلاء فان ثبت ذلك فهم عباد أمثالكم ولا فضل لهم عليكم فلم قبلتموها آلهة لكم وأربابا ثم بين عدم التفاضل بقوله فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين فى انها آلهة ولام الامر للتعجيز فانه اذا ظهر لكل عاقل انها لا تقدر على الاجابة ظهر انها لا تصلح للعبودية وانها والعباد سواء بل هم أخس وأدون بدليل قوله ألهم أرجل يمشون بها الآية وذلك ان كل ما هو من شانه أن يكون له هذه الاعضاء والآلات فاذا كان فيها قوى

يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون) يقول تعالى ذكره لهؤلاء الذين عبدوا الاصنام من دونه معرفهم جهل ماهم عليه مقيمون ألاصنامكم هذه أيها القوم أرجل يمشون بها فيسعون معكم ولكم في حوائجكم و يتصرفون بها في منافعكم أم لهم أيد يبطشون بها فيدفعون عنكم و ينصرونكم بها عند قصد من يقصدكم بشر ومكروه أم لهم أعين يبصرون بها فيعرفوكم ماعاينوا وابصروا وانما تغيبون عنه فلا ترونه أم لهم آذان يسمعون بها فيخبروكم بما سمعوا دونكم مما لم تسمعوه يقول جل ثناؤه فان كانت آلهتكم التي تعبدونها ليس فيها شئ من هذه الآلات التي ذكرتها والمعظم من الاشياء انما يعظم لما يرجى منه من المنافع التي توصل اليه بعض هذه المعاني عندكم فما وجه عبادتكم أصنامكم التي تعبدونها وهي خالية من كل هذه الاشياء التي بها يوصل الى اجتلاب النفع ودفع الضر وقوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون أنتم وهن فلا تنظرون يقول فلا تؤخرون بالكيد والمكر ولكن عجلوا بذلك يعلمه جل ثناؤه بذلك انهم لن يضروه وانه قد عصمه منهم و يعرف الكفرة به عجزأوثانهم عن نصرة من بغى أولياءهم بسوء ﴿القول في تأويل قوله (ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للمشركين من عبدة الاوثان ان وليي نصيري ومعيني وظهيري عليكم الله الذي نزل الكتاب علي بالحق وهو الذي يتولى من صلح عمله بطاعته من خلقه ﴿القول في تأويل قوله (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) وهذا أيضا أمر من الله جل ثناؤه لنبيه أن يقوله للمشركين يقول له تعالى قل لهم ان الله نصيري وظهيري والذين تدعون أنتم أيها المشركون من دون الله من الآلهة لا يستطيعون نصركم ولا هم مع عجزهم عن نصرتكم يقدرون على نصرة أنفسهم فأي هذين أولى بالعبادة وأحق بالالوهة من ينصر وليه و يمنع نفسه ممن أراده أم من لا يستطيع نصر وليه و يعجز عن منع نفسه ممن أراده و بغاه بمكروه ﴿القول في تأويل قوله (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل للمشركين وان تدعوا أيها المشركون آلهتكم الى الهدى وهو الاستقامة الى السداد لا يسمعوا يقول لا يسمعوا دعاءكم وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وهو خطاب من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم يقول وترى يا محمد آلهتهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون ولذلك وحد ولو كان أمر النبي صلى الله عليه وسلم بخطاب المشركين لقال وترونهم ينظرون اليكم وقد روي عن السدي في ذلك ما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون قال هؤلاء المشركون وقد يحتمل قول السدي هذا ان يكون أراد بقوله هؤلاء المشركون قول الله وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وقد كان مجاهد يقول في ذلك ما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون ما تدعوهم الى الهدى وكان مجاهدا وجه معنى الكلام الى ان معناه وترى المشركين ينظرون اليك وهم لا يبصرون فهو وجه ولكن الكلام في سياق الخبر عن الآلهة فهو بوصفها أشبه فان قال قائل فما معنى قوله وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وهل يجوز ان يكون شئ ينظر الى شئ ولا يراه قيل ان العرب تقول للشئ اذا قابل شيأ أو حاذاه هو ينظر الى كذا و يقال منزل فلان ينظر الى منزلي اذا قابله

متحركة ومدركة كان هو أفضل ممن خلا أعضاؤه عن هذه القوى فكيف يليق بالافضل الاكرم الاشرف خدمة المفضول الخسيس الدني وانما قلنا كل ما من شأنه أن يكون له هذه الاعضاء لان من جل عن ثبوت هذه الاعضاء والجوارح له فعدم هذه الاشياء بالنسبة اليه فضيلة وكمال فان القادر القاهر من غير افتقار الى آلة وعدة كان أشرف ممن يفتقر في افعاله الى الآلات فضلا عمن لا فعل لا آلة له فلا يرد اعتراض بعض أغمار المشبهة ان الله تعالى لو لم تكن له هذه الاعضاء لكان عدمها دليلا على عدم آلهيته ثم انهم كانوا يخوفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بآلهتهم كما قال قوم هود ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء فقال عز من قائل لنبيه قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون أمر من الكيد المكر فلا تنظرون نهي من الانظار الامهال والخطاب لهم ولشركائهم جميعا وهذا قول واثق بعصمة الله أن لا يبالي بغير الله كائنا من كان ثم لما أمره صلى الله عليه وسلم بالتبري حثه على التولي فقال ان وليي أي ناصري عليكم الله الآية وفيه ان الواجب على كل عاقل عبادة الذي يتولى تحصيل منافع الدارين أما الدينية الاخروية فبسبب انزال الكتاب المشتمل على العلوم الجمة وأما الدنيوية فهو المراد بقوله وهو يتولى الصالحين أي من عادته ان ينصرهم فلا يضرهم عداوة من عاداهم وفي ذلك يأس المشركين ان يضره كيدهم يحكى ان عمر بن عبد العزيز كان لا يدخر لاولاده شيأ فقيل له في ذلك فقال اما أن يكون ولدي من الصالحين فوليه الله ولا حاجة له الى مالي واما أن يكون من المجرمين وقد قال تعالى فلن أكون ظهيرا للمجرمين ومن رده الله لم اشتغل باصلاح مهماته أقول وفي التقريب بالآية الثانية نظر لانها حكاية كلام موسى اللهم الا ان يقال التقريب في التقرير ثم أعاد وصف الاصنام بتلك الصفات المذكورة فقال والذين تدعون من دونه الآية قال الواحدي انما أعيد هذا المعنى لان الاول مذكور على جهة التقريع وهذا مذكور على جهة الفرق بين من يجوز له العبادة و بين من لا يجوز كأنه قيل الاله المعبود يجب ان يكون بحيث يتولى الصالحين وهذه الاصنام ليست كذلك فلا تكون صالحة للالهية وان تدعوهم الى

وحكى عنها اذا أتيت موضع كذا وكذا فنظار اليك الجبل نخذ يمينا أو شمالا وحدثت عن أبي عبيد قال قال الكسائي الحائط ينظر اليك اذا كان قريبا منك حيث تراه ومنه قول الشاعر

اذا نظرت بلاد بني تميم * بعين أو بلاد بني صباح

يريد تقابل نبتها وعشبها وتحاذى فعنى الكلام وترى يا محمد آلهة هؤلاء المشركين من عبدة الاوثان يقابلونك ويحاذونك وهم لا يبصرونك لانه لا أبصار لهم وقيل وتراهم ولم يقل وتراها لانها صورة مصورة على صور بنى آدم صلى الله عليه وسلم ۞ القول في تاويل قوله (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم تاويله خذ العفو من أخلاق الناس وهو الفضل وما لا يجهدهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم عن مجاهد في قوله خذ العفو قال من أخلاق الناس وأعمالهم بغير تحسيس حدثني يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد في قوله خذ العفو قال عفو اخلاق الناس وعفو امورهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله خذ العفو الآية قال عروة أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان ياخذ العفو من اخلاق الناس حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي الزبير قال ما أنزل الله هذه الآية الا في اخلاق الناس خذ العفو وأمر بالعرف الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد خذ العفو من اخلاق الناس وأعمالهم بغير تحسيس قال ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن وهب بن كيسان عن ابن الزبير خذ العفو قال من اخلاق الناس والله لآخذنه منهم ما صحبتهم قال ثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير قال انما أنزل الله خذ العفو من اخلاق الناس حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد خذ العفو قال من اخلاق الناس وأعمالهم من غير تحسيس أو تحسيس شك أبو عاصم وقال آخرون بل معنى ذلك هو العفو من أموال الناس وهو الفضل قالوا وأمر بذلك قبل نزول الزكاة فلما نزلت الزكاة نسخ ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله خذ العفو يعني خذ ما عفا لك من أموالهم وما أتوك به من شيء فخذه فكان هذا قبل ان تنزل براءة بفرائض الصدقات وتفصيلها وما انتهت الصدقات اليه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى أما العفو فالفضل من المال نسختها الزكاة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله خذ العفو يقول خذ ما عفا من أموالهم وهذا قبل ان تنزل الصدقة المفروضة وقال آخرون بل ذلك أمر من الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالعفو عن المشركين وترك الغلظة عليهم قبل ان يفرض قتالهم عليه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله خذ العفو قال أمره فاعرض عنهم عشر سنين بمكة قال ثم أمره بالغلظة عليهم وان يقعد لهم كل مرصد وان يحصرهم قال فان تابوا وأقاموا الصلاة الآية كلها وقرأ يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم قال وأمر المؤمنين بالغلظة عليهم فقال يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة بعدما كان أمرهم بالعفو وقرأ قول الله قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون

الهدى لا ينفعوا الاسماع سمع ولا استماع اجابة وتراهم تحسبهم ينظرون اليك يشبهون الناظرين اليك لانهم صور والاصنام بصورة من قلب حدقته الى الشيء ينظر اليه وهم لا يبصرون لا يدركون المرئي وقيل الضمير في قوله وان تدعوهم الى آخر الآية يعود الى المشركين المار ذكرهم في قوله قل ادعوا والمراد انهم بلغوا في الجهل والحماقة الى انك (٩٧) لو دعوتهم وأظهرت أنواع الحجة والبرهان لم يسمعوا بعقولهم البتة وتراهم الى الناس واليك ينظرون ولكنهم لشدة اعراضهم عن قبول الحق لم ينتفعوا بذلك النظر فكانهم عمى يصدقه قوله في موضع آخر فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور * التأويل أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض لارباب العقول النظر والاستدلال لتحصيل الايمان ولارباب القلوب الولوج والكشف لحصول الايقان والعيان وما خلق الله من شيء يعني عالم الملك المخلوق من مادة بخلاف عالم الملكوت الذي أبدع من غير شيء وان عسى أن يكون قد اقترب أجلهم يعني أجل فنائهم عما سوى الحق فان لم يؤمنوا بطريق النظر استدلالا فبأي حديث بعده أي بعد النظر يؤمنون يسألونك عن الساعة يريد الساعة التي يظهر الله تعالى فيها آثار صفة القهارية لافناء عالم الصورة فلا يبقى منه داع ولا مجيب فيجيب هو بنفسه لمن الملك اليوم لله الواحد القهار لاستكثرت من الخير من الحياة الابدية ورفع الحاجات البشرية خلقكم من نفس واحدة هي الروح وخلق منها زوجها وهي القلب ليسكن اليها لان القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن فكان الروح يشم من القلب نسائم نفحات ألطاف الحق حملت حملا خفيفا في البداية بظهور أدنى أثر من آثار الصفات البشرية في القلب الروحاني فلما أثقلت كثرت آثار الصفات خاف الروح والقلب على أنفسهما من تبدل الصفات الروحانية الاخروية النورانية بالصفات النفسانية الدنيوية الظلمانية فدعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا قابلا للعبودية لنكونن من الشاكرين فلما آتاهما صالحا جعلا أي الروح والقلب له شركاء أي جعلا وجه النفس الى الدنيا ونعيمها فصارت عبد البطن وعبد الخميصة

وعبيد الدرهم والدينار ولا يستطيعون لهم نصراً أي لا يستطيع الدنيا ومن فيها الروح والقلب والنفس تقويه وتربيته إلا بالله ولا أنفسهم ينصرون من البقاء والدوام (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وإما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه سميع عليم إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان (٩٨) تذكروا فإذا هم مبصرون وإخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون وإذا لم تأتهم

أيام الله ثم لم يقبل منهم بعد ذلك إلا الإسلام أو القتل فنسخت هذه الآية العفو * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال معناه خذ العفو من أخلاق الناس واترك الغلظة عليهم وقال أمر بذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم في المشركين وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن الله جل ثناؤه اتبع ذلك تعليمه نبيه صلى الله عليه وسلم محاجته المشركين في الكلام وذلك قوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون وعقبه بقوله وإخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون وإذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها فما بين ذلك بأن يكون من تأديبه نبيه صلى الله عليه وسلم في عشرتهم به أشبه وأولى من الاعتراض بأمره بأخذ الصدقة من المسلمين فإن قال قائل أفمنسوخ ذلك قيل لا دلالة عندنا على أنه منسوخ إذ كان جائزاً أن يكون وإن كان الله أنزله على نبيه عليه السلام في تعريفه عشرة من لم يؤمر بقتاله من المشركين ومن آدابه تأديب نبي الله والمسلمين جميعاً في عشرة الناس وأمرهم بأخذ عفو أخلاقهم فيكون ٧ وإن كان من أجلهم نزل تعليماً من الله خلقه صفة عشرة بعضهم بعضاً لم يجب استعمال الغلظة والشدة في بعضهم فإذا وجب استعمال ذلك فيهم استعمال الواجب فيكون قوله خذ العفو أمراً بإباحة ما لم يجب غير العفو فإذا وجب غيره أخذ الواجب وغير الواجب إذا أمكن ذلك فلا يحكم على الآية بأنها منسوخة لما قد بينا ذلك في نظائره في غير موضع من كتبنا وأما قوله وأمر بالعرف فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم بما حدثني الحسن بن الزبرقان النخعي قال ثني حسين الجعفي عن سفيان بن عيينة عن رجل قد سماه قال لما نزلت هذه الآية وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما هذا قال ما أدري حتى أسأل العالم قال ثم قال جبريل يا محمد إن الله يأمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك حدثني يونس قال أخبرنا سفيان عن أبي قال لما أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال إن الله يأمرك أن تعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك وقال آخرون بما حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه وأمر بالعرف يقول بالمعروف حدثنا ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وأمر بالعرف قال أما العرف فالمعروف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأمر بالعرف أي المعروف * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن يقال إن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس بالعرف وهو المعروف في كلام العرب مصدر في معنى المعروف يقال أوليته عرفاً وعارفاً وعارفة كل ذلك بمعنى المعروف فإذ كان معنى العرف ذلك فمن المعروف صلة رحم من قطع وإعطاء من حرم والعفو عمن ظلم وكل ما أمر الله به من الأعمال أو ندب إليه فهو من العرف ولم يخصص الله من ذلك معنى دون معنى فالحق فيه أن يقال قد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأمر عباده بالمعروف كله لا ببعض معانيه دون بعض وأما قوله وأعرض عن الجاهلين فإنه أمر من الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعرض عمن جهل وذلك وإن كان أمراً من الله نبيه به فإنه تأديب منه عز ذكره لخلقه باحتمال من ظلمهم أو اعتدى عليهم لا بالإعراض عمن جهل الواجب عليه من حق الله ولا بالصفح عمن كفر بالله وجهل وحدانيته وهو للمسلمين حرب وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة خذ العفو وأمر بالعرف

بآية قالوا لولا اجتبيتها قل إنما أتبع ما يوحى إلي من ربي هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) * القراآت طيف بسكون الياء ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وعلي الباقون طائف على وزن فاعل يمدونهم من الإمداد أبو جعفر ونافع الآخرون بفتح الياء وضم الميم من المد العفو وأمر مدغماً أبو عمرو وقرئ بغير همز حيث كان يزيد والشموني وحمزة في الوقف * الوقوف الجاهلين ه بالله ط عليم ه مبصرون ه ج لأن قوله وإخوانهم مبتدأ إلا أن المعنى يقتضي الوصل لبيان اختلاف حالي الفريقين لا يقصرون ه اجتبيتها ط من ربي ج لاختلاف الجملتين بلا عطف مع اتحاد المقول يؤمنون ه ترحمون ه من الغافلين ه يسجدون ه سجدة * التفسير لما ذكر فساد طريقة عبدة الأصنام وبين النهج القويم والصراط المستقيم أرشد إلى مكارم الأخلاق والعفو الفضل وكل ما أتى من غير كلفة واعلم أن الحقوق التي تستوفى من الناس إما أن يجوز إدخال المساهلة فيها وهو المراد بقوله خذ العفو ويدخل فيه التخلق مع الناس بالخلق الحسن وترك الغلظة والفظاظة ومن هذا الباب وأعرض

أن يدعو الخلق إلى الدين الحق بالرفق واللطف كما قال في حق نبيه صلى الله عليه وسلم فبما رحمة من الله لنت لهم وإما أن لا يجوز دخول المساهلة فيها وذلك قوله وأمر بالعرف وهو المعروف والعارفة وإنه كل أمر عرف أنه لا بد من الإتيان به وأن يكون وجوده خيراً من عدمه فلو اقتصر في هذا

وأعرض عن الجاهلين قال اخلاق أمر الله بها نبيه صلى الله عليه وسلم ودله عليها ﴿القول في تاويل قوله (واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم) يعني جل ثناؤه بقوله واما ينزغنك من الشيطان نزغ واما يغضبنك من الشيطان غضب يصدك عن الاعراض عن الجاهلين ويحملك على مجازاتهم فاستعذ بالله يقول فاستجر بالله من نزغه انه سميع عليم يقول ان الله الذي تستعيذ به من نزغ الشيطان سميع لجهل الجاهل عليك ولاستعاذتك به من نزغه ولغير ذلك من كلام خلقه لا يخفى عليه منه شئ عليم بما يذهب عنك نزغ الشيطان وغير ذلك من امور خلقه كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال فكيف بالغضب يارب قال اما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله سميع عليم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم قد علم الله ان هذا العدو منيع ومريد وأصل النزغ الفساد ويقال نزغ الشيطان بين القوم اذا أفسد بينهم وحمل بعضهم على بعض يقال منه نزغ ينزغ ونغز ينغز ﴿القول في تاويل قوله (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) يقول تعالى ذكره ان الذين اتقوا الله من خلقه فخافوا عقابه باداء فرائضه واجتناب معاصيه اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا يقول اذا ألم بهم طيف من الشيطان من غضب أوغيره مما يصد عن واجب حق الله عليه تذكروا عقاب الله وثوابه ووعده ووعيده وابصروا الحق فعملوا به وانتهوا الى طاعة الله فيما فرض عليهم وتركوا فيه طاعة الشيطان واختلفت القراء في قراءة قوله طيف فقرأته عامة قراء أهل المدينة والكوفة طائف على مثال فاعل وقرأه بعض المكيين والبصريين والكوفيين طيف من الشيطان واختلف أهل العلم بكلام العرب في فرق ما بين الطائف والطيف قال بعض البصريين الطائف والطيف سواء وهو ما كان كالخيال والشئ يلم بك ويجوز ان يكون الطيف مخففا عن طيف مثل ميت وميت وقال بعض الكوفيين الطائف ما طاف بك من وسوسة الشيطان وأما الطيف فانما هو اللمم والمس وقال آخر منهم الطيف اللمم والطائف كل شئ طاف بالانسان وذكر عن أبي عمرو بن العلاء انه كان يقول الطيف الوسوسة * قال أبو جعفر وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه طائف من الشيطان لان أهل التأويل تاولوا ذلك بمعنى الغضب والزلة تكون من المطيف به واذا كان ذلك معناه كان معلوما اذ كان الطيف انما هو مصدر من قول القائل طاف يطيف أن ذلك خبر من الله عما يمس الذين اتقوا من الشيطان وانما يمسهم ما طاف بهم من أسبابه وذلك كالغضب والوسوسة وانما يطوف الشيطان بابن آدم ليستزله عن طاعة ربه أوليوسوس له والوسوسة والاستزلال هو الطائف من الشيطان وأما الطيف فانما هو الخيال وهو مصدر من طاف يطيف ويقول لم أسمع في ذلك طاف يطيف ويتاوله بانه بمعنى الميت وهو من الواو وحكى البصريون وبعض الكوفيين سماعا عن العرب طاف يطيف وطفت أطيف وأنشدوا في ذلك

انى ألم بك الخيال يطيف * ومطافه لك ذكرة وشغوف

وأما أهل التأويل فانهم اختلفوا في تاويله فقال بعضهم ذلك الطائف هو الغضب ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد اذا مسهم

القسم على الاخذ بالعفو ولم يبذل في ذلك وسعه كان راضيا بتغيير الدين وابطال الحق ثم اذا أمر بالمعروف ورغب فيه ونهى عن المنكر ونفر منه فربما أقدم بعض الجاهلين على السفاهة والايذاء فلهذا قال وأعرض عن الجاهلين قال عكرمة لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبرائيل ما هذا فقال لا أدري حتى اسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك أمرك ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك قال أهل العلم تفسير جبرائيل مطابق للفظ الآية فانك اذا وصلت من قطعك فقد عفوت عنه واذا أعطيت من حرمك فقد أمرت بالمعروف واذا عفوت عمن ظلمك فقد أعرضت عن الجاهل يروى عن جعفر الصادق عليه السلام ليس في القرآن العزيز آية أجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية ولبعض المفسرين في تفسير الآية طريق آخر قالوا خذ العفو أي ما آتوك به عفوا فخذه ولا تسأل ما وراء ذلك فنسخت بآية الزكاة وأمر بالمعروف أي باظهار الدين الحق وهذا غير منسوخ وأعرض عن الجاهلين أي المشركين وهذه منسوخة بآية القتال والحق ان تخصيص أخذ العفو بالمال تقييد للمطلق من غير دليل ولو سلم فايجاب الزكاة بالمقادير المخصوصة لا ينافي ذلك لان آخذ الزكاة مامور بان لا يأخذ كرائم أموال الناس وان لا يشدد الامر على المزكي وأيضا لا يمتنع ان يؤمر النبي بان لا يقابل سفاهة المشركين بمثلها ولكن يقاتلهم واذا كان الجمع بين الامرين ممكنا فلا حاجة الى التزام النسخ قال أبو زيد لما نزل قوله وأعرض عن الجاهلين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يارب والغضب فنزل واما ينزغنك من الشيطان نزغ أي غرز ونخس جعل النزغ نازغا كما قيل جد جده عن أبي زيد نزغت ما بين القوم أي أفسدت ما بينهم وأصله الازعاج بالحركة الى الشر وأكثر ما يكون ذلك عند الغضب ونزغ الشيطان وسوسته في القلب بما يسول للانسان من المعاصي وعلاجه ودفعه انما يكون بالاستعاذة وهي الاستخلاص عن حول الانسان وقوته الى حول الرحمن وقوته والاعراض عن مقتضى الطبع والاقبال على أوامر الشرع عن معاذ بن جبل قال استب رجلان عند النبي حتى عرف الغضب في وجه

أحدهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأعلم كلمة لو قالها لذهب غضبه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال بعض الطاعنين في عصمة الأنبياء لو لم يجز على النبي الاقبال على وسوسة الشيطان لم يؤمر بالاستعاذة والجواب ان كلمة ان لا تفيد وقوع الشرط ولو سلم فمن أين علم انه صلى الله عليه وسلم قبل تلك الوسوسة منه ولو سلم فمحمول (١٠٠) على ترك الاولى ثم ختم الآية بقوله انه سميع عليم ليعرف ان القول اللساني بدون المعارف الحقيقية عديم الفائدة وكأنه تعالى قال اذكر لفظ الاستعاذة بلسانك فاني سميع وأحضر معنى الاستعاذة في ضميرك فاني عليم ثم بين ان حال المتقين قد تزيد على حال النبي في باب وسوسة ابليس فان النبي لا يكون له الا النزغ الذي هو كابتداء الوسوسة وأما المتقون فقد يمسهم الشيطان وذلك قوله ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف قال الفراء الطائف كالخاطر وجوز بعضهم أن يكون مصدرا كالعاقبة ولكنه بلا تاء والاصح انه اسم فاعل من طاف يطوف أو من طاف به الخيال يطيف طيفا ومن قرأ طيف فهو اما مصدر أي لمسة من الشيطان واما مخفف طيف فيعل من طاف يطيف كلين أو من طاف يطوف كهين قال في الكشاف وهذا تأكيد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان وان المتقين هذه عادتهم اذا أصابهم نزغ من الشيطان والمام بوسوسته ومفعول تذكروا محذوف أي تذكروا ما أمر الله به ونهى عنه فأبصروا السداد واعلم ان الغضب انما يهيج بالانسان اذا استقبح من المغضوب عليه عملا من الاعمال ثم اعتقد في نفسه كونه قادرا وفي المغضوب عليه كونه عاجزا هذا اذا كان واقفا على ظلمات عالم الاجسام فيغتر بظواهر الامور وأما اذا انكشف له نور من عالم العقل عرف ان المغضوب عليه انما أقدم على ذلك العمل لان الله تعالى خالق فيه داعية جازمة وقد علم منه تلك الحالة في الازل ومتى كان كذلك فلا سبيل له الى تركها فحينئذ يفتر غضبه كما قال صلى الله عليه وسلم من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب وأيضا انه كم أساء في العمل وقد تجاوز الله عنه وان الله أقدر عليه وانه اذا أمضى الغضب كان شريكا للسباع المؤذية واذا اختار العفو كان مضاهيا للانبياء والاولياء مستأهلا

طائف قال والطيف الغضب حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله اذا مسهم طيف من الشيطان قال هو الغضب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال الغضب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا قال هو الغضب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قال الغضب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله طائف من الشيطان قال الغضب وقال آخرون هو اللمة والزلة من الشيطان ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا والطائف اللمة من الشيطان فاذا هم مبصرون حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان يقول نزغ من الشيطان تذكروا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا يقول اذا زلوا تابوا * قال أبو جعفر وهذان التأويلان متقاربا المعنى لان الغضب من استزلال الشيطان واللمة من الخطيئة أيضا منه وكل ذلك من طائف الشيطان واذ كان ذلك كذلك فلا وجه لخصوص معنى منه دون معنى بل الصواب ان يعم كما عم جل ثناؤه فيقال ان الذين اتقوا اذا عرض لهم عارض من أسباب الشيطان ما كان ذلك العارض تذكروا أمر الله وانتهوا الى أمره وأما قوله فاذا هم مبصرون فانه يعني فاذا هم مبصرون هدى الله وبيانه وطاعته فيه فمنتهون عما دعاهم اليه طائف الشيطان كما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فاذا هم مبصرون يقول اذا هم منتهون عن المعصية آخذون بأمر الله عاصون للشيطان * القول في تأويل قوله (واخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون) يقول تعالى ذكره واخوان الشياطين تمدهم الشياطين في الغي يعني بقوله يمدونهم يزيدونهم ثم لا يقصرون عما قصر عنه الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان وانما هذا خبر من الله عن فريقي الايمان والكفر بان فريق الايمان وأهل تقوى الله اذا استزلهم الشيطان تذكروا عظمة الله وعقابه فكفتهم رهبته عن معاصيه وردتهم الى التوبة والانابة الى الله مما كان منهم من زلة وان فريق الكافرين يزيدهم الشيطان غيا الى غيهم اذا ركبوا معصية من معاصي الله ولا يحجزهم تقوى الله ولا خوف المعاد اليه عن التمادي فيها والزيادة منها فهو أبدا في زيادة من ركوب الاثم والشيطان يزيده أبدا لا يقصر هو عن شيء من ركوب الفواحش ولا الشيطان من مده منه كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس واخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون قال لا الانس يقصرون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين تمسك عنهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون يقول هم الجن يوحون الى أوليائهم من الانس ثم لا يقصرون يقول لا يسأمون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي واخوانهم يمدونهم في الغي اخوان

الشياطين

الشياطين من المشركين يمدهم الشيطان فى الغى ثم لا يقصرون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير واخوانهم من الجن يمدون اخوانهم من الانس ثم لا يقصرون يقول ثم لا يقصر الانسان قال والمد الزيادة يعنى أهل الشرك يقول لا يقصر أهل الشرك كما يقصر الذين اتقوا لانهم يحجزهم الايمان قال ابن جريج قال مجاهد واخوانهم من الشياطين يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون استجهالا يمدون أهل الشرك قال ابن جريج ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس قال فهؤلاء الانس يقول الله واخوانهم يمدونهم فى الغى **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنى محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واخوانهم يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون قال اخوان الشياطين يمدهم الشيطان فى الغى ثم لا يقصرون **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح واخوانهم من الشياطين يمدونهم فى الغى استجهالا وكان بعضهم يتأول قوله ثم لا يقصرون بمعنى ولا الشياطين يقصرون فى مدهم اخوانهم من الغى ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واخوانهم يمدونهم فى الغى ثم لا يقصرون عنهم ولا يرحمونهم * قال أبو جعفر وقد بينا أولى التأويلين عندنا بالصواب وانما اخترنا ما اخترنا من القول فى ذلك على ما بينا لان الله وصف فى الآية قبلها أهل الايمان به وارتداعهم عن معصيته وما يكرهه الى محبته عند تذكرهم عظمته ثم اتبع ذلك الخبر عن اخوان الشياطين وركوبهم معاصيه وكان الاولى وصفهم بتماديهم فيها اذ كان عقيب الخبر عن تقصير المؤمنين عنها وأما قوله يمدونهم فان القراء اختلفت فى قراءته فقرأه بعض المدنيين يمدونهم بضم الياء من امددت وقرأته عامة قراء الكوفيين والبصريين يمدونهم بفتح الياء من مددت قال أبو جعفر والصواب من القراءة فى ذلك عندنا يمدونهم بفتح الياء لان الذى عد الشيطان اخوانهم من المشركين انما هو زيادة من جنس الممدود واذا كان الذى مد من جنس الممدود كان كلام العرب مددت لا أمددت وأما قوله يقصرون فان القراء على لغة من قال أقصرت أقصر وللعرب فيه لغتان قصرت عن الشئ وأقصرت عنه ۞ القول فى تأويل قوله (واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها) يقول تعالى ذكره واذا لم تأت يا محمد هؤلاء المشركين بآية الله قالوا لولا اجتبيتها يقول قالوا هلا اخترتها واصطفيتها من قول الله تعالى ولكن الله يجتبى من رسله من يشاء يعنى يختار ويصطفى وقد بينا ذلك فى موضعه بشواهده ثم اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه هلا افتعلتها من قبل نفسك واختلقتها بمعنى هلا اجتبيتها اختلاقا كما تقول العرب لقد اختار فلان هذا الامر ويختاره اختلاقا ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها أى لولا أتيتنا بها من قبل نفسك هذا قول كفار قريش **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد قوله واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها قالوا لولا اقتضيتها قالوا تخرجها من نفسك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها قالوا لولا تقولتها جئت بها من عندك **حدثنى** المثنى قال ثنى عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لولا اجتبيتها يقول لولا تلقيتها وقال مرة أخرى لولا احدثتها فانشأتها **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قالوا لولا اجتبيتها يقول لولا أحدثتها **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا

للثواب الجزيل وانه ربما انقلب الضعيف قويا وبالجملة فالمراد من قوله تعالى اذا مسهم طائف من الشيطان ما ذكرنا من الاعتقادات والمراد من قوله تذكروا الامور التى تفيد ضعف تلك الاعتقادات أما قوله واخوانهم فالضمير فيه يرجع الى الشيطان وجمع لان المراد به الجنس كقوله أولياؤهم الطاغوت والضمير المرفوع فى يمدون يرجع الى الاخوان لان شياطين الانس يعضدون شياطين الجن على الاغواء والاضلال أو الى الشياطين فيكون الخبر جاريا على من هو له والمعنى واخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فان الشياطين يمدونهم أى يكونون مددا لهم فى الغى وجوز ان يراد بالاخوان الشياطين والضمير المجرور يعود الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على ما هو له قال فى الكشاف والاول أوجه لان اخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا قال الواحدى عامة ما جاء فى التنزيل مما يحمد ويستحب أمددت على أفعلت كقوله انما نمدهم به من مال وأمددناهم بفاكهة أتمدونن بمال وما كان بخلافه فانه يجىء على مددت قال ونمدهم فى طغيانهم يعمهون فالوجه ههنا قراءة العامة ووجه الغى الاستهزاء والتهكم نحو فبشرهم بعذاب أليم أما قوله ثم لا يقصرون فالاقصار الكف عن الشئ قال ابن عباس أى لا يمسك الغاوى عنه الضلال والمغوى عن الاضلال ومعنى ثم تبعيد عدم الاقصار عن المدد فانه يجب على العاقل اذا أقبل على غى ان يمسك عنه سريعا لا ان يتمادى فيه وينهمك ولهذا قيل الرجوع الى الحق أولى من التمادى فى الباطل ثم ذكر نوعا واحدا من اغوائهم فقال واذا لم تأتهم بآية وذلك انهم كانوا يطلبون آيات معينة ومعجزات مخصوصة على سبيل التعنت كقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ثم انه صلى الله عليه وسلم ما كان يأتيهم بها فعند ذلك قالوا لولا اجتبيتها يقال اجتبى بمعنى جباه لنفسه أى جمعه وجبى اليه فاجتباه أى أخذه والمعنى هلا افتعلتها وجئت بها من عند نفسك لانهم كانوا يقولون ان هذا الا افك مفترى وكانوا ينسبونه الى السحر أو المراد هلا أخذتها واقترحتها على الهك ومعبودك ان كنت صادقا فى ان الله يجيب دعاءك ويسعفك باقتراحك وعند هذا أمر رسوله أن يذكر فى الجواب انما اتبع ما يوحى الى من ربى ولست بمفتعل للآيات أو لست بمقترح لها ثم بين ان عدم الاتيان بتلك

عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله لولا اجتبيتها قال لولا جئت بها من نفسك وقال آخرون معنى ذلك هلا أخذتها من ربك وتقبلتها منه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لولا اجتبيتها يقول لولا تقبلتها من الله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لولا اجتبيتها يقول لولا تلقيتها من ربك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لولا اجتبيتها يقول لولا أخذتها أنت جئت بها * وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من قال تأويله هلا أحدثتها من نفسك لدلالة قول الله قل انما أتبع ما يوحى الي من ربي هذا بصائر من ربكم يبين ذلك ان الله انما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بان يجيبهم بالخبر عن نفسه انه انما يتبع ما ينزل عليه ربه ويوحيه اليه لا انه يحدث من قبل نفسه قولا وينشيه فيدعو الناس اليه وحكي عن الفراء انه كان يقول اجتبيت الكلام واختلقته وارتجلته اذا افتعلته من قبل نفسك حدثني بذلك الحرث قال ثنا القاسم عنه قال أبو عبيد وكان أبو زيد يقول انما تقول العرب ذلك للكلام يبديه الرجل لم يكن أعده قبل ذلك في نفسه قال أبو عبيد واخترعه مثل ذلك ۞ القول في تاويل قوله (قل انما اتبع ما يوحى الي من ربي هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للقائلين لك اذا لم تأتهم بآية هلا أحدثتها من قبل نفسك ان ذلك ليس لي ولا يجوز لي فعله لان الله انما أمرني باتباع ما يوحى الي من عنده فانما أتبع ما يوحى الي من ربي لاني عبده والى أمره انتهي واياه اطيع هذا بصائر من ربكم يقول هذا القرآن والوحي الذي اتلوه عليكم بصائر من ربكم يقول حجج عليكم وبيان لكم من ربكم واحدتها بصيرة كما قال جل ثناؤه هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون وانما ذكر هذا ووحد في قوله هذا بصائر من ربكم لما وصفت من انه مراد به القرآن والوحي وقوله وهدى يقول وبيان يهدي المؤمنين الى الطريق المستقيم ورحمة رحم الله به عباده المؤمنين فانقذهم به من الضلالة والهلكة لقوم يؤمنون يقول هو بصائر من الله وهدى ورحمة لمن آمن يقول لمن صدق بالقرآن انه تنزيل الله ووحيه وعمل بما فيه دون من كذب به وجحده وكفر به بل هو على الذين لا يؤمنون به غم وخزي ۞ القول في تاويل قوله (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به المصدقين بكتابه الذين القرآن لهم هدى ورحمة لقوم يؤمنون اذا قرئ عليكم أيها المؤمنون القرآن فاستمعوا له يقول اصغوا له سمعكم لتتفهموا آياته وتعتبروا بمواعظه وانصتوا اليه لتعقلوه وتتدبروه ولا تلغوا فيه فلا تعقلوه لعلكم ترحمون يقول ليرحمكم ربكم باتعاظكم بمواعظه واعتباركم بعبره واستعمالكم ما بينه لكم ربكم من فرائضه في آيه ثم اختلف أهل التاويل في الحال التي أمر الله بالاستماع لقارئ القرآن اذا قرأ والانصات له فقال بعضهم ذلك حال كون المصلي في الصلاة خلف امام يأتم به وهو يسمع قراءة الامام عليه ان يسمع لقراءته وقالوا في ذلك أنزلت هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن المسيب بن رافع قال كان عبد الله يقول كنا يسلم بعضنا على بعض في الصلاة سلام على فلان وسلام على فلان قال فجاء القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال ثنا حفص بن غياث عن ابراهيم الهجري عن أبي عياض عن ابي هريرة قال كانوا يتكلمون في الصلاة فلما نزلت هذه الآية واذا قرئ القرآن

المعجزات التي اقترحوها لا يقدح في الغرض لان ظهور القرآن على وفق دعواه معجزة بالغة قاهرة كافية في تصحيح النبوة فكان طلب الزيادة من التعنت فقال هذا يعني القرآن بصائر اطلاق لاسم المسبب وذلك ان فيه حججا بينة ... يرة وكشفا وهدى للمستدلين الواصلين بالنظر والاستدلال الى درجة العرفان فالبصائر لاصحاب عين اليقين والهدى لارباب علم اليقين والرحمة لغيرهم من الصالحين المقلدين والجميع لقوم يؤمنون ولما عظم شأن القرآن بتلك الاوصاف علم المكلفين أدبا حسنا في بابه فقال واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا والانصات السكوت للاستماع قال العلماء ظاهر الامر للوجوب فمقتضاه أن يكون الاستماع والسكوت واجبا وقت قراءة القرآن في صلاة وغير صلاة وهو قول الحسن وأهل الظاهر وعن أبي هريرة كانوا يتكلمون في الصلاة فنزلت وقال قتادة كان الرجل يأتي وهم في الصلاة فيسألهم كم صليت وكم بقي وكانوا يتكلمون في الصلاة لحوائجهم فنزلت ثم صار سنة في غير الصلاة ان ينصت القوم اذا كانوا في مجلس يقرأ فيه القرآن وقيل نزلت في ترك الجهر بالقراءة وراء الامام لما روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في الصلاة المكتوبة وقرأ أصحابه رافعين أصواتهم فخلطوا عليه صلى الله عليه وسلم فنزلت وقال سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعمرو بن دينار وجماعة نزلت في الانصات عند الخطبة يوم الجمعة وزيف بان اللفظ عام فكيف يجوز قصره على قراءة القرآن في الخطبة أو على الخطبة نفسها بناء على انها قد تسمى قرآنا لاشتمالها عليه وأجيب بان كلمة اذا لا تفيد العموم بدليل انه اذا قال لزوجته اذا دخلت الدار فانت طالق فانها لا تطلق مرة ثانية بدخول الدار مرة أخرى وبدليل ان الشافعي أوجب على المأموم ان يقرأ الفاتحة ورد بان المأموم انما يقرأ الفاتحة في حال سكتة الامام كما قال أبو سلمة للامام سكتتان والآية فاغتنم القراءة في أيهما شئت يعني سكتة بين التكبير الى ان يقرأ وأخرى بين القراءة الى ان يركع واعترض بان سكوت الامام واجب أم لا والاول باطل بالاجماع وعلى الثاني يجوز ان لا يسكت وحينئذ يلزم ان تحصل قراءة المأموم مع قراءة الامام فيفضي الى ترك الاستماع وأيضا فهذا

والآية الاخرى أمروا بالانصات **حدثني** أبو السائب قال ثنا حفص عن أشعث عن الزهري قال نزلت هذه الآية في فتى من الانصارى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما قرأ شيأ قرأه فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا المحاربي عن داود بن أبي هند عن بشير بن جابر قال صلى ابن مسعود فسمع ناسا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال اما آن لكم ان تفقهوا اما آن لكم ان تعقلوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما أمركم الله **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا الجريري عن طلحة بن عبيد الله بن كريز قال رأيت عبيد بن عمير وعطاء بن أبي رباح يتحدثان والقاضي يقضي فقلت ألا تستمعان الى الذكر وتستوجبان الموعود قال فنظرا الي ثم اقبلا على حديثهما قال فاعدت فنظرا الي ثم اقبلا على حديثهما قال فاعدت الثالثة قال فنظرا الي فقالا انما ذلك في الصلاة واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا **حدثني** العباس بن الوليد قال أخبرني أبي قال سمعت الاوزاعي قال ثنا عبد الله بن عامر قال ثني زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة عن هذه الآية واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال نزلت في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي هاشم بن كثير عن مجاهد في قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال في الصلاة **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن رجل عن قتادة عن سعيد بن المسيب واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا في الصلاة **حدثنا** ابن كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا ليث عن مجاهد واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال في الصلاة **حدثنا** أبو المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت حميد الاعرج قال سمعت مجاهدا يقول في هذه الآية واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال في الصلاة قال ثني عبد الصمد قال ثنا شعبة قال ثنا حميد عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير وابن ادريس عن ليث عن مجاهد واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال في الصلاة المكتوبة قال ثنا المحاربي عن ليث عن مجاهد وعن حجاج عن القاسم بن ابي بزة عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن سعيد بن جبير واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال في الصلاة المكتوبة قال ثنا ابي عن سفيان عن ابي هاشم عن مجاهد في الصلاة المكتوبة قال ثنا أبي عن سفيان عن ليث عن مجاهد مثله قال ثنا المحاربي وأبو خالد عن جويبر عن الضحاك قال في الصلاة المكتوبة قال ثنا جرير وابن فضيل عن مغيرة عن ابراهيم قال في الصلاة المكتوبة ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال كانوا يتكلمون في صلاتهم بحوائجهم أول ما فرضت عليهم فانزل الله ما تسمعون واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا . **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال كان الرجل يأتي وهم في الصلاة فيسألهم كم صليتم كم بقي فانزل الله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وقال غيره كانوا يرفعون أصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار فانزل الله واذا قرئ القرآن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد والمحاربي عن أشعث عن الزهري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ ورجل يقرأ فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا قال ثنا أبو خالد الاحمر عن الهجري عن

السكوت ليس له حد محدود والمأمومون مختلفون ببطء القراءة وسرعتها فربما لايتمكن المأموم من اتمام قراءة الفاتحة في مقدار سكوت الامام فيلزم المحذور المذكور وأيضا الامام في هذا السكوت يصير كالتابع للمأموم وذلك غير جائز قال الواحدي الانصات هو ترك الجهر عند العرب وان كان يقرأ في نفسه اذا لم يسمع أحدا ورد عليه ان غاية توجيهه هو ان الانصات مع قراءة الامام ممكن لكن امكان حصول الاستماع مع قراءته ممنوع فان الاستماع عبارة عن كونه بحيث يحيط بذلك الكلام المسموع على الوجه الكامل ولعل الانصاف ان الاستماع على تقدير الانصات المفسر ممكن ان يحصل مع قراءة الامام هذا وقد سلم كثير من الفقهاء عموم اللفظ الا انهم جوزوا تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وذلك ههنا قوله صلى الله عليه وآله لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وذهب الامام مالك وهو القول القديم للشافعي انه لا يجوز للمأموم قراءة الفاتحة في الصلاة الجهرية عملا بمقتضى هذا النص ويجب عليه القراءة في الصلاة السرية لان الآية لا دلالة لها على هذه الحالة وفي الآية تفسير آخر وهو ان الخطاب في الآية مع الكفار وذلك ان كون القرآن بصائر وهدى ورحمة لا يظهر الا بشرط مخصوص وهو ان النبي اذا قرأ عليهم القرآن عند نزوله استمعوا له وأنصتوا ليقفوا على مراتبه ومعانيه فيعترفوا باعجازه ويستغنوا بذلك عن طلب سائر المعجزات ومما يؤكد هذا التفسير قوله في آخر الآية لعلكم ترحمون والترجي انما يناسب حال الكفار لا حال المؤمنين الذين حصل لهم الرحمة جزما في قوله ورحمة لقوم يؤمنون ويمكن ان يجاب بان الاطماع من الكريم واجب فلم يبق الفرق وقيل المراد باستماع القرآن العمل بما فيه ثم أمر نبيه وأمته بتبعيته صلى الله عليه وسلم بالذكر العام قرآنا كان أو غيره على سبيل الدوام وقد ثبت ان استماع القرآن كان كالذكر الخفي قال واذكر ربك في نفسك وفي الآية قيود الاول تخصيصه باسم الرب دون الاله وغيره تنبيها على ان سبب الذكر هو التربية والانعام ليدل على الطمع والرجاء والثاني ذكر الرب في النفس ليكون ادخل في الاخلاص وأبعد عن الرياء وقيل ذكره في النفس هو ان يكون عارفا

عياض عن أبي هريرة قال كانوا يتكلمون في الصلاة فلما نزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا قال هذا في الصلاة قال ثنا أبي عن حريث عن عامر قال في الصلاة المكتوبة **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال اذا قرئ في الصلاة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له يعني في الصلاة المفروضة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي هاشم عن مجاهد قال هذا في الصلاة في قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له قال أخبرنا الثوري عن ليث عن مجاهد انه كره اذا مر الامام بآية خوف أو بآية رحمة أن يقول أحد ممن خلفه شيأ قال السكوت قال أخبرنا الثوري عن ليث عن مجاهد قال لا بأس اذا قرأ الرجل في غير الصلاة ان يتكلم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون قال هذا اذا قام الامام للصلاة فاستمعوا له وانصتوا **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري قال لا يقرأ من وراء الامام فيما يجهر به من القراءة تكفيهم قراءة الامام وان لم يسمع صوته ولكن هم يقرؤن فيما لم يجهر به سرا في أنفسهم ولا يصلح لاحد خلفه ان يقرأ معه فيما يجهر به سرا ولا علانية قال الله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن لهيعة عن ابن هبيرة عن ابن عباس انه كان يقول في هذه واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة هذا في المكتوبة واما ما كان من قصص أو قراءة بعد ذلك فانما هي نافلة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة مكتوبة وقرأ أصحابه وراءه فخلطوا عليه قال فنزل القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون فهذا في المكتوبة وقال آخرون بل عني بهذه الآية الامر بالانصات للامام في الخطبة اذا قرئ القرآن في خطبة ذكر من قال ذلك **حدثنا** تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق الازرق عن شريك عن سعيد بن مسروق عن مجاهد في قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال الانصات للامام يوم الجمعة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد وابن أبي عتبة عن العوام عن مجاهد قال في خطبة يوم الجمعة وقال آخرون عني بذلك الانصات في الصلاة وفي الخطبة ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور قال سمعت ابراهيم ابن أبي حمزة يحدث انه سمع مجاهدا يقول في هذه الآية واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال في الصلاة والخطبة يوم الجمعة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون عن عنبسة عن جابر عن عطاء قال وجب الصموت في اثنتين عند الرجل يقرأ القرآن وهو يصلي وعند الامام وهو يخطب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن مجاهد واذا قرئ القرآن وجب الانصات قال وجب في اثنتين في الصلاة والامام يقرأ والجمعة والامام يخطب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال هشيم أخبرنا من سمع الحسن يقول في الصلاة المكتوبة وعند الذكر **حدثنا** الحسن بن يحيي قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن جابر عن مجاهد قال وجب الانصات في اثنتين في الصلاة ويوم الجمعة **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن بقية بن الوليد قال سمعت ثابت بن عجلان يقول سمعت سعيد بن جبير يقول في قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا قال الانصات يوم الاضحى ويوم الفطر ويوم الجمعة وفيما يجهر به الامام من الصلاة **حدثني** المثنى

بمعاني الاسماء التي يذكرها بلسانه قال بعض المتكلمين الذكر النفساني هو الكلام النفسي الذي يثبته الاشاعرة الثالث والرابع قوله تضرعا وخيفة أي متضرعا وخائفا فالتضرع لاظهار ذلة العبودية والخوف اما خوف العقاب وهو مقام المذنبين واما خوف الجلال وهو مقام العارفين فاذا كوشفوا بالجمال عاشوا واذا كوشفوا بالجلال طاشوا واما خوف الخاتمة بل خوف السابقة فانها علة الخاتمة الخامس قوله ودون الجهر من القول والمراد ان يقع ذلك الذكر متوسطا بين الجهر والاخفاء قال ابن عباس هو ان يذكر ربه على وجه يسمع نفسه وانما أخر هذا عن الذكر القلبي لان الخيال يتاثر من الذكر القلبي فيوجب قوة في النفس ولا يزال يتزايد في ذلك الى أن يجري الذكر على لسانه بل يسري في جميع أعضائه وجوارحه واركانه سريانا معتدلا خاليا عن التكلف بريئا من التعسف السادس قوله بالغدو والآصال والغدو مصدر غدا يغدو والمراد وقت الغدو كما يقال دنا الصباح اى وقته وقيل انه جمع غدوة وأما الآصال فانه جمع الاصيل وهو الوقت بعد العصر الى المغرب وقد يقال اشتقاقه من الاصل واليوم بليلته انما يبدأ في الشرع من أول الليل فسمى آخر النهار أصيلا لكونه ملاصقا لما هو الاصل في اليوم الثاني وخص هذان الوقتان بالذكر لان الغد وعندما ينقلب الحيوان من النوم الذي هو كالموت الى اليقظة التي هي كالحياة والعالم يتحول من الظلمة التي هي طبيعة عدمية الى النور الذي هو طبيعة وجودية والآصال الامر بالضد وهذا النوعان من التغير العجيب دليلان قاهران باهران على وجود صانع قدير وحكيم خبير فوجب أن يكون المكلف فيهما مشتغلا بالذكر والحضور ويمكن ان يكون المراد مداومة الذكر والمواظبة عليه بقدر الامكان السابع قوله ولا تكن من الغافلين وفيه اشارة الى ان الذكر العلمي يجب ان يداوم عليه ولا يزال الانسان يستحضر جلال الله وكبرياءه بحسب الطاقة البشرية ليتنور جوهر النفس ويستعد لقبول الاشراقات القدسية فيضاهي سكان حظائر الجبروت الذين مدحهم الله بقوله ان الذين عند ربك ومعنى عند دنو الشرف والقرب من قال

قال ثنا عمرو بن حماد قال أخبرنا هشيم عن الربيع بن صبيح عن الحسن قال في الصلاة وعند الذكر حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا يحيى بن أيوب قال ثني ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح قال أوجب الانصات يوم الجمعة قول الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون وفي الصلاة مثل ذلك * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال أمروا باستماع القرآن في الصـلاة اذا قرأ الامام وكان من خلفه ممن يأتم به يسمعه وفي الخطبة وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لصحة الخبر عن رسول الله صـلى الله عليه وسلم انه قال اذا قرأ الامام فانصتوا واجماع الجميـع على ان من سمع خطبة الامام ممن عليه الجمعة الاستماع والانصات لها مع تتابع الاخبار بالامر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لا وقت يجب على أحد استماع القرآن والانصات لسامعه من قارئه الا في هاتين الحالتين على اختلاف في احداهما وهي حالة أن يكون خلف امام مؤتم به وقد صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا من قوله اذا قرأ الامام فانصتوا فالانصات خلفه لقراءته واجب على من كان به مؤتما سامعا قراءته بعموم ظاهر القرآن والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞ القول في تأويل قوله (واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين) يقول تعالى ذكره واذكر أيها المستمع المنصت للقرآن اذا قرئ في صـلاة أو خطبة ربك في نفسـك يقول اتعظ بما في آي القرآن واعتبر به وتذكر معادك اليه عند سماعكه تضرعا يقول افعل ذلك تخشعا لله وتواضعا له وخيفة يقول وخوفا من الله أن يعاقبك على تقصير يكون في الاتعاظ به والاعتبار وغفلة عما بين الله فيه من حدوده ودون الجهر من القول يقول ودعاء باللسان لله في خفاء لا جهار يقول ليكن ذكر الله عند استماعك القرآن في دعاء ان دعوت غير جهار ولكن في خفاء من القول كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر لا يجهر بذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو سعد قال سمعت مجاهدا يقول في قوله واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول الآية قال أمروا ان يذكروه في الصدور تضرعا وخيفة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمي عن أبيه عن حيان بن عمير عن عبيد بن عمير في قوله واذكر ربك في نفسك قال يقول الله اذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي واذا ذكرني عبدي وحده ذكرته وحدي واذا ذكرني في ملأ ذكرته في أحسن منهم وأكرم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة قال يؤمر بالتضرع في الدعاء والاستكانة ويكره رفع الصوت والنداء والصياح بالدعاء وأما قوله بالغدو والآصال فانه يعني بالبكر والعشيات وأما الآصال فجمع واختلف أهل العربية فيها فقال بعضهم هي جمع أصيل كما الايمان جمع يمين والاسرار جمع سرير وقال آخرون منهم هي جمع أصل والاصل جمع أصيل وقال آخرون منهم هي جمع أصل وأصيل قال وان شئت جعلت الاصل جمعا للاصيل وان شئت جعلته واحـدا وقال العرب تقول قد دنا الاصل فيجعلونه واحدا وهذا القول أولى بالصواب في ذلك وهو انه جائز أن يكون جمع أصيل وأصل لانهما قد يجمعان على أفعال وأما الآصال فهي فيما يقال في كلام العرب ما بين العصر الى المغرب وأما قوله ولا تكن من الغافلين فانه يقول ولا تكن من اللاهين اذا قرئ القرآن عن عظاته وعبره وما فيه من عجائبه ولكن تدبر ذلك وتفهمه وأشعره قلبك بذكر الله وخضوع له وخوف من

عنايتهم الطائفة لا يستكبرون عن عبادته فيداومون على ذلك و يسبحونه يبرئونه وينزهونه عن كل سوء وهـذا يرجع الى المعارف والعلوم وله يسجدون يخضعونه بغاية الخضوع والاستكانة وهـذا يعود الى أعمال الجوارح وفي هـذا الترتيب دليل على ان الاصل في الطاعة والعبودية أعمال القلوب و يتفرع عليـه أعمال الجوارح والمقصود من الآية أن الملائكة مع غاية طهارتهم ونهاية عصمتهم وبراءتهم عن بواعث الشهوة والغضب ودواعي الحقد والحسد يواظبون على العبودية والطاعة فالانسان مع كونه مبتلى بظلمات عالم الطبيعة وكدورات الزلات البشرية أولى بان يدام على ذكر معبوده و ينجذب ما أمكن الى العالم العقلي ومقره الاصلي و يصفي مرآة قلبه عن اصداء الهواجس و ينتقش بالجلايا القدسية والمعارف الحقية والله ولي التوفيق * التأويل وأمر بالعرف وهو طالب الحق لانه معروف العارفين وأعرض عن الجاهلين الذين يطلبون غير الله من الشيطان نزغ في طلب غير الله فاستعذ بالله من طلب غير الله ان الذين اتقواهم أرباب القلوب فان التقوى من شأن القلب كما قال صلى الله عليه وسلم التقوى ههنا وأشار الى صدره طائف من الشيطان نزغ من العمل الشيطاني براه القلب بنور التقوى و يعرفه فيذكر انه يفسده و يكدر صفاءه فيجتنبه واخوانهم يعني اخوان القلوب وهم النفوس الامارة واذا لم تأتهم أي لم تأت القلوب بآية من الله لتعجز النفوس عن تكذيبها قالوا أي النفوس للقلب لولا اختلقتها من خاصية قلبيتك لتزكية النفوس قل انما اتبع الهام الحق فلا أقدر على تزكية النفوس الا بقوة الالهام الرباني فاستمعوا بآذانكم الظاهرة وأنصتوا بألسنتكم الباطنة لعلكم ترحمون بالاستماع بالسمع الحقيقي وذلك قوله كنت له سمعا وبصرا فبي يسمع فمن سمع القرآن من بارئه فقد سمع من قارئه وهـذا سر الرحمن علم القرآن فهو المستعد لخطاب واذكر ربك في نفسك بان تبدل اخلاقها باخلاق الله تضرعا في البداية وهو من باب التكلف وخيفة في الوسط ودون الجهر من القول في النهاية وهو مقام الفناء فان افشاء سر الربوبية كفر في غدو الازل وآصال الابد فان الذاكر

والذكر والمذكور وهو الله ولهذا قال فى الازل فاذكرونى أذكركم ومن هنا قال يوسف بن الحسين الرازى ما قال أحد الله الا الله ولا تكونن من الغافلين الذين لا يعلمون ان الذاكر والذكر والمذكور وهو الله ان الذين عند ربك وهم الذين بقوا ببقاء الله لا يستكبرون عن عبادته لانهم أفنوا اخلاقهم فى اخلاقه يسبحونه ينزهونه عن الحلول والاتصال والاتحاد وله يسجدون فى الوجود والعدم من الازل الى الابد

قدرة الله عليك ان أنت غفلت عن ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله بالغدو والآصال قال بالبكر والعشى ولا تكن من الغافلين **حدثنى** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا معرف بن واصل السعدى قال سمعت ابا وائل يقول لغلامه عند مغيب الشمس آصلنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال ابن جريج قال مجاهد قوله بالغدو والآصال قال الغدو آخر الفجر صلاة الصبح والآصال آخر العشى صلاة العصر قال وكل ذلك لها وقت أول الفجر وآخره وذلك مثل قوله فى سورة آل عمران واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار وقيل ميل الشمس الى أن تغيب والابكار أول الفجر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن محمد بن شريك عن ابن أبى مليكة عن ابن عباس سئل عن صلاة الفجر فقال انها لفى كتاب الله ولا يقوم عليها ثم قرأ فى بيوت أذن الله أن ترفع الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سويد قال ثنا سعيد عن قتادة واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة الى قوله بالغدو والآصال أمر الله بذكره ونهى عن الغفلة اما بالغدو فصلاة الصبح والآصال بالعشى ۞ القول فى تأويل قوله (ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون) يقول تعالى ذكره لا تستكبر أيها المستمع المنصت للقرآن عن عبادة ربك وذكره اذا قرئ القرآن تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول فان الذين عند ربك من ملائكته لا يستكبرون عن التواضع له والتخشع وذلك هو العبادة ويسبحونه يقول ويعظمون ربهم بتواضعهم له وعبادتهم وله يسجدون يقول ولله يصلون وهو سجودهم فصلوا أنتم أيضا له وعظموه بالعبادة كما يفعله من عنده من ملائكته

(القول فى تفسير السورة التى يذكر فيها الانفال)

۞(بسم الله الرحمن الرحيم)۞

۞ القول فى تأويل قوله (يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول) اختلف أهل التأويل فى معنى الانفال التى ذكرها الله فى هذا الموضع فقال بعضهم فى الغنائم وقالوا معنى الكلام يسألك أصحابك يا محمد عن الغنائم التى غنمتها أنت وأصحابك يوم بدر لمن هى فقل لله ولرسوله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن عكرمة يسألونك عن الانفال قل الانفال الغنائم **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله يسألونك عن الانفال قل الانفال الغنائم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الانفال المغنم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك يسألونك عن الانفال قال الغنائم **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول حدثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله الانفال قال يعنى الغنائم **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله يسألونك عن الانفال قال الانفال الغنائم **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس يسألونك عن الانفال والانفال الغنائم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله يسألونك عن الانفال قال الانفال الغنائم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الانفال الغنائم **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن المبارك عن ابن جريج عن عطاء يسألونك عن الانفال قال الغنائم وقال آخرون

منه المبدأ واليه المنتهى الله حسبى

(سورة الانفال مدنية الا سبع آيات من قوله واذ يمكر بك الى قوله يحشرون حروفها ٥٢٩٤ كلمها ١٢٣١ آياتها خمس وسبعون)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك فى الحق بعدما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون واذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين وما جعله الله الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) القراآت مردفين بفتح الدال أبو جعفر وسهل ويعقوب وابن مجاهد وأبو عون عن قنبل الباقون بالكسر

* الوقوف عن الانفال ط والرسول ج لعطف المختلفين مع الفاء ذات بينكم ص مؤمنين ه هى يتوكلون ه ج لاحتمال جعل الذين مبتدأ والوصل أولى فيكون الوقف على ينفقون ويكون الثناء بحقيقة الايمان منصرفا الى قوله هم المؤمنون حقا ط كريم ه ج لما يجىء فى التفسير بالحق ص لطول الكلام لكارهون ه لا ينظرون ه الكافرين ه

هى أنفال السرايا ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا على بن صالح بن حي قال بلغنى فى قوله يسألونك عن الانفال قال السرايا وقال آخرون الانفال ماشذ من المشركين الى المسلمين من عبد أو دابة وما أشبه ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن عبد الملك عن عطاء فى قوله يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول قال هو ماشذ من المشركين الى المسلمين بغير قتال دابة أو عبد أو متاع ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ماشاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن عبد الملك عن عطاء يسألونك عن الانفال قال هى ماشذ من المشركين الى المسلمين بغير قتال من عبد أو أمة أو متاع أو نفل فهو للنبى صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ماشاء قال ثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهرى ان ابن عباس سئل عن الانفال فقال السلب والفرس حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ويقال الانفال ما أخذ مما سقط من المتاع بعد ما تقسم الغنائم فهى نفل لله ولرسوله حدثنى القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج أخبرنى عثمان بن أبى سليمان عن محمد بن شهاب ان رجلا قال لابن عباس ما الانفال قال الفرس والدرع والرمح حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال قال ابن جريج قال عطاء الانفال الفرس الشاذ والدرع والثوب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى عن ابن عباس قال كان تنفل الرجل فرس الرجل وسلبه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى مالك عن ابن شهاب عن القاسم بن محمد قال سمعت رجلا سأل ابن عباس عن الانفال فقال ابن عباس الفرس من النفل والسلب من النفل ثم عاد لمسألته فقال ابن عباس ذلك أيضا ثم قال الرجل الانفال التى قال الله فى كتابه ماهى قال القاسم فلم يزل يسأله حتى كاد يحرجه فقال ابن عباس أتدرون ما مثل هذا مثل صبيغ الذى ضربه عمر بن الخطاب رضى الله عنه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى عن القاسم بن محمد قال قال ابن عباس كان عمر رضى الله عنه اذا سئل عن شئ قال لا آمرك ولا أنهاك ثم قال ابن عباس والله ما بعث الله نبيه عليه السلام الا زاجرا آمرا محللا محرما قال القاسم فسلط على ابن عباس رجل يسأله عن الانفال فقال ابن عباس كان الرجل ينفل فرس الرجل وسلاحه فأعاد عليه الرجل فقال له مثل ذلك ثم أعاد عليه حتى أغضبه فقال ابن عباس أتدرون ما مثل هذا مثل صبيغ الذى ضربه عمر حتى سالت الدماء على عقبيه أو على رجليه فقال الرجل أما أنت فقد انتقم الله لعمر منك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن المبارك عن عبد الملك عن عطاء يسألونك عن الانفال قال يسألونك فيما شذ من المشركين الى المسلمين فى غير قتال من دابة أو عبد فهو للنبى صلى الله عليه وسلم وقال آخرون النفل الخمس الذى جعله الله لاهل الخمس ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يسألونك عن الانفال قال هو الخمس قال المهاجرون لم يرفع هنا هذا الخمس لم يخرج منا فقال الله هو لله والرسول حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن ابن جريج عن مجاهد انهم سألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن الخمس بعد الاربعة الاخماس فنزلت يسألونك عن الانفال * وأولى هذه الاقوال بالصواب فى معنى الانفال قول من قال هى زيادات يزيدها الامام بعض الجيش أو جميعهم اما من سلبه على حقوقهم من القسمة واما مما وصل اليه بالنفل أو

المجرمون ٥ ج لاحتمال كون اذ متعلقا بمحذوف هو اذكر أو بقوله ويحق مردفين ٥ قلوبكم ج لابتداء النفى مع احتمال الـ الله ط حكيم ٥ * التفسير روى عكرمة عن ابن عباس لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل كذا فله كذا فذهب الرجال وجلس الشيوخ تحت الرايات فلما كانت القسمة جاء الشبان يطلبون نفلهم وقالت الشيوخ لا تستأثروا علينا تحت الرايات ولو انهزمتم لـكم فانزل الله تعالى يسألو الانفال فقسمها بينهم بالسـ عبادة بن الصامت قال العدو يوم بدر واتبعتهم يقتلونهم أحدقت طائفة الله صلى الله عليه وسلم وا طائفة بالعسكر والنهب الله العدو رجع الذين وقالوا لنا النفل نحن طلبنا ربنا فقفاهم الله وهزمهم وقـ أحدقوا برسول الله صلى وسلم والله ما أنتم بأحق أحدقنا برسول الله لا ينال منه صلى الله عليه وسلم غـ الذين استولوا على العسكر نحن أخذنا واستولينا عليـ فنزلت الآية فقسمها ر صلى الله عليه وسلم بينهم وعن سعد بن أبى وقاص يوم بدر قتل أخى عمير سعيد بن العاص فأخذ فأعجبنى فجئت به الى رسول الله عليه وسلم فقلت ان الله صدرى من المشركين فهب السيف فقال ليس هذا اطرحه فى القبض أى فى ا من الغنائم فطرحته وبى الا الله من قتل أخى وأخذ جاوزت الا قليلا حتى جاءنى صلى الله عليه وسلم وقد أنزل الانفال فقال يا سعد انك السيف وليس لى وانه الآ لى فاذهب فخذه والنفل با الغنيمة وجمعه الانفال وهى الاموال المأخوذة من الكفار قهرا قال الازهرى هو ما كان زيادة على الاصل فسميت الغنائم بذلك لان فضلوا بها على سائر الامم الذين لم تحل الغنائم لهم وصلاة التطوع نافلة لا زائدة على الفرض وقال تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة أ على ما سأل والضمير فى يسألونك عائد الى جمع معينين من الصحابة لهم تعلق بالغنائم كما قررنا وحسن العود وان لم يجر لهم ذكر فى اللفظ

الحال عليهم ولفظ السؤال وان كان مبهما الا ان تعيين الجواب يدل على ان المراد انهم سألوا عن الانفال كيف مصرفها ومن المستحق لها قال
الزجاج انما سألوا عنها لانها كانت حراما على من كان قبلهم وضعف بان الآية دلت على انها مسبوقة بالتنازع والتنافس فسألوا عن كيفية
قسمتها لا عن حلها وحرمتها وعن عكرمة ان المراد من هذا السؤال الاستعطاء أي يطلبون منك الغنائم وقال في الكشاف النفل
ما ينفله الغازي أي يعطاه زائدا على سهمه من المغنم وهو ان يقول الامام تحريضا على البلاء في الحرب من قتل قتيلا فله سلبه أو قال لسرية ما أصبتم فهو لكم أو فلكم نصفه أو ربعه ولا يخمس النفل و يلزم الامام الوفاء بما وعد به وهذا التفسير يناسب خبر سعد بن أبي وقاص في اعطاء السيف اياه وعن ابن عباس في بعض الروايات ان المراد بالانفال ما شذ عن المشركين الى المسلمين من غير قتال من دابة أو عبد أو متاع فهو الى النبي صلى الله عليه وسلم يضعه حيث يشاء وعن مجاهد ان الانفال الخمس الذي جعله الله لاهل الخمس وعلى هذا فالقوم انما سألوا عن الخمس فنزلت الآية ثم أمر بالشروع في الجواب فقال قل الانفال لله والرسول أي حكمها مختص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمتثل الرسول أمر الله فيها وليس الامر في قسمتها مفوضا الى رأي أحد قال مجاهد وعكرمة والسدي انها منسوخة بقوله واعلموا انما غنمتم الآية وضعف بان جعل أربعة أخماسها ملكا للغانمين لا ينافي كون الحكم فيها لله والرسول ولو فسر الانفال بالخمس أو بالسلب فلا اشكال ثم حثهم على ترك المنازعة وعلى المواساة والمصافاة فقال فاتقوا الله أي عقابه ولا تقدموا على معصيته واتركوا المنازعة والمخاصمة بسبب هذه الاموال
وأصلحوا ذات بينكم أي التي هي بينكم من الاحوال حتى تكون أحوال الفة ومودة وموافقة لما كانت قال
الاحوال واقعة في البين قيل لها ذات البين كما ان الاسرار لما كانت مضمرة في الصدور قيل لها ذات الصدور ثم ختم الآية بقوله ان كنتم مؤمنين
أي كاملي الايمان تنبيها على ان كمال الايمان موقوف على التقوى واصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله ثم وصف المؤمنين الكاملين فقال

ببعض أصحابه ترغيبا له وتحريضا لمن معه من جيشه على ما فيه صلاحهم وصلاح المسلمين أو صلاح أحد الفريقين وقد يدخل في ذلك ما قال ابن عباس من انه الفرس والدرع ونحو ذلك ويدخل فيه ما قاله عطاء من ان ذلك ما عاد من المشركين الى المسلمين من عبد أو فرس لان ذلك أمره الى الامام اذا لم يكن ما وصلوا اليه لغلبة وقهر يفعل ما فيه صلاح أهل الاسلام وقد يدخل فيه ما غلب عليه الجيش بقهر وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان النفل في كلام العرب انما هو الزيادة على الشيء يقال منه نفلتك كذا وأنفلتك اذا زدتك والانفال جمع نفل ومنه قول لبيد بن ربيعة

ان تقوى ربنا خير نفل * وباذن الله ريثي وعجل

فاذ كان معناه ما ذكرنا فكل من زيد من مقاتلة الجيش على سهمه من الغنيمة ان كان ذلك لبلاء أبلاه أو لغناء كان منه عن المسلمين بتنفيل الوالي ذلك اياه فيصير حكم ذلك له كالسلب الذي يسلبه القاتل فهو منفل ما زيد من ذلك لان الزيادة وان كانت مستوجبة في بعض الاحوال بحق ليست من الغنيمة التي تقع فيها القسمة وكذلك كل ما رضخ لمن لا سهم له في الغنيمة فهو نفل لانه وان كان مغلوبا عليه فليس مما وقعت عليه القسمة فالفصل اذ كان الامر على ما وصفنا بين القسمة والنفل أن الغنيمة هي ما أفاء الله على المسلمين من أموال المشركين بغلبة وقهر نفل منه منفل أو لم ينفل والنفل هو ما أعطيه الرجل على البلاء والغناء عن الجيش على غير قسمة واذ كان ذلك معنى النفل فتأويل الكلام يسألك أصحابك يا محمد عن الفضل من المال الذي تقع فيه القسمة من غنيمة كفار قريش الذين قتلوا ببدر لمن هو قل لهم يا محمد هو لله ولرسوله دونكم يجعله حيث شاء واختلف في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت في غنائم بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان نفل أقواما على بلاء فأبلى أقوام وتخلف آخرون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختلفوا فيها بعد انقضاء الحرب فأنزل الله هذه الآية على رسوله يعلمهم ان ما فعل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فماض جائز ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت داود بن أبي هند يحدث عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى مكان كذا وكذا فله كذا وكذا أو فعل كذا وكذا فله كذا وكذا فتسارع اليه الشبان وبقي الشيوخ عند الرايات فلما فتح الله عليهم جاؤا يطلبون ما جعل لهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الاشياخ لا تذهبوا به دوننا فأنزل الله عليه الآية فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الاعلى **وحدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا قال فتسارع في ذلك شبان الرجال وبقيت الشيوخ تحت الرايات فلما كان الغنائم جاؤا يطلبون الذي جعل لهم فقالت الشيوخ لا تستأثروا علينا فانا كنا ردأ لكم وكنا تحت الرايات ولو انكشفتم انكشفتم الينا فتنازعوا فأنزل الله يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين **حدثني** اسحق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل كذا فله كذا وكذا من النفل قال فتقدم الفتيان ولزم المشيخة الرايات فلم يبرحوا فلما فتح عليهم قالت المشيخة كنا ردأ لكم فلو انهزمتم انحزتم الينا لا تذهبوا بالمغنم دوننا فأبى الفتيان وقالوا جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا فأنزل الله يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول

قال فكان ذلك خيرا لهم وكذلك أيضا أطيعوني فاني أعلم **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب **قال** ثنا داود عن عكرمة في هذه الآية يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول قال لما كان يوم بدر قال النبي صلى الله عليه وسلم من صنع كذا فله من النفل كذا فخرج شبان الرجال فعلوا يصنعونه فلما كان عند القسمة قال الشيوخ نحن أصحاب الرايات وقد كنا ردأ لكم فأنزل الله في ذلك قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين **حدثني** المثنى **قال** ثنا اسحق **قال** ثنا يعقوب الزبيري **قال** ثني المغيرة بن عبد الرحمن عن أبيه عن سليمان بن موسى عن مكحول مولى هذيل عن أبي سلامة الباهلي عن أبي امامة عن عبادة بن الصامت قال أنزل الله حين اختلف القوم في الغنائم يوم بدر يسألونك عن الانفال الى قوله ان كنتم مؤمنين فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم عن سواء **حدثنا** ابن حميد **قال** ثنا سلمة عن محمد **قال** ثني عبد الرحمن بن الحرث وغيره من أصحابنا عن سليمان بن موسى الاسدي عن مكحول عن أبي امامة الباهلي قال سألت عبادة بن الصامت عن الانفال فقال فينا معشر أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المسلمين عن سواء يقول على السواء فكان في ذلك تقوى الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وصلاح ذات البين وقال آخرون انما نزلت هذه الآية لان بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله من المغنم شيأ قبل قسمتها فلم يعطه اياه اذ كان شركا بين الجيش فجعل الله جميع ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** اسمعيل بن موسى السدي **قال** ثنا أبو الاحوص عن عاصم عن مصعب بن سعد عن سعد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر بسيف فقلت يا رسول الله هذا السيف قد شفى الله به من المشركين فسألته اياه فقال ليس هذا لي ولا لك **قال** فلما وليت قلت أخاف ان يعطيه من لم يبل بلائي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفي قال فقلت أخاف ان يكون نزل في شيء قال ان السيف قد صار لي **قال** فأعطانيه ونزلت يسألونك عن الانفال **حدثنا** أبو كريب **قال** ثنا أبو بكر قال ثنا عاصم عن مصعب بن سعد عن سعد بن مالك **قال** لما كان يوم بدر جئت بسيف قال فقلت يا رسول الله ان الله قد شفا صدري من المشركين أو نحو هذا هب لي هذا السيف فقال لي هذا ليس لي ولا لك فرجعت فقلت عسى ان يعطى هذا من لم يبل بلائي فجاءني الرسول فقلت حدث في حدث فلما انتهيت قال يا سعد انك سألتني السيف وليس لي وانه قد صار لي فهو لك ونزلت يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول **حدثنا** ابن وكيع **قال** ثنا أبي عن اسرائيل عن سماك بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه **قال** أصبت سيفا يوم بدر فأعجبني فقلت يا رسول الله هبه لي فأنزل الله يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول **حدثنا** ابن المثنى وابن وكيع قال ابن المثنى **حدثني** معاوية وقال ابن وكيع **حدثنا** أبو معاوية **قال** ثنا الشيباني عن محمد بن عبيد الله عن سعد بن أبي وقاص قال فلما كان يوم بدر قتل أخي عمير وقتلت سعيد بن العاص وأخذت سيفه وكان يسمى ذا الكتيفة فجئت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذهب فاطرحه في القبض فطرحته ورجعت وبي ما لا يعلمه الا الله من قتل أخي وأخذ سلبي قال فما جاوزت الا قريبا حتى نزلت عليه سورة الانفال فقال اذهب فخذ سيفك ولفظ الحديث لابن المثنى **حدثنا** أبو كريب **قال** ثنا يونس بن بكير **وحدثنا** ابن حميد **قال** ثنا سلمة جميعا عن

انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم أي فزعت لذكره استعظاما لجلاله وحذرا من أليم عقابه وقد يطمئن القلب بعد ذلك اذا ذكر كمال رأفته وجزيل ثوابه كقوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وقيل هو الرجل يريد ان يظلم أو يهم لمعصية فيقال له اتق الله فيفزع واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا قالت العلماء زيادة الايمان تكون على أحد ثلاثة أنحاء الاول بقوة الدليل وبكثرته فان كل دليل فهو مركب لا محالة من مقدمات ولا شك في ان النفوس مختلفة في الاشراق والانارة والاذهان متفاوتة بالذكاء والغباوة فكل من كان جزمه بالمقدمات أكثر وأدوم كان علمه بالنتيجة أكمل وأتم وكذا من سنح له على المطلوب دليلان كان علمه أتم ممن لا يجد على المطلوب سوى دليل واحد ولذا يورد العلماء دلائل متعددة على مدلول واحد ولله در القائل وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد الثاني بتعدد التصديق وتجدده فمن المعلوم ان من صدق انسانا في شيئين كان تصديقه أزيد من تصديق من صدقه في شيء واحد فمعنى الآية انهم كلما سمعوا آية متجددة أتوا باقرار جديد الثالث ان يقال الايمان عبارة عن مجموع الاعتقاد والاقرار والعمل كما ينبئ عنه ظاهر الآية لانه لما ذكر الامور الخمسة قال أولئك هم المؤمنون فدل ذلك على ان كل الخصال داخلة في مسمى الايمان ويؤيده ما رواه أبو هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها اماطة الاذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان واذا كان الايمان عبارة عن مجموع الاركان الثلاثة فبسبب التفاوت في العمل يظهر التفاوت في الايمان وان لم يكن التفاوت في الاقرار والاعتقاد متصورا أما قوله وعلى ربهم يتوكلون فيفيد الحصر أي لا يتوكلون الا على ربهم وهذه الصفات مرتبة على أحسن جهات الترتيب فالاولى الفزع من عقاب الله والثانية الانقياد لتكاليفه والثالثة الانقطاع بالكلية عما سواه ثم لما فرغ من أعمال القلوب وهي الخشية والتسليم والتوكل شرع في وصفهم بأعمال الجوارح وذكر منها رأسها وسنامها وهما الصلاة والصدقة ثم عظمهم بقوله أولئك هم المؤمنون حقا وفي أولئك وفي توسيط الفصل وتعريف الخبر وايراد حقا من المبالغات ما لا يخفى

وحقا صفة مصدر محذوف أي ايمانا حقا وهو مصدر مؤكد للجملة قبله وقال الفراء معناه أخبركم بذلك اخبارا حقا وقيل انه منوط بما بعده أي حقا لهم درجات واعلم ان الائمة اتفقوا على ان الرجل المؤمن يجوز له ان يقول أنا مؤمن ثم اختلفوا في انه هل يجوز له ان يضيف اليه حقا أولا بل يستثني فيقول ان شاء الله والاول مذهب أبي حنيفة لما ورد في الآية ولان الشك في الايمان لا يجوز لان التصديق والاقرار كلاهما محقق والثاني مذهب أصحاب الشافعي وأجابوا عن الآية بانه لا نزاع في ان الموصوف بالصفات المذكورة مؤمن حقا انما النزاع في ان القائل أنا مؤمن هل هو موصوف بتلك الصفات جزما أم لا وأما حديث الشك فمبني على ان الايمان عبارة عن الاركان الثلاثة ولا ريب ان كون الانسان آتيا بالاعمال الصالحة أمر مشكوك فيه والشك في أحد اجزاء الماهية يوجب الشك في حصول تلك الماهية فاذن النزاع لفظي على انا لا نسلم ان الاستثناء لاجل الشك وانما هو لزوال العجب ولعدم القطع بحسن الخاتمة ولنوع من الادب ففيه تفويض الامر الى علم الله وحكمه كقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين وانه تعالى منزه عن الشك والريب عن الحسن ان رجلا سأله أمؤمن أنت قال الايمان ايمانان فان كنت تسألني عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا مؤمن وان كنت تسألني عن قوله انما المؤمنون فوالله لا أدري أمنهم انا أم لا وعن الثوري من زعم انه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد انه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية وهذا الزام منه يعني كما لا يقطع بانه من أهل الجنة حقا فلا يقطع بانه مؤمن حقا ويحكى عن أبي حنيفة انه قال لقتادة لم تستثني في ايمانك فقال اتباعا لابراهيم في قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي فقال هلا اقتديت به في قوله أولم تؤمن قال بلى قيل وكان لقتادة ان قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وفيه ما فيه ثم أخبر عن مآل حالهم فقال لهم درجات عند ربهم أي سعادات نورانية متفاوتة في الصعود والارتفاع ولكن استغراق كل واحد في سعادته الخاصة به يمنعه عن التألم من حال من فوقه كما قال سبحانه ونزعنا ما في صدورهم من غل ومغفرة وتجاوز

محمد بن اسحق قال ثني عبدالله بن أبي بكر عن قيس بن ساعدة قال سمعت أبا أسيد بن مالك بن ربيعة يقول أصبت سيف ابن عائذ يوم بدر وكان السيف يدعى المرزبان فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يردوا ما في أيديهم من النفل أقبلت به فالقيته في النفل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع شيأ يسأله فرآه الارقم ابن أبي الارقم المخزومي فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه اياه **حدثني** يحيى بن جعفر قال ثنا أحمد بن أبي بكر عن يحيى بن عمران عن جده عثمان بن الارقم عن عمه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ردوا ما كان من الانفال فوضع أبو أسيد الساعدي سيف ابن عائذ المرزبان فعرفه الارقم فقال هبه لي يا رسول الله قال فاعطاه **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك بن حرب عن مصعب بن سعد عن أبيه قال أصبت سيفا قال فاتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نفلنيه فقال ضعه ثم قام فقال يا رسول الله نفلنيه قال ضعه قال ثم قام فقال يا رسول الله نفلنيه أجعل كمن لا غناء له فقال النبي صلى الله عليه وسلم ضعه من حيث أخذته فنزلت هذه الآية يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن سماك عن مصعب بن سعد عن سعد قال أخذت سيفا من المغنم فقلت يا رسول الله هب لي هذا فنزلت يسئلونك عن الانفال **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد في قوله يسئلونك عن الانفال قال قال سعد كنت أخذت سيف سعيد بن العاص بن أمية فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعطني هذا السيف يا رسول الله فسكت فنزلت يسئلونك عن الانفال الى قوله ان كنتم مؤمنين قال فاعطانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون بل نزلت لان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا قسمة الغنيمة بينهم يوم بدر فاعلمهم الله ان ذلك لله ولرسوله دونهم ليس لهم فيه شيء وقالوا معنى عن في هذا الموضع من وانما معنى الكلام يسئلونك من الانفال وقالوا قد كان ابن مسعود يقرأه يسئلونك الانفال على هذا التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش قال كان أصحاب عبدالله يقرؤنها يسألونك الانفال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك قال هي في قراءة ابن مسعود يسألونك الانفال ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن مسعود قوله يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول قال الانفال المغانم كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة ليس لاحد منها شيء ما أصاب سرايا المسلمين من شيء أتوه به فمن حبس منه ابرة أو سلكا فهو غلول فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم منها قال الله يسألونك عن الانفال قل الانفال لي جعلتها لرسولي ليس لكم فيها شيء فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين ثم أنزل الله واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول ثم قسم ذلك الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن سمى في الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج يسئلونك عن الانفال قال نزلت في المهاجرين والانصار ممن شهد بدرا قال واختلفوا فكانوا أثلاثا قال فنزلت يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول وملكه الله رسوله فقسمه كما أراه الله **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن الحجاج بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان الناس سألوا النبي صلى الله عليه وسلم الغنائم يوم بدر فنزلت يسئلونك عن الانفال

قال ثنا عباد بن العوام عن جويبر عن الضحاك يسئلونك عن الانفال قال يسألونك الانفال ان
نفلهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا أيوب عن عكرمة فى قوله يسئلونك
عن الانفال قال يسألونك الانفال * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى
أخبر فى هذه الآية عن قوم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانفال ان يعطيهموها فاخبرهم الله
أنها لله وانه جعلها لرسوله واذا كان ذلك معناه جاز ان يكون نزولها كان من أجل اختلاف أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها وجائز ان يكون كان من أجل مسئلة من ساله السيف الذى ذكرنا
عن سعد انه ساله اياه وجائز ان يكون من أجل مسالة من ساله قسم ذلك بين الجيش واختلفوا فيها
أمنسوخة أم هى غير منسوخة فقال بعضهم هى منسوخة وقالوا ناسخها قوله واعلموا انما غنمتم من
شئ فان لله خمسه وللرسول الآية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن جابر
عن مجاهد وعكرمة قالا كانت الانفال لله وللرسول فنسختها واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه
وللرسول حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى
يسئلونك عن الانفال قال أصاب سعد بن أبى وقاص يوم بدر سيفا فاختصم فيه وناس معه فسألوا
النبى صلى الله عليه وسلم فاخذه النبى صلى الله عليه وسلم منهم فقال الله يسئلونك عن الانفال قل
الانفال لله والرسول الآية فكانت الغنائم يومئذ للنبى صلى الله عليه وسلم خاصة فنسخها الله بالخمس
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى سليم مولى أم محمد عن
مجاهد فى قوله يسئلونك عن الانفال قال نسختها واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه حدثنا
أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن جابر عن مجاهد وعكرمة أو عكرمة وعامر
قالا نسخت الانفال واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه * وقال آخرون هى محكمة وليست
منسوخة وانما معنى ذلك قال الانفال لله وهى لا شك لله مع الدنيا بما فيها والآخرة وللرسول يضعها فى
مواضعها التى أمره الله بوضعها فيه ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد فى قوله يسئلونك عن الانفال فقرأ حتى بلغ ان كنتم مؤمنين فسلموا لله ولرسوله يحكمان
فيها بما شاآ أو يضعانها حيث أرادا فقالوا نعم ثم جاء بعد الاربعين واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله
خمسه وللرسول الآية ولكم أربعة أخماس وقال النبى صلى الله عليه وسلم يوم خيبر وهذا الخمس مردود
على فقرائكم يصنع الله ورسوله فى ذلك الخمس ما أحبا أو يضعانه حيث أحبا ثم أخبرنا الله بالذى يجب
من ذلك ثم قرأ الآية لذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الاغنياء
منكم * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك ان يقال ان الله جل ثناؤه اخبر انه جعل الانفال
لنبيه صلى الله عليه وسلم ينفل من شاء فنفل القاتل السلب وجعل للجيش فى البداءة الربع وفى
الرجعة الثلث بعد الخمس ونفل قوما بعد سهامهم بعيرا بعيرا فى بعض المغازى فجعل الله تعالى ذكره
حكم الانفال الى نبيه صلى الله عليه وسلم ينفل على ما يرى مما فيه صلاح المسلمين وعلى من بعده من
الائمة أن يستنوا بسنته فى ذلك وليس فى الآية دليل على أن حكمها منسوخ لاحتمالها ما ذكرت من
المعنى الذى وصفت وغير جائز أن يحكم بحكم قد نزل به القرآن انه منسوخ الا بحجة يجب التسليم لها
فقد دللنا فى غير موضع من كتابنا على أن لا منسوخ الا ما أبطل حكمه حادث حكم بخلافه ينفيه من
كل معانيه أو ياتى خبر يوجب الحجة أن أحدهما ناسخ الآخر وقد ذكر عن سعيد بن المسيب انه

من سيئاتهم ورزق كريم هو نعيم الجنة المقرون بالدوام والتعظيم والكرم اسم جامع لكل ما يحمد ويستحسن فى بابه نقله الواحدى عن أهل
اللغة فالله سبحانه موصوف بانه كريم لانه محمود فى كل ما يحتاج اليه والقرآن كريم لانه يوجد فيه بيان كل شئ وقال انى ألقى الى كتاب كريم وقال
من كل زوج كريم وقل لهما قولا كريما قال بعض العارفين المغفرة ازالة الظلمات الحاصلة من الاشتغال بغير الله والرزق
الكريم الانوار الحاصلة بسبب
الاستغراق فى معرفته ومحبته قوله
عز من قائل كما أخرجك يقتضى
تشبيه شئ بهذا الاخراج وذكروا
فيه وجوها الاول ان المشبه محذوف
تقديره هذا الحال كحال اخراجك
والمعنى ان حالهم فى كراهة
ما صنعت من تنفيل الغزاة مثل
حالهم فى كراهة خروجك للحرب
وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما
رأى كثرة المشركين يوم بدر وقلة
المسلمين قال من قتل قتيلا فله كذا
وكذا ومن أسر أسيرا فله كذا وكذا
ترغيبا لهم فى القتال فلما انهزم
المشركون قال سعد بن عبادة
يارسول الله لو أعطيت هؤلاء
ما سميتهم بقى خلق كثير بغير شئ
فنزلت قل الانفال لله والرسول
يصنع فيها ما يشاء فامسك المسلمون
عن الطلب وفى أنفس بعضهم شئ
من الكراهة الثانى ان ينتصب
الكاف على انه صفة مصدر الفعل
المقدر فى قوله الانفال لله والرسول
أى ثبت الحكم واستقر بان الانفال
لله وان كرهوا ثباتا مثل اخراج
ربك اياك الى القتال وان كرهوا
ووجه تخصيص هذا المشبه به بالذكر
من بين سائر أحكام الله ان القصة
واحدة ووجه جعل الاخراج مشبها به
كونه أقوى فى وجه الشبه لان مدار
القصة عليه وقيل التقدير هو
ان الحكم بكونهم مؤمنين حق كما ان
حكم الله باخراجك من بيتك لاجل
القتال حق الثالث قال الكسائى
الكاف متعلق بما بعده وهو قوله يجادلونك والتقدير كما أخرجك ربك من بيتك حق على كره فريق من المؤمنين كذلك هم يكرهون القتال
ويجادلونك فيه والبيت بيته صلى الله عليه وآله بالمدينة أو المدينة نفسها لانها مهاجره ومسكنه فلها به اختصاص كاختصاص البيت بساكنه
يعنى بالحق أى اخراجا ملتبسا بالحكمة والصواب وان فريقا من المؤمنين لكارهون فى موضع الحال أى أخرجك فى حال كراهة بعضهم ثم

كان ينكر أن يكون التنفيل لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تاويلا منه لقول الله تعالى قل الانفال لله والرسول **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو قال أرسل سعيد بن المسيب غلامه الى قومه وسألوه عن شئ فقال انكم أرسلتم الى تسألونى عن الانفال فلا نفل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بينا ان للائمة ان يتاسوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فى مغازيهم بفعله فينفلوا على نحو ما كان ينفل اذا كان التنفيل صلاحا للمسلمين ۞ القول فى تاويل قوله (فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين) يقول تعالى ذكره فخافوا الله أيها القوم واتقوه بطاعته واجتناب معاصيه وأصلحوا الحال بينكم واختلف أهل التاويل فى الذى عنى به بقوله وأصلحوا ذات بينكم فقال بعضهم هو أمر من الله الذين غنموا الغنيمة يوم بدر وشهدوا الوقعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اختلفوا فى الغنيمة أن يردوا ما أصابوا منها بعضهم على بعض ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم قال كان نبى الله ينفل الرجل من المؤمنين سلب الرجل من الكفار اذا قتله ثم أنزل الله فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم أمرهم ان يرد بعضهم على بعض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال بلغنى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان ينفل الرجل على قدر جده وعنائه على ما رأى حتى اذا كان يوم بدر وملأ الناس أيديهم غنائم قال أهل الضعف من الناس ذهب أهل القوة بالغنائم فذكر وا ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فنزلت قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم ليرد أهل القوة على أهل الضعف وقال آخرون هذا تحريج من الله على القوم ونهى لهم عن الاختلاف فيما اختلفوا فيه من أمر الغنيمة وغيره ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمارة قال ثنا خالد بن يزيد **وحدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قالا ثنا أبو اسرائيل عن فضيل عن مجاهد فى قول الله فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم قال حرج عليهم **حدثنى** الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن مجاهد عن ابن عباس فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم قال هذا تحريج من الله على المؤمنين ان يتقوا ويصلحوا ذات بينهم قال عبادة قال سفيان هذا حين اختلفوا فى الغنائم يوم بدر **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم لا تستبوا واختلف أهل العربية فى وجه تأنيث البين فقال بعض نحوى البصرة أضاف ذات الى البين وجعله ذات لان بعض الاشياء يوضع عليه اسم مؤنث وبعضا يذكر نحو الدار والحائط أنث الدار وذكر الحائط وقال بعضهم انما أراد بقوله ذات بينكم الحال التى للبين فقال وكذلك ذات العشاء يريد الساعة التى فيها العشاء قال ولم يضعوا مذكرا لمؤنث ولا مؤنثا لمذكر الا لمعنى * قال أبو جعفر هذا القول أولى القولين بالصواب للعلة التى ذكرتها له وأما قوله وأطيعوا الله ورسوله فان معناه وانتهوا أيها القوم الطالبون الانفال الى أمر الله وأمر رسوله فيما أفاء الله عليكم فقد بين لكم وجوهه وسبله ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقين رسول الله فيما آتاكم به من عند ربكم كما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين فسلموا لله ولرسوله يحكمان فيها بما شاآ ويضعانها حيث أرادا ۞ القول فى تاويل قوله (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى

بين الكراهة بقوله يجادلونك ويجوز أن تكون الجملة بدلا أو خبرا بعد خبر روى ان عير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعهم أربعون راكبا منهم أبو سفيان وعمرو بن العاص وعمرو بن هشام فأخبر جبرائيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم أموالكم ان أصابها محمد صلى الله عليه وآله لم تفلحوا بعدها أبدا وقد رأت أخت العباس بن عبد المطلب رؤيا فقالت لاخيها انى رأيت عجبا رأيت ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل فرمى بها فلم يبق بيت من بيوت مكة الا أصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس فقال أبو جهل ما رضى رجالهم ان يتنبؤا حتى تتنبأ نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير على ما قيل فى المثل السائر لا فى العير ولا فى النفير فقيل له ان العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك أبدا حتى ننحر الجزور ونشرب الخمور ونقيم القينات والمعازف ببدر فتتسامع جميع العرب بمخرجنا وان محمدا لم يصب العير فمضى بهم الى بدر ونزل جبرائيل فقال يا محمد ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبى صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب اليكم أم النفير قالوا بل العير أحب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبى صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر فأحسنا أى الكلام ثم قام سعد بن عبادة فقال أنظر أمرك فامض فوالله لو سرت الى عدن ما تخلف عنك أحد من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما أمرك الله فانا معك حيثما أحببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف فضحك رسول الله

ربهم يتوكلون) يقول تعالى ذكره ليس المؤمن بالذي يخالف الله ورسوله ويترك اتباع ما أنزله اليه في كتابه من حدوده وفرائضه والانقياد لحكمه ولكن المؤمن هو الذي اذا ذكر الله وجل قلبه وانقاد لامره وخضع لذكره خوفا منه وفرقا من عقابه واذا قرئ عليه آيات كتابه صدق بها وأيقن أنها من عند الله فازداد بتصديقه بذلك الى تصديقه بما كان قد بلغه منه قبل ذلك تصديقا وذلك هو زيادة ما تلي عليهم من آيات الله اياهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون يقول وبالله يوقنون في ان قضاءه فيهم ماض فلا يرجون غيره ولا يرهبون سواه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال المنافقون لا يدخل قلوبهم شيء من ذكر الله عند أداء فرائضه ولا يؤمنون بشيء من آيات الله ولا يتوكلون على الله ولا يصلون اذا غابوا ولا يؤدون زكاة أموالهم فأخبر الله انهم ليسوا بمؤمنين ثم وصف المؤمنين فقال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فأدوا فرائضه واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا يقول تصديقا وعلى ربهم يتوكلون يقول لا يرجون غيره **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال فرقت قال ثنا أبي عن سفيان عن السدي الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال اذا ذكر الله وجل قلبه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم يقول اذا ذكر الله وجل قلبه **حدثني** محمد ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وجلت قلوبهم قال فرقت **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وجلت قلوبهم فرقت قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان قال سمعت السدي يقول في قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال هو الرجل يريد ان يظلم أو قال يهم بمعصية الله أحسبه قال فينزع عنه **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن شهر بن حوشب عن أبي الدرداء في قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال الوجل في القلب كاحراق السعفة أما تجد له قشعريرة قال بلى قال اذا وجدت ذلك في القلب فادع الله فان الدعاء يذهب بذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال فرقا من الله ووجلا من الله وخوفا من الله تبارك وتعالى وأما قوله زادتهم ايمانا فقد ذكرت قول ابن عباس فيه وقال غيره فيه ما **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا قال خشية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون قال هذا نعت أهل الايمان فأثبت نعتهم ووصفهم وأثبت صفتهم ۞ القول في تأويل قوله (الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا) يقول تعالى ذكره الذين يؤدون الصلاة المفروضة بحدودها وينفقون مما رزقهم الله من الاموال فيما أمرهم الله أن ينفقوها فيه من زكاة وجهاد وحج وعمرة ونفقة على من تجب عليه نفقته فيؤدون حقوقهم اولئك يقول هؤلاء الذين يفعلون هذه الافعال هم المؤمنون لا الذين يقولون بألسنتهم قد آمنا وقلوبهم منطوية على خلافه نفاقا لا يقيمون صلاة ولا يؤدون زكاة وبنحو الذي

صلى الله عليه وسلم ثم قال أشيروا علي أيها الناس وهو يريد الانصار لانهم قالوا له حين بايعوه على العقبة انا برآء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت الينا فانت في ذمامنا نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوف أن يكون الانصار لا ترى عليهم نصرته الا على عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكانك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمنا بك

وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا انا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك بنا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله قد وعدني احدى الطائفتين والله لكاني أنظر الى مصارع القوم وارجع الى التفسير قوله في الحق أي في تلقي النفير بعد ما تبين أي بعد اعلام النبي صلى الله عليه وسلم بانهم هم المنصورون وجدالهم قولهم ما كان خروجنا الا للعير وهلا قلت لنا لنستعد ونتأهب وذلك لكراهتهم القتال كأنما يساقون الى الموت المتيقن لمشاهدة أسبابه من قلة العدد والعدد روي انه ما كان منهم الا فارسان وانتصب باضمار اذكر قوله واذ يعدكم الله احدى الطائفتين العير او النفير وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم أي تتمنون أن يكون لكم العير لانها الطائفة التي لا حدة لها ولا شدة والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويريد الله ان يحق الحق يثبته

ويعليه بكلماته بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة من انزال الملائكة وأسر الكفرة وقتلهم وطرحهم في قليب بدر ويقطع دابر الكافرين أي يستأصلهم والدابر الآخر يعني انكم تريدون العاجل وسفساف الامور والله يريد معاليها وما يرجع الى تقوية الدين

قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن ابن عباس الذين يقيمون الصلاة يقول الصلوات الخمس ومما رزقناهم ينفقون يقول زكاة أموالهم أولئك هم المؤمنون حقا يقول برؤا من الكفر ثم وصف الله النفاق وأهله فقال ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله اولئك هم الكافرون حقا فجعل الله المؤمن مؤمنا حقا وجعل الكافر كافرا حقا وهو قوله هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أولئك هم المؤمنون حقا قال استحقوا الايمان بحق فأحقه الله لهم ۞ القول فى تأويل قوله (لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) يقول جل ثناؤه بقوله لهم درجات لهؤلاء المؤمنين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم درجات وهى مراتب رفيعة ثم اختلف أهل التأويل فى هذه الدرجات التى ذكر الله انها لهم عنده ما هى فقال بعضهم هى أعمال رفيعة وفضائل قدموها فى أيام حياتهم ذكر من قال ذلك حدثنى أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابى يحيى القتات عن مجاهد لهم درجات عند ربهم قال أعمال رفيعة وقال آخرون بل ذلك مراتب فى الجنة ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن هشام بن حجير عن عطية عن ابن محيريز لهم درجات عند ربهم قال الدرجات سبعون درجة كل درجة حضر الفرس الجواد المضمر سبعين سنة وقوله ومغفرة يقول وعفو عن ذنوبهم وتغطية عليها ورزق كريم قيل الجنة وهو عندى ما أعد الله فى الجنة لهم من مزيد المآكل والمشارب وهنىء العيش حدثنى المثنى قال ثنا اسحق عن هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة ومغفرة قال لذنوبهم ورزق كريم قال الجنة ۞ القول فى تأويل قوله (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك فى الحق بعد ما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) اختلف أهل التأويل فى الجالب لهذه الكاف التى فى قوله كما أخرجك وما الذى شبه باخراج الله نبيه صلى الله عليه وسلم من بيته بالحق فقال بعضهم شبه به فى الصلاح للمؤمنين اتقاؤهم ربهم واصلاحهم ذات بينهم وطاعتهم الله ورسوله وقالوا معنى ذلك يقول الله وأصلحوا ذات بينكم فان ذلك خير لكم كما أخرج الله محمدا صلى الله عليه وسلم من بيته بالحق كان خيرا له ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الآيتان هذا خير لكم كما كان اخراجك من بيتك بالحق خيرا لك ۞ وقال آخرون معنى ذلك كما أخرجك ربك يا محمد من بيتك بالحق على كره من فريق من المؤمنين كذلك هم يكرهون القتال فهم يجادلونك فيه بعد ما تبين لهم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد كما أخرجك ربك من بيتك بالحق قال كذلك يجادلونك فى الحق حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد كما أخرجك ربك من بيتك بالحق كذلك يجادلونك فى الحق القتال قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله كما أخرجك ربك من بيتك بالحق قال كذلك أخرجك ربك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال أنزل الله فى خروجه يعنى خروج النبى صلى الله عليه وسلم الى بدر ومجادلتهم اياه فقال كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون لطلب المشركين يجادلونك فى الحق بعد ما تبين اختلف أهل العربية فى ذلك فقال بعض نحويى الكوفيين ذلك أمر من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ان يمضى لامره فى الغنائم على كره من أصحابه كما مضى لامره فى خروجه من بيته لطلب العير وهم كارهون وقال آخرون منهم معنى ذلك يسئلونك عن الانفال مجادلة كما جادلوك يوم بدر فقالوا

أخرجتنا

وشتان ما بين المرادين وقوله ليحق الحق متعلق بمحذوف أى لاظهار الاسلام وابطال الكفر فعل ما فعل وانما قدر المحذوف متأخرا ليفيد معنى الاختصاص أى ما فعل ذلك الا لتحقيق الحق وابطال الباطل وقيل يتعلق بيقطع فان قيل الحق حق لذاته والباطل باطل فى ذاته وما ثبت للشىء لذاته فانه يمتنع تحصيله بجعل جاعل قلنا المراد اظهار كون الحق حقا والباطل باطلا وذلك يكون تارة باظهار الدلائل وتارة بقتل رؤساء الباطل فان قيل أليس فى الكلام تكرار قلنا لا اذ المراد بالاول تثبيت ما وعده فى هذه الواقعة من الظفر بالاعداء والمراد بالثانى اعلاء الاسلام ومحق الكفر والحاصل ان الاول جزئى أى أنتم تريدون العير والله يريد اهلاك النفير والثانى كلى يشمل هذه القضية وغيرها من القضايا التى حصل فى ضمنها اعلاء كلمة الله ومنع كلمة الكفر احتجت الاشاعرة بقوله كما أخرجك ربك وقوله ليحق الحق على ان الاعمال والعقائد كلها بخلق الله وبتكوينه ولا يمكن أن يقال المراد من اظهار الحق وضع الدلائل عليه لان هذا المعنى حاصل بالنسبة الى المسلم والكافر وقبل هذه الواقعة وبعدها فلا يبقى للتخصيص فائدة والمعتزلة تمسكوا بالآية على ابطال قول من يقول انه لا باطل ولا كفر الا والله مريد له لان ذلك ينافى ارادة تحقيق الحق وابطال الباطل وأجيب بان اللام فى الحق ينصرف الى المعهود السابق أى فى هذه القضية فلم قلتم انه كذلك فى جميع الصور ولو كره المجرمون أى الكافرون أو المشركون كقوله ليظهره على الدين كله ولو كره الكافرون وفى موضع آخر ولو كره المشركون وقوله اذ

أخرجتنا للعير ولم تعلمنا قتالا فنستعد له وقال بعض نحويي البصرة يجوز أن يكون هذا الكاف في كما أخرجك على قوله أولئك هم المؤمنون حقا كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وقيل الكاف بمعنى على وقال آخرون منهم هي بمعنى القسم قال ومعنى الكلام والذي أخرجك ربك * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال في ذلك بقول مجاهد وقال معناه كما أخرجك ربك بالحق على كره من فريق المؤمنين كذلك يجادلونك في الحق بعد ما تبين لأن كلا الأمرين قد كان أعني خروج بعض من خرج من المدينة كارها وجدالهم في لقاء العدو وعند دنو القوم بعضهم من بعض فتشبيه بعض ذلك ببعض مع قرب أحدهما من الآخر أولى من تشبيهه بما بعد عنه وقال مجاهد في الحق الذي ذكر أنهم يجادلون فيه النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما تبينوه هو القتال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يجادلونك في الحق قال القتال حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله من بيتك فان بعضهم قال معناه من المدينة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي بزة كما أخرجك ربك من بيتك المدينة الى بدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني محمد بن عباد بن جعفر في قوله كما أخرجك ربك من بيتك بالحق قال من المدينة الى بدر وأما قوله وان فريقا من المؤمنين لكارهون فان كراهتهم كانت كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثني محمد بن مسلم الزهري وعاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي بكر ويزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وغيرهم من علمائنا عن عبد الله بن عباس قالوا لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي سفيان مقبلا من الشام ندب اليهم المسلمين وقال هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا اليها لعل الله أن ينفلكموها فانتدب الناس فخف بعضهم وثقل بعضهم وذلك أنهم لم يظنوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى حربا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان فريقا من المؤمنين لكارهون لطلب المشركين ثم اختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله يجادلونك في الحق بعد ما تبين فقال بعضهم عني بذلك أهل الايمان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا معه حين توجه الى بدر للقاء المشركين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما شاور النبي صلى الله عليه وسلم في لقاء القوم وقال له سعد بن عبادة ما قال وذلك يوم بدر أمر الناس فتعبوا للقتال وأمرهم بالشوكة وكره ذلك أهل الايمان فأنزل الله كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم ذكر القوم يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسيرهم عليه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عرف القوم أن قريشا قد سارت اليهم وأنهم انما خرجوا يريدون العير طمعا بالغنيمة فقال كما أخرجك ربك من بيتك بالحق الى قوله لكارهون أي كراهية للقاء القوم وانكار المسير لقريش حين ذكروا لهم وقال آخرون عني بذلك المشركون ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يجادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون قال هؤلاء المشركون جادلوك في الحق كأنما يساقون الى الموت حين يدعون الى الاسلام وهم ينظرون قال وليس هذا من صفة الآخرين هذه صفة مبتدأة لأهل الكفر حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعقوب بن محمد قال ثني عبد العزيز بن محمد عن ابن أخي الزهري عن عمه قال كان رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون خروج رسول الله صلى الله عليه

تستغيثون بدل من قوله اذ يعدكم وقيل يتعلق بقوله ليحق الحق واستغاثتهم انه لما علموا انه لابد من القتال طفقوا يدعون الله يقولون يا غياث المستغيثين أغثنا وعن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى المشركين وهم ألف والى أصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذه أبو بكر فألقاه على منكبه والتزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مناشدتك بالدعاء ربك فانه سينجز لك ما وعدك ويروى انه لما اصطف القوم قال أبو جهل اللهم أولانا بالحق فانصره ورفع رسول الله يده بالدعاء المذكور ومعنى تستغيثون تطلبون الاغاثة بقول الواقع في بلية أغثني أي فرج عني فاستجاب لكم اني أي باني ممدكم بألف من الملائكة مردفين بكسر الدال وفتحها من أردفته اياه اذا اتبعته متعديا الى مفعولين أو من ردفته اذا اتبعته أي جئت بعده متعديا الى مفعول واحد ومعنى الاول جاعلين بعضهم أو مجعولين بعضهم تابعا للبعض أو أنفسهم تابعين للمؤمنين يحرسونهم أو لملائكة أخرى ومعنى الثاني تابعين بعضهم للبعض أو للمؤمنين يقدمونهم على ساقتهم يحفظونهم أو لغيرهم من الملائكة واختلف في قتال الملائكة يوم بدر فقيل نزل جبرائيل في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر وميكائيل في خمسمائة على الميسرة وفيها علي بن أبي طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض وعمائم قد أرخوا الذوائب بين أكتافهم فقاتلت وقيل قاتلت يوم بدر ولم تقاتل يوم الاحزاب و يوم حنين وعن أبي جهل انه قال لابن مسعود من أين كان ذلك الصوت

وسلم الى العير * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك ما قاله ابن عباس وابن اسحق من ان ذلك خبر
من الله عن فريق من المؤمنين انهم كرهوا لقاء العدو وكان جدالهم نبى الله صلى الله عليه وسلم ان
قالوا لم يعلمنا انا نلقى العدو فنستعد لقتالهم وانما خرجنا للعير ومما يدل على صحة قوله واذ يعدكم الله
احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ففى ذلك الدليل الواضح لمن فهم
عن الله ان القوم قد كانوا للشوكة كارهين وان جدالهم كان فى القتال كما قال مجاهد كراهية منهم له وان
لا معنى لما قال ابن زيد لان الذى قبل قوله يجادلونك فى الحق خبر عن أهل الايمان والذى يتلوه خبر
عنهم فان يكون خبرا عنهم أولى منه بان يكون خبرا عمن لم يجر له ذكر واما قوله بعدما تبين فان أهل
التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معناه بعدما تبين لهم انك لا تفعل الا ما أمرك الله ذكر
من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى بعد
ما تبين انك لا تصنع الا ما أمرك الله وقال آخرون معناه يجادلونك فى القتال بعدما أمرت به ذكر
من قال ذلك روى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس وأما قوله كانما يساقون الى الموت وهم
ينظرون فان معناه كان هؤلاء الذين يجادلونك فى لقاء العدو من كراهتهم للقائهم اذا دعوا الى لقائهم
للقتال يساقون الى الموت ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون أى كراهة للقاء القوم
وانكارا لمسير قريش حين ذكروا لهم ۞ القول فى تأويل قوله (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين
انها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) يقول تعالى ذكره واذكروا أيها
القوم اذ يعدكم الله احدى الطائفتين يعنى احدى الفريقين فرقة أبى سفيان بن حرب والعير وفرقة
المشركين الذين نفروا من مكة لمنع عيرهم وقوله انها لكم يقول ان ما معهم غنيمة لكم وتودون ان
غير ذات الشوكة تكون لكم يقول وتحبون ان تكون تلك الطائفة التى ليست لها شوكة يقول
ليس لها حد ولا فيها قتال ان تكون لكم يقول تودون ان تكون لكم العير التى ليس فيها قتال لكم
دون جماعة قريش الذين جاؤا لمنع عيرهم الذين فى لقائهم القتال والحرب وأصل الشوكة من
الشوك ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا على بن نصر وعبد
الوارث بن عبد الصمد قالا ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن
عروة عن عروة ان أبا سفيان أقبل ومن معه من ركبان قريش مقبلين من الشام فسلكوا طريق
الساحل فلما سمع بهم النبى صلى الله عليه وسلم ندب أصحابه وحدثهم بما معهم من الاموال وبقلة
عددهم فخرجوا لا يريدون الا أبا سفيان والركب معه لا يرونها الا غنيمة لهم لا يظنون ان يكون
كبير قتال اذا رأوهم وهى ما أنزل الله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن مسلم الزهرى وعاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن
أبى بكر ويزيد بن رومان عن عروة بن الزبير وغيرهم من علمائنا عن عبد الله بن العباس كل قد
حدثنى بعض هذا الحديث فاجتمع حديثهم فيما سقت من حديث بدر قالوا لما سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بأبى سفيان مقبلا من الشام وندب المسلمين اليهم وقال هذه عير قريش فيها
أموالهم فاخرجوا اليها لعل الله ان ينفلكموها فانتدب الناس فخف بعضهم وثقل بعض وذلك
انهم لم يظنوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى حربا وكان أبو سفيان يتجسس الاخبار
ويسأل من لقى من الركبان تخوفا من الناس حتى أصاب خبرا من بعض الركبان ان محمدا قد استنفر
أصحابه لك ولعيرك فحذر عند ذلك واستأجر ضمضم بن عمرو الغفارى فبعثه الى مكة وأمره ان يأتى
قريشا يستنفرهم الى أموالهم ويخبرهم ان محمدا قد عرض لها فى أصحابه فخرج ضمضم بن عمرو
سريعا الى مكة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أصحابه حتى بلغ واديا يقال له ذفران فخرج منه

الذى كنا نسمع ولا نرى شخصا قال من الملائكة فقال أبو جهل هم غلبونا لا أنتم وروى ان رجلا من المسلمين بينما
هو يشتد فى أثر رجل من
المشركين اذ سمع صوت ضربة
بالسوط فوقه فنظر الى المشرك قد
خر مستلقيا وشق وجهه فحدث
الانصارى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال صلى الله عليه وسلم
صدقت ذاك من مدد السماء وعن
أبى داود المازنى تبعت رجلا
من المشركين لاضربه يوم بدر
فوقع رأسه بين يدى قبل ان يصل
اليه سيفى وقيل لم يقاتلوا وانما
كانوا يكثرون السواد ويثبتون
المؤمنين والا فملك واحد كاف
فى اهلاك أهل الدنيا وقد أجبنا عن
هذه الشبهة فى تفسير سورة
آل عمران وكذا تفسير قوله وما
جعله الآية وقد مر هنالك وقد
بقى علينا بيان التشابه فنقول حذف
لكم ههنا لان المخاطبين معلومون
فى قوله فاستجاب لكم وقدم قلوبكم
وأخره فى آل عمران ازدواجا بين
المخاطبين وعكس ههنا
ازدواجا بين الغائبين ثم ان قصة بدر
سابقة على قصة أحد فقيل فى
الانفال ان الله عزيز حكيم ليستقر
الخبر وجعله فى آل عمران صفة لان
الخبر قد سبق والله أعلم * التأويل
كثرة السؤال توجب الملال وانما
سألوا ليكون لهم الانفال فاجيبوا
على خلاف ما تمنوا وقيل الانفال
لله والرسول قطعا لطريق الاعتراض
والسؤال وأصلحوا ما بينكم من
الاخلاق الردية والهمم الدنية
وأطيعوا الله ورسوله بالتسليم
والائتمار زادتهم ايمانا بحسب
زائد الانوار كما أخرجك ربك فيه
انه أخرج المؤمن الحقى عن أوصاف
البشرية الى مقام العبودية
بجذبات العناية كما أخرجك من وطن وجودك بالحق وهو تجلى صفات الجمال والجلال وان فريقا

حتى اذا كان ببعضه نزل وأتاه الخبر عن قريش بمسيرهم ليمنعوا عيرهم فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم الناس وأخبرهم عن قريش فقام أبو بكر رضي الله عنه فقال فأحسن ثم قام عمر رضي الله عنه فقال فأحسن ثم قام المقداد بن عمرو فقال يارسول الله امض الى حيث أمرك الله فنحن معك والله لا نقول كما قال بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد يعني مدينة الحبشة لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ثم دعا بخير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس وانما يريد الانصار وذلك انهم كانوا عدد الناس وذلك انهم حين بايعوه على العقبة قالوا يارسول الله انا برآء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت الينا فانت في ذمتنا نمنعك مما نمنع منه ابناءنا ونساءنا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاف أن لا تكون الانصار ترى عليها نصرته الا ممن دهمه بالمدينة من عدوه وان ليس عليهم ان يسير بهم الى عدو من بلادهم قال فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له سعد بن معاذ لكانك تريدنا يارسول الله قال أجل قال فقد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يارسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق ان استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان يلقانا عدونا غدا انا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء لعل الله ان يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ونشطه ذلك ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله قد وعدني احدى الطائفتين والله لكاني أنظر الآن الى مصارع القوم غدا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان أبا سفيان أقبل في عير من الشام فيها تجارة قريش وهي اللطيمة فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم انها قد أقبلت فاستنفر الناس فخرجوا معه ثلثمائة و بضعة عشر رجلا فبعث عينا له من جهينة حليفا للانصار يدعى ابن اريقط فاتاه بخبر القوم وبلغ أبا سفيان خروج محمد صلى الله عليه وسلم فبعث الى أهل مكة يستعينهم فبعث رجلا من بني غفار يدعى عمرو بن ضمضم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ولا يشعر بخروج قريش فاخبره الله بخروجهم فتخوف من الانصار ان يخذلوه ويقولوا انا عاهدنا ان نمنعك ان أرادك أحد ببلدنا فاقبل على أصحابه فاستشارهم في طلب العير فقال له أبو بكر رضي الله عنه اني قد سلكت هذا الطريق فانا أعلم به وقد فارقهم الرجل بمكان كذا وكذا فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد فشاورهم فجعلوا يشيرون عليه بالعير فلما أكثر المشورة تكلم سعد بن معاذ فقال يارسول الله أراك تشاور أصحابك فيشيرون عليك وتعود فتشاورهم فكانك لا ترضى ما يشيرون عليك وكانك تتخوف ان تتخلف عنك الانصار أنت رسول الله وعليك أنزل الكتاب وقد أمرك الله بالقتال ووعدك النصر والله لا يخلف الميعاد امض لما أمرت به فوالذي بعثك بالحق لا يتخلف عنك رجل من الانصار ثم قام المقداد بن الاسود الكندي فقال يارسول الله انا لا نقول لك كما قال بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكنا نقول اقدم فقاتل انا معك مقاتلون ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال ان ربي وعدني القوم وقد خرجوا فسيروا اليهم فساروا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم قال الطائفتان احداهما أبو سفيان بن حرب اذ أقبل بالعير من الشام والطائفة الاخرى أبو جهل معه نفر من قريش فكره المسلمون الشوكة والقتال وأحبوا ان يلقوا العير وأراد الله ما أراد **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واذ يعدكم الله احدى الطائفتين قال أقبلت عير أهل مكة يريد من الشام فبلغ أهل المدينة ذلك فخرجوا ومعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

هم القلب والروح الكارهون للفناء عند التجلي فان البقاء محبوب عند كل ذي وجود يجادلونك أي الروح والقلب في مجيء الحق بعد ما تبين مجيئه كأنهم ينظرون الى الفناء ولا يرون البقاء بعد الفناء كمن يساق الى الموت واذ يعدكم الله أيها السائرون احدى الطائفتين اما الظفر بالاعداء وهي النفوس واما غير الواردات الروحانية وغنائم الاسرار الربانية وتودون أن غير ذات الشوكة أي أردتم ان لا تجاهدوا عدو النفس ذات المكر والحيلة والهوى واستحليتم الواردات والشواهد الغيبية وذلك ان السير قسمان سير السالكين على أقدام الطاعات وتبديل الصفات النفسانية الى جنات الروحانية وسير المجذوبين على أجنحة عنقاء الجذبات الى وراء قاف الانانية فكان موسى من السالكين الى ميقات ربه ولم يجاوز طور النفس فكان مقامه مع الله المكالمة وكان محمد من المجذوبين وكان سيره على جناح جبرائيل الى سدرة المنتهى ومنها على رفرف الجذبة الالهية الى قاب قوسين أو أدنى فكان مكانه المشاهدة فمن العناية ان لا يكل الله السائر الى ما يوافق طبعه وهواه كما قال ويريد الله ان يحق الحق بكلماته أي بجذباته ويقطع دابر الكافرين النفوس الامارة بالسوء اذ تستغيثون ربكم يعني استغاثة الروح والقلب من النفس الى الله عند استيلاء صفاتها بألف من الملائكة هم الصفات الملكية والروحانية الابشرى لكم بتبديل الاخلاق وما النصر باهلاك النفس وصفاتها الا بتجلي صفته القهارية ان الله عزيز لا يوصل اليه الا بعد فناء الوجود حكيم في كل ما يفعل بمن يفعل والله أعلم (اذ يغشيكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب

عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ذلكم فذوقوه وان للكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سميع عليم ذلكم وان الله موهن كيد الكافرين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعد ولن تغنى عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت وان الله مع المؤمنين) القرا آت يغشاكم النعاس ابن كثير وأبو عمرو ويغشيكم النعاس من باب الافعال أبو جعفر ونافع الباقون يغشيكم النعاس من التفعيل وينزل من الانزال ابن كثير وسهل ويعقوب وأبو عمرو الآخرون بالتشديد رمى بالامالة حمزة وعلى وخلف ويحيى موهن من الافعال كيد بالنصب ابن عامر وحمزة وعلى وخلف وعاصم غير حفص وسهل ورويس موهن من الافعال كيد بالجر للاضافة حفص الباقون موهن بالتشديد كيد بالنصب وان الله بالفتح ابن عامر وابو جعفر ونافع وحفص والمفضل الباقون بالكسر * الوقوف الاقدام ه ط لتعلق اذ بمحذوف هو اذكر الذين آمنوا ط كل بنان ط ورسوله الاول ج العقاب ه النار ه الادبار ج جهنم ط المصير ه ط واذ

يريدون العير فبلغ ذلك أهل مكة فسارعوا السير اليها لا يغلب عليها النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه فسبقت العير رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الله وعدهم احدى الطائفتين فكانوا ان يلقوا العير أحب اليهم وأيسر شوكة وأحضر مغنما فلما سبقت العير فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم سار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمسلمين يريد القوم فكره القوم مسيرهم لشوكة فى القوم **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم قال أرادوا العير قال ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فى شهر ربيع الاول فاغار كرز بن جابر الفهرى يريد سرح المدينة حتى بلغ الصفراء فبلغ النبى صلى الله عليه وسلم فركب فى أثره فسبقه كرز بن جابر فرجع النبى صلى الله عليه وسلم فاقام سنته ثم ان أبا سفيان اقبل من الشام فى عير لقريش حتى اذا كان قريبا من بدر نزل جبريل على النبى صلى الله عليه وسلم فاوحى اليه واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم فنفر النبى صلى الله عليه وسلم بجميع المسلمين وهم يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا منهم سبعون ومائتان من الانصار وسائرهم من المهاجرين وبلغ أبا سفيان الخبر وهو بالبطم فبعث الى جميع قريش وهم بمكة فنفرت قريش وغضبت **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم قال كان جبريل عليه السلام قد نزل فاخبره بمسير قريش وهى تريد عيرها ووعده اما العير واما قريشا وذلك كان ببدر واخذوا السقاة وسألوهم فاخبروهم فذلك قوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم هم أهل مكة **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم الى آخر الآية خرج النبى صلى الله عليه وسلم الى بدر وهم يريدون يعترضون عيرا لقريش قال وخرج الشيطان فى صورة سراقة بن جعشم حتى أتى أهل مكة فاستغواهم وقال ان محمدا وأصحابه قد عرضوا عيركم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس من مثلكم وانى جار لكم ان تكونوا على ما يكره الله فخرجوا ونادوا أن لا يتخلف منا أحد الا هدمنا داره واستبحناه وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالروحاء عينا للقوم فاخبره بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد وعدكم العير أو القوم فكانت العير أحب الى القوم من القوم كان القتال فى الشوكة والعير ليس فيها قتال وذلك قول الله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم قال الشوكة القتال وغير الشوكة العير **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعقوب بن محمد الزهرى قال ثنا عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة عن ابن أبى حبيب عن ابن عمران عن أبى أيوب قال أنزل الله جل وعز واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم فلما وعدنا احدى الطائفتين انها لنا طابت انفسنا والطائفتان عير أبى سفيان أو قريش **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب عن أسلم أبى عمران الانصارى أحسبه قال قال أبو أيوب واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم قالوا الشوكة القوم وغير الشوكة العير فلما وعدنا الله احدى الطائفتين اما العير واما القوم طابت أنفسنا **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنى يعقوب بن محمد قال ثنى غير واحد فى قوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم ان الشوكة قريش **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم هى عير أبى سفيان ود أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العير كانت لهم وان القتال صرف عنهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم أى الغنيمة دون الحرب واما قوله انها لكم ففتحت على تكرير يعد وذلك ان قوله يعدكم الله قد عمل فى احدى الطائفتين فتاويل الكلام

واذ يعدكم الله احدى الطائفتين يعدكم أن احدى الطائفتين لكم قال هل ينظرون الا الساعة ان تاتيهم بغتة قال وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم فانث ذات لانه مراد بها الطائفة ومعنى الكلام وتودون ان الطائفة التى هى غير ذات الشوكة تكون لكم دون الطائفة ذات الشوكة ۞ القول فى تاويل قوله (و يريد الله أن يحق الحق بكلماته و يقطع دابر الكافرين) يقول تعالى ذكره و يريد الله ان يحق الاسلام و يعليه بكلماته يقول بامره اياكم أيها المؤمنون بقتال الكفار وأنتم تريدون الغنيمة والمال وقوله و يقطع دابر الكافرين يقول يريد ان يجب أصل الجاحدين بتوحيد الله وقد بينا فيما مضى دابر وانه المتاخر وان معنى قطعه الاتيان على الجميع منهم و بنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قول الله و يريد الله ان يحق الحق بكلماته ان يقتل هؤلاء الذين أراد ان يقطع دابرهم هذا خير لكم من العير **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق و يريد الله ان يحق الحق بكلماته و يقطع دابر الكافرين أى الوقعة التى أوقع بصناديد قريش وقادتهم يوم بدر ۞ القول فى تاويل قوله (ليحق الحق و يبطل الباطل ولو كره المجرمون) يقول تعالى ذكره و يريد الله ان يقطع دابر الكافرين كيما يحق الحق كيما يعبد الله وحده دون الآلهة والاصنام و يعز الاسلام وذلك هو تحقيق الحق و يبطل الباطل يقول و يبطل عبادة الآلهة والاوثان والكفر ولو كره ذلك الذين أجرموا فاكتسبوا المآثم والاوزار من الكفار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليحق الحق و يبطل الباطل ولو كره المجرمون هم المشركون وقيل ان الحق فى هذا الموضع الله عز وجل ۞ القول فى تاويل قوله (اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم انى ممدكم بالف من الملائكة مردفين) يقول تعالى ذكره و يبطل الباطل حين تستغيثون ربكم فاذ من صلة يبطل ومعنى قوله تستغيثون ربكم تستجيرون به من عدوكم وتدعونه للنصر عليهم فاستجاب لكم يقول فاجاب دعاءكم بأنى ممدكم بالف من الملائكة يردف بعضهم بعضا و يتلو بعضهم بعضا و بنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل و جاءت الرواية عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الاخبار بذلك **حدثنى** محمد بن عبيد المحاربى قال ثنا عبد الله ابن المبارك عن عكرمة بن عمار قال ثنى سماك الحنفى قال سمعت ابن عباس يقول ثنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لما كان يوم بدر ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وعدتهم ونظر الى أصحابه نيفا على ثلثمائة فاستقبل القبلة فجعل يدعو يقول اللهم انجز لى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعبد فى الارض فلم يزل كذلك حتى سقط رداؤه وأخذه أبو بكر الصديق رضى الله عنه فوضع رداءه عليه ثم التزمه من ورائه ثم قال كفاك فداك يانبى الله بابى وأمى مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فانزل الله اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم انى ممدكم بالف من الملائكة مردفين **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال لما اصطفت القوم قال أبو جهل اللهم أولانا بالحق فانصره و رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال يارب ان تهلك هذه العصابة فلن تعبد فى الارض أبدا **حدثنى** محمد ابن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال قام النبى صلى الله عليه وسلم فقال اللهم ربنا أنزلت على الكتاب وأمرتنى بالقتال ووعدتنى بالنصر ولا تخلف الميعاد فاتاه جبريل عليه السلام فانزل الله ألن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين **حدثنى** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابن اسحق عن زيد بن نفيع قال كان أبو بكر الصديق رضى الله عنه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العريش فجعل النبى صلى الله عليه وسلم يدعو يقول اللهم انصر هذه العصابة فانك ان لم تفعل لم تعبد فى الارض قال فقال أبو بكر بعض

قتلهم ص لعطف المتفقين رمى ج لاحتمال أن تكون الواو مقحمة واللام متعلقا بما قبله واحتمال أن تكون عاطفة على ولكن الله رمى أو على محذوف أى لتستبشر وليبلى حسنا ط عليهم ط الكافرين ه الفتح ج للفصل بين الجملتين المتضادتين مع العطف خير لكم ج لذلك نعد ج كثرت ط لمن قرأ وان بالكسر المؤمنين ه ✱ التفسير قال فى الكشاف اذ يغشيكم اذ بدل ثان من اذ يعدكم أو منصوب بالنصر أو بما فى عند الله من معنى الفعل أو بما جعله الله أو باضمار اذكر وأمنة مفعول لاجله ومنه صفة لها أى أمنة حاصلة لكم من عند الله ولما كان غشيان النعاس وكذا اغشاؤه وتغشيته متضمنا لمعنى تنعسون كان فاعل الفعل المعلل والعلة واحدا كما هو شريطة انتصاب المفعول له والمعنى اذ تنعسون لامنتكم أو يغشاكم النعاس فتنعسون امنا وجوز على قراءة الاغشاء والتغشية أن تكون الامنة بمعنى الايمان أى ينعسكم ايمانا منه وجوز أن ينتصب الامنة على انها للنعاس الذى هو فاعل يغشاكم أى يغشاكم النعاس لامنة على ان اسناد الامن الى النعاس اسناد مجازى وهو لاصحاب النعاس على الحقيقة أو على ان المراد انه انامكم فى وقت كان من حق النعاس فى مثل ذلك الوقت المخوف ان لا يقدم على غشيانكم وانما غشاكم أمنة حاصلة له من الله لولاها لم يغشكم على طريقة التمثيل والتخييل وقد مر فوائد هذا النعاس فى سورة آل عمران ومن نعم الله تعالى عليهم فى تلك الواقعة انزال المطر عليهم وكان فيه فوائد احداها تحصيل الطهارة والثانية اذهاب رجز الشيطان وقيل هو الجنابة التى أصابتهم لانه امن تخييل الشيطان ولا تكرار لان الاولى عام

مناشدتك منجزلك ماوعدك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال أقبل النبي صلى الله عليه وسلم يدعو الله و يستغيثه و يستنصره فانزل الله عليه الملائكة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله اذ تستغيثون ربكم قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اذ تستغيثون ربكم أي بدعائكم حين نظروا الى كثرة عدوهم وقلة عددهم فاستجاب لكم بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعائكم معه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو بكر بن عياش عن ابي حصين عن أبي صالح قال لما كان يوم بدر جعل النبي صلى الله عليه وسلم يناشد ربه أشد النشدة يدعو فأتاه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال يارسول الله بعض نشدتك فوالله ليفين الله لك بما وعدك وأما قوله اني ممدكم بالف من الملائكة مردفين فقد بينا معناه و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس اني ممدكم بالف من الملائكة مردفين يقول المزيد كما تقول ائت الرجل فزده كذا وكذا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أحمد بن بشير عن هرون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس مردفين قال متتابعين قال ثني أبي عن سفيان عن هرون بن عنترة عن ابن عباس مثله حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس ممدكم بالف من الملائكة مردفين قال وراء كل ملك ملك حدثني ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي كدينة يحيى بن المهلب عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس مردفين قال متتابعين قال ثنا هانئ بن سعيد عن حجاج بن أرطاة عن قابوس قال سمعت أبا ظبيان يقول مردفين قال الملائكة بعضهم على أثر بعض قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك قال مردفين قال بعضهم على أثر بعض حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله مردفين قال ممدين قال ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال مردفين الارداف الامداد بهم حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بالف من الملائكة مردفين أي متتابعين حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى بالف من الملائكة مردفين يتبع بعضهم بعضا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مردفين قال المردفين بعضهم على أثر بعض يتبع بعضهم بعضا حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله بالف من الملائكة مردفين يقول متتابعين يوم بدر واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة مردفين بنصب الدال وقرأه بعض المكيين وعامة قراء الكوفيين والبصريين مردفين وكان أبو عمرو يقرؤه كذلك ويقول فيما ذكر عنه هو من أردف بعضهم بعضا وأنكر هذا القول من قول أبي عمرو بعض أهل العلم بكلام العرب وقال انما الارداف ان يحمل الرجل صاحبه خلفه قال ولم يسمع هذا في نعت الملائكة يوم بدر واختلف أهل العلم بكلام العرب في معنى ذلك اذا قرئ بفتح الدال أو بكسرها فقال بعض البصريين والكوفيين معنى ذلك اذا قرئ بالكسر ان الملائكة جاءت يتبع بعضهم بعضا على لغة من قال أردفته وقالوا العرب تقول أردفته وردفته بمعنى تبعته واتبعته واستشهد لصحة قولهم ذلك بما قال الشاعر

اذا الجوزاء أردفت الثريا * ظننت بآل فاطمة الظنونا

قالوا فقال الشاعر أردفت وانما أراد ردفت جاءت بعدها لان الجوزاء تجيء بعد الثريا وقالوا معناه اذا قرئ مردفين انه مفعول بهم كان معناه بالف من الملائكة يردف الله بعضهم بعضا وقال آخرون معنى

وهذه خاص وقيل المراد المني لانه شئ مستقذر وعلى هذا يكون في الآية دلالة على نجاسة المني لقوله والرجز فاهجر وقيل المراد وسوسة الشيطان اليهم وتخويفه اياهم من العطش وذلك ان المشركين سبقوهم الى الماء ونزل المؤمنون في كثيب أعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء فناموا فاحتلم أكثرهم فتمثل لهم ابليس في صورة انسان فقال لهم أنتم يا أصحاب محمد تزعمون انكم على الحق وانكم تصلون على غير وضوء وعلى الجنابة وقد عطشتم ولو كنتم على حق لما غلبكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم الا ان يجهدكم العطش فاذا قطع العطش أعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم الى مكة فحزنوا حزنا شديدا وأشفقوا فانزل الله المطر فمطروا ليلا حتى جرى الوادي واتخذ أصحاب رسول الله الحياض على عدوة الوادي وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤا وتلبد الرمل الذي كان بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وكانت هذه ثالثة الفوائد وأشار اليها بقوله ويثبت به أي بالماء الاقدام وقيل الضمير عائد الى الربط الذي يدل عليه قوله ليربط على قلوبكم والمراد من تثبيت الاقدام الصبر في مواطن القتال وذلك ان من كان قلبه ضعيفا فر ولم يقف فلما ربط الله على قلوبهم أي قواها ثبتت أقدامهم ومعنى على ان القلوب امتلأت من ذلك الربط حتى كانه علاها وارتفع فوقها وقال الواحدي يشبه أن يكون على صلة والمعنى وليربط قلوبكم بالنصر وما أوقع فيها من اليقين روي ان المطر نزل على الكافرين أيضا لكن الموضع الذي نزل الكفار فيه كان موضع التراب فعظم الوحل وصار مانعا لهم من المشي والاستقرار فقوله ويثبت به الاقدام يدل مفهومه على ان حال

ذلك اذا كسرت الدال أردفت الملائكة بعضها بعضا واذا قرئ بفتحها أردف الله المسلمين بهم

* والصواب من القراءة فى ذلك عندى قراءة من قرأ بألف من الملائكة مردفين بكسر الدال لاجماع أهل التأويل على ماذكرت من تأويلهم ان معناه يتبع بعضهم بعضا ومتتابعين ففى اجماعهم على ذلك من التأويل الدليل الواضح على ان الصحيح من القراءة ما اخترنا فى ذلك من كسر الدال بمعنى أردف بعض الملائكة بعضا ومسموع من العرب جئت مردفا لفلان أى جئت بعده وأما قول من قال معنى ذلك اذا قرئ مردفين بفتح الدال ان الله أردف المسلمين بهم فقول لا معنى له اذ الذكر الذى فى مردفين من الملائكة دون المؤمنين وانما معنى الكلام ان يمدكم بألف من الملائكة يردف بعضهم ببعض ثم حذف ذكر الفاعل وأخرج الخبر غير مسمى فاعله فقيل مردفين بمعنى مردف بعض الملائكة ببعض ولو كان الامر على ما قاله من ذكرنا قوله وجب ان يكون فى المردفين ذكر المسلمين لا ذكر الملائكة وذلك خلاف ما دل عليه ظاهر القرآن وقد ذكر فى ذلك قراءة أخرى وهى ما حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال قال عبد الله بن يزيد مردفين ومردفين ومردفين مثقل على معنى مرتدفين حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعقوب بن محمد الزهرى قال ثنى عبد العزيز بن عمران عن الربعى عن ابى الحويرث عن محمد بن جبير عن على عليه السلام قال نزل جبريل فى ألف من الملائكة عن ميمنة النبى صلى الله عليه وسلم وفيها أبو بكر رضى الله عنه ونزل ميكائيل عليه السلام فى ألف من الملائكة عن ميسرة النبى صلى الله عليه وسلم وأنا فيها ۞ القول فى تأويل قوله (وما جعله الله الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) يقول تعالى ذكره لم يجعل الله ارداف الملائكة بعضها بعضا وتتابعها بالمصير اليكم أيها المؤمنون مددا لكم الا بشرى لكم أى بشارة لكم تبشركم بنصر الله اياكم على أعدائكم ولتطمئن به قلوبكم يقول ولتسكن قلوبكم بمجيئها اليكم وتوقن بنصر الله لكم وما النصر الا من عند الله يقول وما تنصرون على عدوكم أيها المؤمنون الا ان ينصركم الله عليهم لا بشدة بأسكم وقوا كم بل بنصر الله لكم لان ذلك بيده واليه ينصر من يشاء من خلقه ان الله عزيز حكيم يقول ان الله الذى ينصركم وبيده نصر من يشاء من خلقه عزيز لا يقهره شئ ولا يغلبه غالب بل يقهر كل شئ ويغلبه لانه خلقه حكيم يقول حكيم فى تدبيره ونصره من نصر وخذلانه من خذل من خلقه لا يدخل تدبيره وهن ولا خلل وروى عن عبد الله بن كثير عن مجاهد فى ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرنى ابن كثير انه سمع مجاهدا يقول ما مد النبى صلى الله عليه وسلم مما ذكر الله غير ألف من الملائكة مردفين وذكر الثلاثة والخمسة بشرى ما مدوا بأكثر من هذه الالف الذى ذكر الله عز وجل فى الانفال وأما الثلاثة والخمسة كانت بشرى وقد أتينا على ذلك فى سورة آل عمران بما فيه الكفاية ۞ القول فى تأويل قوله (اذ يغشيكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا) يقول تعالى ذكره ولتطمئن به قلوبكم اذ يغشاكم النعاس ويعنى بقوله يغشاكم النعاس يلقى عليكم النعاس أمنة يقول أمانا من الله لكم من عدوكم ان يغلبكم وكذلك النعاس فى الحرب أمنة من الله عز وجل حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن عاصم عن أبى رزين عن عبد الله قال النعاس فى القتال أمنة من الله عز وجل وفى الصلاة من الشيطان حدثنى الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى فى قوله يغشاكم النعاس أمنة منه عن عاصم عن أبى رزين عن عبد الله بنحوه قال قال عبد الله فذكر مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عاصم عن أبى رزين عن عبد الله بنحوه والامنة مصدر من قول القائل أمنت من كذا أمنة وأمانا وأمنا وكل ذلك بمعنى واحد وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

الاعداء كان بخلاف ذلك ومن جملة النعم قوله اذ يوحى ربك وهو بدل ثالث من اذ يعدكم أو منصوب بيثبت أو باذكر انى معكم الخطاب للملائكة والمراد انى معينكم على التثبيت فثبتوهم وقيل الخطاب للمؤمنين لان المقصود من هذا الكلام ازالة التخويف والملائكة ما كانوا يخافون الكفار وفيه نبوة لقوله فثبتوا الذين آمنوا وفى هذا التثبيت وجوه أحدها انه مفسر لقوله سألقى فاضربوا ولا معونة أعظم من القاء الرعب على قلوب الكفرة ولا تثبيت أبلغ من ضرب أعناقهم واجتماعهما غاية النصرة وثانيها ان يراد بالتثبيت ان يخطروا ببالهم ما تقوى به قلوبهم وتصح عزائمهم ونياتهم فى القتال فالالهام من الملائكة كالوسوسة من الشياطين وثالثها ان الملائكة كانوا يتشبهون بصور رجال من معارفهم وكانوا يعدونهم النصر والظفر ومعنى فوق الاعناق أعالى الاعناق التى هى المذابح لانها مفاصل فكان ايقاع الضرب فيها ازالة الرأس من الجسد وقيل أراد ضرب الهام لان الرؤس فوق الاعناق والبنان الاصابع سميت بذلك لان بها صلاح أحوال الانسان التى يريد ان يقيمها من أبن بالمكان أى اقام به والمراد نفى الاطراف من اليدين والرجلين ثم اختلفوا فمنهم من قال المراد ان يضربوهم كما شاؤا لان ما فوق العنق هو الرأس وهو أشرف الاعضاء والبنان عبارة عن أضعف الاعضاء فذكر الاشرف والاخس تنبيها على كل الاعضاء وبوجه آخر

حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أمنة منه
أمان من الله عز وجل قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
أمنة قال أمن من الله حدثني يونس قال ثنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اذ يغشاكم
النعاس أمنة منه قال أنزل الله عز وجل النعاس أمنة من الخوف الذي أصابهم يوم أحد فقرأ ثم أنزل
عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا واختلفت القراء في قراءة قوله اذ يغشاكم النعاس أمنة منه فقرأ ذلك
عامة قراء أهل المدينة يغشيكم النعاس بضم الياء وتخفيف الشين ونصب النعاس من أغشاهم الله
النعاس فهو يغشيهم وقرأته عامة قراء الكوفيين يغشيكم بضم الياء وتشديد الشين من غشاهم الله
النعاس فهو يغشيهم وقرأ ذلك بعض المكيين والبصريين يغشاكم النعاس بفتح الياء ورفع
النعاس بمعنى غشيهم النعاس فهو يغشاهم واستشهد هؤلاء بصحة قراءتهم كذلك بقوله في آل عمران
يغشى طائفة * وأولى ذلك بالصواب اذ يغشيكم على ما ذكرت من قراءة الكوفيين لاجماع جميع
القراء على قراءة قوله وينزل عليكم من السماء ماء بتوجيه ذلك الى انه من فعل الله عز وجل فكذلك
الواجب ان يكون كذلك يغشيكم اذ كان قوله وينزل عطفا على يغشي ليكون الكلام متسقا على
نحو واحد وأما قوله عز وجل وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فان ذلك مطر أنزله الله من
السماء يوم بدر ليطهر به المؤمنين لصلاتهم لانهم كانوا أصبحوا يومئذ مجنبين على غير ماء فلما أنزل
الله عليهم الماء اغتسلوا وتطهروا وكان الشيطان قد وسوس اليهم بما حزنهم به من اصباحهم مجنبين
على غير ماء فاذهب الله ذلك من قلوبهم بالمطر فذلك ربطه على قلوبهم وتقويته أسبابهم وتثبيته
بذلك المطر اقدامهم لانهم كانوا التقوا مع عدوهم على رملة بشاء فلبدها المطر حتى صارت الاقدام عليها
ثابتة لا تسوخ فيها توطئة من الله عز وجل لنبيه عليه السلام وأوليائه أسباب التمكن من عدوهم
والظفر بهم وبمثل الذي قلنا تتابعت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره من أهل
العلم ذكر الاخبار الواردة بذلك حدثنا هرون بن اسحق قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا
اسرائيل قال ثنا أبو اسحق عن حارثة عن علي رضي الله عنه قال أصابنا من الليل طش من
المطر يعني الليلة التي كانت في صبيحتها وقعة بدر فانطلقنا تحت الشجر والحجف نستظل تحتها من المطر
وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ربه اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فلما ان
طلع الفجر نادى الصلاة عباد الله فجاء الناس من تحت الشجر والحجف فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحرض على القتال حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث وأبو خالد عن داود عن
سعيد بن المسيب ماء ليطهركم به قال طش يوم بدر حدثني الحسن بن يزيد قال ثنا حفص عن
داود عن سعيد بنحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن أبي عدي وعبد الاعلى عن داود عن
الشعبي وسعيد بن المسيب قالا طش يوم بدر حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن
الشعبي وسعيد بن المسيب في هذه الآية ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز
الشيطان قالا طش كان يوم بدر فثبت الله به الاقدام حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ يغشاكم النعاس أمنة منه الآية ذكر لنا انهم مطروا يومئذ حتى سال
الوادي ماء واقتتلوا على كثيب أعفر فلبده الله بالماء وشرب المسلمون وتوضؤا وسقوا وأذهب الله عنهم
وساوس الشيطان حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
قال نزل النبي صلى الله عليه وسلم يعني حين سار الى بدر والمسلمون بينهم وبين الماء رملة دعصة فأصاب
المسلمين ضعف شديد وألقى الشيطان في قلوبهم الغيظ فوسوس بينهم تزعمون أنكم أولياء الله وفيكم
رسوله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون مجنبين فأمطر الله عليهم مطرا شديدا فشرب
المسلمون وتطهروا وأذهب الله عنهم رجز الشيطان وأثبت الرمل حين أصابه المطر ومشى الناس عليه
والدواب

الضرب اما واقع على مقتل أو غير مقتل فامرهم بان يجمعوا عليهم النوعين معا ومنهم من قال الاول اشارة الى
القتل وقطع البنان عبارة عن
افناء آلات المدافعة والمحاربة
ليعجزوا عن القتال وجوز في
الكشاف أن يكون قوله سألقي
الى قوله كل بنان تلقينا للملائكة
ما يثبتونهم به أي قولوا لهم قول
سألقي أو يكون واردا على الاستئناف
كأنهم قالوا كيف نثبتهم فقيل قولوا
لهم قول سألقي فالضاربون على
هذا هم المؤمنون ذلك العقاب
العاجل من الضرب والقتل وقع
عليهم بانهم شاقوا بسبب مشاقتهم
ومخالفتهم الله ورسوله ثم بين ان
الذي نزل بهم في ذلك اليوم شيء
يسير وقد ادخر في جنب ما أعد
الله لهم ولامثالهم في الآجل
فقال ومن يشاقق الله ورسوله
فان الله شديد العقاب أي له
والكاف في ذلك للرسول أو لكل
من له أهلية الخطاب وفي ذلكم
للكفرة على طريقة الالتفات
ومحله الرفع تقديره ذلكم
العذاب المعجل من القتل والامر أو
العذاب ذلكم أو النصب والتقدير
عليكم ذلكم أي الزموه فذوقوه
أو هو كقولك زيدا فاضربه قال
في الكشاف وأن للكافرين
عطف على ذلكم في وجهيه أو
نصب على ان الواو بمعنى مع
والمعنى ذوقوا هذا العذاب
العاجل مع الآجل الذي لكم في
الآخرة فوضع الظاهر موضع ضمير
الخطاب قلت ويجوز أن يكون
مبتدأ محذوف الخبر أي وان
للكافرين عذاب النار حق أو
بالعكس أي والحكم والشأن ان
للكافرين وفي ذكر الذوق اشارة الى ان عذاب الدنيا شيء قليل بالنسبة الى عذاب الآخرة قوله سبحانه

والدواب فساروا الى القوم وأمد الله نبيه بالف من الملائكة فكان جبريل عليه السلام فى خمسمائة من الملائكة مجنبة وميكائيل فى خمسمائة مجنبة **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله اذ يغشاكم النعاس أمنة منه الى قوله و يثبت به الاقدام وذلك ان المشركين من قريش لما خرجوا لينصروا العير ويقاتلوا عنها نزلوا على الماء يوم بدر فغلبوا المؤمنين عليه فاصاب المؤمنين الظما فجعلوا يصلون مجنبين محدثين حتى تعاظم ذلك فى صدور أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله من السماء ماء حتى سال الوادى فشرب المسلمون وملؤا الاسقية وسقوا الركاب واغتسلوا من الجنابة فجعل الله فى ذلك طهورا وثبت الاقدام وذلك انه كانت بينهم وبين القوم رملة فبعث الله عليها المطر فضربها حتى اشتدت وثبتت عليها الاقدام **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون فسبقهم المشركون الى ماء بدر فنزلوا عليه وانصرف أبو سفيان وأصحابه تلقاء البحر فانطلقوا قال فنزلوا على أعلى الوادى ونزل محمد صلى الله عليه وسلم فى أسفله فكان الرجل من أصحاب محمد عليه السلام يجنب فلا يقدر على الماء فيصلى جنبا على غير وضوء قال فارسل الله عليهم المطر فاغتسلوا وتوضؤا وشربوا واشتدت لهم الارض وكانت بطحاء تدخل فيها أرجلهم فاشتدت لهم من المطر واشتدوا عليها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس غلب المشركون المسلمين فى أول أمرهم على الماء فظمئ المسلمون وصلوا مجنبين محدثين وكانت بينهم رمال فالقى الشيطان فى قلوب المؤمنين الحزن فقال تزعمون ان فيكم نبيا وانكم أولياء الله وقد غلبتم على الماء وتصلون مجنبين محدثين قال فانزل الله ماء من السماء فسال كل واد فشرب المسلمون وتطهروا وثبتت أقدامهم وذهبت وسوسة الشيطان **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ماء ليطهركم به قال المطر أنزله عليهم قبل النعاس رجز الشيطان قال وسوسته قال فاطفأ بالمطر الغبار والتبدت به الارض وطابت به أنفسهم وتثبتت به الاقدام **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ماء ليطهركم به أنزله عليهم قبل النعاس طبق بالمطر الغبار والبد به الارض وطابت به أنفسهم وثبتت به الاقدام **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ماء ليطهركم به قال القطر و يذهب عنكم رجز الشيطان وساوسه بطفئ بالمطر الغبار والبد به الارض وطابت به أنفسهم وثبتت به أقدامهم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد رجز الشيطان وسوسته **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به قال هذا يوم بدر أنزل عليهم القطر وليذهب عنكم رجز الشيطان الذى ألقى فى قلوبكم ليس لكم بهؤلاء طاقة وليربط على قلوبكم و يثبت به الاقدام حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله اذ يغشاكم النعاس أمنة منه الى قوله و يثبت به الاقدام فان المشركين نزلوا بالماء يوم بدر وغلبوا المسلمين عليه فاصاب المسلمين الظما وصلوا محدثين مجنبين فالقى الشيطان فى قلوب المؤمنين الحزن و وسوس فيها انكم تزعمون انكم أولياء الله وان محمدا نبى الله وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين مجنبين فامطر الله السماء حتى سال كل واد فشرب المسلمون وملؤا اسقيتهم وسقوا دوابهم واغتسلوا من الجنابة وثبت الله به الاقدام وذلك أنهم كان بينهم وبين عدوهم رملة لا تجوزها الدواب ولا يمشى فيها الماشى الا بجهد فضربها الله بالمطر حتى اشتدت وثبتت فيها الاقدام **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة بن اسحق اذ يغشاكم النعاس أمنة منه أى أنزلت عليكم الامنة حتى نمتم لا تخافون ونزل عليكم من السماء المطر الذى أصابهم بتلك الليلة فحبس المشركون ان يسبقوا

يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا قال الازهرى أصل الزحف هو ان يزحف الصبى على استه قبل ان يقوم شبه بزحف الصبى مشى الطائفتين تمشى كل فئة مشيا رويدا الى الفئة الاخرى تدانى للضراب فانتصابه على الحال من الفريقين أى اذا لقيتموهم متزاحفين هم وأنتم و يجوز أن يكون حالا من الذين كفروا والزحف الجيش الدهم الذى يرى لكثرته كأنه يزحف أى يدب دبيبا سمى بالمصدر والجمع زحوف والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وأنتم قليل فلا تفروا فضلا عن حالتى المداناة والمساواة و يجوز أن يكون حالا من المخاطبين وهم المؤمنون أى اذا ذهبتم اليهم للقتال فلا تنهزموا ومعنى فلا تولوهم الادبار لا تجعلوا ظهوركم مما يليهم أوهو تقدمة نهى عن الفرار يوم حنين حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنا عشر ألفا وفى قوله ومن يولهم يومئذ امارة عليه ثم بين ان الانهزام محرم الا فى حالتين فقال الا متحرفا لقتال هو الكر بعد الفر يخيل عدوه انه منهزم ثم يعطف عليه وهو نوع من خدع الحرب أو متحيزا اى منحازا الى فئة الى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التى هو فيها وعلى هذا انتصب متحرفا ومتحيزا على انه استثناء مفرغ من أعم العام و وجه صحته مع انه ليس فى الكلام نفى ظاهرا هو انه فى معنى النفى كانه قيل ومن لا يقدم أولا يعطف عليهم فى حال من الاحوال الا فى حال التحرف أو التحيز و يجوز ان يكون الاستثناء تاما على ان الموصوف محذوف والتقدير ومن يولهم الا رجلا منهم متحرفا أو متحيزا و وزن متحيز امتفعل لانه

الى الماء وخلى سبيل المؤمنين اليه ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام ليذهب عنكم شك الشيطان بتخويفه اياهم عدوهم واستغلاظ الارض لهم حتى انتهوا الى منزلهم الذي سبق اليه عدوهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال ثم ذكر ما ألقى الشيطان في قلوبهم من شأن الجنابة وقيامهم يصلون بغير وضوء فقال اذ يغشاكم النعاس أمنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام حين تشدون على الرمل وهو كهيئة الارض **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا داود بن ابي هند قال قال رجل عند سعيد بن المسيب وقال مرة قرأ وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فقال سعيد انما هي وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به قال وقال الشعبي كان ذلك طشا يوم بدر وقد زعم بعض أهل العلم بالغريب من أهل البصرة ان مجاز قوله ويثبت به الاقدام ويفرغ عليهم الصبر وينزله عليهم فيثبتون لعدوهم وذلك قول خلاف لقول جميع أهل التأويل من الصحابة والتابعين وحسب قول خطأ أن يكون خلافا لقول من ذكرنا وقد بينا أقوالهم فيه وأن معناه ويثبت أقدام المؤمنين بتلبيد المطر الرمل حتى لا تسوخ فيه أقدامهم وحوافر دوابهم وأما قوله اذ يوحي ربك الى الملائكة اني معكم فثبتوا الذين آمنوا يقول قووا عزمهم وصححوا نياتهم في قتال عدوهم من المشركين وقد قيل ان تثبيت الملائكة المؤمنين كان حضورهم حربهم معهم وقيل كان ذلك معونتهم اياهم بقتال أعدائهم وقيل كان ذلك بان الملك يأتي الرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقول سمعت هؤلاء القوم يعني المشركين يقولون والله لئن حملوا علينا لننكشفن فيحدث المسلمون بعضهم بعضا بذلك فتقوى أنفسهم قالوا وذلك كان وحي الله الى ملائكته وأما ابن اسحق فانه قال بما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فثبتوا الذين آمنوا أي فآزروا الذين آمنوا ۞ القول في تأويل قوله (سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) يقول تعالى ذكره سألقي قلوب الذين كفروا بي أيها المؤمنون منكم الرعب والفزع حتى ينهزموا عنكم فاضربوا فوق الاعناق واختلف أهل التأويل في تأويل قوله فوق الاعناق فقال بعضهم معناه فاضربوا الاعناق ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية فاضربوا فوق الاعناق قال اضربوا الاعناق قال ثنا أبي عن المسعودي عن القاسم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أبعث لاعذب بعذاب الله انما بعثت لضرب الاعناق وشد الوثاق **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فاضربوا فوق الاعناق يقول اضربوا الرقاب واحتج قائلو هذه المقالة بان العرب تقول رأيت نفس فلان بمعنى رأيته قالوا فكذلك قوله فاضربوا فوق الاعناق انما معناه فاضربوا الاعناق وقال آخرون قيل معنى ذلك فاضربوا الرؤس ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال **وحدثنا** الحسين عن يزيد عن عكرمة فاضربوا فوق الاعناق قال الرؤس واعتل قائلو هذه المقالة بان الذي فوق الاعناق الرؤس قالوا وغير جائز ان تقول فوق الاعناق فيكون معناه الاعناق قالوا ولو جاز ذلك كان ان يقال تحت الاعناق فيكون معناه الاعناق قالوا وذلك خلاف المعقول من الخطاب وقلب معاني الكلام وقال آخرون معنى ذلك فاضربوا على الاعناق وقالوا على وفوق معناهما متقارب بان جاز ان يوضع احدهما مكان الآخر ۞ والصواب من القول في ذلك ان يقال ان الله أمر المؤمنين معلمهم كيفية قتل المشركين وضربهم بالسيف أن يضربوا فوق الاعناق منهم والايدي والارجل وقوله فوق الاعناق محتمل أن يكون مرادا به الرؤس ومحتملا أن يكون مرادا به فوق جلدة الاعناق فيكون معناه على الاعناق واذا احتمل ذلك صح قول من قال معناه الاعناق واذا كان الامر محتملا ما ذكرنا من التأويل لم يكن

من جاز نحوه فعل به ما فعل بابائه ولو كان متفعلا عن ابن عمر خرجت سرية وانا فيهم ففروا فلما رجعوا الى المدينة استحيوا فدخلوا البيوت فقلت يارسول الله نحن الفرارون فقال بل أنتم العكارون وانا فئتكم والعكرة الكرة وعن ابن عباس ان الفرار من الزحف في غير هاتين الصورتين من أكبر الكبائر واحتج القاضي بالآية على القطع بوعيد الفساق من أهل الصلاة وأجيب بانه مشروط بعدم العفو وعن أبي سعيد الخدري والحسن وقتادة والضحاك ان هذا الحكم مختص بيوم بدر لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حاضرا بنفسه ولانه تعالى وعدهم النصرة ولانه كان أول جهاده فناسب التشديد ولهذا منع من أخذ الفداء وأكثر المفسرين على انه عام في جميع الحروب لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال أكثر المفسرين ان المؤمنين لما كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا وأقبلوا على التفاخر وكان القائل يقول قتلت وأسرت فقيل لهم فلم تقتلوهم والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افتخرتم بقتلهم فانتم لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم لانه هو الذي أنزل الملائكة وألقى الرعب في قلوبهم وشاء النصر والظفر وقوى قلوبكم وربط عليها ولما طلعت قريش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني أسألك ما وعدتني فأتاه جبرائيل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال لما التقى الجمعان لعلي أعطني قبضة من حصباء الوادي فرمى بها في وجوههم قال شاهت الوجوه فلم يبق

ان توجهه الى بعض معانيه دون بعض الا بحجة يجب التسليم لها ولا حجة تدل على خصوصه فالواجب
ي يقال ان الله أمر بضرب رؤس المشركين وأعناقهم وأيديهم وأرجلهم أصحاب نبيه صلى الله عليه
سلم الذين شهدوا معه بدرا وأما قوله واضربوا منهم كل بنان فان معناه واضربوا أيها المؤمنون من
يدوكم كل طرف ومفصل من أطراف أيديهم وأرجلهم والبنان جمع بنانة وهى أطراف أصابع
دين والرجلين ومن ذلك قول الشاعر

ألا ليتنى قطعت منى بنانة * ولاقيته فى البيت يقظان حاذرا

ى بالبنانة واحدة البنان و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
السائب **قال** ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية واضربوا منهم كل بنان قال مفصل **حدثنا** ابن
يع **قال** ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية واضربوا منهم كل بنان قال المفاصل **قال** ثنا
ار بى عن جويبر عن الضحاك واضربوا منهم كل بنان قال كل مفصل **حدثنا** ابن حميد **قال** ثنا
ى بن واضح قال ثنا الحسن عن يزيد عن عكرمة واضربوا منهم كل بنان قال الاطرف ويقال
ل مفصل **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس واضربوا
م كل بنان يعنى بالبنان الاطراف **حدثنا** القاسم **قال** ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
يج قوله واضربوا منهم كل بنان قال الاطراف **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال
عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله واضربوا منهم كل بنان يعنى الاطراف
القول فى تأويل قوله (ذلك بانهم شاقوا الله و رسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب)
ى تعالى ذكره بقوله ذلك بانهم هذا الفعل من ضرب هؤلاء الكفرة فوق الاعناق وضرب كل
ن منهم جزاء لهم بشقاقهم الله ورسوله وعقاب لهم عليه ومعنى قوله شاقوا الله و رسوله فارقوا أمر الله
سوله وعصوهما وأطاعوا أمر الشيطان ومعنى قوله ومن يشاقق الله و رسوله ومن يخالف أمر
ورسوله وفارق طاعتهما فان الله شديد العقاب له وشدة عقابه له فى الدنيا احلاله به ما كان يحل
دائه من النقم وفى الآخرة الخلود فى نار جهنم وحذف له من الكلام لدلالة الكلام عليها ۞ القول
تأويل قوله (ذلكم فذوقوه وان للكافرين عذاب النار) يقول تعالى ذكره هذا العقاب الذى
تم بايدى أولياى المؤمنين فذوقوه عاجلا واعلموا ان لكم فى الآجل والمعاد عذاب النار و بفتح ان
قوله وان للكافرين من الاعراب وجهان أحدهما الرفع والآخر النصب فاما الرفع فبمعنى ذلكم
وقوا ذلك وان للكافرين عذاب النار بنية تكرير ذلكم كانه قيل ذلكم الامر وهذا وأما النصب
وجهين أحدهما ذلكم فذوقوه واعلموا أو وايقنوا أن للكافرين فيكون نصبه بنية فعل مضمر
الشاعر ورأيت زوجك فى الوغا * متقلدا سيفا ورمحا
ى وحاملا رمحا والآخر بمعنى ذلكم فذوقوه و بان للكافرين عذاب النار ثم حذفت الباء فنصبت
القول فى تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم
مئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم و بئس المصير) يعنى
الى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله و رسوله اذا لقيتم الذين كفروا فى القتال زحفا يقول متزاحفا
ضكم الى بعض والتزاحف التدانى والتقارب فلا تولوهم الادبار يقول فلا تولوهم ظهوركم فتنهزموا
م ولكن اثبتوا لهم فان الله معكم عليهم ومن يولهم يومئذ دبره يقول ومن يولهم منكم ظهره الا
رفا لقتال يقول الا مستطردا لقتال عدوه بطلب عورة له يمكنه اصابتها فيكون عليها أو متحيزا الى فئة
لا ان يوليهم ظهره متحيزا الى فئة يقول صائرا الى حيز المؤمنين الذين يستعين بهم معهم اليهم لقتالهم
يزحفون به معهم اليهم ويرجعون به اليهم معهم و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر
ن قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الاحمر عن جويبر عن الضحاك الا متحرفا

مرك الا اشتغل بعينه فانهزموا فنزلت ومارميت انت يامحمد اذ رميت ولكن الله رمى اثبت الرمية للرسول صلى الله عليه وسلم لان صورتها وجدت منه عليه السلام ونفاها عنه لان أثرها فوق حد تاثيرة القوى البشرية قال حكيم بن حزام لما كان يوم بدر سمعنا صوتا وقع من السماء الى الارض كانه صوت حصاة وقعت فى طست و رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الحصاة فانهزمنا وعن سعيد بن المسيب عن أبيه قال أقبل أبى بن خلف يوم أحد الى النبى صلى الله عليه وسلم يريده فاعترض له رجال من المؤمنين فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلوا سبيله فاستقبله مصعب ابن عمير أخو بنى عبد الدار و رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقوة أبى من فرجة بين سابغة البيضة والدرع فطعنه بحربته فسقط أبى من فرسه ولم يخرج من طعنته دم وكسر ضلعا من أضلاعه فاتاه أصحابه وهو يخور خوار الثور فقالوا له ما أعجزك انما هو خدش فقال والذى نفسى بيده لو كان هذا الذى بى باهل ذى المجاز لماتوا أجمعين فمات أبى الى النار قبل ان يقدم فانزل الله فى ذلك ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى وقيل نزلت فى خيبر حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوس فرمى منها بسهم فاقبل السهم يهوى حتى قتل كنانة ابن أبى الحقيق وهو على فراشه وأصح الاقوال هو الاول كيلا يدخل فى اثناء القصة كلام أجنبى نعم لا يبعد ان يدخل تحته سائر الوقائع لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا وليعطيهم عطاء جميلا فعل ما فعل الا لذلك قال القاضى ولولا ان المفسرين اجمعوا على ان معنى البلاء

القتال أو متحيزا الى فئة قال المتحرف المتقدم من أصحابه ان يرى عورة من العدو فيصيبها قال والمتحيز الفار الى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كذلك من فر اليوم الى أميره وأصحابه قال الضحاك انما هذا وعيد من الله لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان لا يفروا وانما كان النبي عليه الصلاة والسلام فيهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة أما المتحرف يقول الا مستطردا يريد العودة ومتحيزا الى فئة قال المتحيز الى الامام وجنده ان هو كر فلم يكن له بهم طاقة ولا يعذر الناس وان كثروا ان تولوا عن الامام واختلف أهل العلم في حكم قول الله عز وجل ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم هل هو خاص في أهل بدر أم هو في المؤمنين جميعا فقال قوم هو لاهل بدر خاصة لانه لم يكن لهم ان يتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عدوه وينهزموا عنه فاما اليوم فلهم الانهزام ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن أبي نضرة في قول الله عز وجل ومن يولهم يومئذ دبره قال ذلك يوم بدر ولم يكن لهم ان ينحازوا ولو انحاز أحد لم ينحز الا الى المشركين قال أبو موسى يعني الى المشركين **حدثنا** اسحق بن شاهين قال ثنا خالد عن داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد قوله عز وجل ومن يولهم يومئذ دبره ثم ذكر نحوه الا انه قال ولو انحازوا انحازوا الى المشركين ولم يكن يومئذ مسلم في الارض غيرهم **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن مفضل قال ثنا داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال نزلت في يوم بدر ومن يولهم يومئذ دبره **حدثنا** ابن المثنى وعلي بن مسلم الطوسي قال ابن المثنى **حدثني** عبد الصمد وقال علي **حدثنا** عبد الصمد قال ثنا شعبة عن داود يعني ابن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد ومن يولهم يومئذ دبره قال يوم بدر قال أبو موسى **حدثت** ان في كتاب غندر هذا الحديث عن داود عن الشعبي عن أبي سعيد **حدثني** أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال انما كان ذلك يوم بدر لم يكن للمسلمين فئة الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما بعد ذلك فان المسلمين بعضهم فئة لبعض **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن أبي نضرة ومن يولهم يومئذ دبره قال هذه نزلت في أهل بدر **حدثنا** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال كتبت الى نافع أسأله عن قوله ومن يولهم يومئذ دبره أكان ذلك اليوم أم هو بعد قال وكتب الي انما كان ذلك يوم بدر **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا زيد عن سفيان عن جويبر عن الضحاك قال انما كان الفرار يوم بدر ولم يكن لهم ملجأ يلجؤن اليه فاما اليوم فليس فرار **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن ومن يولهم يومئذ دبره قال كانت هذه يوم بدر خاصة ليس الفرار من الزحف من الكبائر قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن الضحاك ومن يولهم يومئذ دبره قال كانت هذه يوم بدر خاصة قال ثنا روح بن عبادة عن حبيب بن الشهيد عن الحسن ومن يولهم يومئذ دبره قال نزلت في أهل بدر **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن يولهم يومئذ دبره قال ذلكم يوم بدر **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن المبارك بن فضالة عن الحسن ومن يولهم يومئذ دبره قال ذلك يوم بدر فاما اليوم فان انحاز الى فئة أو مصر أحسبه قال فلا بأس به **حدثني** المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان عن أبي عون قال كتبت الى نافع ومن يولهم يومئذ دبره قال انما هذا يوم بدر **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال ثنا ابن المبارك عن ابن لهيعة قال ثني يزيد بن حبيب قال أوجب الله لمن فر يوم بدر النار قال ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله فلما كان يوم أحد بعد ذلك قال انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ثم كان حنين بعد ذلك بتسع سنين فقال ثم وليتم مدبرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء

حدثني

هو هنا النعمة والا لكان يحمل المحنة أي الذي فعله تعالى يوم بدر كان كالسبب في حصول تكاليف شاقة عليهم فيما بعد ذلك من الغزوات ان الله سميع لكلامكم عليم بضمائركم وهذا يجري مجرى التحذير والترهيب كيلا يغتر العبد بظواهر الامور وذلكم الغرض أي الغرض ذلكم وان الله موهن كيد الكافرين اعرابه كما مر في قوله وان للكافرين عذاب النار قال ابن عباس ينبئ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول اني قد أوهنت كيد عدوك حتى قتلت جبابرتهم وأسرت أشرافهم قال السدي والكلبي والحسن كان المشركون حين خرجوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة أخذوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى الفئتين وأكرم الحزبين وأفضل الدينين فانزل الله تعالى خطابا لهم على سبيل التهكم ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وقال عكرمة قال المشركون اللهم لا نعرف ما جاء به محمد فافتح بيننا وبينه بالحق فنزلت وروي ان أبا جهل قال يوم بدر اللهم أينا كان أفجر واقطع للرحم فاحنه اليوم أي فاهلكه وقيل انه خطاب للمؤمنين الذين استغاثوا الله وطلبوا النصر ثم خاطب الكفار بقوله وان تنتهوا أي عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو خير لكم وأسلم وان تعودوا لمحاربته نعد لنصرته عليكم وجوز بعضهم ان يكون الخطاب في الجميع للمؤمنين أي ان تكفوا عن المنازعة في أمر القتال أو عن طلب الفداء فهو خير لكم وان تعودوا الى تلك المنازعات نعد الى ترك نصرتكم ثم ختم الآية بقوله وان الله مع

حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن عون عن محمد عن عمر بلغه قتل أبي عبيد فقال لو انحاز الي ان كنت لفئة حدثني المثنى قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن جرير بن حازم قال ثني قيس بن سعيد قال سألت عطاء بن أبي رباح عن قوله ومن يولهم يومئذ دبره قال هذه منسوخة بالآية التي في الانفال الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين قال وليس لقوم ان يفروا من مثلهم قال ونسخت تلك الا هذه العدة حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سليمان التيمي عن أبي عثمان قال لما قتل أبو عبيد جاء الخبر الى عمر فقال يا أيها الناس أنا فئتكم قال ابن المبارك عن معمر وسفيان الثوري وابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال عمر رضي الله عنه أنا فئة كل مسلم * وقال آخرون بل هذه الآية حكمها عام في كل من ولى الدبر عن العدو منهزما ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أكبر الكبائر الشرك بالله والفرار من الزحف لان الله عز وجل يقول ومن يولهم يومئذ دبره فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير * وأولى التأويلين في هذه الآية بالصواب قول من قال حكمها محكم وانها نزلت في أهل بدر وحكمها ثابت في جميع المؤمنين وان الله حرم على المؤمنين اذا لقوا العدو ان يولوهم الدبر منهزمين الا لتحرف لقتال أو التحيز الى فئة من المؤمنين من حيث كانت من أرض الاسلام وان من ولاهم الدبر بعد الزحف لقتال منهزما بغير نية احدى الخلتين اللتين أباح الله التولية بهما فقد استوجب من الله وعيده الا أن يتفضل عليه بعفوه وانما قلنا هي محكمة غير منسوخة لما قد بينا في غير موضع من كتابنا هذا وغيره انه لا يجوز ان يحكم لحكم آية بنسخ وله في غير النسخ وجه الا بحجة يجب التسليم لها من خبر يقطع العذر أو حجة عقل ولا حجة من هذين المعنيين تدل على نسخ حكم قول الله عز وجل ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة وأما قوله فقد باء بغضب من الله يقول فقد رجع بغضب من الله ومأواه جهنم يقول ومصيره الذي يصير اليه في معاده يوم القيامة جهنم وبئس المصير يقول وبئس الموضع الذي يصير اليه ذلك المصير

القول في تأويل قوله (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سميع عليم) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتل أعداء دينه معه من كفار قريش فلم تقتلوا المشركين أيها المؤمنون أنتم ولكن الله قتلهم وأضاف جل ثناؤه قتلهم الى نفسه ونفاه عن المؤمنين به الذين قاتلوا المشركين اذ كان جل ثناؤه هو مسبب قتلهم وعن أمره كان قتال المؤمنين اياهم ففي ذلك أدل الدليل على فساد قول المنكرين ان يكون لله في أفعال خلقه صنع به وصلوا اليها وكذلك قوله لنبيه عليه السلام وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فاضاف الرمي الى نبي الله ثم نفاه عنه وأخبر عن نفسه انه هو الرامي اذ كان جل ثناؤه هو الموصل المرمي به الى الذين رموا به من المشركين والمسبب الرمية لرسوله فيقال للمسلمين ما ذكرنا قد علمتم اضافة الله رمي نبيه صلى الله عليه وسلم المشركين الى نفسه بعد وصفه نبيه به واضافته اليه ذلك فعل واحد كان من الله بتسبيبه وتسديده ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحذف والارسال فما تنكرون ان يكون كذلك سائر أفعال الخلق المكتسبة من الله الانشاء والانجاز بالتسبيب ومن الخلق الاكتساب بالقوى فلن يقولوا في أحدهما قولا الا ألزموا في الآخر مثله وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فلم تقتلوهم لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين قال هذا قتلت وهذا قتلت وما رميت اذ رميت قال لمحمد حين حصب الكفار حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن قتادة وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى قال رماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

المؤمنين وتقديره قلى قراءة الفتح ولان الله معين المؤمنين كان ذلك * التأويل اذ يغشاكم النعاس أمنة فيه تغليب الحال الى ضده بامر التكوين كما قال للنار كوني بردا وسلاما على ابراهيم كذلك قال للخوف كن أمنا على محمد وأصحابه فكان وينزل عليكم من سماء الروحانية ماء الالهام الرباني ليطهركم به من دنس الصفات النفسانية والحيوانية ويذهب عنكم وساوس الشيطان وهواجسه وليربط على قلوبكم بالصدق والاخلاص والمحبة والتوكل واليقين ويثبت به الاقدام على طريق الطلب اني معكم فثبتوا فيه ان التثبيت من الله لا من غيره وكذلك القاء الرعب في قلوبهم وغير ذلك اذا لقيتم الذين كفروا اذا لقيتم كفار النفوس وصفاتها مجتمعين على قهر القلوب وصفاتها فلا تنهزموا فتقعوا عن صراط الطلب الا متحرفا الا قلبا يتحرف ليتهيأ أسباب القتال مع النفس أو راجعا الى الاستمداد من الروح وصفاتها أو الى ولاية الشيخ أو الى حضرة الله تعالى مستمدا في قمع النفس وقهرها بطريق المجاهدة فانها تورث المشاهدة فلم تقتلوهم نفى القتل عن الصحابة بالكلية وأحاله الى نفسه فقال ولكن ولم ينف الرمي عن النبي بالكلية حيث قال اذ رميت لان الله تعالى كان قد تجلى له بالقدرة وكان يده يد الله كما كان حال عيسى لما تجلى له بصفة الاحياء كان يحيي الموتى وليبلي المؤمنين منه فيجتهدوا في متابعته الى أن يبلغوا هذا المقام ان تستفتحوا أي تفتحوا أبواب قلوبكم بمفتاح الصدق والاخلاص وترك ماسوى الله في طلب التجلي فقد جاءكم الفتح بالتجلي فانه تعالى متجل في ذاته ازلا وأبدا وانما التغيير في أحوال الخلق فهم عند انغلاق أبواب قلوبهم محرومون

بالحصباء يوم بدر **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن عكرمة
قال ما وقع منها شئ الا في عين رجل **حدثنا** عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا أبي
قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة قال لما ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا قال
هذه مصارعهم ووجد المشركون النبي صلى الله عليه وسلم قد سبقهم اليه ونزل عليه فلما طلعوا عليه
زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب
رسولك اللهم اني أسألك ما وعدتني فلما أقبلوا استقبلهم فحثا في وجوههم فهزمهم الله عز وجل
حدثنا أحمد بن منصور قال ثنا يعقوب بن محمد قال ثنا عبد العزيز بن عمران قال ثنا موسى
ابن يعقوب بن عبد الله بن زمعة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة عن حكيم بن
حزام قال لما كان يوم بدر سمعنا صوتا وقع من السماء كأنه صوت حصاة وقعت في طست ورمى رسول
الله صلى الله عليه وسلم تلك الرمية فانهزمنا **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر
عن محمد بن قيس ومحمد بن كعب القرظي قالا لما دنا القوم بعضهم من بعض أخذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبضة من تراب فرمى بها في وجوه القوم وقال شاهت الوجوه فدخلت في أعينهم كلهم
وأقبل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتلونهم ويأسرونهم وكانت هزيمتهم في رمية رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأنزل الله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى الآية الى ان الله سميع عليم **حدثنا**
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما رميت اذ رميت الآية ذكر لنا ان
نبي الله صلى الله عليه وسلم أخذ يوم بدر ثلاثة أحجار ورمى بها وجوه الكفار فهزموا عند الحجر الثالث
حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين التقى الجمعان لعلي رضي الله عنه أعطني حصا من الارض فناوله حصا عليه
تراب فرمى به وجوه القوم فلم يبق مشرك الا دخل في عينيه من ذلك التراب شئ ثم ردفهم المؤمنون
يقتلونهم ويأسرونهم فذكر رمية النبي صلى الله عليه وسلم فقال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما
رميت اذ رميت ولكن الله رمى **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما رميت
اذ رميت ولكن الله رمى قال هذا يوم بدر أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث حصيات فرمى بحصاة
في ميمنة القوم وحصاة في ميسرة القوم وحصاة بين أظهرهم وقال شاهت الوجوه فانهزموا فذلك قول
الله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي عن ابن عباس قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يوم بدر فقال يا رب ان تهلك هذه
العصابة فلن تعبد في الارض أبدا فقال له جبريل خذ قبضة من التراب فأخذ قبضة من التراب فرمى
بها في وجوههم فما من المشركين من أحد الا أصاب عينيه ومنخريه وفمه تراب من تلك القبضة فولوا
مدبرين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال قال الله عز وجل في رمي رسول الله صلى الله
عليه وسلم المشركين بالحصا من يده حين رماهم ولكن الله رمى ان لم يكن ذلك برميتك لولا الذي جعل الله
فيها من نصرك وما ألقى في صدور عدوك منها حين هزمهم وروى عن الزهري في ذلك قول خلاف هذه
الاقوال وهو ما **حدثنا** الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري وما رميت
اذ رميت قال جاء أبي بن خلف الجمحي الى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم حائل فقال الله محيي هذا يا محمد
وهو رميم وهو يفت العظام فقال النبي صلى الله عليه وسلم يحييه الله ثم يميتك ثم يدخلك النار قال فلما
كان يوم أحد قال والله لاقتلن محمدا اذا رأيته فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال بل انا أقتله ان شاء
الله وأما قوله وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا فان معناه ولينعم على المؤمنين بالله ورسوله بالظفر
باعدائهم ويغنمهم ما معهم ويثبت لهم أجور أعمالهم وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذلك البلاء الحسن رمي الله هؤلاء المشركين ويعني بالبلاء الحسن النعمة الحسنة الجميلة وهي

تنتهوا عن طلب غير الله فهو خير لكم وان تعودوا الى طلب الدنيا وزخارفها وعند انفتاح أبوابها محظوظون وان
نعد الى خذلانكم ونكالكم الى
أنفسكم ودواعيها وان تغني عنكم
لا يقوم شئ من الدنيا والآخرة
وما فيهما مقام شئ مما أعد
لاهل الله وخاصته (يا أيها الذين
آمنوا أطيعوا الله ورسوله
ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا
تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم
لا يسمعون ان شر الدواب عند الله
الصم البكم الذين لا يعقلون ولو علم
الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو أسمعهم
لتولوا وهم معرضون يا أيها الذين
آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا
دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله
يحول بين المرء وقلبه وانه اليه
تحشرون واتقوا فتنة لا تصيبن
الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله
شديد العقاب واذكروا اذ أنتم
قليل مستضعفون في الارض
تخافون أن يتخطفكم الناس
فآواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من
الطيبات لعلكم تشكرون يا أيها
الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول
وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون
واعلموا انما أموالكم وأولادكم فتنة
وان الله عنده أجر عظيم يا أيها الذين
آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم
فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر
لكم والله ذو الفضل العظيم واذ
يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو
يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون
ويمكر الله والله خير الماكرين)
القراآت ولا تولوا بالادغام البزي
وابن فليح * الوقوف تسمعون ج
ه للآية وللعطف لا يسمعون ه
لا يعقلون ه لاسمعهم ط
معرضون ه لما يحييكم ج لعطف المتفقين مع اعتراض الظرف تحشرون ه خاصة ج لما مر العقاب ه

ما

ماوصفت ومافي معناه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال في قوله وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا ليعرف المؤمنين من نعمه عليهم في اظهارهم على عدوهم مع كثرة عددهم وقلة عددهم ليعرفوا بذلك حقه وليشكروا بذلك نعمته وقوله ان الله سميع عليم ان الله سميع أيها المؤمنون لدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ومناشدته ربه ومسألته اياه اهلاك عدوه وعدوكم و بقيلكم وقيل جميع خلقه عليم بذلك كله و بما فيه صلاحكم وصلاح عباده وغير ذلك من الاشياء محيط به فاتقوه وأطيعوا أمره وأمر رسوله ۞ القول في تأويل قوله (ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين) يعني جل ثناؤه بقوله ذلكم هذا الفعل من قتل المشركين و رميهم حتى انهزموا وابتلاء المؤمنين البلاء الحسن بالظفر بهم وامكانهم من قتلهم وأسرهم فعلناه الذي فعلنا وان الله موهن كيد الكافرين يقول واعلموا ان الله مع ذلك مضعف كيد الكافرين يعني مكرهم حتى يذلوا و ينقادوا للحق و يهلكوا وفي فتح ان من الوجوه مافي قوله ذلكم فذوقوه وان للكافرين وقد بينته هنالك وقد اختلفت القراء في قراءة قوله موهن فقرأته عامة قراء أهل المدينة و بعض المكيين والبصريين موهن بالتشديد من وهنت الشئ ضعفته وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين موهن من أوهنته فأنا موهنه بمعنى أضعفته والتشديد في ذلك أعجب الي لان الله تعالى كان ينقض ما يبرمه المشركون لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عقدا بعد عقد وشيأ بعد شئ وان كان الآخر وجها صحيحا ۞ القول في تأويل قوله (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعد ولن تغني عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت وان الله مع المؤمنين) يقول تعالى ذكره للمشركين الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يعني ان تستحكموا الله على أقطع الحزبين للرحم وأظلم الفئتين وتستنصروه عليه فقد جاءكم حكم الله ونصره المظلوم على الظالم والمحق على المبطل و بنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح قال ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء قال ثنا سويد بن عمرو الكلبي عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح قال ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يعني بذلك المشركين ان تستنصروا فقد جاءكم المدد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبدالله بن كثير عن ابن عباس قوله ان تستفتحوا قال ان تستقضوا القضاء وانه كان يقول وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعد ولن تغني عنكم فئتكم شيأ قالت للمشركين قال لا نعلم الا ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح كفار قريش في قولهم ربنا افتح بيننا و بين محمد وأصحابه ففتح بينهم يوم بدر حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر عن الزهري ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح قال استفتح أبو جهل قال اللهم يعني محمدا ونفسه أينا كان أفجر لك اللهم وأقطع للرحم فاحنه اليوم قال الله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح حدثنا الحسن بن يحيي قال أخبرنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح قال استفتح ابو جهل بن هشام فقال اللهم أينا كان أفجر لك وأقطع للرحم فاحنه اليوم يعني محمدا عليه الصلاة والسلام ونفسه قال الله عز وجل ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح فضربه ابنا عفراء عوف ومعاذ وأجهز عليه ابن مسعود حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبدالله بن ثعلبة بن صعير العذري حليف بني زهرة ان المستفتح يومئذ أبو جهل وانه قال حين التقى القوم أينا أقطع للرحم وآتانا بما لا نعرف فاحنه الغداة فكان ذلك استفتاحه فأنزل الله في ذلك ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح الآية حدثنا بشر قال

۞ التفسير انه سبحانه بعد ذكر نحو من قصة بدر والغنائم أدب المؤمنين أحسن تأديب فأمرهم بطاعته وطاعة رسوله في قسمة الغنائم وغيرها ثم قال ولا تولوا عنه فوحد الضمير لان التولي انما يصح في حق الرسول بأن يعرضوا عنه وعن قبول قوله وعن معونته في الجهاد أولان طاعة الرسول وطاعة الله شئ واحد فكان رجوع الضمير الى أحدهما كرجوعه اليهما كقوله والله و رسوله أحق ان يرضوه وكقولك الاحسان والاجمال لا ينفع في فلان وجوزان يرجع الى الامر بالطاعة أي لا تولوا عن هذا الامر وامتثاله وأنتم تسمعون لم يبين انهم ماذا يسمعون الا انه يعلم من مساق الكلام في السورة ان المراد وأنتم تسمعون دعاءه الى الجهاد أو المراد وأنتم تسمعون الامر المذكور أو وأنتم تصدقون بدليل قوله ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون لانهم ليسوا بمصدقين فلا يصح دعوى السماع منهم وتحقيق ذلك ان الانسان لا يمكنه ان يقبل التكليف و يلتزمه الا بعد ان يسمعه فجعل السماع كناية عن القبول ثم أكد التكاليف المذكورة بقوله ان شر الدواب أي ان شر من يدب على الارض أو ان شر البهائم والفرق بين التفسيرين ان الاول حقيقة الا أنه ذكر في معرض الذم كقولك لمن لا يفهم الكلام هو شبح وجسد والثاني مذكور في معرض التشبيه بالبهائم بل جعلهم شرها لجهلهم وعدولهم عن الانتفاع بالحواس كقوله بل هم أضل ومعنى عند الله

ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح الآية يقول كانت بدر قضاء وعبرة لمن اعتبر حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال كان المشركون حين خرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم من مكة أخذوا باستار الكعبة واستنصروا الله وقالوا اللهم انصر أعز الجندين وأكرم الفئتين وخير القبيلتين فقال الله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يقول نصرت ما قلتم وهو محمد صلى الله عليه وسلم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح الى قوله وان الله مع المؤمنين وذلك حين خرج المشركون ينظرون عيرهم وان أهل العير أبا سفيان وأصحابه أرسلوا الى المشركين بمكة يستنصرونهم فقال أبو جهل أينا كان خيرا عندك فانصره وهو قوله ان تستفتحوا يقول تستنصروا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح قال ان تستفتحوا العذاب فعذبوا يوم بدر قال وكان استفتاحهم بمكة قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب أليم قال فجاءهم العذاب يوم بدر وأخبر عن يوم أحد وان تعودوا نعد ولن تغني عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عطية قال قال أبو جهل يوم بدر اللهم انصر أهدى الفئتين وخير الفئتين وأفضل فنزلت ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح قال ثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهري ان أبا جهل هو الذي استفتح يوم بدر قال اللهم أينا كان أفجر وأقطع لرحمه فاحنه اليوم فانزل الله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح قال ثنا يزيد بن هرون عن ابن اسحق عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير ان أبا جهل قال يوم بدر اللهم اقطعنا لرحمه وآتانا بما لا نعرف فاحنه العذاب وكان ذلك استفتاحا منه فنزلت ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح الآية قال ثنا يحيى بن آدم عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير قال كان المستفتح يوم بدر أبا جهل قال اللهم اقطعنا للرحم وآتانا بما لا نعرف فاحنه العذاب فانزل الله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال محمد بن مسلم الزهري عن عبد الله بن ثعلبة بن صعير حليف بني زهرة قال لما التقى الناس ودنا بعضهم من بعض قال اللهم اقطعنا للرحم وآتانا بما لا نعرف فاحنه العذاب فكان هو المستفتح على نفسه قال ابن اسحق فقال الله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح لقول أبي جهل اللهم اقطعنا للرحم وآتانا بما لا نعرف فاحنه العذاب قال الاستفتاح الانصاف في الدعاء حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز ثنا أبو معشر عن يزيد بن رومان وغيره قال أبو جهل يوم بدر اللهم انصر أحب الدينين اليك ديننا العتيق أم دينهم الحديث فانزل الله ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح الى قوله وأن الله مع المؤمنين وأما قوله وان تنتهوا فهو خير لكم فانه يقول وان تنتهوا يا معشر قريش وجماعة الكفار عن الكفر بالله ورسوله وقتال نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به فهو خير لكم في دنياكم وآخرتكم وان تعودوا نعد وان تعودوا لحربه وقتاله وقتال اتباعه المؤمنين نعد أي بمثل الوقعة التي أوقعت بكم يوم بدر وقوله ولن تغني عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت يقول وان تعودوا نعد لهلاككم بايدي أوليائي وهزيمتكم ولن تغني عنكم عند عودي لقتلكم بايديهم وسبيكم وهزمكم فئتكم شيأ ولو كثرت يعني جندهم وجماعتهم من المشركين كما لم يغنوا عنهم يوم بدر مع كثرة عددهم وقلة عدد المؤمنين شيأ وان الله مع المؤمنين يقول جل ذكره وان الله مع من آمن به من عباده على من كفر به منهم ينصرهم عليهم أو يظهرهم كما أظهرهم يوم بدر على المشركين وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق في قوله وان تنتهوا فهو خير لكم قال يقول لقريش وان تعودوا نعد لمثل الوقعة التي أصابتهم يوم بدر ولن تغني عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت وان الله مع المؤمنين أي وان كثر عددكم في أنفسكم لن تغني عنكم شيأ وان الله مع المؤمنين ينصرهم على من خالفهم

أي في حكمة وقضائه ثم قال ولو علم الله فيهم أي في هؤلاء الصم البكم خيرا لأسمعهم عن ابن جريج هم المنافقون وعن الحسن أهل الكتاب وقيل بنو عبد الدار بن قصي لم يسلم منهم الا رجلان مصعب بن عمير وسويد ابن حرملة كانوا يقولون نحن بكم عمي عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لا نسمعه ولا نجيبه فقتلوا جميعا باحد وكانوا أصحاب اللواء وروي انهم سألوا النبي ان يحيي لهم قصي ابن كلاب وغيره من أمواتهم ليخبروهم بصحة نبوته فبين تعالى انه لو علم فيهم خيرا وهو انتفاعهم بقول هؤلاء الاموات لاحياهم حتى يسمعوا كلامهم ولكنه تعالى علم منهم انهم لا يقولون هذا الكلام الا على سبيل العناد والتعنت وانهم لو أسمعهم الله كلامهم لتولوا عن قبول الحق ولأعرضوا عنه على عادتهم المستمرة * واعلم ان معلومات الله تعالى على أربعة أقسام جملة الموجودات أو جملة المعدومات وان كل واحد من الموجودات لو كان معدوما فكيف يكون حاله وان كل واحد من المعدومات لو كان موجودا فكيف يكون حاله والاولان علم بالواقع والآخران الباقيان علم بالمقدر ومن هذا القبيل قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم وتقدير الكلام لو حصل فيهم خير لأسمعهم الله الحجج والمواعظ فعبر عن عدمه في نفسه بعدم علم الله بوجوده وأورد على الآية انها على صورة قياس شرطي فاذا حذفنا الحد الاوسط بقيت النتيجة لو علم الله فيهم خيرا لتولوا ولكن كلمة لو وضعت للدلالة على انتفاء الشيء لانتفاء غيره فيكون التولي منتفيا لاجل انتفاء علم الله الخير فيهم بل لاجل انتفاء الخير فيهم لكن انتفاء التولي خير من

وقد

وقد قيل ان معنى قوله وان تعودوا نعد وان تعودوا للاستفتاح نعد لفتح محمد صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى قد كان ضمن لنبيه عليه السلام حين أذن له بحرب اعدائه اظهار دينه واعلاء كلمته من قبل ان يستفتح أبو جهل وحزبه فالاوجه أن يقال والامر كذلك ان تنتهوا عن الاستفتاح فهو خير لكم وان تعودوا نعد لان الله قد كان وعد نبيه صلى الله عليه وسلم الفتح بقوله أذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير استفتح المشركون أولم يستفتحوا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى وان تعودوا نعد ان تستفتحوا الثانية نفتح لمحمد صلى الله عليه وسلم وان تغنى عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت وان الله مع المؤمنين محمد وأصحابه واختلفت القراء فى قراءة قوله وان الله مع المؤمنين ففتحها عامة قراء أهل المدينة بمعنى ولن تغنى عنكم فئتكم شيأ ولو كثرت ولان الله مع المؤمنين فعطف بان على موضع ولو كثرت كانه قال لكثرتها ولان الله مع المؤمنين ويكون موضع ان حينئذ نصبا على هذا القول وكان بعض أهل العربية يزعم ان فتحها اذا فتحت على وان الله موهن كيد الكافرين وان الله مع المؤمنين عطفا بالاخرى على الاولى وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين والبصريين وان الله بكسر الالف على الابتداء واعتلوا بانها فى قراءة عبد الله وان الله لمع المؤمنين وأولى القراءتين بالصواب قراءة من كسر ان للابتداء لتقضى الخبر قبل ذلك عما يقتضى قوله وان الله مع المؤمنين ۞ القول فى تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله أطيعوا الله ورسوله فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه ولا تولوا عنه ولا تدبروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخالفين أمره ونهيه وأنتم تسمعون أمره اياكم ونهيه وأنتم به مؤمنون كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون أى تخالفوا أمره وأنتم تسمعون لقوله وتزعمون انكم منه ۞ القول فى تأويل قوله (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) يقول تعالى ذكره للمؤمنين بالله ورسوله من أصحاب نبى الله صلى الله عليه وسلم لا تكونوا أيها المؤمنون فى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كالمشركين الذين اذا سمعوا كتاب الله يتلى عليهم قالوا قد سمعنا بآذاننا وهم لا يسمعون يقول وهم لا يعتبرون ما يسمعون بآذانهم ولا ينتفعون به لاعراضهم عنه وتركهم ان يعوه قلوبهم ويتدبروه فجعلهم الله لما لم ينتفعوا بمواعظ القرآن وان كانوا قد سمعوها بآذانهم بمنزلة من لم يسمعها يقول جل ثناؤه لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكونوا أنتم فى الاعراض عن أمر رسول الله وترك الانتهاء اليه وأنتم تسمعونه بآذانكم كهؤلاء المشركين الذين يسمعون مواعظ كتاب الله بآذانهم ويقولون قد سمعناها وهم لا يستعملونها ولا يتعظون بها معرضون كمن لا يسمعها وكان ابن اسحق يقول فى ذلك ما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون أى كالمنافقين الذين يظهرون له بالطاعة ويسرون المعصية حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله وهم لا يسمعون قال عاصون حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله والذى قال ابن اسحق وجه ولكن قوله ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون فى سياق قصص المشركين ويتلوه الخبر عنهم بذمهم وهو قوله ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون فلان يكون ما بينهما خبرا عنهم أولى من ان يكون خبرا عن غيرهم ۞ القول فى تأويل قوله (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) يقول تعالى ذكره ان شر ما دب على الارض من خلق الله عند الله الذين يصمون عن الحق لئلا يسمعوه فيعتبروا به ويتعظوا به وينكصوا عنه ان نطقوا به الذين لا يعقلون عن الله أمره ونهيه فيستعملوا بهما أبدانهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان شر الدواب عند الله قال الدواب الخلق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج عن عكرمة قال كانوا يقولون انا صم بكم عما يدعو اليه محمد لا نسمعه منه ولا

الخيرات فأول الكلام يقتضي نفي الخير عنهم وآخره يقتضي حصول الخير بهم وهذا تناقض والجواب المنع من ان الحد الاوسط مكرر لان المراد بالاسماع الاول اسماع التفهم والزام القبول والمراد بالاسماع الثانى صورة الاسماع فحسب وأيضا كلمة لو فى المقدمة الثانية هى التى تجىء للمبالغة بمعنى ان كقوله صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه فاذن لا تعلق لاحدى الجملتين بالاخرى فلا قياس واستدلت الاشاعرة بالآية على ان صدور الايمان عن الكافر محال لان الصادق قد أخبر انهم على تقدير الاسماع معرضون وخلاف علمه وخبره محال وقال فى الكشاف لو علم الله فيهم خيرا أى انتفاعا باللطف للطف بهم حتى يسمعوا سماع المصدقين ولو لطف بهم لما نفع فيهم اللطف فلذلك منعهم ألطافه أو ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا وتزييف هذا التفسير سهل ثم علم المؤمنين أدبا آخر فقال استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم فوحد الضمير كامر والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال وبالدعوة البعث والتحريض عن أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم مر على باب أبى بن كعب فناداه وهو فى الصلاة فعجل فى صلاته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتى قال كنت أصلى قال ألم تخبر فيما أوحى الى استجيبوا لله وللرسول قال لا جرم لا تدعونى الا أجبتك وقد يتمسك الفقهاء بهذا الخبر على ان ظاهر الامر للوجوب والا فلم يتوجه اللوم ثم قيل ان هذا مما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل ان دعاءه كان لامر لم يحتمل التأخير واذا وقع مثله للمصلى فله ان يقطع

نجيبه بتصديق فقتلوا جميعا باحد كانوا أصحاب اللواء حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الصم البكم الذين لا يعقلون قال الذين لا يتبعون الحق حدثنى
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون
وليس بالاصم فى الدنيا ولا بالابكم ولكن صم القلوب وبكمها وعميها وقرأ فانها لا تعمى الابصار ولكن
تعمى القلوب التى فى الصدور واختلف فيمن عنى بهذه الآية فقال بعضهم عنى بها نفر من المشركين
ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال
ابن عباس الصم البكم الذين لا يعقلون نفر من بنى عبد الدار لا يتبعون الحق قال ثنا اسحق قال ثنا
ورقاء بن عبد الله عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الصم البكم الذين لا يعقلون قال لا يتبعون الحق قال
قال ابن عباس هم نفر من بنى عبد الدار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج
عن مجاهد نحوه وقال آخرون عنى بها المنافقون ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة
عن ابن اسحق ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون لا يعرفون ما عليهم فى ذلك من النعمة
والسعة وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول من قال بقول ابن عباس وانه عنى بهذه الآية مشركو
قريش لانها فى سياق الخبر عنهم ❁ القول فى تأويل قوله (ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم
لتولوا وهم معرضون) اختلف أهل التأويل فيمن عنى بهذه الآية وفى معناها فقال بعضهم عنى بها
المشركون وقال معناها انهم لو رزقهم الله الفهم بما أنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم لم يؤمنوا لان الله
قد حكم عليهم انهم لا يؤمنون ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال
قال ابن جريج قوله ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ولو أسمعهم قالوا ائت بقرآن غير هذا وقالوا لولا
اجتبيتها ولو جاءهم بقرآن غيره لتولوا وهم معرضون حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد فى قوله ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون قال لو أسمعهم بعد أن يعلم لا خير فيهم ما انتفعوا بذلك
ولتولوا وهم معرضون وحدثنى به مرة أخرى فقال لو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم بعد ان يعلم ان لا خير
فيهم ما نفعهم بعد ان نفذ علمه بانهم لا ينتفعون به وقال آخرون بل عنى بها المنافقون قالوا ومعناه
ما حدثنا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم لانفذ لهم قولهم الذى
قالوه بالسنتهم ولكن القلوب خالفت ذلك منهم ولو خرجوا معكم لتولوا وهم معرضون ما وفوا لكم
بشىء مما خرجوا عليه ❁ وأولى القولين فى تأويل ذلك بالصواب عندى ما قال ابن جريج وابن زيد لما
قد ذكرنا قبل من العلة وان ذلك ليس من صفة المنافقين فتأويل الآية اذا ولو علم الله فى هؤلاء القائلين
خيرا لأسمعهم مواعظ القرآن وعبره حتى يعقلوا عن الله حججه ولكنه قد علم أنه لا خير فيهم وانهم ممن
كتب لهم الشقاء فهم لا يؤمنون ولو أفهمهم ذلك حتى يعلموا ويفهموا لتولوا عن الله وعن رسوله وهم
معرضون عن الايمان بما دلهم على حقيته مواعظ الله وعبره وحججه معاندون للحق بعد العلم به ❁ القول
فى تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم) اختلف أهل التأويل
فى تأويل قوله اذا دعاكم لما يحييكم فقال بعضهم معناه استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم للايمان ذكر
من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى يا أيها
الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال أما يحييكم فهو الاسلام أحياهم بعد موتهم
بعد كفرهم وقال آخرون للحق ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن جريج عن مجاهد فى قول الله لما يحييكم قال الحق حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قوله اذا دعاكم لما يحييكم قال الحق حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن محمد
ابن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد فى قوله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال
للحق وقال آخرون معناه اذا دعاكم الى ما فى القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا

صلاته ثم الاحياء لا يمكن ان يحمل على نفس الحياة لان احياء الحى محال فذكروا فيه وجوها قال السدى
هو الاسلام والايمان لان
الايمان حياة القلب والكفر موته
بدليل قوله يخرج الحى من الميت
أى المؤمن من الكافر وقال قتادة
يعنى القرآن لان فيه العلم الذى به
الحياة الحقيقية والاكثرون على
انه الجهاد لان وهن أحد العدوين
سبب حياة الآخر ولان الجهاد
سبب حصول الشهادة التى توجب
الحياة الدائمة لقوله بل احياء عند
ربهم وقيل انه عام فى كل حق
وصواب فيدخل فيه القرآن
والايمان والجهاد وكل أعمال البر
والطاعة والمراد لما يحييكم الحياة
الطيبة كما قال فلنحيينه حياة طيبة
واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه
اختلف الناس فيه بحسب اختلافهم
فى مسئلة الجبر والقدر فنقل الواحدى
عن ابن عباس والضحاك يحول
بين الكافر وطاعته ويحول بين
المطيع ومعصيته فالسعيد من
أسعده الله والشقى من أضله الله
والقلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء
ويخلق فيها القصود والدواعى
والعقائد حسب ما يريد وتقرير
ذلك من حيث العقل وجوب انتهاء
جميع الاسباب اليه ثم ختم الآية
بقوله وانه اليه تحشرون ليعلم انهم
مع كونهم مجبورين خلقا وامثابين
معاقبين اما للجنة واما للنار لا يتركون
مهملين معطلين وقالت المعتزلة ان
من حال الله بينه وبين الايمان فهو
عاجز وأمر العاجز سفه ولا يكلف
الله نفسا الا وسعها وانه تعالى أمر
بالاستجابة لله وللرسول فلو لم تكن
الاجابة ممكنة فكيف يأمر بها ولو
كان الامر بغير المقدور جائزا لكان
القرآن حجة للكفار على الرسول لانه عليهم فاذن لا يمكن حمل الآية على ما قاله أهل الجبر فتأويلها ان الله يحول

سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال هو هذا القرآن فيه الحياة والعفة والعصمة فى الدنيا والآخرة وقال آخرون معناه اذا دعاكم الى الحرب وجهاد العدو ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم أى للحرب التى أعزكم الله بها بعد الذل وقواكم بعد الضعف ومنعكم بها من عدوكم بعد القهر منهم لكم * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال معناه استجيبوا لله وللرسول بالطاعة اذا دعاكم الرسول لما يحييكم من الحق وذلك ان ذلك اذا كان معناه كان داخلا فيه الامر باجابتهم لقتال العدو والجهاد والاجابة اذا دعاكم الى حكم القرآن وفى الاجابة الى كل ذلك حياة المجيب أما فى الدنيا فقال الذكر الجميل وذلك له فيه حياة وأما فى الآخرة فحياة الابد فى الجنان والخلود فيها وأما قول من قال معناه الاسلام فقول لا معنى له لان الله قد وصفهم بالايمان بقوله يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم فلا وجه لان يقال للمؤمن استجب لله وللرسول اذا دعاك الى الاسلام والايمان وبعد ففيما حدثنا أحمد بن المقدام العجلى قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا روح بن القاسم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى وهو يصلى فدعاه أى أبى فالتفت اليه أبى ولم يجبه ثم ان أبيا خفف الصلاة ثم انصرف الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك أى رسول الله قال وعليك ما منعك اذ دعوتك ان تجيبنى قال يا رسول الله كنت أصلى قال أفلم تجد فيما أوحى الى استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال بلى يا رسول الله لا أعود حدثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد عن محمد بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبى هريرة قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى وهو قائم يصلى فصرخ به فلم يجبه ثم جاء قال يا أبى ما منعك ان تجيبنى اذ دعوتك أليس الله يقول يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال أبى لا جرم يا رسول الله لا تدعونى الا أجبت وان كنت أصلى ما يبين عن المعنى بالآية هم الذين يدعوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ما فيه حياتهم باجابته اليه من الحق بعد اسلامهم لان أبيا كان لا شك انه كان مسلما فى الوقت الذى قال له النبى صلى الله عليه وسلم ما ذكرنا فى هذين الخبرين القول فى تأويل قوله (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم معناه يحول بين الكافر والايمان وبين المؤمن والكفر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازى عن سعيد بن جبير يحول بين المرء وقلبه قال بين الكافر ان يؤمن وبين المؤمن ان يكفر حدثنا ابن بشار قال ثنا وكيع قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا الثورى عن الاعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازى عن سعيد بن جبير نحوه حدثنى أبو زائدة زكريا بن أبى زائدة قال ثنا أبو عاصم عن سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن عبد الله عن سعيد بن جبير مثله حدثنى أبو السائب وابن وكيع قالا ثنا أبو معاوية عن المنهال عن سعيد بن جبير يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين المؤمن وبين الكفر وبين الكافر وبين الايمان حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازى عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس يحول بين المرء وقلبه يحول بين الكافر والايمان وطاعة الله قال ثنا حفص عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين المؤمن والكفر وبين الكافر والايمان حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبيد بن سليمان وعبد العزيز بن أبى رواد عن الضحاك فى قوله يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين الكافر وطاعته وبين المؤمن ومعصيته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبى روق عن الضحاك بن مزاحم بنحوه قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك قال يحول بين المرء وبين ان يكفر وبين الكافر وبين ان يؤمن حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبد العزيز بن أبى رواد عن الضحاك بن مزاحم يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين الكافر وبين طاعة الله وبين المؤمن ومعصية الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد الزهرى

ن المرء وبين الانتفاع بقلبه بسبب الموت يدل عليه قوله وانه أى وان الشأن أو انه اليه تحشرون والمقصود الحث على الطاعة قبل نزول سلطان الموت أو انه تعالى يحول بين المرء وبين ما يتمناه بقلبه تسمية للشئ باسم محله فكأنه قيل بادروا الى الاعمال الصالحة ولا تعتمدوا على طول البقاء فان الاجل يحول دون الامل اذ المراد سارعوا الى الطاعة ولا تمتنعوا عنها بسبب ما تجدون فى قلوبكم من الضعف والجبن فان الله مقلب القلوب من حالة العجز والجبن الى القوة والشجاعة وقد يبدل بالامن خوفا وبالخوف أمنا وبالذكر نسيانا وبالنسيان ذكرا وما أشبه ذلك مما هو جائز على الله تعالى فاما ما يثاب عليه العبد ويعاقب من أفعال القلوب فلا وقال مجاهد المراد بالقلب العقل والمعنى بادروا الى الاعمال وأنتم تعقلون ولا تأمنوا زوال العقول التى عند ارتفاعها يبطل التكليف فلا يقدر على الكفر والايمان وعن الحسن ان الغرض التنبيه على انه تعالى مطلع على بواطن العبد وضمائره وان قربه من عبده أشد من قرب قلبه منه كقوله ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ثم حذرهم الفتن والاختلاف فقال واتقوا فتنة قيل هو العذاب وقيل افتراق الكلمة وقيل اقرار المنكر بين أظهرهم وقوله لا تصيبن اما ان يكون جوابا للامر وجاز دخول النون المؤكدة فيه مع خلوه عن الطلب لان فيه معنى النهى كقولك انزل عن الدابة لا تطرحك وان شئت لا تطرحنك وعلى هذا من فى منكم للتبعيض وقيل الجواب محذوف والمعنى ان اصابتكم لا تصيب بعضكم وهم الظالمون حال كونهم خاصة ولكنها تعم الظالمين وغيرهم لانه يحسن من الله تعالى ذلك بحكم المالكية أو

قال ثنا ابن أبي روادعن الضحاك نحوه وحدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول حدثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول فذكر نحوه حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن منهال قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبد العزيز بن أبي رواد يحدث عن الضحاك بن مزاحم في قوله يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين المؤمن ومعصيته حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه يقول يحول بين المؤمن وبين الكفر ويحول بين الكافر وبين الايمان حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه يقول يحول بين الكافر وبين طاعته ويحول بين المؤمن وبين معصيته حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن ليث عن مجاهد يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين المؤمن وبين الكفر وبين الكافر وبين الايمان قال ثنا أبي عن ابن أبي روادعن الضحاك يحول بين المرء وقلبه يقول يحول بين الكافر وبين طاعته وبين المؤمن وبين معصيته قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير يحول بين المرء وقلبه يحول بين المؤمن والمعاصي وبين الكافر والايمان قال ثنا عبيدة عن اسمعيل عن ابي صالح يحول بين المرء وقلبه قال يحول بينه وبين المعاصي وقال آخرون بل معنى ذلك يحول بين المرء وعقله فلا يدري ما يعمل ذكر من قال ذلك حدثنا عبيد الله بن محمد الفريابي قال ثنا عبد المجيد عن ابن جريج عن مجاهد قوله يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين المرء وعقله حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يحول بين المرء وقلبه حتى يتركه لا يعقل حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يحول بين المرء وقلبه قال هو كقوله حال حتى تركه لا يعقل حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا معقل بن عبد الله عن حميد عن مجاهد يحول بين المرء وقلبه قال اذا حال بينك وبين قلبك كيف تعمل قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن خصيف عن مجاهد يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين قلب الكافر وان يعمل خيرا وقال آخرون معناه يحول بين المرء وقلبه ان يقدر على ايمان أو كفر الا باذنه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه قال يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع ان يؤمن ولا يكفر الا باذنه وقال آخرون معنى ذلك انه قريب من قلبه لا يخفى عليه شيء أظهره أو أسره ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة في قوله يحول بين المرء وقلبه قال هي كقوله أقرب اليه من حبل الوريد * وأولى الاقوال بالصواب عندي في ذلك ان يقال ان ذلك خبر من الله عز وجل انه أملك لقلوب عباده منهم وانه يحول بينهم وبينها اذا شاء حتى لا يقدر ذو قلب ان يدرك به شيأ من ايمان أو كفر أو ان يعي به شيأ أو ان يفهم الا باذنه ومشيئته وذلك ان الحول بين الشيء والشيء انما هو الحجز بينهما واذا حجز جل ثناؤه بين عبد وقلبه في شيء ان يدركه أو يفهمه لم يكن للعبد الى ادراك ما قد منع الله قلبه ادراكه سبيل واذا كان ذلك معناه دخل في ذلك قول من قال يحول بين المؤمن والكفر وبين الكافر والايمان وقول من قال يحول بينه وبين عقله وقول من قال يحول بينه وبين قلبه حتى لا يستطيع ان يؤمن ولا يكفر الا باذنه لان الله عز وجل اذا حال بين عبد وقلبه لم يفهم العبد بقلبه الذي قد حيل بينه وبينه ما منع ادراكه به على ما بينت غير انه ينبغي ان يقال ان الله عم بقوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه عن الخبر انه يحول بين العبد وقلبه ولم يخصص من المعاني التي ذكرنا شيأ دون شيء والكلام يحتمل كل هذه المعاني فالخبر على العموم حتى يخصه ما يجب التسليم له وأما قوله وانه اليه تحشرون فان معناه واعلموا أيها المؤمنون أيضا مع العلم بان الله يحول بين المرء وقلبه ان الله الذي يقدر على قلوبكم وهو أملك بها منكم اليه مصيركم ومرجعكم في القيامة فيوفيكم جزاء أعمالكم المحسن منكم باحسانه والمسيء باساءته فاتقوه وراقبوه فيما أمركم ونهاكم هو ورسوله ان

لاشتمال ذلك على نوع من الصلاح واما ان يكون نهيا بعد امر ومن البيان كانه قيل احذر واذنبا أو عقابا فقيل لا تصيبنكم تلك العقوبة خاصة على ظالمكم كأن الفتنة نهيت عن ذلك الاختصاص على طريق الاستعارة وهكذا ان جعلت الجملة الناهية صفة للفتنة على ارادة القول أي واتقوا فتنة مقولا فيها لا تصيبن كقوله جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط عن الحسن نزلت في علي وعمار وطلحة والزبير وهو يوم الجمل خاصة على ما قال الزبير نزلت فينا وقرأناها زمانا وما أرينا أنا من أهلها فاذا نحن المعنيون بها وعن السدي نزلت في أهل بدر فاقتتلوا يوم الجمل روى ان الزبير كان يساير النبي صلى الله عليه وسلم يوما اذ أقبل علي فضحك اليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف حبك لعلي فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي اني أحبه كحبي لولدي أو أشد حبا قال فكيف أنت اذا سرت اليه تقاتله ثم ختم الآية بقوله واعلموا أن الله شديد العقاب والمراد منه الحث على لزوم الاستقامة ثم ذكرهم نعمه عليهم فقال واذكروا اذ أنتم وانتصابه على انه مفعول به أي وقت انتم قليل يستوي فيه الواحد والجمع مستضعفون في الارض أرض مكة قبل الهجرة تخافون ان يتخطفكم الناس يستلبونكم لكونهم أعداء لكم فآواكم الى المدينة وأيدكم بنصره بمظاهرة الانصار وبامدادكم الملائكة يوم بدر ورزقكم من الطيبات من الغنائم لعلكم تشكرون أي نقلكم من الشدة الى الرخاء ومن البلاء الى النعماء والآلاء حتى تشتغلوا بالشكر والطاعة فكيف يليق بكم ان تشتغلوا بالمنازعة في الانفال ثم منعهم من الخيانة في الامانة يروى ان رسول الله

تضيعوه

أطيعوه والا تستجيبوا الرسوله اذا دعاكم لما يحييكم فيوجب ذلك سخطه وتستحقوا به أليم عذابه حين تحشرون اليه ۞ القول في تأويل قوله (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله اتقوا أيها المؤمنون فتنة يقول اختبارا من الله يختبركم وبلاء يبتليكم لا تصيبن هذه الفتنة التي حذرتكموها الذين ظلموا وهم الذين فعلوا ماليس لهم فعله اما اجرام أصابوها وذنوب بينهم وبين الله ركبوها يحذرهم جل ثناؤه ان يركبوا له معصية أو يأتوا مأثما يستحقون بذلك منه عقوبة وقيل ان هذه الآية نزلت في قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الذين عنوا بها اذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن ابراهيم قال ثنا الحسن بن أبي جعفر قال ثنا داود بن أبي هند عن الحسن في قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قال نزلت في علي وعثمان وطلحة والزبير رضي الله عنهم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قال قتادة قال الزبير بن العوام لقد نزلت وما نرى أحدا منا يقع بها ثم خلفنا في اصابتنا خاصة حدثني المثنى قال ثنا ابن عوف أبو ربيعة قال ثنا حماد عن حميد عن الحسن ان الزبير بن العوام قال نزلت هذه الآية واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وما ظننا أهلها ونحن عنينا بها قال ثنا قبيصة عن سفيان عن الصلت بن دينار عن ابن صهبان قال سمعت الزبير بن العوام قرأت هذه الآية زمانا وما أرانا من أهلها فاذا نحن المعنيون بها واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قال هذه نزلت في أهل بدر خاصة واصابتهم يوم الجمل فاقتتلوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن السدي واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب قال أصحاب الجمل حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قال أمر الله المؤمنين أن لا يقروا المنكر بين أظهرهم فيعمهم الله بالعذاب قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قال هي أيضا لكم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة قال الفتنة الضلالة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن المسعودي عن القاسم قال قال عبد الله ما منكم من أحد الا وهو مشتمل على فتنة ان الله يقول انما أموالكم وأولادكم فتنة فليستعذ بالله من مضلات الفتن حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن قال قال الزبير لقد خوفنا بها يعني قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة * واختلف أهل العربية في تأويل ذلك فقال بعض نحويي البصرة تأويله اتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا وقوله لا تصيبن ليس بجواب ولكنه نهي بعده ولو كان جوابا ما دخلت النون وقال بعض نحويي الكوفة قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا أمرهم ثم نهاهم ومنكم ظرف من الجزاء وان كان نهيا قال ومثله قوله يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان أمرهم ثم نهاهم وفيه تأويل الجزاء وكان معنى الكلام عنده اتقوا فتنة ان لم تتقوها أصابتكم وأما قوله واعلموا أن الله شديد العقاب فانه تحذير من الله ورغبة منه واتقوا الفتنة التي حذره اياها بقوله واتقوا فتنة يقول اعلموا أيها المؤمنون ان ربكم شديد عقابه لمن افتتن بظلم نفسه وخالف أمره فأثم به ۞ القول في تأويل قوله (واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون في الارض تخافون ان يتخطفكم الناس فآواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون) وهذا تذكير من الله عز وجل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناصحة يقول أطيعوا الله ورسوله أيها المؤمنون واستجيبوا له اذا دعاكم لما يحييكم ولا تخالفوا أمره وان أمركم بما فيه عليكم المشقة والشدة فان الله يهونه عليكم بطاعتكم اياه ويعجل لكم منه ما تحبون كما فعل بكم اذ آمنتم به واتبعتموه وأنتم قليل يستضعفكم الكفار فيفتنونكم عن دينكم وينالونكم

يسيروا الى أذرعات وأريحا من أرض الشام فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا ارسل الينا أبا لبابة بن مروان بن المنذر وكان مناصحا لهم لان عياله وماله في أيديهم فبعثه اليهم فقالوا له ما ترى هل ننزل على حكم سعد فأشار الى حلقه انه أي ان حكم سعد بن معاذ هو الذبح قال أبو لبابة فما زالت قدماي حتى علمت اني قد خنت الله ورسوله فنزلت الآية فشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله علي فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تاب عليك فحل نفسك فقال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله هو الذي يحلني فجاءه فحله بيده فقال ان من تمام توبتي ان أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وان انخلع من مالي فقال صلى الله عليه وسلم يجزيك الثلث ان تتصدق به وقال السدي كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم شيأ فيفشونه ويلقونه الى المشركين فنهاهم الله عن ذلك وقال ابن زيد نهاهم الله ان يخونوا كما صنع المنافقون يظهرون الايمان ويسرون الكفر وعن جابر بن عبد الله ان أبا سفيان خرج من مكة فعلم النبي صلى الله عليه وسلم خروجه وعزم على الذهاب اليه فكتب اليه رجل من المنافقين ان محمدا يريدكم فخذوا حذركم فنزلت وقال الزهري والكلبي نزلت في حاطب بن أبي بلتعة حين كتب الى أهل مكة بخروج النبي صلى الله عليه وسلم اليها حكاه الاصم قال القاضي

بالمكروه فى أنفسكم وأعراضكم تخافون منهم ان يتخطفوكم فيقتلوكم و يصطلموا جميعكم فآواكم يقول فجعل لكم مأوى تأوون اليه منهم وأيدكم بنصره يقول وقواكم بنصره عليهم حتى قتلتم منهم من قتلتم ببدر ورزقكم من الطيبات يقول وأطعمكم غنيمتهم حلالا طيبا لعلكم تشكرون يقول لكى تشكروا على ما رزقكم من ذلك وأنعم به عليكم من ذلك وغيره من نعمه عندكم واختلف أهل التأويل فى الناس الذين عنوا بقوله ان يتخطفكم الناس فقال بعضهم كفار قريش ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون فى الارض تخافون ان يتخطفكم الناس قال يعنى بمكة مع النبى صلى الله عليه وسلم ومن تبعه من قريش وحلفائها ومواليها قبل الهجرة **حدثنا** ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الكلبى أو قتادة أو كليهما واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون انها نزلت فى يوم بدر كانوا يومئذ يخافون ان يتخطفهم الناس فآواهم وأيدهم بنصره **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بنحوه وقال آخرون بل عنى به غير قريش ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنى أبى قال سمعت وهب بن منبه يقول فى قوله عز وجل تخافون ان يتخطفكم الناس قال فارس قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم قال ثنى عبد الصمد انه سمع وهب بن منبه يقول وقرأ واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون فى الارض تخافون ان يتخطفكم الناس والناس اذ ذاك فارس والروم قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون فى الارض قال كان هذا الحى من العرب أذل الناس ذلا وأشقاه عيشا وأجوعه بطونا وأعراه جلودا وأبينه ضلالا من عاش منهم عاش شقيا ومن مات منهم ردى فى النار يؤكلون ولا يأكلون والله ما نعلم قبيلا من أهل الارض يومئذ كانوا أشر منهم منزلا حتى جاء الله بالاسلام فمكن به فى البلاد ووسع به فى الرزق وجعلكم به ملوكا على رقاب الناس فبالاسلام أعطى الله ما رأيتم فاشكروا لله نعمه فان ربكم منعم يحب الشكر وأهل الشكر فى مزيد من الله تبارك وتعالى * وأولى القولين فى ذلك عندى بالصواب قول من قال عنى بذلك مشركو قريش لان المسلمين لم يكونوا يخافون على أنفسهم قبل الهجرة من غيرهم لانهم كانوا أدنى الكفار منهم اليهم وأشدهم عليهم يومئذ مع كثرة عددهم وقلة عدد المسلمين وأما قوله فآواكم فانه يعنى آواكم المدينة وكذلك قوله وأيدكم بنصره بالانصار وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى فآواكم الى الانصار بالمدينة وأيدكم بنصره هؤلاء أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أيدهم بنصره يوم بدر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة فآواكم وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات يعنى المدينة ﴿القول فى تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون)﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين بالله ورسوله من أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا تخونوا الله ورسوله وخيانتهم الله ورسوله كانت باظهار من أظهر منهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الايمان فى الظاهر والنصيحة وهو يستسر الكفر والغش لهم فى الباطن يدلون المشركين على عورتهم ويخبرونهم بما خفى عنهم من خبرهم وقد اختلف أهل التأويل فيمن نزلت هذه وفى السبب الذى نزلت فيه فقال بعضهم نزلت فى منافق كتب الى أبى سفيان يطلعه على سر المسلمين ذكر من قال ذلك **حدثنا** القسم ابن بشر بن معروف قال ثنا شبابة بن سوار قال ثنا محمد المحرم قال لقيت عطاء بن أبى رباح فحدثنى قال ثنى جابر بن عبد الله ان أبا سفيان خرج من مكة فأتى جبريل النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان أبا سفيان فى مكان كذا وكذا فقال لاصحابه ان أبا سفيان فى مكان كذا وكذا فاخرجوا اليه واكتموا قال فكتب رجل من المنافقين ان النبى صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم فأنزل الله عز وجل لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وقال آخرون بل نزلت فى أبى لبابة الذى كان من أمره وأمر بنى

قريظة

والاقرب انها فى الغنائم فالخيانة فيها خيانة لله لانها عطية وخيانة لرسوله لانه القيم بقسمتها وخيانة للمؤمنين الغانمين فلكل منهم فيها حق قال و يحتمل ان يراد بالامانة كل ما تعبد به وكان معنى الآية ايجاب أداء التكاليف باسرها فى الغنيمة وغيرها على سبيل التمام والكمال من غير نقص واخلال ومعنى الخون النقص كما ان معنى الوفاء التمام فاذا خنت الرجل فى شئ فقد أدخلت عليه النقصان وقد استعير فقيل خان الدلو الكرب وخان المشتار السبب والكرب حبل قصير يوصل بالرشاء و يكون على العراقى سمى كربا لانه يكرب من الدلو أى يقرب منه واشتار العسل اذا اجتناه وجمعه وتخونوا يحتمل ان يكون جزما داخلا فى حكم النهى وان يكون نصبا باضمار ان كقوله وتكتموا الحق ومعنى الآية على الوجه العام لا تخونوا الله بان تعطلوا فرائضه و رسوله بان لا تستنوا به وأماناتكم فيما بينكم بان لا تحفظوها وأنتم تعلمون تبعة ذلك و وباله أو تعلمون انكم تخونون يعنى ان الخيانة توجد منكم عمدا لا سهوا وقيل وأنتم علماء تعلمون قبح القبيح وحسن الحسن ثم لما كان الداعى الى الخيانة هو محبة الاموال والاولاد ولعل ما فرط من أبى لبابة كان بسبب ذلك نبه الله سبحانه على انه يجب على العاقل ان يحترز عن المضار المتولدة من ذلك الحب فقال انما أموالكم وأولادكم فتنة أى انها سبب الوقوع فى الفتنة وهى الاثم أو العذاب أو هى محنة من الله ليبلوكم كيف تحافظون على حدوده فى ذلك الباب وان الله عنده أجر عظيم

قريظة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن الزهرى قوله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم قال نزلت فى أبى لبابة بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار الى حلقه انه الذبح قال الزهرى فقال أبو لبابة لا والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب على فمكث سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا أبا لبابة قد تيب عليك قال والله لا أحل نفسى حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه فحله بيده ثم قال أبو لبابة ان من توبتى ان أهجر دار قومى التى أصبت بها الذنب وان أنخلع من مالى قال يجزيك الثلث ان تصدق به ثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا اسمعيل ابن أبى خالد قال سمعت عبد الله بن أبى قتادة يقول نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون فى أبى لبابة وقال آخرون بل نزلت فى شأن عثمان رضى الله عنه ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يونس بن الحرث الطائفى قال ثنا محمد بن عبد الله بن عون الثقفى عن المغيرة بن شعبة قال نزلت هذه الآية فى قتل عثمان رضى الله عنه يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول الآية * وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يقال ان الله نهى المؤمنين عن خيانته وخيانة رسوله وخيانة أمانته وجائز ان تكون نزلت فى أبى لبابة وجائز ان تكون نزلت فى غيره ولا خبر عندنا بأى ذلك كان يجب التسليم له بصحته فمعنى الآية وتأويلها ما قدمنا ذكره وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول قال نهاكم ان تخونوا الله والرسول كما صنع المنافقون حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى لا تخونوا الله والرسول الآية قال كانوا يسمعون من النبى صلى الله عليه وسلم الحديث فيفشونه حتى يبلغ المشركين واختلفوا فى تأويل قوله وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون فقال بعضهم لا تخونوا الله والرسول فان ذلك خيانة لاماناتكم وهلاك لها ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا آماناتكم فانهم اذا خانوا الله والرسول فقد خانوا آماناتهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا آماناتكم وأنتم تعلمون لا تظهروا لله من الحق ما يرضى به منكم ثم تخالفوه فى السر الى غيره فان ذلك هلاك لاماناتكم وخيانة لانفسكم فعلى هذا التأويل قوله وتخونوا اماناتكم فى موضع نصب على الصرف كما قال الشاعر

لا تنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

ويروون ويأتى مثله وقال آخرون معناه لا تخونوا الله والرسول ولا تخونوا آماناتكم وأنتم تعلمون ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا آماناتكم يقول لا تخونوا يعنى لا تنقصوها فعلى هذا التأويل قوله لا تخونوا الله والرسول ولا تخونوا أماناتكم واختلف أهل التأويل فى معنى الامانة التى ذكرها الله فى قوله وتخونوا أماناتكم فقال بعضهم هى ما يخفى عن أعين الناس من فرائض الله ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وتخونوا آماناتكم والامانة الاعمال التى أمن الله عليها العباد يعنى الفريضة يقول ولا تخونوا يعنى لا تنقصوها حدثنا على بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله يقول بترك فرائضه والرسول يقول بترك سننه وارتكاب معصيته قال وقال مرة أخرى لا تخونوا الله والرسول وتخونوا آماناتكم والامانة الاعمال ثم ذكر نحو حديث المثنى وقال آخرون معنى الامانات ههنا الدين ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وتخونوا آماناتكم دينكم وأنتم تعلمون قال قد فعل ذلك المنافقون وهم يعلمون انهم كفار يظهرون الايمان وقرأ واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى الآية قال هؤلاء المنافقون أمنهم الله

عليكم ان تزهدوا فى الدنيا وما يتعلق بها وتنوطوا همكم بما يفضى الى السعادات الروحانية الباقية ويمكن ان يتمسك بالآية فى بيان ان الاشتغال بالنوافل لكونه مفضيا الى الاجر العظيم عند الله وهو أفضل من الاشتغال بالنكاح لادائه الى الفتنة ثم رغب فى التقوى التى توجب الاعراض عن محبة الاموال والاولاد عن التهالك فى شأنهم فقال يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله فى ارتكاب الكبائر والاصرار على الصغائر يجعل لكم فرقانا فارقا بينكم وبين الكفار فى الاحوال الباطنة بالاختصاص بالمعرفة والهداية وانشراح الصدر وازالة الغل والحسد والمكر وسائر الاخلاق الذميمة والاوصاف السبعية والبهيمية وفى الاحوال الظاهرة باعلاء الكلمة والاظهار على أهل الاديان كلهم وفى أحوال الآخرة بالثواب الجزيل والمنافع الدائمة والتعظيم من الله والملائكة ويكفر عنكم سيئاتكم يستر عليكم فى الدنيا صغائركم ان فرطت منكم ويغفر لكم فى دار الجزاء والله ذو الفضل العظيم فاذا وعد بشئ وفى به أحسن الايفاء ومن عظيم فضله انه يتفضل بذاته من غير واسطة وبدون التماس عوض وكل متفضل سواه فانه لا يتفضل الا بعد ان يخلق الله فيه داعية التفضل وبعد ان يمكن المتفضل عليه من الانتفاع بذلك وبعد ان يكون قد تصور فيه ثوابا أو ثناء أو حمله على ذلك رقة طبع أو عصبية

ورسوله على دينه فخانوا أظهروا الايمان وأسروا الكفر فتأويل الكلام اذا ياأيها الذين آمنوا
لاتنقصوا الله حقوقه عليكم من فرائضه ولا رسوله من واجب طاعته عليكم ولكن أطيعوهما فيما
أمراكم به ونهياكم عنه لاتنقصوهما وتخونوا أماناتكم وتنقصوا أديانكم وواجب أعمالكم
ولازمها لكم وأنتم تعلمون أنها لازمة عليكم وواجبة بالحجج التي قد ثبتت لله عليكم * القول في
تأويل قوله (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وان الله عنده أجر عظيم) يقول تعالى ذكره
للمؤمنين واعلموا أيها المؤمنون انما أموالكم التي خولكموها الله وأولادكم التي وهبها الله لكم اختبار
وبلاء أعطاكموها ليختبركم بها ويبتليكم لينظر كيف أنتم عاملون من أداء حق الله عليكم فيها والانتهاء
الى أمره ونهيه فيها وان الله عنده أجر عظيم يقول واعلموا ان الله عنده خير وثواب عظيم على طاعتكم
اياه فيما أمركم ونهاكم في أموالكم وأولادكم التي اختبركم بها في الدنيا وأطيعوا الله فيما كلفكم فيها
تنالوا به الجزيل من ثوابه في معادكم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا المسعودي عن القاسم
عن عبد الرحمن عن ابن مسعود في قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة قال ما منكم أحد الا مشتمل على
فتنة فمن استعاذ منكم فليستعذ بالله من مضلات الفتن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة قال ما منكم أحد الا مشتمل على فتنة فمن استعاذ منكم
فليستعذ بالله من مضلات الفتن حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما
أموالكم وأولادكم فتنة الاختبار اختبارهم وقرأ ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون * القول
في تأويل قوله (ياأيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيآتكم ويغفر
لكم والله ذو الفضل العظيم) يقول تعالى ذكره ياأيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله ان تتقوا الله
بطاعته وأداء فرائضه واجتناب معاصيه وترك خيانته وخيانة رسوله وخيانة أماناتكم يجعل لكم
فرقانا يقول يجعل لكم فصلا وفرقانا بين حقكم وباطل من يبغيكم السوء من أعدائكم المشركين
بنصره اياكم عليهم واعطائكم الظفر بهم ويكفر عنكم سيآتكم يقول ويمحو عنكم ما سلف من
ذنوبكم بينكم وبينه ويغفر لكم يقول ويغطيها فيسترها عليكم فلا يؤاخذكم بها والله ذو الفضل
العظيم يقول والله الذي يفعل ذلك بكم له الفضل العظيم عليكم وعلى غيركم من خلقه بفعله ذلك وفعل
أمثاله وان فعله جزاء منه لعبيده على طاعتهم اياه لانه الموفق عبده لطاعته التي اكتسبها حتى استحق من
ربه الجزاء الذي وعده عليها وقد اختلف أهل التأويل في العبارة عن تأويل قوله يجعل لكم فرقانا فقال
بعضهم مخرجا وقال بعضهم نجاة وقال بعضهم نصرا وكل ذلك متقارب المعنى وان اختلفت العبارات عنها
وقد بينت صحة ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ذكر من قال معناه المخرج حدثنا ابن وكيع
قال قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا قال مخرجا قال ثنا أبي عن سفيان
عن منصور عن مجاهد ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا قال مخرجا حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن
عنبسة عن جابر عن مجاهد فرقانا مخرجا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد فرقانا قال مخرجا في الدنيا والآخرة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال
ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا هانئ بن سعيد عن حجاج عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد فرقانا قال الفرقان المخرج حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن
علي عن ابن عباس قوله فرقانا يقول مخرجا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن منصور عن مجاهد فرقانا مخرجا حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن رجاء البصري
قال ثنا زائدة عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن
الضحاك فرقانا قال مخرجا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال سمعت عبيدا يقول
سمعت الضحاك يقول فرقانا مخرجا حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد عن زهير عن جابر عن عكرمة قال

قليل ذكر رسوله نعمته
عليه وذلك دفع كيد المشركين
عنه حين كان بمكة ليشكر
نعمة الله في نجاته من مكرهم
وفيما أتاح له من حسن العاقبة
والمعنى واذكر وقت مكرهم
قال ابن عباس ومجاهد وقتادة
وغيرهم من المفسرين ذكروا
ان قريشا اجتمعوا في دار
الندوة متشاورين في أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدخل عليهم ابليس في صورة
شيخ وقال أنا شيخ من نجد
ما أنا من تهامة دخلت مكة
فسمعت باجتماعكم فأردت ان
أحضركم ولن تعدموا مني رأيا
ونصحا فقالوا هذا من نجد
لابأس عليكم به فقال أبو البختري
من بني عبد الدار رأيي ان
تحبسوه في بيت وتشدوا وثاقه
وتسدوا بابه غير كوة تلقون
اليه طعامه وشرابه منها
وتتربصون به ريب المنون فقال
ابليس بئس الرأي يأتيكم من
يقاتلكم من قومه ويخلصه
من أيديكم فقال هشام بن عمرو
رأيي ان تحملوه على جمل
وتخرجوه من بين أظهركم فلا
يضركم ما صنع واسترحتم فقال بئس
الرأي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم
بهم فقال أبو جهل أنا أرى ان
تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه
سيفا صارما فيضربوه ضربة
رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل
فلا يقوى بنو هاشم على حرب
قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الشيخ صدق هذا الفتى هو أجودكم رأيا

الفرقان المخرج ذكر من قال معناه النجاة حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن جابر عن
عكرمة ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا قال نجاة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل
عن رجل عن عكرمة ومجاهد فى قوله يجعل لكم فرقانا قال عكرمة المخرج وقال مجاهد النجاة حدثني
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى يجعل لكم فرقانا قال نجاة
حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس يجعل لكم فرقانا
يقول يجعل لكم نجاة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويجعل لكم فرقانا
أى نجاة ذكر من قال فصلا يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا قال فرقانا
يفرق فى قلوبهم بين الحق والباطل حتى يعرفوه ويهتدوا بذلك الفرقان حدثنا ابن حميد قال
ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا أى فصلا بين الحق والباطل
يظهر به حقكم ويخفى به باطل من خالفكم والفرقان فى كلام العرب مصدر من قولهم فرقت
بين الشئ والشئ أفرق بينهما فرقا وفرقا وفرقانا ۞ القول فى تأويل قوله (واذ يمكر بك الذين
كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) يقول تعالى ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مذكره نعمه عليه واذكر يا محمد اذ يمكر بك الذين كفروا من مشركى قومك
كى يثبتوك واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ليثبتوك فقال بعضهم معناه ليقيدوك ذكر من قال
ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله واذ يمكر بك
الذين كفروا ليثبتوك يعنى ليوثقوك قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد
ليثبتوك ليوثقوك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ يمكر بك الذين
كفروا ليثبتوك الآية يقول ليشدوك وثاقا وأرادوا بذلك نبى الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ بمكة
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومقسم قالا قالوا أوثقوه بالوثاق
حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى ليثبتوك قال الاثبات هو
الحبس والوثاق وقال آخرون بل معناه الحبس ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنى حجاج عن ابن جريج قال سألت عطاء عن قوله ليثبتوك قال يسجنوك وقالها عبد الله بن كثير حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قالوا اسجنوه وقال آخرون بل معناه ليسحروك ذكر من قال
ذلك حدثني محمد بن اسمعيل البصرى المعروف بالوساوسى قال ثنا عبد المجيد بن أبى رواد عن ابن
جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن المطلب بن أبى وداعة ان أبا طالب قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يأتمر به قومك قال يريدون ان يسحرونى ويقتلونى ويخرجونى فقال من خبرك بهذا قال ربى قال نعم
الرب ربك فاستوص به خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا استوصى به بل هو يستوصى بى خيرا
فنزلت واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك الآية حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عطاء سمعت عبيد بن عمير يقول لما ائتمروا بالنبى صلى الله
عليه وسلم ليقتلوه أو يثبتوه أو يخرجوه قال له أبو طالب هل تدرى ما ائتمروا بك قال نعم قال فأخبره قال
من أخبرك قال ربى قال نعم الرب ربك استوص به خيرا قال أنا استوصى به أو هو يستوصى بى وكان
معنى مكر قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم به ليثبتوه كما حدثنا سعيد بن يحيى الاموى قال ثنى أبى قال
ثنا محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبى نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال وحدثني الكلبى عن زاذان
مولى أم هانئ عن ابن عباس ان نفرا من قريش من أشراف كل قبيلة اجتمعوا ليدخلوا دار الندوة
فاعترضهم ابليس فى صورة جليل فلما رأوه قالوا من أنت قال شيخ من نجد سمعت انكم اجتمعتم فأردت
ان أحضركم ولن يعدمكم منى رأى ونصح قالوا أجل أدخل فدخل معهم فقال انظروا الى شأن هذا
الرجل والله ليوشكن ان يؤاتيكم فى أموركم بأمره قال فقال قائل احبسوه فى وثاق ثم تربصوا به المنون

رسول الله وأمره أن لا يبيت
فى مضجعه وأذن له الله فى الهجرة
فأمر عليا عليه السلام فنام
فى مضجعه وقال له اتشح ببردى
فانه لن يخلص اليك أمر تكرهه
وباتوا مترصدين فلما أصبحوا
ثاروا الى مضجعه فأبصروا
عليا فبهتوا وخيب الله سعيهم
واقتصوا أثره فأبطل مكرهم
ومعنى ليثبتوك قال ابن عباس
ليوثقوك ويسجنوك لانه
لا يقدر على الحركة وهو اشارة
الى رأى البخترى وقوله أو
يقتلوك اشارة الى رأى أبى
جهل وقوله أو يخرجوك أى
من مكة اشارة الى رأى هشام
وأنكر القاضى حديث ابليس
فى القصة وتصوره نفسه
بصورة الانس قال لان ذلك
التغيير ان كان بفعل الله
فهو اعانة للكفار على المكر
وان كان من فعل ابليس
فذلك لا يليق بحكمة الله تعالى
لان اقدار ابليس على تغيير
صورة نفسه اعانة له على الاغواء
والتلبيس هذا ما حكى عن
القاضى وزيف عليه ان هذا
الاعتراض وارد على خلق ابليس
نفسه وعلى خلق سائر أسباب
الشرور والآثام وقد أجبنا
عن أمثال ذلك مرارا وقد عرفت
تفسير المكر فى سورة آل عمران
والحاصل انهم احتالوا فى ابطال
أمر محمد والله نصره وقواه فضاع
فعلهم وظهر صنع الله قيل لا خير
فى مكرهم فكيف قال والله خير
الماكرين وأجيب بأن المراد انه أقوى الماكرين أو المراد انه لو قدر فى مكرهم خير لكان الخير فى مكره أكثر أو المراد

حتى يهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء زهير والنابغة انما هو كاحدهم قال فصرخ عدو الله الشيخ النجدى فقال والله ماهذا لكم برأى والله ليخرجنه ربه من محبسه الى أصحابه فليوشكن ان يثبوا عليه حتى يأخذوه من أيديكم فيمنعوه منكم فما آمن عليكم ان يخرجوكم من بلادكم قالوا فانظروا فى غير هذا قال فقال قائل اخرجوه من بين أظهركم تستريحوا منه فانه اذا خرج لن يضركم ماصنع وأين وقع اذا غاب عنكم أذاه واسترحتم وكان أمره فى غيركم فقال الشيخ النجدى والله ماهذا لكم برأى ألم تروا حلاوة قوله وطلاقة لسانه وأخذ القلوب ماتسمع من حديثه والله لئن فعلتم ثم استعرض العرب لتجتمعن عليكم ثم ليأتين اليكم حتى يخرجكم من بلادكم ويقتل أشرافكم قالوا صدق والله فانظروا رأيا غير هذا قال فقال أبو جهل والله لاشيرن عليكم برأى ما أراكم أبصرتموه بعدما أرى غيره قالوا وماهو قال نأخذ من كل قبيلة غلاما وسطا شابا نهدا ثم يعطى كل غلام منهم سيفا صارما ثم يضربوه ضربة رجل واحد فاذا قتلوه تفرق دمه فى القبائل كلها فلا أظن هذا الحى من بنى هاشم يقدرون على حرب قريش كلها فانهم اذا رأوا ذلك قبلوا العقل واسترحنا وقطعنا عنا أذاه فقال الشيخ النجدى هذا والله الرأى القول ماقال الفتى لا أرى غيره قال فتفرقوا على ذلك وهم مجمعون له قال فأتى جبريل النبى صلى الله عليه وسلم فامره ان لا يبيت فى مضجعه الذى كان يبيت فيه تلك الليلة وأذن الله له عند ذلك بالخروج وأنزل عليه بعد قدومه المدينة الانفال يذكره نعمه عليه وبلاءه عنده واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وأنزل فى قولهم تربصوا حتى يهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون وكان يسمى ذلك اليوم يوم الزحمة للذى اجتمعوا عليه من الرأى **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومقسم فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك قال تشاوروا فيه ليلة وهم بمكة فقال بعضهم اذا أصبح فاوثقوه بالوثاق وقال بعضهم بل اقتلوه وقال بعضهم بل اخرجوه فلما أصبحوا رأوا عليا رضى الله عنه فرد الله مكرهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنى أبى عن عكرمة قال لما خرج النبى صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الى الغار أمر على بن أبى طالب فنام فى مضجعه فبات المشركون يحرسونه فاذا رأوه نائما حسبوا انه النبى صلى الله عليه وسلم فتركوه فلما أصبحوا ثاروا اليه وهم يحسبون انه النبى صلى الله عليه وسلم فاذا هم بعلى فقالوا أين صاحبك قال لا أدرى قال فركبوا الصعب والذلول فى طلبه **حدثنى** المثنى قال **حدثنا** اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر قال أخبرنى عثمان الجزرى ان مقسما مولى ابن عباس أخبره عن ابن عباس فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك قال تشاورت قريش ليلة بمكة فقال بعضهم اذا أصبح فأثبتوه بالوثاق يريدون النبى صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل اقتلوه وقال بعضهم بل اخرجوه فاطلع الله نبيه على ذلك فبات على رضى الله عنه على فراش النبى صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وخرج النبى صلى الله عليه وسلم حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبون انه النبى صلى الله عليه وسلم فلما أصبحوا ثاروا اليه فلما رأوا عليا رضى الله عنه رد الله مكرهم فقالوا أين صاحبك قال لا أدرى فاقتصوا أثره فلما بلغوا الجبل فروا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت قالوا لو دخل هاهنا لم يكن نسج على بابه فمكث فيه ثلاثا **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين قال اجتمعت مشيخة قريش يتشاورون فى النبى صلى الله عليه وسلم بعدما أسلمت الانصار وفرقوا أن يتعالى أمره اذا وجد ملجأ لجأ اليه فجاء ابليس فى صورة رجل من أهل نجد فدخل معهم فى دار الندوة فلما أنكروه قالوا من أنت فوالله ما كل قومنا أعلمناهم مجلسنا هذا قال انا رجل من أهل نجد اسمع من حديثكم وأشير عليكم فاستحيوا فخلوا عنه فقال بعضهم خذوا محمدا اذا اصطجع على فراشه فاجعلوه فى بيت نتربص به ريب المنون والريب هو الموت والمنون هو الدهر قال ابليس بئسما قلت تجعلونه فى بيت فتأتى أصحابه فيخرجونه فيكون بينكم

انه فى نفسه خبير * التأويل ان شر من دب فى الوجود هم الصم عن استماع كلام الحق بسمع القلب والقبول البكم عن كلام الحق والكلام مع الحق والاصم لابدان يكون أبكم فلذلك خصا بالذكر الذين لا يعقلون انهم لماذا خلقوا فلا جرم يؤل حالهم من ان يكونوا خير البرية الى ان يكونوا شر الدواب استجيبوا لله انه تعالى يطلب بالمحبة من العبد الاجابة كما يطلب العبد للحاجة منه الاجابة فالاستجابة لله اجابة الارواح للشهود واجابة القلوب للشواهد واجابة الاسرار للمشاهدة واجابة الخفى للفناء فى الله والاستجابة للرسول بالمتابعة لما يحييكم بالفناء عنكم والبقاء به واتقوا أيها الواصلون فتنة ابتلاء النفوس بحظوظها الدنيوية والاخروية لا تصيب النفوس الظالمة فقط بل تصيب ظلمتها الارواح النورانية والقلوب الربانية فتجذبها من حظائر القدس ورياض الانس الى حضائض صفات الانس واعلموا ان الله شديد العقاب يعاقب الواصلين بالانقطاع والاستدراج عند الالتفات الى ماسواه واذكروا اذ أنتم أيها الارواح والقلوب قليلا لم ينشأ بعد لكما الصفات والاخلاق الروحانية مستضعفون من غلبات صفات النفس لاعواز التربية بالبان آداب الطريقة ولانعدام جريان أحكام الشريعة عليهما الى أوان البلوغ تخافون ان تسلبكم النفوس وصفاتها والشيطان وأعوانه فآواكم الى حظائر القدس وأيدكم بالواردات الربانية ورزقكم

فتال قالوا اصدق الشيخ قال اخرجوه من قريتكم قال ابليس بئسما قلت تخرجونه من قريتكم وقد أفسد سفهاءكم فيأتي قرية أخرى فيفسد سفهاءهم فيأتيكم بالخيل والرجال قالوا اصدق الشيخ قال أبو جهل وكان أولاهم بطاعة ابليس بل نعمد الى كل بطن من بطون قريش فنخرج منهم رجلا فنعطيهم السلاح فيشدون على محمد جميعا فيضربونه ضربة رجل واحد فلا تستطيع بنو عبد المطلب ان يقتلوا قريشا فليس لهم الا الدية قال ابليس صدق وهذا الفتى هو أجودكم رأيا فقاموا على ذلك وأخبر الله رسوله صلى الله عليه وسلم فنام على الفراش وجعلوا عليه العيون فلما كان في بعض الليل انطلق هو وأبو بكر الى الغار ونام علي بن أبي طالب على الفراش فذلك حين يقول الله ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك والاثبات هو الحبس والوثاق وهو قوله وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافك الا قليلا يقول يهلكهم فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة لقيه عمر فقال له ما فعل القوم وهو يرى انهم قد اهلكوا حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم وكذلك كان يصنع بالامم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخروا بالقتال حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليثبتوك أو يقتلوك قال كفار قريش أرادوا ذلك بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يخرج من مكة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا هانئ بن سعيد عن حجاج عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه الا انه قال فعلوا ذلك بمحمد حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك الآية هو النبي صلى الله عليه وسلم مكروا به وهو بمكة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك الى آخر الآية قال اجتمعوا فتشاوروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اقتلوا هذا الرجل فقال بعضهم لا يقتله رجل الا قتل به قالوا خذوه فاسجنوه واجعلوا عليه حديدا قالوا فلا يدعكم أهل بيته قالوا اخرجوه قالوا اذا يستغوي الناس عليكم قال وابليس معهم في صورة رجل من أهل نجد واجتمع رأيهم انه اذا جاء يطوف البيت ويستلم ان يجتمعوا عليه فيغموه ويقتلوه فانه لا يدري أهله من قتله فيرضون بالعقل فنقتله ونستريح ونعقله فلما ان جاء يطوف بالبيت اجتمعوا عليه فغموه فأتى أبو بكر فقيل له ذاك فأتى فلم يجد مدخلا فلما ان لم يجد مدخلا قال أتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم قال ثم فرجها الله عنه فلما ان جاء الليل أتاه جبريل عليه السلام فقال من أصحابك فقال فلان وفلان وفلان فقال لا نحن أعلم بهم منك يا محمد هو ناموس ليل قال وأخذ أولئك من مضاجعهم وهم نيام فأتى بهم النبي صلى الله عليه وسلم فقدم أحدهم الى جبريل فكحله ثم أرسله فقال ما صورته يا جبريل قال كفيته يا نبي الله ثم قدم آخر فنقر فوق رأسه بعصا نقرة ثم أرسله فقال ما صورته يا جبريل فقال كفيته يا نبي الله ثم أتى بآخر فنقر في ركبته فقال ما صورته يا جبريل قال كفيته ثم أتى بآخر فسقاه مذقة فقال ما صورته يا جبريل فقال كفيته يا نبي الله وأتى الخامس فلما غدا من بيته مر بنبال فتعلق مشقص برداثه فالتوى فقطع الاكحل من رجله وأما الذي كحلت عيناه فاصبح وقد عمي وأما الذي سقي مذقة فاصبح وقد استسقى بطنه وأما الذي نقر فوق رأسه فاخذته النقدة والنقدة قرحة عظيمة أخذت في رأسه وأما الذي طعن في ركبته فاصبح وقد أقعد فذلك قول الله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين اي فمكرت لهم بكيدي المتين حتى خلصتك منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله واذ يمكر بك الذين كفروا قال هذه مكية قال ابن جريج قال مجاهد هذه مكية فتأويل الكلام اذا واذكر يا محمد نعمتي عندك بمكري بمن حاول المكر بك من مشركي قومك باثباتك أو قتلك أو اخراجك من وطنك حتى استنقذتك منهم وأهلكتهم

من المواهب الطاهرة من لوث الحدوث يا أيها الذين آمنوا يعني الارواح والقلوب المنورة بنور الايمان المستعدة بسعادات العرفان لا تخونوا الله فيما آتاكم من المواهب فتجعلوها شبكة لاصطياد الدنيا ولا تخونوا الرسول بترك السنة والقيام بالبدعة وتخونوا أماناتكم التي هي محبة الله وخيانتها تبديلها بمحبة المخلوقات وأنتم تعلمون انكم تبيعون الدين بالدنيا والمولى بالاولى فتنة يختبركم الله بها لتمييز الموافق من المنافق والصديق من الزنديق يا أيها الذين آمنوا بهذه المقامات والكرامات ان تتقوا الله من غير الله يجعل لكم فرقانا يفض عليكم من كمال جماله وجلاله القديم ما تفرقون به بين الحدوث والقدم ويكفر عنكم سيئات وجودكم الفاني ويغفر لكم يستركم بانوار جماله وجلاله والله ذو الفضل العظيم وهو البقاء بالله بعد الفناء فيه ليثبتوك أيها الروح في أسفل سافلين الطبيعة أو يعدموك بانعدام آثارك أو يخرجوك من عالم الارواح والله خير الماكرين يصلح حال أهل الصلاح البتة (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الا أساطير الاولين واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا

أولياءه ان أولياؤه الا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية

فامض لامرى فى حرب من حاربك من المشركين وتولى عن اجابة ما أرسلتك به من الدين القيم ولا يرعبنك كثرة عددهم فان ربك خير الماكرين بمن كفر به وعبد غيره وخالف أمره ونهيه وقد بينا معنى المكر فيما مضى بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تاويل قوله (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الا أساطير الاولين) يقول تعالى ذكره واذا تتلى على هؤلاء الذين كفروا آيات كتاب الله الواضحة لمن شرح الله صدره لفهمه قالوا جهلا منهم وعنادا للحق وهم يعلمون انهم كاذبون فى قيلهم لو نشاء لقلنا مثل هذا الذى تلى علينا ان هذا الا أساطير الاولين يعنى انهم يقولون ما هذا القرآن الذى يتلى عليهم الا أساطير الاولين والاساطير جمع أسطار وهو جمع الجمع لان واحد الاسطار سطر ثم يجمع السطر أسطار وسطور ثم يجمع الاسطار أساطير وأساطر وقد كان بعض أهل العربية يقول واحد الاساطير أسطورة وانما عنى المشركون بقولهم ان هذا الا أساطير الاولين ان هذا القرآن الذى تتلوه علينا يا محمد الا ما سطره الاولون وكتبوه من أخبار الامم كانهم أضافوه الى انه أخذ عن بنى آدم وانه لم يوحه الله اليه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا قال كان النضر بن الحرث يختلف تاجرا الى فارس فيمر بالعباد وهم يقرؤن الانجيل ويركعون ويسجدون فجاء مكة فوجد محمدا صلى الله عليه وسلم قد نزل عليه وهو يركع ويسجد فقال النضر قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا الذى سمع من العباد فنزلت واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا قال فقال فقص ربنا ما كانوا قالوا بمكة وقص قولهم اذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى قال كان النضر بن الحارث بن علقمة أخو بنى عبد الدار يختلف الى الحيرة فيسمع سجع أهلها وكلامهم فلما قدم مكة سمع كلام النبى صلى الله عليه وسلم والقرآن فقال قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الا أساطير الاولين يقول أساجيع أهل الحيرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير قال قتل النبى صلى الله عليه وسلم يوم بدر عقبة بن أبى معيط صبرا وطعيمة بن عدى والنضر بن الحرث وكان المقداد اسر النضر فلما أمر بقتله قال المقداد أسيرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول فى كتاب الله ما يقول فامر النبى صلى الله عليه وسلم بقتله فقال المقداد أسيرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أغن المقداد فقال المقداد هذا الذى أردت وفيه أنزلت هذه الآية واذا تتلى عليهم آياتنا الآية حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل يوم بدر ثلاثة رهط من قريش صبرا المطعم بن عدى والنضر بن الحرث وعقبة بن أبى معيط قال فلما أمر بقتل النضر قال المقداد بن الاسود أسيرى يا رسول الله قال انه كان يقول فى كتاب الله وفى رسوله ما كان يقول قال فقال ذلك مرتين أو ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أغن المقداد من فضلك وكان المقداد أسر النضر ۞ القول فى تاويل قوله (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد أيضا ما حل بمن قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم اذ مكرت لهم فاتيتهم بعذاب أليم وكان ذلك العذاب قتلهم بالسيف يوم بدر وهذه الآية أيضا ذكر أنها نزلت فى النضر بن الحارث ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا ابو بشر عن سعيد بن جبير فى قوله واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء قال نزلت فى النضر ابن الحارث حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ان كان هذا هو الحق من عندك قال قول النضر بن الحرث بن علقمة بن كلدة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك قول النضر

ابن

فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله فى جهنم أولئك هم الخاسرون قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير وان تولوا فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير) القراآت بما تعملون بصير بتاء الخطاب يعقوب * الوقوف مثل هذا لا لان الابتداء بان هذا الا أساطير الاولين قبيح الاولين ٥ أليم ٥ وأنت فيهم ط يستغفرون ٥ وما كانوا أولياءه ط لا يعلمون ٥ وتصدية ط تكفرون ٥ عن سبيل الله ط يغلبون ٥ ط لان ما بعده مبتدأ يحشرون ٥ لا لتعلق اللام فى جهنم ط الخاسرون ٥ سلف ط لابتداء الشرط مع العطف الاولين ٥ كله لله ط بصير ٥ مولاكم ط النصير ٥ الجزء العاشر التفسير لما حكى مكرهم فى ذات محمد صلى الله عليه وآله حكى مكرهم فى دينه روى ان النضر بن الحرث خرج الى

ابن الحرث بن علقمة بن كلدة من بني عبد الدار قال أخبرنا اسحق قال أخبرنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان كان هذا هو الحق من عندك قال هو النضر بن الحرث بن كلدة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء قال قال رجل من بني عبد الدار يقال له النضر بن كلدة اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فقال الله وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب وقال لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة وقال سأل سائل بعذاب واقع للكافرين قال عطاء لقد نزل فيه بضع عشرة آية من كتاب الله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال فقال يعني النضر بن الحرث اللهم ان كان ما يقول محمد هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم قال الله سأل سائل بعذاب واقع للكافرين حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد في قوله ان كان هذا هو الحق من عندك الآية قال سأل سائل بعذاب واقع للكافرين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية قال قال ذلك سفهة هذه الامة وجهلتها فعاد الله بعائدته ورحمته على سفهة هذه الامة وجهالتها حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم ذكر غيرة قريش واستفتاحهم على أنفسهم اذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك أي ما جاء به محمد فامطر علينا حجارة من السماء كما أمطرتها على قوم لوط أو ائتنا بعذاب أليم أي ببعض ما عذبت به الامم قبلنا واختلف أهل العربية في وجه دخول هو في الكلام فقال بعض البصريين نصب الحق لان هو والله أعلم حولت زائدة في الكلام صلة توكيد كزيادة ما ولا تزاد الا في كل فعل لا يستغني عن خبر وليس هو بصفة لهذا لانك لو قلت رأيت هذا هو لم يكن كلاما ولا تكون هذه المضمرة من صفة الظاهرة ولكنها تكون من صفة المضمرة نحو قوله ولكن كانوا هم الظالمين وتجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا لانك تقول وجدته هو واياي فتكون هو صفة وقد تكون في هذا المعنى أيضا غير صفة ولكنها تكون زائدة كما كان في الاول وقد تجري في جميع هذا مجرى الاسم فيرفع ما بعدها ان كان ما بعدها ظاهرا أو مضمرا في لغة بني تميم يقولون في قوله ان كان هذا هو الحق من عندك ولكن كانوا هم الظالمين وتجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا كما يقول كانوا آباؤهم الظالمون جعلوا هذا المضمر نحو هو وهما وأنت زائدا في هذا المكان ولم تجعل مواضع الصفة لانه فصل أراد ان يبين به انه ليس بصفة ما بعده لما قبله ولم يحتج الى هذا في الموضع الذي لا يكون له خبر وكان بعض الكوفيين يقول لم تدخل هو التي هي عماد في الكلام الا لمعنى صحيح وقال كأنه قال زيد قائم فقلت أنت بل عمرو هو القائم فهو لمعهود الاسم والالف واللام لمعهود الفعل التي هي صلة في الكلام مخالفة لمعنى هو لان دخولها وخروجها واحد في الكلام وليست كذلك هو وأما التي تدخل صلة في الكلام فتوكيد شبيه بقولهم وجدته نفسه تقول ذلك وليست بصفة كالظريف والعاقل ۞ القول في تأويل قوله (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم تأويله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم أي وأنت مقيم بين أظهرهم قال وأنزلت هذه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم بمكة قال ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم فاستغفر من بها من المسلمين فانزل بعد خروجه عليه حين استغفر أولئك بها وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال ثم خرج أولئك البقية من المسلمين من بينهم فعذب الكفار ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر بن أبي المغيرة عن ابن ابزى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فانزل الله عليه وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم قال فخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فانزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال فكان أولئك البقية

الحيرة تاجرا واشترى أحاديث كليلة ودمنة وقصة رستم واسفنديار وكان يقعد مع المستهزئين والمقتسمين فيقرأ عليهم ويقول هذا مثل ما يذكره محمد من قصص الاولين ولو شئت لقلت مثل قوله وهذا منه ومن امثاله حلف تحت الراعدة لانهم لم يتوانوا في مشيئتهم لو ساعدتهم الاستطاعة وروى عن النضر أو عن أبي جهل على ما في الصحيحين ان أحدهما قال ما معناه اللهم ان كان هذا هو الحق الآية وهذا أسلوب من العناد بليغ لان قوله هو الحق بالفصل وتعريف الخبر تهكم لمن يقول على سبيل التخصيص والتعيين هذا هو الحق ومعنى حجارة من السماء الحجارة المسومة للعذاب أي ان كان القرآن هو المخصوص بالحقية فعاقبنا على انكاره بالسجيل كما فعلت باصحاب الفيل أو بنوع آخر من جنس العذاب الاليم ومراده نفي كونه حقا فلذلك علق بحقيته العذاب كما لو علق بامر محال فهو كقول القائل ان كان الباطل حقا فامطر علينا حجارة وعن معاوية انه قال لرجل من سبأ ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة ولم يقولوا ان كان هذا هو الحق فاهدنا له ثم شرع في الجواب عن شبهتهم فقال وما كان الله ليعذبهم اللام لتأكيد النفي دلالة على ان تعذيبهم بعذاب الاستئصال والنبي بين أظهرهم غير مستقيم عادة تعظيما لشأن النبي

من المسلمين الذين بقوا فيها يستغفرون يعني بمكة فلما خرجوا أنزل الله عليه وما لهم ألا يعذبهم الله وهم
يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه قال فأذن له في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم حدثني
يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم يعني
النبي صلى الله عليه وسلم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني من بها من المسلمين وما لهم ألا
يعذبهم الله يعني مكة وفيها الكفار حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن حصين
عن أبي مالك في قول الله ليعذبهم يعني أهل مكة وأتبعهم وما كان الله معذبهم وفيهم المؤمنون
يستغفرون يغفر لمن فيهم من المسلمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا إسحق بن إسمعيل الرازي وأبو داود
الحفري عن يعقوب عن جعفر عن ابن أبزى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال بقية من بقي من
المسلمين منهم فلما خرجوا قال وما لهم ألا يعذبهم الله قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن أبي
مالك وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم قال أهل مكة وأخبرنا أبي عن سلمة بن نبيط عن الضحاك وما
كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال المؤمنون من أهل مكة وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن
المسجد الحرام قال المشركون من أهل مكة قال حدثنا أبو خالد عن جويبر عن الضحاك وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون قال المؤمنون يستغفرون بين ظهرانيهم حدثني محمد بن سعد قال
ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان الله معذبهم وهم
يستغفرون يقول الذين آمنوا معك يستغفرون بمكة حتى أخرجك والذين آمنوا معك حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس لم تعذب قرية حتى يخرج
النبي منها والذين آمنوا معه ويلحق بحيث أمر وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني
المؤمنين ثم عاد إلى المشركين فقال وما لهم ألا يعذبهم الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم قال يعني أهل مكة وقال آخرون بل معنى وما
كان الله ليعذب هؤلاء المشركين من قريش بمكة وأنت فيهم يا محمد حتى أخرجك من بينهم وما كان
الله معذبهم وهؤلاء المشركون يقولون يا رب غفرانك وما أشبه ذلك من معاني الاستغفار بالقول قالوا
وقوله وما لهم ألا يعذبهم الله في الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن منصور الرمادي قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا عكرمة عن أبي زميل عن ابن عباس أن المشركين كانوا يطوفون بالبيت يقولون
لبيك لبيك لا شريك لك فيقول النبي صلى الله عليه وسلم قد قد فيقولون لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه
وما ملك ويقولون غفرانك غفرانك فأنزل الله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم
وهم يستغفرون فقال ابن عباس كان فيهم أمانان نبي الله والاستغفار قال فذهب النبي صلى الله عليه
وسلم وبقي الاستغفار وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا أولياءه إن أولياؤه
إلا المتقون قال فهذا عذاب الآخرة قال وذاك عذاب الدنيا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا
أبو معشر عن يزيد بن رومان ومحمد بن قيس قالا قالت قريش بعضها لبعض محمد أكرمه الله من بيننا
اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا الآية فلما أمسوا ندموا على ما قالوا فقالوا غفرانك
اللهم فأنزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون إلى قوله لا يعلمون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة
عن ابن إسحق قال كانوا يقولون يعني المشركين والله إن الله لا يعذبنا ونحن نستغفر ولا يعذب أمة ونبيها
معها حتى يخرجه عنها وذلك من قولهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم فقال الله لنبيه
صلى الله عليه وسلم يذكر له جهالتهم وغرتهم واستفتاحهم على أنفسهم إذ قالوا اللهم إن كان هذا هو
الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء كما أمطرتها على قوم لوط وكان حين نعى عليهم سوء
أعمالهم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون أي لقولهم وإن كانوا
يستغفرون كما قال وهم يصدون عن المسجد الحرام من آمن بالله وعبده أي أنت ومن تبعك حدثنا
الحسن بن الصباح البزار قال ثنا أبو بردة عن أبي موسى قال إنه كان فيكم أمانان قوله وما كان الله

يؤمن ويستغفر من الكفر
لما عذبهم وقيل اللفظ عام إلا
أن المراد بعضهم وهم الذين تخلفوا
عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من المستضعفين المؤمنين
فهو كقولك قتل أهل المحلة
فلانا وإنما قتله واحد منهم
أو اثنان وقيل وصفوا بصفة
أولادهم والمعنى وما كان الله
معذب هؤلاء الكفار وفي
علم الله أنه يكون لهم أولاد
يؤمنون بالله ويستغفرونه
وفي علم الله أن فيهم من يؤول
أمره إلى الإيمان كحكيم بن
حزام والحرث بن هشام وعدد
كثير ممن آمن يوم الفتح وقبله
وبعده وفي الآية دلالة على أن
الاستغفار أمان وسلامة من
العذاب قال ابن عباس كان
فيهم أمانان نبي الله والاستغفار
أما النبي فقد مضى وأما
الاستغفار فهو باق إلى يوم
القيامة ثم بين أنه يعذبهم إذا
خرج الرسول من بينهم فقال
وما لهم ألا يعذبهم الله وأي
شيء لهم في انتفاء العذاب عنهم
يعني لا خطر لهم في ذلك
وهم معذبون لا محالة قيل
لحقهم هذا العذاب المتوعد به
يوم بدر وقيل يوم فتح مكة
بدليل قوله وهم يصدون أي
كيف لا يعذبون وحالهم أنهم
يصدون عن المسجد الحرام
كما صدوا رسول الله عام
الحديبية والأولون قالوا إن
إخراجهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمؤمنين من الصد وعن ابن عباس هذا العذاب عذاب الآخرة والذي نفاه عنهم هو عذاب الدنيا

ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال أما النبي صلى الله عليه وسلم فقد تقضى
وأما الاستغفار فهو دائر فيكم الى يوم القيامة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يونس بن أبي
اسحق عن عامر أبي الخطاب الثوري قال سمعت أبا العلاء يقول كان لأمة محمد صلى الله عليه وسلم
أمنتان فذهبت احداهما وبقيت الاخرى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية * وقال آخرون معنى ذلك
وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم يا محمد وما كان الله معذب المشركين وهم يستغفرون أن لو استغفروا
قالوا ولم يكونوا يستغفرون فقال جل ثناؤه اذ لم يكونوا يستغفرون وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون
عن المسجد الحرام ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما كان
الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال ان القوم لم يكونوا يستغفرون ولو
كانوا يستغفرون ما عذبوا وكان بعض أهل العلم يقول هما أمانان أنزلهما الله فأما أحدهما فمضى
نبي الله وأما الآخر فأبقاه الله رحمة بين أظهركم الاستغفار والتوبة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد
ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال الله لرسوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله
معذبهم وهم يستغفرون يقول ما كنت أعذبهم وهم يستغفرون لو استغفروا وأقروا بالذنوب
لكانوا مؤمنين وكيف لا أعذبهم وهم لا يستغفرون وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن محمد
وعن المسجد الحرام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان الله
ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال يقول لو استغفروا لم أعذبهم
وقال آخرون معنى ذلك وما كان الله ليعذبهم وهم يسلمون قالوا واستغفارهم كان في هذا الموضع
اسلامهم ذكر من قال ذلك حدثنا سوار بن عبد الله قال ثنا عبد الملك بن الصباح قال ثنا عمران بن
حدير عن عكرمة في قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال
سألوا العذاب فقال لم يكن ليعذبهم وأنت فيهم ولم يكن ليعذبهم وهم يدخلون في الاسلام حدثني محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وأنت فيهم قال بين
أظهرهم وقوله وهم يستغفرون قال يسلمون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال وهم
مسلمون وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا محمد بن عبيد الله عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم قال بين أظهرهم
وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال دخولهم في الاسلام وقال آخرون بل معنى ذلك وفيهم من
قد سبق له من الله الدخول في الاسلام ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم يقول ما كان الله سبحانه يعذب
قوما وأنبياؤهم بين أظهرهم حتى يخرجهم ثم قال وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يقول ومنهم
من قد سبق له من الله الدخول في الايمان وهو الاستغفار قال وما لهم ألا يعذبهم الله فعذبهم يوم بدر
بالسيف وقال آخرون بل معناه وما كان الله معذبهم وهم يصلون ذكر من قال ذلك حدثني المثنى
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما كان الله معذبهم وهم
يستغفرون يعني يصلون يعني بهذا أهل مكة حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا حسين
الجعفي عن زائدة عن منصور عن مجاهد في قول الله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم
وهم يستغفرون قال يصلون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن
سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول في قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم يعني أهل مكة
يقول لم أكن لأعذبكم وفيكم محمد ثم قال وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني يؤمنون ويصلون
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون
قال وهم يصلون وقال آخرون بل معنى ذلك وما كان ليعذب المشركين وهم يستغفرون قالوا ثم نسخ

وكانوا يقولون نحن ولاة البيت
والحرم فنصد من نشاء وندخل من
نشاء فنفى الله استحقاقهم الولاية
بقوله وما كانوا أولياءه ان أولياؤه
الا المتقون من المسلمين ليس
كل مسلم يصلح لذلك فضلا عن
مشرك ولكن أكثرهم لا يعلمون
كان فيهم من كان يعلم وهو
يعاند ويطلب الرياسة أو أراد
بالأكثر الجميع كما يراد بالقلة
العدم ثم ذكر بعض أسباب
سلب الولاية عنهم فقال وما
كان صلاتهم عند البيت الا
مكاء وتصدية المكاء فعال
كالثغاء والرغاء من مكا يمكو
اذا صفر والتصدية التصفيق
تفعلة من الصدى وهو الصوت
الذي يرجع من الجبل فيكون
في الأصل معتل اللام أو من
صد يصد مضاعفا أي صاح
فقلبت الدال الأخيرة ياء كالتقضي
في التقضض وأنكر هذا
الاشتقاق بعضهم وصوبه
الأزهري وأبو عبيدة قال جعفر
ابن ربيعة سألت أبا سلمة بن عبد
الرحمن عن المكاء والتصدية
فجمع كفيه ثم نفخ فيهما صفيرا
وقيل هو أن يجعل بعض
أصابع اليمين وبعض أصابع
الشمال في الفم ثم يصفر به
وقيل تصويت يشبه صوت المكاء
بالتشديد وهو طائر معروف
عن ابن عمر كانوا يطوفون
بالبيت عراة فهم مشبكون بين

ذلك بقوله وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة والحسن البصري قالا قال في الأنفال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فنسختها الآية التي تليها وما لهم ألا يعذبهم الله إلى قوله فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فقوتلوا بمكة وأصابهم فيها الجوع والحصر * وأولى هذه الأقوال عندي في ذلك بالصواب قول من قال تأويله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم يا محمد وبين أظهرهم مقيم حتى أخرجك من بين أظهرهم لأني لا أهلك قرية وفيها نبيها وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون من ذنوبهم وكفرهم ولكنهم لا يستغفرون من ذلك بل هم مصرون عليه فهم للعذاب مستحقون كما يقال ما كنت لأحسن إليك وأنت تسيء إلي يراد بذلك لا أحسن إليك إذا أسأت إلي ولو أسأت إلي لم أحسن إليك ولكن أحسن إليك لأنك لا تسيء إلي وكذلك ذلك ثم قيل وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام بمعنى وما شأنهم وما يمنعهم أن يعذبهم الله وهم لا يستغفرون الله من كفرهم فيؤمنوا به وهم يصدون المؤمنين بالله ورسوله عن المسجد الحرام وإنما قلنا هذا القول أولى الأقوال في ذلك بالصواب لأن القوم أعني مشركي مكة كانوا استعجلوا العذاب فقالوا اللهم إن كان ما جاء به محمد هو الحق فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فقال الله لنبيه ما كنت لأعذبهم وأنت فيهم وما كنت لأعذبهم لو استغفروا وكيف لا أعذبهم بعد إخراجك منهم وهم يصدون عن المسجد الحرام فأعلمه جل ثناؤه أن الذين استعجلوا العذاب حائق بهم ونازل وأعلمهم حال نزوله بهم وذلك بعد إخراجه إياه من بين أظهرهم ولا وجه لإيعادهم العذاب في الآخرة وهم مستعجلوه في العاجل ولا شك أنهم في الآخرة إلى العذاب صائرون بل في تعجيل الله لهم ذلك يوم بدر الدليل الواضح على أن القول في ذلك ما قلنا وكذلك لا وجه لقول من وجه قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون أنه عنى به المؤمنين وهو في سياق الخبر عنهم وعما الله فاعل بهم ولا دليل على أن الخبر عنهم قد تقضى وعلى أن ذلك به عنوا ولا خلاف في تأويله من أهله موجود وكذلك أيضا لا وجه لقول من قال ذلك منسوخ بقوله وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية لأن قوله جل ثناؤه وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون خبر والخبر لا يجوز أن يكون فيه نسخ وإنما يكون النسخ للأمر والنهي واختلف أهل العربية في وجه دخول أن في قوله وما لهم ألا يعذبهم الله فقال بعض نحويي البصرة هي زائدة ههنا قال وقد عملت وهي زائدة وجاء في الشعر

لو لم تكن غطفان لا ذنوب لها * إلى لامت ذوو أحسابها عمرا

وقد أنكر ذلك من قوله بعض أهل العربية وقال لم تدخل أن إلا لمعنى صحيح لأن معنى وما لهم ما يمنعهم من أن يعذبوا قال فدخلت أن لهذا المعنى وأخرج بلا ليعلم أنه بمعنى الجحد لأن المعنى جحد قال ولا في البيت صحيح معناها لأن الجحد إذا وقع عليه جحد صار خبرا وقال ألا ترى أن قولك ما زيد ليس قائما فقد أوجبت القيام قال وكذلك لا في هذا البيت ۞ القول في تأويل قوله (وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وما لهؤلاء المشركين ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ولم يكونوا أولياء الله إن أولياؤه يقول ما أولياء الله إلا المتقون يعني الذين يتقون الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول ولكن أكثر المشركين لا يعلمون أن أولياء الله المتقون بل يحسبون أنهم أولياء الله وبنحو ما قلنا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله إن أولياؤه إلا المتقون من كانوا وحيث كانوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق وما كانوا أولياءه إن أولياؤه إلا المتقون الذين يخرجون منه ويقيمون الصلاة عنده

أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون فالمكاء والتصدية على هذا نوع عبادة لهم فلهذا وضعا موضع الصلاة بناء على معتقدهم وفيه أن من كان المكاء والتصدية صلاته فلا صلاة له كقول العرب ما لفلان عيب إلا السخاء أي من كان السخاء عيبه فلا عيب له وقال مجاهد ومقاتل كانوا يعارضون النبي صلى الله عليه وسلم في الطواف والصلاة عند المسجد الحرام يستهزئون به ويخلطون عليه بفعل المكاء والتصدية صلاة لهم كقولك زرت الأمير فجعل جفائي صلتي أي أقام الجفاء مقام الصلة ثم خاطبهم على سبيل المجازاة بقوله فذوقوا العذاب عذاب القتل والأسر يوم بدر أو عذاب الآخرة بما كنتم تكفرون بسبب كفركم وأفعالكم التي لا يقدم عليها إلا الكفرة ولما شرح أحوال هؤلاء الكفار في الطاعات البدنية اتبعها شرح أحوالهم في الطاعات المالية فقال إن الذين كفروا ينفقون أموالهم الآية قال مقاتل والكلبي نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ونبيه ومنبه ابنا حجاج وأبو البختري ابن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن حزام وأبي بن خلف

أى أنت يعنى النبى صلى الله عليه وسلم ومن آمن بك ولكن أكثرهم لا يعلمون ۞ القول فى تأويل قوله (وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) يقول تعالى ذكره وما لهؤلاء المشركين ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الذين يصلون لله فيه ويعبدونه ولم يكونوا لله أولياء بل أولياؤه الذين يصدونهم عن المسجد الحرام وهم لا يصلون فى المسجد الحرام وما كان صلاتهم عند البيت يعنى بيت الله العتيق الا مكاء وهو الصفير يقال منه مكا يمكو مكوا ومكاء وقد قيل ان المكو أن يجمع الرجل يديه ثم يدخلهما فى فيه ثم يصيح ويقال منه مكت است الدابة مكاء اذا نفخت بالريح ويقال انه لا يمكو الا است مكشوفة ولذلك قيل للاست المكوة سميت بذلك ومن ذلك قول عنترة

وحليل غانية تركت مجدلا * تمكو فريصته كشدق الاعلم

وقول الطرماح فنحا لاولاها بطعنة محفظ * تمكو جوانبها من الانهار

بمعنى تصوت وأما التصدية فانها التصفيق يقال منه صدى يصدى تصدية وصفق وصفح بمعنى واحد وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن موسى بن قيس عن حجر بن عنبس الا مكاء وتصدية قال المكاء التصفير والتصدية التصفيق حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية المكاء التصفير والتصدية التصفيق حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية يقول كانت صلاة المشركين عند البيت مكاء يعنى التصفير وتصدية يقول التصفيق حدثنى محمد بن عمارة الاسدى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا فضيل عن عطية وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال التصفيق والصفير حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن قرة بن خالد عن عطية عن ابن عمر قال المكاء التصفيق والتصدية الصفير قال وأمال ابن عمر خده الى جانب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا وكيع عن قرة بن خالد عن عطية عن ابن عمر وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال المكاء والتصدية الصفير والتصفيق حدثنى الحرث قال ثنا القاسم قال سمعت محمد بن الحسين يحدث عن قرة بن خالد عن عطية العوفى عن ابن عمر قال المكاء الصفير والتصدية التصفيق حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرة عن عطية عن ابن عمر فى قوله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال المكاء الصفير والتصدية التصفيق وقال قرة وحكى لنا عطية فعل ابن عمر فصفر وأمال خده وصفق بيديه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف يقول فى قول الله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال بكر فجمع لى جعفر كفيه ثم نفخ فيهما صفيرا كما قال له أبو سلمة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال المكاء الصفير والتصدية التصفيق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سلمة بن سابور عن عطية عن ابن عمر وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال تصفير وتصفيق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية عن ابن عمر مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حبوية أبو يزيد عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون فانزل الله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده فامروا بالثياب حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد قال كانت قريش يعارضون النبى صلى الله عليه وسلم فى الطواف يستهزؤن به يصفرون به ويصفقون فنزلت وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن مجاهد الا مكاء قال كانوا ينفخون فى أيديهم والتصدية التصفيق حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا مكاء وتصدية قال المكاء ادخال أصابعهم فى أفواههم والتصدية التصفيق يخلطون بذلك على محمد صلى الله عليه وسلم صلاته حدثنا المثنى قال ثنا

وزمعة بن أسود والحرث بن عامر بن نوفل والعباس بن عبد المطلب وكلهم من قريش وكان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر وقال سعيد بن جبير وابن ابزى نزلت فى أبى سفيان ابن حرب استأجر يوم أحد ألفين من الاحابيش والاحبوش جماعة من الناس ليسوا من قبيلة واحدة وأنفق عليهم أربعين أوقية والاوقية اثنان وأربعون مثقالا قاله فى الكشاف وقال محمد بن اسحق عن رجاله لما أصيب قريش يوم بدر فرجع كلهم الى مكة ورجع أبو سفيان بعيره مشى عبد الله بن أبى ربيعة وعكرمة بن أبى جهل وصفيان ابن أمية فى رجال من قريش أصيب آباؤهم وأبناؤهم واخوانهم ببدر فكلموا أبا سفيان بن حرب ومن كانت له فى تلك العير تجارة فقالوا يا معشر قريش ان محمدا قد وتركم وقتل خياركم فاعينونا بهذا المال الذى أفلت على حربه لعلنا ان ندرك منه ثارا لمن أصيب منا فانزل الله تعالى الآية ومعنى ليصدوا عن سبيل الله ان غرضهم فى الانفاق كان هو الصد عن اتباع محمد وهو سبيل الله وان لم يكن عندهم كذلك ثم أخبر عن الغيب على وجه الاعجاز فقال فسينفقونها أى سيقع منهم هذا الانفاق ثم تكون عاقبة انفاقها ندما

اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله الا انه لم يقل صلاته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد المكاء ادخال أصابعهم في أفواههم والتصدية التصفيق قال نفر من بني عبد الدار كانوا يخلطون بذلك كله على محمد صلاته حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن سعيد بن جبير وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال من بين الاصابع قال أحمد سقط على حرف وما أراه الا الحذف والنفخ والصفير منها وأراني سعيد ابن جبير حيث كانوا يمكون من ناحية أبي قبيس حدثني المثنى قال ثنا اسحق بن سليمان قال أخبرنا طلحة بن عمرو عن سعيد بن جبير في قوله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال المكاء كانوا يشبكون بين أصابعهم ويصفرون بها فذلك المكاء قال وأراني سعيد بن جبير المكان الذي كانوا يمكون فيه نحو أبي قبيس حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن جعفر بن ربيعة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن في قوله مكاء وتصدية قال المكاء النفخ وأشار بكفه قبل فيه والتصدية التصفيق حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك قال المكاء الصفير والتصدية التصفيق حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال كنا نحدث ان المكاء التصفيق بالايدي والتصدية صياح كانوا يعارضون به القرآن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مكاء وتصدية قال المكاء التصفير والتصدية التصفيق حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية والمكاء الصفير على نحو طير أبيض يقال له المكاء يكون بارض الحجاز والتصدية التصفيق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال المكاء صفير كان أهل الجاهلية يعلنون به قال وقال في المكاء أيضا صفير في أيديهم ولعب وقد قيل في التصدية أنها الصد عن بيت الله الحرام وذلك قول لا وجه له لان التصدية مصدر من قول القائل صديت تصدية وأما الصد فلا يقال منه صديت انما يقال منه صددت فان شددت منها الدال على معنى تكرير الفعل قيل صددت تصديدا الا ان يكون صاحب هذا القول وجه التصدية الى انه من صددت ثم قلبت احدى دالية ياء كما يقال تظنيت من ظننت وكما قال الراجز * تقضي البازي اذا البازي كسر * يعني تقضض البازي فقلب احدى ضاديه ياء فيكون ذلك وجها يوجه اليه ذكر من قال ما ذكرنا في تأويل التصدية حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن سعيد بن جبير وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية صدهم عن بيت الله الحرام حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا سليمان قال أخبرنا طلحة عن عمرو عن سعيد بن جبير وتصدية قال التصدية صدهم الناس عن البيت الحرام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وتصدية قال التصدية عن سبيل الله وصدهم عن الصلاة وعن دين الله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية قال ما كان صلاتهم التي يزعمون انها يدرأ بها عنهم الا مكاء وتصدية وذلك ما لا يرضى الله ولا يحب ولا ما افترض عليهم ولا ما أمرهم به وأما قوله فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فانه يعني العذاب الذي وعدهم به بالسيف يوم بدر يقول للمشركين الذين قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية حين أتاهم بما استعجلوه من العذاب ذوقوا أي اطعموا وليس بذوق بفم ولكنه ذوق بالحس ووجود طعم المه بالقلوب يقول لهم فذوقوا العذاب بما كنتم تجحدون ان الله معذبكم به على جحودكم توحيد ربكم ورسالة نبيكم صلى الله عليه وسلم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون أي ما أوقع الله بهم يوم بدر من القتل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فذوقوا العذاب بما كنتم

تكفرون

وحسرة فكأن ذاتها تصير ندما وتنقلب حسرة ثم يغلبون آخر الامر وان كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجالا لقوله كتب الله لاغلبن أنا ورسلي ومعنى ثم في الجانبين اما التراخي في الزمان لما بين الانفاق المذكور وبين ظهور دولة الاسلام من الامتداد واما التراخي في الرتبة لما بين بذل المال وعدم حصول المقصود من المباينة ثم قال والذين كفروا أي الكافرون منهم ولم يقل ثم يغلبون والى جهنم يحشرون لان منهم من أسلم وحسن اسلامه فذكر ان الذين بقوا على الكفر لا يكون حشرهم الا الى جهنم دون من أسلم منهم ثم بين الغاية والغرض فيما يفعل بهم من الغلبة ثم الحشر الى جهنم فقال ليميز الله الخبيث أي الفريق الخبيث من الكفار من الفريق الطيب وهم المؤمنون ويجعل الفريق الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا عبارة عن الجمع والضم وفرط الازدحام يقال ركم الشئ يركمه اذا جمعه وألقى بعضه على بعض أولئك الفريق الخبيث هم الخاسرون وقيل الخبيث والطيب صفة المال أي ليميز المال الخبيث الذي أنفقه المشركون في عداوة رسول الله

تكفرون قال هؤلاء أهل بدر يوم عذبهم الله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال
ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون يعني أهل
بدر عذبهم الله يوم بدر بالقتل والاسر ﴿ القول في تأويل قوله (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم
ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون)
يقول تعالى ذكره ان الذين كفروا بالله و رسوله ينفقون أموالهم فيعطونها أمثالهم من المشركين
ليتقووا بها على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به ليصدوا المؤمنين بالله ورسوله عن
الايمان بالله و رسوله فسينفقون أموالهم في ذلك ثم تكون نفقتهم تلك عليهم حسرة يقول تصير
ندامة عليهم لان أموالهم تذهب ولا يظفرون بما يأملون و يطمعون فيه من اطفاء نور الله واعلاء
كلمة الكفر لان الله معلي كلمته وجاعل كلمة الكفر السفلى ثم يغلبهم المؤمنون ويحشر الله الذين كفروا
به و برسوله الى جهنم فيعذبون فيها فأعظم بها حسرة وندامة لمن عاش منهم ومن هلك أما الحي فحرب
ماله وذهب باطلا في غير درك نفع و رجع مغلوبا مقهورا محزونا مسلوبا وأما الهالك فقتل
وسلب وعجل به الى نار الله يخلد فيها نعوذ بالله من غضبه وكان الذي تولى النفقة التي ذكرها الله في هذه
الآية فيما ذكر أبا سفيان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر عن
سعيد في قوله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم الآية والذين كفروا الى جهنم يحشرون قال نزلت
في أبي سفيان بن حرب استأجر يوم أحد ألفين من الاحابيش من كنانة فقاتل بهم النبي صلى الله عليه
وسلم فهم الذين يقول فيهم كعب بن مالك

وجئنا الى موج من البحر وسطه * أحابيش منهم حاسر ومقنع
ثلاثة آلاف ونحن نصية * ثلاث مئين ان كثرن فأربع

حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن يعقوب القمي عن جعفر عن ابن أبزى ان الذين
كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله قال نزلت في أبي سفيان استأجر يوم أحد ألفين
ليقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب قال أخبرني أبي عن خطاب بن
عثمان العصفري عن الحكم بن عتيبة ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله قال
نزلت في أبي سفيان أنفق على المشركين يوم أحد أربعين أوقية وكانت الاوقية يومئذ اثنين وأربعين مثقالا
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن
سبيل الله الآية قال لما قدم أبو سفيان بالعير الى مكة أنشب الناس ودعاهم الى القتال حتى غزا نبي
الله من العام المقبل وكانت بدر في رمضان يوم الجمعة صبيحة سابع عشرة من شهر رمضان وكانت
أحد في شوال يوم السبت لاحدى عشرة خلت منه في العام الرابع حدثني محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال قال الله فيما كان المشركون منهم أبو سفيان يستأجرون
الرجال يقاتلون محمدا بهم فقال الله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله وهو محمد
صلى الله عليه وسلم فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة يقول ندامة يوم القيامة و ويلا ثم يغلبون
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ينفقون
أموالهم ليصدوا عن سبيل الله الآية حتى قوله أولئك هم الخاسرون في نفقة أبي سفيان على الكفار
يوم أحد حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى بن
حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحصين بن عبد الرحمن وعمرو بن سعد بن معاذ قالوا لما أصابت
المسلمون يوم بدر من كفار قريش من أصحاب القليب و رجع فلهم الى مكة و رجع أبو
سفيان بعيره مشى عبد الله بن ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش
أصيب آباؤهم وأبناؤهم واخوانهم ببدر فكلموا أبا سفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من

صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
من المال الطيب الذي أنفقه
المهاجرون والانصار في نصرته
فيركمه فيضم تلك الاموال
الخبيثة بعضها الى بعض فيلقيه
في جهنم و يعذبهم بها كقوله
فتكوى بها جباههم وجنوبهم
وعلى هذا فاللام في قوله ليميز
الله يتعلق بقوله ثم تكون عليهم
حسرة قاله في الكشاف ولا
يبعد عندي ان يتعلق
بيحشرون وأولئك اشارة الى
الذين كفروا ولما بين ضلالهم
في عباداتهم البدنية والمالية
أرشدهم الى الطريق المستقيم
وما يتبعه من الصلاح فقال قل
للذين كفروا أي قل لاجلهم
هذا القول وهو ان ينتهوا
عما هم عليه من عداوة
الرسول وقتاله بالدخول في السلم
والاسلام يغفر لهم ما قد سلف
من الكفر والمعاصي ولو كان
المراد خطابهم بهذا القول لقيل
ان تنتهوا يغفر لكم وقد قرأ
بذلك ابن مسعود وان تعودوا
لقتاله فقد مضت سنة الاولين
منهم الذين حاق بهم مكرهم
يوم بدر أو سنة الذين تحزبوا
على أنبيائهم من الامم فاهلكوا
أو غلبوا كقوله كتب الله
لاغلبن أنا ورسلي واستدل
كثير من العلماء منهم
أصحاب أبي حنيفة بالآية على ان
الكفار ليسوا مخاطبين بفروع

قريش تجارة فقالوا يا معشر قريش ان محمدا قد وتركم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه لعلنا ان ندرك منه ثارا بمن أصيب منا ففعلوا قال ففيهم كما ذكر عن ابن عباس أنزل الله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم الى قوله والذين كفروا الى جهنم يحشرون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله الى قوله يحشرون يعني النفر الذين مشوا الى أبي سفيان والى من كان له مال من قريش في تلك التجارة فسألوهم ان يعينوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سعيد بن أبي أيوب عن عطاء بن دينار في قول الله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم الآية نزلت في أبي سفيان بن حرب وقال بعضهم عني بذلك المشركين من أهل بدر ذكر من قال ذلك حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله الآية قال هم أهل بدر والصواب من القول في ذلك عندي ما قلناه وهو ان يقال ان الله أخبر عن الذين كفروا به من مشركي قريش انهم ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله لم يخبرنا بأي أولئك عنى غير انه عم بالخبر الذين كفروا وجائز ان يكون عنى المنفقين أموالهم لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بأحد وجائز ان يكون عنى المنفقين منهم ذلك ببدر وجائز ان يكون عنى الفريقين واذ كان ذلك كذلك فالصواب في ذلك ان يعم كما عم جل ثناؤه الذين كفروا من قريش ﴿ القول في تأويل قوله (ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون) يقول تعالى ذكره يحشر الله هؤلاء الذين كفروا بربهم وينفقون أموالهم للصد عن سبيل الله الى جهنم ليفرق بينهم وهم أهل الخبيث كما قال وسماهم الخبيث وبين المؤمنين بالله وبرسوله وهم الطيبون كما سماهم جل ثناؤه فميز جل ثناؤه بينهم بأن أسكن أهل الايمان به وبرسوله جناته وأنزل أهل الكفر ناره وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ليميز الله الخبيث من الطيب فميز أهل السعادة من أهل الشقاوة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم ذكر المشركين وما يصنع بهم يوم القيامة فقال ليميز الله الخبيث من الطيب يقول يميز المؤمن من الكافر فيجعل الخبيث بعضه على بعض فيجعل الكفار بعضهم فوق بعض فيركمه جميعا يقول فيجعلهم ركاما وهو ان يجمع بعضهم الى بعض حتى يكثروا كما قال جل ثناؤه في صفة السحاب ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما أي مجتمعا كثيفا وكما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فيركمه جميعا قال فيجمعه جميعا بعضه على بعض وقوله فيجعله في جهنم يقول فيجعل الخبيث جميعا في جهنم فوحد الخبر عنهم لتوحيد قوله ليميز الله الخبيث ثم قال أولئك هم الخاسرون فجمع ولم يقل ذلك هو الخاسر فرد الى أول الخبر ويعني بأولئك الذين كفروا وتأويله هؤلاء الذين ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله هم الخاسرون ويعني بقوله الخاسرون الذين غبنت صفقتهم وخسرت تجارتهم وذلك انهم شروا بأموالهم عذاب الله في الآخرة وتعجلوا بانفاقهم اياها فيما أنفقوا من قتال نبي الله والمؤمنين به الخزي والذل ﴿ القول في تأويل قوله (قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للذين كفروا من مشركي قومك ان ينتهوا عما هم عليه مقيمون من كفرهم بالله ورسوله وقتالك وقتال المؤمنين فينيبوا الى الايمان يغفر الله لهم ما قد خلا ومضى من ذنوبهم قبل ايمانهم وانابتهم الى طاعة الله وطاعة رسوله بايمانهم وتوبتهم وان يعودوا يقول وان يعد هؤلاء المشركون لقتالك بعد الوقعة التي أوقعتها بهم يوم بدر فقد مضت سنتي في الاولين منهم ببدر ومن غيرهم من القرون الخالية اذ طغوا وكذبوا رسلي ولم يقبلوا نصحهم

الاسلام لان الخطاب مع الكفر باطل بالاجماع وبعد زواله لا يؤمر بقضاء العبادات الفائتة بل ذهب أبو حنيفة الى ان المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبلها وفسر وان يعودوا بالعود الى الردة واختلفوا في ان الزنديق تقبل توبته أم لا والصحيح انها مقبولة لشمول الآية جميع الكفار لقوله صلى الله عليه وسلم نحن نحكم بالظاهر ولانه يكلف بالرجوع ولا طريق له الا التوبة فلو لم تقبل لزم تكليف ما لا يطاق ثم أمر بقتالهم ان أصروا على الكفر فقال وقاتلوهم الآية وقد مر تفسيره في سورة البقرة الا انه زاد ههنا لفظة كله في قوله ويكون الدين كله لله لان القتال ههنا مع جميع الكفار وهنالك كان مع أهل مكة فحسب فان انتهوا عن الكفر وأسلموا فان الله بما يعملون بصير يثيبهم على توبتهم واسلامهم ومن قرأ بتاء الخطاب أراد فان الله بما تعملون من الجهاد في سبيله والدعوة الى دينه بصير يجازيكم عليه أحسن الجزاء وان تولوا ولم ينتهوا فاعلموا ان الله مولاكم ناصركم ومتولي أموركم يحفظكم ويدفع شر الكفار عنكم فانه نعم المولى ونعم النصير

من احلال عاجل النقم بهم فاحل بهؤلاء ان عادوا لحربك وقتالك مثل الذين أحللت بهم و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله فقد مضت سنة الاولين فى قريش يوم بدر وغيرها من الامم قبل ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنى المثنى قال ثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فقد مضت سنة الاولين قال فى قريش وغيرها من الامم قبل ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال فى قوله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا لحربك فقد مضت سنة الاولين أى من قتل منهم يوم بدر حدثنى محمد ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى وان يعودوا لقتالك فقد مضت سنة الاولين من أهل بدر ❁ القول فى تأويل قوله (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله وان يعد هؤلاء لحربك فقد رأيتم سنتى فيمن قاتلكم منهم يوم بدر وأنا عائد بمثلها فيمن حاربكم منهم فقاتلوهم حتى لا يكون شرك ولا يعبد الا الله وحده لا شريك له فيرتفع البلاء عن عباد الله من الارض وهو الفتنة ويكون الدين كله لله يقول وحتى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة يعنى حتى لا يكون شرك حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن يونس عن الحسن فى قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال الفتنة الشرك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة يقول قاتلوهم حتى لا يكون شرك ويكون الدين كله لله حتى يقال لا اله الا الله عليها قاتل النبى صلى الله عليه وسلم واليها دعا حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال حتى لا يكون شرك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن فى قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال حتى لا يكون بلاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله أى لا يفتن مؤمن عن دينه ويكون التوحيد لله خالصا ليس فيه شرك ويخلع ما دونه من الانداد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال حتى لا يكون كفر ويكون الدين كله لله لا يكون مع دينكم كفر حدثنى عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة عن أبيه أن عبد الملك بن مروان كتب اليه يسأله عن أشياء فكتب اليه عروة سلام عليك فانى أحمد اليك الله الذى لا اله الا هو أما بعد فانك كتبت الى تسألنى عن مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وسأخبرك به ولا حول ولا قوة الا بالله كان من شأن خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة ان الله أعطاه النبوة فنعم النبى ونعم السيد ونعم العشيرة فجزاه الله خيرا وعرفنا وجهه فى الجنة وأحيانا على ملته وأماتنا عليها وبعثنا عليها وانه لما دعا قومه لما بعثه الله له من الهدى والنور الذى أنزل عليه لم ينفروا منه أول ما دعاهم اليه وكانوا يسمعون له حتى ذكر طواغيتهم وقدم ناس من الطائف من قريش لهم أموال أنكر ذلك ناس واشتدوا عليه وكرهوا ما قال وأغروا به من أطاعهم فانعطف عنه عامة الناس فتركوه الا من حفظه الله منهم وهم قليل فمكث بذلك ما قدر الله ان يمكث ثم ائتمرت رؤسهم بان يفتنوا من اتبعه عن دين الله من أبنائهم واخوانهم وقبائلهم فكانت فتنة شديدة الزلزال فافتتن من افتتن وعصم الله من شاء منهم فلما فعل ذلك بالمسلمين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا الى أرض الحبشة وكان

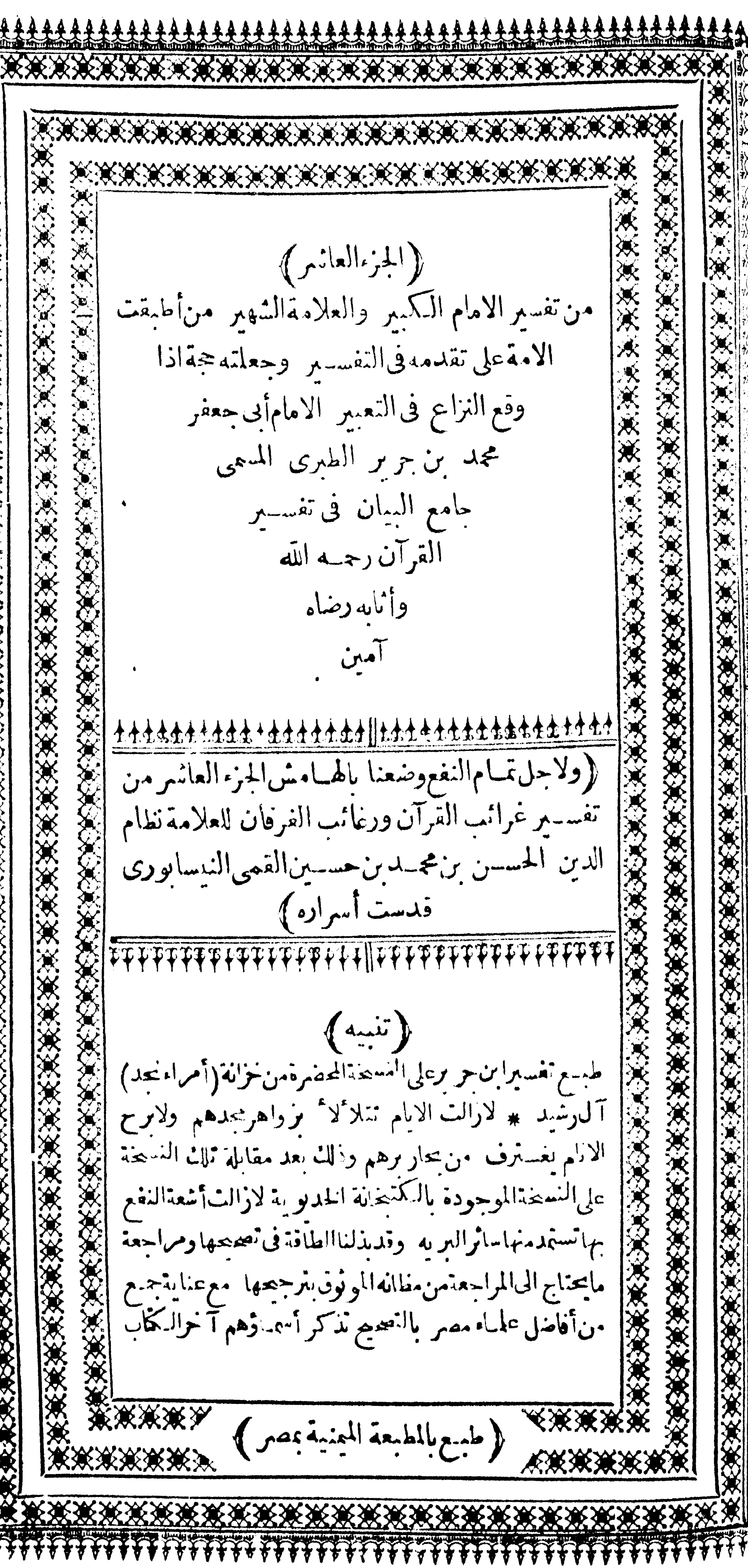
فثقوا بولايته ونصرته * التاويل قالوا قد سمعنا وما سمعوا فى الحقيقة والالم يقولوا لو نشاء لقلنا فان كلام المخلوق لن يكون مثل كلام الله ثم انظر كيف استخرج الله منهم عقيب دعواهم لقلنا مثل هذا قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر ليعلم ان من هذا حاله كيف يكون مثل القرآن مقاله ولو كان لهم عقل لقالوا ان كان هذا حقا فاهدنا له ومتعنا به وبانواره وأسراره وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم لانه رحمة للعالمين والرحمة تنافى العذاب ان أولياؤه الا المتقون ولكن أكثرهم يعنى أكثر المتقين لا يعلمون انهم أولياؤه لان الولى قد لا يعرف انه ولى ان الذين كفروا ينفقون كذلك دأب كفار النفوس ينفقون أموال الاستعداد الفطرى فى غير طلب الله وانما تصرفها فى استيفاء اللذات والشهوات فستندم حين لا ينفع الندم ثم يغلبون لا يظفرون بمشتهيات النفس كلها اولاجلها والذين كفروا من الارواح والقلوب التابعة والنفوس الى جهنم البعد والقطيعة يحشرون ليميز الله الارواح والقلوب الخبيثة من الطيبة التى لا تركن الى الدنيا ولا تنخدع بانخداع النفوس

بالحبشة ملك صالح يقال له النجاشي لا يظلم بأرضه وكان يثنى عليه مع ذلك وكانت أرض الحبشة متجرا لقريش يتجرون فيها ومساكن لتجارتهم يجدون فيها رتاعا من الرزق وأمنا ومتجرا حسنا فأمرهم بها النبي صلى الله عليه وسلم فذهب اليها عامتهم لما قهروا بمكة وخافوا عليهم الفتن ومكث هو فلم يبرح فمكث ذلك سنوات يشتدون على من أسلم منهم ثم انه فشا الاسلام فيها ودخل فيه رجال من ذوى أشرافهم ومنعتهم فلما رأوا ذلك استرخوا استرخاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وكانت الفتنة الاولى هي أخرجت من خرج من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أرض الحبشة مخافتها وفرارا مما كانوا فيه من الفتن والزلزال فلما استرخى عنهم ودخل في الاسلام من دخل منهم تحدر هذا الاسترخاء عنهم فبلغ ذلك من كان بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد استرخى عمن كان منهم بمكة وانهم لا يفتنون فرجعوا الى مكة وكادوا يأمنون بها وجعلوا يزدادون ويكثرون وانه أسلم من الانصار بالمدينة ناس كثير وفشا بالمدينة الاسلام وطفق أهل المدينة يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فلما رأت ذلك قريش تؤامرت على ان يفتنوهم ويشدوا عليهم فأخذوهم وحرصوا على ان يفتنوهم فأصابهم جهد شديد وكانت الفتنة الآخرة فكانت ثنتين فتنة أخرجت من خرج منهم الى أرض الحبشة حين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وأذن لهم في الخروج اليها وفتنة لما رجعوا ورأوا من يأتيهم من أهل المدينة ثم انه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة سبعون نفسا رؤس الذين أسلموا فوافوه بالحج فبايعوه بالعقبة وأعطوه على انا منك وأنت منا وعلى ان من جاء من أصحابك أو جئتنا فانا نمنعك مما نمنع منه أنفسنا فاشتدت عليهم قريش عند ذلك فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ان يخرجوا الى المدينة وهي الفتنة الآخرة التي أخرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وخرج هو وهي التي أنزل الله فيها وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عروة بن الزبير انه كتب الى الوليد أما بعد فانك كتبت الى تسألني عن مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وعندي بحمد الله من ذلك علم بكل ما كتبت تسألني عنه وسأخبرك ان شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله ثم ذكر نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن الاعمش عن مجاهد وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال يساف ونائلة صنمان كانا يعبدان وأما قوله فان انتهوا فان معناه فان انتهوا عن الفتنة وهي الشرك بالله وصاروا الى الدين الحق معكم فان الله بما يعملون بصير يقول فان الله لا يخفى عليه ما يعملون من ترك الكفر والدخول في دين الاسلام لانه يبصركم ويبصر أعمالكم والاشياء كلها متجلية له لا تغيب عنه ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين وقد قال بعضهم معنى ذلك فان انتهوا عن القتال والذي قلنا في ذلك أولى بالصواب لان المشركين وان انتهوا عن القتال فانه كان فرضا على المؤمنين قتالهم حتى يسلموا

القول في تأويل قوله (وان تولوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير) يقول تعالى ذكره وان أدبر هؤلاء المشركون عما دعوتموهم اليه أيها المؤمنون من الايمان بالله ورسوله وترك قتالكم على كفرهم فأبوا الا الاصرار على الكفر وقتالكم فقاتلوهم وأيقنوا ان الله معينكم عليهم وناصركم نعم المولى هو لكم يقول نعم المعين لكم ولاوليائه ونعم النصير وهو الناصر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وان تولوا عن أمرك الى ما هم عليه من كفرهم فان الله هو مولاكم الذي أعزكم ونصركم عليهم يوم بدر في كثرة عددهم وقلة عددكم نعم المولى ونعم النصير

(تم الجزء التاسع من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء العاشر أوله القول في تأويل قوله تعالى (واعلموا انما غنمتم))

فيركمه جميعا فيجعل الارواح الخبيثة فوق النفوس الخبيثة فتلقى الجميع في جهنم القطيعة قل للذين كفروا من الارواح والقلوب أى ستروا النور الروحاني بظلمات صفات النفس ان ينتهوا عن اتباع الهوى يغفر لهم بستر لهم تلك الظلمات بنور الفرقان والرشاد وقاتلوا كفار النفوس حتى لا تكون آفة مانعة عن الوصول ويكون الدين كله لله ببذل الوجود وفقد الموجود لنيل الوجود وكرامة الشهود والله تعالى أعلم



(الجزء العاشر)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المسمى

جامع البيان فى تفسير القرآن

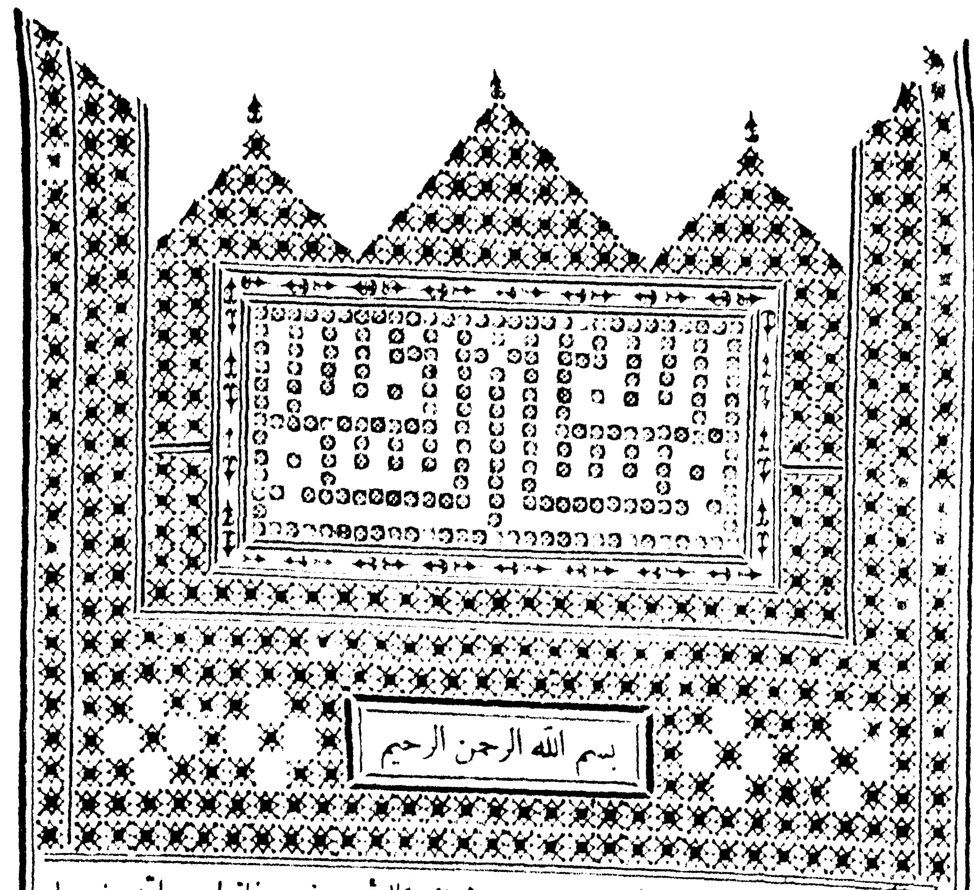
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء العاشر من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد) آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولا برح الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة ما يحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)



القول في تأويل قوله (واعلموا أنما غنمتم من شيء) قال أبو جعفر وهذا تعليم من الله عز وجل المؤمنين قسم غنائمهم إذا غنموها يقول تعالى ذكره واعلموا أيها المؤمنون أنما غنمتم من غنيمة واختلف أهل العلم في معنى الغنيمة والفيء فقال بعضهم فيهما معنيان كل واحد منهما غير صاحبه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح قال سألت عطاء بن السائب عن هذه الآية واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وهذه الآية ما أفاء الله على رسوله قال قلت ما الفيء وما الغنيمة قال إذا ظهر المسلمون على المشركين وعلى أرضهم وأخذوهم عنوة فما أخذوا من مال ظهروا عليه فهو غنيمة وأما الأرض فهي في سوادنا هذا فيء وقال آخرون الغنيمة ما أخذ عنوة والفيء ما كان عن صلح ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان الثوري قال الغنيمة ما أصاب المسلمون عنوة بقتال فيه الخمس وأربعة أخماس لمن شهدها والفيء ما صالحوا عليه بغير قتال وليس فيه خمس هو لمن سمى الله وقال آخرون الغنيمة والفيء بمعنى واحد قالوا هذه الآية التي في الأنفال ناسخة قوله ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول الآية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل قال كان الفيء في هؤلاء ثم نسخ ذلك في سورة الأنفال واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فنسخت هذه ما كان قبلها في سورة الحشر وجعل الخمس لمن كان له الفيء في سورة الحشر وسائر ذلك لمن قاتل عليه وقد بينا فيما مضى الغنيمة وأنها المال يوصل إليه من مال من خول الله ماله أهل دينه بغلبة عليه وقهر بقتال فأما الفيء فإنه ما أفاء الله على المسلمين من أموال أهل الشرك وهو ما رده عليهم منها بصلح من غير إيجاف خيل ولا ركاب وقد يجوز أن يسمى ما ردته عليهم منها سيوفهم ورماحهم وغير ذلك من سلاحهم فيئًا لأن الفيء إنما هو مصدر من قول القائل فاء الشيء يفيء فيئًا إذا رجع وأفاءه الله إذا رده غير أن الذي

(واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولكن ليقضي الله أمرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيا من حي عن بينة وإن الله لسميع عليم إذ يريكهم الله في منامك قليلا ولو أراكهم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم في الأمر ولكن الله سلم إنه عليم بذات الصدور وإذ يريكموهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم ليقضي الله أمرا كان مفعولا وإلى الله ترجع الأمور يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله والله شديد العقاب إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء

ورد حكم الله فيه من الفىء بحكمه فى سورة الحشر أنما هو ما وصفت صفته من الفىء دون ما أوجف عليه منه بالخيل والركاب لعلل قد بينتها فى كتابنا كتاب لطيف القول فى أحكام شرائع الدين وسنبينه أيضا فى تفسير سورة الحشر اذا انتهينا اليه ان شاء الله تعالى وأما قول من قال الآية فى سورة الانفال ناسخة الآية فى سورة الحشر فلا معنى له اذ كان لا معنى فى احدى الآيتين ينفى حكم الاخرى وقد بينا معنى النسخ وهو نفى حكم قد ثبت بحكم خلافه فى غير موضع بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وأما قوله من شئ فانه مراد به من كل ما وقع عليه اسم شئ مما خوله الله المؤمنين من أموال من غلبوا على ماله من المشركين مما وقع فيه القسم حتى الخيط والمخيط كما حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد قوله واعلموا أنما غنمتم من شئ قال المخيط من الشئ حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ليث عن مجاهد بمثله حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم الفضل قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله ۞ القول فى تأويل قوله (فان لله خمسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فقال بعضهم قوله فان لله خمسه مفتاح كلام ولله الدنيا والآخرة وما فيهما وانما معنى الكلام فان للرسول خمسه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم قال سألت الحسن عن قول الله واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول قال هذا مفتاح كلام لله الدنيا والآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن قيس بن مسلم قال سألت الحسن بن محمد عن قوله واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه قال هذا مفتاح كلام لله الدنيا والآخرة حدثنا أبو كريب قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا أبو شهاب عن ورقاء عن نهشل عن الضحاك عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية فغنموا خمس الغنيمة فضرب ذلك الخمس فى خمسة ثم قرأ واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول قال قوله فان لله خمسه مفتاح كلام لله ما فى السموات وما فى الارض فجعل الله سهم الله والرسول واحدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم فان لله خمسه قال لله كل شئ حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم فى قوله واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه قال لله كل شئ وخمس لله ورسوله ويقسم ما سوى ذلك على أربعة أسهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة قال كانت الغنيمة تقسم خمسة أخماس فأربعة أخماس لمن قاتل عليها ويقسم الخمس الباقى على خمسة أخماس فخمس لله والرسول حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث قال ثنا أبان عن الحسن قال أوصى أبو بكر رضى الله عنه بالخمس من ماله وقال الأرضى من مالى ما رضى الله لنفسه حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل عن عبد الملك عن عطاء واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول قال خمس الله وخمس رسوله واحد كان النبى صلى الله عليه وسلم يحمل منه ويصنع فيه ما شاء حدثنى المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا أبو عوانة عن المغيرة عن أصحابه عن ابراهيم واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسه قال كل شئ لله الخمس للرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال آخرون معنى ذلك فان لبيت الله خمسه وللرسول ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع بن الجراح عن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية الرياحى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالغنيمة فيقسمها على خمسة تكون أربعة أخماس لمن شهدها ثم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه الذى قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبى العالية واعلموا أنما غنمتم من شئ فان لله

دينهم ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم) القراآت بالعدوة بالكسر فى الحرفين ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب الباقون بالضم من حى بياءين أبو جعفر ونافع وخلف وسهل ويعقوب والبزى ونصير وأبو بكر وحماد الباقون بالادغام ولا تنازعوا بالادغام البزى وابن فليح وتذهب بالجزم للجزاء عن هبيرة واذ زين وبابه مدغما أبو عمرو وعلى وحمزة فى رواية خلاد وابن سعدان وأبى عمرو وهشام انى أرى انى أخاف بفتح الياء فيهما أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وتراءت الفئتان بالامالة نصير *الوقوف وابن السبيل ط لتعلق حرف الشرط بمحذوف يدل عليه ما قبلها تقديره واعلموا واعتقدوا هذه الاقسام ان كنتم الجمعان ط قدير ه أسفل منكم ط فى الميعاد لا للعطف لكن مفعولا لا لتعلق اللام من حى عن بينة ط عليم لا لتعلق اذ قليلا ط منكم ط الصدور ه مفعولا ط الامور ه تفلحون ه ج للآية والعطف واصبروا ط الصابرين ه ج لما ذكر عن سبيل الله ط محيط ه جار لكم ط أخاف الله ط العقاب ه دينهم ط حكيم ه *التفسير لما أمر سبحانه بالقتال فى قوله وقاتلوهم والمقاتلة مظنة حصول الغنيمة أعاد حكم الغنيمة ببيان أوفى وأشفى فقال واعلموا انما غنمتم الذى فزتم به من أموال الكفرة قهرا وقوله من شئ بيان ما أى من كل ما يقع عليه اسم الشئ حتى المخيط والخياط وقوله فان لله بالفتح مبتدأ محذوف الخبر وروى الجعفى عن أبى عمرو فان لله بالكسر قال فى الكشاف والمشهور

خمسه الى آخر الآية قال فكان يجاء بالغنيمة فتوضع فيقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة أسهم فيجعل أربعة بين الناس ويأخذ سهما ثم يضرب بيده في جميع ذلك السهم فما قبض عليه من شيء جعله للكعبة فهو الذي سمى لله فيقول لا تجعلوا لله نصيبا فان لله الدنيا والآخرة ثم يقسم نصيبه على خمسة أسهم سهم للنبي صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وقال آخرون ما سمي لرسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فانما هو مراد به قرابته وليس لله ولا لرسوله منه شيء ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا أبو معاوية عن علي عن ابن عباس قال كانت الغنيمة تقسم على خمسة أخماس فاربعة منها لمن قاتل عليها وخمس واحد يقسم على أربعة فربع لله والرسول ولذي القربى يعني قرابة النبي صلى الله عليه وسلم فما كان لله والرسول فهو لقرابة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم من الخمس شيأ والخمس الثاني لليتامى والخمس الثالث للمساكين والخمس الرابع لابن السبيل * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال قوله فان لله خمسه وللرسول افتتاح كلام وذلك لاجماع الحجة على ان الخمس غير جائز قسمه على ستة أسهم ولو كان لله فيه سهم كما قال أبو العالية لوجب ان يكون خمس الغنيمة مقسوما على ستة أسهم وانما اختلف أهل العلم في قسمه على خمسة فما دونها فاما على أكثر من ذلك فما لا نعلم قائلا قاله غير الذي ذكرنا من الخبر عن أبي العالية وفي اجماع من ذكرت الدلالة الواضحة على صحة ما اخترنا فاما من قال سهم الرسول لذوي القربى فقد أوجب للرسول سهما وان كان صلى الله عليه وسلم صرفه الى ذوي قرابته فلم يخرج من أن يكون القسم كان على خمسة أسهم وقد **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسه الآية كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا غنم غنيمة جعلت أخماسا فكان خمس لله ولرسوله ويقسم المسلمون ما بقي وكان الخمس الذي جعل لله ولرسوله ولذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فكان هذا الخمس خمسة أخماس خمس لله ورسوله وخمس لذوي القربى وخمس لليتامى وخمس للمساكين وخمس لابن السبيل **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن موسى بن أبي عائشة قال سألت يحيى الجزار عن سهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال هو خمس الخمس **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة وجرير عن موسى بن أبي عائشة عن يحيى بن الجزار مثله **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن موسى بن أبي عائشة عن يحيى بن الجزار مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فان لله خمسه قال أربعة أخماس لمن حضر البأس والخمس الباقي لله وللرسول خمسه يضعه حيث رأى وخمسه لذوي القربى وخمسه لليتامى وخمسه للمساكين ولابن السبيل خمسه وأما قوله ولذوي القربى فان أهل التأويل اختلفوا فيهم فقال بعضهم هم قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني هاشم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثني أبي عن شريك عن خصيف عن مجاهد قال كان آل محمد صلى الله عليه وسلم لا تحل لهم الصدقة فجعل لهم خمس الخمس **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن خصيف عن مجاهد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته لا يأكلون الصدقة فجعل لهم خمس الخمس **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد السلام عن خصيف عن مجاهد قال قد علم الله ان في بني هاشم الفقراء فجعل لهم الخمس مكان الصدقة **حدثني** محمد بن عمارة قال ثنا اسمعيل بن أبان قال ثنا الصباح بن يحيى المزني عن السدي عن أبي الديلمي قال قال علي بن الحسين رضي الله عنه لرجل من أهل الشام اما قرأت في الانفال

للايجاب كانه قيل فلابد من ثبات الخمس فيه ولا سبيل الى الاخلال به لانه اذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب حق لازم كان أقوى لايجابه من النص (٤) علي واحد عن الكلبي ان الآية نزلت ببدر وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة واعلم ان الآية تقتضي أخذ الخمس من الغنائم واختلفوا في كيفية قسمة ذلك الخمس على أقوال أشهرها ان ذلك الخمس يخمس حتى يكون مجموع الغنيمة مقسوما بخمسة وعشرين قسما عشرون للغانمين بالاتفاق لانهم كسبوها كالاحتطاب والاصطياد وأما الخمسة الباقية فواحد منها كان لرسول الله ويصرف الآن الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كسد الثغور وعمارة الحصون والقناطر والمساجد وأرزاق القضاة والأئمة الاهم فالاهم وواحد لذوي القربى يعني أقارب رسول الله من أولاد هاشم والمطلب ابني عبد مناف دون عبد شمس ونوفل وهما ابنا عبد مناف أيضا لما روي عن عثمان بن عفان وجبير بن مطعم وكان عثمان من بني عبد شمس وجبير من بني نوفل انهما قالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء اخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم أرأيت اخواننا بني المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم انهم لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبك بين أصابعه يستوي في هذا السهم غنيهم وفقيرهم الا أن الذكر مثل حظ الانثيين وثلاثة أخماس الخمس الباقيات لليتامى والمساكين وابن السبيل هذا عند الامامين أبي حنيفة والشافعي الا ان أبا حنيفة قال ان سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ساقط بموته وكذلك سهم ذوي القربى وانما يعطون لفقرهم فهم أسوة سائر الفقراء فعلى مذهب الامامين معنى قوله سبحانه فان لله خمسه وللرسول فان لرسول الله خمسه كقوله والله

ورسوله أحق أن يرضوه وعن أبي العالية يجاء بسهم آخر لله وانه يقسم الخمس على ستة أسهم والذاهبون الى هذا القول اختلفوا فقيل ان
ذلك السهم لبيت المال وقيل يصرف الى مصالح الكعبة لما روى انه صلى الله عليه وسلم (٥) كان يأخذ هذا الخمس فيضرب بيده منه

واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول الآية قال نعم قال فانكم لا أنتم هم قال نعم حدثنا
الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن خصيف عن مجاهد قال هؤلاء قرابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذين لا تحل لهم الصدقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية
عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس ان نجدة كتب اليه يسأله عنه فكتب اليه كنا نزعم انا نحن هم
فابى ذلك علينا قومنا قال حدثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فان لله خمسه قال أربعة
أخماس لمن حضر البأس والخمس الباقي لله وللرسول خمسه يضعه حيث رأى وخمس لذوي القربى
وخمس لليتامى وخمس للمساكين ولابن السبيل خمسه وقال آخرون بل هم قريش كلها ذكر
من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرني عبد الله بن نافع عن أبي معشر عن سعيد
المقبري قال كتب نجدة الى ابن عباس يسأله عن ذي القربى قال فكتب اليه ابن عباس قد كنا نقول
انا هم فابى ذلك علينا قومنا وقالوا قريش كلها ذوو قربى وقال آخرون سهم ذي القربى كان
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صار من بعده لولي الامر من بعده ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة انه سئل عن سهم ذي القربى فقال كانت طعمة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان حيا فلما توفي جعل لولي الامر من بعده وقال آخرون بل سهم
ذي القربى كان لبني هاشم وبني المطلب خاصة وممن قال ذلك الشافعي وكانت علته في ذلك ما حدثنا
أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنى الزهري عن سعيد بن المسيب
عن جبير بن مطعم قال لما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذي القربى من خيبر على بني هاشم
وبني المطلب مشيت أنا وعثمان بن عفان رضي الله عنه فقلنا يا رسول الله هؤلاء اخوتك بنو هاشم
لا ننكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله به منهم أرأيت اخواننا بني المطلب أعطيتهم وتركتنا وانما
نحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال انهم لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء
واحد ثم شبك رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه احداهما بالاخرى * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب
عندي قول من قال سهم ذي القربى كان لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وحلفائهم
من بني المطلب لان حليف القوم منهم ولصحة الخبر الذي ذكرناه بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
واختلف أهل العلم في حكم هذين السهمين أعني سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم ذي القربى
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم يصرفان في معونة الاسلام وأهله ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا أبو شهاب عن ورقاء عن نهشل عن الضحاك
عن ابن عباس قال جعل سهم الله وسهم الرسول واحدا ولذي القربى فجعل هذان السهمان في الخيل
والسلاح وجعل سهم اليتامى والمساكين وابن السبيل لا يعطى غيرهم حدثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم قال سألت الحسن عن قول الله واعلموا أنما غنمتم
من شيء فان لله خمسه وللرسول ولذي القربى قال هذا مفتاح كلام لله الدنيا والآخرة ثم اختلف
الناس في هذين السهمين بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قائلون سهم النبي صلى الله عليه
وسلم لقرابة النبي صلى الله عليه وسلم وقال قائلون سهم القرابة لقرابة الخليفة واجتمع رأيهم ان يجعلوا
هذين السهمين في الخيل والعدة في سبيل الله فكانا على ذلك في خلافة أبي بكر رضي الله عنه حدثنا
أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم قال سألت الحسن بن محمد
فذكر نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمر بن عبيد عن الاعمش عن ابراهيم قال كان أبو بكر
وعمر رضي الله عنهما يجعلان سهم النبي صلى الله عليه وسلم في الكراع والسلاح فقلت لابراهيم ما كان

فيأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة
فهو سهم الله وعن ابن عباس انه
كان يقسم على ستة لله وللرسول
سهمان وسهم لاقاربه حتى قبض
فاجرى أبو بكر الخمس على ثلاثة
وهم اليتامى والمساكين وابن
السبيل وكذلك روى عن عمر ومن
بعده من الخلفاء وروى ان أبا بكر
منع بني هاشم الخمس وقال انما لكم
ان يعطى فقيركم وتزوج أيمكم
ويخدم من لا خادم له منكم فاما
الغني منكم فهو بمنزلة ابن سبيل غني
لا يعطى هو ولا يتيم موسر من
الصدقة شيأ وروى عن زيد بن
علي انه ليس لنا ان نبني منه قصورا
ولا ان نركب منه البراذين وقيل
الخمس كله للقرابة لما روى عن
علي عليه السلام انه قيل له ان الله
تعالى قال واليتامى والمساكين
فقال أيتامنا ومساكيننا وعن
الحسن في سهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه لولي الامر من بعده
وعند مالك بن أنس الامر في الخمس
مفوض الى اجتهاد الامام ان رأى
قسمه بين الاصناف الخمسة كعند
الشافعي وان رأى أعطى بعضهم
دون بعض وان رأى غيرهم أولى
وأهم فذلك فعند هذا يكون معنى
قوله فان لله خمسه ان من حق الخمس
أن يكون متقربا به الى الله لا غير ثم
خص من وجوه القرب هذه الخمسة
تفضيلا لها على غيرها كقوله
وملائكته ورسله وجبريل وميكال
وحاصل الآية ان كنتم آمنتم بالله
وبالمنزل على عبدنا فاعلموا أنما
يتضمن العمل والطاعة ان الخمس
من الغنيمة يجب التقرب به فاقطعوا عنه أطماعكم واقنعوا بالاخماس الاربعة ويوم الفرقان يوم بدر لانه فرق فيه بين أهل الحق وأهل الباطل
والجمعان فريقاهما والذي أنزل عليه يومئذ الآيات والملائكة والنصر والتأييد والله على كل شيء قدير فبذلك نصر القليل على الكثير اذ أنتم

على رضي الله عنه يقول فيه قال كان على أشدهم فيه **حدثني** المثنى قال ثنا عبدالله بن صالح
قال ثني معاوية عن على عن ابن عباس قوله واعلموا أنما غنمتم من شئ فأن لله خمسه وللرسول
ولذي القربى واليتامى والمساكين الآية قال ابن عباس فكانت الغنيمة تقسم على خمسة أخماس
أربعة بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على أربعة لله وللرسول ولذي القربى يعني قرابة النبي
صلى الله عليه وسلم فما كان لله وللرسول فهو لقرابة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله عليه
وسلم من الخمس شيأ فلما قبض الله رسوله صلى الله عليه وسلم رد أبو بكر رضي الله عنه نصيب
القرابة في المسلمين فجعل يحمل به في سبيل الله لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا
صدقة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة أنه سئل عن سهم ذي القربى
فقال كان طعمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي حمل عليه أبو بكر وعمر في سبيل الله صدقة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال آخرون سهم ذوي القربى من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
مع سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى والي أمر المسلمين ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن
اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عمرو بن ثابت عن عمران بن ظبيان عن حكيم بن سعد عن على
رضي الله عنه قال يعطى كل انسان نصيبه من الخمس ويلي الامام سهم الله ورسوله **حدثنا** ابن
بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة أنه سئل عن سهم ذوي القربى فقال كان طعمة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان حيا فلما توفي جعل لولي الامر من بعده وقال آخرون سهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم مردود في الخمس والخمس مقسوم على ثلاثة أسهم على اليتامى
والمساكين وابن السبيل وذلك قول جماعة من أهل العراق وقال آخرون الخمس كله لقرابة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد
الغفار قال ثنا المنهال بن عمرو قال سألت عبد الله بن محمد بن على وعلى بن الحسين عن الخمس فقالا
هو لنا فقلت لعلى ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل قال يتامانا ومساكيننا * والصواب من
القول في ذلك عندنا أن سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مردود في الخمس والخمس مقسوم على
أربعة أسهم على ما روى عن ابن عباس للقرابة سهم ولليتامى سهم وللمساكين سهم ولابن السبيل
سهم لان الله أوجب الخمس لاقوام موصوفين بصفات كما أوجب الاربعة الاخماس الآخرين وقد
أجمعوا ان حق الاربعة الاخماس لن يستحقه غيرهم فكذلك حق أهل الخمس لن يستحقه غيرهم
فغير جائز أن يخرج عنهم الى غيرهم كما غير جائز أن تخرج بعض السهمان التي جعلها الله لمن سماه في
كتابه بفقد بعض من يستحقه الى غير أهل السهمان الاخر وأما اليتامى فهم أطفال المسلمين الذين
قد هلك آباؤهم والمساكين هم أهل الفاقة والحاجة من المسلمين وابن السبيل المجتاز سفرا قد انقطع
به كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن على عن ابن عباس قال
الخمس الرابع لابن السبيل وهو الضعيف الفقير الذي ينزل بالمسلمين ۞ القول في تأويل قوله
(ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شئ قدير) يقول
تعالى ذكره أيقنوا أيها المؤمنون انما غنمتم من شئ فمقسوم القسم الذي بينته وصدقوا به ان كنتم
أقررتم بوحدانية الله وبما أنزل الله على عبده محمد صلى الله عليه وسلم يوم فرق فيه بين الحق والباطل
ببدر فأبان فلج المؤمنين وظهورهم على عدوهم وذلك يوم التقى الجمعان جمع المؤمنين وجمع
المشركين والله على اهلاك أهل الكفر واذلالهم بأيدي المؤمنين وعلى غير ذلك مما يشاء قدير لا يمتنع
عليه شئ أراده وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال

ثنا

بدل من يوم الفرقان بالعدوة بالكسر والضم شط الوادي أي جانبه وحافته وقال أبو عمرو هي المكان المرتفع والدنيا تأنيث الأدنى يعني الجانب
الذي يلي المدينة وقلب الواو ياء فيه على القياس لان فعلى من بنات الواو تقلب ياء كالعليا وأما القصوى تأنيث الاقصى فانه كالقود
في مجيئه على الاصل وقد جاء القصيا أيضا قليلا والعدوة القصوى مما يلي مكة والركب يعني الاربعين الذين كانوا يقودون العير أسفل منكم بالساحل وهو نصب على الظرف مرفوع المحل خبر للمبتدأ أي مكانا أسفل من مكانكم والفائدة في ذكر مراكز الفرق الثلاث تصوير وقعة بدر وما دبر الله سبحانه فيها من عجيب صنعه وكمال رأفته ونصره حتى كان ما كان وذلك ان العدوة القصوى التي أناخ بها المشركون كانت في مكان فيه الماء وكانت أرضا لا بأس بها وأما العدوة الدنيا فهي رخوة تسوخ فيها الاقدام ولا ماء بها وكانت العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم فكانت الحماية دونها تضاعف حميتهم وتحدو بهم ولهذا كانت العرب تخرج الى الحروب بعيالهم وأثقالهم ليبعثهم الذب عن الحرم على بذل مجهودهم حيث لم يتركوا وراءهم ما يحدثون أنفسهم بالانحياز اليه ولو تواعدتم أنتم وأهل مكة على موضع تتلاقون فيه لاختلفتم في الميعاد فيثبطكم قلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد وثبطهم ما في قلوبهم من هيبة الرسول والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي ما تيسر بتوفيق الله وتسبيبه ولكن ليقضي الله أي ليظهر أمرا كان مفعولا مقدرا وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه دبر ذلك وقوله ليهلك بدل ليقضي بدل الخاص من العام واستعير الهلاك والحياة للكفر والاسلام وذلك ان وقعة بدر كان فيها من
الآيات والمعجزات ما الكافر بعدها كالمكابر لنفسه فكفره صادر عن وضوح بينة أي لاشك في كفره وعناده كما
لم يبق شك للمسلمين في حقية دين الاسلام وفي قوله ليقضي وليهلك دلالة على ان أفعاله تعالى مستتبعة للحكم والمقاصد والغايات خلاف ما عليه

ظاهر مذهب الاشاعرة وان الله لسميع لدعائكم عليم بنياتكم اذ يريكهم منصوب باذكر أو بدل آخر من يوم الفرقان أو متعلق بعليم أي يعلم تدابيركم اذ يريك في منامك أي في رؤياك قليلا أراهم اياه في رؤياه قليلا فأخبر بذلك أصحابه وكان تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم

ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يوم الفرقان يعني بالفرقان يوم بدر فرق الله فيه بين الحق والباطل **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير واسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير يزيد أحدهما على صاحبه في قوله يوم الفرقان يوم فرق الله بين الحق والباطل وهو يوم بدر وهو أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة فالتقوا يوم الجمعة لتسع عشرة ليلة مضت من شهر رمضان وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وبضعة عشر رجلا والمشركون ما بين الالف والتسعمائة فهزم الله يومئذ المشركين وقتل منهم زيادة على سبعين وأسر منهم مثل ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن مقسم يوم الفرقان قال يوم بدر فرق الله بين الحق والباطل **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عثمان الجزري عن مقسم في قوله يوم الفرقان قال يوم بدر فرق الله بين الحق والباطل **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم الفرقان يوم التقى الجمعان يوم بدر وبدر بين المدينة ومكة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثني يحيى بن يعقوب أبو طالب عن ابن عون محمد بن عبيد الله الثقفي عن أبي عبد الرحمن السلمي عبد الله بن حبيب قال قال الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كانت ليلة الفرقان يوم التقى الجمعان لسبع عشرة من شهر رمضان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد يوم التقى الجمعان قال ابن جريج قال ابن كثير يوم بدر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان أي يوم فرق بين الحق والباطل ببدر أي يوم التقى الجمعان منكم ومنهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان وذلكم يوم بدر يوم فرق الله بين الحق والباطل ۞ **القول في تأويل قوله** (اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم) يقول تعالى ذكره أيقنوا أيها المؤمنون واعلموا أن قسم الغنيمة على ما بينه لكم ربكم ان كنتم آمنتم بالله وما أنزل على عبده يوم بدر اذ فرق بين الحق والباطل من نصر رسوله اذ أنتم حينئذ بالعدوة الدنيا يقول بشفير الوادي الادنى الى المدينة وهم بالعدوة القصوى يقول وعدوكم من المشركين نزول بشفير الوادي الاقصى الى مكة والركب أسفل منكم يقول والعير فيه أبو سفيان وأصحابه في موضع أسفل منكم الى ساحل البحر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة اذ أنتم بالعدوة الدنيا قال شفير الوادي الادنى وهم بشفير الوادي الاقصى والركب أسفل منكم قال أبو سفيان وأصحابه أسفل منهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى وهما شفير الوادي كان نبي الله بأعلى الوادي والمشركون بأسفله والركب أسفل منكم يعني أبا سفيان انحدر بالعير على حوزته حتى قدم بها مكة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى من الوادي الى مكة والركب أسفل منكم أي عير أبي سفيان التي خرجتم لتأخذوها وخرجوا ليمنعوها عن غير ميعاد منكم ولا منهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والركب أسفل منكم قال أبو سفيان وأصحابه مقبلون من الشام تجارا لم يشعروا بأصحاب بدر ولم يشعر محمد صلى الله عليه وسلم بكفار قريش

وقيل في منامك أي في عينك في اليقظة لان العين موضع النوم وفيه تكلف ولو أراكهم كثيرا على ما هم عليه لفشلتم والفشل الجبن والخور ولتنازعتم في الامر أمر الحرب والاقدام ولكن الله سلم عصم من الفشل والتنازع انه عليم بذات الصدور يعلم ما سيحدث فيها من مواجب الاقدام والاحجام واذ يريكموهم يبصركم اياهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا نصب على الحال لان الرؤية رؤية العين لا القلب وقد استوفت الاراءة مفعوليه فلن يتعدى الى ثالث ويقللكم في أعينهم الحكمة في تقليل الكفار في أعين المؤمنين ظاهرة مع ان في ذلك تصديقا لرؤيا النبي وأما في تقليل المؤمنين في أعينهم فالحكمة في ذلك ان يجترئ الكفار عليهم قلة مبالاتهم بهم وان لا يستعدوا لهم كما ينبغي ليقضي الله أمرا كان مفعولا فعل ما فعل من التقليل والى الله ترجع الامور وفيه ان أحوال الدنيا غير مقصودة لذواتها وانما المراد منه ما يصلح ان يكون زادا للمعاد ثم علم المؤمنين آداب اللقاء في الحروب فقال اذا لقيتم فئة فاثبتوا لقتالهم ولا تفروا واللقاء اسم قد غلب في القتال فلهذا ترك وصف الفئة بالمحاربين ونحو ذلك والامر بالثبات في القتال لا ينافي الرخصة في التحرف والتحيز فلعل الثبات في الحرب لا يحصل الا بهما واذكروا الله كثيرا في مواطن الحرب لعلكم تفلحون تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه اشعار بان العبد لا يجوز له ان يفتر عن ذكر ربه في أي شغل وعمل كان ولو ان رجلا أقبل من المغرب الى المشرق منفقا أمواله لله والآخر من المشرق الى المغرب ضاربا بسيفه في سبيل الله كان الذاكر لله أعظم أجرا وقيل المراد من هذا الذكر أن يدعو على العدو اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم ونحو ذلك

ولا كفار قريش بمحمد وأصحابه حتى التقيا على ماء بدر من يسقي لهم كلهم فاقتتلوا فغلبهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فأسروهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ذكر منازل القوم والعير فقال اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم هو أبو سفيان أسفل منكم على شاطئ البحر واختلفت القراء في قراءة قوله اذ أنتم بالعدوة فقرأ ذلك عامة قراء المدنيين والكوفيين بالعدوة بضم العين وقرأه بعض المكيين والبصريين بالعدوة بكسر العين وهما لغتان مشهورتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وينشد بيت الراعي

وعينان حمر مآقيهما * كما نظر العدوة الجؤذر

بكسر العين من العدوة وينشد بيت أوس بن حجر

وفارس لو تحل الخيل عدوته * ولوا سراعا وما هموا باقبال

﴿ القول في تأويل قوله (ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولكن ليقضي الله أمرا كان مفعولا) يعني تعالى ذكره ولو كان اجتماعكم في الموضع الذي اجتمعتم فيه أنتم أيها المؤمنون وعدوكم من المشركين عن ميعاد منكم ومنهم لاختلفتم في الميعاد لكثرة عدد عدوكم وقلة عددكم ولكن الله جمعكم على غير ميعاد بينكم وبينهم ليقضي الله أمرا كان مفعولا وذلك القضاء من الله كان نصره أولياءه من المؤمنين بالله ورسوله وهلاك أعدائه وأعدائهم ببدر بالقتل والاسر كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد ولو كان ذلك عن ميعاد منكم ومنهم ثم بلغكم كثرة عددهم وقلة عددكم ما لقيتموهم ولكن ليقضي الله أمرا كان مفعولا أي ليقضي الله ما أراد بقدرته من اعزاز الاسلام وأهله واذلال الشرك وأهله عن غير بلاء منكم ففعل ما أراد من ذلك بلطفه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يقول في غزوة بدر انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن عمير بن اسحق قال أقبل أبو سفيان في الركب من الشام وخرج أبو جهل ليمنعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فالتقوا ببدر ولا يشعر هؤلاء بهؤلاء ولا هؤلاء بهؤلاء حتى التقت السقاة قال ونظر الناس بعضهم لبعض ﴿ القول في تأويل قوله (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله لسميع عليم) يقول تعالى ذكره ولكن الله جمعهم هنالك ليقضي الله أمرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة وهذه اللام في قوله ليهلك مكررة على اللام في قوله ليقضي كأنه قال ولكن ليهلك من هلك عن بينة جمعكم ويعني بقوله ليهلك من هلك عن بينة ليموت من مات من خلقه عن حجة لله قد أثبتت له وقطعت عذره وعبرة قد عاينها ورآها ويحيى من حي عن بينة يقول وليعش من عاش منهم عن حجة لله قد أثبتت له وظهرت لعينه فعلمها جمعنا بينكم وبين عدوكم هنالك وقال ابن اسحق في ذلك بما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ليهلك من هلك عن بينة لما رأى من الآيات والعبرة ويؤمن من آمن على مثل ذلك وأما قوله وان الله لسميع عليم فان معناه وان الله أيها المؤمنون لسميع لقولكم وقول غيركم حين يري الله نبيه في منامه ويريكم عدوكم في أعينكم قليلا وهم كثير ويراكم عدوكم في أعينهم كثيرا عليم بما تضمره نفوسكم وتنطوي عليه قلوبكم حينئذ وفي كل حال يقول

والاولى حمله على العموم وأطيعوا الله ورسوله في سائر ما يأمر به لان الجهاد لا ينفع الا مع التمسك بسائر الطاعات ولا تنازعوا فتفشلوا منصوب باضمار ان أو مجزوم لدخوله في حكم النهي (٨) ويظاهر التقديران في قوله وتذهب ريحكم على قراءتين والريح الدولة شبهت في نفوذ أمرها وتمشيته على وفق المشيئة بالريح وهبوبها هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة ونفذ أمره وقيل الريح حقيقة ولم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله وفيه الحديث نصرت بالصبا حذرهم التنازع واختلاف الرأي نحو ما وقع لهم باحد بمخالفتهم رسول الله احتج نفاة القياس بالآية لان القول به يفضي غالبا الى النزاع المنهي عنه وكذا القائلون بان النص لا يجوز تخصيصه بالقياس قال أهل السير ان أهل مكة حين نفروا لحماية العير أتاهم رسول أبي سفيان وهم بالجحفة أن ارجعوا فقد سلمت عيركم فأبى أبو جهل وقال حتى نقدم بدرا نشرب بها الخمور وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرنا من العرب فوافوها فسقوا كؤس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان الغناء فنهى الله المؤمنين ان يكونوا مثلهم بطرين مرائين بأعمالهم كاطعام الطعام ونحوه فقال ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم الآية وصفهم بأوصاف ثلاثة أولها البطر وهو الطغيان في نعمه ويقال أيضا شدة المرح والتحقيق ان النعم اذا كثرت من الله على العبد فان صرفها الى مرضاته وعرف حق الله فيها فذلك هو الشكر وان توسل بها الى المفاخرة على الاقران والمكاثرة على أبناء الزمان فذلك هو البطر وثانيها رئاء الناس وهو القصد الى اظهار الجميل مع قبح النية وفساد الطوية أو هو اظهار الطاعة مع ابطان المعصية كما ان النفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر وثالثها قوله ويصدون عن سبيل الله أي يمنعون عن قبول دين محمد صلى الله عليه وسلم قال الواحدي معناه وصدا عن سبيل الله ليكون عطفا للاسم على الاسم أو يكون الكل أحوالا على تأويل

جل

جـل ثناؤه لهم ولعباده واتقوا ربكم أيها الناس فى منطقكم ان تنطقوا بغير حق وفى قلوبكم ان تعتقدوا فيها غير الرشد فان الله لا يخفى عليه خافيـة من ظاهر أو باطن ۞ القول فى تأويل قوله (اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ولو أراكهم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم فى الامر ولكن الله سـلم انه عليم بذات الصدور) يقول تعالى ذكره وان الله يا محمـد سميع لما يقول أصحابك عليم بما يضمرونه اذ يريك الله عدوك وعدوهم فى منامك قليـلا يقول يريكهم فى نومك قليلا فتخبرهم بذلك حتى قويت قلوبهم وجرؤا على حرب عدوهـم ولو أراك ربك عدوك وعددهـم كثيرا لفشل أصحابك فجبنوا وخافوا ولم يقدروا على حرب القوم ولتنازعوا فى ذلك ولكن الله سلمهم من ذلك بما أراك فى منامك من الرؤيا انه عليم بما تخفيه الصدور لا يخفى عليه شئ مما تضمره القلوب وقد زعم بعضهم ان معنى قوله اذ يريكهم الله فى منامك قليلا أى فى عينك التى تنام بها فصير المنام هو العين كأنه أراد اذ يريكهم الله فى عينك قليلا وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اذ يريكهم الله فى منامك قليلا قال أراهم الله اياه فى منامه قليلا وأخبر النبى صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك فكان تثبيتا لهـم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثـله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق اذ يريكهم الله فى منامك قليـلا الآية فكان أول ما أراه من ذلك نعمة من نعمه عليهم شجعهم بها على عدوهـم وكفاهم بها ما تخوف عليهم من ضعفهم لعلمه بما فيهم واختلف أهـل التأويل فى تأويل قوله ولكن الله سـلم فقال بعضهم معناه ولكن الله سلم للمؤمنين أمرهـم حتى أظهرهم على عدوهـم ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ولكن الله سلم يقول سلم الله لهم أمرهم حتى أظهرهـم على عدوهم وقال آخرون بل معنى ذلك ولكن الله سـلم أمره فيهـم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ولكن الله سلم قال سلم أمره فيهم وأولى القولين فى ذلك بالصواب عندى ما قاله ابن عباس وهو ان الله سلم القوم بما أرى نبيه صـلى الله عليه وسلم فى منامه من الفشل والتنازع حتى قويت قلوبهم واجترؤا على حرب عدوهـم وذلك ان قوله ولكن الله سـلم عقيب قوله ولو أراكهم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم فى الامر فالذى هو أولى بالخبر عنه انه سلمهم منه جـل ثناؤه مما كان تخوفا منه لو لم ير نبيه صـلى الله عليه وسـلم من قلة القوم فى منامه ۞ القول فى تأويل قوله (واذ يريكموهم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا ويقللكم فى أعينهم ليقضى الله أمرا كان مفعولا والى الله ترجع الامور) يقول تعالى ذكره وان الله لسميع عليم اذ يرى الله نبيه فى منامه المشركين قليلا واذ يريهم الله المؤمنين اذ لقوهم فى أعينهم قليلا وهم كثير عددهم ويقلل المؤمنين فى أعينهم ليتركوا الاستعداد لهم فتهون على المؤمنين شوكتهم كما حدثنى ابن بزيع البغدادى قال ثنا اسحق بن منصور عن اسرائيل عن أبى اسحق عن أبى عبيـدة عن عبد الله قال لقد قللوا فى أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبى تراهم سبعين قال أراهـم مائة قال فاسرنا رجلا منهم فقلنا كم هم قال ألفا حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن اسحق عن أبى عبيدة عن عبد الله بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسـين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله واذ يريكموهـم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا قال ابن مسعود قللوا فى أعيننا حتى قلت لرجل تراهم يكونون مائة حدثنى محمد بن الحسـين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا

بطر بن مرائين صادين أو يبطرون ويراؤن ويصدون واعترض عليه فى التفسير الكبير بأنه تارة يقيم الاسم مقام الفعل والاخرى بالعكس ليصح كون الكلمة معطوفا على جنسها وكان من الواجب عليه أن يذكر السبب الذى (٩) لاجله عبر عن الاولين بالمصدر وعن الثالث بالفعل ثم ذكر السبب فقال ان أبا جهل ورهطه كانوا مجبولين على البطر والرئاء فذكر بلفظ الاسم تنبيها على اصالتهم فيها وأما الصد فانما حصـل فى زمان ادعاء محمـد النبوة فذكر بلفظ الفـعل الدال عـلى التجـدد قلت لو جعلنا قوله ويصدون عطفا على صـلة الذين لم يحتج الى هـذه التـكلفات التى اخترعها الامامان والله بما تعملون محيط فيه زجر عن التصنع والافتخار ويعلم منه ان المعصية مع الانكسار أقرب الى الخلاص من الطاعة مع الاستكبار واذ زين معناه واذكر اذ زين أو هو معطوف على ما قبـله من النعـم وأقربها قوله واذ يريكموهـم وفى هـذا التزيين وجهان أحدهما ان الشـيطان زين بوسوسته من غـير ان يتمثل بصورة انسان وهو قول الحسـن والاصم وفى الكشاف زين لهـم الشيطان أعمالهم التى عملوها فى معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسوس اليهم انهم لا يغلبون ولا يطاقـون وأوهمهـم أن اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجيرهم فلما تلاقى الفـريقان نكص الشـيطان وتبرأ منهم أى بطل كيده حـين نزلت جنود الله وثانيهما انه ظهر فى صورة انسان وذلك ان المشركين حـين أرادوا المسير الى بدر ذكروا التى بينهـم وبين بنى كنانة من الحرب فلم يأمنوا ان يأتوهم من ورائهم فتمثل لهـم ابليس فى صورة سراقة بن مالك بن جعشم الشاعر الكنانى وكان من أشرافهم فى جند من الشيطان معه راية وقال لا غالب لكم اليوم من الناس أى لا غالب كائن لكم ولو كان لكم مفعولا بمعنى لا غالب اياكم لانتصب كما يقال لا ضارب زيدا وانى جار لكم أى مجيركم من بنى كنانة أو من كل عدو

أسباط عن السدى قال قال ناس من المشركين ان العير قد انصرفت فارجعوا فقال أبو جهل الآن اذ برز لكم محمد وأصحابه فلا ترجعوا حتى تستأصلوهم وقال يا قوم لا تقتلوهم بالسلاح ولكن خذوهم أخذا فاربطوهم بالحبال يقوله من القدرة فى نفسه وقوله ليقضى الله أمرا كان مفعولا يقول جل ثناؤه قللتكم أيها المؤمنون فى أعين المشركين وأريتكموهم فى أعينكم قليلا حتى يقضى الله بينكم ما قضى من قتال بعضكم بعضا واظهاركم أيها المؤمنون على أعدائكم من المشركين والظفر بهم لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى وذلك أمر كان الله فاعله وبالغا فيه أمره كما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ليقضى الله أمرا كان مفعولا أى ليؤلف بينهم على الحرب للنقمة ممن أراد الانتقام منه والانعام على من أراد اتمام النعمة عليه من أهل ولايته والى الله ترجع الامور يقول جل ثناؤه مصير الامور كلها اليه فى الآخرة فيجازى أهلها على قدر استحقاقهم المحسن باحسانه والمسىء باساءته ۞ القول فى تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) وهذا تعريف من الله جل ثناؤه أهل الايمان به السيرة فى حرب أعدائه من أهل الكفر به والافعال التى ترجى لهم باستعمالها عند لقائهم النصرة عليهم والظفر بهم ثم يقول لهم جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله اذا لقيتم جماعة من أهل الكفر بالله للحرب والقتال فاثبتوا لقتالهم ولا تنهزموا عنهم ولا تولوهم الادبار هاربين الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة منكم واذكروا الله كثيرا يقول فادعوا الله بالنصر عليهم والظفر بهم واشعروا قلوبكم وألسنتكم ذكره لعلكم تفلحون يقول كيما تنجحوا فتظفروا بعدوكم ويرزقكم الله النصر والظفر عليهم كما **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون افترض الله ذكره عند أشغل ما يكونوا عند الضراب والسيوف **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة يقاتلونكم فى سبيل الله فاثبتوا واذكروا الله كثيرا اذكروا الله الذى بذلتم له أنفسكم والوفاء بما أعطيتموه من بيعتكم لعلكم تفلحون ۞ القول فى تأويل قوله (وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به أطيعوا أيها المؤمنون ربكم ورسوله فيما أمركم به ونهاكم عنه ولا تخالفوهما فى شىء ولا تنازعوا فتفشلوا يقول ولا تختلفوا فتفرقوا وتختلف قلوبكم فتفشلوا يقول فتضعفوا وتجبنوا وتذهب ريحكم وهذا مثل يقال للرجل اذا كان مقبلا ما يحبه ويسر به الريح مقبلة عليه يعنى بذلك ما يحبه ومن ذلك قول عبيد بن الابرص

كما حميناك يوم النعف من شطب * والفضل للقوم من ريح ومن عدد

يعنى من الناس والكثرة وانما يراد به فى هذا الموضع وتذهب قلوبكم وبأسكم فتضعفوا ويدخلكم الوهن والخلل واصبروا يقول اصبروا مع نبى الله صلى الله عليه وسلم عند لقاء عدوكم ولا تنهزموا عنه وتتركوه ان الله مع الصابرين يقول اصبروا فانى معكم وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله وتذهب ريحكم قال نصركم قال وذهبت ريح أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم أحد **حدثنا** ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتذهب ريحكم فذكر نحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه الا أنه قال ريح أصحاب محمد حين تركوه يوم أحد **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا

يفرض من البشر ومعنى الجار ههنا الدافع عن صاحبه أنواع الضرر كما يدفع الجار عن الجار فلما تراءت الفئتان أى التقى الجمعان بحيث رأت كل واحدة الاخرى نكص على عقبيه (١٠) والنكوص الاحجام عن الشىء أى رجع وقال انى برىء منكم قيل كانت يده فى يد الحرث بن هشام فلما نكص قال له الحرث الى أين أتخذلنا فى هذه الحالة فقال انى أرى ما لا ترون أى من نزول الملائكة ودفع فى صدر الحرث وانطلق وانهزموا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغ ذلك سراقة فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتنى هزيمتكم فلما أسلموا علموا انه الشيطان وفى الحديث ما رؤى ابليس يوما أصغر ولا أدحر ولا أغيظ منه من يوم عرفة لما يرى من نزول الرحمة الا ما رأى يوم بدر وأما قوله انى أخاف الله فقد قيل انه لما رأى جبريل خافه وقيل لما رأى الملائكة ينزلون من السماء خافهم لانه ظن ان الوقت الذى أنظر اليه قد حضر قال قتادة صدق فى قوله انى أرى ما لا ترون وكذب فى قوله انى أخاف الله وقوله والله شديد العقاب يجوز ان يكون من بقية حكاية كلام ابليس ويجوز ان يكون اعتراضا وظرف اذ يقول أولا ظرف له واذ يقول ينتصب باذكر على انه كلام مبتدأ منقطع عما قبله ولهذا فقد العاطف والمنافقون قوم من الاوس والخزرج بالمدينة والذين فى قلوبهم مرض يجوز ان يكون من صفة المنافقين وان يراد قوم من قريش أسلموا وما قوى الاسلام فى قلوبهم ولم يهاجروا ثم ان قريشا لما خرجوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أولئك نخرج مع قومنا فان كان محمد فى كثرة خرجنا اليه وان كان فى قلة أقمنا فى قومنا قال محمد بن اسحق ثم قتلوا جميعا مع المشركين يوم بدر غر هؤلاء دينهم قال ابن عباس معناه انه أخرج ثلثمائة وثلاثة عشر الى زهاء ألف وما ذلك الا انهم اعتمدوا على دينهم وقيل المراد أن هؤلاء يسعون فى قتل أنفسهم رجاء ان يجعلوا أحياء بعد الموت ثم قال جوابا لهم ومن يتوكل على

أسباط عن السدى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم قال حربكم وجدكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وتذهب ريحكم قال ريح الحرب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وتذهب ريحكم قال الريح النصر لم يكن النصر قط الا بريح يبعثها الله تضرب وجوه العدو فاذا كان ذلك لم يكن لهم قوام حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم أى لا تختلفوا فيتفرق أمركم وتذهب ريحكم فيذهب جدكم واصبروا ان الله مع الصابرين أى انى معكم اذا فعلتم ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ولا تنازعوا فتفشلوا قال الفشل الضعف عن جهاد عدوه والانكسار لهم فذلك الفشل ۞ القول فى تاويل قوله (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط) وهذا تقدم من الله جل ثناؤه الى المؤمنين به وبرسوله أن لا يعملوا عملا الا لله خاصة وطلب ما عنده لا رئاء الناس كما فعل القوم من المشركين فى مسيرهم الى بدر طلب رياء وذلك انهم أخبروا بفوت العير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقيل لهم انصرفوا فقد سلمت العير التى جئتم لنصرتها فابوا وقالوا نأتى بدرا فنشرب بها الخمر وتعزف علينا القيان وتتحدث بنا العرب فيها فسقوا مكان الخمر كؤس المنايا كما حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى قال ثنا أبان قال ثنا هشام بن عروة عن عروة قال كانت قريش قبل ان يلقاهم النبى صلى الله عليه وسلم يوم بدر قد جاءهم راكب من أبى سفيان والركب الذين معه انا قد أحرزنا القوم فارجعوا فجاء الركب الذين بعثهم أبو سفيان الذين يأمرون قريشا بالرجعة بالجحفة فقالوا والله لا نرجع حتى ننزل بدرا فنقيم فيه ثلاث ليال ويرانا من غشينا من أهل الحجاز فانه لن يرانا أحد من العرب وما جمعنا فيقاتلنا وهم الذين قال الله الذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس والتقوا هم والنبى صلى الله عليه وسلم ففتح الله على رسوله وأخزى أئمة الكفر وشفى صدور المؤمنين منهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنى ابن اسحق فى حديث ذكره قال ثنى محمد بن مسلم وعاصم بن عمر وعبد الله بن أبى بكر ويزيد ابن رومان عن عروة بن الزبير وغيرهم من علمائنا عن ابن عباس قال لما رأى أبو سفيان انه أحرز عيره أرسل الى قريش انكم انما خرجتم لتمنعوا عيركم ورجالكم وأموالكم فقد نجاها الله فارجعوا فقال أبو جهل بن هشام والله لا نرجع حتى نرد بدرا وكان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم سوق كل عام فنقيم عليه ثلاثا وننحر الجزر ونطعم الطعام ونسقى الخمور وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا أبدا فامضوا قال ابن حميد ثنا سلمة قال قال ابن اسحق ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس أى لا تكونوا كابى جهل وأصحابه الذين قالوا لا نرجع حتى نأتى بدرا وننحر به الجزر ونسقى بها الخمر وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا أى لا يكونن أمركم رئاء الناس ولا سمعة ولا التماس ما عند الناس وأخلصوا لله النية والحسبة فى نصر دينكم وموازرة نبيكم أى لا تعملوا الا لله ولا تطلبوا غيره حدثني محمد بن عمارة الاسدى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا اسرائيل وحدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس قال أصحاب بدر حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قوله ورئاء الناس قال أبو جهل وأصحابه يوم بدر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ابن جريج وقال عبد الله بن كثير قال هم مشركو قريش وذلك خروجهم الى بدر حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس ولا

الله يكل أمره اليه ويثق بفضله فان الله عزيز غالب يسلط الضعيف على القوى الكثير حكيم وصل العذاب الى أعدائه والرحمة الى أوليائه * التأويل واعلموا يا أهل الجهاد الاكبر ان ما غنمتم عند رفع الحجب من أنوار المشاهدات (11) وأسرار المكاشفات فلكم أربعة أخماسه تعيشون بها مع الله وتكتمونها عن الاغيار وتنفقونها خمسها فى الله مخلصا وللرسول متابعا ولذى القربى يعنى الاخوان فى الله مواصلا واليتامى يعنى أهل الطلب من الذين غاب عنهم مشايخهم قبل بلوغهم الى حد الكمال والمساكين الذين تمسكوا بايدى الارادة باذيال ارشادكم وابن السبيل يعنى الصادر والوارد من الصدق والارادة مراعيا جانب كل طائفة على حسب صدقهم وارادتهم واستعدادهم ان كنتم وصلتم فى متابعة الرسول الى الايمان بالله عيانا وبما أنزلنا على عبدنا فى سفر فاوحى الى عبده ما أوحى يوم الفرقان الذى فيه الرحمن علم القرآن يوم التقى الجمعان جمع الصفات الانسانية وجمع الاخلاق الربانية فصار لمحمد صلى الله عليه وسلم مع الله خلوة لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل والله على كل شئ قدير فيقدر على ان يوصلكم فى متابعة رسوله الى هذا المقام وهو الفناء عن الوجود والبقاء بالمعبود اذ أنتم أيها الصادقون فى الطلب بالعدوة الدنيا نازلة وهم بالعدوة القصوى أى الارواح باقصى عالم الملكوت بارزة والركب أسفل منكم يعنى الهياكل والقوالب فى أسفل سافلى الطبيعة ولو تواعدتم أيها الارواح والنفوس والاجساد لاختلفتم فى الميعاد لما بينكم من التباين والتضاد ولكن جمعكم الله بالقدرة والحكمة ليقضى الله أمرا كان مفعولا وهو ايصال كل شخص الى رتبته التى استعد لها فيهلك من هلك عن بينة عن حجة ثابتة عليه ويحيى من حى عن بينة له فالاشقياء يبقون فى سجين الطبيعة ونار القطيعة وأما السعداء فارواحهم فى مقعد صدق عند مليك مقتدر كما قال ارجعى الى ربك ونفوسهم مع الملائكة المقربين كما قال فادخلى فى عبادى وأبدانهم فى

جنات النعيم كما قال وادخلي جنتي وان الله لسميع لمن دعاه للوصول والوصال بالغدو والآصال عليم بمن يستحق الاذلال او يستأهل الاجلال
اذ يريكهم الله في منامك قليلا مع كثرتهم في الصورة (١٢) ليدل على قلتهم في المعنى لفشلتم على عادة طبع الانسان ولكن الله سلم عن الخوف
البشري ويقللكم في أعينهم لأنهم
نظروا اليكم بالابصار الظاهرة فلم
يدركوا كثرة معناكم ومددكم
بالملائكة اذا لقيتم فئة هي النفس
وهواها والشيطان وأعوانه والدنيا
وزينتها فاثبتوا على ما أنتم عليه
من اليقين والصدق والاخلاص
والطلب ولا تكونوا كالذين خرجوا
من ديار أوصافهم وتركوا الدنيا
ودار البلاء وزاروا العباد ليتباهوا
بذلك على الاخوان والاقران واذ
زين لهم الشيطان أعمالهم
فظنوا انهم بلغوا مبلغ الرجال وانه
لا يضرهم التصرف في الدنيا
وارتكاب بعض المنهيات بل ينفعه
في نفي الرياء والعجب اذ هو طريق
أهل الملامة فلما تراءت الفئتان فئة
الارواح والقلوب وفئة النفوس
وصفاتها وأمد الله تعالى فئة
الارواح والقلوب بالاوصاف
الملكية والواردات الربانية حتى
انقادت النفوس لها نكص على
عقبيه زهق باطله وصار خاذلا
للنفس كما قال اني بريء منكم اني
أرى ما لا ترون لانه يرى بنظر
الروحانية تجلي الانوار الربانية من
القلوب ولو وقع على الشيطان من
ذلك تلألؤ لاحرقه ولهذا قال اني
أخاف الله وفيه اشارة الى انه غير
منقطع الرجاء من رحمة الله انه أرحم
الراحمين (ولو ترى اذ يتوفى الذين
كفروا الملائكة يضربون وجوههم
وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق
ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله
ليس بظلام للعبيد كدأب آل
فرعون والذين من قبلهم كفروا
بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوي شديد العقاب ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى
يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون

تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس يعني المشركين الذين قاتلوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم بدر **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة خرجوا من
ديارهم بطرا ورئاء الناس قال هم قريش وأبو جهل وأصحابه الذين خرجوا يوم بدر **حدثنا** بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس
ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط قال كان مشركو قريش الذين قاتلوا نبي الله يوم بدر
خرجوا ولهم بغي وفخر وقد قيل لهم يومئذ ارجعوا فقد انطلقت عيركم وقد ظفرتم قالوا لا والله حتى
تتحدث أهل الحجاز بمسيرنا وعددنا قال وذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ اللهم ان
قريشا أقبلت بفخرها وخيلائها لتحادك ورسولك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال ذكر المشركين وما يطعمون على المياه فقال ولا تكونوا
كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله **حدثت** عن الحسين بن
الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في
قوله الذين خرجوا من ديارهم بطرا قال هم المشركون خرجوا الى بدر أشرا وبطرا **حدثني** الحرث
قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال لما خرجت قريش من مكة
الى بدر خرجوا بالقيان والدفوف فأنزل الله ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء
الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط فتأويل الكلام اذا ولا تكونوا أيها المؤمنون
بالله ورسوله في العمل بالرياء والسمعة وترك اخلاص العمل لله واحتساب الأجر فيه كالجيش من أهل
الكفر بالله ورسوله الذين خرجوا من منازلهم بطرا ومراآة الناس برأيهم وأموالهم وكثرة عددهم
وشدة بطانتهم ويصدون عن سبيل الله يقول ويمنعون الناس من دين الله والدخول في الاسلام
بقتالهم اياهم وتعذيبهم من قدروا عليه من أهل الايمان بالله والله بما يعملون من الرياء والصد عن
سبيل الله وغير ذلك من أفعالهم محيط يقول عالم بجميع ذلك لا يخفى عليه منه شيء وذلك ان الأشياء
كلها له متجلية لا يعزب عنه منها شيء فهو لهم بها معاقب وعليها معذب ۞ القول في تأويل قوله
(واذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان
نكص على عقبيه وقال اني بريء منكم اني أرى ما لا ترون اني أخاف الله والله شديد العقاب) يعني
تعالى ذكره بقوله واذ زين لهم الشيطان أعمالهم وحين زين لهم الشيطان أعمالهم وكان تزيينه
ذلك لهم كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس قال خرج ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايته في صورة رجل من بني
مدلج في صورة سراقة بن مالك بن جعشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب لكم اليوم من
الناس واني جار لكم فلما اصطف الناس أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من التراب فرمى بها
وجوه المشركين فولوا مدبرين وأقبل جبريل الى ابليس فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين
انتزع ابليس يده فولى مدبرا وشيعته فقال الرجل يا سراقة تزعم انك لنا جار قال اني أرى ما لا ترون
اني أخاف الله والله شديد العقاب وذلك حين رأى الملائكة **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال أتى المشركين ابليس في صورة سراقة بن مالك بن
جعشم الكناني الشاعر ثم المدلجي فجاء على فرس فقال للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس
فقالوا ومن أنت قال أنا جاركم سراقة وهؤلاء كنانة قد أتوكم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال
قال ابن اسحق ثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير قال لما أجمعت قريش المسير ذكرت

الذي

وكل كانوا ظالمين ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون واما تخافن من قوم خيانة (١٣) فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين

الذي بينها و بين بكر يعني من الحرب فكاد ذلك ان يثبطهم فتبدى لهم ابليس في صورة سراقة بن جعشم المدلجي وكان من أشراف بني كنانة فقال أنا جار لكم من ان تاتيكم كنانة بشيء تكرهونه فخرجوا سراعا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق في قوله واذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فذكر استدراج ابليس اياهم وتشبهه بسراقة بن مالك بن جعشم حين ذكروا ما بينهم و بين بكر بن عبد مناة بن كنانة في الحرب التي كانت بينهم يقول الله فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ونظر عدو الله الى جنود الله من الملائكة قد أيد الله بهم رسوله والمؤمنين على عدوهم نكص على عقبيه وقال اني بريء منكم اني أرى ما لا ترون وصدق عدو الله انه رأى ما لا ترون وقال اني أخاف الله والله شديد العقاب فاوردهم ثم أسلمهم قال فذكر لي انهم كانوا يرونه في كل منزل في صورة سراقة بن مالك بن جعشم لا ينكرونه حتى اذا كان يوم بدر والتقى الجمعان كان الذي رآه حين نكص الحرث بن هشام أو عمير بن وهب الجمحي فذكر أحدهما فقال أين سراقة أسلم عدو الله وذهب **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذ زين لهم الشيطان أعمالهم الى قوله شديد العقاب قال ذكر لنا انه رأى جبريل نزل معه الملائكة فزعم عدو الله حين رأى الملائكة وقال اني أرى ما لا ترون اني أخاف الله وكذب والله عدو الله ما به مخافة الله ولكن علم أن لا قوة له ولا منعة له وتلك عادة عدو الله لمن أطاعه واستقاد له حتى اذا التقى الحق والباطل أسلمهم أشر مسلم وتبرأ منهم عند ذلك **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس واذ زين لهم الشيطان أعمالهم الآية قال لما كان يوم بدر سار ابليس برايته وجنوده مع المشركين وألقى في قلوب المشركين ان أحدا لن يغلبكم واني جار لكم فلما التقوا ونظر الشيطان الى امداد الملائكة نكص على عقبيه قال رجع مدبرا قال اني أرى ما لا ترون الآية **حدثنا** أحمد بن الفرج قال ثنا عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون قال ثنا مالك عن ابراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبيد الله بن كريز ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما رؤي ابليس يوما هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدحر ولا أغيظ من يوم عرفة وذلك مما يرى من تنزيل الرحمة والعفو عن الذنوب الا ما رأى يوم بدر قال يا رسول الله وما رأى يوم بدر قال أما انه رأى جبريل يزع الملائكة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سليمان ابن المغيرة عن حميد بن هلال عن الحسن في قوله اني أرى ما لا ترون قال رأى جبريل معتجرا ببرد يمشي بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وفي يده اللجام ما ركب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا هاشم ابن القاسم قال ثنا سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال قال قال الحسن وتلا هذه الآية واذ زين لهم الشيطان أعمالهم الآية قال سار ابليس مع المشركين ببدر برايته وجنوده وألقى في قلوب المشركين ان أحدا لن يغلبكم وأنتم تقاتلون على دين آبائكم ولن تغلبوا كثرة فلما التقوا نكص على عقبيه يقول رجع مدبرا وقال اني بريء منكم اني أرى ما لا ترون يعني الملائكة **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب قال لما أجمعت قريش على السير قالوا انما نتخوف من بني بكر فقال لهم ابليس في صورة سراقة بن مالك بن جعشم أنا جار لكم من بني بكر ولا غالب لكم اليوم من الناس فتأويل الكلام وان الله لسميع عليم في هذه الاحوال وحين زين لهم الشيطان خروجهم اليكم أيها المؤمنون لحربكم وقتالكم وحسن ذلك لهم وحثهم عليكم وقال لهم لا غالب لكم اليوم من بني آدم فاطمئنوا وابشروا واني جار لكم من كنانة ان تاتيكم من ورائكم فتغيركم أجيركم وأمنعكم منهم ولا تخافوهم واجعلوا حدكم و بأسكم على محمد وأصحابه فلما تراءت الفئتان

ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره و بالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين) القراآت تتوفى بتاء التأنيث شامي الباقون بالتذكير ولا يحسبن بياء الغيبة ابن عامر و يزيد وحمزة وحفص والمفضل الآخرون بتاء الخطاب انهم بالفتح ابن عامر السلم بكسر السين أبو بكر وحماد ترهبون بالتشديد رويس الباقون بالتخفيف من الارهاب وان يكن منكم بالياء التحتانية أبو عمرو وسهل و يعقوب وعاصم وحمزة وعلي وخلف الباقون بالتاء الفوقانية وعلم مبنيا للمفعول ضعفاء بالمد جمعا يزيد وقرأ حمزة وعاصم غير المفضل وخلف لنفسه ضعفا بفتح الضاد الآخرون بالضم فان لم يكن منكم مائة بالتحتانية عاصم وحمزة وعلي وخلف ♦ الوقوف كفروا الالان فاعل يتوفى الملائكة وما قيل ان المتوفى هنا الله غير صحيح لاختلال

يقول فلما تراجعت جنود الله من المؤمنين وجنود الشيطان من المشركين ونظر بعضهم الى بعض نكص على عقبيه يقول رجع القهقرى على قفاه هاربا يقال منه نكص ينكص و ينكص نكوصا ومنه قول زهير

هم يضربون حبيك البيض اذ لحقوا * لا ينكصون اذا ما استلحموا وحموا

وقال للمشركين انى برئ منكم انى أرى ما لا ترون يعنى انه يرى الملائكة الذين بعثهم الله مددا للمؤمنين والمشركون لا يرونهم انى أخاف عقاب الله وكذب عدو الله والله شديد العقاب ۞ القول فى تأويل قوله (اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم) يقول تعالى ذكره وان الله لسميع عليم فى هذه الاحوال اذ يقول المنافقون وكر بقوله اذ يقول المنافقون على قوله اذ يريكهم الله فى منامك قليلا والذين فى قلوبهم مرض يعنى شك فى الاسلام لم يصح يقينهم ولم تشرح بالايمان صدورهم غر هؤلاء دينهم يقول غر هؤلاء الذين يقاتلون المشركين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم من أنفسهم دينهم وذلك الاسلام وذكر ان الذين قالوا هذا القول كانوا نفرا ممن كان قد تكلم بالاسلام من مشركى قريش ولم يستحكم الاسلام فى قلوبهم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر فى هذه الآية اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم قال كان ناس من أهل مكة تكلموا بالاسلام فخرجوا مع المشركين يوم بدر فلما رأوا قلة المسلمين قالوا غر هؤلاء دينهم حدثنى أبو اسحق بن شاهين قال ثنا خالد عن داود عن عامر مثله حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريج عن مجاهد فى قوله اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم قال فئة من قريش الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة والحرث بن زمعة بن الاسود بن المطلب وعلى بن أمية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتياب فحبسهم ارتيابهم فلما رأوا قلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غر هؤلاء دينهم حتى قدموا على ما قدموا عليه مع قلة عددهم وكثرة عدوهم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم قال هم قوم لم يشهدوا القتال يوم بدر فسموا منافقين قال معمر وقال بعضهم قوم كانوا أقروا بالاسلام وهم بمكة فخرجوا مع المشركين يوم بدر فلما رأوا قلة المسلمين قالوا غر هؤلاء دينهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض الى قوله فان الله عزيز حكيم قال رأوا عصابة من المؤمنين تشددت لامر الله وذكر لنا ان أبا جهل عدو الله لما أشرف على محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال والله لا يعبد الله بعد اليوم قسوة وعتوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج فى قوله اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض قال ناس كانوا من المنافقين بمكة قالوه يوم بدر وهم يومئذ ثلثمائة وبضعة عشر رجلا قال حدثنى حجاج عن ابن جريج فى قوله اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض قال لما دنا القوم بعضهم من بعض فقلل الله المسلمين فى أعين المشركين وقلل المشركين فى أعين المسلمين فقال المشركون غر هؤلاء دينهم وانما قالوا ذلك من قلتهم فى أعينهم وظنوا انهم سيهزمونهم لا يشكون فى ذلك فقال الله ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم وأما قوله ومن يتوكل على الله فان معناه ومن يسلم أمره الى الله و يثق به ويرض بقضائه فان الله حافظه وناصره لانه عزيز لا يغلبه شئ ولا يقهره أحد فجاره منيع ومن يتوكل

النظم وفساد المعنى لان الكفار لا يستحقون أن يتوفاهم الله بلا واسطة وأدبارهم ج لاتفاق الاضمار آى يقولون ذوقوا الحريق ٥ للعبيد ٥ لا لتعلق الكاف فرعون لا للعطف من قبلهم ط بذنوبهم ط العقاب ٥ بأنفسهم لا للعطف ان على ان عليم ٥ لا للكاف من قبلهم ط بآيات ربهم ج لاختلاف الجملتين من الفاء آل فرعون ج لان الواو يصلح للاستئناف والحال ظالمين ٥ لا يؤمنون ٥ ج لاحتمال الوصف واحتمال النصب والرفع على الضم لا يتقون ٥ يذكرون ٥ على سواء ط الخائنين لا سبقوا ط لمن قرأ انهم بالكسر لا يعجزون ٥ من دونهم ج لاحتمال الجملة بعده الوصف والاستئناف لا تعلمونهم ج لذلك يعلمهم ط لا تظلمون ٥ على الله ط العليم ٥ حسبك الله ط بين قلوبهم الاول ط بينهم ط حكيم ٥ من المؤمنين ٥ على القتال ط مائتين ج لابتداء الشرط مع العطف لا يفقهون ٥ ضعفا ج مائتين ج باذن الله ط الصابرين ٥ * التفسير لما شرح أحوال هؤلاء الكفار فى حياتهم شرح أحوالهم حين وفاتهم وجواب لو محذوف وترى فى معنى الماضى لخاصية لو وكذا يتوفى لخاصية اذ واذ نصب على الظرف قاله فى الكشاف ويمكن ان يكون مفعولا به والمعنى لو رأيت أو عاينت أو شاهدت وقت قبض الملائكة أرواح الكفار لرأيت أمرا فظيعا يضربون وجوههم وأدبارهم قال مجاهد يريد بالادبار الاستاه ولكن الله كريم يكنى وفى تخصيص العضوين بالضرب نوع من الخزى والنكال وعن ابن عباس المراد ما أقبل منهم وما أدبر وذلك ان المشركين كانوا اذا أقبلوا بوجوههم الى المسلمين ضربوا وجوههم بالسيف واذا ولوا ضربوا أدبارهم فلا جرم قابلهم الله بمثله فى وقت خروج أرواحهم ومعنى عذاب الحريق مقدمة عذاب النار أو عذاب النار نفسها فى الآخرة تبشيرا لهم بذلك عن ابن عباس ان معهم مقامع من حديد كلما ضربوا بها التهبت النار قوله ذلك عليه

عليه يكف وهذا أمر من الله جل ثناؤه المؤمنين به من أصحاب رسول الله وغيرهم ان يفوضوا أمرهم اليه و يسلموا لقضائه كيما يكفيهم أعداءهم ولا يستذلهم من ناواهم لانه عزيز غير مغلوب فجاره غير مقهور حكيم يقول هو فيما يدبر من أمر خلقه حكيم لا يدخل تدبيره خلل ﴿ القول في تأويل قوله (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو تعاين يا محمد حين يتوفى الملائكة أرواح الكفار فتنزعها من أجسادهم تضرب الوجوه منهم والاستاه و يقولون لهم ذوقوا عذاب النار التي تحرقكم يوم ورودكم جهنم * و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم قال يوم بدر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن أسلم عن اسمعيل بن كثير عن مجاهد يضربون وجوههم وأدبارهم قال وأستاههم ولكن الله كريم يكني **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي ثنا سفيان عن أبي هاشم عن مجاهد في قوله يضربون وجوههم وأدبارهم قال وأستاههم ولكن الله كريم يكني **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال أخبرنا شعبة عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير في قوله يضربون وجوههم وأدبارهم قال ان الله كنى ولو شاء لقال أستاههم وانما عنى بادبارهم أستاههم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال أستاههم يوم بدر قال ابن جريج قال ابن عباس اذا أقبل المشركون بوجوههم الى المسلمين ضربوا وجوههم بالسيوف واذا ولوا أدركتهم الملائكة فضربوا أدبارهم **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا عباد بن راشد عن الحسن قال قال رجل يا رسول الله اني رأيت بظهر أبي جهل مثل الشراك فما ذاك قال ضرب الملائكة **حدثنا** محمد قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن منصور عن مجاهد ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اني حملت على رجل من المشركين فذهبت لاضربه فندر رأسه فقال سبقك اليه الملك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني حرملة انه سمع عمر مولى غفرة يقول اذا سمعت الله يقول يضربون وجوههم وأدبارهم فانما يريد استاههم قال أبو جعفر وفي الكلام محذوف استغني بدلالة الظاهر عليه من ذكره وهو قوله و يقولون ذوقوا عذاب الحريق حذفت يقولون كما حذفت من قوله ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا بمعنى يقولون ربنا أبصرنا ﴿ القول في تأويل قوله (ذلك بما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل الملائكة لهؤلاء المشركين الذين قتلوا ببدر انهم يقولون لهم وهم يضربون وجوههم وأدبارهم ذوقوا عذاب الله الذي يحرقكم هذا العذاب لكم بما قدمت أيديكم من الآثام والاوزار واجترحتم من معاصي الله أيام حياتكم فذوقوا اليوم العذاب وفي معادكم عذاب الحريق وذلك لكم بان الله ليس بظلام للعبيد لا يعاقب أحدا من خلقه الا بجرم اجترمه ولا يعذبه الا بمعصيته ايا لان الظلم لا يجوز ان يكون منه وفي فتح ان من قوله وان الله وجهان من الاعراب أحدهما النصب وهو العطف على ما التي في قوله بما قدمت بمعنى ذلك بما قدمت أيديكم و بان الله ليس بظلام للعبيد في قول بعضهم والخفض في قول بعض والآخر الرفع على ذلك بما قدمت وذلك أن الله ﴿ القول في تأويل قوله (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فاخذهم الله بذنوبهم ان الله قوي شديد العقاب) يقول تعالى ذكره فعل هؤلاء المشركون من قريش الذين قتلوا ببدر كعادة قوم فرعون وصنيعهم وفعلهم وفعل من كذب بحجج الله و رسله من

بما قدمت أيديكم الآية قد مر تفسيرها في آخر آل عمران و يحتمل ان يكون هذا حكاية كلام الملائكة ولما بين سبحانه ما أنزله باهل بدر من الكفار عاجلا وآجلا ذكر ان هذه سنة في فرق الكفرة كلهم فقال كدأب آل فرعون (١٥) يريد ان عادتهم وعملهم الذي داوموا عليه كعادة آل فرعون فجوزي هؤلاء بالقتل والسبي كما جوزي أولئك بالاهلاك والاغراق ثم ذكر ما يجري مجرى العلة في العقاب الذي أنزله بهم فقال ذلك بان الله لم يك حذف النون لكثرة الاستعمال ومعنى الآية ان ذلك العذاب أو الانتقام بسبب ان الله لم يستقم في حكمته وتدبيره ان يغير نعمته على قوم حتى يغيروا ما بهم من الاحوال والاخلاق والغرض ان آل فرعون ومشركي مكة قد فتح عليهم أبواب الخيرات وأزال الموانع وسهل السبل ومن عليهم بانزال الكتب وارسال الرسل ثم انهم قابلوا هذه النعم بالكفر والفسوق والعصيان فلا جرم استحقوا تبديل النعم بالنقم والمنح بالمحن وان الله سميع للاقوال عليم بالاحوال فيجزي كل فريق بما يستأهله ثم ذكر مرة أخرى قوله كدأب آل فرعون وفي التكرير بعد التأكيد فوائد استنبطها العلماء منها ان الثاني كالتفصيل للاول لان الاغراق كالبيان للاخذ بالذنوب ومنها ان الاول لعله في حال الموت والثاني لما بعد الموت قلت و يشبه أن يكون بالعكس لان الاهلاك والاغراق بحال الموت أنسب ومنها ان الاول اخبار عن عذاب لم يمكن الله أحدا من فعله وهو ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند نزع أرواحهم والثاني اخبار عن عذاب مكن الناس من فعل مثله وهو الاهلاك والاغراق ومنها ان المراد في الاول كدأب آل فرعون فيما فعلوا وفي الثاني كدأب آل فرعون فيما فعل بهم فهم فاعلون في الاول ومفعولون في الثاني ومنها ان المراد بالاول كفرهم بالله و بالثاني تكذيبهم الانبياء لان التقدير كذبوا الرسل بردآيات ربهم ومنها ان يجعل الضمير في كفروا وكذبوا لكفار قريش أي كفروا بآيات الله

الامم الخالية قبلهم فعلنا بهم كفعلنا بأولئك وقد بينا فيما مضى ان الدأب هو الشان والعادة بما أغنى
عن اعادته في هذا الموضع حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيبان عن جابر عن
عامر ومجاهد وعطاء كدأب آل فرعون كفعل آل فرعون كسنن آل فرعون وقوله فأخذهم الله
بذنوبهم يقول فعاقبهم الله بتكذيبهم حججه ورسله ومعصيتهم ربهم كما عاقب أشكالهم والامم الذين
قبلهم ان الله قوي لا يغلبه غالب ولا يرد قضاءه راد ينفذ أمره ويمضي قضاءه في خلقه شديد عقابه لمن
كفر بآياته وجحد حججه * القول في تأويل قوله (ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم
حتى يغيروا ما بأنفسهم وأن الله سميع عليم) يقول تعالى ذكره وأخذنا هؤلاء الذين كفروا بآياتنا
من مشركي قريش ببدر بذنوبهم وفعلنا ذلك بهم بأنهم غيروا ما أنعم الله عليهم به من ابتعاثه رسوله
منهم وبين أظهرهم باخراجهم اياه من بينهم وتكذيبهم له وحربهم اياه فغيرنا نعمتنا عليهم باهلاكنا
اياهم كفعلنا ذلك في الماضين قبلهم ممن طغى علينا وعصى أمرنا وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي
ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم يقول نعمة الله محمد صلى الله عليه
وسلم أنعم به على قريش وكفروا فنقله الى الانصار وقوله وان الله سميع عليم يقول لا يخفى عليه شيء
من كلام خلقه يسمع كلام كل ناطق منهم بخير نطق أو بشر عليم بما تضمره صدورهم وهو مجازيهم
ومثيبهم على ما يقولون ويعملون ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا * القول في تأويل قوله (كدأب
آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل
كانوا ظالمين) يقول تعالى ذكره غير هؤلاء المشركون بالله المقتولون ببدر المغيرون نعمة ربهم
التي أنعم بها عليهم بابتعاثه محمدا منهم وبين أظهرهم داعيا لهم الى الهدى بتكذيبهم اياه وحربهم
له كدأب آل فرعون كسنة آل فرعون وعادتهم وفعلهم بموسى نبي الله في تكذيبهم اياه وقصدهم
لحربه وعادة من قبلهم من الامم المكذبة رسلها وصنيعهم فأهلكناهم بذنوبهم بعضا بالرجفة
وبعضا بالخسف وبعضا بالريح وأغرقنا آل فرعون في اليم وكل كانوا ظالمين يقول كل هؤلاء الامم
التي أهلكناها كانوا فاعلين ما لم يكن لهم فعله من تكذيبهم رسل الله والجحود لآياته فكذلك أهلكنا
هؤلاء الذين أهلكناهم ببدر اذ غيروا نعمة الله عندهم بالقتل بالسيف وأذللنا بعضهم بالاسار والسباء
* القول في تأويل قوله (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون) يقول تعالى ذكره
ان شر ما دب على الارض عند الله الذين كفروا بربهم فجحدوا وحدانيته وعبدوا غيره فهم لا يؤمنون
يقول فهم لا يصدقون رسل الله ولا يقرون بوحيه وتنزيله * القول في تأويل قوله (الذين عاهدت
منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون) يقول تعالى ذكره ان شر الدواب عند الله الذين
كفروا الذين عاهدت منهم يا محمد يقول أخذت عهودهم ومواثيقهم أن لا يحاربوك ولا يظاهروا
عليك محاربا لك كقريظة ونظرائهم ممن كان بينك وبينهم عهد وعقد ثم ينقضون عهودهم
ومواثيقهم كلما عاهدوا دافعوك وحاربوك وظاهروا عليك وهم لا يتقون الله ولا يخافون في
فعلهم ذلك أن يوقع بهم وقعة تجتاحهم وتهلكهم كالذي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الذين عاهدت منهم ثم ينقضون
عهدهم قال قريظة مالؤا على محمد يوم الخندق أعداءه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه * القول في تأويل قوله (فاما تثقفنهم في الحرب
فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاما

واحد من غرقى القبط وقتلى قريش وممن قبلهم من الكفرة كانوا ظالمي أنفسهم بالكفر والمعاصي وظالمي غيرهم بالايذاء والايحاش فلا جرم دمرهم الله بسبب ظلمهم ثم خص من الظلمة شرهم فقال ان شر الدواب الآية جعلهم شر الدواب لان شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون منهم وأشار الى هذا بقوله فهم لا يؤمنون وشر المصرين الناكثون للعهود وأشار اليهم بقوله الذين عاهدت منهم ومن للتبعيض ومفعول عاهدت محذوف أي الذين عاهدتهم وهم بعض أولئك الكفرة يعني الأشراف الذين معهم تليق المعاهدة ثم ينقضون عطف المستقبل على الماضي لفائدة الاستمرار وان من شأنهم نقض العهد في كل مرة من مرات المعاهدة ومعنى ثم تبعيد النقض عن المعاهدة قال ابن عباس هم بنو قريظة نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعانوا عليه المشركين بالسلاح يوم بدر وقالوا قد نسينا وأخطأنا ثم عاهدهم فنكثوا وأعانوا عليه يوم الخندق وهم لا يتقون عاقبة الغدر وما فيه من العار والنار ثم أمر رسوله بالخاشنة معهم والغلظة عليهم جزاء على قبح فعلهم وسوء عقيدتهم فقال فاما تثقفنهم تصادفنهم وتظفرن بهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم والتشريد التفريق مع الاضطراب أي ففرق عن محاربتك من وراءهم وقال عطاء معناه أكثر
فيهم القتل حتى يخافك غيرهم والضمير في لعلهم يذكرون لمن خلفهم لانه اذا نكل بالناكثين وقتلهم شر قتلة لن
يجسر عليه أحد بعدهم اتعاظا بحالهم واما تخافن من قوم معاهدين خيانة ونكثا بامارات تلوح لك فانبذ اليهم فاطرح اليهم العهد على سواء

ثابتين في الحرب هؤلاء الذين عاهدتهم فنقضوا عهدك مرة بعد مرة من قريظة فأسرهم فشرد بهم من خلفهم يقول فافعل بهم فعلا يكون مشردا من خلفهم من نظرائهم ممن بينك وبينه عهد وعقد والتشريد التطريد والتبديد والتفريق وانما أمر بذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم ان يفعل بالناقض العهد بينه وبينهم اذا قدر عليهم فعلا يكون اخافة لمن وراءهم ممن كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه عهد حتى لا يجترؤا على مثل الذي اجترأ عليه هؤلاء الذين وصف الله صفتهم في هذه الآية من نقض العهد وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم يعني نكل بهم من بعدهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فشرد بهم من خلفهم يقول نكل بهم من وراءهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم يقول عظ بهم من سواهم من الناس حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم يقول نكل بهم من خلفهم من بعدهم من العدو لعلهم يحذرون ان ينكثوا فيصنع بهم مثل ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير فشرد بهم من خلفهم قال أنذر بهم من خلفهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال نكل بهم من خلفهم من بعدهم قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير نكل بهم من وراءهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يذكرون أي نكل بهم من وراءهم لعلهم يعقلون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول في قوله فشرد بهم من خلفهم يقول نكل بهم من بعدهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم قال أخفهم بما تصنع بهؤلاء وقرأ وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وأما قوله لعلهم يذكرون فان معناه كي يتعظوا بما فعلت بهؤلاء الذين وصفت صفتهم فيحذروا نقض العهد الذي بينك وبينهم خوفا ان ينزل بهم منك ما نزل بهؤلاء اذا هم نقضوه ۞ القول في تأويل قوله (واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين) يقول تعالى ذكره واما تخافن يا محمد من عدو لك بينك وبينه عهد وعقد ان ينكث عهده وينقض عقده ويغدر بك وذلك هو الخيانة والغدر فانبذ اليهم على سواء يقول فناجزهم بالحرب وأعلمهم قبل حربك اياهم انك قد فسخت العهد بينك وبينهم بما كان منهم من ظهور آثار الغدر والخيانة منهم حتى تصير أنت وهم على سواء من العلم بانك لهم محارب فيأخذوا للحرب آلتها وتبرأ من الغدر ان الله لا يحب الخائنين الغادر بمن كان منه في أمان وعهد بينه وبينه ان يغدر به فيحاربه قبل اعلامه اياه انه له حرب وانه قد فاسخه العقد فان قال قائل وكيف يجوز نقض العهد بخوف الخيانة والخوف ظن لا يقين قيل ان الامر بخلاف ما اليه ذهبت وانما معناه اذا ظهرت آثار الخيانة من عدوك وخفت وقوعهم بك فالق اليهم مقاليد السلم وآذنهم بالحرب وذلك كالذي كان من بني قريظة اذ أجابوا أبا سفيان ومن معه من المشركين الى مظاهرتهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاربتهم معه بعد العهد الذي كانوا عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسالمة فكانت اجابتهم اياه الى ذلك موجبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خوف الغدر به

على طريق مستو قصد أي أخبرهم اخبارا مكشوفا بيّنا انك قطعت ما بينك وبينهم ولا تناجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك وقيل على استواء في العلم بنقض العهد وقيل على استواء في العداوة قال في الكشاف الجار والمجرور في موضع الحال كأنه قيل فانبذ اليهم ثابتا على طريق قصد سوي أو حاصلين على استواء في العلم والعداوة على انها حال من النابذ والمنبوذ اليهم معا قلت ويحتمل ان يكون حالا من المنبوذ أي حال كون المنبوذ وهو العهد واقعا على طريق واضح فيكون كناية عن تحقير شأن العهد اذ ذاك أو عن انكشاف حاله في النبذ قال أهل العلم ان آثار نقض العهد اذا ظهرت فاما أن تظهر ظهورا محتملا أو ظهورا مقطوعا به وعلى الاول وجب الاعلام به كما هو مذكور في الآية وذلك ان قريظة عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجابوا أبا سفيان ومن معه من المشركين الى تظاهرهم على رسول الله فحصل لرسول الله صلى الله عليه وآله خوف الغدر منهم به وباصحابه فههنا يجب على الامام ان ينبذ اليهم على سواء ويؤذنهم بالحرب اما اذا ظهر نقض العهد ظهورا قطعيا فلا حاجة الى نبذ العهد اليهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باهل مكة لما نقضوا العهد ثم بين حال من فاته في يوم بدر ولم يتمكن من التشفي والانتقام كيلا يبقى حسرة فقد كان فيهم من بالغ في أذيته مبلغا عظيما فقال لا تحسبن من قرأ بتاء الخطاب فمفعوله الاول الذين كفروا وثانيه سبقوا أي فاتوا وأفلتوا من ان يظفر بهم انهم لا يعجزون كل من المكسورة والمفتوحة تعليل له لان المكسورة على طريقة الاستئناف كأن سائلا سأل ما لهم لا يحسبون سابقين فاجيب بما أجيب والمفتوحة تعليل صريح والجار محذوف أي لانهم لا يعجزون الله من الانتقام منهم ولا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم أعجزت فلانا وعجزته جعلته أو وجدته عاجزا والمراد لا يحسبنهم انهم

و باصحابه منهم فكذلك حكم كل قوم أهل موادعة للمؤمنين ظهر لامام المسلمين منهم من دلائل الغدر مثل الذي ظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من قريظة منها فحق على امام المسلمين ان ينبذ اليهم على سواء و يؤذنهم بالحرب ومعنى قوله على سواء أي حتى يستوي علمك وعلمهم بان كل فريق منكم حرب لصاحبه لا سلم وقيل نزلت الآية في قريظة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فانبذ اليهم على سواء قال قريظة وقد قال بعضهم السواء في هذا الموضع المهل ذكر من قال ذلك **حدثني** على ابن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال انه مما تبين لنا ان قوله فانبذ اليهم على سواء انه على مهل كما **حدثنا** بكير عن مقاتل بن حيان قال الله براءة من الله و رسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الارض أربعة أشهر واما أهل العلم بكلام العرب فانهم في معناه مختلفون فكان بعضهم يقول معناه فانبذ اليهم على عدل يعني حتى يعتدل علمك وعلمهم بما عليه بعضكم لبعض من المحاربة واستشهدوا لقولهم ذلك بقول الراجز

واضرب وجوه الغدر الاعداء * حتى يجيبوك الى السواء

يعني الى العدل وكان آخرون يقولون معناه الوسط من قول حسان

ياويح أنصار الرسول و رهطه * بعد المغيب في سواء الملحد

بمعنى في وسط اللحد وكذلك هذه المعاني متقاربة لان العدل وسط لا عالوفوق الحق ولا يقصر عنه وكذلك الوسط عدل واستواء الفريقين فيما عليه بعضهم لبعض بعد المهادنة عدل من الفعل و وسط وأما الذي قاله الوليد بن مسلم من ان معناه المهل فلا أعلم له وجها في كلام العرب

۞ القول في تأويل قوله (ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم بكسر الالف من انهم والتاء في تحسبن بمعنى ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا سبقونا ففاتونا بانفسهم ثم ابتدأ الخبر عن قدرة الله عليهم فقيل ان هؤلاء الكفرة لا يعجزون ربهم اذا طلبهم وأراد تعذيبهم واهلاكهم بانفسهم فيفوتوه بها وقرأ ذلك بعض قراء المدينة والكوفة ولا يحسبن الذين كفروا بالياء في يحسبن وكسر الالف من انهم وهي قراءة غير حميدة لمعنيين أحدهما خروجها من قراءة القراء وشذوذها عنها والآخر بعدها من فصيح كلام العرب في ذلك اذ يحسب يطلب في كلام العرب منصوبا وخبره كقوله عبد الله يحسب أخاك قائما و يقوم وقام فقارئ هذه القراءة أصحب يحسب خبرا لغير مخبر عنه مذكور وانما كان مراده بظني ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزوننا فلم يفكر في صواب مخرج الكلام وسقمه واستعمل في قراءته ذلك كذلك ما ظهر له من مفهوم الكلام واحسب ان الذي دعاه الى ذلك الاعتبار بقراءة عبد الله وذلك انه فيما ذكر في مصحف عبد الله ولا تحسبن الذين كفروا انهم سبقوا انهم لا يعجزون وهذا فصيح صحيح اذا أدخلت أنهم في الكلام لان يحسبن عاملة في أنهم واذا لم يكن في الكلام انهم كانت خالية من اسم يعمل فيه وللذي قرأ ذلك من القراء وجهان في كلام العرب وان كانا بعيدين من فصيح كلامهم احدهما ان يكون أريد به ولا يحسبن الذين كفروا ان سبقوا أي انهم سبقوا ثم حذف ان وانهم كما قال جل ثناؤه ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا بمعنى ان يريكم وقد ينشد في نحو ذلك بيت لذي الرمة

أظن ابن طرثوث عيينة ذاهبا * يعادني بكذابه وجعائله

بمعنى أظن ابن طرثوث ان يذهب يعادني بكذابه وجعائله وكذلك قراءة من قرأ ذلك بالياء بوجه

لما تخلصوا من الاسر والقتل يوم بدر فقد تخلصوا من العقاب عاجلا وآجلا ومن قرأ بالياء الفوقانية فذكر فيه وجوها منها ان فاعله الذين كفروا ومفعولاه سبقوا على ان الاصل ان سبقوا فحذفت ان كقوله ومن آياته يريكم البرق ويؤيده قراءة ابن مسعود انهم سبقوا ومنها ان الفعل وقع على انهم لا يعجزون على ان لا صلة وسبقوا في موضع الحال ومنها ان المفعول الاول محذوف للعلم به والتقدير ولا يحسبنهم أو لا يحسبن أنفسهم الذين كفروا سبقوا ومنها ان فاعله محذوف أي ولا يحسبن قبيل المؤمنين الذين كفروا سبقوا ثم انه لما اتفق لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في قصة بدر ان قصدوا الكفار بلا آلة وعدة أمرهم الله ان لا يعودوا لمثله و يتأهبوا لقتال الاعداء فقال وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة عن عكرمة هي الحصون وعن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية على المنبر ثم قال الا ان القوة الرمي قالها ثلاثا ومات عقبة عن سبعين قوسا في سبيل الله والاصح أنها عامة في كل ما يتقوى به في الحرب من آلة وعدة وقوله صلى الله عليه وسلم القوة الرمي كقوله الحج عرفة وفيه تنبيه على ان المذكور جزء شريف من جملة المقصود ومن رباط الخيل هو اسم للخيل التي تربط في سبيل الله الخمس فما فوقها و يجوز أن يكون جمع ربيط كفصيل وفصال والظاهر انه بمعنى المرابط و يجوز ان يكون قوله ومن رباط الخيل تخصيصا للخيل من بين ما يتقوى به كقوله وجبريل وميكائيل فلا ريب ان ربط الخيل من أقوى آلات الجهاد روى عن ابن سيرين انه سئل عمن أوصى بثلث ماله في الحصون فقال يشترى به الخيل فتربط في سبيل الله و يغزى عليها فقيل له انما أوصى في الحصون فقال ألم تسمع قول الشاعر

ولقد علمت على توقي الردى * أن الحصون الخيل لا مدر القرى

وعن عكرمة ان الخيل ههنا الاناث لانها أولى بالربط لتفيد النسل

سبقوا

سبقوا الى سابقين على هذا المعنى والوجه الثاني على انه أراد اضمار منصوب بيحسبن كانه قال ولا يحسبن الذين كفروا أنهم سبقوا ثم حذف الهمز واضمر وقد وجه بعضهم معنى قوله انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه انما ذلكم الشيطان يخوف المؤمن من أوليائه وان ذكر المؤمن مضمر في قوله يخوف اذ كان الشيطان عنده لا يخوف أولياءه وقرأ ذلك بعض أهل الشام ولا تحسبن الذين كفروا بالتاء من تحسبن سبقوا انهم لا يعجزون بفتح الالف من انهم بمعنى ولا تحسبن الذين كفروا انهم لا يعجزون ولا وجه لهذه القراءة يعقل الا أن يكون أراد القارئ بلا التي في يعجزون لا التي تدخل في الكلام حشوا وصلة فيكون معنى الكلام حينئذ ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم يعجزون ولا وجه لتوجيه حرف في كتاب الله الى التطول بغير حجة يجب التسليم لها وله في الصحة مخرج * قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك عندي قراءة من قرأ ولا تحسبن بالتاء الذين كفروا سبقوا انهم بكسر الالف من انهم لا يعجزون بمعنى ولا تحسبن أنت يا محمد الذين جحدوا حجج الله وكذبوا بها سبقونا بانفسهم ففاتونا انهم لا يعجزوننا ولا يفوتونا بانفسهم ولا يقدرون على الهرب منا كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون يقول لا يفوتون ۞ القول في تأويل قوله (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) يقول تعالى ذكره وأعدوا لهؤلاء الذين كفروا بربهم الذين بينكم وبينهم عهد اذا خفتم خيانتهم وغدرهم أيها المؤمنون بالله ورسوله ما استطعتم من قوة يقول ما أطقتم ان تعدوه لهم من الآلات التي تكون قوة لكم عليهم من السلاح والخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم يقول تخيفون به عدو الله وعدوكم من المشركين وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو ادريس قال سمعت أسامة بن زيد عن صالح بن كيسان عن رجل من جهينة يرفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا ان الرمي هو القوة ألا ان الرمي هو القوة حدثنا أبو كريب قال ثنا سعيد ابن شرحبيل قال ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن حبيب وعبد الكريم بن الحرث عن أبي علي الهمداني انه سمع عقبة بن عامر على المنبر يقول قال الله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر قال الله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي ثلاثا حدثنا أبو كريب قال ثنا ايوب وجعفر بن عون ووكيع وأبو اسامة وأبو نعيم عن اسامة بن زيد عن صالح بن كيسان عن رجل عن عقبة بن عامر الجهني قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل فقال ألا ان القوة الرمي ألا ان القوة الرمي ثلاث مرات حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسامة بن زيد عن صالح بن كيسان عن رجل عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية على المنبر فذكر نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسامة بن زيد عن صالح بن كيسان عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى ابن عبيدة عن أخيه محمد بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن شعبة بن دينار عن عكرمة في قوله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة قال الحصون ومن رباط الخيل قال الاناث حدثنا علي بن سهل قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن رجاء بن أبي سلمة قال لقي رجل مجاهدا بمكة ومع مجاهد جوالق قال فقال مجاهد هذا من القوة ومجاهد يتجهز للغزو وحدثني محمد بن

وقيل هي الفحول لانها أقوى على الكر والفر والظاهر العموم ثم ذكر ما لاجله أمر باعداد هذه الاشياء فقال ترهبون به أي بما استطعتم عدو الله وعدوكم لان الكفار اذا علموا تأهب المسلمين للقتال لم يجسروا عليهم وخافوهم وربما يدعوهم ذلك الى الانقياد والطاعة وآخرين من دونهم يريد بالاولين أهل مكة وبالآخرين اليهود على قول ولكنه لا يجاوبه قوله لا تعلمونهم الله يعلمهم والمنافقين على قول واعترض عليه بانهم لا يرهبون لانخراطهم في سلك المسلمين ظاهرا وأجيب بان الخائن خائف فكلما اشتدت شوكة المسلمين ازداد المنافقون في أنفسهم خوفا وربما يدعوهم ذلك الى الاخلاص وعن السدي هم أهل فارس وروى ابن جريج عن سليمان بن موسى انهم كفرة الجن وجاء في الحديث ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس عتيق وروي ان صهيل الخيل يرهب الجن وقيل المراد بالآخرين أعداء المرء من دينه فان المسلم قد يعاديه مسلم آخر ثم رغبهم في الانفاق في باب الجهاد فقال وما تنفقوا من شئ في سبيل الله يوف اليكم أي ثوابه وأنتم لا تظلمون لا تنقصون من ثواب أعمالكم شيأ ثم رخص في المصالحة ان مال الاعداء اليها فقال وان جنحوا للسلم الآية جنح له واليه جنوحا اذا مال وانما قيل فاجنح لها لان السلم يؤنث تأنيث نقيضها وهي الحرب أو بتأويل الخصلة أو الفعلة عن ابن عباس ومجاهد ان الآية منسوخة بقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله أو بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم والاولى أن يقال انها ثابتة فليس بحتم أن يقاتل المشركون أبدا أو يجابوا الى الهدنة أبدا وانما الامر موقوف على ما يرى فيه الامام صلاح الاسلام ودونه فاذا رأى الصلاح في الصلح فذاك والمصلحة قد تظهر عند ضعف المسلمين اما لقلة العدد أو لقلة المال أو بعد العدو وقد تكون مع القوة للطمع في اسلامهم أو قبولهم الجزية اذا خالطوا المسلمين أو بان يعينوه على قتال غيرهم واما

مدة المهادنة فاذا لم يكن بالمسلمين ضعف ورأى الامام الصلاح في المهادنة فقد قال الشافعي هادن أربعة أشهر فما دونها لقوله تعالى فسيحوا في الارض أربعة أشهر وذلك كان في أقوى ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفه من تبوك وان كان بالمسلمين ضعف جازت

الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل من سلاح وأما قوله ترهبون به عدو الله وعدوكم قال ابن وكيع حدثنا أبي عن اسرائيل عن عثمان بن المغيرة الثقفي عن مجاهد عن ابن عباس ترهبون به عدو الله وعدوكم قال تخزون به عدو الله وعدوكم حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن عثمان عن مجاهد عن ابن عباس مثله حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن خصيف عن عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس ترهبون به عدو الله وعدوكم قال تخزون به عدو الله وعدوكم وكذا كان يقرؤها ترهبون حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن عثمان بن المغيرة وخصيف عن مجاهد عن ابن عباس ترهبون به تخزون به حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس مثله يقال منه أرهبت العدو ورهبته فأنا أرهبه ارهابا وترهيبا وأرهبته وهو الرهب والرهب ومنه قول طفيل الغنوي

ويل أم حي دفعتم في نحورهم * بني كلاب غداة الرعب والرهب

القول في تأويل قوله (وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم) اختلف أهل التأويل في هؤلاء الآخرين من هم وما هم فقال بعضهم هم بنو قريظة ذكر من قال ذلك حدثت عن عمار بن الحسن قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرين من دونهم يعني من بني قريظة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ابن جريج عن مجاهد وآخرين من دونهم قال قريظة وقال آخرون من فارس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم هؤلاء أهل فارس وقال آخرون هم كل عدو للمسلمين غير الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يشرد بهم من خلفهم قالوا وهم المنافقون ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله فاما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم قال أخفهم بهم لما تصنع بهؤلاء وقرأ وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم قال هؤلاء المنافقون لا تعلمونهم لانهم معكم يقولون لا اله الا الله ويغزون معكم وقال آخرون هم قوم من الجن * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله أمر المؤمنين باعداد الجهاد وآلة الحرب وما يتقوون به على جهاد عدوه وعدوهم من المشركين من السلاح والرمي وغير ذلك ورباط الخيل ولا وجه لان يقال عني بالقوة معنى دون معنى من معاني القوة وقد عم الله الامر بها فان قال قائل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين أن ذلك مراد به الخصوص بقوله الا ان القوة الرمي قيل له ان الخبر وان كان قد جاء بذلك فليس في الخبر ما يدل على أنه مراد بها الرمي خاصة دون سائر معاني القوة عليهم فان الرمي أحد معاني القوة لانه انما قيل في الخبر ألا ان القوة الرمي ولم يقل دون غيرها ومن القوة أيضا السيف والرمح والحربة وكل ما كان معونة على قتال المشركين كمعونة الرمي أو أبلغ من الرمي فيهم وفي النكاية منهم هذا مع وهي سند الخبر بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله وآخرين من دونهم لا تعلمونهم فان قول من قال عني به الجن أقرب وأشبه بالصواب لانه جل ثناؤه قد أدخل بقوله ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم الامر بارتباط الخيل لارهاب كل عدو لله وللمؤمنين يعلمونهم ولا شك أن المؤمنين كانوا عالمين بعداوة قريظة وفارس لهم لعلمهم بأنهم مشركون وأنهم لهم حرب ولا معنى لان يقال وهم يعلمونهم لهم أعداء وآخرين من دونهم لا تعلمونهم ولكن معنى ذلك ان شاء الله ترهبون بارتباطكم أيها المؤمنون الخيل عدو الله وأعداءكم من بني آدم الذين قد علمتم عداوتهم لكم

لكفرهم

الزيادة بحسب الحاجة الى عشر سنين اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حين صالح أهل مكة بالحديبية على وضع القتال عشر سنين الا أنهم نقضوا العهد قبل كمال المدة وان انقضت المدة والحاجة باقية استأنف العقد ثم قال وتوكل على الله أي فوض الامر فيما عقدته معهم الى الله ليكون عونا لك على السلامة وينصرك عليهم اذا نقضوا العهد وعدلوا عن الوفاء كما كان من شأن قريظة والنضير وعن مجاهد نزلت فيهم انه هو السميع للاقوال العليم بالاحوال وفيه زجر عن نقض الصلح ما أمكن ثم ذكر حكما من أحكام المهادنة فقال وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك حسبك وكافيك الله والمعنى انهم ان صالحوا على سبيل المخادعة وجب قبول ذلك الصلح لان الحكم فيه يبنى على الظاهر كما ان أصل الايمان مبني على الظاهر ولا تنافي بين هذه الآية وبين ما تقدم من قوله واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم لان هذه المخادعة محمولة على أمور خفية تدل على الغل والنفاق وذلك الخوف محمول على امارة قوية تدل على كونهم قاصدين للشر واثارة الفتنة ثم أكد كون الله تعالى كافيا له بقوله هو الذي أيدك بنصره أي من غير واسطة أسباب معتادة وبالمؤمنين أي بوساطة الانصار ثم بين انه كيف أيده بالمؤمنين فقال وألف بين قلوبهم ثم قال جمع من المفسرين هم الاوس والخزرج كان بينهم من الحروب والوقائع ما أهلك أشرافهم ودق جماجمهم فرفع الله تعالى ذلك بلطيف صنعه والاولى حمله على العموم والتأليف بين قلوب من بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة لان العرب لما فيهم من الحمية والعصبية

لكفرهم بالله ورسوله وترهبون بذلك جنسا آخر من غير بنى آدم لا تعلمون أماكنهم وأحوالهم الله يعلمهم دونكم لان بنى آدم لا يرونهم وقيل ان صهيل الخيل يرهب الجن وان الجن لا تقرب دارا فيها فرس فان قال قائل فان المؤمنين كانوا لا يعلمون ما عليه المنافقون فما ينكران يكون عنى بذلك المنافقون قيل فان المنافقين لم يكن تروعهم خيل المسلمين ولا سلاحهم وانما كان يروعهم ان تظهر المسلمون على سرائرهم التى كانوا يستسرون من الكفر وانما أمر المؤمنون باعداد القوة لارهاب العدو فامامن لم يرهبه ذلك فغير داخل فى معنى من أمر باعداد ذلك له المؤمنون وقيل لا تعلمونهم فاكتفى للعلم بمنصوب واحد فى هذا الموضع لانه أريد لا تعرفونهم كما قال الشاعر

قال فان الله يعلمنى * وانا سوف نلقاه كلانا

القول فى تاويل قوله (وما تنفقوا من شئ فى سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون) يقول تعالى ذكره وما أنفقتم أيها المؤمنون من نفقة فى شراء آلة حرب من سلاح أو حرب أو كراع أو غير ذلك من النفقات فى جهاد أعداء الله من المشركين يخلفه الله عليكم فى الدنيا ويدخر لكم أجوركم على ذلك عنده حتى يوفيكموها يوم القيامة وأنتم لا تظلمون يقول يفعل ذلك بكم ربكم ولا يضيع أجوركم عليه وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وما تنفقوا من شئ فى سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون أى لا يضيع لكم عند الله أجره فى الآخرة وعاجل خلفه فى الدنيا القول فى تاويل قوله (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واما تخافن من قوم خيانة وغدرا فانبذ اليهم على سواء وآذنهم بالحرب وان جنحوا للسلم فاجنح لها وان مالوا الى مسالمتك ومتاركتك الحرب اما بالدخول فى الاسلام واما باعطاء الجزية واما بموادعة ونحو ذلك من أسباب السلم والصلح فاجنح لها يقول فمل اليها وابذل لهم ما مالوا اليه من ذلك وسألوكه يقال منه جنح الرجل الى كذا يجنح اليه جنوحا وهى لتميم وقيس فيما ذكر عنها تقول يجنح بضم النون وآخرون يقولون يجنح بكسر النون وذلك اذا مال ومنه قول نابغة بنى ذبيان

جوانح قد أيقن ان قبيله * اذا ما التقى الجمعان أول غالب

جوانح موايل وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وان جنحوا للسلم قال للصلح ونسختها قوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان جنحوا للسلم الى الصلح فاجنح لها قال وكانت هذه قبل براءة كان نبى الله صلى الله عليه وسلم يوادع القوم الى أجل فاما ان يسلموا واما أن يقاتلهم ثم نسخ ذلك بعد فى براءة فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقاتلوهم كافة ونبذوا الى كل ذى عهد عهده فى براءة وأمره بقتالهم حتى يقولوا لا اله الا الله ويسلموا ولا يقبل منهم الا ذلك وكل عهد كان فى هذه السورة وفى غيرها وكل صلح يصالح به المسلمون المشركين يتوادعون فان براءة جاءت بنسخ ذلك فامر بقتالهم على كل حال حتى يقولوا لا اله الا الله حدثنا ابن حميد قال ثنا ابن واضح عن الحسن عن يزيد عن عكرمة والحسن البصرى قالا وان جنحوا للسلم فاجنح لها نسختها الآية التى فى براءة قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله وهم صاغرون حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وان جنحوا للسلم فاجنح لها يقول وان أرادوا الصلح فارده حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وان جنحوا للسلم فاجنح لها أى ان دعوك الى السلم الى الاسلام فصالحهم عليه حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان

والانطواء على الضغائن فى الامور المستحقرة لم تكد تأتلف أهواؤهم وينتظم شملهم ثم ائتلفت قلوبهم على اتباع رسول الله حتى بذلوا دونه المهج والارواح والاموال فليس ذلك الا من مقلب القلوب والاحوال والتحقيق فى الباب ان المحبة لا تحصل الا عند تصور وحصول خير من المحبوب ثم ان كان سبب انعقاد المحبة أمرا سريع التغير كالمال أو الجاه أو اللذة الجسمانية كانت تلك المحبة بصدد الزوال والاضمحلال فالمعشوق يريد العاشق لماله والعاشق يحب المعشوق لاستيفاء لذة بهيمية فمهما حصل مرادهما كانا متحابين ومتى لم يحصل عادا متباغضين وان كان سبب انعقاد المودة كمالا حقيقيا روحانيا دائما لم يتصور لها تغير وزوال ثم ان العرب كانوا قبل مقدم النبى صلى الله عليه وسلم مقبلين على المفاخرة والتسابق فى المال والجاه والتعصب والتفرق فلا جرم كانوا متحابين تارة ومتباغضين أخرى فلما جاءهم النبى صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى عبادة الله تعالى والاعراض عن الدنيا والاقبال على تحصيل السعادة الابدية الروحانية توحد مطلوبهم وصاروا اخوانا متراحمين متحابين فى الله ولله انه عزيز حكيم أى قادر قاهر على تقليب القلوب والدواعى فاعل لكل ما يفعل على وجه الاحكام والاتقان أو على حسب المصالح على اختلاف القولين فى مسئلة الجبر والقدر قال القاضى لولا ألطاف الله تعالى ساعة فساعة لما حصلت هذه الاحوال ونظيره انه يضاف علم الولد وأدبه الى أبيه لاجل أنه لم يحصل ذلك الا بمعونة الاب وتربيته وأجيب بانه عدول عن الظاهر والآية صريحة فى ان العقائد والارادات والكراهات كلها بخلق الله تعالى وايجاده اللهم يا مصرف القلوب ومقلبها ثبت قلبى على دينك ووفقنى لمتابعة نبيك انك قادر على ما تشاء ولا يكون الا ما تشاء ثم انه سبحانه لما وعد نبيه النصر والكفاية عند مخادعة الاعداء وعده النصر والكفاية على الاطلاق فقال يا أيها النبى حسبك الله ومن اتبعك منصوب لانه بمنزلة زيدا فى قولك

جنحوا للسلم فاجنح لها قال فصالحهم قال وهذا قد نسخه الجهاد فاما ما قاله قتادة ومن قال مثل قوله من أن هذه الآية منسوخة فقول لا دلالة عليه من كتاب ولا سنة ولا فطرة عقل وقد دللنا في غير موضع من كتابنا هذا وغيره على ان الناسخ لا يكون الا ما نفى حكم المنسوخ من كل وجه فاما ما كان بخلاف ذلك فغير كائن ناسخا وقول الله في براءة فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم غير ناف حكمه حكم قوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها لان قوله وان جنحوا للسلم انما عني به بنو قريظة وكانوا يهودا أهل كتاب وقد اذن الله جل ثناؤه للمؤمنين بصلح أهل الكتاب ومتاركتهم الحرب على أخذ الجزية منهم وأما قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فانما عني به مشركو العرب من عبدة الاوثان الذين لا يجوز قبول الجزية منهم فليس في احدى الآيتين نفي حكم الاخرى بل كل واحدة منهما محكمة فيما أنزلت فيه حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان جنحوا للسلم قال قريظة وأما قوله وتوكل على الله يقول فوض الى الله يا محمد أمرك واستكفه واثق به انه يكفيك كالذي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وتوكل على الله ان الله كافيك وقوله انه هو السميع العليم يعني بذلك ان الله الذي تتوكل عليه سميع لما تقول أنت ومن يسالمه ويتاركك الحرب من أعداء الله وأعدائك عند عقد السلم بينك وبينه ويشرط كل فريق منكم على صاحبه من الشروط والعليم بما يضمره كل فريق منكم للفريق الآخر من الوفاء بما عاقده عليه ومن المضمر ذلك منكم في قلبه والمنطوي على خلافه لصاحبه ۞ القول في تأويل قوله (وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين) يقول تعالى ذكره وان يرد يا محمد هؤلاء الذين أمرتك ان تنبذ اليهم على سواء ان خفت منهم خيانة وبمسالمتهم ان جنحوا للسلم خداعك والمكر بك فان حسبك الله يقول فان الله كافيكهم وكافيك خداعهم اياك لانه متكفل باظهار دينك على الاديان ومتضمن ان يجعل كلمته العليا وكلمة أعدائه السفلى هو الذي أيدك بنصره يقول الله الذي قواك بنصره اياك على أعدائه وبالمؤمنين يعني بالانصار وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد وان يريدوا ان يخدعوك قال قريظة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله هو من وراء ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين قال بالانصار ۞ القول في تأويل قوله (وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم) يريد جل ثناؤه بقوله وألف بين قلوبهم وجمع بين قلوب المؤمنين من الاوس والخزرج بعد التفرق والتشتت على دينه الحق فصيرهم به جميعا بعد ان كانوا أشتاتا واخوانا بعد ان كانوا أعداء وقوله لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لو أنفقت يا محمد ما في الارض جميعا من ذهب وورق وعرض ما جمعت أنت بين قلوبهم بحيلك ولكن الله جمعها على الهدى فائتلفت واجتمعت تقوية من الله لك وتأييدا منه ومعونة على عدوك يقول جل ثناؤه والذي فعل ذلك وسببه لك حتى صاروا لك أعوانا وأنصارا ويدا واحدة على من بغاك سوأ هو الذي ان رام عدو منك مراما يكفيك كيده وينصرك عليه فثق به وامض لامره وتوكل عليه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وألف بين قلوبهم قال هؤلاء الانصار ألف بين قلوبهم من بعد حرب فيما كان بينهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن بشير بن ثابت رجل من الانصار انه قال في

أو حسبك زيد درهم قال الفراء وليس بكثير في كلامهم ان يقولوا حسبك وأخيك بل المستعمل أن يقال حسبك وحسب أخيك باعادة الجار فلو كان قوله ومن اتبعك مجرورا لقيل حسبك وحسب من اتبعك ومعنى الآية كفاك وكفى اتباعك من المؤمنين الله ناصرا وجوز ان يكون في محل الرفع أي كفاك الله وكفاك المؤمنون فيكون كقوله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين ويؤكده ما روي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر فصاروا أربعين فانزل الله تعالى الآية ثم بين سبحانه ان كفايته مشروطة بالجد والاجتهاد في الجهاد فقال يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال والتحريض في اللغة كالتحضيض وهو الحث على الشئ وذكروا في اشتقاقه انه من الحرض وهو الاشراف على الهلاك من شدة الضنا كانه ينسبه الى الهلاك لو تخلف عن المأمور أو كانه يامره ان يبالغ فيه وفي تحصيله حتى يدنو من التلف وفي قوله ان يكن منكم عشرون صابرون عدة من الله وبشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة أمثالهم بعون الله وتأييده واعترض عليه بانه يلزم منه ان لا يغلب قط مائتان من الكفار عشرين من المؤمنين ويمكن ان يجاب بعد تسليم وقوع مثل ذلك ان الخلل لعله يكون من فقدان الشرط وهو الصبر قال بعض العلماء هذا خبر في معنى الامر كقوله والوالدات يرضعن والمطلقات يتربصن بدليل قوله الآن خفف الله عنكم والنسخ بالامر أليق منه بالخبر وبدليل قوله والله مع الصابرين وفيه ترغيب في الثبات على الجهاد فمعنى الآية اذن ان يكن منكم عشرون فليصبروا وليجتهدوا في القتال حتى يغلبوا مائتين ثم الصبر لا يحصل الا بكونه شديد • هذه الاعضاء قويا جلدا شجاعا غير جبان ولا متحرف القتال أو متحيزا الى فئة وعند حصول هذه الامور كان يجب للواحد ان يثبت للعشرة لما سبق من

هذه الآية لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم يعني الأنصار حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وألف بين قلوبهم على الهدى الذي بعثك به اليهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم بدينه الذي جمعهم عليه يعني الأوس والخزرج حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن ابراهيم الجزري عن الوليد بن أبي مغيث عن مجاهد قال اذا التقى المسلمان فتصافحا غفر لهما قال قلت لمجاهد بمصافحة يغفر لهما فقال مجاهد أما سمعته يقول لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم فقال الوليد لمجاهد أنت أعلم مني حدثنا عبد الكريم بن أبي عمير قال ثني الوليد عن أبي عمرو قال ثني عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد ولقيته وأخذ بيدي فقال اذا تراءى المتحابان في الله فأخذ أحدهما بيد صاحبه وضحك اليه تحاتت خطاياهما كما يتحات ورق الشجر قال عبدة فقلت له ان هذا ليسير قال لا تقل ذلك فان الله يقول لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم قال عبدة فعرفت أنه أفقه مني حدثني محمد بن خلف قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا فضيل بن غزوان قال أتيت أبا اسحق فسلمت عليه فقلت أتعرفني فقال فضيل نعم لولا الحياء منك لقبلتك حدثني أبو الأحوص عن عبد الله قال نزلت هذه الآية في المتحابين في الله لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا ابن عون عن عمير بن اسحق قال كنا نتحدث ان أول ما يرفع من الناس أو قال عن الناس الألفة حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أيوب بن سويد عن الأوزاعي قال ثني عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد ثم ذكر نحو حديث عبد الكريم عن الوليد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة وابن نمير وحفص بن غياث عن فضيل بن غزوان عن أبي اسحق عن أبي الأحوص قال سمعت عبد الله يقول لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم الآية قال هم المتحابون في الله وقوله انه عزيز حكيم يقول ان الله الذي ألف بين قلوب الأوس والخزرج بعد تشتت كلمتها وتعاديها وجعلهم لك أنصارا عزيز لا يقهره شيء ولا يرد قضاءه راد ولكنه ينفذ في خلقه حكمه يقول فعليه فتوكل وبه فثق حكيم في تدبير خلقه ❁ القول في تأويل قوله (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين الله يقول لهم جل ثناؤه ناهضوا عدوكم فان الله كافيكم أمرهم ولا يهولنكم كثرة عددهم وقلة عددكم فان الله مؤيدكم بنصره وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان عن شوذب بن معاذ عن الشعبي في قوله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين الله حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا سفيان عن شوذب عن الشعبي في قوله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال حسبك الله وحسب من معك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن سفيان عن شوذب عن عامر بنحوه الا أنه قال حسبك الله وحسب من شهد معك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زيد في قوله يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين قال يا أيها النبي حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين ان حسبك أنت وهم الله فمن من قوله ومن اتبعك من المؤمنين على هذا التأويل الذي ذكرناه عن الشعبي نصب عطفا على معنى الكاف في قوله حسبك الله لا على لفظه لأنها في محل خفض في الظاهر وفي محل نصب في المعنى لأن معنى الكلام يكفيك الله ويكفي من اتبعك من المؤمنين وقد قال بعض أهل العربية في من أنها في موضع رفع على العطف على اسم الله كأنه قال حسبك الله ومتبعوك الى جهاد العدو من المؤمنين

وعد النصر في قوله حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وانما كرر النسبة مرتين لان السرايا التي كان يبعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا ينقص عددها على العشرين وما كانت تزيد على المائة فورد على وفق الواقعة وأما في الكرة الثانية فانما كررت النسبة للطباق وليكون فيه بشارة واشارة الى ان عدد عسكر الاسلام سيؤل من العشرات والمئات الى الالوف والله أعلم بمراده ثم بين السبب في الغلبة فقال بأنهم قوم لا يفقهون أي بسبب ان الكفار قوم جهلة لا يعرفون معادا وقد انحصرت السعادة عندهم في هذه الحياة العاجلة وأيضا انهم يعولون على قوتهم وشوكتهم والمسلمون يتوكلون على ربهم ويستغيثونه ويتوقعون منه انجاز ما وعد من النصر والتأييد ووجه آخر وهو ان أهل العلم والمعرفة يكون لهم في أعين الناس هيبة وحشمة ويكونون في أنفسهم أقوياء أشداء لما تجلى عليهم من أنوار المعرفة والبصيرة يعرف ذلك أصحاب العلوم وأرباب المعارف بخلاف الجهلة الذين لا بصيرة لهم ولا نور وقال عطاء عن ابن عباس لما نزل التكليف الأول ضج المهاجرون وقالوا يا رب نحن جياع وعدونا شباع ونحن في غربة وعدونا في أهلهم وقال الأنصار شغلنا بعدونا وواسينا اخواننا وعن ابن جريج كان عليهم أن لا يفروا ويثبت الواحد للعشرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حمزة وثلاثين راكبا فلقي أبا جهل في ثلثمائة راكب وأرادوا قتالهم فمنعهم جهينة وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أنيس الى خالد بن سفيان جماعة فابتدر عبد الله فقال يا رسول الله صفه لي فقال انك اذا رأيته ذكرت الشيطان ووجدت لذلك قشعريرة وبلغني انه جمع لي فاخرج اليه واقتله فلما خرجت نحوه ودنوت منه وجدت القشعريرة فقال لي من الرجل قلت له من العرب سمعت بك وبجمعك ومشيت معه حتى اذا تمكنت منه قتلته بالسيف وأسرعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرت اني قتلته فأعطاني عصاه وقال له

امسكها فانما آية بيني و بينك يوم القيامة وقال عكرمة انما أمر الرجل ان يصبر لعشرة والعشرة لمائة حال ما كان المسلمون قليلين فلما كثروا
خفف الله عنهم ولهذا قال ابن عباس أيما رجل فر من ثلاثة فلم يفر فان فر من اثنين فقد فر والحاصل ان الجمهور ادعوا ان قوله

دون القاعدين عنك منهم واشهد على صحة قوله ذلك بقوله حرض المؤمنين على القتال ۞ القول
في تأويل قوله (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا
مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون الآن خفف الله
عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين
باذن الله والله مع الصابرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي حرض المؤمنين
على القتال حث متبعيك ومصدقيك على ما جئتهم به من الحق على قتال من أدبر وتولى عن الحق من
المشركين ان يكن منكم عشرون رجلا صابرون عند لقاء العدو يحتسبون أنفسهم و يثبتون
لعدوهم يغلبوا مائتين من عدوهم و يقهروهم وان يكن منكم مائة عند ذلك يغلبوا منهم ألفا بانهم
قوم لا يفقهون يقول من أجل ان المشركين قوم يقاتلون على غير رجاء ثواب ولا لطلب أجر ولا
احتساب لانهم لم يفقهوا ان الله موجب لمن قاتل احتسابا وطلب موعود الله في المعاد ما وعد
المجاهدين في سبيله فهم لا يثبتون اذا صدقوا في اللقاء خشية ان يقتلوا فتذهب دنياهم ثم خفف تعالى
ذكره عن المؤمنين اذ علم ضعفهم فقال لهم الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا يعني ان في الواحد
منهم عن لقاء العشرة من عدوهم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة عند لقائهم للثبات لهم يغلبوا مائتين
منهم وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين منهم باذن الله يعني بتخلية الله اياهم لغلبتهم ومعونته اياهم والله
مع الصابرين لعدوهم وعدو الله احتسابا في صبره وطلبا لجزيل الثواب من ربه بالعون منه له والنصر
عليه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا
محمد بن محبب قال ثنا سفيان عن ليث عن عطاء في قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا
مائتين قال كان الواحد لعشرة ثم جعل الواحد باثنين لا ينبغي له ان يفر منهما حدثنا سعيد بن
يحيى قال ثنا أبي قال ثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال جعل على المسلمين على
الرجل عشرة من الكفار فقال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين فخفف ذلك عنهم فجعل
على الرجل رجلان قال ابن عباس فما أحب ان يعلم الناس تخفيف ذلك عنهم حدثنا ابن حميد قال
ثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق ثني عبد الله بن أبي نجيح المكي عن عطاء بن أبي رباح عن
عبد الله بن عباس قال لما نزلت هذه الآية ثقلت على المسلمين واعظموا أن يقاتل عشرون مائتين
ومائة ألفا فخفف الله عنهم فنسختها الآية الاخرى فقال الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان
يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين قال وكانوا اذا كانوا على الشطر
من عدوهم لم ينبغ لهم ان يفروا منهم وان كانوا دون ذلك لم يجب عليهم ان يقاتلوا وجاز لهم أن
يتحوزوا عنهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان
يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين قال كان لكل رجل من المسلمين عشرة لا ينبغي له ان يفر
منهم فكانوا كذلك حتى أنزل الله الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة
صابرة يغلبوا مائتين فعبأ لكل رجل من المسلمين رجلين من المشركين فنسخ الامر الاول وقال مرة
أخرى في قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين فامر الله الرجل من المؤمنين ان يقاتل
عشرة من الكفار فشق ذلك على المؤمنين و رحمهم الله فقال ان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين
وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين فامر الله الرجل من المؤمنين ان يقاتل
رجلين من الكفار حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال الى قوله انهم قوم لا يفقهون وذلك انه كان جعل على كل

رجل

الآن خفف الله عنكم ناسخ لحكم
الآية المتقدمة وأنكر ذلك أبو
مسلم الاصفهاني قال لان لفظ الآية
ورد على لفظ الخبر سلمنا انه بمعنى الامر
لكن لم قلتم ان التقدير ولكن
العشرون صابرين في مقابلة المائتين
ولم لا يجوز ان يكون المراد ان
حصل عشرون صابرون في مقابلة
المائتين فليشتغلوا بجهادهم واذا
كان الشرط غير حاصل في حق
هؤلاء لقوله وعلم أن فيكم ضعفا فلا
جرم لم يثبت ذلك الحكم فلا يتصور
النسخ ولفظ التخفيف لا يقتضي
ورود التثقيل قبله لان مثل هذا
الكلام قد يقوله العرب ابتداء ومما
يدل على عدم النسخ تقارن
الآيتين والناسخ يجب ان يكون
بعد المنسوخ بزمان هذا حاصل
قول أبي مسلم وهو انما يستحق
الجواب لو لم يحصل قبله اطباق على
حصول هذا النسخ والله تعالى أعلم
ومعنى قوله وعلم أن فيكم ضعفا
ظهر معلومه فلا يبقى لهشام حجة في
مذهبه انه تعالى لا يعلم الجزئيات الا
بعد وقوعها والمراد بالضعف قيل
الضعف في البدن وقيل في البصيرة
والاستقامة في الدين وكانوا متفاوتين
في ذلك والظاهر ان المراد الضعف
الانساني المذكور في قوله وخلق
الانسان ضعيفا * التأويل يضربون
وجوههم وأدبارهم لان الكافر
ذاهب عن الدنيا مع تعلقه بها
فيحصل له ألم من جهة الخلف ويقبل
على الآخرة ولا نور له يبصر به
ما امامه فيحصل له تألم من قدامه لم
يك مغيرا مبدلا حسن تقديم
واستعدادا أعطاهم بضده حتى يغيروا بالكفر والتكذيب ما بأنفسهم من نعم الاستعداد الفطري الذين عاهدت
منهم يا روح في الازل لان نور الروح وصفتك لجلب على ظلمة النفس وصفاتها فشرد يا روح بهم من خلفهم أي بالغ في تبديل صفات النفس وفي

رجل من المسلمين عشرة من العدو ليوشيهم يعني يغريهم بذلك ليوطنوا أنفسهم على الغزو ان الله
ناصرهم على العدو ولم يكن أمرا عزمه الله عليهم ولا أوجبه ولكن كان تحريضا ووصية أمر الله بها
نبيه ثم خفف عنهم فقال الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فجعل على كل رجل رجلين بعد
ذلك تخفيفا ليعلم المؤمنون ان الله بهم رحيم فتوكلوا على الله وصبروا وصدقوا ولو كان عليهم واجبا
كفروا اذا بعد كل رجل من المسلمين عمن لقي من الكفار اذا كانوا أكثر منهم فلا يقاتلوهم فلا
يغرنك قول رجال فاني قد سمعت رجالا يقولون انه لا يصلح لرجل من المسلمين ان يقاتل حتى يكون
على كل رجل رجلان وحتى يكون على كل رجلين أربعة ثم بحساب ذلك وزعموا انهم يعصون الله ان
قاتلوا حتى يبلغوا عدة ذلك وانه لا حرج عليهم أن لا يقاتلوا حتى يبلغوا عدة ان يكون على كل رجل
رجلان وعلى رجلين أربعة وقد قال الله ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله والله رؤف
بالعباد وقال الله فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وحرض المؤمنين فهو التحريض الذي أنزل
الله عليهم في الانفال فلا يعجزك قائل قد سقطت بين ظهري أناس كما شاء الله ان يكونوا حدثنا ابن
حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة والحسن قالا قال في سورة الانفال ان
يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم
قوم لا يفقهون ثم نسخ فقال الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الى قوله والله مع الصابرين
حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن عكرمة في قوله ان يكن منكم عشرون صابرون قال
واحد من المسلمين وعشرة من المشركين ثم خفف عنهم فجعل عليهم ان لا يفر رجل من رجلين حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ان يكن منكم
عشرون صابرون الى قوله وان يكن منكم مائة قال لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يوم بدر وجعل
على الرجل منهم عشرة من الكفار فضجوا من ذلك فجعل على الرجل رجلين تخفيفا من الله
حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار وأبي معبد
عن ابن عباس قال انما أمر الرجل ان يصبر نفسه لعشرة والعشرة لمائة اذ المسلمون قليل فلما كثر
المسلمون خفف الله عنهم فأمر الرجل ان يصبر لرجلين والعشرة للعشرين والمائة للمائتين حدثنا
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا
مائتين قال كان فرض عليهم اذا لقي عشرون مائتين أن لا يفروا فانهم ان لم يفروا غلبوا ثم خفف الله
عنهم وقال ان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين فيقول لا ينبغي
أن يفر ألف من ألفين فانهم ان صبروا لهم غلبوهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان
يكن منكم ألف يغلبوا ألفين جعل الله على كل رجل رجلين بعدما كان على كل رجل عشرة وهذا
الحديث عن ابن عباس حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن جرير بن حازم عن
الزبير بن الحرث عن عكرمة عن ابن عباس كان فرض على المؤمنين أن يقاتل الرجل منهم عشرة من
المشركين قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا فشق
ذلك عليهم فأنزل الله التخفيف فجعل على الرجل ان يقاتل الرجلين قوله ان يكن منكم مائة صابرة
يغلبوا مائتين فخفف الله عنهم ونقصوا من النصر بقدر ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين
يقول يقاتلوا مائتين فكانوا أضعف من ذلك فنسخها الله عنهم فخفف فقال فان يكن منكم مائة صابرة

تزكيتها بحيث يؤثر نورتبدلها في الصفات التي وراءها فانبذ اليهم على سواء أي أظهر عداوتك معهم وجاهدهم انهم لا يعجزون أي النفوس
الكافرة تحت تصرفي فلا تقنطوا من رحمتي في اصلاح حالهم من قوة الروح وغلبات صفاتها واعداده بمداومة الذكر وقطع
التعلق ومن رباط الخيل ومن
ربط القلب بطريق المراقبة لئلا
يلتفت الى الدنيا وزينتها ترهبون
بالذكر والمراقبة عدو الشيطان
وعدوكم النفس والهوى وآخرين
من دونهم من نفوس شياطين
الانس لا تعلمونهم انهم عدوكم من
الاخيار والاصدقاء والاقرباء الله
يعلمهم انهم عدو لكم كقوله ان من
أزواجكم وأولادكم عدوا لكم
وما تنفقوا من شيء من شهوات
النفس ولذاتها وزينتها بطريق
الذكر والمراقبة يوف اليكم فوائد
من تقرب الى شبرا تقربت اليه
ذراعا وألف بين قلوبهم بين الروح
والقلب والسر وبين النفس
وصفاتها لو أنفقت ما في أرض
وجودك من السعي والجد والاجتهاد
لما بين الروح النوراني والنفس
الظلماني من التضاد ولكن الله
ألف بين الروح وبين القالب
والقالب ليكون الشخص الانساني
طلسما على كنز وجوده لم يكسر
الطلسم للوصول الى الكنز والله
أعلم (ما كان لنبي أن يكون له
أسرى حتى يثخن في الارض
تريدون عرض الدنيا والله يريد
الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب
من الله سبق لمسكم فيما أخذتم
عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم
حلالا طيبا واتقوا الله ان الله
غفور رحيم يا أيها النبي قل لمن في
أيديكم من الاسرى ان يعلم الله في
قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ
منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم
وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله
من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا
بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى

يهاجروا وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير والذين (٢٦) آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون

يغلبوا مائتين فجعل أول مرة الرجل لعشرة ثم جعل الرجل لاثنين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين قال كان فرض عليهم اذا لقى عشرون مائتين ان لا يفروا فانهم ان لم يفروا غلبوا ثم خفف الله عنهم فقال ان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله فيقول لا ينبغى ان يفر ألف من ألفين فانهم ان صبروا لهم غلبوهم حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن جويبر عن الضحاك قال كان هذا واجبا أن لا يفر واحد من عشرة وبه قال الثورى عن ليث عن عطاء مثل ذلك وأما قوله بانهم قوم لا يفقهون فقد بينا تأويله وكان ابن اسحق يقول فى ذلك ما حدثنا به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق بانهم قوم لا يفقهون أى لا يقاتلون على نية ولا حق فيه ولا معرفة لخير ولا شر وهذه الآية أعنى قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان كان مخرجها مخرج الخبر فان معناها الامر يدل على ذلك قوله الآن خفف الله عنكم فلم يكن التخفيف الا بعد التثقيل ولو كان ثبوت العشرة منهم للمائة من عدوهم كان غير فرض عليهم قبل التخفيف وكان ندبا لم يكن للتخفيف وجه لان التخفيف انما هو ترخيص فى ترك الواحد من المسلمين الثبوت للعشرة من العدو واذا لم يكن التشديد قد كان له متقدما لم يكن للترخيص وجه اذ كان المفهوم من الترخيص انما هو بعد التشديد واذ كان ذلك كذلك فمعلوم ان حكم قوله الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا ناسخ لحكم قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا وقد بينا فى كتابنا كتاب البيان عن أصول الاحكام ان كل خبر من الله وعد فيه عباده على عمل ثوابا وجزاء وعلى تركه عقابا وعذابا وان لم يكن خارجا ظاهره مخرج الامر ففى معنى الامر بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع * واختلفت القراء فى قراءة قوله وعلم أن فيكم ضعفا فقرأ بعض المدنيين وبعض البصريين وعلم ان فيكم ضعفا بضم الضاد فى جميع القرآن وتنوين الضعف على المصدر من ضعف الرجل ضعفا وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وعلم ان فيكم ضعفا بفتح الضاد على المصدر أيضا من ضعف وقرأه بعض المدنيين ضعفاء على تقدير فعلاء جمع ضعيف على ضعفاء كما يجمع الشريك شركاء والرحيم رحماء * وأولى القراءة فى ذلك بالصواب قراءة من قرأه وعلم ان فيكم ضعفا وضعفا بفتح الضاد أو ضمها لانهما القراءتان المعروفتان وهما لغتان مشهورتان فى كلام العرب فصيحتان بمعنى واحد فبأيتهما قرأ القارئ فهو مصيب الصواب فاما قراءة من قرأ ذلك ضعفاء فانها عن قراءة القراء شاذة وان كان لها فى الصحة مخرج فلا أحب لقارئ القراءة بها ۞ القول فى تأويل قوله عز ذكره (ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم) يقول تعالى ذكره ما كان لنبى أن يحتبس كافرا قدر عليه وصار فى يده من عبدة الاوثان للفداء أو للمن والاسر فى كلام العرب يقال منه مأسور يراد به محبوس ومسموع منهم أبى الله أسرا وانما قال الله جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يعرفه ان قتل المشركين الذين أسرهم صلى الله عليه وسلم يوم بدر ثم فادى بهم كان أولى بالصواب من أخذ الفدية منهم واطلاقهم وقوله حتى يثخن فى الارض يقول حتى يبالغ فى قتل المشركين فيها ويقهرهم غلبة وقسرا يقال منه أثخن فلان فى هذا الامر اذا بالغ فيه وحكى أثخنته معرفة بمعنى قتلته معرفة تريدون يقول للمؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تريدون أيها المؤمنون عرض الدنيا باسركم المشركين وهو ما عرض للمرء منها من مال ومتاع يقول تريدون باخذكم الفداء من المشركين متاع الدنيا وطمعها والله يريد الآخرة يقول الله يريد لكم زينة الآخرة وما أعد للمؤمنين

حقا لهم مغفرة ورزق كريم والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شئ عليم) القراآت ان تكون بالتاء الفوقانية أبو عمرو وسهل ويعقوب ويزيد أسارى يزيد والمفضل الآخرون أسرى من الاسارى يزيد وأبو عمرو والمفضل الباقون من الاسرى من ولايتهم بكسر الواو حمزة الباقون بفتحها * الوقوف فى الارض ط لتقدير الاستفهام أى أتريدون الآخرة ط حكيم ه عظيم ه واتقوا الله ط رحيم ه ويغفر لكم ط رحيم ه منهم ط حكيم ه أولياء بعض ط حتى يهاجروا ج ميثاق ط بصير ه أولياء بعض ط كبير ه حقا ط كريم ه منكم ط فى كتاب الله ط عليم ه * التفسير هذا حكم آخر من أحكام الجهاد ومعنى ما كان ما صح وما استقام والاثخان كثرة القتل واشاعته من الثخانة التى هى الغلظ والكثافة والمعنى فيه تذليل الكفر واضعافه واعزاز الاسلام واظهاره باشاعة القتل فى الكفر روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيرا فيهم العباس عمه وعقيل ابن أبى طالب فاستشار أبا بكر فيهم فقال قومك وأهلك فاستبقهم لعل الله ان يتوب عليهم وخذ منهم فدية يقوى بها أصحابك وقال عمر كذبوك وأخرجوك فقدمهم واضرب أعناقهم فان هؤلاء أئمة الكفر وان الله أغناك عن الفداء مكن عليا من عقيل وحمزة من العباس ومكنى لفلان من نسيب له فلنضرب أعناقهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة

واهل

وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من
الكافرين ديارا ثم قال لاصحابه أنتم اليوم عالة فلا يفلتن أحد منهم الا بفداء أو ضرب عنق وروى انه قال لهم ان شئتم قتلتموهم

وأهل ولايته في جناته بقتلكم اياهم في اثخانكم في الارض يقول لهم واطلبوا ما يريد الله لكم وله
اعملوا لا ما تدعوكم اليه أهواء أنفسكم من الرغبة في الدنيا وأسبابها والله عزيز يقول ان أنتم أردتم
الآخرة لم يغلبكم عدولكم لان الله عزيز لا يقهر ولا يغلب وانه حكيم في تدبيره أمر خلقه * وبنحو الذي
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يثخن في الارض وذلك
يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله تبارك وتعالى بعد هذا في الاسارى
فاما منا بعد واما فداء فجعل الله النبي والمؤمنين في أمر الاسارى بالخيار ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا
استعبدوهم وان شاؤا فادوهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان
لنبي أن تكون له أسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا الآية قال أراد أصحاب نبي الله
صلى الله عليه وسلم يوم بدر الفداء ففادوهم بأربعة آلاف ولعمري ما كان أثخن رسول الله صلى الله
عليه وسلم يومئذ وكان أول قتال قاتله المشركين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن حبيب
ابن أبي عمرة عن مجاهد قال الاثخان القتل حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شريك
عن الاعمش عن سعيد بن جبير في قوله ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يثخن في الارض قال اذا
أسرتموهم فلا تفادوهم حتى تثخنوا فيهم القتل قال حدثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن
خصيف عن مجاهد ما كان لنبي أن تكون له أسرى الآية نزلت الرخصة بعد ان شئت فمن وان شئت
ففاد حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول في قوله ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يثخن في الارض يعني الذين أسروا
ببدر حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ما كان لنبي أن تكون له أسرى من عدوه
حتى يثخن في الارض أي يثخن عدوه حتى ينفيهم من الارض تريدون عرض الدنيا أي المتاع والفداء
باخذ الرجال والله يريد الآخرة بقتلهم لظهور الدين الذي يريدون اطفاءه الذي به تدرك الآخرة
حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية قال ثنا الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن
عبد الله قال لما كان يوم بدر وجيء بالاسرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء
الاسرى فقال أبو بكر يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله أن يتوب عليهم قال عمر
يا رسول الله كذبوك وأخرجوك قدمهم فاضرب أعناقهم وقال عبد الله بن رواحة يا رسول الله
انظر واديا كثير الحطب فادخلهم فيه ثم اضرمه عليهم نارا قال فقال له العباس قطعت رحمك قال
فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبهم ثم دخل فقال ناس نأخذ بقول أبي بكر وقال ناس نأخذ
بقول عمر وقال ناس نأخذ بقول عبد الله بن رواحة ثم خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من
الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال من تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك
يا أبا بكر مثل عيسى قال ان تعذبهم فانهم عبادك الآية ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على
الارض من الكافرين ديارا ومثلك يا ابن رواحة كمثل موسى قال ربنا اطمس على أموالهم واشدد على
قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم عالة فلا يفلتن
أحد منهم الا بفداء أو ضرب عنق قال عبد الله بن مسعود الا سهيل بن بيضاء فاني سمعته يذكر
الاسلام فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيتني في يوم أخوف ان تقع علي الحجارة من السماء
مني من ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا سهيل بن بيضاء قال فانزل الله ما كان لنبي

وان شئتم فاديتموهم واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد وكان فداء الاسارى عشرين أوقية وفداء العباس أربعين أوقية وعن محمد بن سيرين كان فداؤهم مائة أوقية والاوقية أربعون درهما وروى انهم لما أخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله أخبرني فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تباكيت فقال أبكي على أصحابك في أخذ الفداء ولقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وروى انه قال لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ لقوله كان الاثخان في القتل أحب الي واعلم ان الطاعنين في عصمة الانبياء عليهم السلام تمسكوا في هذا المقام بوجوه الاول ما كان لنبي تصريح في النهي وقد حصل الاسر بدليل قل لمن في أيديكم من الاسرى الثاني انهم أمروا بالقتل يوم بدر في قوله فاضربوا فوق الاعناق فكان الاسر معصية وأجيب بان قوله حتى يثخن يدل على ان الاسر كان مشروعا ولكن بشرط سبق الاثخان ولا شك ان الصحابة قتلوا يوم بدر خلقا عظيما فلعل العتاب انما ترتب لان الاثخان أمر غير مضبوط فظنوا ان ذلك القدر من القتل بلغ حد الاثخان فاخطؤا في الاجتهاد وكان قوله فاضربوا فوق الاعناق تكليفا مختصا بحالة
الحرب فلم يتناول الاسر بعد انهزام الكفار الثالث قالوا الحكم باخذ الفداء معصية والاثم يتوجه الذم في قوله تريدون عرض الدنيا أي حطامها
سمي بذلك لانه سريع الزوال كالعرض قسيم الجوهر والله يريد الآخرة أي ثوابها أو ما هو سبب الجنة وهو اعزاز الاسلام باشاعة القتل في

أعدائه وقرئ بجر الآخرة أي عرض الآخرة على التقابل والله عزيز يغلب أولياؤه على أعدائه ويقهرونهم ويلجئونهم الى القتل والفداء بعد الاسر ولكنه حكيم لا يرخص في أخذ الفداء الا بعد افشاء القتل في الاعداء والجواب ان كل ذلك محمول على ترك الاولى وكذا

أن تكون له أسرى حتى يثخن في الارض الى آخر الثلاث آيات **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عكرمة ابن عمار قال ثنا أبو زميل قال ثني عبد الله بن عباس قال لما أسر والاسارى يعني يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين أبو بكر وعمر وعلي قال ما ترون في الاسارى فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو العم والعشيرة وأرى ان تأخذ منهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وعسى الله أن يهديهم للاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب فقال لا والذي لا اله الا هو ما أرى الذي رأى أبو بكر يا نبي الله ولكن أرى ان تمكننا منهم فتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه وتمكنني من فلان نسيب لعمر فاضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها فهوي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت قال عمر فلما كان من الغد جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر قاعدان يبكيان فقلت يا رسول الله أخبرني من أي شئ تبكي أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تباكيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبكي للذي عرض على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابكم أدنى من هذه الشجرة شجرة قريبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يثخن في الارض الى قوله حلالا طيبا وأحل الله الغنيمة لهم ۞ القول في تأويل قوله (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) يقول تعالى ذكره لاهل بدر الذين غنموا وأخذوا من الاسرى الفداء لولا كتاب من الله سبق يقول لولا قضاء من الله سبق لكم في أهل بدر في اللوح المحفوظ بان الله محل لكم الغنيمة وان الله قضى فيما قضى انه لا يضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون وانه لا يعذب أحدا شهد المشهد الذي شهدتموه ببدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصرا دين الله لنالكم من الله بأخذكم الغنيمة والفداء عذاب عظيم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا عوف عن الحسن في قوله لولا كتاب من الله سبق الآية قال ان الله كان مطعم هذه الامة الغنيمة وانهم أخذوا الفداء من أسارى بدر قبل ان يؤمروا به قال فعاب الله ذلك عليهم ثم أحله الله **حدثنا** محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا بشر بن المفضل عن عوف عن الحسن في قول الله لولا كتاب من الله سبق الآية وذلك يوم بدر أخذ النبي صلى الله عليه وسلم المغانم والاسارى قبل أن يؤمر به وكان الله تبارك وتعالى قد كتب في أم الكتاب المغانم والاسارى حلال لمحمد وأمته ولم يكن أحله لامة قبلهم وأخذوا المغانم وأسروا الاسارى قبل ان ينزل اليهم في ذلك قال الله لولا كتاب من الله سبق يعني في الكتاب الاول ان المغانم والاسارى حلال لكم لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لولا كتاب من الله سبق الآية وكانت الغنائم قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم في الامم اذا أصابوا مغنما جعلوه للقربان وحرم الله عليهم ان يأكلوا منه قليلا أو كثيرا حرم ذلك على كل نبي وعلى أمته فكانوا لا يأكلون منه ولا يغلون منه ولا يأخذون قليلا ولا كثيرا الا عذبهم الله عليه وكان الله حرمه عليهم تحريما شديدا فلم يحله لنبي الا لمحمد صلى الله عليه وسلم كان قد سبق من الله في قضائه ان المغنم له ولامته حلال فذلك قوله يوم بدر في أخذ الفداء من الاسارى لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن عروة عن الحسن لولا كتاب من الله سبق قال ان الله كان معطي هذه الامة الغنيمة وفعلوا الذي فعلوا قبل ان تحل الغنيمة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر قال قال الاعمش في قوله لولا كتاب من سبق قال سبق من الله ان أحل لهم الغنيمة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا محمد

الكلام في قوله لولا كتاب من الله سبق أي لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح وهو انه لا يعاقب أحدا يخطئ في الاجتهاد لانهم نظروا في ان استبقاءهم انما كان سببا في اسلامهم وتوبتهم وحصول أولاد منهم مسلمين وان فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل الله وخفي عليهم ان قتلهم أعز للاسلام وأهيب لمن وراءهم قال ابن عباس هذا الحكم انما كان يوم بدر لان المسلمين كانوا قليلين فلما كثروا وقوي اسلامهم أنزل الله بعد ذلك في الاسارى حتى اذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء قال بعض العلماء هذا الكلام يوهم ان مقتضى الآيتين مختلفان وليس كذلك فان كلتيهما تدل على انه لا بد من تقديم الاثخان على الفداء وعن سعيد بن جبير لولا كتاب من الله سبق بانه سيحل لكم الفدية وكان قرب الوقت من التحليل يوجب تخفيف العقاب وقال محمد بن اسحق لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب أحدا الا بعد تأكيد الحجة وتقديم النهي وحاصل هذا القول يرجع الى ترك الاولى وذلك ان الاولى وغير الاولى يشتركان في كونهما مباحين وانما يعاتب على ترك الاولى لا على سبيل العقوبة بل على سبيل الحث على فعل الاولى وعن بعضهم المراد حكم الله بانه لا يعذب من شهد بدرا واعترض بانه يلزم أن لا يكونوا مكلفين والجواب ان عدم العقاب على الذنب لا يوجب عدم التكليف فلعل التكليف لاجل زيادة الثواب وقيل لولا كتاب سبق بالعفو عن هذه الواقعة لكان استحقاق مس العذاب بها حاصلا وروي انهم أمسكوا عن الغنائم أو عن أخذ الفداء لانه من جملة الغنائم فنزلت فكلوا والفاء للتسبيب ومعنى الآية قد أبحت لكم الغنائم

ابن

فكلوا وحلالا نصب على الحال من المغنوم أو صفة للمصدر أي أكلا حلالا واتقوا الله فيما يستقبل فلا تقدموا على شيء لم تؤمروا به إن الله غفور
لما فرط منكم من ترك الأولى رحيم فبذلك رخص لكم فيما رخص من أخذ الفداء ثم قال لاستمالة قلوب الأسارى يا أيها النبي

ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن بشر بن ميمون قال سمعت سعيدا يحدث عن أبي هريرة قال قرأ هذه
الآية لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم قال يعني لولا أنه سبق على أني سأحل
الغنائم لمسكم فيما أخذتم من الأسارى عذاب عظيم حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح
وأبو معاوية بنحوه عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما أحلت الغنائم لأحد سود الرؤس من قبلكم كانت تنزل نار من السماء وتأكلها حتى كان يوم بدر
فوقع الناس في الغنائم فأنزل الله لولا كتاب من الله سبق لمسكم حتى بلغ حلالا طيبا حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
بنحوه قال فلما كان يوم بدر أسرع الناس في الغنائم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن
أشعث بن سوار عن ابن سيرين عن عبيدة قال أسر المسلمون من المشركين سبعين وقتلوا سبعين فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اختاروا أن تأخذوا منهم الفداء فتقووا به على عدوكم وإن قبلتموه قتل
منكم سبعون أو تقتلوهم فقالوا بل نأخذ الفدية منهم ويقتل منا سبعون قال عبيدة وطلبوا الخيرتين
كلتيهما حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن ابن سيرين عن عبيدة قال كان
فداء أسارى بدر مائة أوقية والأوقية أربعون درهما ومن الدنانير ستة دنانير حدثنا أبو كريب
ويعقوب بن إبراهيم قالا ثنا ابن علية قال ثنا ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة أنه قال في
أسارى بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن شئتم قتلتموهم وإن شئتم فاديتموهم واستشهد منكم
بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فنستمتع به ويستشهد منا بعدتهم حدثني أحمد بن محمد الطوسي
قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا همام بن يحيى قال ثنا عطاء بن السائب عن أبي
وائل عن عبد الله بن مسعود قال أمر عمر رضي الله عنه بقتل الأسارى فأنزل الله لولا كتاب من الله
سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا
عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لولا كتاب من الله سبق قال كان المغنم محرما على كل
نبي وأمته وكانوا إذا غنموا يجعلون المغنم لله قربانا تأكله النار وكان سبق في قضاء الله وعلمه أن يحل
المغنم لهذه الأمة يأكلونه في بطونهم حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء في قول الله لولا
كتاب من الله سبق لمسكم قال كان في علم الله أن تحل لهم الغنائم فقال لولا كتاب من الله سبق بأنه
أحل لكم الغنائم لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم * وقال آخرون معنى ذلك لولا كتاب من الله سبق لأهل
بدر أن لا يعذبهم لمسهم عذاب عظيم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أحمد
الزبيري عن شريك عن سالم عن سعيد لولا كتاب من الله سبق قال لأهل بدر من السعادة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا كتاب من الله سبق لأهل بدر
مشهدهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن لولا كتاب من الله
سبق قال سبق من الله خير لأهل بدر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم كان سبق لهم من الله خير وأحل لهم الغنائم
حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد عن عمرو بن عبيد عن الحسن
لولا كتاب من الله سبق قال سبق أن لا يعذب أحدا من أهل بدر حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لولا كتاب من الله سبق لأهل بدر ومشهدهم
إياه حدثني يونس قال أخبرني ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لولا كتاب من الله سبق لمسكم
فيما أخذتم عذاب عظيم لمسكم فيما أخذتم من الغنائم يوم بدر قبل أن أحلها لكم فقال سبق من الله

قل لمن في أيديكم من الأسارى إن
يعلم الله أن يظهر معلومه أن في
قلوبكم خيرا وهو الإيمان والعزم
على طاعة الله وطاعة رسوله في
جميع التكاليف والتوبة عن
الكفر وعن جميع المعاصي
ويدخل فيه العزم على نصرة
الرسول والتوبة عن محاربته
يؤتكم في الدنيا خيرا مما أخذ منكم
من المنافع العاجلة ويغفر لكم في
الآخرة أو المراد بالخير إيصال
الثواب وبالمغفرة إزالة العقاب ثم
إنا قد نعلم أن كل من خلص من الأسر
وآمن فقد آتاه الله في الدنيا خيرا
لدلالة الآية على ذلك إجمالا وذلك
الخير إن كان دينيا فلا شك أن
كلهم قد وجدوا ذلك لأن قليل
الدنيا مع الإيمان أعظم من كثير
الدنيا مع الكفر وإن كان دنيويا
فتفصيل ذلك غير معلوم إلا ما روي
عن بعضهم كالعباس روي أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم
عليه مال البحرين ثمانون ألفا
فتوضأ لصلاة الظهر وما صلى
حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ
منه فأخذ ما قدر على حمله وكان
يقول هذا خير مما أخذ مني وأنا
أرجو المغفرة وقال ابن عباس نزلت
الآية في العباس وعقيل بن أبي
طالب ونوفل بن الحرث وكان
العباس أسيرا يوم بدر ومعه
عشرون أوقية من الذهب أخرجها
ليطعم الناس وكان أحد العشرة
الذين ضمنوا الطعام لأهل بدر فلم
تبلغه النوبة حتى أسر فقال العباس
كنت مسلما إلا أنهم استكرهوني
فقال صلى الله عليه وسلم إن يكن ما تذكره حقا فالله يجزيك فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا قال العباس وكلمت رسول الله صلى الله عليه وآله
أن يترك ذلك الذهب علي فقال أما شيء خرجت به تستعين به علينا فلا قال وكلفني الرسول صلى الله عليه وسلم فداء ابن أخي عقيل بن أبي

العفو عنهم والرحمة لهم سبق انه لا يعذب المؤمنين لانه لا يعذب رسوله ومن آمن به وهاجر معه ونصره وقال آخرون معنى ذلك لولا كتاب من الله سبق أن لا يؤاخذ أحدا بفعل أتاه على جهالة لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم * ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لولا كتاب من الله سبق لاهل بدر ومشهدهم اياه قال كتاب سبق لقوله وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون سبق ذلك وسبق أن لا يؤاخذ قوما فعلوا شيأ بجهالة لمسكم فيما أخذتم قال ابن جريج قال ابن عباس فيما أخذتم فيما أسرتم ثم قال بعد فكلوا مما غنمتم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال عاتبه في الاسارى وأخذ الغنائم ولم يكن أحد قبله من الانبياء يأكل مغنما من عدوله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد قال ثنى أبو سلمة عن محمد قال ثنى أبو جعفر محمد بن حسين بن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وأعطيت جوامع الكلم وأحلت لي المغانم ولم تحل لنبي كان قبلي وأعطيت الشفاعة خمس لم يؤتهن نبي كان قبلي قال محمد فقال ما كان لنبي أي قبلك ان يكون له أسرى الى قوله لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم أي من الاسارى والمغانم عذاب عظيم أي لولا انه سبق مني أن لا أعذب الا بعد النهي ولم أكن نهيتكم لعذبتكم فيما صنعتم ثم أحلها له ولهم رحمة ونعمة وعائدة من الرحمن الرحيم * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب ما قد بيناه قبل وذلك ان قوله لولا كتاب من الله سبق خبر عام غير محصور على معنى دون معنى وكل هذه المعاني التي ذكرتها عمن ذكرت مما قد سبق في كتاب الله انه لا يؤاخذ بشيء منها هذه الامة وذلك ما عملوا من عمل بجهالة واحلال الغنيمة والمغفرة لاهل بدر وكل ذلك مما كتب لهم واذ كان ذلك كذلك فلا وجه لان يخص من ذلك معنى دون معنى وقد عم الله الخبر بكل ذلك بغير دلالة توجب صحة القول بخصوصه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لم يكن من المؤمنين أحد ممن نصر الا أحب الغنائم الا عمر بن الخطاب جعل لا يلقى أسيرا الا ضرب عنقه وقال يا رسول الله مالنا وللغنائم نحن قوم نجاهد في دين الله حتى يعبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو عذبنا في هذا الامر يا عمر ما نجا غيرك قال الله لا تعودوا تستحلون قبل ان أحل لكم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق لما نزلت لولا كتاب من الله سبق الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من السماء لم ينج منه الا سعد بن معاذ لقوله يا نبي الله كان الاثخان في القتل أحب الي من استبقاء الرجال ۞ القول في تأويل قوله (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره للمؤمنين من أهل بدر فكلوا أيها المؤمنون مما غنمتم من أموال المشركين حلالا باحلاله لكم طيبا واتقوا الله يقول وخافوا الله ان تعودوا ان تفعلوا في دينكم شيأ بعد هذه من قبل ان يعهد فيه اليكم كما فعلتم في أخذ الفداء وأكل الغنيمة وأخذتموها من قبل ان يحلا لكم ان الله غفور رحيم وهذا من المؤخر الذي معناه التقديم وتأويل الكلام فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ان الله غفور رحيم واتقوا الله يعني بقوله ان الله غفور لذنوب أهل الايمان من عباده رحيم بهم ان يعاقبهم بعد توبتهم منها ۞ القول في تأويل قوله (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسارى يا أيها النبي قل لمن في يديك وفي يدي أصحابك من أسرى المشركين الذين أخذ منهم من الفدى ما أخذ ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يقول ان يعلم الله في قلوبكم اسلاما يؤتكم خيرا مما أخذ منكم من الفداء ويغفر لكم ذنوبكم يقول ويصفح

طالب عشرين أوقية وفداء نوفل بن الحرث فقال العباس تركتني يا محمد أتكفف قريشا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأين الذهب الذي دفعته الى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها لا أدري ما يصيبني في وجهي فان حدث في حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل فقال العباس وما يدريك قال أخبرني به ربي قال العباس فانا أشهد انك صادق وأن لا اله الا الله وانك عبده ورسوله والله لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل ولقد كنت مرتابا في أمرك فاما اذ أخبرتني بذلك فلا ريب قال العباس فابدلني الله خيرا من ذلك لي الآن عشرون عبدا ان أدناهم ليضرب في عشرين ألفا وأعطاني زمزم ما أحب ان لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي ثم قال وان يريدوا خيانتك أي نكث ما بايعوك عليه روي انه صلى الله عليه وسلم لما أطلقهم من الاسر عهد معهم أن لا يعودوا الى محاربته والى معاضدة المشركين كما هو العادة فيمن يطلق من الحبس والاسر وقيل المراد من الخيانة منع ما ضمنوا من الفداء فقد خانوا الله من قبل في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه فامكن أي المؤمنين منهم يوم بدر قتلا وأسرا فذاقوا وبال أمرهم فسيمكن المؤمنين منهم مرة أخرى ان أعادوا الخيانة والله عليم باحوالهم حكيم فيجازيهم على حسب أعمالهم واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ظهرت نبوته بمكة ودعا الناس هناك الى الدين ثم انتقل منها الى المدينة فمن المؤمنين من وافقه في الهجرة وهم المهاجرون الاولون ومنهم من لم يوافقه في ذلك ومنهم من هاجر بعد هجرته فذكر في خاتمة هذه السورة أحكام هذه الاصناف وأحوالهم مع ذكر أنصاره بالمدينة ومع ذكر الكفار أيضا فقال ان الذين آمنوا ويدخل فيه لكم الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والانقياد لجميع التكاليف وهاجروا فارقوا الاوطان وتركوا الاقارب والجيران في

لكم عن عقوبة جرمكم الذى اجترمتموه بقتالكم نبى الله وأصحابه وكفركم بالله والله غفور لذنوب عباده اذا تابوا رحيم بهم ان يعاقبهم عليها بعد التوبة وذكران العباس بن عبد المطلب كان يقول فى نزلت هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبى اسحق عن ابن أبى نجيح عن مجاهد عن ابن عباس قال قال العباس فى نزلت ما كان لنبى أن تكون له أسرى حتى يثخن فى الارض فاخبرت النبى صلى الله عليه وسلم باسلامى وسألته ان يحاسبنى بالعشرين الاوقية التى أخذ منى فابى فابدلنى الله بها عشرين عبدا كلهم تاجر مالى فى يديه وقد حدثنا بهذا الحديث ابن حميد قال ثنا سلمة قال قال محمد ثنى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله بن رباب قال كان العباس بن عبد المطلب يقول فى والله نزلت حين ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسلامى ثم ذكر نحو حديث ابن وكيع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل لمن فى أيديكم من الاسرى الآية قال ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم لما قدم عليه مال البحرين ثمانون ألفا وقد توضأ لصلاة الظهر فما أعطى يومئذ ساكتا ولا حرم سائلا وما صلى يومئذ حتى فرقه وأمر العباس ان يأخذ منه ويحثى فاخذ قال وكان العباس يقول هذا خير مما أخذ وأرجو المغفرة حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الاسرى الآية وكان العباس أسر يوم بدر فافتدى نفسه باربعين أوقية من ذهب فقال العباس حين نزلت هذه الآية لقد أعطانا الله خصلتين ما أحب ان لى بهما الدنيا انى أسرت يوم بدر ففديت نفسى باربعين أوقية فآتانى أربعين عبدا وأنا أرجو المغفرة التى وعدنا الله حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الاسرى الى قوله والله غفور رحيم يعنى بذلك من أسر يوم بدر يقول ان عملتم بطاعتى ونصحتم لرسولى آتيتكم خيرا مما أخذ منكم وغفرت لكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الاسرى عباس وأصحابه قال قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم آمنا بما جئت به ونشهد انك لرسول الله لننصحن لك على قومنا فنزل ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ايمانا وتصديقا يخلف لكم خيرا مما أصيب منكم ويغفر لكم الشرك الذى كنتم عليه قال فكان العباس يقول ما أحب ان هذه الآية لم تنزل فينا وان لى الدنيا لقد قال يؤتكم خيرا مما أخذ منكم فقد أعطانى خيرا مما أخذ منى مائة ضعف وقال يغفر لكم وأرجو ان يكون قد غفر لى حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الاسارى الآية يعنى العباس وأصحابه أسروا يوم بدر يقول الله ان عملتم بطاعتى ونصحتم لى ولرسولى اعطيتكم خيرا مما أخذ منكم وغفرت لكم وكان العباس بن عبد المطلب يقول لقد اعطانا الله خصلتين ما شئ هو أفضل منهما عشرين عبدا وأما الثانية فنحن فى موعود الصادق ننتظر المغفرة من الله سبحانه ۞ القول فى تأويل قوله (وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فامكن منهم والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره لنبيه وان يرد هؤلاء الاسارى الذين فى أيديكم خيانتك أى الغدر بك والمكر والخداع باظهارهم لك بالقول خلاف ما فى نفوسهم فقد خانوا الله من قبل يقول فقد خالفوا أمر الله من قبل وقعة بدر وأمكن منهم ببدر المؤمنين والله عليم بما يقولون بالسنتهم ويضمرونه فى نفوسهم حكيم فى تدبيرهم وتدبير أمور خلقه سواهم * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء

طلب مرضاة الله وجاهدوا باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله أما المجاهدة بالاموال فلانهم اذا فارقوا الديار ضاعت مساكنهم ومزارعهم وضيعاتهم وبقيت فى أيدى الاعداء واحتاجوا الى الانفاق فى تلك العزيمة والسفرة وفى الغزوات والمحاربات وأما المجاهدة بالانفس فيكفى فى وصف ذلك انهم أقدموا على قتال أهل بدر من غير آلة ولا عدة والاعداء فى غاية الكثرة ونهاية الشدة وذلك يدل على انهم أزالوا اطماعهم عن الحياة وبذلوا أرواحهم فى سبيل الله وكانوا أول الناس اقداما على هذه الافعال والتزاما لهذه الخصال ولهذه المسابقة أثر عظيم فى تقوية الدين لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وذلك ان غيرهم يقتدى بهم ويقوى دواعيهم بما يرون منهم والمحن تخف على القلوب بالمشاركة ولان المهاجرين لهم سابقة قدم فى الاسلام ذكر الله تعالى الانصار بعدهم فقال والذين آووا ونصروا أى الذين أنزلوا المهاجرين بهم وجعلوا لهم ماوى ونصروهم على أعدائهم أولئك بعضهم أولياء بعض أطبق جم غفير من المفسرين كابن عباس وغيره على ان المراد بهذه الولاية الارث كان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون القرابة حتى نسخ ذلك بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض واستبعد الامام فخر الدين الرازى رضى الله عنه هذا التفسير لانه يستلزم النسخ واستلزام النسخ محذور منه ما أمكن ولان لفظ الولاية يشعر بالقرب حيث يطلق دون الارث كقولهم السلطان ولى من لا ولى له وقال سبحانه ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم فاذن المراد ان المهاجرين والانصار يعظم بعضهم بعضا وبينهم معاونة وتناصروا انهم يد واحدة على الاعداء وان حب كل واحد لغيره جار مجرى حبه لنفسه أما قوله والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شئ فوجهت قراءة حمزة بان تولى بعضهم بعضا شبه بالعمل والصناعة كالتجارة والقصارة كانه بتوليه صاحبه

الخراسانى عن ابن عباس وان يريدوا خيانتك يعنى العباس وأصحابه فى قولهم آمنا بما جئت به ونشهد انك رسول الله لننصحن لك على قومنا يقول ان كان قولهم خيانة فقد خانوا الله من قبل فامكن منهم يقول قد كفروا وقاتلوك فامكنك الله منهم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان يريدوا خيانتك الآية قال ذكر لنا ان رجلا كتب لنبى الله صلى الله عليه وسلم ثم عمد فنافق فلحق بالمشركين بمكة ثم قال ما كان محمد يكتب الا ما شئت فلما سمع ذلك رجل من الانصار نذر لئن أمكنه الله منه ليضربنه بالسيف فلما كان يوم الفتح أمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا عبد الله بن سعد بن أبى سرح ومقيس بن ضبابة وابن خطل وامرأته كانت تدعو على النبى صلى الله عليه وسلم كل صباح فجاء عثمان بابن أبى سرح وكان رضيعه أو أخاه من الرضاعة فقال يا رسول الله هذا فلان أقبل تائبا نادما فاعرض عنه نبى الله صلى الله عليه وسلم فلما سمع به الانصارى أقبل متقلدا سيفه فاطاف به وجعل ينظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يومئ اليه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم يده فبايعه فقال أما والله لقد تلومتك فيه لتوفى نذرك فقال يا نبى الله انى هبتك فلولا أومضت الى فقال انه لا ينبغى لنبى أن يومض **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فامكن منهم يقول قد كفروا بالله ونقضوا عهده فامكن منهم ببدر ۞ القول فى تأويل قوله (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض) يقول تعالى ذكره ان الذين صدقوا الله ورسوله وهاجروا يعنى هجروا قومهم وعشيرتهم ودورهم يعنى تركوهم وخرجوا عنهم وهجرهم قومهم وعشيرتهم وجاهدوا فى سبيل الله يقول بالغوا فى اتعاب نفوسهم وانصابها فى حرب أعداء الله من الكفار فى سبيل الله يقول فى دين الله الذى جعله طريقا الى رحمته والنجاة من عذابه والذين آووا ونصروا يقول والذين آووا رسول الله والمهاجرين معه يعنى انهم جعلوا لهم مأوى يأوون اليه وهو المثوى والمسكن يقول أسكنوهم وجعلوا لهم من منازلهم مساكن اذ أخرجهم قومهم من منازلهم ونصروهم على أعدائهم وأعداء الله من المشركين أولئك بعضهم أولياء بعض يقول هاتان الفرقتان يعنى المهاجرين والانصار بعضهم أنصار بعض وأعوان على من سواهم من المشركين وأيديهم واحدة على من كفر بالله وبعضهم اخوان لبعض دون أقربائهم الكفار وقد قيل انما عنى بذلك ان بعضهم أولى بميراث بعض وان الله ورث بعضهم من بعض بالهجرة والنصرة دون القرابة والارحام وان الله نسخ ذلك بعد بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض يعنى فى الميراث جعل الميراث للمهاجرين والانصار دون الارحام قال الله والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا يقول مالكم من ميراثهم من شئ وكانوا يعملون بذلك حتى أنزل الله فى هذه الآية وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله فى الميراث فنسخت التى قبلها وصار الميراث لذوى الارحام **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله يقول لا هجرة بعد الفتح انما هو الشهادة بعد ذلك والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض الى قوله حتى يهاجروا وذلك ان المؤمنين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاث منازل منهم المؤمن المهاجر والمباين لقومه فى الهجرة خرج الى قوم مؤمنين فى ديارهم وعقارهم وأموالهم

يتولى أمرا أو يباشر عملا قال المفسرون لا يجوز أن يكون المراد بهذه الولاية النصرة والمعونة والا لم يصح عطف وان استنصروكم عليه لان الشئ لا يعطف على مثله فالمراد بها الارث كما مر وأجيب بانا لو حملناها على التعظيم زال الاشكال وحصل التغاير لان أهل الايمان قد ينصر بعض الذمة فى بعض الاحوال مع انهم لا يوالونهم بمعنى الاجلال والتعظيم وكذا قد ينصر المرء عبده ولا تعظيم جعل الله تعالى حكم هؤلاء المؤمنين متوسطا بين الاولين وبين الكفرة من حيث انه نفى عنهم الولاية قبل ان يهاجروا واثبت لهم النصرة عند الاستنصار الا على الكفار المعاهدين لانهم لا يبدؤن بالقتال ثم قال والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ظاهره اثبات الموالاة بينهم والغرض نهى المسلمين عن موالاتهم وان كانوا أقارب وان يتركوا يتوارث بعضهم بعضا وفيه أن المشركين واليهود والنصارى لما اشتركوا فى عداوة محمد صلى الله عليه وسلم صارت هذه الجهة موجبة لاحتمال بعضهم الى بعض وقرب بعضهم من بعض وان كان واحد منهم فى نهاية الانكار لصاحبه وذلك من أدل الدلائل ان تلك العداوة ليست لاجل الدين ولكنها محض الحسد والعناد ومن جعل الولاية فى هذه الآيات بمعنى الارث استدل بذلك على ان الكفار فى التوارث على اختلاف مللهم كاهل ملة واحدة فالمجوسى يرث الوثنى والنصرانى يرث المجوسى واليهودى يرث النصرانى وبالعكس ثم قال الا تفعلوه أى ما أمرتكم به من موالاة المسلمين المهاجرين ومن عدم موالاة غير المهاجرين الا فى حالة الاستنصار ومن عدم موالاة الكفرة أصلا تكن فتنة أى تحصل مفاسد عظيمة فى الارض من تفرق الكلمة واختلاط المؤمن بالكافر ووقوع الهرج والمرج ثم كرر تعظيما لشان المؤمنين والثناء عليهم قوله والذين آمنوا وهاجروا الآية فوصفهم بانهم هم المؤمنون حقا ولهم مغفرة ورزق كريم وقد تقدم تفسير مثله فى أول السورة والحاصل

وآووا

وآووا ونصروا وأعلنوا ما أعلن أهل الهجرة من شهر السيوف على من كذب وجحد فهذان مؤمنان جعل الله بعضهم أولياء بعض فكانوا يتوارثون بينهم اذا توفى المؤمن المهاجر ورثه الانصارى بالولاية فى الدين وكان الذى آمن ولم يهاجر لا يرث من أجل انه لم يهاجر ولم ينصر فبرأ الله المؤمنين المهاجرين من ميراثهم وهى الولاية التى قال الله مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا وكان حقا على المؤمنين ٧ والذين آووا ونصروا اذا استنصروهم فى الدين ان ينصروهم ان قاتلوا الا أن يستنصروا على قوم بينهم وبين النبى صلى الله عليه وسلم ميثاق فلا نصر لهم عليهم الا على العدو والذين لا ميثاق لهم ثم أنزل الله بعد ذلك ان ألحق كل ذى رحم برحمه من المؤمنين الذين هاجروا والذين آمنوا ولم يهاجروا فجعل لكل أناس من المؤمنين نصيبا مفروضا بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شئ عليم و بقوله والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال الثلاث الآيات خواتيم الانفال فيهن ذكر ما كان من ولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مهاجرى المسلمين وما كان بين الانصار فى الميراث ثم نسخ ذلك آخرها وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شئ عليم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قوله ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا الى قوله بما تعملون بصير قال بلغنا انها كانت فى الميراث لا يتوارث المؤمنون الذين هاجروا والمؤمنون الذين لم يهاجروا قال ثم نزل بعد وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شئ عليم فتوارثوا ولم يهاجروا قال ابن جريج قال مجاهد خواتيم الانفال الثلاث الآيات قال فيهن ذكر ما كان والى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين المسلمين و بين الانصار فى الميراث ثم نسخ ذلك آخرها وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا الى قوله مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا قال لبث المسلمون زمانا يتوارثون بالهجرة والاعرابى المسلم لا يرث من المهاجر شيأ فنسخ ذلك بعد ذلك فالحق الله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفا أى من أهل الشرك جيزت الوصية ولا ميراث لهم وصارت المواريث بالملل والمسلمون يرث بعضهم بعضا من المهاجرين والمؤمنين ولا يرث أهل ملتين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن واضح عن الحسن عن يزيد عن عكرمة والحسن قالا ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله الى قوله مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا كان الاعرابى لا يرث المهاجر ولا يرثه المهاجر فنسخها فقال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شئ عليم **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض فى الميراث والذين آمنوا ولم يهاجروا وهؤلاء الاعراب مالكم من ولايتهم من شئ فى الميراث وان استنصروكم فى الدين يقول بانهم مسلمون فعليكم النصر الا على قوم بينكم و بينهم ميثاق والذين كفروا بعضهم أولياء بعض فى الميراث والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم ثم نسختها الفرائض والمواريث الذين توارثوا على الهجرة فى كتاب الله فتوارث الاعراب والمهاجرون ۞ القول فى تأويل قوله (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم و بينهم ميثاق والله بما تعملون بصير) يعنى بقوله تعالى ذكره والذين آمنوا بالله و رسوله ولم يهاجروا قومهم الكفار ولم يفارقوا دار الكفر الى دار الاسلام مالكم أيها المؤمنون بالله و رسوله

هذه ان السعادات العالية انما حصلت لهم لانهم أعرضوا عن اللذات الحسيات فتركوا الاهل والوطن و بذلوا النفس والمال وفيه تنبيه على انه لا طريق الى تحصيل السعادات الا بالاعراض عن هذه الجسمانيات ثم وصف اللاحقين بالهجرة بعد السابقين اليها فقال والذين آمنوا من بعد نقل الواحدى عن ابن عباس ان المراد بعد الحديبية وهى الهجرة الثانية وقيل بعد نزول الآية وقيل بعد يوم بدر والاصح ان المراد والذين هاجروا بعد الهجرة الاولى فاولئك منكم ألحقهم بالاولين تشريفا للآخرين وتعظيما لشأن السابقين ولولا كون القسم الاول أشرف لما صح هذا الالحاق ثم ختم الكلام بقوله وأولوا الارحام أى ذوو القرابات بعضهم أولى ببعض أى أحق بهم وأجدر فى كتاب الله أى فى حكمه وقسمته أو فى اللوح أو فى القرآن وهو آية المواريث وهذه الآية ناسخة للتوارث بالهجرة والنصرة أما الذين فسروا تلك الولاية بالنصرة والمحبة والتعظيم فانهم قالوا لما كانت تلك الولاية مخالفة للولاية بسبب الميراث بين الله تعالى فى هذه الآية ان ولاية الارث انما تحصل بسبب القرابة فيكون المقصود من هذا الكلام ازالة ذلك الوهم أعنى ازالة وهم من يجعل الولاية هنالك بمعنى الارث وقد تمسك أصحاب أبى حنيفة بهذه الآية فى توريث ذوى الارحام وهم ذوو قرابة ليست بسبب فرض ولا عصوبة أو كل قريب يخرج عن أصحاب الفروض والعصبات وانهم عشرة أصناف الجد أبو الام وكل جد وجدة ساقطين وأولاد البنات و بنات الاخوة وأولاد الاخوات و بنو الاخوة للام و بنات الاعمام والعمات والاخوال والخالات والخلاف فى انه اذا لم يوجد ذو فرض أو عصبة فهل يورث ذوو الارحام أو يوضع المال فى بيت المال فقدمهم أبو حنيفة على بيت المال للآية وعكس الشافعى قال ان الآية مجملة فى الشئ الذى حصلت فيه هذه الاولوية فلما قال فى كتاب الله كان معناه فى الحكم

المهاجرون قومهم المشركين وأرض الحرب من ولايتهم يعني من نصرتهم وميراثهم وقد ذكرت قول بعض من قال معنى الولاية ههنا الميراث وسأذكر ان شاء الله من حضرني ذكره بعد من شيء حتى يهاجروا قومهم ودورهم من دار الحرب الى دار الاسلام وان استنصروكم في الدين يعني بانهم من أهل دينكم على أعدائكم من المشركين فعليكم أيها المؤمنون من المهاجرين والانصار النصر الا ان يستنصروكم على قوم بينكم وبينهم ميثاق يعني عهد قد وثق به بعضكم على بعض ان لا يحاربه والله بما تعملون بصير يقول والله بما تعملون فيما أمركم ونهاكم في ولاية بعضكم بعضا أيها المهاجرون والانصار وترك ولاية من آمن ولم يهاجر ونصرتكم اياهم عند استنصاركم في الدين وغير ذلك من فرائض الله التي فرضها عليكم بصير يراه ويبصره فلا يخفى عليه من ذلك ولا من غيره شيء **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا قال كان المسلمون يتوارثون بالهجرة وآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فكانوا يتوارثون بالاسلام والهجرة وكان الرجل يسلم ولا يهاجر ولا يرث أخاه فنسخ ذلك قوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين **حدثنا** محمد قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ على رجل دخل في الاسلام فقال تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان وانك لا ترى نار مشرك الا وأنت حرب **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وان استنصروكم في الدين يعني ان استنصركم الاعراب المسلمون أيها المهاجرون والانصار على عدوهم فعليكم ان تنصروهم الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ترك النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم توفي على أربع منازل مؤمن مهاجر والانصار واعرابي مؤمن لم يهاجر ان استنصره النبي صلى الله عليه وسلم نصره وان تركه فهو اذن له وان استنصروا النبي صلى الله عليه وسلم في الدين كان حقا عليه ان ينصرهم فذلك قوله وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر والرابع التابعون باحسان **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ان الذين آمنوا وهاجروا الى آخر السورة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وترك الناس على أربع منازل مؤمن مهاجر ومسلم اعرابي والذين آووا ونصروا والتابعون باحسان

القول في تأويل قوله (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير) يقول تعالى ذكره والذين كفروا بالله ورسوله بعضهم أولياء بعض يقول بعضهم أعوان بعض وأنصاره وأحق به من المؤمنين بالله ورسوله وقد ذكرنا قول من قال عنى بيان بعضهم أحق بميراث بعض من قرابتهم من المؤمنين وسنذكر بقية من حضرنا ذكره **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك قال قال رجل نورث أرحامنا من المشركين فنزلت والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الآية **حدثني** محمد ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير نزلت في مواريث مشركي أهل العهد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا الى قوله وفساد كبير قال كان المؤمن المهاجر والمؤمن الذي ليس بمهاجر لا يتوارثان وان كانا أخوين مؤمنين قال وذلك لان هذا الدين كان بهذا البلد قليلا حتى كان يوم الفتح فلما كان يوم الفتح وانقطعت الهجرة توارثوا حيثما كانوا بالارحام وقال النبي

الذي بينه الله في كتابه فصارت هذه الآية مقيدة باحكام آية المواريث فلا تبقى حجة في توريث ذوي الارحام واعلم انه سبحانه قال في أول الآيات وجاهدوا باموالهم وأنفسهم في سبيل الله (٣٤) وفي براءة بتقديم في سبيل الله لان في هذه السورة تقدم ذكر المال والفداء والغنيمة في قوله تريدون عرض الدنيا وفي قوله لمسكم فيما أخذتم أي من الفداء وفي قوله فكلوا مما غنمتم وفي براءة تقدم ذكر الجهاد في سبيل الله وهو قوله ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم وفي قوله لمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ثم انه حذف من الآية الثانية باموالهم وأنفسهم اكتفاء بما في الاولى وحذف من الثالثة في سبيل الله أيضا اكتفاء بما في الآيتين قبلها والله أعلم ثم ختم السورة بقوله ان الله بكل شيء عليم والمراد ان هذه الاحكام التي ذكرتها وفصلتها كلها حكمة وصواب وصلاح وليس فيها عيب وعبث لان العالم بجميع المعلومات لا يحكم الا بالصواب نظيره ان الملائكة لما قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها قال مجيبا لهم اني أعلم ما لا تعلمون * التأويل ما كان لنبي الروح ان يكون له نفس مأسورة وقوى موجهة الى تدبير أمور المعاش والدعوة الى الله وان كان تصرفا بالحق للحق حتى يثخن في أرض البشرية قتل القوى والنفوس المنطبعة بسيف الرياضة والمجاهدة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الوحي يتحنث في غار حراء تريدون عرض الدنيا فيه اشارة الى أن الانسان اذا وكل الى نفسه وطبعه يكون مائلا الى الدنيا راغبا فيها والله يريد الآخرة منكم أي ليس الانسان من حيث هو وطبعه ان يميل الى الآخرة انما هو بتوفيق الله و بعنايته الازلية لولا كتاب من الله سبق بان الانسان لا يكون منجذبا نحو عالم الارواح بالكلية وانما يكون متوسطا بين العالمين مراعيا للطرفين لمسكم فيما أخذتم من وراء النفس المأسورة وهو التفاتها الى تدبير البدن عذاب عظيم هو عذاب القطيعة والبعد عن عالم النور فكلوا مما غنمتم من أوقات الجهاد

صلى

صلى الله عليه وسلم لاهجرة بعد الفتح واقرؤا وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله * وقال آخرون معنى ذلك ان الكفار بعضهم أنصار بعض وانه لا يكون مؤمنا من كان مقيما بدار الحرب ولم يهاجر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين كفروا بعضهم أولياء بعض قال كان ينزل الرجل بين المسلمين والمشركين فيقول ان ظهر هؤلاء كنت معهم وان ظهر هؤلاء كنت معهم فأبى الله عليهم ذلك وأنزل الله فلا تراءى نار مسلم ونار مشرك الا صاحب جزية مقر بالخراج حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال حض الله المؤمنين على التواصل فجعل المهاجرين والانصار أهل ولايته فى الدين دون من سواهم وجعل الكفار بعضهم أولياء بعض * وأما قوله الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معناه الا تفعلوا أيها المؤمنون ما أمرتم به من موارثة المهاجرين منكم بعضهم من بعض بالهجرة والانصار بالايمان دون أقربائهم من اعراب المسلمين دون الكفار تكن فتنة يقول يحدث بلاء فى الارض بسبب ذلك وفساد كبير يعنى ومعاصى الله ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير الا تفعلوا هذا تتركوهم يتوارثون كما كانوا يتوارثون تكن فتنة فى الارض وفساد كبير قال ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الايمان الا بالهجرة ولا يجعلونهم مقيمين الا بالهجرة حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله والذين كفروا بعضهم أولياء بعض يعنى فى الميراث الا تفعلوه يقول الا تأخذوا فى الميراث بما أمرتكم به تكن فتنة فى الارض وفساد كبير * وقال آخرون معنى ذلك الا تناصروا أيها المؤمنون فى الدين تكن فتنة فى الارض وفساد كبير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال جعل المهاجرين والانصار أهل ولايته فى الدين دون من سواهم وجعل الكفار بعضهم أولياء بعض ثم قال الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير ان يتولى المؤمن الكافر دون المؤمن ثم رد المواريث الى الارحام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قوله الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير قال الا تعاونوا وتناصروا فى الدين تكن فتنة فى الارض وفساد كبير * قال أبو جعفر وأولى التأويلين بتأويل قوله والذين كفروا بعضهم أولياء بعض قول من قال معناه ان بعضهم أنصار بعض دون المؤمنين وانه دلالة على تحريم الله على المؤمن المقام فى دار الحرب وترك الهجرة لان المعروف فى كلام العرب من معنى الولى انه النصير والمعين أو ابن العم والنسيب فاما الوارث فغير معروف ذلك من معانيه الا بمعنى انه يليه فى القيام بارثه من بعده وذلك معنى بعيد وان كان قد يحتمله الكلام وتوجيه معنى كلام الله الى الاظهر الاشهر أولى من توجيهه الى خلاف ذلك واذ كان ذلك كذلك فبين ان أولى التأويلين بقوله الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير تأويل من قال الا تفعلوا ما أمرتكم به من التعاون والنصرة على الدين تكن فتنة فى الارض اذ كان مبتدأ الآية من قوله ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله بالحث على الموالاة على الدين والتناصر كذلك الواجب ان يكون خاتمتها به ۞ القول فى تأويل قوله (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم) يقول تعالى ذكره والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرين معه ونصروهم ونصروا دين الله أولئك هم أهل الايمان بالله و برسوله حقا لا من آمن ولم يهاجر دار الشرك وأقام بين أظهر أهل

الا كبر من الانوار والاسرار عند رفع الاستار حلالا طيبا لنفوسكم عن لوث محبتها فكل ما يشغل المرء عن الالتفات الى الله فهو شرك وصنم واتقوا الله عما سواه ان الله غفور يستر بانوار وجوده ظلمات وجودكم رحيم بكم حيث (٣٥) يغنيكم عنكم و يبقيكم به يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من النفوس المأسورة التى أسرت فى الجهاد الاكبر عند استيلاء سلطان الذل عليها ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا من الاطمئنان الى ذكر الله والانقياد لاحكامه يؤتكم خيرا مما أخذ منكم من اللذات الفانية وأسبابها وذلك هو البقاء الحقيقى والذوق السرمدى وان يريدوا خيانتك بعنى الميل الى ماجبلت النفوس عليه من طموح الى الزخارف الدنيوية فقد خانوا الله من قبل التجاوز عن حدود الشرع بعتو رسوم الطريقة فامكن منهم عند استيلاء الذكر عليها وقتلها بسيف الرياضة والله عليم باحوالها حكيم فيما دبر من أمر جهادها وتزكيتها والذين آووا ذكر الله ومحبته فى القلوب ونصروا المحبة بالذكر الدائم والطلب القائم أولئك بعضهم أولياء بعض فى المرافقة والموافقة فى الطلب والسير الى الله والذين آمنوا بان الطلب حق ولم يهاجروا عن أوصافهم وأفعالهم ووجودهم المجازى وان استنصروكم تمسكوا باذيال ارادة الواصلين منكم فعليكم النصر بان تدلوهم على طريق الحق بمعاملتكم وسيركم ليقتدوا بكم و باحوالكم الا على قوم أى الا على بعض أحوالكم مما صالحتهم عليه نفوسكم بعد ماجاهدتموها وأسرتموها وأمنتم شرها فلا تدلوا الطلاب على هذه الاحوال لئلا يميلوا الى الصلح فى أوان الجهاد فاولئك منكم يشير الى ان المتاخرين اذا دخلوا فى زمرة المتقدمين الواصلين فهم منهم وانهم ذوو رحم الوصول لانه ليس عند الله صباح ولا مساء ولهذا قال عليه السلام أمتى كالمطر لا يدرى أولهم خير أم آخرهم *

(سورة التوبة مدنية حروفها ١٠٠٨٧ كلمها ٢٤٧٩ وآياتها ١٢٩) * (براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا فى الارض

أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله بريء من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خبير بما تعملون) القرا آت ورسوله بالنصب روح وزيد الباقون بالرفع أئمة بهمزتين عاصم وحمزة وعلي وخلف وابن عامر هشام في

(٣٦)

الشرك ولم يغز مع المسلمين عدوهم لهم مغفرة يقول لهم ستر من الله على ذنوبهم يغفره لهم عنها ورزق كريم يقول لهم في الجنة مطعم ومشرب هني كريم لا يتغير في أجوافهم فيصير نجوا ولكنه يصير رشحا كرشح المسك وهذه الآية تنبئ على صحة ما قلنا ان معنى قول الله بعضهم أولياء بعض في هذه الآية وقوله ما لكم من ولايتهم من شيء انما هو النصر والمعونة دون الميراث لانه جل ثناؤه عقب ذلك بالثناء على المهاجرين والانصار والخبر عما لهم عنده دون من لم يهاجر بقوله والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا الآية ولو كان مرادا بالآيات قبل ذلك الدلالة على حكم ميراثهم لم يكن عقيب ذلك الا الحث على مضي الميراث على ما أمر وفي صحة ذلك كذلك الدليل الواضح على ان لا ناسخ في هذه الآيات لشيء ولا منسوخ ۞ القول في تأويل قوله (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) يقول تعالى ذكره والذين آمنوا بالله ورسوله من بعد تبياني ما بينت من ولاية المهاجرين والانصار بعضهم بعضا وانقطاع ولايتهم ممن آمن ولم يهاجر حتى يهاجر وهاجروا دار الكفر الى دار الاسلام وجاهدوا معكم أيها المؤمنون فأولئك منكم في الولاية يجب عليكم لهم من الحق والنصرة في الدين والموارثة مثل الذي يجب لكم عليهم ولبعضكم على بعض كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم رد المواريث الى الارحام التي بينهم فقال والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله أي في الميراث ان الله بكل شيء عليم ۞ القول في تأويل قوله (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شيء عليم) يقول تعالى ذكره والمتناسبون في الارحام بعضهم أولى ببعض في الميراث اذا كانوا ممن قسم الله له منه نصيبا وحظا من الحليف والولي في كتاب الله يقول في حكم الله الذي كتبه في اللوح المحفوظ والسابق من القضاء ان الله بكل شيء عليم يقول ان الله عالم بما يصلح عباده في توريثه بعضهم من بعض في القرابة والنسب دون الحلف بالعقد وبغير ذلك من الامور كلها لا يخفى عليه شيء منها * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنا أحمد بن المقدام قال ثنا المعتمر بن سليمان قال ثنا أبي قال ثنا قتادة انه قال كان لا يرث الاعرابي المهاجر حتى أنزل الله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله

حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا ابن عون عن عيسى بن الحرث ان أخاه شريح بن الحرث كانت له سرية فولدت منه جارية فلما شبت الجارية تزوجت فولدت غلاما ثم ماتت السرية واختصم شريح بن الحرث والغلام الى شريح القاضي في ميراثها فجعل شريح بن الحرث يقول ليس له ميراث في كتاب الله قال فقضى شريح بالميراث للغلام قال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله فركب ميسرة بن يزيد الى ابن الزبير وأخبره بقضاء شريح وقوله فكتب ابن الزبير الى شريح ان ميسرة أخبرني انك قضيت بكذا وكذا وقلت وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله وانه ليس كذلك انما نزلت هذه الآية ان الرجل كان يعاقد الرجل يقول ترثني وأرثك فنزلت وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله فجاء بالكتاب الى شريح فقال شريح اعتقها جنين بطنها وأبى ان يرجع عن قضائه

حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون قال ثني عيسى بن الحرث قال كانت لشريح بن الحرث سرية فذكر نحوه الا انه قال في حديثه كان الرجل يعاقد الرجل يقول ترثني وأرثك فلما نزلت ترك ذلك

(القول في تفسير السورة التي يذكر فيها التوبة)

۞ القول في تأويل قوله عز ذكره (براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا

يدخل بينهما مدة الباقون أيمة بهمزتين ياء لا ايمان بكسر الهمزة ابن عامر الباقون بالفتح جمع يمين يعملون بياء الغيبة عباس مخير * الوقوف
من المشركين ط معجزى الله لا للعطف الكافرين ٥ من المشركين لا للعطف (٣٧) ورسوله ط لكم ج لابتداء الشرط
مع الواو معجزى الله ط أليم ٥
لا للاستثناء مدتهم ط المتقين ٥
مرصد ج سبيلهم ط رحيم
٥ مأمنه ط لا يعلمون ٥ المسجد
الحرام ج لان ما للجزاء مع اتصالها
بالفاء فاستقيموا لهم ط المتقين
٥ ولا ذمة ط قلوبهم ج فاسقون
٥ ج لان ما بعده يصلح وصفا واستئنافا
يعملون ٥ ولا ذمة ط المعتدون
٥ فى الدين ط يعلمون ٥ أئمة
الكفر لا لتعلق لهم بقوله فقاتلوا
وما بينهما اعتراض ينتهون ٥
أول مرة ط أتخشونهم ج لان
ما بعده مبتدأ مع الفاء مؤمنين ٥
مؤمنين ٥ لا للعطف قلوبهم ط
من يشاء ط حكيم ٥ وليجة ط
تعملون ٥ * التفسير قد عد فى
الكشاف من أسماء هذه السورة
براءة وذلك واضح والتوبة لان فيها
ذكر التوبة على المؤمنين
والمقشقشة لانها تقشقش من النفاق
أى تبرئ منه والمبعثرة والمثيرة
والحافرة والفاضحة والمنكلة
والمشردة والمخزية والمدمدمة لانها
تبعثر عن أسرار المنافقين تبحث عنها
وتثيرها وتحفر عنها وتفضحهم
وتنكلهم وتشردهم وتخزيهم
وتدمدم عليهم وعن حذيفة انكم
تسمونها سورة التوبة وانما هى
سورة العذاب والله ما تركت
أحدا الانالت منه وعن ابن عباس
مازالت تقول ومنهم ومنهم حتى حسبنا ان
لا تدع أحدا وللعلماء خلاف فى سبب
اسقاط التسمية من أولها فعن ابن
عباس قال قلت لعثمان بن عفان
فى ذلك فقال كان النبى صلى الله
عليه وسلم كلما نزلت عليه سورة يقول ضعوها فى موضع كذا وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين
موضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فقرنت بينهما وكأنه أراد بالمشابهة ما روى عن أبى بن كعب ان فى الانفال ذكر العهود وفى براءة نبذ

فى الارض أربعة أشهر واعلموا انكم غير معجزى الله وان الله مخزى الكافرين) يعنى بقوله جل ثناؤه براءة من الله ورسوله هذه براءة من الله ورسوله فبراءة مرفوعة بمحذوف وهو هذه كما قوله سورة أنزلناها مرفوعة بمحذوف هو هذه ولو قال قائل براءة مرفوعة بالعائد من ذكرها فى قوله الى الذين عاهدتم وجعلها كالمعرفة ترفع ما بعدها اذ كانت قد صارت بصلتها وهى قوله من الله ورسوله كالمعرفة وصار معنى الكلام براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين كان مذهبا غير مدفوعة صحته وان كان القول الاول أعجب الى لان من شأن العرب ان يضمروا لكل معاين نكرة كان أو معرفة ذلك المعاين هذا وهذه فيقولون عند معاينتهم الشئ الحسن حسن والله والقبيح قبيح والله يريدون هذا حسن والله وهذا قبيح والله فلذلك اخترت القول الاول وقال براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم والمعنى الى الذين عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المشركين لان العهود بين المسلمين والمشركين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يتولى عقدها الا رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من يعقدها بامره ولكنه خاطب المؤمنين بذلك لعلمهم بمعناه وان عقود النبى صلى الله عليه وسلم على أمته كانت عقودهم لانهم كانوا لكل أفعاله فيهم راضين ولعقوده عليهم مسلمين فصار عقده عليهم كعقودهم على أنفسهم فلذلك قال الى الذين عاهدتم من المشركين لما كان من عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده وقد اختلف أهل التأويل فيمن برئ الله ورسوله اليه من العهد الذى كان بينه وبين رسول الله من المشركين فاذن له فى السياحة فى الارض أربعة أشهر فقال بعضهم صنفان من المشركين أحدهما كانت مدة العهد بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل من أربعة أشهر وأمهل بالسياحة أربعة أشهر والآخر منهما كانت مدة عهده بغير أجل محدود فقصر به على أربعة أشهر ليرتاد لنفسه ثم هو حرب بعد ذلك لله ولرسوله وللمؤمنين يقتل حيثما أدرك و يؤسر الا أن يتوب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضى الله عنه أميرا على الحاج من سنة تسع ليقيم للناس حجهم والناس من أهل الشرك على منازلهم من حجهم فخرج أبو بكر ومن معه من المسلمين ونزلت سورة براءة فى نقض ما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم و بين المشركين من العهد الذى كانوا عليه فيما بينه و بينهم ان لا يصد عن البيت أحد جاءه وان لا يخاف أحد فى الشهر الحرام وكان ذلك عهدا عاما بينه و بين الناس من أهل الشرك وكانت بين ذلك عهود بين رسول الله صلى الله عليه وسلم و بين قبائل من العرب خصائص الى أجل مسمى فنزلت فيه وفيمن تخلف عنه من المنافقين فى تبوك وفى قول من قال منهم فكشف الله فيها سرائر أقوام كانوا يستخفون بغير ما يظهرون منهم من سمى لنا ومنهم من لم يسم لنا فقال براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين أى لاهل العهد العام من أهل الشرك من العرب فسيحوا فى الارض أربعة أشهر الى قوله ان الله برىء من المشركين ورسوله أى بعد هذه الحجة * وقال آخرون بل كان امهال الله عز وجل بسياحة أربعة أشهر من كان من المشركين بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فاما من لم يكن له من رسول الله عهد فانما كان أجله خمسين ليلة وذلك عشرون من ذى الحجة والمحرم كله قالوا وانما كان ذلك كذلك لان أجل الذين لا عهد لهم كان الى انسلاخ الاشهر الحرم كما قال الله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية قالوا والنداء ببراءة كان يوم الحج الاكبر وذلك يوم النحر فى قول قوم وفى قول آخرين يوم عرفة وذلك خمسون يوما قالوا واما تأجيل الاشهر الاربعة فانما كان لاهل العهد بينهم و بين رسول الله صلى الله عليه وسلم من يوم نزلت براءة قالوا ونزلت فى أول شوال فكان مدة انقضاء أجلهم انسلاخ الاشهر الحرم وقد

كان بعض من يقول هذه المقالة يقول ابتداء التأجيل كان للفريقين واحدا أعنى الذى له العهد والذى لا عهد له غير ان أجل الذى كان له عهد كان أربعة أشهر والذى لا عهد له انسلاخ الاشهر الحرم وذلك انقضاء المحرم ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا فى الارض أربعة أشهر قال حد الله للذين عاهدوا رسوله أربعة أشهر يسيحون فيها حيثما شاؤا وأجل من ليس عنده عهد انسلاخ الاشهر الحرم من يوم النحر الى انسلاخ المحرم خمسون ليلة فاذا انسلخ الاشهر الحرم أمره بان يضع السيف فيمن عاهد حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال لما نزلت براءة من الله الى وان الله مخزى الكافرين يقول براءة من المشركين الذين كان لهم عهد يوم نزلت براءة فجعل مدة من كان له عهد قبل أن تنزل براءة أربعة أشهر وأمرهم ان يسيحوا فى الارض أربعة أشهر وجعل مدة المشركين الذين لم يكن لهم عهد قبل أن تنزل براءة انسلاخ الاشهر الحرم وانسلاخ الاشهر الحرم من يوم اذن ببراءة الى انسلاخ المحرم وهى خمسون ليلة عشرون من ذى الحجة وثلاثون من المحرم فاذا انسلخ الاشهر الحرم الى قوله واقعدوا لهم كل مرصد يقول لم يبق لاحد من المشركين عهد ولا ذمة منذ نزلت براءة وانسلخ الاشهر الحرم ومدة من كان له عهد من المشركين قبل أن تنزل براءة أربعة أشهر من يوم اذن ببراءة الى عشر أول ربيع الآخر فذلك أربعة أشهر حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين قبل أن تنزل براءة عاهد ناسا من المشركين من أهل مكة وغيرهم فنزلت براءة من الله الى كل أحد ممن كان عاهدك من المشركين فانى انقض العهد الذى بينك وبينهم فاؤجلهم أربعة أشهر يسيحون حيث شاؤا من الارض آمنين وأجل من لم يكن بينه وبين النبى صلى الله عليه وسلم عهد انسلاخ الاشهر الحرم من يوم اذن ببراءة وأذن بها يوم النحر فكان عشرين من ذى الحجة والمحرم ثلاثين فذلك خمسون ليلة فامر الله نبيه اذا انسلخ المحرم أن يضع السيف فيمن لم يكن بينه وبين نبى الله صلى الله عليه وسلم عهد يقتلهم حتى يدخلوا فى الاسلام وأمر بمن كان له عهد اذا انسلخ أربعة من يوم النحر أن يضع فيهم السيف أيضا يقتلهم حتى يدخلوا فى الاسلام فكانت مدة من لا عهد بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين ليلة من يوم النحر ومدة من كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد أربعة أشهر من يوم النحر الى عشر يخلون من شهر ربيع الآخر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله براءة من الله ورسوله الى قوله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم قال ذكر لنا ان عليا نادى بالاذان وأمر على الحاج أبو بكر رضى الله عنهما وكان العام الذى حج فيه المسلمون والمشركون ولم يحج المشركون بعد ذلك العام قوله الذين عاهدتم من المشركين الى قوله الى مدتهم قال هم مشركو قريش الذين عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية وكان بقى من مدتهم أربعة أشهر بعد يوم النحر وأمر الله نبيه ان يوفى بعهدهم الى مدتهم ومن لا عهد له انسلاخ المحرم ونبذ الى ذى عهد عهده وأمر بقتالهم حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله لا يقبل منهم الا ذلك وقال آخرون كان ابتداء تأخير المشركين أربعة أشهر وانقضاء ذلك بجميعهم وقتا واحدا قالوا وكان ابتداؤه يوم الحج الاكبر وانقضاؤه انقضاء عشر من ربيع الآخر ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين قال لما نزلت هذه الآية برئ من عهد كل مشرك ولم

يعاهد

العهود فوضعت احداهما بجنب الاخرى واستبعد جمع من العلماء هذا القول لانا لو جوزنا فى بعض السور ان لا يكون ترتيبها من الله على سبيل الوحى لجوزنا مثله فى سائر السور وفى آيات السورة الواحدة وذلك يفضى الى تجويز الزيادة والنقصان فى القرآن على ما يقول به الامامية * وقال بعض العلماء ان الصحابة اختلفوا فى أن الانفال مع التوبة سورتان أم سورة واحدة لانهما مائتان وست آيات فهما بمنزلة احدى الطوال وكلتاهما وردت فى القتال والمغازى فلما كان هذا الاختلاف فرجوا بينهما فرجة تنبيها على قول من يقول انهما سورتان ولم تكتب البسملة تنبيها على قول من يرى انهما واحدة فعملوا عملا يدل على أن هذا الاشتباه حاصل وفيه انهم لم يسامحوا بهذا القدر من الشبهة تدل على انهم كانوا متشددين فى ضبط الدين وحفظ القرآن من التغيير والتحريف وذلك يبطل قول الامامية وفيه دليل على ان البسملة آية من كل سورة والاجازت كتابتها هو ناعل عند كل مقطع كلام وعن ابن عباس سألت على بن أبى طالب رضى الله عنه عن ذلك فقال لان بسم الله الرحمن الرحيم أمان وهذه السورة نزلت بالسيف ونبذ العهود وذكر سفيان بن عيينة هذا المعنى وأكده بقوله تعالى ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا فقيل له أليس ان النبى صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل الحرب بسم الله الرحمن الرحيم فاجاب بان ذلك ابتداء منه يدعوهم الى الله ولم ينبذ اليهم عهدهم ولهذا قال فى آخر الكتاب والسلام على من اتبع الهدى وههنا أكد شبهة من زعم انهما سورة واحدة هو ان ختم الانفال وقع بايجاب ان يوالى المؤمنون بعضهم بعضا وان يكونوا منقطعين عن الكفار بالكلية وقوله براءة من الله ورسوله تأكيد لذلك الكلام وتقرير له ومعنى البراءة انقطاع العصمة وهى خبر مبتدأ محذوف ومن لابتداء الغاية متعلق بمحذوف والمعنى هذه براءة واصلة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم كما تقول كتاب

يعاهد بعدها الا من كان عاهد واجرى لكل مدتهم فسيحوا في الارض أربعة أشهر لمن دخل عهده فيهما من عشر ذي الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشر من شهر ربيع الآخر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر قال ثنا محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميرا على الموسم سنة تسع وبعث علي بن أبي طالب رضي الله عنهما بثلاثين أو أربعين آية من براءة فقرأها على الناس يؤجل المشركين أربعة أشهر يسيحون في الارض فقرأ عليهم براءة يوم عرفة أجل المشركين عشرين من ذي الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشرا من ربيع الآخر وقرأها عليهم في منازلهم وقال لا يحجن بعد عامنا هذا مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فسيحوا في الارض أربعة أشهر عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر كان ذلك عهدهم الذي بينهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد براءة من الله ورسوله الى أهل العهد خزاعة ومدلج ومن كان له عهد من غيرهم اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك حين فرغ فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج ثم قال انه يحضر المشركون فيطوفون عراة فلا أحب ان أحج حتى لا يكون ذلك فأرسل أبا بكر وعليا رضي الله عنهما فطافا بالناس بذي المجاز وبأمكنتهم التي كانوا يتبايعون بها بالموسم كلها فآذنوا أصحاب العهد بان يأمنوا أربعة أشهر فهي الاشهر المتواليات عشرون من آخر ذي الحجة الى عشر يخلون من شهر ربيع الآخر ثم لا عهد لهم وآذن الناس كلهم بالقتال الا ان يؤمنوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين قال أهل العهد مدلج والعرب الذين عاهدهم ومن كان له عهد قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك حين فرغ منها وأراد الحج ثم قال انه يحضر البيت مشركون يطوفون عراة فلا أحب ان أحج حتى لا يكون ذلك فأرسل أبا بكر وعليا رضي الله عنهما فطافا بالناس بذي المجاز وبأمكنتهم التي كانوا يتبايعون بها وبالموسم كله وآذنوا أصحاب العهد بان يأمنوا أربعة أشهر فهي الاشهر الحرم المنسلخات المتواليات عشرون من آخر ذي الحجة الى عشر يخلون من شهر ربيع الآخر ثم لا عهد لهم وآذن الناس كلهم بالقتال الا ان يؤمنوا فآمن الناس أجمعون حينئذ ولم يسح أحد قال حين رجع من الطائف مضى من فوره ذلك فغزا تبوك بعد اذ جاء الى المدينة * وقال آخرون ممن قال ابتداء الاجل لجميع المشركين وانقضاؤه كان واحدا كان ابتداؤه يوم نزلت براءة وانقضاؤه انقضاء الاشهر الحرم وذلك انقضاء المحرم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري فسيحوا في الارض أربعة أشهر قال نزلت في شوال فهذه الاربعة الاشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وقال انما كان تأجيل الله الاشهر الاربعة المشركين في السياحة لمن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد مدته أقل من أربعة أشهر اما من كان له عهد مدته أكثر من أربعة أشهر فانه أمر صلى الله عليه وسلم ان يتم له عهده الى مدته ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الكلبي انما كانت الاربعة الاشهر لمن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد دون الاربعة الاشهر فأتم له الاربعة ومن كان له عهد أكثر من أربعة أشهر فهو الذي أمر ان يتم له عهده وقال أتموا اليهم عهدهم الى مدتهم * قال أبو جعفر رحمه الله وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال الاجل الذي جعله الله لاهل العهد من المشركين وأذن لهم بالسياحة فيه بقوله فسيحوا في الارض أربعة أشهر انما هو لاهل العهد الذين ظاهروا على رسول الله

من فلان الى فلان ويجوز ان يكون براءة مبتدأ لتخصصها بصفتها وهي الجار والمجرور كما قلنا والخبر محذوف كما ذكرنا نظيره قولك رجل من بني تميم في الدار كان قد أذن الله في معاهدة المشركين فاتفق المسلمون مع رسول الله وعاهدوهم فلما نقضوا العهد أوجب الله النبذ اليهم وكأنه قيل للمسلمين اعلموا ان الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين روي انهم كانوا عاهدوا المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فنكثوا الا ناسا منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فنبذ العهد الى الناكثين وأمروا أن يسيحوا في الارض أربعة أشهر آمنين أين شاؤا والاشهر هي الحرم لقوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم والسياحة الضرب في الارض والاتساع في السير والبعد عن المدن وموضع العمارة مع الاقلال من الطعام والشراب ومنه يقال للصائم سائح لتركه المطعم والمشرب والمعنى في هذا الامر اباحة الذهاب مع الامان وازالة الخوف روي ان فتح مكة كان سنة ثمان من الهجرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ولى عتاب بن أسيد الوقوف بالناس في الموسم فاجتمع في تلك السنة في المواقف ومعالم الحج المسلمون والمشركون ونزلت هذه السورة سنة تسع وكان قد أمر فيها أبا بكر على الموسم فلما نزلت السورة اتبعه عليا راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم فقيل له لو بعثت بها الى أبي بكر فقال لا يؤدي عني الا رجل مني فلما دنا علي سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور وروي ان أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه السلام وقال يا محمد لا يبلغن رسالتك الا رجل منك فأرسل عليا فرجع أبو بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أشيء نزل من السماء قال نعم فسر وانت على الموسم وعلي ينادي بالآي فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر وحدثهم عن مناسكهم وقام علي يوم النحر عند جمرة العقبة فقال يا أيها الناس اني رسول رسول

الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية وعن مجاهد ثلاث عشرة ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك
ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل البيت الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي ابلغ ابن عمك
انا قد نبذنا اليه العهد وراء ظهورنا وانه
ليس بيننا وبينه عهد الا طعن
الرماح وضرب بالسيوف استدلت
الامامية بهذه القصة على تفضيل
علي كرم الله وجهه وعلى تقدمه
وأجاب أهل السنة بانه أمر أبا بكر
على الموسم وبعث عليا خلفه لتبليغ
هذه الرسالة حتى يصلي علي خلف
أبي بكر ويكون ذلك جاريا مجرى
التنبيه على امامة أبي بكر وأما قوله
لا يبلغ عني الا رجل مني فذلك لان
المتعارف بين العرب انه اذا عقد
السيد الكبير منهم لقوم حلفا أو
عاهد عهدا لم يحل ذلك العهد الا هو
أو رجل من ذوي قرابته كأخ أو عم
فلو تولاه أبو بكر لجاز أن يقولوا
هذا خلاف ما نعرف فينا في نقض
العهد فازيلت علتهم بتولية ذلك
عليا وقيل لما أحضر أبا بكر لتولية
أمر الموسم أحضر عليا لهذا
التبليغ تطييبا للقلوب ورعاية
للجوانب ولنرجع الى التفسير قال
ابن الانباري في الكلام اضمار
والتقدير فقل لهم سيحوا ويكون
ذلك رجوعا من الغيبة الى الحضور
كقوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا
ان هذا كان لكم جزاء واختلفوا في
الاشهر الاربعة فعن الزهري ان
براءة نزلت في شوال والمراد شوال
وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وقيل
هي عشرون من ذي الحجة والمحرم
وصفر وربيع الاول وعشر من
ربيع الآخر وكانت حرما لانهم
أومنوا فيها وحرم قتلهم وقتالهم
أو سميت حرما على التغليب لان
ذا الحجة والمحرم منها وقيل ابتداء
المدة من عشر ذي القعدة الى عشر من ربيع الاول لان الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسيء الذي كان
فيهم ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة قال المفسرون هذا تأجيل من الله للمشركين فمن كانت مدة عهده أكثر من أربعة أشهر حطت الى

صلى الله عليه وسلم ونقضوا عهدهم قبل انقضاء مدته فاما الذين لم ينقضوا عهدهم ولم يظاهروا عليه
فان الله جل ثناؤه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم باتمام العهد بينه وبينهم الى مدته بقوله الا الذين عاهدتم
من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب
المتقين فان ظن ظان ان قول الله تعالى ذكره فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم يدل على خلاف ما قلنا في ذلك اذ كان ذلك ينبئ على ان الفرض على المؤمنين كان بعد
انقضاء الاشهر الحرم قتل كل مشرك فان الامر في ذلك بخلاف ما ظن وذلك ان الآية التي تتلو ذلك
تبين عن صحة ما قلنا وفساد ما ظنه من ظن ان انسلاخ الاشهر الحرم كان يبيح قتل كل مشرك كان له
عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لم يكن كان له منه عهد وذلك قوله كيف يكون للمشركين
عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله
يحب المتقين فهؤلاء مشركون وقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالاستقامة لهم في
عهدهم ما استقاموا لهم بترك نقض صلحهم وترك مظاهرة عدوهم عليهم وبعد ففي الاخبار المتظاهرة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حين بعث عليا رضي الله عنه ببراءة الى أهل العهود بينه وبينهم
أمره فيما أمره ان ينادي به فيهم ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مدته
أوضح الدليل على صحة ما قلنا وذلك ان الله لم يأمر نبيه صلى الله عليه وسلم بنقض عهد قوم كان عاهدهم
الى أجل فاستقاموا على عهدهم بترك نقضه وانه انما أجل أربعة أشهر من كان قد نقض عهده قبل
التأجيل أو من كان له عهد الى غير أجل محدود فاما من كان أجل عهده محدودا ولم يجعل بنقضه على
نفسه سبيلا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان باتمام عهده الى غاية أجله مأمورا وبذلك بعث
مناديه ينادي به في أهل الموسم من العرب **حدثنا** أحمد بن اسحق **قال** ثنا أبو أحمد **قال** ثنا
قيس عن مغيرة عن الشعبي **قال** ثني محرز بن أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه **قال** كنت
مع علي رضي الله عنه حين بعثه النبي صلى الله عليه وسلم ينادي فكان اذا صحل صوته ناديت قلت بأي
شئ كنتم تنادون قال بأربع لا يطف بالكعبة عريان ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
عهد فعهده الى مدته ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يحج بعد عامنا هذا مشرك **حدثني** محمد بن
عمر **قال** ثنا عفان **قال** ثنا قيس بن الربيع **قال** ثنا الشيباني عن الشعبي **قال** أخبرنا المحرز بن
أبي هريرة عن أبيه **قال** كنت مع علي رضي الله عنه فذكر نحوه الا أنه قال ومن كان بينه وبين رسول
الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى أجله وقد حدث بهذا الحديث شعبة فخالف قيسا في الاجل
حدثني يعقوب بن ابراهيم ومحمد بن المثنى **قالا** ثنا عثمان بن عمر **قال** ثنا شعبة عن المغيرة عن
الشعبي عن المحرز بن أبي هريرة عن أبيه **قال** كنت مع علي حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
ببراءة الى أهل مكة فكنت أنادي حتى صحل صوتي فقلت بأي شئ كنت تنادي قال أمرنا أن ننادي انه
لا يدخل الجنة الا مؤمن ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فاجله الى أربعة أشهر
فاذا حل الاجل فان الله برئ من المشركين ورسوله ولا يطف بالبيت عريان ولا يحج بعد العام مشرك
* **قال أبو جعفر** رحمه الله وأخشى ان يكون هذا الخبر وهما من ناقله في الاجل لان الاخبار
متظاهرة في الاجل بخلافه مع خلاف قيس شعبة في نفس هذا الحديث على ما بينته **حدثنا** محمد بن
عبد الاعلى **قال** ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبي اسحق عن الحرث الاعور عن علي رضي الله عنه
قال أمرت بأربع أمرت ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطف رجل بالبيت عريانا ولا
يدخل الجنة الا كل نفس مسلمة وان يتم الى كل ذي عهد عهده **حدثنا** أحمد بن اسحق **قال** ثنا أبو أحمد

قال

قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن زيد بن يثيع قال نزلت براءة فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر ثم أرسل عليا فأخذها منه فلما رجع أبو بكر قال هل نزل في شيء قال لا ولكني أمرت ان أبلغها أنا أو رجل من أهل بيتي فانطلق الى مكة فقام فيهم بأربع ان لا يدخل مكة مشرك بعد عامه هذا ولا يطف بالكعبة عريان ولا يدخل الجنة الا نفس مسلمة ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فعهده الى مدته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن زيد بن يثيع عن علي قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم حين أنزلت براءة بأربع أن لا يطف بالبيت عريان ولا يقرب المسجد الحرام مشرك بعد عامهم هذا ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ولا يدخل الجنة الا نفس مسلمة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى عن معمر عن أبي اسحق عن الحرث بن علي رضي الله عنه قال بعث الى أهل مكة بأربع ثم ذكر الحديث حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا حسين بن محمد قال ثنا سليمان بن قرم عن الاعمش عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر ببراءة ثم اتبعه عليا فأخذها منه فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله حدث في شيء قال لا أنت صاحبي في الغار وعلى الحوض ولا يؤدي عني الا أنا أو علي وكان الذي بعث به عليا أربعا لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالد عن عامر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه فنادى ألا لا يحجن بعد العام مشرك ولا يطف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا نفس مسلمة ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فأجله الى مدته والله بريء من المشركين ورسوله حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن حكيم بن حكيم عن عباد بن حنيف عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين بن علي قال لما نزلت براءة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بعث أبا بكر الصديق رضي الله عنه ليقيم الحج للناس قيل له يا رسول الله لو بعثت الى أبي بكر فقال لا يؤدي عني الا رجل من أهل بيتي ثم دعا علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال أخرج بهذه القصة من صدر براءة وأذن في الناس يوم النحر اذا اجتمعوا بمنى انه لا يدخل الجنة كافر ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطف بالبيت عريان ومن كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته فخرج علي بن أبي طالب رضي الله عنه على ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء حتى أدرك أبا بكر الصديق بالطريق فلما رآه أبو بكر قال أميرا أو مأمور قال مأمور ثم مضيا رضي الله عنهما فأقام أبو بكر للناس الحج والعرب اذ ذاك في تلك السنة على منازلهم من الحج التي كانوا عليها في الجاهلية حتى اذا كان يوم النحر قام علي بن أبي طالب رضي الله عنه فأذن في الناس بالذي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطف بالبيت عريان ومن كان له عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو له الى مدته فلم يحج بعد ذلك العام مشرك ولم يطف بالبيت عريان ثم قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا من براءة فيمن كان من أهل الشرك من أهل العهد العام وأهل المدة الى الاجل المسمى حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال لما نزلت هذه الآيات الى رأس أربعين آية فبعث بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر وأمره على الحج فلما سار فبلغ الشجرة من ذي الحليفة أتبعه بعلي فأخذها منه فرجع أبو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنزل في شأني شيء قال لا ولكن لا يبلغ عني غيري أو رجل مني أما ترضى يا أبا بكر انك كنت معي في الغار وانك صاحبي على

أربعة ومن كانت مدته أقل رفعت اليها والمقصود من هذا التأجيل ان يتفكروا في أنفسهم ويحتاطوا في الامر ويعلموا انه ليس لهم بعد هذه المدة الا أحد أمور ثلاثة الاسلام أو قبول الجزية أو السيف فيصير ذلك حاملا لهم على قبول الاسلام ظاهرا والى هذا المعنى أشار بقوله واعلموا انكم غير معجزي الله أي اعلموا ان هذا الامهال ليس لعجز ولكن لمصلحة ولطف ليتوب من تاب وفيه ضرب من التهديد كأنه قيل افعلوا في هذه المدة كل ما أمكنكم من اعداد الآلات والادوات فانكم لا تفوتون الله وهو مخزيكم أي مذلكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب وقوله مخزي الكافرين من باب الالتفات من الحضور الى الغيبة ومن وضع الظاهر موضع المضمر ليكون فيه اشارة الى ان سبب الاخزاء هو الكفر ثم أراد ان يعلم جميع الناس البراءة المذكورة فقال وأذان وارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها وخطئ الزجاج في قوله انه معطوف على براءة لانه لو عطف عليها لكان هو أيضا مخبرا عنه بالخبر الاول وهو الى الذين عاهدتم لكنه غير مقصود بل المقصود الاخبار عنه بقوله الى الناس والاذان اسم بمعنى الايذان الاعلام كالامان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء ومنه أذان الصلاة أمر الله تعالى بهذا الاعلام يوم الحج الاكبر وهو الجمع الاعظم الذي حضر فيه المؤمن والمشرك والمعاهد الناكث وغير الناكث ليصل الخبر الى جميع الاطراف ويشتهر وكان النبي صلى الله عليه وسلم يريد أن يحج في السنة الآتية فأمر باظهار هذه البراءة لئلا يحضر الموقف غير المؤمنين الموحدين وقيل يوم الحج الاكبر يوم عرفة لان فيه أعظم أعمال الحج وهو الوقوف بعرفة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وهو قول عمر وسعيد بن المسيب وابن الزبير وعطاء وطاوس ومجاهد واحدى الروايتين عن علي عليه

السلام وابن عباس ورواية المسور بن مخرمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة فقال امابعد فان هذا يوم الحج الاكبر وقال ابن عباس في رواية عطاء هو يوم النحر ووافقه قول الشعبي والسدي والمغيرة بن شعبة وسعيد بن جبير وذلك ان معظم أفعال الحج من الطواف والحلق والرمي والنحر يقع فيه ومثله ماروى عن علي رضي الله عنه ان رجلا أخذ بلجام دابته فقال مايوم الحج الاكبر فقال يومك هذا خل عن دابتي يعني يوم النحر وعن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقال ابن جريج عن مجاهد يوم الحج الاكبر أيام منى كلها وهو قول سفيان الثوري وكان يقول يوم الحج الاكبر أيامه كلها كيوم صفين ويوم الجمل يراد به الحين والزمان لان كل حرب من هذه الحروب دامت أياما كثيرة وعلى هذا فقد وصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر وقيل الحج الاكبر القران والاصغر الافراد عن مجاهد أيضا هذا وقد حذفت الباء التي هي صلة الاذان تخفيفا والتقدير بان الله بريء من المشركين وقوله ورسوله بالرفع مبتدأ محذوف الخبر أي ورسوله أيضا كذلك أو هو معطوف على المنوي في بريء أي بريء هو ورسوله وجاز العطف من غير تأكيد بالمنفصل للفصل وقرئ بالجر على الجوار أو على ان الواو للقسم كقوله سبحانه لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون والفرق بين قوله براءة من الله وبين قوله ان الله بريء ان المقصود من الكلام الاول هو الاخبار بثبوت البراءة والمقصود من هذا الثاني اعلام جميع الناس بما حصل وثبت وأيضا المراد بالاول من العهد وبالثاني البراءة التي هي نقيض الموالاة ولهذا لم يصف المشركين ثانيا بوصف معين كالمعاهدة تنبيها على ان الموجب لهذه البراءة هو كفرهم وشركهم ولهذا اتبعه قوله فان تبتم أي عن الشرك فهو خير لكم

الحوض قال بلى يارسول الله فسار أبو بكر على الحاج وعلي يؤذن ببراءة فقام يوم الاضحى فقال لايقربن المسجد الحرام مشرك بعد عامه هذا ولا يطوفن بالبيت عريان ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فله عهده الى مدته وان هذه أيام أكل وشرب وان الله لايدخل الجنة الامن كان مسلما فقالوا نحن نبرأ من عهدك وعهد ابن عمك الامن الطعن والضرب فرجع المشركون فلام بعضهم بعضا وقالوا ماتصنعون وقد أسلمت قريش فاسلموا **حدثنا** الحسن بن يحيي قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق عن زيد بن يثيع عن علي قال أمرت باربع ان لايقرب البيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان يتم الى كل ذي عهد عهده قال معمر وقاله قتادة * قال أبو جعفر رحمه الله فقد أنبأت هذه الاخبار ونظائرها عن صحة ماقلنا وان أجل الاشهر الاربعة انما كان لمن وصفنا فامامن كان عهده الى مدة معلومة فلم يجعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين لنقضه ومظاهرة أعدائهم عليهم سبيلا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وفى له بعهده الى مدته عن أمر الله اياه بذلك وعلى ذلك دل ظاهر التنزيل وتظاهرت به الاخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم واما الاشهر الاربعة فانها كانت أجل من ذكرنا وكان ابتداؤها يوم الحج الاكبر وانقضاؤها انقضاء عشر من ربيع الآخر فذلك أربعة أشهر متتابعة جعل لاهل العهد الذين وصفنا أمرهم فيها السياحة في الارض يذهبون حيث شاؤا لايعرض لهم فيها من المسلمين أحد بحرب ولاقتل ولاسلب فان قال قائل فاذ كان الامر في ذلك كما وصفت فما وجه قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقد علمت ان انسلاخها انسلاخ المحرم وقد زعمت ان تأجيل القوم من الله ومن رسوله كان أربعة أشهر وانما بين يوم الحج الاكبر وانسلاخ الاشهر الحرم خمسون يوما أكثره فاين الخمسون يوما من الاشهر الاربعة قيل ان انسلاخ الاشهر الحرم انما كان أجل من لاعهد له من المشركين من رسول الله صلى الله عليه وسلم والاشهر الاربعة لمن له عهد اما الى أجل غير محدود واما الى أجل محدود وقد نقضه فصار بنقضه اياه بمعنى من خيف خيانته فاستحق النبذ اليه على سواء غير انه جعل له الاستعداد لنفسه والارتياد لها من الاجل الاربعة الاشهر ألا ترى الله يقول لاصحاب الاشهر الاربعة ويصفهم بانهم أهل عهد براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا في الارض أربعة أشهر واعلموا انكم غير معجزي الله ووصف المجعول لهم انسلاخ الاشهر الحرم أجلا بانهم أهل شرك لا أهل عهد فقال وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله بريء من المشركين ورسوله الآية الا الذين عاهدتم من المشركين الآية ثم قال فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فامر بقتل المشركين الذين لاعهد لهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم وباتمام عهد الذين لهم عهد اذا لم يكونوا نقضوا عهدهم بالمظاهرة على المؤمنين وادخال النقص فيه عليهم فان قال قائل وما الدليل على أن ابتداء التأجيل كان يوم الحج الاكبر دون ان يكون كان من شوال على ماقاله قائلوا ذلك قيل له ان قائلي ذلك زعموا أن التأجيل كان من وقت نزول براءة وذلك غير جائز أن يكون صحيحا لان المجعول له اجل السياحة الى وقت محدود اذا لم يعلم ماجعل له ولا سيما مع عهد له قد تقدم قبل ذلك بخلافه فكمن لم يجعل له ذلك لانه اذا لم يعلم ماله في الاجل الذي جعل له وما عليه بعد انقضائه فهو كهيئته قبل الذي جعل له من الاجل ومعلوم ان القوم لم يعلموا بما جعل لهم من ذلك الاحين نودي فيهم بالموسم واذا كان ذلك كذلك صح ان ابتداءه ماقلنا وانقضاءه كان ماوصفنا واما قوله فسيحوا في الارض أربعة أشهر فانه يعني فسيروا فيها مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين من رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه يقال منه ساح

وفيه ترغيب في التوبة والاقلاع الموجب لزوال البراءة وان توليتم أعرضتم عن التوبة أو بقيتم على التولي والاعراض عن الايمان والوفاء فاعلموا أنكم غير فائتين أخذ الله وعقابه قال بعض العلماء قوله سبحانه واعلموا أنكم غير معجزي الله ليس بتكرار لان الاول

ساح فلان في الارض يسيح سياحة وسيوحا وسيحانا واما قوله واعلموا انكم غير معجزي الله فانه يقول لاهل العهد من الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبل نزول هذه الآية اعلموا أيها المشركون انكم ان سحتم في الارض واخترتم ذلك مع كفركم بالله على الاقرار بتوحيد الله وتصديق رسوله غير معجزي الله يقول غير مفيتيه بأنفسكم لانكم حيث ذهبتم وأين كنتم من الارض ففي قبضته وسلطانه لا يمنعكم منه وزير ولا يحول بينكم وبينه اذا أرادكم بعذاب معقل ولا موئل الا الايمان به وبرسوله والتوبة من معصيته يقول فبادروا عقوبته بتوبة ودعوا السياحة التي لا تنفعكم واما قوله وان الله مخزي الكافرين يقول واعلموا ان الله مذل الكافرين ومورثهم العار في الدنيا والنار في الآخرة ۞ القول في تأويل قوله عز ذكره (وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله بريء من المشركين ورسوله) يقول تعالى ذكره واعلام من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر وقد بينا معنى الاذان فيما مضى من كتابنا هذا بشواهده وكان سليمان بن موسى يقول في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال زعم سليمان بن موسى الشامي ان قوله وأذان من الله ورسوله قال الاذان القصص فاتحة براءة حتى تختم وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله فذلك ثمان وعشرون آية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأذان من الله ورسوله قال اعلام من الله ورسوله ورفع قوله وأذان من الله عطفا على قوله براءة من الله كأنه قال هذه براءة من الله ورسوله وأذان من الله واما قوله يوم الحج الاكبر فان فيه اختلافا بين أهل العلم فقال بعضهم هو يوم عرفة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال أخبرنا أبو زرعة وهب الله بن راشد قال أنا حيوة بن شريح قال أخبرنا أبو صخر انه سمع أبا معاوية البجلي من أهل الكوفة يقول سمعت أبا الصهباء البكري وهو يقول سألت علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن يوم الحج الاكبر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر بن أبي قحافة رضي الله عنه يقيم للناس الحج وبعثني معه بأربعين آية من براءة حتى أتى عرفة فخطب الناس يوم عرفة فلما قضى خطبته التفت الي فقال قم يا علي وأد رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمت وقرأت عليهم أربعين آية من براءة ثم صدرنا حتى أتينا منى فرميت الجمرة ونحرت البدنة ثم حلقت رأسي وعلمت ان أهل الجمع لم يكونوا حضروا خطبة أبي بكر يوم عرفة فطفقت أتتبع بها الفساطيط أقرؤها عليهم فمن ثم حسبتم انه يوم النحر الا وهو يوم عرفة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق قال سألت أبا جحيفة عن يوم الحج الاكبر فقال يوم عرفة فقلت أمن عندك أو من أصحاب محمد قال كل ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء قال الحج الاكبر يوم عرفة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن عمر بن الوليد الشني عن شهاب بن عباد العصري عن أبيه قال قال عمر رضي الله عنه يوم الحج الاكبر يوم عرفة فذكرته لسعيد بن المسيب فقال أخبرك عن ابن عمر ان عمر قال الحج الاكبر عرفة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمر بن الوليد الشني قال ثنا شهاب بن عباد العصري عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب رحمة الله عليه يقول هذا يوم عرفة يوم الحج الاكبر فلا يصومنه أحد قال فحججت بعد أبي فأتيت المدينة فسألت عن أفضل أهلها فقالوا سعيد بن المسيب فأخبرني عن صوم يوم عرفة فقال أخبرك عمن هو أفضل مني أضعافا عمر أو ابن عمر كان ينهى عن صومه ويقول هو الحج الاكبر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبد الصمد بن حبيب عن معقل بن داود قال سمعت ابن الزبير يقول يوم عرفة هذا يوم الحج الاكبر فلا

للمكان والثاني للزمان وبشر يا محمد أو يا من له أهلية الخطاب وفيه من التهكم والتهديد ما فيه كيلا يظن ان عذاب الدنيا لو فات وزال خلصوا من العذاب بل العذاب الشديد معد لهم يوم القيامة أما قوله الا الذين فقد قال الزجاج ان الاستثناء يعود الى قوله براءة والتقدير براءة من الله ورسوله الى المشركين المعاهدين الا الذين لم ينقضوا العهد وقال في الكشاف وجهه ان يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين والتقدير فقولوا لهم سيحوا الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فأتموا اليهم عهدهم وقيل استثناء من قوله الا الذين عاهدتم ومعنى لم ينقصوكم شيئا لم يقتلوا منكم أحدا ولم يضروكم قط ومعنى لم يظاهروا لم يعاونوا أي لم يقدموا على المحاربة بأنفسهم ولم يهيجوا أقواما آخرين وقرئ ينقضوكم بالضاد المعجمة أي لم ينقضوا عهدكم ومعنى فأتموا اليهم أدوه اليهم تاما كاملا قال ابن عباس بقي لحي من كنانة من عهدهم تسعة أشهر فأتم اليهم عهدهم ثم ختم الآية بقوله ان الله يحب المتقين يعني ان قضية التقوى ان لا يسوى بين القبيلتين ولا يجعل الوفي كالغادر ومن جملة الغادرين بنو بكر عدوا على خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله الانصار كرشي وعيبتي أراد انهم بطانتي وموضع سري وأمانتي وظاهرتهم قريش بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانشد لاهم اني ناشد محمدا * ان قريشا أخلفوك الموعدا ونقضوا ذمامك المؤكدا * هم بيتونا بالحطيم هجدا وقتلونا ركعا وسجدا * حلف أبينا وأبيك الاتلدا فقال صلى الله عليه وسلم لا نصرت ان لم أنصركم ومعنى ناشد

محمدا أذكر له الحلف والعهد لانه كان بين أبيه عبد المطلب وبين خزاعة حلف قديم والاتلد الاقدم ثم بين حكم انقضاء أجل الناكثين فقال
فاذا انسلخ الاشهر الحرم أى التى أبيح فيها للناكثين (٤٤) ان يسيحوا وانسلاخ الشهر تكامله جزأ فجزأ الى أن ينقضى كانسلاخ الجلد عما
يحويه شبه بخروج المتزمن عن
زمانه بانفصال المتمكن عن مكانه
فكلاهما ظرف فاقتلوا المشركين
يعنى الناقضين حيث وجدتموهم
من حل أو حرم وفى أى وقت كان
وخذوهم وأسروهم والاخيذ
الاسير واحصروهم امنعوهم
من التصرف فى البلاد وقيدوهم
وقال ابن عباس حصرهم ان يحال
بينهم وبين المسجد الحرام واقعدوا
لهم كل مرصد أى فى كل ممر ومجاز
ترقبونهم هنالك وانتصابه على
الظرف كما مر فى قوله لاقعدن لهم
صراطك المستقيم فان تابوا وأقاموا
الصلاة وآتوا الزكاة ان حصلوا على
شروطها فخلوا سبيلهم المراد من
التخلية الكف عنهم أو اطلاقهم
من الاسر والحصر عن البيت
الحرام أو عن التصرف فى مهماتهم
ان الله غفور رحيم يغفر لهم
ما سلف لهم من الكفر والغدر
قال الشافعى انه تعالى أباح دماء
الكفار بجميع الطرق والاحوال
ثم حرمها عند التوبة عن الكفر
واقامة الصلاة وايتاء الزكاة فما لم
يوجد أحد هذه الامور لم يوجد
هذا المجموع فوجب أن يبقى
اباحة الدم على الاصل فتارك
الصلاة يقتل ولعل أبا بكر استدل
بمثل ذلك على جواز قتال مانعى
الزكاة وحمل أكثر الائمة الاقامة
والايتاء ههنا على اعتقاد وجوبهما
والاقرار بذلك وان كان عدولا عن
الظاهر عن الحسن ان أسيرا نادى
بحيث يسمع النبى صلى الله عليه
وسلم أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد
ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله فارسلوه قال بعض العلماء ذكر التوبة ههنا عبارة عن تطهير
القوة النظرية عن الجهل وذكر الصلاة والزكاة عبارة عن تطهير القوة العملية عما لا ينبغى ولا ريب ان كمال السعادة منوط بهذا المعنى جعلنا

يصومه أحد حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا غالب بن عبيد الله قال سألت عطاء
عن يوم الحج الاكبر فقال يوم عرفة فافض منها قبل طلوع الفجر حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد
ابن بكر عن ابن جريج قال أخبرنى محمد بن قيس بن مخرمة قال خطب النبى صلى الله عليه وسلم عشية
عرفة ثم قال اما بعد وكان لا يخطب الا قال أما بعد فان هذا يوم الحج الاكبر حدثنا أحمد بن اسحق
قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عبد الوهاب عن مجاهد قال يوم الحج الاكبر يوم عرفة حدثنى
الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا اسحق بن سليمان عن سلمة بن كهيل عن عكرمة عن ابن عباس
قال يوم الحج الاكبر يوم عرفة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج
قال أخبرنى طاوس عن أبيه قال قلنا ما الحج الاكبر قال يوم عرفة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن
ادريس قال أخبرنا ابن جريج عن محمد بن قيس بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم
عرفة فقال هذا يوم الحج الاكبر وقال آخرون هو يوم النحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن
بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن الحرث عن على قال يوم الحج الاكبر
يوم النحر حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن سلام عن الاجلح عن أبى اسحق عن الحرث قال
سمعت عليا يقول الحج الاكبر يوم النحر حدثنا ابن أحمد قال ثنا حكام قال ثنا عنبسة عن أبى
اسحق عن الحرث قال سألت عليا عن الحج الاكبر فقال هو يوم النحر حدثنا ابن أبى الشوارب
قال ثنا عبد الواحد قال ثنا سليمان الشيبانى قال سألت عبد الله بن أبى أوفى عن الحج الاكبر
قال فقال يوم النحر حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عباس
العامرى عن عبد الله بن أبى أوفى قال يوم الحج الاكبر يوم النحر قال ثنا سفيان عن عبد الملك بن
عمير عن عبد الله بن أوفى قال يوم الحج الاكبر يوم النحر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبة عن عبد الملك قال دخلت أنا وأبو سلمة على عبد الله بن أبى أوفى قال فسألته عن يوم
الحج الاكبر فقال يوم النحر يوم تهراق فيه الدم حدثنا عبد الحميد بن سنان قال أخبرنا اسحق عن
سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله قال يوم الحج الاكبر يوم النحر حدثنا أبو كريب وأبو السائب
قالا ثنا ابن ادريس عن الشيبانى قال سألت ابن أبى أوفى عن يوم الحج الاكبر قال هو يوم النحر
حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا الشيبانى عن عبد الله بن أوفى قال يوم الحج الاكبر يوم
النحر قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن عمير قال سمعت عبد الله بن أبى أوفى وسئل عن قوله يوم
الحج الاكبر قال هو اليوم الذى يراق فيه الدم ويحلق فيه الشعر حدثنا ابن المثنى قال ثنا أبو
داود قال ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت يحيى بن الجزار يحدث عن على انه خرج يوم النحر على بغلة
بيضاء يريد الجبانة فجاءه رجل فاخذ بلجام بغلته فسأله عن الحج الاكبر فقال هو يومك هذا خل سبيلها
حدثنا عبد الحميد بن بشار قال ثنا اسحق عن مالك بن مغول وشقير عن أبى اسحق عن الحرث
عن على قال يوم الحج الاكبر يوم النحر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن أبى اسحق عن
الحرث عن على قال سئل عن يوم الحج الاكبر قال هو يوم النحر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى
عن شعبة عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن على انه لقيه رجل يوم النحر فاخذ بلجامه فسأله عن يوم الحج
الاكبر قال هو هذا اليوم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن عبد الملك بن
عمير وعباس العامرى عن عبد الله بن أبى أوفى قال هو اليوم الذى يهراق فيه الدماء حدثنا ابن
وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عبد الملك بن عيينة عن ابن أبى أوفى قال الحج الاكبر يوم تهراق فيه
الدماء ويحلق فيه الشعر ويحل فيه الحرام حدثنى عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال ثنا

يحيى

الله من أهلها لما أوجب الله سبحانه بعد انسلاخ الاشهر الحرم قتل المشركين دل ذلك على ان حجة الله تعالى قد قامت عليهم وان ما ذكره الرسول قبل ذلك من أنواع الدلائل والبينات كفى فى ازاحة عللهم فيفتح ذلك ان أحدا من المشركين (٤٥) لو طلب الدليل والحجة لم يلتفت اليه بل يطالب اما بالاسلام أو بالجزية أو بالقتل فازال الله تعالى بكمال رأفته هذه الشبهة فقال وان أحد من المشركين استجارك الآية قال علماء العربية ارتفع أحد بفعل مضمر يفسره الظاهر تقديره وان استجارك أحد استجارك كرهوا الجمع بين المفسر والمفسر فحذفوا المفسر والغرض بناء الكلام على الابهام ثم التفسير من حيث ان من مظان وقوع الفعل بعده وأيضا ذكر الفاعل ههنا أهم لما بينا ان ظاهر الدليل يقتضى اباحة دم المشرك فقدم ليدل على مزيد العناية بصون دمه عن الاهدار يقال استجرت فلانا أى طلبت منه ان يكون جارا لى أى محاميا وحافظا من أن يظلمنى ظالم ومنه يقال أجاره الله من العذاب أى أنقذه والمعنى وان جاءك أحد من المشركين بعد انسلاخ الاشهر لا عهد بينك وبينه فاستأمنك ليسمع ماتدعو اليه من التوحيد والقرآن فأمنه حتى يسمع كلام الله سماع تدبر وتأمل ثم أبلغه داره التى يأمن فيها ان لم يسلم ثم قاتله ان شئت فيها وفيه ان المقصود من شرع القتل قبول الدين والاقرار بالتوحيد وان النظر فى دين الله من أعلى المقامات فان الكافر الذى دمه مهدر لما أظهر من نفسه كونه طالبا للنظر والاستدلال زال ذلك الاهدار ووجب على الرسول ان يبلغه مأمنه اما زمان مهلة النظر فليس فى الآية ما يدل على ذلك ولعله مفوض الى اجتهاد الامام فمتى ظهر على المشرك علامات كونه طالبا للحق باحثا عن وجه الاستدلال أمهل وترك ومتى ظهر عليه كونه معرضا عن الحق رافعا للزمان بالاكاذيب لم يلتفت اليه وأبلغ المأمن ويشبه ان يقال المدة أربعة أشهر وهو الصحيح من مذهب الشافعى والمذكور فى الآية كونه طالبا لسماع

يحيى بن عيسى عن الاعمش عن عبد الله بن بشار قال ثنا المغيرة بن شعبة يوم الاضحى على بعير فقال هذا يوم الاضحى وهذا يوم النحر وهذا يوم الحج الاكبر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن الاعمش عن عبد الله بن سنان قال خطبنا المغيرة بن شعبة يوم الاضحى على بعير وقال هذا يوم الاضحى وهذا يوم النحر وهذا يوم الحج الاكبر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن الاعمش عن عبد الله بن سنان قال خطبنا المغيرة بن شعبة فذكر نحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد عن حماد بن سلمة عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** ابن أبى الشوارب قال ثنا عبد الواحد قال ثنا سليمان الشيبانى قال سمعت سعيد بن جبير يقول الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن أبى اسحق عن أبى جحيفة قال الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى بشر قال اختصم على بن عبد الله بن عباس ورجل من شيبة فى يوم الحج الاكبر قال على هو يوم النحر وقال الذى من آل شيبة هو يوم عرفة فارسل الى سعيد بن جبير فسألوه فقال هو يوم النحر ألا ترى ان من فاته يوم عرفة لم يفته الحج فاذا فاته يوم النحر فقد فاته الحج **حدثنى** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن سعيد بن جبير انه قال الحج الاكبر يوم النحر فقلت ان عبد الله بن شيبة ومحمد بن على بن عبد الله بن عباس اختلفا فى ذلك فقال محمد بن على هو يوم النحر وقال عبد الله هو يوم عرفة فقال سعيد بن جبير أرأيت لو أن رجلا فاته يوم عرفة أكان يفوته الحج واذا فاته يوم النحر فاته الحج **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن الشيبانى عن سعيد بن جبير قال الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال ثنى رجل عن أبيه عن قيس بن عبادة قال ذو الحجة العاشر النحر وهو يوم الحج الاكبر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبى اسحق عن عبد الله بن شداد قال يوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاصغر العمرة **حدثنا** عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أبى اسحق عن عبد الله عن شداد بن الهاد قال الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن مسلم الجهنى قال سألت نافع بن جبير بن مطعم عن يوم الحج الاكبر قال يوم النحر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن المغيرة عن ابراهيم قال كان يقال الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن اسرائيل عن جابر عن عامر قال يوم الحج الاكبر يوم يهراق فيه الدم ويحل فيه الحرام **حدثنى** يعقوب قال ثنا عنبسة قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم انه قال يوم الحج الاكبر يوم النحر الذى يحل فيه كل حرام قال **حدثنا** عنبسة عن اسمعيل بن أبى خالد عن الشعبى عن على قال يوم الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن ابن عون قال سألت محمدا عن يوم الحج الاكبر فقال كان يوما وافق فيه حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وحج أهل الوبر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمر بن ذر قال سألت مجاهدا عن يوم الحج الاكبر فقال هو يوم النحر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن مجاهد يوم الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ثور عن مجاهد يوم الحج الاكبر يوم النحر **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر قال يوم الحج الاكبر يوم النحر وقال عكرمة يوم الحج الاكبر يوم النحر يوم تهراق فيه الدماء ويحل فيه الحرام قال وقال مجاهد يوم يجمع فيه الحج كله وهو يوم الحج الاكبر قال **حدثنا** اسرائيل عن عبد الاعلى عن محمد بن على يوم الحج الاكبر يوم النحر قال **حدثنا** اسرائيل عن اسرائيل عن عبد الاعلى

الدلائل والبينات فيه وقيل أراد سماع سورة براءة لانها مشتملة على كيفية المعاملة مع المشركين والاولى حمله على كل الدلائل وانما خص القرآن بالذكر لانه الكتاب الحاوي لمعظم جميع الدلائل واعلم ان الامان قد يكون عاما يتعلق بأهل اقليم أو بلدة أو ناحية وهو عقد المهادنة ويختص بالامام وقد مر في تفسير قوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها وقد يكون خاصا يتعلق بافراد الكفار وهذا يصح من الولاة ومن آحاد المسلمين أيضا وهذا مقصود الآية وانه ثابت غير منسوخ روي عن سعيد بن جبير ان رجلا من المشركين جاء الى علي رضي الله عنه فقال ان أراد الرجل منا ان يأتي محمدا بعد انقضاء هذا الاجل يسمع كلام الله أو يأتيه لحاجة قتل قال لا واستدل بالآية وعن السدي هو منسوخ بقوله فاقتلوا المشركين وشرط الامان الاسلام والتكليف فيصح من العبد والمرأة والفاسق روي انه صلى الله عليه وسلم قال يسعى بذمتهم أدناهم وعن أم هانئ قالت أجرت رجلين من أحمائي فقال صلى الله عليه وسلم أمنا من أمنت ويعتبر مع الاسلام والتكليف الاختيار فلا يصح أمان المكره على عقد الامان وينعقد الامان بكل لفظ مفيد للغرض صريحا كقوله أجرتك أولا تخف وكناية كقوله أنت على ما تحب أو كن كيف شئت ومثله الكتابة والرسالة والاشارة المفهمة روي عن عمر انه قال والذي نفسي بيده لو أن أحدكم أشار باصبعه الى مشرك فنزل على ذلك ثم قتله لقتلته هذا اذا دخل الكافر بلادنا بلا سبب اما اذا دخل لسفارة فلا يتعرض له وكذا اذا دخل لسماع الدلائل وقصد التجارة لا يفيد الامان الا اذا رأى الامام مصلحة في دخول التجار وحكم الامان اذا انعقد عصمة ابن

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله قال حدثنا أبو أحمد قال ثنا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبي اسحق قال قال الحج الاكبر يوم النحر قال وقال الزهري يوم النحر يوم الحج الاكبر حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمي عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس وعمرو عن الزهري عن حميد ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر في الحجة التي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذنون في الناس يوم النحر ألا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال الزهري فكان حميد يقول يوم النحر يوم الحج الاكبر حدثنا الحسن بن يحيى قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشعبي عن أبي اسحق قال سألت عبد الله بن شداد عن الحج الاكبر والحج الاصغر فقال الحج الاكبر يوم النحر والحج الاصغر العمرة قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي اسحق قال سألت عبد الله بن شداد فذكر نحوه قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يقول الحج الاكبر يوم يوضع فيه الشعر ويهراق فيه الدم ويحل فيه الحرام قال حدثنا الثوري عن أبي اسحق عن علي قال الحج الاكبر يوم النحر حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن عباس العامري عن عبد الله بن أبي أوفى انه سئل عن يوم الحج الاكبر فقال سبحان الله هو يوم يهراق فيه الدماء ويحل فيه الحرام الشعر هو يوم النحر قال حدثنا اسرائيل عن أبي حصين عن عبد الله بن سنان قال خطبنا المغيرة بن شعبة على ناقته فقال هذا يوم النحر وهذا يوم الحج الاكبر قال حدثنا أبو أحمد قال ثنا حسن بن صالح عن مغيرة عن ابراهيم قال يوم الحج الاكبر يوم النحر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز عن ابراهيم بن طهمان عن مغيرة عن ابراهيم يوم الحج الاكبر يوم النحر ويحل فيه الحرام حدثني أحمد بن المقدام قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه قال لما كان ذلك اليوم قعد على بعير له النبي وأخذ انسان بخطامه أو زمامه فقال أي يوم هذا قال فسكتنا حتى ظننا انه سيسميه غير اسمه فقال أليس يوم الحج حدثنا سهل بن محمد الحساني قال ثنا أبو جابر الحرثي قال ثنا هشام بن الغاز الجرشي عن نافع عن ابن عمر قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقة حمراء مخضرمة فقال أتدرون أي يوم يومكم قالوا يوم النحر قال صدقتم يوم الحج الاكبر حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا شعبة قال أخبرني عمرو بن مرة قال ثنا مرة قال ثنا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا اسمعيل بن خالد عن أبيه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا بأربع كلمات حين حج أبو بكر بالناس فنادى ببراءة انه يوم الحج الاكبر الا انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة الا ولا يطوف بالبيت عريان الا ولا يحج بعد العام مشرك الا ومن كان بينه وبين محمد عهد فاجله الى مدته والله بريء من المشركين ورسوله حدثني يعقوب قال ثنى هشيم عن حجاج بن ارطاة عن عطاء قال يوم الحج الاكبر يوم النحر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوم الحج الاكبر قال يوم النحر يوم يحل فيه المحرم وينحر فيه البدن وكان ابن عمر يقول هو يوم النحر وكان أبي يقوله وكان

ابن عباس يقول هو يوم عرفة ولم أسمع أحدا يقول انه يوم عرفة الا ابن عباس قال ابن زيد والحج يفوت بفوت يوم النحر ولا يفوت بفوت يوم عرفة ان فاته اليوم لم يفته الليل يقف ما بينه وبين طلوع الفجر حدثني محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال يوم الاضحى يوم الحج الاكبر حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن شعبة عن عمرو بن مرة قال ثني رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرفتي هذه حسبته قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر على ناقة حمراء مخضرمة فقال أتدرون أي يوم هذا هذا يوم النحر وهذا يوم الحج الاكبر * وقال آخرون معنى قوله يوم الحج الاكبر حين الحج الاكبر ووقته قال وذلك أيام الحج كلها لا يوم بعينه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم الحج الاكبر حين الحج أيامه كلها حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن مجاهد قال الحج الاكبر أيام منى كلها ومجامع المشركين حين كانوا بذي المجاز وعكاظ ومجنة حين نودي فيهم لا تجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مدته حدثني الحرث قال ثنا أبو عبيد قال كان سفيان يقول يوم الحج ويوم الجمل ويوم صفين أيامه كلها

* قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك عندنا بالصحة قول من قال يوم الحج الاكبر يوم النحر لتظاهر الاخبار عن جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عليا نادى بما أرسله به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرسالة الى المشركين وتلا عليهم براءة يوم النحر هذا مع الاخبار التي ذكرناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوم النحر أتدرون أي يوم هذا يوم الحج الاكبر وبعد فان اليوم انما يضاف الى المعنى الذي يكون فيه كقول الناس يوم عرفة وذلك يوم وقوف الناس بعرفة ويوم الاضحى وذلك يوم يضحون فيه ويوم الفطر وذلك يوم يفطرون فيه وكذلك يوم الحج يوم يحجون فيه وانما يحج الناس ويقضون مناسكهم يوم النحر لان في ليلة نهار يوم النحر الوقوف بعرفة كان الى طلوع الفجر وفي صبيحتها يعمل أعمال الحج فاما يوم عرفة فانه وان كان فيه الوقوف بعرفة فغير فائت الوقوف به الى طلوع الفجر من ليلة النحر والحج كله يوم النحر وأما ما قال مجاهد من ان يوم الحج انما هو أيامه كلها فان ذلك وان كان جائزا في كلام العرب فليس بالاشهر الاعرف في كلام العرب من معانيه بل غالب على معنى اليوم عندهم من غروب الشمس الى مثله من الغد وانما نحمل تأويل كتاب الله على الاشهر الاعرف من كلام من نزل الكتاب بلسانه * واختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله قيل لهذا اليوم يوم الحج الاكبر فقال بعضهم سمي بذلك لان ذلك كان في سنة اجتمع فيها حج المسلمين والمشركين ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن قال انما سمي الحج الاكبر من أجل انه حج أبو بكر الحجة التي حجها واجتمع فيها المسلمون والمشركون فلذلك سمي الحج الاكبر ووافق أيضا عيد اليهود والنصارى حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن عبد الله بن الحرث ابن نوفل قال يوم الحج الاكبر كانت حجة الوداع اجتمع فيه حج المسلمين والنصارى واليهود ولم يجتمع قبله ولا بعده حدثنا القاسم قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن قال قوله يوم الحج الاكبر قال انما سمي الحج الاكبر لانه يوم حج فيه أبو بكر ونبذت فيه العهود * وقال آخرون الحج الاكبر القران والحج الاصغر الافراد ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو بكر النهشلي عن حماد عن مجاهد قال كان يقال الحج الاكبر والحج الاصغر فالحج الاكبر

المؤمن من القتل والسبي فان قتله قاتل ضمن بما يضمن به الذمي ولا يتعدى الامان الى ما خلفه في دار الحرب من أهل ومال وأما الذي معه منهما فان وقع التعرض لامانه اتبع الشرط والا فالارجح ان لا يتعدى الامان الى ذلك وقد بقي في الآية مسئلة أصولية هي ان المعتزلة استدلوا بالآية على ان كلام الله تعالى هو هذه الحروف المسموعة ويتبع ذلك ان يكون كلامه محدثا لان دخول هذه الحروف في الوجود على التعاقب وأجيب بان هذه المسموعة فعل الانسان وليست هي التي خلقها الله تعالى أولا عندكم فعلمنا ان هذا المسموع ليس كلاما بالاتفاق فيجب ارتكاب التجوز البتة ونحن نحمله على انها هي الدالة على الكلام النفسي فلهذا أطلق عليها انها كلام الله كما ان الجبائي قال ان كلام الله شئ مغاير لهذه الحروف والاصوات وهو باق مع قراءة كل قارئ وزعم بعض الناس حين رأوا انه تعالى جعل كلامه مسموعا ان هذه الحروف والاصوات قديمة ليلزم قدم كلامه تعالى وفيه ما فيه ثم أكد المعاني المذكورة من أول السورة الى ههنا فقال على سبيل الاستنكار والاستبعاد كيف يكون للمشركين عهد المرفوع اسم كان وفي خبره ثلاثة أوجه الاول كيف وقدم للاستفهام الثاني للمشركين وعند على هذين ظرف للعهد أو ليكون أو للجار أو هو وصف للعهد الثالث الخبر عند الله وللمشركين تبيين أو متعلق بيكون وكيف حال من العهد يعني محال ان يثبت لهؤلاء عهد وهم اضداد لكم يضمرون الغدر في كل عهد فلا تطمعوا في الوفاء منهم ولا تتوانوا في قتلهم ثم استثنى منهم المعاهدين عند المسجد الحرام الذين لم يظهر منهم نكث كبني كنانة وبني ضمرة ثم بين حكمهم فقال فما استقاموا لكم في ما وجهان أحدهما ان تكون زمانية وهي المصدرية على التحقيق أي استقيموا لهم مدة استقامتهم لكم الثاني شرطية أي ان استقاموا لكم على العهد فاستقيموا لهم على مثله ان الله يحب المتقين فيه اشارة الى أن الوفاء بالعهد والاستقامة عليه من أعمال

المتقين ثم كرر الاستبعاد فقال كيف وحذف الفعل لكونه معلوما أي كيف يكون لهم عهد وحالهم انهم ان يظهروا عليكم أي يغلبوكم ويظفروا بكم وذلك ان الغلبة من الكمال عند الشخص وكل من تصور في نفسه كمالا فانه يريد ان يظهر ذلك لغيره فاطلق الظهور على الغلبة لكونه من لوازمها لا يرقبوا الا يراعوا فيكم ولا ينتظروا بكم الا ولا ذمة قال في الصحاح الال العهد والقرابة ووجه ذلك في الكشاف بان اشتقاقه من الال وهو الجوار والانين لانهم اذا تحالفوا رفعوا به أصواتهم وسميت به القرابة لانها تعقد بين الرجلين مالا يعقده الميثاق وفي الصحاح أيضا ان الال بالكسر من أسماء الله عز وجل وفي الكشاف انه قرئ ايلا بمعناه وقيل جبرئل وجبرال من ذلك وقيل منه اشتق الال بمعنى القرابة كما اشتقت الرحم من الرحمن قال الزجاج الال عندي على ما توجبه اللغة يدور على معنى الحدة من ذلك الالة الحربة وأذن مؤللة محددة ومعنى العهد والقرابة غير خارج من ذلك والذمة العهد وجمعها ذمم وذمام وهو كل أمر لزمك وكان بحيث لو ضيعته لزمتك مذمة وقال أبو عبيدة الذمة ما يتذمم به أي ما يجتنب فيه الذم قال في الكشاف يرضونكم كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر والباطن مقررا لاستبعاد الثبات منهم على العهد وإباء القلوب مخالفة ما فيها من الاضغان لما يجرونه على ألسنتهم من الكلام الجميل ثم قال سبحانه وأكثرهم فاسقون عن ابن عباس لا يبعد ان يكون بعض هؤلاء الكفار قد أسلم وتاب فلهذا لم يحكم بالفسق على الكل والظاهر انه أراد ان أكثرهم فساق في دينهم لا يتحرزون عن الكذب ونقض العهد الذي هو مذموم في جميع الاديان والنحل اشتروا واستبدلوا بآيات الله بالقرآن أو بالاسلام ثمنا قليلا هو اتباع الاهواء فصدوا عن سبيله فصرفوا عنه غيرهم وعدلوا هم أنفسهم قال مجاهد أراد الاعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم

القران والحج الاصغر افراد الحج * وقال آخرون الحج الاكبر الحج والحج الاصغر العمرة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج عن عطاء قال الحج الاكبر الحج والحج الاصغر العمرة قال ثنا عبد الاعلى عن داود عن عامر قال قلت له هذا الحج الاكبر فما الحج الاصغر قال العمرة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن داود بن أبي هند عن الشعبي قال كان يقال الحج الاصغر العمرة في رمضان قال **حدثنا** سفيان عن منصور عن مجاهد قال كان يقال الحج الاصغر العمرة قال **حدثنا** عبد الرحمن عن سفيان عن أبي أسماء عن عبد الله بن شداد قال يوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاصغر العمرة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري ان أهل الجاهلية كانوا يسمون الحج الاصغر العمرة * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب في ذلك عندي قول من قال الحج الاكبر الحج لانه أكبر من العمرة بزيادة عمله على عملها فقيل له الاكبر لذلك وأما الاصغر فالعمرة لان عملها أقل من عمل الحج فلذلك قيل لها الاصغر لنقصان عملها عن عمله وأما قوله ان الله بريء من المشركين ورسوله فان معناه ان الله بريء من عهد المشركين ورسوله بعد هذه الحجة ومعنى الكلام واعلام من الله ورسوله الى الناس في يوم الحج الاكبر أن الله ورسوله من عهد المشركين بريئان كما **حدثنا** ابن أحمد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان الله بريء من المشركين ورسوله أي بعد هذه الحجة ۞ القول في تأويل قوله (فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم فاعلموا انكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) يقول تعالى فان تبتم من كفركم أيها المشركون ورجعتم الى توحيد الله واخلاص العبادة له دون الآلهة والانداد فالرجوع الى ذلك خير لكم من الاقامة على الشرك في الدنيا والآخرة وان توليتم يقول وان أدبرتم عن الايمان بالله وأبيتم الا الاقامة على شرككم فاعلموا انكم غير معجزي الله يقول فايقنوا انكم لا تفيتون الله بانفسكم من ان يحل بكم عذابه الاليم وعقابه الشديد على اقامتكم على الكفر كما فعل بذويكم من أهل الشرك من انزال نقمه به واحلاله العذاب عاجلا بساحته وبشر الذين كفروا يقول واعلم يا محمد الذين جحدوا نبوتك وخالفوا أمرك من هم بعذاب موجع يحل بهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله فان تبتم قال آمنتم ۞ القول في تأويل قوله (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين) يقول تعالى ذكره وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله بريء من المشركين ورسوله الا من عهد الذين عاهدتم من المشركين أيها المؤمنون ثم لم ينقصوكم شيأ من عهدكم الذي عاهدتموهم ولم يظاهروا عليكم أحدا من عدوكم فيعينوهم بانفسهم وأبدانهم ولا بسلاح ولا خيل ولا رجال فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم يقول ففوا لهم بعهدهم الذي عاهدتموهم عليه ولا تنصبوا لهم حربا الى انقضاء مدته ان الله يحب المتقين من اتقاه بطاعته باداء فرائضه واجتناب معاصيه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم يقول الى أجلهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق الا الذين عاهدتم من المشركين أي العهد الخاص الى الاجل المسمى ثم لم ينقصوكم شيأ الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ ولم يظاهروا عليكم أحدا الآية قال هم مشركو قريش الذين عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية وكان بقي من مدتهم أربعة أشهر بعد يوم النحر فأمر الله نبيه ان يوفي لهم بعهدهم الى مدتهم ومن لا عهد له الى انسلاخ المحرم ونبذ الى كل ذي عهد عهده وأمر بقتالهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا

رسول

وقيل لا يبعد أن يراد طائفة من اليهود الذين أعانوا المشركين على نقض العهود فإن هذا اللفظ من القرآن كالأمر المختص باليهود ولأنه وصفهم
بقوله لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ولو أراد المشركين كان تكرارا وأولئك هم المعتدون المتجاوزون حدود الله في دينه وما

رسول الله وأن لا يقبل منهم إلا ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني
أبي عن أبيه عن ابن عباس قال مدة من كان له عهد من المشركين قبل أن تنزل براءة أربعة أشهر من
يوم أذن ببراءة إلى عشر من شهر ربيع الآخر وذلك أربعة أشهر فإن نقض المشركون عهدهم
وظاهروا عدوا فلا عهد لهم وإن وفوا بعهدهم الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم
يظاهروا عليهم عدوا فقد أمر أن يؤدي إليهم عهدهم ويفي به ❁ القول في تأويل قوله (فإذا
انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد
فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم) يعني جل ثناؤه بقوله فإذا
انسلخ الأشهر الحرم فإذا انقضى ومضى وخرج يقال منه سلخنا شهر كذا نسلخه سلخا وسلوخا بمعنى خرجنا منه
ومنه قولهم شاة مسلوخة بمعنى المنزوعة من جلدها المخرجة منه ويعني بالأشهر الحرم ذا القعدة
وذا الحجة والمحرم وإنما أريد في هذا الموضع انسلاخ المحرم وحده لأن الأذان كان ببراءة يوم الحج الأكبر
فمعلوم أنهم لم يكونوا أجلوا الأشهر الحرم كلها وقد دللنا على صحة ذلك فيما مضى ولكنه لما كان
متصلا بالشهرين الآخرين قبله الحرامين وكان هو لهما ثالثا وهي كلها متصل بعضها ببعض قيل فإذا
انسلخ الأشهر الحرم ومعنى الكلام فإذا انقضت الأشهر الحرم الثلاثة عن الذين لا عهد لهم أو عن الذين
كان لهم عهد فنقضوا عهدهم بمظاهرتهم الأعداء على رسول الله وعلى أصحابه أو كان عهدهم إلى غير
أجل معلوم فاقتلوا المشركين يقول فاقتلوهم حيث وجدتموهم يقول حيث لقيتموهم من الأرض في
الحرم وغير الحرم في الأشهر الحرم وغير الأشهر الحرم وخذوهم يقول وأسروهم واحصروهم يقول
وامنعوهم التصرف في بلاد الإسلام ودخول مكة واقعدوا لهم كل مرصد يقول واقعدوا لهم بالطلب
لقتلهم أو أسرهم كل مرصد يعني كل طريق ومرقب وهو مفعل من قول القائل رصدت فلانا أرصده
رصدا بمعنى رقبته فإن تابوا يقول فإن رجعوا عما نهاهم عليه من الشرك بالله وجحود نبوة نبيه محمد صلى
الله عليه وسلم إلى توحيد الله وإخلاص العبادة له دون الآلهة والأنداد والإقرار بنبوة محمد صلى الله
عليه وسلم وأقاموا الصلاة يقول وأدوا ما فرض الله عليهم من الصلاة بحدودها وأعطوا الزكاة التي
أوجبها الله عليهم في أموالهم أهلها فخلوا سبيلهم يقول فدعوهم يتصرفون في أمصاركم ويدخلون
البيت الحرام إن الله غفور رحيم لمن تاب من عباده فأناب إلى طاعته بعد الذي كان عليه من معصيته
ساتر على ذنبه رحيم به أن يعاقبه على ذنوبه السالفة قبل توبته بعد التوبة وقد ذكرنا اختلاف
المختلفين في الذين أجلوا إلى انسلاخ الأشهر الحرم * وبنحو ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا عبد الأعلى بن واصل الأسدي قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا
أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الدنيا على
الإخلاص لله وحده وعبادته لا يشرك به شيئا فارقها والله عنه راض قال وقال أنس هو دين الله الذي
جاءت به الرسل وبلغوه عن ربهم قبل هرج الأحاديث واختلاف الأهواء وتصديق ذلك في كتاب الله
في آخر ما أنزل الله قال الله فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم قال توبتهم خلع الأوثان
وعبادة ربهم وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ثم قال في آية أخرى فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة
فإخوانكم في الدين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فإذا انسلخ
الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم حتى ختم آخر الآية وكان قتادة يقول خلوا السبيل
من أمركم الله أن تخلوا سبيله فإنما الناس ثلاثة رهط مسلم عليه الزكاة ومشرك عليه الجزية وصاحب
حرب يأمن بتجارته في المسلمين إذا أعطى عشور ماله حدثني محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن

يوجبه العهد والعقد ثم قال فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإن كان هذا في اليهود وما ذكره قبل في الكفار فلا تكرار وإن كان كلاهما في الكفار فجزاء الأول تخلية سبيلهم وجزاء هذا الثاني قوله فإخوانكم أي فهم إخوانكم في الدين فلم يكن من التكرار في شيء قال ابن عباس حرمت هذه الآية دماء أهل القبلة ونفصل الآيات نبينها لقوم يعلمون لأنهم هم المنتفعون بالبيان وهذه جملة معترضة تفيد البعث على التأمل في أحكام المشركين وعلى المحافظة على مواردها وإن نكثوا يعني هؤلاء التائبين أيمانهم من بعد عهدهم أي من بعد إسلامهم حتى يكونوا مرتدين أو المراد نكث المشركين عهودهم ومواثيقهم والنكث نقض الخيط من بعد إبرامه وطعنوا في دينكم ثلبوه وعابوه فقاتلوا أئمة الكفر هي جمع إمام وأصلها أئممة كمثال وأمثلة نقلت حركة الميم الأولى إلى الهمزة وأدغمت الميم في الميم وهو من وضع الظاهر موضع المضمر دلالة على أن من كان بهذه المثابة من الغدر وقلة الوفاء وعدم الحياء فهو عريق في الكفر مقتدى فيه لا يشق كافر غباره وقيل خص سادتهم بالذكر لأن من سواهم يتبعهم لا محالة ثم أبدى غرض القتال بقوله لعلهم ينتهون ليعلم أن الباعث على قتالهم هو ردهم إلى طاعة معبودهم رحمة عليهم لا لأمر نفساني وداعية شهواني ووسط بين الأمر بالقتال وبين الحامل
عليه قوله إنهم لا أيمان لهم تنبيها على العلة الفاعلية للقتال أثبت لهم الأيمان أولا في الظاهر حيث قال وإن نكثوا أيمانهم ثم نفاها عنهم في الحقيقة لأن أيمانهم ليست بما يعتد بها إذ لم يوفوا بها وبهذا تمسك أبو حنيفة

المفضل قال ثنا اسباط عن السدى فاذا انسلخ الاشهر الحرم وهى الاربعة التى عددت لك يعنى عشرين من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشرا من ربيع الآخر وقال قائلو هذه المقالة قيل لهذه الاشهر الحرم لان الله عز وجل حرم على المؤمنين فيها دماء المشركين والعرض لهم الا بسبيل خير ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن ابراهيم بن أبى بكر انه أخبره عن مجاهد وعمرو بن شعيب فى قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم انها الاربعة التى قال الله فسيحوا فى الارض قال هى الحرم من أجل انهم أومنوا فيها حتى يسيحوها **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فسيحوا فى الارض أربعة أشهر قال ضرب لهم أجل أربعة أشهر وتبرأ من كل مشرك ثم أمر اذا انسلخت تلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد لا تتركوهم يضربون فى البلاد ولا يخرجون للتجارة ضيقوا عليهم بعد ما أمر ان نعفو فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن أبى اسحق فاذا انسلخ الاشهر الحرم يعنى الاربعة التى ضرب لهم اجلا لاهل العهد العام من المشركين فاقتلوهم حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد الآية ۞ القول فى تاويل قوله (وان أحد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بانهم قوم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره لنبيه وان استأمنك يا محمد من المشركين الذين أمرتك بقتالهم وقتلهم بعد انسلاخ الاشهر الحرام أحد ليسمع كلام الله منك وهو القرآن الذى أنزله الله عليه فاجره يقول فأمنه حتى يسمع كلام الله وتتلوه عليه ثم أبلغه مأمنه يقول ثم رده بعد سماعه كلام الله ان هو أبى ان يسلم ولم يتعظ بما تلوته عليه من كلام الله فيؤمن الى مأمنه يقول الى حيث يأمن منك وممن فى طاعتك حتى يلحق بداره وقومه من المشركين ذلك بانهم قوم لا يعلمون يقول تفعل ذلك بهم من اعطائك اياهم الامان ليسمعوا القرآن وردك اياهم اذا أبوا الاسلام الى مأمنهم من أجل انهم قوم جهلة لا يفقهون عن الله حجة ولا يعلمون ما لهم بالايمان بالله لو آمنوا وما عليهم من الوزر والاثم بتركهم الايمان بالله ✱ وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وان أحد من المشركين استجارك أى من هؤلاء الذين أمرتك بقتالهم فاجره **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى فاجره حتى يسمع كلام الله أما كلام الله فالقرآن **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وان أحد من المشركين استجارك فاجره قال انسان يأتيك فيسمع ما تقول ويسمع ما أنزل عليك فهو آمن حتى يأتيك فيسمع كلام الله وحتى يبلغ مأمنه حيث جاءه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غازيا فلقى العدو وأخرج المسلمون رجلا من المشركين وأشرعوا فيه الاسنة فقال الرجل ارفعوا عنى سلاحكم وأسمعونى كلام الله تعالى فقالوا تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وتخلع الانداد وتتبرأ من اللات والعزى فقال فانى أشهدكم أنى قد فعلت **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ثم أبلغه مأمنه قال ان لم يوافق ما تقول عليه وتحدثه فابلغه قال وليس هذا بمنسوخ واختلف فى حكم هذه الآية هل هو منسوخ أم هو غير منسوخ فقال بعضهم هو غير منسوخ وقد ذكرنا قول من قال ذلك وقال آخرون هو منسوخ ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا

سفيان

فى ان يمين الكافر لا تكون يمينا وعند الشافعى يمينهم يمين لانه تعالى وصفها بالنكث ولو لم تكن منعقدة لم يتصور نكثها ومن قرأ لا ايمان لهم بالكسر أى لا اسلام لهم أو لا يعطون الامان بعد الردة والنكث فظاهر قال العلماء اذا طعن الذمى فى دين الاسلام طعنا ظاهرا جاز قتله لان العهد معقود معه على أن لا يطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة ثم شرع فى ذكر سائر الاسباب المحرضة على القتال فقال ألا تقاتلون قال أهل المعانى اذا قلت ألا تفعل كذا فانما يستعمل ذلك فى فعل يقدر وجوده واذا قلت ألست تفعل فانما تقول ذلك فى فعل تحقق وجوده والفرق ان لا تنفى بها المستقبل فاذا أدخلت عليه الالف صار تحضيضا على فعل ما يستقبل وليس مستعملا لنفى الحال فاذا دخلت عليه الالف صار لتحقيق الحال قال ابن اسحق والسدى والكلبى نزلت فى كفار مكة نكثوا ايمانهم بعد عهد الحديبية وأعانوا بنى بكر على خزاعة وهموا باخراج الرسول من مكة حين هاجر ومن المدينة يريد اليهود هموا باخراجه منها ونكثوا عهده وظاهروا أبا سفيان عليه صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب وقيل همت قريش يوم الحديبية بان يدخلوه صلى الله عليه وسلم مكة ثم يخرجوه قبل ان يتم عمرته فانه صلى الله عليه وسلم وعلى هذا أريد بالهم العزم على الفعل وان لم يوجدوهم بدؤكم أول مرة بالقتال يعنى يوم بدر لانهم حين سلم العير قالوا لا ننصرف حتى نستأصل محمدا ومن معه أو المراد انهم قاتلوا حلفاءه من خزاعة أو المراد ان الرسول صلى الله عليه وسلم جاءهم أولا بالكتاب المنير وتحداهم به فعدلوا عن المعارضة لعجزهم عنها الى المقاتلة والبادى أظلم والحاصل ان من كان فى مثل صفاتهم من نكث العهد واخراج الرسول والبدء للقتال حقيق بان لا تترك مقاتلته وان يوبخ من فرط فيها ثم زاد فى التوبيخ فقال فيه تقرير للخشية وتقوية لداعية القتال منهم كما اذا قلت للرجل أتخشى خصمك لانه يستنكف

سفيان عن جويبر عن الضحاك فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم نسختها فاما منا بعد واما فداء قال
حدثنا سفيان عن السدى مثله * وقال آخرون بل نسخ قوله فاقتلوا المشركين قوله فاما منا بعد
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن ابن أبي عروبة عن قتادة
حتى اذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق نسخها قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم * قال أبو جعفر
والصواب من القول في ذلك عندى قول من قال ليس ذلك بمنسوخ وقد دللنا على ان معنى النسخ هو
نفى حكم قد كان ثبت بحكم آخر غيره ولم تصح حجة بوجوب حكم الله في المشركين بالقتل بكل حال
ثم نسخه بترك قتلهم على أخذ الفداء ولا على وجه المن عليهم فاذ كان ذلك كذلك فكان الفداء
والمن والقتل لم يزل من حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم من أول حرب حاربهم وذلك من يوم بدر
كان معلوما ان معنى الآية فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم للقتل أو المن أو
الفداء واحصروهم واذا كان ذلك معناه صح ما قلنا في ذلك دون غيره ۞ القول في تأويل قوله
(كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا
لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين) يقول تعالى ذكره أنى يكون أيها المؤمنون بالله
ورسوله للمشركين بربهم عهد وذمة عند الله وعند رسوله يوفى لهم به ويتركوا من أجله
آمنين يتصرفون في البلاد وانما معناه لا عهد لهم وان الواجب على المؤمنين قتلهم حيث وجدوهم الا
الذين أعطوا العهد عند المسجد الحرام منهم فان الله أمر جل ثناؤه المؤمنين بالوفاء لهم بعهدهم
والاستقامة لهم عليه ما داموا عليه للمؤمنين مستقيمين * واختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله
الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فقال بعضهم هم قوم من جذيمة بن الديل ذكر من قال ذلك
حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى كيف يكون
للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا
لهم هم بنو جذيمة بن الديل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن
محمد بن عباد بن جعفر قوله الا الذين عاهدتم من المشركين قال هم جذيمة بكر من كنانة حدثنا ابن
حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين
عاهدتم عند المسجد الحرام فهى قبائل بنى بكر الذين كانوا دخلوا في عهد قريش وعقدهم يوم
الحديبية الى المدة التى كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش فلم يكن نقضها الا هذا الحى
من قريش وبنو الديل من بكر فأمر باتمام العهد لمن لم يكن نقض عهده من بنى بكر الى مدته فما
استقاموا لكم الآية * وقال آخرون هم قريش ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام
هم قريش حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس
الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام يعنى أهل مكة حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى
عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام يقول هم قوم كان
بينهم وبين النبى صلى الله عليه وسلم مدة ولا ينبغى لمشرك أن يدخل المسجد الحرام ولا يعطى المسلم
الجزية فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم يعنى أهل العهد من المشركين حدثنى يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم
قال هؤلاء قريش وقد نسخ هذا الاشهر التى ضربت لهم عدواهم فلم يستقيموا كما قال الله فضرب

ان ينسب الى كونه خائفا من خصمه ثم بين ما يجب ان يكون الامر عليه فالله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين يعنى ان قضية الايمان
الصحيح ان لا يخشى المؤمن الا الله لان قدرته أتم وعقابه أشد بل لا قدرة الا له ولا يكون الا بأمره وفي الفاء نوع تعليل لان الاستفهام
في معنى النهى كأنه قيل لا تخشوهم لان الله أحق بالخشية وأحرى بالطاعة وفيه نوع مجازاة كأنه قيل ان صح انكم مؤمنون فلا تخشوا الا الله ثم زاد في تأكيد الامر بالقتل فقال قاتلوهم ورتب عليه خمس نتائج الاولى قوله يعذبهم الله بأيديكم أى بالقتل والاسر واغتنام الاموال وهذا لا ينافى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم لانه أراد هنالك عذاب الاستئصال قالت الاشاعرة في الآية دلالة على ان التى تدخل في الوجود من الافعال كلها من الله يظهرها على أيدى العباد واعترض الجبائى بانه لو كان كذلك لجاز ان يقال كذب الله أنبياءه على لسان الكفرة وأجيب بان الامر كذلك عندنا الا انا لا نقوله رعاية للادب كما لا يقال يا خالق الخنافس والحشرات وكما انكم لا تقولون يا مسهل أسباب الزنى واللواط ويا دافع الموانع عنها الثانية ويخزهم قيل هو الاسر وقيل المراد ما نزل بهم من الذل والهوان حين شاهدوا أنفسهم مقهورين في أيدى المؤمنين وهو قريب من الاول أو هو هو وقيل هو عذاب الآخرة الثالثة وينصركم عليهم أورد عليه ان النصر يستتبعه اخزاء الخصم فأى حاجة الى افراده بالذكر والجواب ان المغايرة كافية في افراد كل من المتلازمين بالذكر على انه من المحتمل ان يحصل لهم الخزى من جهة المؤمنين الا ان المؤمنين يحصل لهم آفة لسبب آخر فلما وعدهم النصر على الاطلاق زال ذلك الاحتمال الرابعة ويشف صدور قوم مؤمنين هم خزاعة وعن ابن عباس بطون من اليمن وسبا قدموا مكة فأسلموا فلقوا من أهلها أذى شديدا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون اليه فقال ابشروا فان الفرج قريب الخامسة ويذهب غيظ قلوبهم قيل

لهم بعد الفتح أربعة أشهر يختارون من أمرهم اما أن يسلموا واما أن يلحقوا بأى بلاد شاؤا قال فاسلموا قبل الاربعة الاشهر حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم قال هم قوم جذيمة قال فلم يستقيموا وانقضوا عهدهم وأعانوا بنى بكر حلف قريش على خزاعة حلف النبي صلى الله عليه وسلم * وقال آخرون هم قوم من خزاعة ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن مجاهد الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام قال أهل العهد من خزاعة * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب عندى قول من قال هم بعض بنى بكر من كنانة ممن كان أقام على عهده ولم يكن دخل فى نقض ما كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية من العهد على قريش حين نقضوه بمعونتهم حلفاءهم من بنى الديل على حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من خزاعة وانما قلت هذا القول أولى الاقوال فى ذلك بالصواب لان الله أمر نبيه والمؤمنين باتمام العهد لمن كانوا عاهدوه عند المسجد الحرام ما استقاموا على عهدهم وقد بينا ان هذه الآيات انما نادى بها على فى سنة تسع من الهجرة وذلك بعد فتح مكة بسنة فلم يكن بمكة من قريش ولا خزاعة كافر يومئذ بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فيؤمر بالوفاء له بعهده ما استقام على عهده لان من كان منهم من ساكنى مكة كان قد نقض العهد وحورب قبل نزول هذه الآيات وأما قوله ان الله يحب المتقين فان معناه ان الله يحب من اتقى الله وراقب فى أداء فرائضه والوفاء بعهده لمن عاهده واجتناب معاصيه وترك الغدر بعهوده لمن عاهده ۞ القول فى تأويل قوله (كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون) يعنى جل ثناؤه بقوله كيف يكون لهؤلاء المشركين الذين نقضوا عهدهم أولمن لا عهد له منهم منكم أيها المؤمنون عهد وذمة وهم ان يظهروا عليكم يغلبوكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة واكتفى بكيف دليلا على معنى الكلام لتقدم ما يراد من المعنى بها قبلها وكذلك تفعل العرب اذا أعادت الحرف بعد مضى معناه استجازوا حذف الفعل كما قال الشاعر

وخبرتمانى انما الموت فى القرى * فكيف وهذى هضبة وكثيب

فحذف الفعل بعد كيف لتقدم ما يراد بعدها قبلها ومعنى الكلام فكيف يكون الموت فى القرى وهذى هضبة وكثيب لا يخوفهما منه أحد * واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة فقال بعضهم معناه لا يرقبوا الله فيكم ولا عهدا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا يرقبون فى مؤمن الا قال الله حدثنى يعقوب قال ثنا ابن عيينة عن سليمان عن أبى مجلز فى قوله لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة قال قوله جبرائيل ميكائيل اسرافيل كأنه يقول يضاف جبر وميكا واسراف الى ايل يقول عبد الله لا يرقبون فى مؤمن الا كأنه يقول لا يرقبون الله حدثنى محمد بن عبد الاعلى قال ثنى محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا ولا ذمة لا يراقبون الله ولا غيره * وقال آخرون الال القرابة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة يقول قرابة ولا عهدا وقوله وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة قال الال يعنى القرابة والذمة العهد حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة الال القرابة والذمة العهد يعنى أهل العهد من المشركين يقول ذمتهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية وعبدة عن جويبر عن الضحاك الال القرابة

شفاء الصدر واذهاب غيظ القلب كلاهما بمعنى فيكون تكرارا والجواب ان القلب أخص من الصدر كقوله يا درامية بالعلياء فالسند أو شفاء الصدر اشارة الى الوعد بالفتح ولا ريب ان (٥٢) الانتظار شاق وان كان مع الثقة بالموعود فاذهاب غيظ القلب اشارة الى الفتح وقد حصل الله لهم هذه المواعيد كلها وكان ذلك دليلا على صدق النبى صلى الله عليه وسلم واعجازه ثم قال ويتوب الله على من يشاء وهو ابتداء كلام للاخبار بان بعض أهل مكة يتوب عن كفره وقد وقع فقد أسلم ناس منهم وحسن اسلامهم وقرئ ويتوب بالنصب باضمار ان ودخول التوبة فى جملة ما أجيب به الامر من طريق المعنى كقوله فاصدق وأكن اما أن التوبة كيف تقع جزاء للمقاتلة فذلك من قبل الكفرة واضح فان القتال قد يصير سببا للتوبة بعضهم عن الكفر واما من جهة المؤمنين فلعل القتال كان شاقا على بعضهم فاذا أقدم صار ذلك العمل جاريا مجرى التوبة عن تلك الكراهة وأيضا ان حصول النصر والظفر العام عظيم والعبد اذا شاهد توالى النعم لم يبعد ان يصير ذلك داعيا له الى أن يتوب عن جميع الذنوب وقد يصير كثرة المال والجاه سببا لتحصيل اللذات بالطريق الحلال فينتهى عن الحرام وأيضا الانسان حريص على ما منع فاذا انفتحت عليه أبواب الخيرات الدنيوية فربما يصير ذلك سببا لانقباضه عن الدنيا واعراضه عنها وهذا هو أحد الوجوه التى ذكروها فى تفسير قوله تعالى حكاية عن سليمان رب اغفر لى وهب لى ملكا لا ينبغى لاحد من بعدى يعنى حصول هذا الملك لا ينبغى للنفس للاشتغال بالدنيا والله عليم بكل ما يجرى فى ملكه وملكوته حكيم مصيب فى أفعاله وأقواله وأحكامه وتدابيره عن ابن عباس ان قوله ألا تقاتلون الآية ترغيب فى فتح مكة لان النتائج المذكورة مشاكلة لتلك الاحوال واستبعده الحسن لان هذه السورة نزلت بعد فتح مكة بسنة ثم بين انه ليس الغرض من ايجاب القتال نفس القتال

حدثنا

حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا محمد بن عبد الله عن سلمة بن كهيل عن عكرمة عن ابن عباس لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة قال الال القرابة والذمة العهد حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة الال القرابة والذمة الميثاق حدثنى محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى كيف وان يظهروا عليكم المشركون لا يرقبوا فيكم عهدا ولا قرابة ولا ميثاقا * وقال آخرون معناه الحلف ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة قال الال الحلف والذمة العهد * وقال آخرون الال هو العهد ولكنه كرر لما اختلف اللفظان وان كان معناهما واحدا ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا قال عهدا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة قال لا يرقبوا فيكم عهدا ولا ذمة قال احداهما من صاحبتها كهيئة غفور رحيم قال فالكلمة واحدة وهى تفترق قال والعهد هو الذمة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن أبيه عن خصيف عن مجاهد ولا ذمة قال العهد حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن خصيف عن مجاهد ولا ذمة قال الذمة العهد * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء المشركين الذين أمر نبيه والمؤمنين بقتلهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم وحصرهم والقعود لهم على كل مرصد أنهم لو ظهروا على المؤمنين لم يرقبوا فيهم الا والال اسم يشتمل على معان ثلاثة وهو العهد والعقد والحلف والقرابة وهو أيضا المعنى الله فاذ كانت فى الكلمة تشمل هذه المعانى الثلاثة ولم يكن الله خص من ذلك معنى دون معنى فالصواب ان يعم ذلك كما عم بها جل ثناؤه معانيها الثلاثة فيقال لا يرقبون فى مؤمن الله ولا قرابة ولا عهدا ولا ميثاقا ومن الدلالة على انه يكون بمعنى القرابة قول ابن مقبل

أفسد الناس حلوف أخانوا * قطعوا الال واعراق الرحم

يعنى قطعوا القرابة وقول حسان بن ثابت

لعمرك ان الك فى قريش * كال السقب من آل النعام

وأما معناه اذا كان بمعنى العهد فقول القائل

وجدناهم كاذبا الهم * وذو الال والعهد لا يكذب

وقد زعم بعض من نسب الى معرفة كلام العرب من البصريين ان الال والعهد والميثاق واليمين واحد والذمة فى هذا الموضع التذمم ممن لا عهد له والجمع ذمم وكان ابن اسحق يقول عنى بهذه الآية أهل العهد العام حدثنا ابن أحمد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق كيف وان يظهروا عليكم أى المشركون الذين لا عهد لهم الى مدة من أهل الشرك العام لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة فاما قوله يرضونكم بأفواههم فانه يقول يعطونكم بالسنتهم من القول خلاف ما يضمرونه لكم فى نفوسهم من العداوة والبغضاء وتأبى قلوبهم أى تأبى عليهم قلوبهم أن يذعنوا لكم بتصديق ما يبدونه لكم بالسنتهم يحذر جل ثناؤه أمرهم المؤمنين ويشحذهم على قتلهم واجتياحهم حيث وجدوا من أرض الله وأن لا يقصروا فى مكروههم بكل ما قدروا عليه وأكثرهم فاسقون يقول وأكثرهم مخالفون عهدكم ناقضون له كافرون بربهم خارجون عن طاعته ۞ القول فى تأويل قوله (اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون) يقول جل ثناؤه ابتاع هؤلاء المشركون الذين أمركم الله أيها المؤمنون بقتلهم حيث وجدتموهم بتركهم اتباع ما احتج الله به عليهم من حججه يسيرا من العوض

وانما المقصود ان يؤتى به انقيادا لامر الله ولتكاليفه ليظهر الخالص من المنافق فقال أم حسبتم الآية وقد مر وجه اعرابه فى آل عمران عند قوله أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا وقوله ولم يتخذوا (٥٣) معطوف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة والوليجة البطانة يعنى الحبيب الخالص فعيلة من ولج كالدخيلة من دخل وهو الرجل يكون فى القوم وليس منهم قال الواحدى يقال هو وليجتى يستوى الواحد والجمع ومعنى الآية لا تحسبوا أن تتركوا على ما أنتم عليه ولم يظهر بعد معلوم الله من تميز المجاهدين المنافقين من المجاهدين الخلص الذين جاهدوا لوجه الله ولم يتخذوا حبيبا من الذين يضادون رسول الله والمؤمنين ثم ختم الآية بقوله والله خبير بما تعملون ليعلموا انه لم يزل عالما بالاشياء لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء فيجهدوا فى استقامة السيرة ويجتهدوا فى نقاء السريرة * التأويل براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من النفوس المشركة التى اتخذت الهوى وصنم الدنيا معبودا فهادنتم الروح والقلب فى أوان الطفولية لاستكمال القالب وتربيته فسيحوا فى أرض البشرية أربعة أشهر هى مدة كمال الاوصاف الاربعة النباتية والحيوانية والشيطانية والانسانية وأذان من الله ورسوله الى الصفات الناسوتية يوم الحج الاكبر يوم الوصول الى كعبة الجمال والحج الاصغر الوصول الى كعبة القلب ان زيارة كعبة الوصال حرام على مشركى الصفات الناسوتية فان تبتم عن الناسوتية بافنائها فى اللاهوتية فهو خير لكم من قيامكم بالناسوت وان توليتم وركنتم الى غير الله فاعلموا أنكم غير معجزى الله عن التصرف فيكم اما لاهل السعادة فبالجذبات الازلية واما لاهل الشقاوة فبأليم عذاب القطيعة الا الذين عاهدتم أيها القلوب والارواح من مشركى النفوس على التوافق فى العبودية ثم لم ينقصوكم شيأ من وظائف الشريعة ولم يظاهروا عليكم أحدا من الشيطان والدنيا فأتموا اليهم عهدهم بالمداراة والرفق الى أوان طلوع فجر

العناية ونجم الجذبة والهداية فاذا انسلخ الاشهر الحرم استكملت مدة التربية بتمام الاوصاف الاربعة فاقتلوا النفوس المشركة بسيف النهي عن الشهوات حيث وجدتموهم في الطاعة بان تكلفوها اياها وفي المعصية بان تزجروها عنها وخذوهم بآداب الطريقة

واحصروهم احبسوهم في حصار الحقيقة واقعدوا لهم كل مرصد راقبوهم في الاحوال كلها فان تابوا ورجعوا الى المطالب الحق وأقاموا الصلاة أدوا حق العبودية وآتوا الزكاة تزكت عن الاخلاق الذميمة فخلوا سبيلهم اتركوا التشديد عليهم بالرياضات ليعملوا بالشريعة بعد الوصول الى الحقيقة فان النهاية هي الرجوع الى البداية وان أحد من مشركي صفات النفس استجارك بالقلب لترك ما هو المخصوص به من الصفات الذميمة فاجره حتى يسمع كلام الله حتى يلهم بالهام ثم أبلغه مامنه وهو وارد الجذبة الالهية وان الجذبة ذا تعلقت بصفة من صفات النفس يجذب النفس بجميع صفاتها ذلك بانهم قوم لا يعلمون الله وأسراره فلا يعلمون اليه ويعلمون الدنيا وشهواتها فيركنون اليها كيف يكون لمشركي النفوس ثبات على العهد وقد جبلت ميالة الى السفليات وغايتها بعد اصلاح حالها ان تميل الى نعيم الجنات الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام وهو مقام الوصول المحرم على أهل الدنيا والآخرة وهو مقام أهل الله وخاصته الذين تنورت نفوسهم بانوار الجمال والجلال فيثبتهم الله على العهد بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فما استقاموا لكم على الصراط المستقيم فاستقيموا لهم بشرحها في متسع رياض الشريعة لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة لا يحفظوا حقوق الجنسية فان الارواح

قليلا من عرض الدنيا ولذلك انهم فيما ذكر عنهم كانوا انقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم باكلة أطعمهموها أبو سفيان بن حرب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا قال أبو سفيان بن حرب أطعم حلفاءه وترك حلفاء محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وأما قوله فصدوا عن سبيله فان معناه فمنعوا الناس من الدخول في الاسلام وحاولوا ارداد المسلمين عن دينهم انهم ساء ما كانوا يعملون يقول جل ثناؤه ان هؤلاء المشركين الذين وصفت صفاتهم ساء عملهم الذي كانوا يعملون من اشترائهم الكفر بالايمان والضلالة بالهدى وصدهم عن سبيل الله من آمن بالله ورسوله أو من أراد أن يؤمن ۞ القول في تأويل قوله (لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون) يقول تعالى ذكره لا يتقي هؤلاء المشركون الذين أمرتكم أيها المؤمنون بقتلهم حيث وجدتموهم في قتل مؤمن لو قدروا عليه الا ولا ذمة يقول فلا تبقوا عليهم أيها المؤمنون كما لا يبقون عليكم لو ظهروا عليكم وأولئك هم المعتدون يقول المتجاوزون فيكم الى ما ليس لهم بالظلم والاعتداء ۞ القول في تأويل قوله (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون) يقول جل ثناؤه فان رجع هؤلاء المشركون الذين أمرتكم أيها المؤمنون بقتلهم عن كفرهم وشركهم بالله الى الايمان به وبرسوله وأنابوا الى طاعته وأقاموا الصلاة المكتوبة فادوها بحدودها وآتوا الزكاة المفروضة أهلها فاخوانكم في الدين يقول فهم اخوانكم في الدين الذي أمركم الله به وهو الاسلام ونفصل الآيات يقول ونبين حجج الله وأدلته على خلقه لقوم يعلمون ما بين لهم فنشرحها لهم مفصلة دون الجهال الذين لا يعقلون عن الله بيانه ومحكم آياته وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين يقول ان تركوا اللات والعزى وشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فاخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن ليث عن رجل عن ابن عباس فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة قال حرمت هذه الآية دماء أهل القبلة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد افترضت الصلاة والزكاة جميعا لم يفرق بينهما وقرأ فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين وأبى أن يقبل الصلاة الا بالزكاة وقال رحم الله أبا بكر ما كان أفقهه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله به وقيل فاخوانكم فرفع بضمير فهم اخوانكم اذ كان قد جرى ذكرهم قبل كما قال فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين بمعنى فهم اخوانكم في الدين ۞ القول في تأويل قوله (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون) يقول تعالى ذكره فان نقض هؤلاء المشركون الذين عاهدتموهم من قريش عهودهم من بعد ما عاقدوكم أن لا يقاتلوكم ولا يظاهروا عليكم أحدا من أعدائكم وطعنوا في دينكم يقول وقدحوا في دينكم الاسلام فثلبوه وعابوه فقاتلوا أئمة الكفر يقول فقاتلوا رؤساء الكفر بالله انهم لا أيمان لهم يقول ان رؤساء الكفر لا عهد لهم لعلهم ينتهون لكي ينتهوا عن الطعن في دينكم والمظاهرة عليكم وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف منهم في المعنيين بأئمة الكفر فقال بعضهم هم أبو جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وأبو سفيان بن حرب ونظراؤهم وكان حذيفة يقول لم يأت أهلها بعد ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال

والقلوب والنفوس مزدوجة في عالمي الامر والخلق يرضونكم بالاعمال الظاهرة وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون فيما يعملون خارجون عن الصدق والاخلاص اشتروا بالدلالات توصلهم الى الله ثمنا قليلا من متاع الدنيا ومصالحها فصدوا عن سبيله

قطعوا طريق الحق على الارواح والقلوب واخوانكم في الدين رفقاؤكم في طلب الحق فارعوا حقوقهم فان لنفسك عليك حقا القوم يعلمون ان السير الى الله من أعظم المقامات وأهم المهمات وطعنوا في دينكم أنكروا مذهب السلوك أئمة الكفر النفوس وهموا باخراج الرسول يعني الواردات الغيبية بالسداد ر و زنة القلب أول مرة في أوان الطفولية أتخشونهم في فوات حظوظها فالله أحق أن تخشوه بفوات حقوقها و يذهب غيظ قلوبهم يعني وحشة الارواح والقلوب وكدورتها و يتوب الله على من يشاء بالرجوع الى الحق قبل التمادي في الباطل من حاجة الى رياضة شديدة والله عليم باستعدادات النفوس حكيم فيما يدبر لكل منها أم حسبتم أيها النفوس الامارة ان تتركوا بلا رياضة ولجة أولياء من الشيطان والدنيا والآخرة (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبدا ان الله عنده أجر عظيم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بامره والله لا يهدي القوم الفاسقين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة و يوم حنين

قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم الى لعلهم ينتهون يعني أهل العهد من المشركين سماهم أئمة الكفر وهم كذلك يقول الله لنبيه وان نكثوا العهد الذي بينك و بينهم فقاتل أئمة الكفر لانهم لا ايمان لهم لعلهم ينتهون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم الى ينتهون فكان من أئمة الكفر أبو جهل بن هشام وأمية بن خلف وعتبة بن ربيعة وأبو سفيان وسهيل بن عمرو وهم الذين هموا باخراجه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أئمة الكفر أبو سفيان وأبو جهل وأمية ابن خلف وسهيل بن عمرو وعتبة بن ربيعة حدثنا ابن وكيع وابن بشار قال ابن وكيع ثنا غندر وقال ابن بشار ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي بشر عن مجاهد فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم قال أبو سفيان منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال ثنا اسباط عن السدي وان نكثوا أيمانهم الى ينتهون هؤلاء قريش يقول ان نكثوا عهدهم الذي عاهدوا على الاسلام وطعنوا فيه فقاتلوهم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله فقاتلوا أئمة الكفر يعني رؤس المشركين أهل مكة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فقاتلوا أئمة الكفر أبو سفيان بن حرب وأمية بن خلف وعتبة بن ربيعة وأبو جهل بن هشام وسهيل بن عمرو وهم الذين نكثوا عهد الله وهموا باخراج الرسول وليس والله كما تأوله أهل الشبهات والبدع والفرى على الله وعلى كتابه ذكر الرواية عن حذيفة بالذي ذكرناعنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن زيد بن وهب عن حذيفة فقاتلوا أئمة الكفر قال ما قوتل أهل هذه الآية بعد حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال كنت عند حذيفة فقرأ هذه الآية فقاتلوا أئمة الكفر فقال ما قوتل أهل هذه الآية بعد حدثني أبو السائب قال ثنا الاعمش عن زيد بن وهب قال قرأ حذيفة فقاتلوا أئمة الكفر قال ما قوتل أهل هذه الآية بعد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان واسرائيل عن أبي اسحق عن صلة بن زفر انهم لا ايمان لهم لا عهد لهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وان نكثوا أيمانهم قال عهدهم حدثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي وان نكثوا أيمانهم عهدهم الذي عاهدوا على الاسلام حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن صلة عن عمار بن ياسر في قوله لا ايمان لهم قال لا عهد لهم حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة في قوله فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا ايمان لهم قال لا عهد لهم وأما النكث فان أصله النقض يقال منه نكث فلان قرني حبله اذا نقضها والايمان جمع اليمين * واختلفت القراء في قراءة قوله انهم لا ايمان لهم فقرأه قراء الحجاز والعراق وغيرهم انهم لا ايمان لهم بفتح الالف من ايمان بمعنى لا عهود لهم على ما قد ذكرنا من قول أهل التأويل فيه وذكر عن الحسن البصري انه كان يقرأ ذلك انهم لا ايمان لهم بكسر الالف بمعنى لا اسلام لهم وقد يتوجه لقراءته كذلك وجه غير هذا وذلك أن يكون أراد بقراءته ذلك كذلك انهم لا أمان لهم أي لا تؤمنوهم ولكن اقتلوهم حيث وجدتموهم كأنه أراد المصدر من قول القائل آمنته فانا أؤمنه ايمانا * قال أبو جعفر والصواب من القراآت في ذلك الذي لا أستجيز القراءة بغيره قراءة من قرأ بفتح الالف دون كسرها لاجماع الحجة من القراء على القراءة به و رفض خلافه ولاجماع أهل التأويل على ما ذكرت من ان تأويله لا عهد لهم والايمان التي هي

اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيأ وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم (٥٦) يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم) القرا آت مسجد الله بن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب الباقون على الجمع بشرهم مخففا حمزة وعشيراتكم على الجمع أبو بكر وحماد وجبلة وضاقت ونحوها بالامالة حمزة رحبت ثم مظاهرا أبو جعفر ونافع وابن كثير وخلف ويعقوب وعاصم غير الاعشى * الوقوف بالكفر ط أعمالهم ج لعطف المختلفين خالدون ه المهتدين ه فى سبيل الله ط عند الله ط والظالمين ه لا لئلا يشتبه بالوصف وأنفسهم لا لان ما بعده خبر الذين عند الله ط الفائزون ه مقيم ه لا لان ما بعده حال أبدا ط عظيم ه على الايمان ط الظالمون ه بامره ط الفاسقين ه كثيرة لا لعطف الظرف على الظرف حنين لا لان اذ ظرف نصركم مدبرين ج للآية والعطف كفروا ط الكافرين ه من يشاء ط رحيم ه نصف الجزء وهذا ج ان شاء ط حكيم ه * التفسير انه سبحانه بدأ بالسورة بذكر البراءة من المشركين وبالغ فى ايجاب ذلك بتعداد فضائحهم وقبائحهم ثم أراد ان يحكى شبهاتهم التى كانوا يحتجون بها فى ان هذه البراءة غير جائزة مع الجواب عنها قال المفسرون لما أسر العباس يوم بدر أقبل عليه المسلمون فعيروه بالكفر وقطيعة الرحم وأغلظ على رضى الله عنه له القول فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا ولا تذكرون محاسننا فقال له على عليه السلام ألكم محاسن فقال نعم انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحاج ونفك العانى فأنزل الله

يعنى العهد لا تكون الا بفتح الالف لانها جمع يمين كانت على عقد كان بين المتوادعين ۞ القول فى تأويل قوله (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم أول مرة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين بالله ورسوله حاضا لهم على جهاد أعدائهم من المشركين ألا تقاتلون أيها المؤمنون هؤلاء المشركين الذين نقضوا العهد الذى بينكم وبينهم وطعنوا فى دينكم وظاهروا عليكم أعداءكم وهموا باخراج الرسول من بين أظهرهم فاخرجوه وهم بدؤكم أول مرة بالقتال يعنى فعلهم ذلك يوم بدر وقيل قتالهم حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من خزاعة أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه يقول فالله أولى بكم أن تخافوا عقوبته بترككم جهادهم وتحذروا سخطه عليكم من هؤلاء المشركين الذين لا يملكون لكم ضرا ولا نفعا الا باذن الله ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مقرين أن خشية الله لكم أولى من خشية هؤلاء المشركين على أنفسكم وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى قوله ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول يقول هموا باخراجه فاخرجوه وهم بدؤكم أول مرة بالقتال **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وهم بدؤكم أول مرة قال قتال قريش حلفاء محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أمر الله رسوله بجهاد أهل الشرك من نقض من أهل العهد ومن كان من أهل العهد العام بعد الاربعة الاشهر التى ضرب لهم أجلا الا أن يعدوا فيها على دينهم فيقبل بعد ثم قال ألا تقاتلوا قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول الى قوله والله خبير بما تعملون ۞ القول فى تأويل قوله (قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين) يقول تعالى ذكره قاتلوا أيها المؤمنون بالله ورسوله هؤلاء المشركين الذين نكثوا أيمانهم ونقضوا عهودهم بينكم وبينهم وأخرجوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم يعذبهم الله بايديكم يقول يقتلهم الله بايديكم ويخزهم يقول ويذلهم بالاسر والقهر وينصركم عليهم فيعطيكم الظفر عليهم والغلبة ويشف صدور قوم مؤمنين يقول ويبرئ داء صدور قوم مؤمنين بالله ورسوله بقتل هؤلاء المشركين بايديكم واذلالكم وقهركم اياهم وذلك الداء هو ما كان فى قلوبهم عليهم من الموجدة بما كانوا ينالونهم به من الاذى والمكروه وقيل ان الله عنى بقوله ويشف صدور قوم مؤمنين صدور خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان قريشا نقضوا العهد بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعونتهم بكرا عليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى وابن وكيع قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد فى هذه الآية ويشف صدور قوم مؤمنين قال خزاعة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عمرو ابن محمد العبقرى عن اسباط عن السدى ويشف صدور قوم مؤمنين قال خزاعة يشف صدورهم من بنى بكر **حدثنا** محمد بن الحسن قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدى مثله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ويشف صدور قوم مؤمنين خزاعة حلفاء محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد ويشف صدور قوم مؤمنين قال حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من خزاعة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد

مثله

مثله ۞ القول فى تاويل قوله (ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم) يقول الله تعالى ذكره ويذهب غيظ قلوب هؤلاء القوم المؤمنين من خزاعة على هؤلاء القوم الذين نكثوا أيمانهم من المشركين وغمها وكربها بما فيها من الوجد عليهم بمعونتهم بكرا عليهم كما **حدثنى** ابن وكيع قال ثنا عمرو بن محمد العنقزى عن اسباط عن السدى ويذهب غيظ قلوبهم حين قتلهم بنو بكر واعانتهم قريش **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى مثله الا انه قال وأعانتهم عليهم قريش وأما قوله ويتوب الله على من يشاء فانه خبر مبتدأ ولذلك رفع وجزم الاحرف الثلاثة قبل ذلك على وجه المجازاة كأنه قال قاتلوهم فانكم ان تقاتلوهم يعذبهم الله بايديكم ويخزهم وينصركم عليهم ثم ابتدأ فقال ويتوب الله على من يشاء لان القتال غير موجب لهم التوبة من الله وهو موجب لهم العذاب من الله والخزى وشفاء صدور المؤمنين وذهاب غيظ قلوبهم فجزم ذلك شرطا وجزاء على القتال ولم يكن موجبا القتال التوبة فابتدأ الحكم به ورفع ومعنى الكلام ويمن الله على من يشاء من عباده الكافرين فيقبل توبته بتوفيقه اياه والله عليم بسرائر عباده ومن هو للتوبة أهل فيتوب عليه ومن منهم غير أهل لها فيخذله حكيم فى تصريف عباده من حال كفر الى حال ايمان بتوفيق من وفقه لذلك ومن حال ايمان الى كفر بخذلانه من خذل منهم عن طاعته وتوحيده وغير ذلك من أمرهم ۞ القول فى تاويل قوله (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خبير بما تعملون) يقول تعالى ذكره للمؤمنين الذين أمرهم بالقتال لهؤلاء المشركين الذين نقضوا عهدهم الذى بينهم وبينه بقوله قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم الآية حاضا على جهادهم أم حسبتم أيها المؤمنون ان يترككم الله بغير محنة يمتحنكم بها وبغير اختبار يختبركم به فيعرف الصادق منكم فى دينه من الكاذب فيه ولما يعلم الله الذين جاهدوا يقول أحسبتم ان تتركوا بغير اختبار يعرف به أهل ولايته المجاهدين منكم فى سبيله من المضيعين أمر الله فى ذلك المفرطين ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله يقول ولما يعلم الله الذين آمنوا منكم والذين لم يتخذوا من دون الله ولا من دون رسوله ولا من دون المؤمنين وليجة هو الشئ يدخل فى آخر غيره يقال منه ولج فلان كذا يلجه فهو وليجة وانما عنى بها فى هذا الموضع البطانة من المشركين نهى الله المؤمنين أن يتخذوا من عدوهم من المشركين أولياء يفشون اليهم أسرارهم والله خبير بما تعملون يقول والله ذو خبرة بما تعملون فى اتخاذكم من دون الله ودون رسوله والمؤمنين به أولياء وبطانة بعد ما قد نهاكم عنه لا يخفى ذلك عليه ولا غيره من أعمالكم والله مجازيكم على ذلك ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا وبنحو الذى قلت فى معنى الوليجة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولا المؤمنين وليجة يتولجها من الولاية للمشركين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن أبى جعفر عن الربيع وليجة قال دخلا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله أم حسبتم أن تتركوا الى قوله وليجة قال أبى أن يتركهم دون التمحيص وقوله أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم وقرأ أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآيات كلها أخبرهم أن لا يتركهم حتى يمحصهم ويختبرهم وقرأ الم أحسب الناس أن يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون لا يختبرون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين أبى الله الا أن يمحص **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن وليجة قال هو الكفر والنفاق أو قال

تعالى ردا عليهم ما كان للمشركين ما صح لهم وما استقام أن يعمروا مسجد الله يعنى مسجد الحرام ومن قرأ على الجمع فاما أن يراد جميع المساجد فيشمل المسجد الحرام أيضا الذى هو أشرفها وهذا آكد لان طريقه طريق الكناية كما لو قلت فلان لا يقرأ كتب الله كنت أنفى لقراءته القرآن من تصريحك بذلك أو يراد المسجد الحرام وجمع لانه قبلة المساجد كلها وامامها فعامره كعامر جميع المساجد أو لان كل بقعة منه مسجد قال الفراء العرب قد تضع الواحد مكان الجمع كقولهم فلان كثير الدرهم وبالعكس كقولهم فلان يجالس الملوك ولعله لم يجالس الا ملكا واحدا وعمارة المسجد اما لزومه واما كثرة اتيانه للصلاة والاعتكاف ولا شك انه ليس للمشرك ذلك واما مرمته وتعهده وليس للمشرك هذا أيضا لانه يجرى مجرى الانعام على المسلمين ولا ينبغى ان يكون للكافر منة على أهل الاسلام ولان دخوله المسجد يؤدى الى تلويث المسجد اما لكونه نجسا فى الحكم واما لانه قلما يحترز عن النجاسات وما روى انه صلى الله عليه وآله أنزل وفد ثقيف فى المسجد وهم كفار وشد ثمامة بن اثال الحنفى على سارية من سوارى المسجد محمول على تعظيم شأنه صلى الله عليه وسلم كانه أراد ان يكون ذلك بمحضر منه وهو فى المسجد وقوله شاهدين على أنفسهم حال من الواو فى يعمروا والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة متعبدات الله مع الكفر به وفى تفسير هذه الشهادة أقوال أصحها انهم أقروا على أنفسهم بعبادة الاوثان وتكذيب النبى والقرآن ولهذا قال السدى هى ان النصرانى اذا قيل له ما أنت قال نصرانى واليهودى يقول يهودى وعابد الوثن يقول أنا عابد الوثن وقيل هى قولهم فى طوافهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك وعن ابن عباس انه قال المراد انهم يشهدون على محمد بالكفر وانما جاز هذا التفسير لقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم

أحدهما وقيل أم حسبتم ولم يقل أحسبتم لانه من الاستفهام المعترض فى وسط الكلام وأدخلت فيه أم ليفرق بينه و بين الاستفهام المبتدأ وقد بينت نظائر ذلك فى غير موضع من الكتاب ۞ القول فى تاويل قوله (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفى النار هم خالدون) يقول تعالى ذكره ما ينبغى للمشركين أن يعمروا مساجد الله وهم شاهدون على أنفسهم بالكفر يقول ان المساجد انما تعمر لعبادة الله فيها لا للكفر به فمن كان بالله كافرا فليس من شأنه ان يعمر مساجد الله وأما شهادتهم على أنفسهم بالكفر فانها كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر يقول ما ينبغى لهم أن يعمروه واما شاهدين على أنفسهم بالكفر فان النصارى تسئل ما أنت فيقول نصرانى واليهودى فيقول يهودى والصابئ فيقول صابئ والمشرك يقول اذا سألته ما دينك فيقول مشرك لم يكن ليقوله أحد الا العرب حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو العبقرى عن أسباط عن السدى ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله قال يقول ما كان ينبغى لهم أن يعمروها حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمرو عن أسباط عن السدى شاهدين على أنفسهم بالكفر قال النصرانى يقال له ما أنت فيقول نصرانى واليهودى يقال له ما أنت فيقول يهودى والصابئ يقال له ما أنت فيقول صابئ وقوله أولئك حبطت أعمالهم يقول بطلت وذهبت أجورها لانها لم تكن لله بل كانت للشيطان وفى النار هم خالدون يقول ماكثون فيها أبدا لا احياء ولا أمواتا واختلفت القراء فى قراءة قوله ما كان للمشركين أن يعمروا مسجد الله فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة مساجد الله على الجمع وقرأ ذلك بعض المكيين والبصريين مسجد الله على التوحيد بمعنى المسجد الحرام وهم جميعا مجمعون على قراءة قوله مساجد الله على الجمع لانه اذا قرئ كذلك احتمل معنى الواحد والجمع لان العرب قد تذهب بالواحد الى الجمع و بالجمع الى الواحد كقولهم عليه أخلاق ثوب ۞ القول فى تاويل قوله (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) يقول تعالى ذكره انما يعمر مساجد الله المصدق بوحدانية الله المخلص له العبادة واليوم الآخر يقول الذى يصدق ببعث الله الموتى أحياء من قبورهم يوم القيامة وأقام الصلاة المكتوبة بحدودها وأدى الزكاة الواجبة عليه فى ماله من أوجبها الله له ولم يخش الا الله يقول ولم يرهب عقوبة شئ على معصيته اياه سوى الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين فخليق أن يكون الذين هذه صفتهم أن يكونوا عند الله ممن قد هداه الله للحق وأصابه للصواب حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر يقول من وحد بالله وآمن باليوم الآخر يقول أقر بما أنزل الله وأقام الصلاة يعنى الصلوات الخمس ولم يخش الا الله يقول لم يعبد الا الله قال فعسى أولئك يقول ان أولئك هم المفلحون كقوله لنبيه عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وهى الشفاعة وكل عسى فى القرآن فهى واجبة حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثم ذكر قول قريش انا أهل الحرم وسقاة الحاج وعمار هذا البيت ولا أحد أفضل منا قال انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر أى ان عمارتكم ليست على ذلك انما يعمر مساجد الله أى من عمرها بحقها من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فأولئك عمارها فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين وعسى من الله حق ۞ القول فى تاويل قوله (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم

الآخر

بين تعالى ما هو الحق فى هذا الباب فقال أولئك حبطت أعمالهم الصادرة عنهم كاكرام الوالدين و بناء الربط واطعام الجائع لانه لا يفيد مع الكفر طاعة لان الكفر يوجب عقاب الابد ولهذا قال وفى النار هم خالدون ولافادة هذا التركيب الحصر احتجت الاشاعرة به على خلاص صاحب الكبيرة ثم وصف من له استئهال عمارة المسجد فقال انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر لان المرء ما لم يعرف المبدأ أو المعاد لا يصح منه التوجه اليه وانما طوى ذكر الرسول تنبيها على انه واسطة والتوجه الحقيقى من الله والى الله ولهذا ورد فى الحديث المصلى يناجى ربه وقيل ان المشركين كانوا يقولون ان محمدا ادعى رسالة الله طلبا للرياسة والملك فلنفى هذه التهمة ترك ذكره صلى الله عليه وسلم وقيل دل عليه بقوله واقام الصلاة وآتى الزكاة لانهما معلومتان من أفعاله صلى الله عليه وسلم ولا بد فى الصلاة من التشهد وقبلها الاذان والاقامة ثم ان اقامة الصلاة لا ريب ان فيها عمارة المسجد والحضور فيه وأما ايتاء الزكاة فانما كان سببا للعمارة لانه يحضر المسجد طوائف الفقراء والمساكين لاخذ الزكاة ولان ايتاء الزكاة واجب و بناء المسجد واصلاحه نفل والانسان ما لم يفرغ عن الواجب لم يشتغل بالنافلة فلو لم يكن مؤديا للزكاة فالظاهر انه لم يشتغل بعمارة المسجد ثم قال ولم يخش الا الله لعلمه انه لو أتى المسجد و بناه رياء وسمعة لم يكن عامرا له فعلى المؤمن ان يختار فى جميع الامور رضوان الله على غيره فان ذلك لو ضره فى العاجل فسينفعه فى الآجل وفى ادخال كلمة انما فى صدر الآية تنبيه على ان من لم يكن موصوفا بالصفات المذكورة لم يكن من أهل عمارة المسجد وان المسجد يجب صونه عن غير العبادة فقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال يأتى فى آخر الزمان ناس من أمتى يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقا ذكرهم الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وعنه صلى الله عليه وسلم الحديث فى المسجد يأكل الحسنات

الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين) وهذا توبيخ من الله تعالى ذكره لقوم افتخروا بالسقاية وسدانة البيت فأعلمهم جل ثناؤه أن الفخر في الإيمان بالله واليوم الآخر والجهاد في سبيله لا في الذي افتخروا به من السدانة والسقاية وبذلك جاءت الآثار وتأويل أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو الوليد الدمشقي أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثني معاوية بن سلام عن جده أبي سلام الأسود عن النعمان بن بشير الأنصاري قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه فقال رجل منهم ما أبالي أن لا أعمل عملا بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاج وقال آخر بل عمارة المسجد الحرام وقال آخر بل الجهاد في سبيل الله خير مما قلتم فزجرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن إذا صليت الجمعة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتيته فيما اختلفتم فيه قال ففعل فأنزل الله تبارك وتعالى أجعلتم سقاية الحاج إلى قوله والله لا يهدي القوم الظالمين حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر قال العباس بن عبد المطلب حين أسر يوم بدر لئن كنتم سبقتمونا بالإسلام والهجرة والجهاد لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج ونفك العاني قال الله أجعلتم سقاية الحاج إلى قوله الظالمين يعني أن ذلك كان في الشرك ولا أقبل ما كان في الشرك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أجعلتم سقاية الحاج إلى قوله الظالمين وذلك أن المشركين قالوا عمارة بيت الله وقيام على السقاية خير ممن آمن وجاهد وكانوا يفخرون بالحرم ويستكبرون من أجل أنهم أهله وعماره فذكر الله استكبارهم وإعراضهم فقال لأهل الحرم من المشركين قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامرا تهجرون يعني أنهم يستكبرون بالحرم وقال به سامرا لأنهم كانوا يسمرون ويهجرون القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم فخير الإيمان بالله والجهاد مع نبي الله صلى الله عليه وسلم على عمران المشركين البيت وقيامهم على السقاية ولم يكن ينفعهم عند الله مع الشرك به إن كانوا يعمرون بيته ويحرمونه قال الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين يعني الذين زعموا أنهم أهل العمارة فسماهم الله ظالمين بشركهم فلم تغن عنهم العمارة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن النعمان بن بشير أن رجلا قال ما أبالي أن لا أعمل عملا بعد الإسلام إلا أن أعمر مساجد الله وقال آخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فزجرهم عمر وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يوم الجمعة ولكن إذا صلى الجمعة دخلنا عليه فنزلت أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام إلى قوله لا يستوون عند الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عمرو عن الحسن قال نزلت في علي وعباس وعثمان وشيبة تكلموا في ذلك فقال العباس ما أراني إلا تارك سقايتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيموا سقايتكم فإن لكم فيها خيرا قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن إسمعيل عن الشعبي قال نزلت في علي والعباس تكلما في ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرت عن أبي صخر قال سمعت محمد بن كعب القرظي افتخر طلحة بن شيبة من بني عبد الدار وعباس بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب فقال طلحة أنا صاحب البيت معي مفتاحه لو أشاء بت فيه وقال عباس أنا صاحب السقاية والقائم ولو أشاء بت في المسجد وقال علي ما أدري ما تقولان لقد صليت إلى القبلة ستة أشهر قبل الناس

كأنما كل البهيمة الحشيش وقال صلى الله عليه وآله قال الله تعالى إن بيوتي في أرضي المساجد وإن زواري فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره ومن عمارة المسجد تعظيمها والدرس فيها وقمها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح فعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحملة العرش تستغفر له ما دام في ذلك المسجد ضوؤه وفي قوله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين حسم لأطماع الكفار في الانتفاع بأعمالهم فإن الموصوفين بالصفات المذكورة إذا كان اهتداؤهم المستعقب لصلاح حالهم في الدارين دائرا بين عسى ولعل فما ظنك باهتداء المشركين ومعبتهم وفيه أن المؤمن يجب أن لا يغتر بالله عز وجل هذا وقد مر أن بعض الأئمة ذهبوا إلى أن عسى من الله الكريم واجب وقال بعضهم إن الرجاء راجع إلى العباد ثم إنه قال أجعلتم سقاية الحاج ومعناه هبوا أن عمارة المسجد وسقي الحجيج توجب لكم نوعا من الفضيلة إلا أن هذه الأعمال في مقابلة الإيمان بالله والجهاد شيء نزر قال المفسرون إنها نزلت في مناظرة جرت بين فريقين إلا أنهم اختلفوا فقيل كافر ومؤمن لقوله كمن آمن وقصته ما مر أن العباس بن عبد المطلب حين أسر يوم بدر قال لئن كنتم سبقتمونا بالإسلام والهجرة والجهاد فلقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج وروي أن المشركين قالوا لليهود نحن سقاة الحجيج وعمار المسجد الحرام فنحن أفضل أم محمد وأصحابه فقالت اليهود لهم أنتم أفضل وقيل إن كلا الفريقين مؤمن لقوله أولئك أعظم درجة وهذا يقتضي أن يكون للمفضول أيضا درجة وقصته ما روي عن النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل لا أبالي أن لا أعمل عملا بعد أن أسقي الحاج وقال الآخر ما أبالي أن لا أعمل عملا بعد أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فزجرهم عمر وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله

وأنا صاحب الجهاد فأنزل الله أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام الآية كلها **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن قال لما نزلت أجعلتم سقاية الحاج قال العباس ما أراني الا تارك سقايتنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أقيموا على سقايتكم فان لكم فيها خيرا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله قال افتخر علي وعباس وشيبة بن عثمان فقال العباس أنا أفضلكم أنا أسقي حجاج بيت الله وقال شيبة أنا أعمر مسجد الله وقال علي أنا هاجرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجاهد معه في سبيل الله فأنزل الله الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله الى نعيم مقيم **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أجعلتم سقاية الحاج الآية أقبل المسلمون على العباس وأصحابه الذين أسروا يوم بدر يعيرونهم بالشرك فقال العباس أما والله لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونفك العاني ونحجب البيت ونسقي الحاج فأنزل الله أجعلتم سقاية الحاج الآية فتأويل الكلام اذا أجعلتم أيها القوم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كايمان من آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون هؤلاء وأولئك ولا تعتدل أحوالهما عند الله ومنازلهما لان الله تعالى لا يقبل بغير الايمان به وباليوم الآخر عملا والله لا يهدي القوم الظالمين يقول والله لا يوفق لصالح الاعمال من كان به كافرا ولتوحيده جاحدا ووضع الاسم موضع المصدر في قوله كمن آمن بالله اذ كان معلوما معناه كما قال الشاعر

لعمرك ما الفتيان ان تنبت اللحى * ولكنما الفتيان كل فتى ندى

فجعل خبر الفتيان ان وهو كما يقال انما السخاء حاتم والشعر زهير ۞ القول في تأويل قوله (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون) وهذا قضاء من الله بين فرق المفتخرين الذين افتخر أحدهم بالسقاية والآخر بالسدانة والآخر بالايمان بالله والجهاد في سبيله يقول تعالى ذكره الذين آمنوا بالله صدقوا بتوحيده من المشركين وهاجروا دور قومهم وجاهدوا المشركين في دين الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأرفع منزلة عنده من سقاة الحاج وعمار المسجد الحرام وهم بالله مشركون وأولئك يقول وهؤلاء الذين وصفنا صفتهم انهم آمنوا وهاجروا وجاهدوا هم الفائزون بالجنة الناجون من النار ۞ القول في تأويل قوله (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم) يقول تعالى ذكره يبشر هؤلاء الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله ربهم برحمة منه لهم انه قد رحمهم من أن يعذبهم وبرضوان منه لهم بأنه قد رضي عنهم بطاعتهم اياه وأدائهم ما كلفهم وجنات يقول وبساتين لهم فيها نعيم مقيم لا يزول ولا يبيد ثابت دائم أبدا لهم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال الله سبحانه أعطيكم أفضل من هذا فيقولون ربنا أي شيء أفضل من هذا قال رضواني ۞ القول في تأويل قوله (خالدين فيها أبدا ان الله عنده أجر عظيم) يقول تعالى ذكره ماكثين فيها يعني في الجنات أبدا لا نهاية لذلك ولا حد ان الله عنده أجر عظيم يقول ان الله عنده لهؤلاء المؤمنين الذين نعتهم جل ثناؤه النعت الذي ذكر في هذه الآية أجر ثواب على طاعتهم لربهم وأدائهم ما كلفهم من الاعمال عظيم وذلك النعيم الذي وعدهم ان يعطيهم في الآخرة ۞ القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على

الايمان

صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكني اذا صليت دخلت فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفتم فيه ففعل فأنزل الله الآية وروى
عن الحسن والشعبي ان طلحة قال أنا صاحب البيت بيدي مفتاحه ولو أشاء بت فيه وقال العباس وذلك بعد اسلامه أنا صاحب
السقاية والقائم عليها وقال علي رضي الله عنه ما أدري ما تقولان لقد صليت ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد فنزلت وعن ابن سيرين قال علي رضي الله عنه للعباس بعد أن كان أسلم ألا تهاجر ألا تلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال ألست في أفضل من الهجرة ألست أسقي حاج بيت الله وأعمر المسجد الحرام فنزلت هذه الآية فقال العباس ما أراني الا تارك سقايتنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أقيموا على سقايتكم فان لكم فيها خيرا والسقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر ولا بد من تقدير مضاف أي أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن أو أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كخصال من آمن ثم كان لسائل أن يسأل ما بال أحد الفريقين لا يشبه بالآخر فلا جرم قال مستأنفا لا يستوون عند الله ثم صرح بالمفضول فقال والله لا يهدي القوم الظالمين أي المشركين ان الشرك لظلم عظيم وأي ظلم أشنع من وضع أخس الموجودات وهو الاصنام مقام أشرفها وهو الله سبحانه وأعلم بعدهم الله لعدم قابلية وقع في استعدادهم الفطري وذلك لكونهم مظاهر القهر فقهرهم ثم صرح بالفريق الفاضل فقال الذين آمنوا الآية ثم من قال ان الفريقين المتناظرين كافر ومؤمن أورد عليه ان قوله أعظم درجة يوجب أن يكون للمفضول أيضا درجة ولكنه
ليس للكافر درجة وأجيب بأن هذا وارد على حسب ما كانوا يقدرونه لانفسهم من الدرجة والفضيلة نظيره قوله
ذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم أو المراد انهم أعظم درجة من كل من لم يكن موصوفا بالهجرة والجهاد وان كان مؤمنا فضلا عن الكافر أو المراد

الايمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله لا تتخذوا آباءكم واخوانكم بطانة وأصدقاء تفشون اليهم أسراركم وتطلعونهم على عورة الاسلام وأهله وتؤثرون المكث بين أظهرهم على الهجرة الى دار الاسلام ان استحبوا الكفر على الايمان يقول ان اختاروا الكفر بالله على التصديق به والاقرار بتوحيده ومن يتولهم منكم يقول ومن يتخذهم منكم بطانة من دون المؤمنين ويؤثر المقام معهم على الهجرة الى رسول الله ودار الاسلام فأولئك هم الظالمون يقول فالذين يفعلون ذلك منكم هم الذين خالفوا أمر الله فوضعوا الولاية في غير موضعها وعصوا الله في أمره وقيل ان ذلك نزل نهيا من الله المؤمنين عن موالاة أقربائهم الذين لم يهاجروا من أرض الشرك الى دار الاسلام ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام قال أمروا بالهجرة فقال العباس بن عبد المطلب أنا أسقي الحاج وقال طلحة أخو بني عبد الدار أنا صاحب الكعبة فلا نهاجر فنزلت لا تتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء الى قوله يأتي الله بأمره بالفتح في أمره اياهم بالهجرة هذا كله قبل فتح مكة ۞ القول في تأويل قوله (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) يقول تبارك وتعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للمتخلفين عن الهجرة الى دار الاسلام المقيمين بدار الشرك ان كان المقام مع آبائكم وأبنائكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وكانت أموال اقترفتموها يقول اكتسبتموها وتجارة تخشون كسادها بفراقكم بلدكم ومساكن ترضونها فسكنتموها أحب اليكم من الهجرة الى الله ورسوله من دار الشرك ومن جهاد في سبيله يعني في نصرة دين الله الذي ارتضاه فتربصوا يقول فتنظروا حتى يأتي الله بأمره حتى يأتي الله بفتح مكة والله لا يهدي القوم الفاسقين يقول والله لا يوفق للخير الخارجين عن طاعته وفي معصيته وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حتى يأتي الله بأمره بالفتح حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فتربصوا حتى يأتي الله بأمره فتح مكة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها يقول تخشون أن تكسد فتبيعوها ومساكن ترضونها قال هي القصور والمنازل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأموال اقترفتموها يقول أصبتموها ۞ القول في تأويل قوله (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين) يقول تعالى ذكره لقد نصركم الله أيها المؤمنون في أماكن حرب تتوطنون فيها أنفسكم على لقاء عدوكم ومشاهد تلتقون فيها أنتم وهم كثيرة ويوم حنين يقول وفي يوم حنين أيضا قد نصركم وحنين واد فيما ذكر بين مكة والطائف وأجري لانه مذكر اسم لمذكر وقد يترك اجراؤه ويراد به ان يجعل اسما للبلدة التي هو بها ومنه قول الشاعر

نصروا نبيهم وشدوا أزره * بحنين يوم تواكل الابطال

حدثني عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثني أبي قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة عن عروة قال حنين واد الى جنب ذي المجاز اذ أعجبتكم كثرتكم وكانوا ذلك اليوم فيما ذكر لنا اثني عشر ألفا وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك اليوم لن نغلب من قلة وقيل قال ذلك رجل

ترجيح الايمان والهجرة والجهاد على السقاية والعمارة ولا شك انهما من أعمال الخير وموجبات للثواب لولا الكفر وفي قوله عند الله تشريف عظيم كقوله ومن عنده لا يستكبرون وكذا في قوله وأولئك هم الفائزون لدلالته على انحصار الفوز فيهم ثم فسر الفوز بقوله يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات التنكير فيها يفيد انها وراء وصف الواصف قال المتكلمون الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم فالتبشير بالرحمة والرضوان اشارة الى غاية التعظيم ونهاية الاجلال والجنات اشارة الى حصول المنافع العظيمة وقوله لهم فيها نعيم اشارة الى خلوص تلك المنافع عن شوائب الكدورات ثم عبر عن دوامها بثلاثة ألفاظ مؤكدات أولها مقيم وثانيها خالدين وثالثها أبدا وقال أهل التحقيق الفرح بالنعمة قد يكون من حيث انها نعمة وقد يكون من حيث ان المنعم خصه بها كالسلطان اذا أعطى بعض الحاضرين تفاحة مثلا ثم النعمة قد تكون حسية وقد تكون عقلية فقوله يبشرهم ربهم اشارة الى أعلى المراتب وهو مقام العارفين الذين نظرهم على مجرد سماع البشارة لا على المبشر به وقوله برحمة منه ورضوان اشارة الى المرتبة الوسطى وهم العاكفون على عتبة اللذات الروحانية العقلية وقوله جنات الى آخره اشارة الى المرتبة السفلى وهم الواقفون عند ساحات مواقع اللذات الحسيات وفي تخصيص الرب بالمقام اشارة الى أن الذي رباكم في الدنيا بالنعم التي لا حد لها يبشركم بخيرات دائمة وسعادات باقية لا حصر لها ويجوز أن تكون الرحمة اشارة الى رضا العبد بقضائه فيسهل عليه الغموم والآفات والرضوان اشارة الى رضاه عن العبد فيكون كقوله ارجعي الى ربك راضية مرضية ثم أكد المعاني المذكورة بقوله ان الله عنده أجر عظيم وفي تصدير الجملة الاسمية بان ولفظ عنده وتقديمه وتنكير أجر ووصفه بالعظم مبالغات لا تخفى قال الكلبي لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة الى المدينة جعل الرجل يقول لابيه ولاخيه ولقرابته انا قد أمرنا

بالهجرة فنهم من يسرع الى ذلك ويعجبه ومنهم من تتعلق به زوجته وعياله وولده فيقولون ننشدك الله ان تدعنا الى غير شئ فنضيع فيرق
فيجلس معهم ويدع فنزل فيهم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الى الآيتين وذكروا في وجه النظم ان هذه الآية جواب عن شبهة

أخرى قالوها وهي انه كيف يمكن دعوى البراءة من الكفار وبينهم وبين المسلمين قرابات ومواصلات ومعاملات فذكر الله تعالى ان الانقطاع عن الآباء والابناء والاخوان واجب بسبب الكفر ومعنى استحبوا اختاروا وهو في الاصل طلب المحبة ثم ان النهي كان يحتمل ان يكون نهي تنزيه لا تحريم فلازالة ذلك الوهم ختم الآية بقوله ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون قال ابن عباس يريد انه يكون مشركا مثلهم لان الرضا بالشرك شرك وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعم الايمان حتى يحب ويبغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس ويبغض في الله أقرب الناس وعن ابن عباس هي في المهاجرين خاصة كان قبل فتح مكة من آمن لم يتم ايمانه الا بان يهاجر ويصارم أقاربه الكفرة ويقطع موالاتهم فقالوا يا رسول الله ان نحن اعتزلنا من يخالفنا في الدين قطعنا آباءنا وعشائرنا وذهبت تجارتنا وهلكت أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فنزلت قل ان كان آباؤكم الآية فهاجروا فجعل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقربائه فلا يلتفت اليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك وقيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة فنهى الله عز وجل عن موالاتهم قال الواحدي عشيرة الرجل أهله الادنون وهم الذين يعاشرونه من قرأ على الوحدة
فلان العشيرة اسم جمع ومن قرأ على الجمع فلان كل واحد من المخاطبين له عشيرة قال الاخفش لا يكاد العرب
يجمع عشيرة على عشيرات وانما يجمعونها على عشائر والقرآن حجة عليه والاقتراف الاكتساب والتركيب يدور على الدنو والكاسب

من المسلمين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول الله اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم
كثرتكم شيأ وضاقت عليكم الارض بما رحبت يقول وضاقت الارض بسعتها عليكم والباء ههنا في
معنى في ومعناه وضاقت عليكم الارض في رحبها وبرحبها يقال منه مكان رحيب أي واسع وانما سميت
الرحاب رحابا لسعتها ثم وليتم مدبرين عن عدوكم منهزمين مدبرين يقول وليتموهم الادبار وذلك
الهزيمة يخبرهم تبارك وتعالى ان النصر بيده ومن عنده وانه ليس بكثرة العدد وشدة البطش وانه
ينصر القليل على الكثير اذا شاء ويخلي القليل يهزم الكثير وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين حتى بلغ وذلك جزاء الكافرين قال وحنين ما بين
مكة والطائف قاتل عليها نبي الله هوازن وثقيف وعلى هوازن مالك بن عوف أخو بني نصر وعلى
ثقيف عبد ياليل بن عمرو الثقفي قال وذكر لنا انه خرج يومئذ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا
عشر ألفا عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وألفان من الطلقاء وذكر لنا ان رجلا قال يومئذ لن
نغلب اليوم بكثرة قال وذكر لنا ان الطلقاء انجفلوا يومئذ بالناس وجلوا عن نبي الله صلى الله عليه
وسلم حتى نزل عن بغلته الشهباء وذكر لنا ان نبي الله قال أي رب آتني ما وعدتني قال والعباس آخذ
بلجام بغلة رسول الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ناد يا معشر الانصار ويا معشر المهاجرين فجعل
ينادي الانصار فخذا فخذا ثم نادى يا أصحاب سورة البقرة قال فجاء الناس عنقا واحدا فالتفت نبي الله صلى
الله عليه وسلم واذا عصابة من الانصار فقال هل معكم غيركم فقالوا يا نبي الله والله لو عمدت الى برك الغماد
من ذي يمن لكنا معك ثم أنزل الله نصره وهزم عدوهم وتراجع المسلمون قال وأخذ رسول الله كفا
من تراب أو قبضة من حصباء فرمى بها وجوه الكفار وقال شاهت الوجوه فانهزموا فلما جمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الغنائم وأتى الجعرانة فقسم بها مغانم حنين وتألف أناسا من الناس فيهم أبو
سفيان بن حرب والحرث بن هشام وسهيل بن عمرو والاقرع بن حابس فقالت الانصار حن الرجل
الى قومه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في قبة له من أدم فقال يا معشر الانصار ما هذا
الذي بلغني ألم تكونوا ضلالا فهداكم الله وكنتم أذلة فأعزكم الله وكنتم وكنتم قال فقال سعد بن عبادة
رحمه الله ائذن لي فأتكلم قال تكلم قال أما قولك كنتم ضلالا فهداكم الله فكنا كذلك وكنتم أذلة
فأعزكم الله فقد علمت العرب ما كان حي من احياء العرب أمنع لما وراء ظهورهم منا فقال عمر يا سعد
أتدري من تكلم فقال نعم أكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده لو سلكت الانصار واديا والناس واديا لسلكت وادي الانصار ولولا الهجرة
لكنت امرأ من الانصار وذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الانصار كرشي وعيبتي
فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار اما
ترضون أن ينقلب الناس بالابل والشاء وتنقلبون برسول الله الى بيوتكم فقالت الانصار رضينا عن
الله ورسوله والله ما قلنا ذلك الا حرصا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قال ذكر لنا ان أم رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرضعته أو ظئره من بني سعد بن بكر أتته فسألته
سبايا يوم حنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أملكهم وانما لي منهم نصيبي ولكن ائتيني
غدا فسليني والناس عندي فاني اذا أعطيتك نصيبي أعطاك الناس فجاءت الغد فبسط لها ثوبا فقعدت
عليه ثم سألته فأعطاها نصيبه فلما رأى ذلك الناس أعطوها أنصباءهم حدثني محمد بن الحسين

قال

يدنى الشئ من نفسه ويدخله تحت ملكه والترتيب المذكور فى الآية فى غاية الحسن لان أعظم الاسباب الداعية الى المخالطة القرابة القريبة ثم البعيدة ثم ان يتوسل بتلك المخالطة الى ابقاء الاموال المكتسبة ثم الى التجارات المثمرة وفى آخر المراتب الرغبة فى الاوطان التى بنيت للسكنى فبين تعالى انه يجب تحمل هذه المضار فى الدنيا ليبقى الدين سليما وذكر انه ان كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية أولى عندكم من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة فى سبيل الله فتربصوا انتظروا بما تحبون حتى يأتى الله بامره عن الحسن هو عقوبة عاجلة أو آجلة وقيل يعنى القتال وعن ابن عباس هو فتح مكة وفيه بعد لما روى ان هذه السورة نزلت بعد فتح مكة والله لا يهدى القوم الفاسقين الخارجين عن طاعة الله الى معصيته ولا يخفى ما فيه من التهديد ثم لما أوجب ترك مصالح الدنيا لاجل الدين أراد ان يبين ان كل من أعرض عن الدنيا لاجل مصالح دينه فان الله تعالى يراعى مصالح دنياه فيفوز بسعادة الدارين وضرب لنا مثلا فقال لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة قال الواحدى النصر المعونة على الاعداء خاصة والمواطن جمع الموطن وهو كل موضع أقام به الانسان لامر ومواطن الحرب مقاماتها ومواقعها وامتناعها من الصرف لانه على صيغة منتهى الجموع ولاهاء كمساجد والمواطن الكثيرة غزوات الرسول صلى الله عليه وسلم وهى على ما فى الصحاح تسع عشرة منها غزوة بدر وقريظة والنضير وأحد وغزوة خندق وذات الرقاع وغزوة بنى المصطلق وغزوة أنمار وغزوة ذى قرد وخيبر والحديبية والفتح ويوم حنين أى وفى يوم حنين واستبعد صاحب الكشاف عطف الزمان على المكان فقال معناه فى أيام مواطن كثيرة ويوم حنين وجوز ان يراد بالموطن الوقت كمقتل الحسين رضى الله عنه قال على رضى الله عنه بان الواجب ان يكون يوم حنين منصوبا بفعل مضمر لا بهذا الظاهر أى ونصركم يوم حنين لان قوله اذ أعجبتكم كثرتكم بدل من يوم

قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة الآية ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قال يارسول الله لن نغلب اليوم من قلة وأعجبته كثرة الناس وكانوا اثنى عشر ألفا فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فوكلوا الى كلمة الرجل فانهزموا عن رسول الله غير العباس وأبى سفيان بن الحرث وأيمن بن أم أيمن قتل يومئذ بين يديه فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الانصار أين الذين بايعوا تحت الشجرة فتراجع الناس فانزل الله الملائكة بالنصر فهزموا المشركين يومئذ وذلك قوله ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها الآية حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى عن كثير بن عباس بن عبد المطلب عن أبيه قال لما كان يوم حنين التقى المسلمون والمشركون فولى المسلمون يومئذ قال فلقد رأيت النبى صلى الله عليه وسلم وما معه أحد الا أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب آخذا بغرز النبى صلى الله عليه وسلم لا يألو ما أسرع نحو المشركين قال فاتيت حتى أخذت بلجامه وهو على بغلة له شهباء فقال يا عباس ناد أصحاب السمرة وكنت رجلا صيتا فاذنت بصوتى الاعلى أين أصحاب السمرة فالتفتوا كأنهم الابل اذا حنت الى أولادها يقولون يا لبيك يا لبيك يا لبيك وأقبل المشركون فالتقوا هم والمسلمون وتنادت الانصار يا معشر الانصار ثم قصرت الدعوة فى بنى الحرث بن الخزرج فتنادوا يا بنى الحرث بن الخزرج فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتطاول الى قتالهم فقال هذا حين حمى الوطيس ثم أخذ بيده من الحصباء فرماهم بها ثم قال انهزموا ورب الكعبة انهزموا ورب الكعبة قال فوالله مازال أمرهم مدبرا وحدهم كليلا حتى هزمهم الله قال فلكأنى انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب انهم أصابوا يومئذ ستة آلاف سبى ثم جاء قومهم مسلمين بعد ذلك فقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد أخذت أبناءنا ونساءنا وأموالنا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان عندى من ترون وان خير القول أصدقه اختاروا اما ذراريكم ونساءكم واما أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيأ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء قد جاؤنى مسلمين وانا خيرناهم بين الذرارى والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيأ فمن كان بيده منهم شئ فطابت نفسه ان يرده فليفعل ذلك ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيأ فنعطيه مكانه فقالوا يا نبى الله رضينا وسلمنا فقال انى لا أدرى لعل منكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك الينا فرفعت اليه العرفاء ان قد رضوا وسلموا حدثنا على بن سهل قال ثنا مؤمل قال ثنا حماد بن سلمة قال ثنا يعلى بن عطاء عن أبى همام عن أبى عبد الرحمن يعنى الفهرى قال كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة حنين فلما ركدت الشمس لبست لامتى وركبت فرسى حتى أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى ظل شجرة فقلت يا رسول الله قد حان الرواح فقال أجل فنادى يا بلال يا بلال فقام بلال من تحت شجرة فاقبل كأن ظله ظل طير فقال لبيك وسعديك ونفسى فداؤك يا رسول الله فقال له النبى صلى الله عليه وسلم أسرج فرسى فاخرج سرجا دفتاه حشوهما ليف ليس فيهما أشر ولا بطر قال فركب النبى صلى الله عليه وسلم فصاففناهم يومنا وليلتنا فلما التقى الخيلان ولى المسلمون مدبرين كما قال الله فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباد الله يا معشر المهاجرين قال ومال النبى صلى الله عليه وسلم عن فرسه فاخذ حفنة من تراب فرمى بها وجوههم فولوا مدبرين قال يعلى بن عطاء فحدثنى أبناؤهم عن آبائهم انهم قالوا ما بقى منا أحد الا وقد امتلأت عيناه من ذلك التراب حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى

اسحق قال سمعت البراء وسأله رجل من قيس فررتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فقال البراء لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر وكانت هوازن يومئذ رماة وانا لما حملنا عليهم انكشفوا فاكببنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهام ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وان أبا سفيان بن الحرث آخذ بلجامها وهو يقول

أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال سأله رجل يا أبا عمارة وليتم يوم حنين فقال البراء وأنا أسمع أشهد أن رسول الله لم يول يومئذ دبره وأبو سفيان يقود بغلته فلما غشيه المشركون نزل فجعل يقول

أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

فما رؤي يومئذ أحد من الناس كان أشد منه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني جعفر ابن سليمان عن عوف الاعرابي عن عبد الرحمن مولى برثن قال ثني رجل كان من المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن وأصحاب محمد عليه السلام لم يقوموا لنا حلب شاة ان كشفناهم فبينا نحن نسوقهم اذا انتهينا الى صاحب البغلة الشهباء فتلقانا رجال بيض الوجوه حسان الوجوه فقالوا لنا شاهت الوجوه ارجعوا فرجعنا وركبنا القوم فكانت اياها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال امد الله نبيه صلى الله عليه وسلم يوم حنين بخمسة آلاف من الملائكة مسومين قال ويومئذ سمى الله الانصار مؤمنين قال فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيأ قال كانوا اثني عشر ألفا **حدثنا** محمد بن يزيد الادمي قال ثنا معن بن عيسى عن سعيد بن السائب الطائفي عن أبيه عن يزيد بن عامر قال لما انكشفوا كانت انكشافة المسلمين حين انكشفوا يوم حنين ضرب النبي صلى الله عليه وسلم يده الى الارض فاخذ منها قبضة من تراب فاقبل بها على المشركين وهم يتبعون المسلمين فحثاها في وجوههم وقال ارجعوا شاهت الوجوه قال فانصرفنا ما يلقى أحد أحدا الا وهو يمسح القذى عن عينيه وبه عن يزيد بن عامر السوائي قال قيل له يا أبا حاجز الرعب الذي ألقى الله في قلوب المشركين ماذا وجدتم قال وكان أبو حاجز مع المشركين يوم حنين فكان يأخذ الحصاة فيرمي بها الطست فيطن ثم يقول كان في أجوافنا مثل هذا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسن بن عرفة قال ثني المعتمر بن سليمان عن عوف قال سمعت عبد الرحمن مولى أم برثن أو أم مريم قال ثني رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لم يقوموا لنا حلب شاة قال فلما كشفناهم جعلنا نسوقهم في أدبارهم حتى انتهينا الى صاحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسان الوجوه فقالوا لنا شاهت الوجوه ارجعوا قال فانهزمنا وركبوا أكتافنا فكانت اياها

القول في تأويل قوله (ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين) يقول تعالى ذكره ثم من بعد ما ضاقت عليكم الارض بما رحبت وتوليتكم الاعداء أدباركم كشف الله نزل البلاء عنكم بانزاله السكينة وهي الامنة والطمأنينة عليكم وقد بينا انها فعيلة من السكون فيما مضى من كتابنا هذا قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وأنزل جنودا لم تروها وهي الملائكة التي ذكرت في الاخبار التي قد مضى ذكرها وعذب الذين كفروا يقول وعذب الله الذين جحدوا وحدانيته ورسالة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم

بحنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيرا في جميعها ويجوز أن يكون اذ منصوبا باضمار اذكر قلت ولعله لا حاجة الى هذه التكلفات فلا استبعاد في عطف الزمان على المكان وما جعل بدلا عن الزمان لا يلزم ان يكون بدلا عن المكان حتى يكون الفعل الاول مقيدا بهما جميعا وحنين واد بين مكة والطائف قال المفسرون لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وقد بقيت أيام شهر رمضان خرج متوجها الى حنين لقتال هوازن وثقيف واختلفوا في عدد عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ فعن عطاء عن ابن عباس كانوا ستة عشر ألفا عشرة آلاف ممن الذين حضروا مكة وألفان من الطلقاء الاسارى الذين أعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الكلبي كانوا عشرة آلاف وبالجملة كانوا عددا كثيرين وكان هوازن وثقيف أربعة آلاف فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة فهذه الكلمة ساءت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي المراد من قوله اذ أعجبتكم وقيل قائلها أبو بكر وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعيد لانه كان في الاحوال متوكلا على الله منقطع القلب عن الدنيا وأسبابها ثم قال فلم تغن عنكم شيأ والاغناء اعطاء ما يدفع الحاجة أي لم تعطكم الكثرة شيأ يدفع حاجتكم ولم يفدكم وضاقت عليكم الارض بما رحبت ما مصدرية والباء بمعنى مع والرحب السعة والجار والمجرور في موضع الحال أي متلبسة برحبها كقولك دخلت عليه بثياب السفر والمعنى انكم لشدة ما لحقكم من الرعب لم تجدوا في الارض ذات الطول والعرض موضعا يصلح لهربكم اليه وكأنها ضاقت عليكم ثم وليتم مدبرين أي انهزمتم انهزاما قال البراء بن عازب كانت هوازن رماة فلما حملنا عليهم انكشفوا وأكببنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهام فانكشف المسلمون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه الا العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان

وسلم بالقتل وسبي الاهلين والذراري وسلب الاموال والذلة وذلك جزاء الكافرين يقول هذا الذي فعلنا بهم من القتل والسبي جزاء الكافرين يقول هذا ثواب أهل جحود وحدانيته ورسالة رسوله حدثني محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وعذب الذين كفروا يقول قتلهم بالسيف حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود الحضري عن يعقوب عن جعفر عن سعيد وعذب الذين كفروا قال بالهزيمة والقتل قال حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين قال من بقي منهم ۞ القول في تاويل قوله (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ثم يتفضل الله بتوفيقه للتوبة والانابة اليه من بعد عذابه الذي به عذب من هلك منهم قتلا بالسيف على من يشاء أي يتوب الله على من يشاء من الاحياء يقبل به الى طاعته والله غفور لذنوب من أناب وتاب اليه منهم ومن غيرهم منها رحيم بهم فلا يعذبهم بعد توبتهم ولا يؤاخذهم بها بعد انابتهم ۞ القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله وأقروا بوحدانيته ما المشركون الا نجس * واختلف أهل التأويل في معنى النجس وما السبب الذي من أجله سماهم بذلك فقال بعضهم سماهم بذلك لانهم يجنبون فلا يغتسلون فقال هم نجس ولا يقربوا المسجد الحرام لان الجنب لا ينبغي له أن يدخل المسجد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر في قوله انما المشركون نجس لا أعلم قتادة قال النجس الجنابة وبه عن معمر قال وبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم لقي حذيفة وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيده فقال حذيفة يا رسول الله اني جنب فقال ان المؤمن لا ينجس حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس أي أجناب * وقال آخرون معنى ذلك ما المشركون الا رجس خنزير أو كلب وهذا قول روي عن ابن عباس من وجه غير حميد فكرهنا ذكره وقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا يقول للمؤمنين فلا تدعوهم أن يقربوا المسجد الحرام بدخولهم الحرم وانما عنى بذلك منعهم من دخول الحرم لانهم اذا دخلوا الحرم فقد قربوا المسجد الحرام * وقد اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم فيه نحو الذي قلناه ذكر من قال ذلك حدثنا بشر وابن المثنى قالا ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء الحرم كله قبلة ومسجد قال فلا يقربوا المسجد الحرام لم يعن المسجد وحده انما عنى مكة والحرم قال ذلك غير مرة وذكر عن عمر بن عبد العزيز في ذلك ما حدثنا عبد الكريم بن أبي عمير قال ثني الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو ان عمر بن عبد العزيز كتب أن امنعوا اليهود والنصارى من دخول مساجد المسلمين واتبع في نهيه قول الله انما المشركون نجس حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن الحسن انما المشركون نجس قال لا تصافحوهم فمن صافحهم فليتوضأ وأما قوله بعد عامهم هذا فانه يعني بعد العام الذي نادى فيه علي رحمة الله عليه ببراءة وذلك عام حج بالناس أبو بكر وهي سنة تسع من الهجرة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهو العام الذي حج فيه أبو بكر ونادى علي رحمة الله عليهما بالاذان وذلك لتسع سنين مضين من هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحج نبي الله صلى الله عليه وسلم من العام المقبل حجة الوداع لم يحج قبلها ولا بعدها وقوله وان خفتم عيلة يقول للمؤمنين وان خفتم فاقة فقر بمنع المشركين من أن يقربوا المسجد الحرام فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء يقال منه عال يعيل عيلة

ابن الحرث والذي لا اله الا هو ما ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم دبره قط لقد رأيته وأبو سفيان آخذ بالركاب والعباس آخذ بلجام الدابة وهو يقول أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب وطفق يركض بغلته نحو الكفار لا يبالي وكانت بغلة شهباء ثم قال للعباس ناد المهاجرين والانصار وكان العباس رجلا صيتا فنادى يا أصحاب الشجرة فرجعوا ونزلت الملائكة عليهم ثياب بيض وهم على خيول بلق وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده كفا من الحصباء فرماهم بها وقال شاهت الوجوه فما زال جدهم مدبرا وحدهم كليلا ولم يبق منهم أحد الا وقد امتلأت عيناه من ذلك التراب فانهزموا وذلك قوله سبحانه ثم أنزل الله سكينته رحمته التي سكنوا بها وآمنوا على رسوله وعلى المؤمنين الذين كانوا انهزموا وعلى الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وقع الهرب وأنزل جنودا لم تروها يعني الملائكة ستة عشر ألفا أو ثمانية آلاف على اختلاف الروايات وعن سعيد بن المسيب قال حدثني رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا الى صاحب البغلة الشهباء تلقانا رجال بيض الوجوه حسان فقالوا شاهت الوجوه ارجعوا فرجعنا وركبوا أكتافنا واختلفوا في قتال الملائكة فقيل قاتلوا وقيل ما قاتلوا الا يوم بدر وانما نزلوا في هذا اليوم لتكثير السواد ولالقاء الخواطر الحسنة في قلوب المؤمنين ثم قال وعذب الذين كفروا أي بالقتل والاسر وأخذ الاموال وسبي الذراري احتجت الاشاعرة بانزال السكينة وهي داعية السكون والثبات وبقوله وعذب على ان الدواعي والافعال كلها بخلق الله تعالى ثم ختم الله بقوله وذلك جزاء الكافرين واعلم ان الحنفية تمسكوا في مسئلة الجلد مع التغريب بقوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا قالوا الفاء للجزاء والجزاء اسم للكافي وكون الجلد كافيا يمنع ان يكون غيره مشروعا معه وأجابت الشافعية

وعيولا ومنه قول الشاعر   مايدري الفقير متى غناه * ومايدري الغني متى يعيل

وقد حكي عن بعضهم ان من العرب من يقول في الفاقة عال يعول بالواو وذكر عن عمرو بن فائد انه كان تاول قوله وان خفتم عيلة بمعنى واذ خفتم ويقول كان القوم قد خافوا وذلك نحو قول القائل لابيه ان كنت أبي فاكرمني بمعنى اذ كنت أبي وانما قيل ذلك لهم لان المؤمنين خافوا بانقطاع المشركين عن دخول الحرم انقطاع تجاراتهم ودخول ضرر عليهم بانقطاع ذلك وأمنهم الله من العيلة وعوضهم مما كانوا يكرهون انقطاعه عنهم ماهو خير لهم منه وهو الجزية فقال لهم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ماحرم الله ورسوله الى صاغرون وقال قوم بادرار المطر عليهم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال لما نفى الله المشركين عن المسجد الحرام ألقى الشيطان في قلوب المؤمنين الحزن قالوا من أين تأكلون وقد نفي المشركون وانقطعت عنكم العير فقال الله وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء فامرهم بقتال أهل الكتاب وأغناهم من فضله **حدثنا** هناد بن السري قال ثنا أبو الاحوص عن سماك عن عكرمة في قوله يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال كان المشركون يجيئون الى البيت ويجيئون معهم بالطعام ويتجرون فيه فلما نهوا أن يأتوا البيت قال المسلمون من أين لنا طعام فانزل الله وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء فانزل عليهم المطر وكثر خيرهم حتى ذهب عنهم المشركون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن علي بن صالح عن سماك عن عكرمة انما المشركون نجس الآية ثم ذكر نحو حديث هناد عن أبي الاحوص **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن واقد عن سعيد بن جبير قال لما نزلت انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا من يأتينا بطعامنا ومن يأتينا بالمتاع فنزلت وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن واقد مولى زيد بن خليدة عن سعيد بن جبير قال كان المشركون يقدمون عليهم بالتجارة فنزلت هذه الآية انما المشركون نجس الى قوله عيلة قال الفقر فسوف يغنيكم الله من فضله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن عطية العوفي قال قال المسلمون قد كنا نصيب من تجارتهم وبياعاتهم فنزلت انما المشركون نجس الى قوله من فضله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي أحسبه قال أنبأنا أبو جعفر عن عطية قال لما قيل ولا يحج بعد العام مشرك قالوا قد كنا نصيب من بياعاتهم في الموسم قال فنزلت يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله يعني بما فاتهم من بياعاتهم **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله قال بالجزية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن يمان وأبو معاوية عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك قال أخرج المشركون من مكة فشق ذلك على المسلمين وقالوا كنا نصيب منهم التجارة والميرة فانزل الله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله كان ناس من المسلمين يتألفون العير فلما نزلت براءة بقتال المشركين حيثما ثقفوا وان يقعدوا لهم كل مرصد قذف

الشيطان

بانه تعالى قال في هذه الآية وذلك أي الاخذ والاسر جزاء الكافرين سمى العذاب العاجل جزاء مع انه غير كاف لان العذاب الآجل باق اما قوله ثم يتوب الله من بعد ذلك أي يسلم ناس منهم   روي ان ناسا منهم جاؤا تائبين فاسلموا وقالوا يارسول الله أنت خير الناس وابرهم وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا قيل سبي يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الابل والغنم مالا يحصى فقال ان عندي ماترون يعني العساكر الفقراء وان خير القول أصدقه اختاروا اما ذراريكم ونساءكم واما أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيأ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيأ فمن كان بيده شئ وطابت نفسه ان يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيأ فنعطيه مكانه قالوا رضينا وسلمنا فقال اني لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك الينا فرفعت اليه صلى الله عليه وسلم العرفاء ان قد رضوا ثم انه سبحانه أجاب عن شبهة أخرى لهم وذلك ان عليا عليه السلام حين قرأ عليهم براءة فنبذ اليهم عهدهم قال أناس يا أهل مكة ستعلمون ماتلقونه من الشدة لانقطاع السبل وفقد الحمولات فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس قال في الكشاف هو مصدر كالقذر ومعناه ذوو نجس وقال الليث انه صفة يستوي فيه الواحد وغيره رجل نجس وقوم نجس وامرأة نجس قلت ويجوز ان يجعل المصدر نعتا للمبالغة في الوصف واختلف في تفسير كون المشرك نجسا فعن ابن عباس ان أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير وعن الحسن ان من صافح مشركا توضأ وهو قول الهادي من أئمة الزيدية وأما الفقهاء فقد اتفقوا على طهارة أبدانهم واحتج القاضي على ذلك بما روي انه صلى الله عليه وسلم شرب من أوانيهم وبانه لو كان نجس العين لما تبدلت النجاسة بسبب الاسلام وأولوا الآية بان معناها انهم لا يغتسلون عن

الشيطان في قلوب المؤمنين من أين تعيشون وقد أمرتم بقتال أهل العير فعلم الله من ذلك ما علم فقال أطيعوني وامضوا لامري وأطيعوا رسولي فاني سوف أغنيكم من فضلي فتوكل لهم الله بذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله انما المشركون نجس الى قوله فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء قال المؤمنون كنا نصيب من متاجر المشركين فوعدهم الله أن يغنيهم من فضله عوضا لهم بان لا يقربوهم المسجد الحرام هذه الآية مع أول براءة في القراءة ومع آخرها في التأويل قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله عن يد وهم صاغرون حين أمر محمد وأصحابه بغزوة تبوك حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه حدثنا بشر بن معاوية قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال لما نفى الله المشركين عن المسجد الحرام شق ذلك على المسلمين وكانوا يأتون ببياعات ينتفع بذلك المسلمون فنزل الله تعالى ذكره وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله فاغناهم بهذا الخراج الجزية الجارية عليهم يأخذونها شهرا شهرا عاما عاما فليس لاحد من المشركين أن يقرب المسجد الحرام بعد عامهم بحال الا صاحب الجزية أو عبد رجل من المسلمين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرنا ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول في قوله انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا الا أن يكون عبدا أو أحدا من أهل الذمة قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال الا صاحب جزية أو عبد لرجل من المسلمين حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول في هذه الآية انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام الا أن يكون عبدا أو أحدا من أهل الجزية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله قال أغناهم الله بالجزية الجارية شهرا فشهرا وعاما فعاما حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن الزبير عن جابر انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال لا يقرب المسجد الحرام بعد عامه هذا مشرك ولا ذمي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة وذلك ان الناس قالوا لتقطعن عنا الاسواق ولتهلكن التجارة وليذهبن ما كنا نصيب فيها من المرافق فنزل وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله من وجه غير ذلك ان شاء الى قوله وهم صاغرون ففي هذا عوض مما تخوفتم من قطع تلك الاسواق فعوضهم الله بما قطع عنهم من أمر الشرك ما أعطاهم من أعناق أهل الكتاب من الجزية وأما قوله ان الله عليم حكيم فان معناه ان الله عليم بما حدثتكم به أنفسكم أيها المؤمنون من خوف العيلة عليها بمنع المشركين من أن يقربوا المسجد الحرام وغير ذلك من مصالح عباده حكيم في تدبيره اياهم وتدبير جميع خلقه ۞ القول في تأويل قوله (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به من أصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم قاتلوا أيها المؤمنون القوم الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يقول ولا يصدقون بجنة ولا نار ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق يقول ولا يطيعون الله طاعة الحق وهم اليهود والنصارى وكل مطيع ملكا أو ذا سلطان فهو دائن له يقال منه دان فلان لفلان فهو يدين له دينا قال زهير

الجنابة ولا يتوضؤن عن الحدث أو انهم بمنزلة الشئ النجس في وجوب الاجتناب والاحتراز عنهم أو ان كفرهم الذي هو صفة بمنزلة النجاسة المتصفة بالشئ فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهي السنة التاسعة من الهجرة التي وقع النداء فيها بالبراءة من المشركين واختلفوا في هذا النهي فعن أبي حنيفة وأصحابه ان المراد ان لا يحجوا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلونه في الجاهلية والدليل عليه قول علي عليه السلام في النداء الا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك وقال الشافعي المراد المنع من الدخول فيه وهو ظاهر النص وقاس مالك سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع وقيل المراد ان يمنعوا من تولي المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويعزلوا عن ذلك وعن عطاء ان المراد بالمسجد الحرام الحرم وان على المسلمين ان لا يمكنوهم من دخوله ونهي المشركين أن يقربوه راجع الى نهي المسلمين عن تمكينهم منه لقوله تعالى وان خفتم عيلة أي فقرا بسبب منع المشركين وموضع التجارات ليس هو عين المسجد بل الحرم كله ومن قال ان المراد منعهم من الحج قال انهم اذا لم يحضروا الموسم لم يحصل للمسلمين ما كان لهم في قدومهم عليهم من الارفاق والمكاسب فلهذا خافوا الفقر ثم وعدهم الله ازالة الفقر بقوله فسوف يغنيكم الله من فضله أي من تفضله بوجه آخر قال عكرمة أنزل الله عليهم المطر فكثر خيرهم وعن الحسن جعل الله لهم أخذ الجزية بدلا عن ذلك وقيل أغناهم من الفيء وعن مقاتل أسلم أهل جدة وصنعاء وجرش وحملوا الطعام الى مكة فكان ذلك أعود عليهم واعلم ان هذا اخبار بالغيب وقد وقع فكان معجزا ومعنى ان شاء تعليم وارشاد وان لا يغتر المسلمون بذلك فيتركوا التضرع الى الله والالتجاء اليه وليعلم ان حصول ذلك لا يكون في كل الاوقات لاغراض ومقاصد لا يعلمها الا ضابط الامور ورابط الاسباب ولهذا ختم الآية بقوله ان الله عليم أي باحوالكم حكيم لا يعطي ولا يمنع الا عن حكمة وصواب * التأويل ما كان

لئن حلت بجد في بني أسد * في دين عمرو وحالت بيننا فدك

وقوله من الذين أوتوا الكتاب يعني الذين أعطوا كتاب الله وهم أهل التوراة والانجيل حتى يعطوا الجزية والجزية الفعلة من جزى فلان فلانا ما عليه اذا قضاه يجزيه والجزية مثل القعدة والجلسة ومعنى الكلام حتى يعطوا الخراج عن رقابهم الذي يبذلونه للمسلمين دفعا عنها * وأما قوله عن يد فانه يعني من يده الى يد من يدفعه اليه وكذلك تقول العرب لكل معط قاهراله شيأ طائعاله أو كارها أعطاه عن يده وعن يد وذلك نظير قولهم كلمته فالفم ولقيته كفة لكفة وكذلك أعطيته عن يد ليد وأما قوله وهم صاغرون فان معناه وهم أذلاء مقهورون يقال للذليل الحقير صاغر وذكر ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمره بحرب الروم فغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزولها غزوة تبوك ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون حين أمر محمد وأصحابه بغزوة تبوك **حدثنا** القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه * واختلف أهل التأويل في معنى الصغار الذي عناه الله في هذا الموضع فقال بعضهم ان يعطيها وهو قائم والآخذ جالس ذكر من قال ذلك **حدثني** عبد الرحمن بن بشر النيسابوري قال ثنا سفيان عن ابن سعد عن عكرمة حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون قال أي تأخذها وأنت جالس وهو قائم * وقال آخرون معنى قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون عن أنفسهم بأيديهم يمشون بها وهم كارهون وذلك قول روي عن ابن عباس من وجه فيه نظر * وقال آخرون اعطاؤهم اياها هو الصغار ۞ القول في تأويل قوله (وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون) اختلف أهل التأويل في القائل عزير ابن الله فقال بعضهم كان ذلك رجلا واحدا وهو فنحاص ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمعت عبد الله بن عبيد بن عمير قوله وقالت اليهود عزير ابن الله قال قالها رجل واحد قالوا ان اسمه فنحاص وقالوا هو الذي قال ان الله فقير ونحن أغنياء * وقال آخرون بل كان ذلك قول جماعة منهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يونس بن بكر قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنى محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنى سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم ان عزيرا ابن الله فأنزل الله في ذلك من قولهم وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى أنى يؤفكون **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وقالت اليهود عزير ابن الله وانما قالوا هو ابن الله من أجل ان عزيرا كان في أهل الكتاب وكانت التوراة عندهم يعملون بها ماشاء الله أن يعملوا ثم أضاعوها وعملوا بغير الحق وكان التابوت فيهم فلما رأى الله انهم قد أضاعوا التوراة وعملوا بالأهواء رفع الله عنهم التابوت وأنساهم التوراة ونسخها من صدورهم وأرسل الله عليهم مرضا فاستطلقت بطونهم حتى جعل الرجل يمشي كبده حتى نسوا التوراة ونسخت من صدورهم وفيهم عزير فمكثوا ماشاء الله أن يمكثوا بعدما نسخت التوراة من صدورهم وكان عزير قبل من علمائهم فدعا عزير الله وابتهل اليه أن يرد اليه الذي نسخ من صدورهم التوراة فبينما هو يصلي مبتهلا الى الله

لمشركي النفوس الامارة ان يعمروا مساجد الله وهي القلوب وهم مصرون على ما جبلوا عليه من التمرد وتعبد الهوى حبطت أعمالهم التي صدرت عنهم رياء وسمعة انما يعمر القلوب من آمن بالله واليوم الآخر صدق بان المقصود والمعبود هو الله وعمل لنيل السعادات الاخروية وأدام المناجاة مع الله بصدق الطلب وزكى نفسه عن الاخلاق الذميمة ولم يخف فوات الحظوظ الدنيوية وانما يخاف فوات الحقوق الالهية سقاية الحاج خدمة هذه الطائفة للاغراض الفاسدة وعمارة المسجد الحرام بالاعمال الموجبة لعمارة القلوب اذا كانت مشوبة بالرياء والهوى لا يستوون عند الله الطالبون والبطالون والله لا يهدي القوم الظالمين الذين يضعون الاعمال الصالحة في غير موضعها الذين آمنوا أي القلوب المؤمنة وهاجروا أي الارواح المهاجرة الى القوالب وجاهدوا في سبيل الله الجهاد الاكبر باموالهم وأنفسهم ببذل الموجود والوجود جميعا يبشرهم ربهم بعد الخلاص عن حق الوجود بتجلي صفات لطفه وجنات الشواهد والكشوف ان الله عنده أجر عظيم أي من وصل الى مقام العندية فالله العظيم أجره لا تتخذوا آباءكم الاتيان فيهما اشارة الى ان من آثر محبة المخلوق على محبة الخالق فقد أبطل الاستعداد الفطري لقبول الفيض الالهي ويوم حنين أي حين حنت قلوبكم شوقا الى لقاء ربها وحسبتم انكم تبلغونه بكثرة الطاعات وضاقت عليكم أرض الوجود ثم أعرضتم عن الطلب اذا احتجبتم بحجب العجب مدبرين الى عالم الطبيعة الحيوانية ثم أنزل الله سكينته وهي واردات ترد على الارواح والقلوب فتسكن الى ربها على رسول الروح وعلى القلوب المؤمنة وأنزل جنودا من المواهب الربانية وعذب النفوس المتمردة باستعمالها في أحكام الشريعة وآداب الطريقة وذلك جزاء الكافرين أي علاج النفوس المتمردة ثم يتوب الله من بعد ذلك العلاج بجذبة ارجعي انما

نزل

نزل نور من الله فدخل جوفه فعاد اليه الذى كان ذهب من جوفه من التوراة فاذن فى قومه فقال ياقوم قد آتانى الله التوراة و ردها الىّ فعلق به يعلمهم فمكثوا ما شاء وهو يعلمهم ثم ان التابوت نزل بعد ذلك و بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان فيه على الذى كان عزير يعلمهم فوجدوه مثله فقالوا والله ما أوتى عزير هذا الا أنه ابن الله حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى وقالت اليهود عزير ابن الله انما قالت ذلك لانهم ظهرت عليهم العمالقة يقتلونهم وأخذوا التوراة وذهب علماؤهم الذين بقوا وقد دفنوا كتب التوراة فى الجبال وكان عزير غلاما يتعبد فى رؤس الجبال لا ينزل الا يوم عيد فجعل الغلام يبكى و يقول رب تركت بنى اسرائيل بغير عالم فلم يزل يبكى حتى سقطت اشفار عينيه فنزل مرة الى العيد فلما رجع اذا هو بامرأة قد مثلت له عند قبر من تلك القبور تبكى وتقول يا مطعماه و يا كاسياه فقال لها و يحك من كان يطعمك و يكسوك و يسقيك و ينفعك قبل هذا الرجل قالت الله قال فان الله حى لم يمت قالت يا عزير فمن كان يعلم العلماء قبل بنى اسرائيل قال الله قالت فلم تبكى عليهم فلما عرف انه قد خصم ولى مدبرا فدعته فقالت يا عزير اذا أصبحت غدا فائت نهر كذا و كذا فاغتسل منه ثم اخرج فصل ركعتين فانه يأتيك شيخ فما أعطاك فخذه فلما أصبح انطلق عزير الى ذلك النهر فاغتسل فيه ثم خرج فصلى ركعتين فجاءه الشيخ فقال افتح فمك ففتح فمه فالقى فيه شيأ كهيئة الجمرة العظيمة مجتمعا كهيئة القوارير ثلاث مرار فرجع عزير وهو من أعلم الناس بالتوراة فقال يا بنى اسرائيل قد جئتكم بالتوراة فقالوا يا عزير ما كنت كذابا فعمد فربط على كل أصبع له قلما و كتب باصابعه كلها فكتب التوراة كلها فلما رجع العلماء أخبروا بشأن عزير فاستخرج أولئك العلماء كتبهم التى كانوا دفنوها من التوراة فى الجبال وكانت فى خوابى مدفونة فعارضوها بتوراة عزير فوجدوها مثلها فقالوا ما أعطاك الله هذا الا انك ابنه * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة و بعض المكيين والكوفيين وقالت اليهود عزير ابن الله لا ينونون عزيرا وقرأه بعض المكيين و بعض الكوفيين عزير ابن الله بتنوين عزير قال هو اسم مجرى وان كان عجميا لخفته وهو مع ذلك غير منسوب الى الله فيكون بمنزلة قول القائل قام زيد بن عبد الله وواقع الابن موقع الخبر ولو كان منسوبا الى الله لكان الوجه فيه اذا كان الابن خبرا الاجراء والتنوين فكيف وهو منسوب الى غير أبيه وأما من ترك تنوين عزير فانه لما كانت الباء من ابن ساكنة مع التنوين الساكن والتقى ساكنان فحذف الاول منهما استثقالا لتحريكه قال الراجز

لتجدنى بالعسير يسرا * و بالقناة مدعسا مكرا * اذا غطيف السلمى فرا

فحذف النون للساكن الذى استقبلها * قال أبو جعفر وأولى القراءتين بالصواب فى ذلك قراءة من قرأ عزير ابن الله بتنوين عزير لان العرب تنون الاسماء اذا كان الابن نعتا للاسم كقولهم هذا زيد ابن عبد الله فأرادوا الخبر عن عزير بأنه ابن الله ولم يريدوا أن يجعلوا الابن له نعتا والابن فى هذا الموضع خبر لعزير لان الذين ذكر الله عنهم أنهم قالوا ذلك انما أخبروا عن عزير أنه كذلك وان كانوا بقيلهم ذلك كانوا كاذبين على الله مفترين وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواههم يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل يعنى قول اليهود عزير ابن الله يقول نسبة قول هؤلاء فى الكذب على الله والفرية عليه ونسبتهم المسيح الى أنه لله ابن ككذب اليهود وفريتهم على الله فى نسبتهم عزيرا الى أنه لله ابن ولا ينبغى أن يكون لله ولد سبحانه بل له ما فى السموات والارض كل له قانتون * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل يشبهون حدثنا بشر قال ثنا

المشركون النفوس العابدة للدنيا والشيطان والهوى فلا يقربوا القلب بعد عامهم هذا وهو حالة البلوغ و جريان قلم التكليف على الانسان نهى القلوب عن اتباع النفوس وأمرها بقتالها ومنعها عن طوافها التلا تنجس كعبة القلب بنجاسة شرك النفس وأوصافها الذميمة وان خفتم عيلة حظوظها يستلذبها عند اتباع النفس فسوف يغنيكم الله بعد انقطاع تصرفات النفس عن القلب بالواردات الربانية والكشوف الروحانية ان الله عليم بمستحق فضله حكيم فيما دبر من قتال النفوس (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواههم يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون يريدون أن يطفؤا نور الله بافواههم و يأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل و يصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين انما النسىء زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما و يحرمونه عاما ليواطؤا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل ضاهت النصارى قول اليهود قبلهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدى يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل النصارى يضاهؤن قول اليهود فى عزير **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل قول النصارى يضاهؤن قول اليهود **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله يضاهؤن قول الذين كفروا من قبل يقول قالوا مثل ما قال أهل الاوثان وقد قيل ان معنى ذلك يحكون بقولهم قول أهل الاديان الذين قالوا اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى * واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق يضاهون بغير همز وقرأه عاصم يضاهؤن بالهمز وهى لغة لثقيف وهما لغتان يقال ضاهيته على كذا أضاهيه مضاهاة وضاهأته عليه مضاهأة اذا مالأته عليه وأعنته * قال أبو جعفر والصواب من القراءة فى ذلك ترك الهمز لانها القراءة المستفيضة فى قراءة الامصار واللغة الفصحى وأما قوله قاتلهم الله فان معناه فيما ذكر عن ابن عباس ما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله قاتلهم الله يقول لعنهم الله وكل شئ فى القرآن قتل فهو لعن وقال ابن جريج فى ذلك ما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله قاتلهم الله يعنى النصارى كلمة من كلام العرب فأما أهل المعرفة بكلام العرب فانهم يقولون معناه قتلهم الله والعرب تقول قاتعك الله وقاتعها الله بمعنى قاتلك الله قالوا وقاتعك الله أهون من قاتله الله وقد ذكروا انهم يقولون شاقاه الله ما باقاه يريدون أشقاه الله ما أبقاه قالوا ومعنى قوله قاتلهم الله كقوله قتل الخراصون وقتل أصحاب الاخدود واحد وهو بمعنى التعجب فان كان الذى قالوا كما قالوا فهو من نادر الكلام الذى جاء على غير القياس لان فاعلت لا تكاد أن تجئ فعلا الا من اثنين كقولهم خاصمت فلانا وقاتلته وما أشبه ذلك وقد زعم ان قولهم عافاك الله منه وان معناه أعفاك الله بمعنى الدعاء لمن دعا له بأن يعفيه من السوء وقوله أنى يؤفكون يقول أى وجه يذهب بهم ويحيدون وكيف يصدون عن الحق وقد بينا ذلك بشواهده فيما مضى قبل ۞ القول فى تأويل قوله (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) يقول جل ثناؤه اتخذ اليهود أحبارهم وهم العلماء وقد بينت تأويل ذلك بشواهده فيما مضى من كتابنا هذا قيل واحدهم حبر وحبر بكسر الحاء منه وفتحها وكان يونس الجرمى فيما ذكر عنه يزعم انه لم يسمع ذلك الا حبر بكسر الحاء ويحتج بقول الناس هذا مداد حبر يراد به مداد عالم وذكر الفراء انه سمعه حبرا وحبرا بكسر الحاء وفتحها والنصارى رهبانهم وهم أصحاب الصوامع وأهل الاجتهاد فى دينهم منهم كما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سلمة عن الضحاك اتخذوا أحبارهم ورهبانهم قال قراءهم وعلماءهم أربابا من دون الله يعنى سادة لهم من دون الله يطيعونهم فى معاصى الله فيحلون ما أحلوه لهم مما قد حرمه الله عليهم ويحرمون ما يحرمونه عليهم مما قد أحله الله لهم كما **حدثني** الحسن بن يزيد الطحان قال ثنا عبد السلام بن حرب الملائى عن غطيف بن أعين عن مصعب بن سعد عن عدى بن حاتم قال انتهيت الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ فى سورة براءة اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله فقال أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكن كانوا يحلون لهم فيحلون **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا مالك بن اسمعيل **وحدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد جميعا عن عبد السلام بن حرب قال ثنا غطيف بن أعين عن مصعب بن سعد عن

لهم سوء أعمالهم والله لا يهدى القوم الكافرين) القراآت عزير ابن بالتنوين مكسورة للساكنين عاصم وعلى وسهل ويعقوب الباقون بغير تنوين يضاهؤن بالهمزة عاصم غير الخراز الآخرون يضاهون بحذف الهمزة ان يطفؤا وليطفؤا وليواطؤا بحذف الهمزة فيهما يزيد وحمزة فى الوقف وان شاء لين الهمزة اثناعشر بسكون العين يزيد والخراز النسىء بالتشديد ورش من طريق النجارى وحمزة فى الوقف الباقون بياء بعدها همزة يضل بضم الياء وفتح الضاد على وحمزة غير العجلى وحفص وخلف لنفسه يضل بضم الياء وكسر الضاد العجلى وأوقية ورويس الباقون يضل بفتح الياء وكسر الضاد * الوقوف صاغرون ٥ المسيح ابن الله ط بأفواههم ج لاحتمال ما بعده الحال والاستئناف من قبل ط قاتلهم الله ج يؤفكون ٥ ابن مريم ج لاحتمال الجملة بعده ان تكون حالا واستئنافا واحدا ج لان ما بعده يصلح ابتداء ووصفا الا هو ط يشركون ٥ الكافرون ٥ كله لا لتعلق لو بما قبله المشركون ٥ عن سبيل الله ط فى سبيل الله لا لتعلق الفاء أليم ٥ أى فى يوم وظهورهم ط تكنزون ٥ حرم ط يقاتلونكم كافة ط المتقين ٥ فيحلوا ما حرم الله ط أعمالهم ط الكافرين ٥ * التفسير انه سبحانه لما ذكر شبهات المشركين وأجاب عنها بأجوبة صحيحة أراد ان يبين أحكام أهل الكتاب والمقصود تمييزهم من المشركين فى الحكم لان الواجب فى المشركين القتال الى الاسلام والواجب فى أهل الكتاب القتال أو الجزية الى الاسلام واعلم انه تعالى ذكر صفات أربعة وأمر بقتال من اتصف بها ثم بين الموصوفين بها بقوله من الذين أوتوا الكتاب فدل ذلك على ان أهل الكتاب متصفون بتلك الصفات فالصفة الاولى انهم لا يؤمنون بالله فأورد عليه ان القوم يقولون نحن نؤمن بالله وأجيب بان ايمانهم بالله كلا ايمان لانهم مشبهة وحلولية واعترض ثانيا بان كل

من نازع في صفة من صفات الله لو كان منكر الله لزم أن يكون أكثر المتكلمين كذلك فالاشعري من أهل السنة أثبت البقاء صفة والقاضي
أنكره وعبد الله بن سعيد أثبت القدم صفة والباقون أنكروه والقاضي أثبت لله ادراك الطعوم وادراك الروائح وادراك الحرارة

عدي بن حاتم قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من ذهب فقال يا عدي اطرح
هذا الوثن من عنقك قال فطرحته وانتهيت اليه وهو يقرأ في سورة براءة فقرأ هذه الآية اتخذوا
أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال قلت يا رسول الله انا لسنا نعبدهم فقال أليس يحرمون
ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلونه قال قلت بلى قال فتلك عبادتهم واللفظ لحديث أبي
كريب **حدثني** سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقية عن قيس بن الربيع عن عبد السلام بن حرب
النهدي عن خصيص عن مصعب بن سعد عن عدي بن حاتم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقرأ سورة براءة فلما قرأ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قلت يا رسول الله أما انهم لم
يكونوا يصلون لهم قال صدقت ولكن كانوا يحلون لهم ما حرم الله فيستحلونه ويحرمون ما أحل الله
لهم فيحرمونه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن حبيب بن
أبي ثابت عن أبي البختري عن حذيفة انه سئل عن قوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون
الله أكانوا يعبدونهم قال لا كانوا اذا أحلوا لهم شيأ استحلوه واذا حرموا عليهم شيأ حرموه **حدثنا**
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب عن أبي البختري قال قيل لحذيفة فذكر نحوه
غير انه قال ولكن كانوا يحلون لهم الحرام فيستحلونه ويحرمون عليهم الحلال فيحرمونه **حدثنا** ابن
وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب عن حبيب عن أبي البختري قال قيل لحذيفة
أرأيت قول الله اتخذوا أحبارهم قال أما انهم لم يكونوا يصومون لهم ولا يصلون لهم ولكنهم كانوا اذا
أحلوا لهم شيأ استحلوه واذا حرموا عليهم ما أحله الله لهم حرموه فتلك كانت ربوبيتهم قال **حدثنا** جرير
وابن فضيل عن عطاء عن أبي البختري اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال انطلقوا
الى حلال الله فجعلوه حراما وانطلقوا الى حرام الله فجعلوه حلالا فأطاعوهم في ذلك فجعل الله طاعتهم
عبادتهم ولو قالوا لهم اعبدونا لم يفعلوا **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي البختري قال سأل رجل حذيفة فقال يا أبا عبد الله أرأيت
قوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله أكانوا يعبدونهم قال لا كانوا اذا أحلوا لهم شيأ
استحلوه واذا حرموا عليهم شيأ حرموه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن أبي عدي عن أشعث عن
الحسن اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا قال في الطاعة **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال
ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله
يقول زينوا لهم طاعتهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن
السدي اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال عبد الله بن عباس لم يأمروهم أن يسجدوا
لهم ولكن أمروهم بمعصية الله فأطاعوهم فسماهم الله بذلك أربابا **حدثنا** ابن وكيع
قال ثنا ابن نمير عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية اتخذوا أحبارهم
ورهبانهم أربابا قال قلت لابي العالية كيف كانت الربوبية التي كانت في بني اسرائيل قال
ما أمرونا به ائتمرنا وما نهونا عنه انتهينا لقولهم وهم يجدون في كتاب الله ما أمروا به وما نهوا
عنه فاستنصحوا الرجال ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم **حدثني** بشر بن سويد قال ثنا سفيان
عن عطاء بن السائب عن أبي البختري عن حذيفة اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال
لم يعبدوهم ولكنهم أطاعوهم في المعاصي وأما قوله والمسيح ابن مريم كان معناه اتخذوا أحبارهم
ورهبانهم والمسيح ابن مريم أربابا من دون الله وأما قوله وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا فانه يعني به
وما أمر هؤلاء اليهود والنصارى الذين اتخذوا الاحبار والرهبان والمسيح أربابا الا أن يعبدوا

والبرودة والاستاذ أبو اسحق
أنكره والقاضي أثبت الصفات
سبعة أحوال معللة بتلك الصفات
وغيره أنكره وعبد الله بن سعيد
زعم ان كلام الله في الازل ما كان
أمرا ولا نهيا ولا خبرا ثم صار كذلك
عند الانزال والآخرون أنكروه
وقوم من قدماء الاشاعرة أثبتوا لله
خمس كلمات الامر والنهي
والاستخبار والخبر والنداء والمشهور
ان كلام الله واحد واختلفوا في
ان خلاف المعلوم هل هو مقدور
الله وأما اختلافات المعتزلة وسائر
الفرق فأكثر من أن تحصى ههنا
وأجيب بان المجسم خالف في الذات
لانه يقول ان الاله جسم والبرهان
دل على ان اله العالم ليس بجسم
ولا جسماني وأما الخلاف في
المسائل المذكورة فراجع الى
الصفة وظهر الفرق نعم انا نكفر
الحلولية والحروفية القائلين بان
كلام الله تعالى حل في كل لسان وفي
كل جسم كتب فيه القرآن كما
نكفر النصارى القائلين بان
أقنوم الكلمة حلت في عيسى
الصفة الثانية انهم لا يؤمنون
باليوم الآخر لان اليهود والنصارى
ينكرون المعاد الجسماني
والقرآن دل على ان أهل الجنة
يأكلون ويشربون وباللذات
يتمتعون اما السعادات الروحانية
فمتفق عليها الصفة الثالثة ولا
يحرمون ما حرم الله ورسوله أي
لا يحرمون ما حرم الله في القرآن
والرسول في سنته كالخمر والخنزير
ونحوهما وقال أبو روق أي
لا يعملون بما في التوراة والانجيل بل حرفوهما وأتوا بأحكام توافق مشتهاهم الصفة الرابعة ولا يدينون دين الحق أي لا يعتقدون صحة دين
الاسلام الذي هو الحق يقال فلان يدين بكذا اذا اتخذ ذلك دينه معتقده وقيل الحق هو الله ثم ذكر غاية القتال فقال حتى يعطوا الجزية فعلة

معبودا واحدا وأن يطيعوا الا رباً واحدا دون أرباب شتى وهو الله الذي له عبادة كل شئ وطاعة كل خلق المستحق على جميع خلقه الدينونة له بالوحدانية والربوبية لا اله الا هو يقول تعالى ذكره لا تنبغي الالوهة الا للواحد الذي أمر الخلق بعبادته ولزمت جميع العباد طاعته سبحانه عما يشركون يقول تنزيها وتطهيرا لله عما يشرك في طاعته وربوبيته القائلون عزير ابن الله والقائلون المسيح ابن الله المتخذون أحبارهم أربابا من دون الله ❁ القول في تأويل قوله (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) يقول تعالى ذكره يريد هؤلاء المتخذون أحبارهم ورهبانهم والمسيح ابن مريم أربابا أن يطفئوا نور الله بأفواههم يعني انهم يحاولون بتكذيبهم بدين الله الذي ابتعث به رسوله وصدهم الناس عنه بألسنتهم أن يبطلوه وهو النور الذي جعله الله لخلقه ضياء ويأبى الله الا أن يتم نوره يعلو دينه وتظهر كلمته ويتم الحق الذي بعث به رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ولو كره اتمام الله اياه الكافرون يعني جاحديه المكذبين به * وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم يقول يريدون أن يطفئوا الاسلام بكلامهم ❁ القول في تأويل قوله (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) يقول تعالى ذكره الله الذي يأبى الا اتمام دينه ولو كره ذلك جاحدوه ومنكروه الذي أرسل رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى يعني ببيان فرائض الله على خلقه وجميع اللازم لهم وبدين الحق وهو الاسلام ليظهره على الدين كله يقول ليعلي الاسلام على الملل كلها ولو كره المشركون بالله ظهوره عليها * وقد اختلف أهل التأويل في معنى قوله ليظهره على الدين كله فقال بعضهم ذلك عند خروج عيسى حين تصير الملل كلها واحدة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد القطان قال ثنا شقيق قال ثني ثابت الحداد أبو المقدام عن شيخ عن أبي هريرة في قوله ليظهره على الدين كله قال حين خروج عيسى بن مريم حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن فضيل بن مرزوق قال ثني من سمع أبا جعفر يقول ليظهره على الدين كله قال اذا خرج عيسى عليه السلام اتبعه أهل كل دين * وقال آخرون معنى ذلك ليعلمه شرائع الدين كلها فيطلعه عليها ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ليظهره على الدين كله قال ليظهر الله نبيه على أمر الدين كله فيعطيه اياه كله ولا يخفى عليه منه شئ كان المشركون واليهود يكرهون ذلك ❁ القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بوحدانية ربهم ان كثيرا من العلماء والقراء من بني اسرائيل من اليهود والنصارى ليأكلون أموال الناس بالباطل يقول يأخذون الرشا في أحكامهم ويحرفون كتاب الله ويكتبون بأيديهم كتبا ثم يقولون هذه من عند الله ويأخذون بها ثمنا قليلا من سفلتهم ويصدون عن سبيل الله يقول ويمنعون من أراد الدخول في الاسلام الدخول فيه بنهيهم اياهم عنه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل أما الأحبار فمن اليهود وأما الرهبان فمن النصارى وأما سبيل الله فمحمد صلى الله عليه وسلم ❁ القول في تأويل قوله (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم)

يقول

من جزى يجزي اذا قضى ما عليه قال الواحدي هي ما يعطي المعاهد على عهده وقال في الكشاف سميت جزية لانها طائفة مما على أهل الذمة أن يجزوه أي يقضوه أو لانهم يجزون بها من عليهم بالاعفاء عن القتل ومعنى عن يد أن يديهم ايد المعطي أي عن يد مواتية غير ممتنعة يقال أعطى بيده اذا انقاد وأصحب أو المراد حتى يعطوها عن يد الى يد نقدا غير نسيئة ولا مبعوثا على يد أحد وان أريد بها يد الآخذ فمعناه حتى يعطوها عن يد قاهرة مستولية أي بسببها كقوله ينهون عن أكل وعن شرب أي يتناهون في السمن بسببهما أو المراد عن انعام عليهم لان قبول الجزية منهم بدلا عن أرواحهم نعمة عظيمة عليهم قيل ان من اليهود موحدة فما وجه ايجاب الجزية عليهم والجواب انه اذا ثبت وجوب الجزية على بعضهم لزم القول به في حق الكل لعسر الامتياز ولوجود الصفات الباقية فيهم أما مقدار الجزية فعن أنس قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل محتلم دينارا وقسم عمر على فقرائهم في المدينة اثني عشر درهما وعلى الاوساط أربعة وعشرين وعلى أهل الثروة ثمانية وأربعين فذهب الشافعي الى ان أقل الجزية دينار ولا يزاد على الدينار الا بالتراضي وذهب أبو حنيفة الى قسم عمر والمجوس سبيلهم سبيل أهل الكتاب لقوله صلى الله عليه وسلم سنوا بهم سنة أهل الكتاب وروى انه صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر وذلك ان لهم شبهة كتاب ومعنى ذلك ان كتبهم وهي الصحف التي أنزلت على ابراهيم صلى الله عليه وسلم قد رفعت الى السماء لاحداث أحدثوها وليس المقصود من أخذ الجزية تقرير الكفرة على كفرهم بدينار واحد حتى يصير موجبا للطاعن وانما الغرض حقن دمائهم وامهالهم مدة لعلهم يتفكرون في كتابهم فيعرفون صدق محمد وما دعاهم اليه وأيضا فيه حرمة أنبيائهم وحرمة كتابهم وحرمة آبائهم الذين انقرضوا

يقول تعالى ذكره ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويأكلها أيضا معهم الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يقول بشر الكثير من الاحبار والرهبان الذين يأكلون أموال الناس بالباطل والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بعذاب أليم لهم يوم القيامة موجع من الله * واختلف أهل العلم في معنى الكنز فقال بعضهم هو كل مال وجبت فيه الزكاة فلم تؤد زكاته قالوا وعنى بقوله ولا ينفقونها في سبيل الله ولا يؤدون زكاتها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كل مال أديت زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا وكل مال لم تؤد زكاته فهو الكنز الذي ذكره الله في القرآن يكوى به صاحبه وان لم يكن مدفونا **حدثنا** الحسن ابن الجنيد قال ثنا سعيد بن مسلمة قال ثنا اسمعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر انه قال كل مال أديت منه الزكاة فليس بكنز وان كان مدفونا وكل مال لم تؤد منه الزكاة وان لم يكن مدفونا فهو كنز **حدثني** ابن السائب قال ثنا ابن فضيل عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال أيما مال أديت زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا في الارض وأيما مال لم تؤد زكاته فهو كنز يكوى به صاحبه وان كان على وجه الارض **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي وجرير عن الاعمش عن عطية عن ابن عمر قال ما أديت زكاته فليس بكنز قال **حدثنا** أبي عن العمري عن نافع عن ابن عمر قال ما أديت زكاته فليس بكنز وان كان تحت سبع أرضين وما لم تؤد زكاته فهو كنز وان كان ظاهرا قال **حدثنا** جرير عن الشيباني عن عكرمة قال ما أديت زكاته فليس بكنز **حدثني** محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال أما الذين يكنزون الذهب والفضة فهؤلاء أهل القبلة والكنز ما لم تؤد زكاته وان كان على ظهر الارض وان قل وان كان كثيرا قد أديت زكاته فليس بكنز **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر قال قلت لعامر مال على رف بين السماء والارض لا تؤدى زكاته أكنز هو قال يكوى به يوم القيامة * وقال آخرون كل مال زاد على أربعة آلاف درهم فهو كنز أديت منه الزكاة أو لم تؤد ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياش عن أبي حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هبيرة عن علي رحمة الله عليه قال أربعة آلاف درهم فما دونها نفقة فما كان أكثر من ذلك فهو كنز **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هبيرة عن علي مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الشعبي قال أخبرني أبو حصين عن أبي الضحى عن جعدة بن هبيرة عن علي رحمة الله عليه في قوله والذين يكنزون الذهب والفضة قال أربعة آلاف درهم فما دونها نفقة وما فوقها كنز * وقال آخرون الكنز كل ما فضل من المال عن حاجة صاحبه اليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبيد الله بن معاذ قال ثنا أبي قال ثنا شعبة عن أنس عن عبد الواحد انه سمع أبا مجيب قال كان نعل سيف أبي هريرة من فضة فنهاه عنها أبو ذر وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك صفرا أو بياضا كوى بها **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن الاعمش وعمرو بن مرة عن سالم بن أبي الجعد قال لما نزلت والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم تبا للذهب تبا للفضة يقولها ثلاثا قال فشق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فأي مال نتخذ فقال عمر أنا أعلم لكم ذلك فقال يا رسول الله ان أصحابك قد شق عليهم وقالوا فأي المال نتخذ فقال لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وزوجة تعين أحدكم على دينه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا

على الحق من شريعة التوراة والانجيل وأما قوله وهم صاغرون فمعناه أنه لا بد مع أخذ الجزية من الحاق الذل والصغار بهم والسبب فيه أن طبع العاقل ينفر عن تحمل الذل فاذا أمهل الكافر مدة وهو يشاهد عز الاسلام وذل الكفر ويسمع الدلائل فالظاهر ان مجموع ذلك يحمل على الانتقال الى الاسلام وفسروا الصغار في الآية بأخذ الجزية على سبيل الاهانة بأن يكون الذمي قائما والمسلم الذي يأخذ الجزية قاعدا ويأمره بأن يخرج يده من جيبه ويحني ظهره ويطأطئ رأسه فيصب ما معه في كفة الميزان ويأخذ المستوفي بلحيته ويضرب في لهزمتيه وهذه الهيئة مستحبة على الاصح لا واجبة وقيل الصغار هو نفس أخذ الجزية والجزية تسقط بالاسلام عند أبي حنيفة دون الشافعي وانما تؤخذ عند أبي حنيفة في أول السنة وعند الشافعي في آخرها ولا تؤخذ من فقير لا كسب له ولا من امرأة وخنثى ولا صبي ولا مجنون وعبد ولا من سيده بسببه ويضرب على الزمن والعسيف والشيخ الفاني والراهب والاعمى على الاصح من قولي الشافعي لان الجزية بمنزلة الكراء يستوي فيه المعذور وغيرهم قال الشافعي في أحد قوليه العاجز عن الكسب يعقد له الذمة بالجزية فاذا تم الحول أخذنا ان أيسر والا فهي في ذمته الى أن يوسر وهكذا في كل حول ولا يصح عقد الذمة الا من الامام أو نائبه الذي فوضه اليه لانه من الامور الكلية وكيفية العقد أن يقول أقررتكم أو أذنت لكم في الاقامة في دار الاسلام على أن تبذلوا كذا وتنقادوا لاحكام الاسلام التي يراها الامام ولا يقر أهل الكتاب بالجزية في أرض الحجاز لما روي انه صلى الله عليه وسلم قال أخرجوا اليهود من الحجاز قال الشافعي هو مكة والمدينة ومخاليفهما أي قراها وما روي انه صلى الله عليه وسلم أوصى بأن يخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب فمحمول على انه أراد الحجاز جمعا بين الحديثين وقد بقي في الآية نكتة ذكرها بعض العلماء في أن

اسرائيل عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان بمثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثغرى عن منصور عن عمرو بن مرة عن سالم بن أبي الجعد قال لما نزلت هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال المهاجرون وأى المال نتخذ فقال عمر اسأل النبي صلى الله عليه وسلم عنه قال فادركته على بعير فقلت يارسول الله ان المهاجرين قالوا فاى المال نتخذه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وزوجة مؤمنة تعين أحدكم على دينه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي امامة قال توفى رجل من أهل الصفة فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية ثم توفى آخر فوجد في مئزره ديناران فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن شهر بن حوشب عن صدى بن عجلان أبي امامة قال مات رجل من أهل الصفة فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية ثم توفى آخر فوجد في مئزره ديناران فقال نبي الله كيتان حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سالم عن ثوبان قال كنا في سفر ونحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المهاجرون لوددنا انا علمنا أى المال خير فنتخذه اذا نزل في الذهب والفضة ما نزل فقال عمر ان شئتم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالوا أجل فانطلق فتبعته أوضع على بعيرى فقال يارسول الله ان المهاجرين لما أنزل الله في الذهب والفضة ما أنزل قالوا وددنا انا علمنا أى المال خير فنتخذه قال نعم فيتخذ أحدكم لسانا ذاكرا وقلبا شاكرا وزوجة تعين أحدكم على ايمانه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك بالصحة القول الذى ذكر عن ابن عمر من ان كل مال أديت زكاته فليس بكنز يحرم على صاحبه اكتنازه وان كثر وان كل مال لم تؤد زكاته فصاحبه معاقب مستحق وعيد الله الا أن يتفضل الله عليه بعفوه وان قل اذا كان مما يجب فيه الزكاة وذلك ان الله أوجب في خمس أواق من الورق على لسان رسوله ربع عشرها وفي عشرين مثقالا من الذهب مثل ذلك ربع عشرها فاذ كان ذلك فرض الله في الذهب والفضة على لسان رسوله فمعلوم ان الكثير من المال وان بلغ في الكثرة ألوف ألوف لو كان وان أديت زكاته من الكنوز التى أوعد الله أهلها عليها العقاب لم يكن فيه الزكاة التى ذكرنا من ربع العشر لان ما كان فرضا اخراج جميعه من المال وحرام اتخاذه فزكاته الخروج من جميعه الى أهله لا ربع عشره وذلك مثل المال المغصوب الذى هو حرام على الغاصب امساكه وفرض عليه اخراجه من يده الى يده التطاهر منه رده الى صاحبه فلو كان ما زاد من المال على أربعة آلاف درهم أو ما فضل عن حاجة ربه التى لابد منها لو كان مما يستحق صاحبه باقتنائه اذا أدى الى أهل السهمان حقوقهم منها من الصدقة وعيد الله لم يكن اللازم ربه فيه ربع عشره بل كان اللازم له الخروج من جميعه الى أهله وصرفه فيما يجب عليه صرفه كالذى ذكرنا من الواجب على غاصب رجل ماله رده على ربه وبعد فان فيما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال قال معمر أخبرنى سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله الا جعل يوم القيامة صفائح من نار يكوى بها جبينه وجبهته وظهره في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس ثم يرى سبيله وان كانت ابلا الا بطح بقاع قرقر تطؤه باخفافها حسبته قال وتعضه بافواهها يرد أولاها على أخراها حتى يقضى بين الناس ثم يرى سبيله وان كانت غنما فمثل ذلك الا أنها تنطحه بقرونها وتطؤه باظلافها وفي نظائر ذلك من الاخبار التى كرهنا الاطالة بذكرها الدلالة الواضحة على ان الوعيد انما هو من الله على الاموال التى لم تؤد الوظائف المفروضة فيها لاهلها من

الصدقة

المسلم لا يقتل بالذمى قال لان قوله قاتلوا مشتمل على اباحة دمهم وعلى عدم وجوب القصاص بسبب قتلهم فلما قال حتى يعطوا الجزية علمنا ان المجموع انتفى عند انتفاء الجزية ولكن انتفاء المجموع يكفى فيه انتفاء أحد أجزائه وأحد الجزأين وهو وجوب قتلهم مرتفع بالاتفاق فيبقى الآخر وهو عدم وجوب القصاص بقتلهم والجزية كما كان ولقائل أن يقول لا نزاع في الاحتمال ولكن ما الدليل على عدم وجوب القصاص وأنت بصدد اثباته ولما حكم في الآية المتقدمة ان أهل الكتاب لا يؤمنون بالله شرع في اثبات تلك الدعوى فقال وقالت اليهود عزير ابن الله الآية العلم مبتدأ والابن خبره ومن أسقط التنوين من عزير فلانه اسم أعجمى زائد على ثلاثة أحرف فيمتنع من الصرف كعازر وقيل منصرف لكونه عربيا وكان الوجه كسر التنوين كقراءة عاصم ولكنه أسقط التنوين للساكنين على مذهب بعضهم أو لان الابن وقع وصفا والخبر محذوف وهو معبودنا وطعن في هذا الوجه عبد القاهر باستلزامه احتمال توجه الذم الى الخبر دون الوصف وحينئذ يحصل تسليم كونه ابن الله ومعلوم ان ذلك كفر وهذا قول ناس من اليهود بالمدينة وما هو بقول كلهم الا أنه جاء على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على الواحد يقال فلان يركب الخيول أو يجالس الملوك ولعله لم يركب أو لم يجالس الا واحدا عن ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا ذلك وعنه أيضا ان اليهود أضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فانساهم الله التوراة ونسخها من صدورهم فتضرع عزير الى الله تعالى وابتهل اليه فعاد حفظ التوراة الى قلبه فانذر قومه فلما جربوه وجدوه صادقا فيه فقالوا هذا ابن الله وقال عبيد بن عمير انما قال هذا القول رجل من اليهود اسمه فنحاص بن عازوراء وقيل لعل هذا المذهب كان فاشيا فيهم ثم انقطع ولا عبرة بانكار اليهود وقول الله

الصـدقة لاعلى اقتنائها واكتنازها وفيما بيناه من ذلك البيان الواضح على ان الآية لخاص كما قال ابن عباس وذلك ما حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يقول هم أهل الكتاب وقال هى خاصة وعامة يعنى بقوله هى خاصة وعامة هى خاصـة من المسلمين فيمن لم يؤد زكاة ماله منهم وعامة فى أهل الكتاب لانهم كفار لاتقبل منهم نفقاتهم ان أنفقوا يدل على صحة ماقلنا فى تأويل قول ابن عباس هذا ما حدثنى ٧ قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها الى قوله هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون قال هـم الذين لا يؤدون زكاة أموالهم قال وكل مال لاتؤدى زكاته كان على ظهر الارض أوفى بطنها فهو كنز وكل مال تؤدى زكاته فليس بكنز كان عـلى ظهر الارض أوفى بطنها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله والذين يكنزون الذهب والفضة قال الكنز ما كنز عن طاعة الله وفريضته وذلك الكنز وقال افترضت الزكاة والصلاة جميعا لم يفرق بينهما وانما قلنا ذلك على الخصوص لان الكنز فى كلام العرب كل شئ مجموع بعضه على بعض فى بطن الارض كان أوعلى ظهرها ومؤول على ذلك قول الشاعر

لاورى وربى ان أطعمت نازلهم ✱ فرق الحنى وعندى البر مكنوز

يعنى بذلك وعندى البر مجموع بعضـه على بعض وكذلك تقول العرب للبدن المجتمع مكتنز لانضمام بعضه الى بعض واذا كان ذلك معنى الكنز عندهم وكان قوله والذين يكنزون الذهب والفضة معناه والذين يجمعون الذهب والفضة بعضها الى بعض ولا ينفقونها فى سبيل الله وهو عام فى التلاوة لم يكن فى الآية بيان كم ذلك القدر من الذهب والفضة الذى اذا جمع بعضه الى بعض استحق الوعـيد كان معلوما ان خصوص ذلك انما أدرك لوقف الرسول عليه وذلك لما بينا من انه المال الذى لم يؤد حق الله منه من الزكاة دون غيره لما قد أوضحنا من الدلالة على صحته وقد كان بعض الصحابة يقول هى عامة فى كل كنز غير انها خاصـة فى أهل الكتاب واياهـم عنى الله بها ذكر من قال ذلك حدثنى أبو حصين عبدالله بن أحمد بن يونس قال ثنا هشيم قال ثنا حصـين عن زيد بن وهب قال مررت بالربذة فلقيت أباذر فقلت يا أباذر ما أنزلك هذه البلاد قال كنت بالشام فقرأت هـذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة الآية فقال معاوية ليست هذه الآية فينا انما هذه الآية فى أهل الكتاب قال فقلت انها لفينا وفيهـم قال فارتفع فى ذلك بينى وبينه القول فكتب الى عثمان يشكونى فكتب الى عثمان أن اقبـل الى قال فاقبلت فلما قدمت المدينة ركبنى الناس كانهم لم يرونى قبل يومئـذ فشكوت ذلك الى عثمان فقال لى تنح قريبا قلت والله انى لن أدع ما كنت أقول حدثنا أبو كريب وأبو السائب وابن وكيع قالوا ثنا ابن ادريس قال ثنا حصين عن زيد بن وهب قال مررنا بالربذة ثم ذكر عن أبى ذر نحوه حدثنى أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن أشـعث وهشام عن ابن بشر قال قال أبو ذر خرجت الى الشام فقرأت هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضـة ولا ينفقونها فى سبيل الله فقال معاوية انما هى فى أهـل الكتاب قال فقلت انها لفينا وفيهـم حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن زيد بن وهب قال مررت بالربذة فاذا أنا بابى ذر قال قلت له ما أنزلك منزلك هـذا قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية فى هـذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضـة ولا ينفقونها فى سبيل الله قال فقال نزلت فى أهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهـم ثم ذكر نحو حديث هشيم عن حصين فان قال قائل فكيف قيـل ولا ينفقونها فى سبيل الله

٧ بياض بالاصل

أصدق وقال فى الكشاف الدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية تليت عليهم فما أنكروا ولا كذبوا مع تهالكهم عـلى التكذيب وأما النصارى فلاشك انهم يقولون ذلك وقد حكى الواحدى فى سبب ذلك ان اتباع عيسى كانوا على الحق بعد رفع عيسى حتى وقع حرب بينهـم وبين اليهود وكان فى اليهود رجـل شجاع يقال له بولس قتل جمعا من أصحاب عيسى ثم قال لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا ونحن مغبونون ان دخلوا الجنة ودخلنا النار وانى أحتال فاضلهم فعرقب فرسه وأظهر الندامة بما كان يصنع ووضع على رأسـه التراب وقال نوديت مـن السماء ليس لك توبة الا أن تتنصر وقد تبت فادخله النصارى الكنيسة ومكث سنة لايخرج وتعلم الانجيل فصدقوه وأحبوه ثم مضى الى بيت المقدس واستخلف عليهـم رجلا اسمه نسطور وعلمه ان عيسى ومريم والاله كانوا ثلاثة وتوجه الى الروم وعلمهم اللاهوت والناسوت وقال ما كان عيسى انسانا ولا جسما ولكنه الله وعلم رجلا آخر يقال له يعقوب ذلك ثم دعا رجلا يقال له ملكا فقال له ان الاله لم يزل ولا يزال عيسى ثم دعا هؤلاء الثـلاثة وقال لكل واحد منهم أنت خالصتى فادع الناس الى نحلتـك ولقـد رأيت عيسى فى المنام فرضى عنى وانى غدا أذبح نفسى لمرضاة عيسى ثم دخل المذبح فذبح نفسه هذا هو السبب فى وقوع هذا الكفر فى طوائف النصارى والاقرب ان لفظ الابن قد وقع فى الانجيل على سبيل التشريف حيث قال انك أنت الابن الوحيـد كما وقع لفظ الخليل فى حق ابراهيم عليه السلام وقال المسيح عليه السلام للحواريين أحبوا أعداءكم وبركوا على لاعنيكم وأحسنوا الى مبغضيكم وصلوا على من يؤذيكم لكى تكونوا أبناء أبيكم الذى فى السماء الذى أشرق شمسه عـلى الصالحين والفجرة ثم ان القوم لاجل عداوة اليهود ولاجل ان يقابلوا غلوهم الفاسد فى أحد الطرفين بغلو فاسـد فى الطرف الآخر حملوا لفظ الابن على البنوة الحقيقية والله تعالى أعلم بحقيقة الحال ثم قال سبحانه ذلك قولهـم

فاخرجت الهاء والالف مخرج الكناية عن أحد النوعين قيل يحتمل ذلك وجهين أحدهما ان يكون الذهب والفضة مرادا بها الكنوز كانه قيل والذين يكنزون الكنوز ولا ينفقونها في سبيل الله لان الذهب والفضة هي الكنوز في هذا الموضع والآخر ان يكون استغنى بالخبر عن احداهما في عائد ذكرهما من الخبر عن الاخرى لدلالة الكلام على ان الخبر عن الاخرى مثل الخبر عنها وذلك كثير موجود في كلام العرب واشعارها ومنه قول الشاعر

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف

فقال راض ولم يقل راضون وقال الآخر

ان شرخ الشباب والشعر الاسو * د ما لم يعاص كان جنونا

فقال يعاص ولم يقل يعاصيا في أشياء كثيرة ومنه قول الله واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها ولم يقل اليهما ❁ القول في تأويل قوله (يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) يقول تعالى ذكره فبشر هؤلاء الذين يكنزون الذهب والفضة ولا يخرجون حقوق الله منها يا محمد بعذاب أليم يوم يحمى عليها في نار جهنم اليوم من صلة العذاب الاليم كانه قيل يبشرهم بعذاب أليم يعذبهم الله به في يوم يحمى عليها ويعني بقوله يحمى عليها تدخل النار فيوقد عليها أي على الذهب والفضة التي كنزوها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم وكل شئ أدخل النار فقد أحمي احماء يقال منه أحميت الحديد في النار أحميها احماء وقوله فتكوى بها جباههم يعني بالذهب والفضة المكنوزة يحمى عليها في نار جهنم يكوى الله بها يقول يحرق الله جباه كانزيها وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم ومعناه ويقال لهم هذا ما كنزتم في الدنيا أيها الكافرون الذين منعوا كنوزهم من فرائض الله الواجبة فيها لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون يقول فيقال لهم فاطعموا عذاب الله بما كنتم تمنعون من أموالكم حقوق الله وتكنزونها مكاثرة ومباهاة وحذف من قول هذا ما كنزتم ويقال لهم لدلالة الكلام عليه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن حميد بن هلال قال كان أبو ذر يقول بشر الكنازين بكي في الجباه وكي في الجنوب وكي في الظهور حتى يلتقي الحر في أجوافهم قال ثنا ابن علية عن الجريري عن أبي العلاء بن الشخير عن الاحنف بن قيس قال قدمت المدينة فبينا أنا في حلقة فيها ملأ من قريش اذ جاء رجل حسن الثياب حسن الجسد حسن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكنازين برضف يحمى عليه في نار جهنم فيوضع على حلمة ثدي أحدهم حتى يخرج من نغض كتفه ويوضع على نغض كتفه حتى يخرج من حلمة ثدييه يتزلزل قال فوضع القوم رؤسهم فما رأيت أحدا منهم رجع اليه شيأ قال وأدبر فاتبعته حتى جلس الى سارية فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت فقال ان هؤلاء لا يعقلون شيأ **حدثنا** ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثني عمرو بن قيس عن عمرو بن مرة الجملي عن أبي نصر عن الاحنف بن قيس قال رأيت في مسجد المدينة رجلا غليظ الثياب رث الهيئة يطوف في الحلق وهو يقول بشر أصحاب الكنوز بكي في جنوبهم وكي في جباههم وكي في ظهورهم ثم انطلق وهو يتذمر يقول ما عسى تصنع بي قريش **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال قال أبو ذر بشر أصحاب الكنوز بكي في الجباه وكي في الجنوب وكي في الظهور **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس يوم يحمى عليها في نار جهنم قال حية تنطوي على جبينه وجبهته تقول أنا مالك الذي بخلت به **حدثنا**

بأفواههم وفائدة هذا التخصيص وكل قول فانما يقال بالفم انه قول لا يعضده برهان بل البرهان دال على نقيضه لاستحالة اثبات الولد لمن هو مبرأ عن الحاجة والشهوة والمصاحبة واتخاذ الصاحبة فهو الالفظ يفوهون به فارغ من معنى تحته كالالفاظ المهملة لا يجاوز الحناجر ولا يؤثر معناها في القلب بل لا معنى لها حتى تؤثر نظيره قوله وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم أو نقول ان الانسان قد يختار مذهبا ولكن لا يصرح به ولا يذكره بلسانه أما اذا تنطق به فذلك هو الغاية في اختياره واذا ساعده عليه دليل كان نهاية في الحسن والتأثير فالمراد بالقول المذهب وانهم يصرحون به لا يخفونه البتة أو انه مذهب لا يساعده دليل فلا تأثير له في القلوب ويحتمل ان يراد انهم دعوا الخلق الى هذه المقالة حتى وقعت في الافواه والالسنة يضاهؤن من قرأ بغير همز فظاهر لانه من ضاهى يضاهي منقوصا أي شاكل ومن قرأ بالهمز فلمجيء ضاهأت لقولهم ضهيأ على فعيل وهي التي شاكلت الرجال في انها لا تحيض ومن جعل ضهياء على فعلاء بزيادة الهمزة كما في غرقاء لقشرة البيض السفلى لمجيء ضهياء ممدودا بمعناه فلا تثبت في هذا الثاني عنده ولا بد من تقدير مضاف أي يضاهي قولهم قول الذين حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا لفقد الجار والمعنى ان قول هؤلاء المعاصرين للنبي من أهل الكتاب يشبه قول قدمائهم أي انه كفر قديم فيهم غير مستحدث أو يضاهي قول أهل الكتاب قول المشركين القائلين الملائكة بنات الله وقيل الضمير في يضاهؤن للنصارى فقط أي يشاكل قول النصارى المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لان اليهود أقدم منهم ثم قال على عادة محاورات العرب متعجبا ومستفهما على سبيل الانكار قاتلهم الله أنى يؤفكون كيف يصرفون عن الحق أي هم أحقاء بان يقال لهم هذا تعجبا من شناعة قولهم كما يقال لقوم ركبوا شنعاء قاتلهم الله ما أعجب فعلهم ولمن ضل

بشر

بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن ثوبان ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من ترك بعده كنزا مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان يتبعه يقول ويلك ما أنت فيقول أنا كنزك الذي تركته بعدك فلا يزال يتبعه حتى يلقمه يده فيقضمها ثم يتبعه سائر جسده حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أبي طاوس عن أبيه قال بلغني ان الكنز يتحول يوم القيامة شجاعا يتبع صاحبه وهو يفر منه ويقول انا كنزك لا يدرك منه شيأ الا أخذه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال والذي لا اله غيره لا يكوى عبد بكنز فيمس دينار دينارا ولا درهم درهما ولكن يوسع جلده فيوضع كل دينار ودرهم على حدته قال حدثنا أبي عن سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال ما من رجل يكوى بكنز فيوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلده ۞ القول في تأويل قوله (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين) يقول تعالى ذكره ان عدة شهور السنة عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله الذي كتب فيه كل ما هو كائن في قضائه الذي قضى يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم يقول هذه الاثنا عشر الشهور منها أربعة أشهر حرم كانت الجاهلية تعظمهن وتحرمهن وتحرم القتال فيهن حتى لو لقي الرجل منهم فيهن قاتل أبيه لم يهجه وهن رجب مضر وثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وبذلك تظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن حباب قال ثنا موسى بن عبيدة الزهدي قال ثني صدقة بن يسار عن ابن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بمنى في أوسط أيام التشريق فقال يا أيها الناس ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم أولهن رجب مضر بين جمادى وشعبان وذو القعدة وذو الحجة والمحرم حدثنا محمد بن معمر قال ثنا روح قال ثنا أشعث عن محمد بن بشر بن موسى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض فان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ورجب مضر بين جمادى وشعبان حدثني يعقوب قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنا أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي بكرة ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجة الوداع فقال ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا سليمان التيمي قال ثني رجل بالبحرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الذي بين جمادى وشعبان حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ابن أبي نجيح قوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الذي بين جمادى وشعبان حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم

عن الطريق أين تذهب ثم وصفهم بضرب آخر من الاشراك فقال اتخذوا أحبارهم ورهبانهم قال أهل المعاني الحبر العالم الذي يعبر عما يريد أحسن بيان والراهب الذي ظهرت آثار الرهبة من قلبه على وجهه ولباسه لكن في عرف الاستعمال اختص الاحبار بعلماء اليهود من ولد هرون والرهبان علماء النصارى من أصحاب الصوامع واختلفوا في معنى اتخاذهم اياهم أربابا بعد الاتفاق على انه ليس المراد انهم جعلوهم آلهة العالم فقال أكثر المفسرين المراد انهم أطاعوهم في أوامرهم ونواهيهم نقل ان عدي بن حاتم كان نصرانيا فانتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ سورة براءة فلما وصل الى هذه الآية قال عدي انا لسنا نعبدهم فقال أليس تحرمون ما أحل الله وتحلون ما حرم الله فقلت بلى فقال فتلك عبادتهم قال الربيع قلت لابي العالية كيف كانت تلك الربوبية في بني اسرائيل فقال انهم ربما وجدوا في كتاب الله ما يخالف قول الاحبار والرهبان وكانوا يأخذون بأقوالهم وما كانوا يقبلون حكم الله قال العلماء انما لم يلزم تكفير الفاسق بطاعة الشيطان خلاف ما عليه الخوارج لان الفاسق وان كان يقبل دعوة الشيطان الا أنه يلعنه ويستخف به بخلاف أولئك الاتباع المعظمين لمتبوعيهم قال الامام فخر الدين الرازي رضي الله عنه قد شاهدت جماعة من مقلدة الفقهاء قرأت عليهم آيات كثيرة من كتاب الله في مسائل كانت تلك الآيات مخالفة لمذهبهم فيها لم يقبلوا تلك الآيات ولم يلتفتوا اليها وكانوا ينظرون الي كالمتعجب يعني كيف يمكن العمل بظواهر تلك الآيات مع أن الرواية عن سلفنا وردت بخلافها ولو تأملت حق التأمل وجدت هذا ساريا في عرف الاكثرين تأت ولعلهم توقفوا الحسن ظنهم بالسلف لانهم ربما وقفوا من تلك الآي على ما لم يقف عليه الخلف وقيل في تفسير هذه الربوبية ان الجهال والحشوية اذا بالغوا في تعظيم شيخهم وقدوتهم فقد يميل طبعهم الى الحلول والاتحاد وقد يساعدهم الشيخ في ذلك اذا كان مزورا

قال فى خطبته يوم منى ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان وهو قول عامة أهل التأويل ٧ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق الله السموات والارض منها أربعة حرم اما أربعة حرم فذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وأما كتاب الله فالذى عنده حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا قال يعرف بها شأن النسىء ما نقص من السنة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فى قول الله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله قال يذكر بها شأن النسىء وأما قوله ذلك الدين القيم فان معناه هذا الذى أخبرتكم به من ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله وان منها أربعة حرما هو الدين المستقيم كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ذلك الدين القيم يقول المستقيم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ذلك الدين القيم قال الامر القيم يقول قال تعالى واعلموا أيها الناس ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله الذى كتبت فيه كل ما هو كائن وان من هذه الاثنى عشر الشهر أربعة أشهر حرما ذلك دين الله المستقيم لا ما يفعله النسىء من تحليله ما يحلل من شهور السنة وتحريمه ما يحرمه منها وأما قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم فان معناه فلا تعصوا الله فيها ولا تحلوا فيهن ما حرم الله عليكم فتكسبوا أنفسكم ما لا قبل لها به من سخط الله وعقابه كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم قال الظلم العمل بمعاصى الله والترك لطاعته ثم اختلف أهل التأويل فى الذى عادت عليه الهاء والنون فى قوله فيهن فقال بعضهم عاد ذلك على الاثنى عشر شهرا وقال معناه ولا تظلموا فى الاشهر كلها أنفسكم ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم فى كلهن ثم خص من ذلك أربعة أشهر فجعلهن حرما وعظم حرماتهن وجعل الذنب فيهن أعظم والعمل الصالح والاجر أعظم حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن سلمة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس فلا تظلموا فيهن أنفسكم قال فى الشهور كلها وقال آخرون بل معنى ذلك فلا تظلموا فى الاربعة الاشهر الحرم أنفسكم والهاء والنون عائدة على الاشهر الاربعة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة اما قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم فان الظلم فى الاشهر الحرم أعظم خطيئة ووزرا من الظلم فيما سواه وان كان الظلم على كل حال عظيما ولكن الله يعظم من أمره ما شاء وقال ان الله اصطفى صفايا من خلقه اصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس رسلا واصطفى من الكلام ذكره واصطفى من الارض المساجد واصطفى من الشهور رمضان والاشهر الحرم واصطفى من الايام يوم الجمعة واصطفى من الليالى ليلة القدر فعظموا ما عظم الله فانما تعظم الامور بما عظمها الله عند أهل الفهم وأهل العقل وقال آخرون بل معنى ذلك فلا تظلموا فى تصييركم حرام الاشهر الاربعة حلالا وحلالها حراما أنفسكم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر

شهرا

طالب الدنيا وقد يرضى بسجودهم له تعظيما واجلالا مع ان السجود عبادة لا يليق الا بالله واذا كان هذا مشاهدا فى هذه الامة فكيف بالامم السالفة وأما المسيح فحين جعلوه ابنا لله فقد أهلوه للعبادة والالهية ولعل السبب فى افراد المسيح بالذكر ان قولهم فيه أشنع من قولهم فى الاحبار والرهبان أولان القول بالهية المسيح مخصوص بأحد الفريقين فلو قيل اتخذوا أحبارهم والمسيح ابن مريم أربابا لاوهم اشتراك الفريقين فى اتخاذ المسيح ربا وما أمروا الضمير للمتخذين والذى أمرهم بذلك أدلة العقل والكتب السماوية وفى القرآن حكاية عن المسيح انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ويجوز ان يكون الضمير للاحبار والرهبان أى وما أمر هؤلاء الذين هم عندهم أرباب الا بان يكونوا مربوبين ثم نزه نفسه عن مقالة الظالمين فقال سبحانه عما يشركون ثم ذكر نوعا آخر من قبائح أفعال أهل الكتاب وهو سعيهم فى ابطال أمر محمد وجدهم فى اخفاء الدلائل الدالة على صحة نبوته فقال يريدون أن يطفؤا نور الله أى دينه الثابت بالدليل المشبه بالنور لاشتراكهما فى الاهتداء بهما وذلك ان دين محمد مؤيد بالمعجزات الباهرة التى بمثلها ثبت نبوة موسى وعيسى ولا سيما بالقرآن وحاصل شرعه تعظيم الله وتنزيهه عما لا يليق به والانقياد لطاعته وصرف النفس عن الامور الفانية والترغيب فى السعادات الباقية ثم انهم بكلماتهم الركيكة وشبهاتهم السخيفة أرادوا ابطال هذه الدلائل فكانوا كمن يريد ابطال نور الشمس الذى هو أشد الانوار المحسوسة بسبب أن ينفخ فيه ولا ريب ان ذلك سعى باطل وكيد زاهق ولهذا قال ويأبى الله الا أن يتم نوره أى لم يرد الله الا ذلك الا أن الاباء يفيد زيادة على عدم الارادة وهى المنع والامتناع قال وان أرادوا ظلمنا أبينا * امتدح بذلك ولا يجوز ان يمتدح بانه يكره الظلم لان ذلك يستوى فيه القوى والضعيف وفيه وعد بمزيد النصرة والقوة واعلاء الدرجة ثم أكد ذلك المعنى بقوله هو الذى أرسل رسوله

بالهدى و بكثرة الدلائل والمعجزات ودين الحق وهو اشتماله على أمور يظهر لكل أحد كونه موصوفا بالصواب ومطابقا للحكمة ومؤديا الى صلاح الدنيا والآخرة ثم بين غاية أمره وتمام حكمه فقال ليظهره على الدين كله أى ليجعل الرسول أو دين الحق غالبا على أهل الاديان كلهم أو على كل دين عن أبى هريرة أنه قال هذا وعد من الله بان يجعل الاسلام غالبا على جميع الاديان وتمام هذا انما يظهر عند خروج عيسى وقال السدى ذلك عند خروج المهدى عليه السلام لا يبقى أحد الا دخل فى الاسلام وأدى الخراج قلت قد دخل فى عصرنا من الملوك الكفرة ومن أشياعهم فى الاسلام ما لا يعد ولا يحصى وازدياد ذلك كل يوم دليل ظاهر على ان الكل سيدخلون فى الاسلام وقد جاء فى الحديث زويت لى الارض فاريت مشارق الارض ومغاربها وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها وقيل ليظهر الاسلام على غيره فى جزيرة العرب وهذا تخصيص أوجبه ضيق العطن وقيل ليظهر الرسول على جميع شرائط الدين حتى لا يخفى عليه شئ من مدارك الاحكام وقيل ليظهره بالحجة والبرهان لان غلبة الكفار فى بعض الاقطار ظاهرة ولقائل أن يقول ان المسلمين فى تلك البلاد وان قلوا غالبة على الكفار وان كثروا بدليل انهم لا يمنعونهم من اظهار شعائر الاسلام والتزام أحكامه قوله هو الذى أرسل فيه مدح منه تعالى لنفسه من جهة انه هو القادر على ابداء مثل هذا الامر العظيم ومن جهة انه هو الغالب على ايصاله الى حيث شاء وأراد من غير معاند ولا منازع ومن جهة انه هو المعطى لمثل هذه النعمة التى لا يوازنها نعمة وهى نعمة الهدى والاسلام وقوله ولو كره الكافرون وفى الآية الثانية ولو كره المشركون اما متساويا بالدلالة تنبيها على ان اليهود والنصارى أيضا مشركون واما تخصيص بعد تعميم ولعله رغم لانف مشركى قريش ثم لما وصف رؤساء اليهود والنصارى بالتكبر والتجبر وادعاء الربوبية والترفع على الخلق أراد أن يصفهم بالطمع

شهرا الى قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم أى لا تجعلوا حرامها حلالا ولا حلالها حراما كما فعل أهل الشرك فانما النسىء الذى كانوا يصنعون ذلك زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا الآية حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن الحسن فلا تظلموا فيهن أنفسكم قال ظلم أنفسكم أن لا تحرموهن كحرمتهن حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد بن عبد الاعلى فلا تظلموا فيهن أنفسكم قال ظلم أنفسكم أن لا تحرموهن كحرمتهن حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن الحسين بن محمد بنحوه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك عندى بالصواب قول من قال فلا تظلموا فى الاشهر الاربعة أنفسكم باستحلال حرامها فان الله عظمها وعظم حرمتها وانما قلنا ذلك أولى بالصواب فى تأويله لقوله فلا تظلموا فيهن فاخرج الكناية عنه مخرج الكناية عن جميع ما بين الثلاثة الى العشرة وذلك ان العرب تقول فيما بين الثلاثة الى العشرة اذا كنت عنه فعلنا ذلك لثلاث ليال خلون ولاربعة أيام بقين واذا أخبرت عما فوق العشرة الى العشرين قالت فعلنا ذلك لثلاث عشرة خلت ولاربع عشرة مضت فكان فى قوله جل ثناؤه فلا تظلموا فيهن أنفسكم واخراجه كناية عدد الشهور التى نهى المؤمنين عن ظلم أنفسهم فيهن مخرج عدد الجمع القليل من الثلاثة الى العشرة الدليل الواضح على ان الهاء والنون من ذكر الاشهر الاربعة دون الاثنى عشر لان ذلك لو كان كناية عن الاثنى عشر شهرا لكان فلا تظلموا فيها أنفسكم فان قال قائل فما أنكرت ان يكون ذلك كناية عن الاثنى عشر وان كان الذى ذكرت هو المعروف فى كلام العرب فقد علمت ان المعروف من كلامها اخراج كناية ما بين الثلاث الى العشر بالهاء والنون وقد قال الشاعر

أصبحن فى قرح وفى داراتها * سبع ليال غير معلوفاتها

ولم يقل معلوفاتهن وذلك كناية عن السبع قيل ان ذلك وان كان جائزا فليس الافصح الاعرف فى كلامها وتوجيه كلام الله الى الافصح الاعرف أولى من توجيهه الى الانكر فان قال قائل فان كان الامر على ما وصفت فقد يجب ان يكون مباحا لنا ظلم أنفسنا فى غيرهن من سائر شهور السنة قيل ليس ذلك كذلك بل ذلك حرام علينا فى كل وقت وزمان ولكن الله عظم حرمة هؤلاء الاشهر وشرفهن على سائر شهور السنة فخص الذنب فيهن بالتعظيم كما خصهن بالتشريف وذلك نظير قوله حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ولا شك ان الله قد أمرنا بالمحافظة على الصلوات المفروضات كلها بقوله حافظوا على الصلوات ولم يبح ترك المحافظة عليهن بأمره بالمحافظة على الصلاة الوسطى ولكنه تعالى ذكره زادها تعظيما وعلى المحافظة عليها توكيدا وفى تضييعها تشديدا فكذلك ذلك فى قوله منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وأما قوله وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة فانه يقول جل ثناؤه وقاتلوا المشركين بالله أيها المؤمنون جميعا غير مختلفين مؤتلفين غير مفترقين كما يقاتلونكم المشركون جميعا مجتمعين غير متفرقين كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة اما كافة فجميع وأمركم مجتمع حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وقاتلوا المشركين كافة يقول جميعا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وقاتلوا المشركين كافة أى جميعا والكافة فى كل حال على صورة واحدة لا تذكر ولا تجمع لانها وان كانت بلفظ فاعلة فانها فى معنى المصدر كالعافية والعاقبة ولا يدخل العرب فيها الالف واللام لكونها آخر الكلام مع الذى فيها من معنى المصدر كما لم يدخلوها اذا قالوا قاموا معا وقاموا جميعا وأما قوله واعلموا أن الله مع المتقين

فان معناه واعلموا أيها المؤمنون بالله انكم ان قاتلتم المشركين كافة واتقيتم الله فأطعتموه فيما أمركم ونهاكم ولم تخالفوا أمره فتعصوه كان الله معكم على عدوكم وعدوه من المشركين ومن كان الله معه لم يغلبه شيء لان الله مع من اتقاه فخافه وأطاعه فيما كلفه من أمره ونهيه ۞ القول في تأويل قوله (انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطؤا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين) يقول تعالى ذكره ما النسيء الا زيادة في الكفر والنسيء مصدر من قول القائل نسأت في أيامك ونسأ الله في أجلك أي زاد الله في أيام عمرك ومدة حياتك حتى تبقى فيها حيا وكل زيادة حدثت في شيء فالشيء الحادث فيه تلك الزيادة بسبب ما حدث فيه نسيء ولذلك قيل للبن اذا كثر بالماء نسيء وقيل للمرأة الحبلى نسوء ونسئت المرأة لزيادة الولد فيها وقيل نسأت الناقة وانسأتها اذا أخرتها ليزداد سيرها وقد يحتمل ان النسيء فعيل صرف اليه من مفعول كما قيل لعين وقتيل بمعنى ملعون ومقتول ويكون معناه انما الشهر المؤخر زيادة في الكفر وكان القول الاول أشبه بمعنى الكلام وهو ان يكون معناه انما التأخير الذي يؤخره أهل الشرك بالله من شهور الحرم الاربعة وتصييرهم الحرام منهن حلالا والحلال منهن حراما زيادة في كفرهم وجحودهم أحكام الله وآياته وقد كان بعض القراء يقرأ ذلك انما النسي بترك الهمز وترك مده يضل به الذين كفروا واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة الكوفيين يضل به الذين كفروا بمعنى يضل الله بالنسيء الذي ابتدعوه وأحدثوه الذين كفروا وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين يضل به الذين كفروا بمعنى يزول عن محجة الله التي جعلها لعباده طريقا يسلكونه الى مرضاته الذين كفروا وقد حكي عن الحسن البصري يضل به الذين كفروا بمعنى يضل بالنسيء الذي سنه الذين كفروا الناس * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ان يقال هما قراءتان مشهورتان قد قرأت بكل واحدة القراء أهل العلم بالقرآن والمعرفة به وهما متقاربتا المعنى لان من أضله الله فهو ضال ومن ضل فباضلال الله اياه وخذلانه له ضل فبأيتهما قرأ القارئ فهو للصواب في ذلك مصيب وأما الصواب من القراءة في النسيء فالهمز وقراءته على تقدير فعيل لانها القراءة المستفيضة في قراءة الامصار التي لا يجوز خلافها فيما أجمعت عليه وأما قوله يحلونه عاما فان معناه يحل الذين كفروا النسيء [illegible] يحلونه عائدة عليه ومعنى الكلام يحلون الذي أخروا تحريمه من الاشهر الاربعة [illegible] عاما ليواطؤا عدة ما حرم الله يقول ليوافقوا بتحليلهم ما احلوا من الشهور وتحريمهم [illegible] منها عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم يقول حسن لهم وحبب اليهم سيئ أعمالهم وقبيحها وما خولف به أمر الله وطاعته والله لا يهدي القوم الكافرين يقول والله لا يوفق لمحاسن الافعال وجليلها وما لله فيه رضى القوم الجاحدين توحيده والمنكرين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولكنه يخذلهم عن الهدى كما خذل هؤلاء الناسئ الاشهر الحرم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما النسيء زيادة في الكفر قال النسيء هو ان جنادة بن عوف بن أمية الكناني كان يوافي الموسم كل عام وكان يكنى أبا ثمامة فيوافي الموسم كل عام فينادي ألا ان أبا ثمامة لا يحاب ولا يعاب ألا وان صفر العام الاول العام حلال فيحله الناس فيحرم صفرا عاما ويحرم المحرم عاما فذلك قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر الى قوله الكافرين وقوله انما النسيء زيادة في الكفر يقول يتركوا المحرم عاما وعاما يحرمونه * قال أبو جعفر وهذا التأويل من تأويل ابن عباس يدل على صحة قراءة من قرأ النسي

بترك

والحرص فقال يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان الآية وفيه تنبيه على ان مقصودهم من اظهار تلك الربوبية والتجبر تحصيل حطام الدنيا قال الامام فخر الدين الرازي رضي الله عنه ولعمري ان من تامل في أحوال أهل الناموس والتزوير في زماننا وجد هذه

الآيات كأنها ما أنزلت الا في شأنهم وشرح أحوالهم فترى الواحد منهم يدعي انه لا يلتفت الى الجنة ولا يعلق خاطره بجميع المخلوقات وانه في الطهارة والعصمة مثل الملائكة المقربين حتى اذا آل الامر الى الرغيف الواحد تراه يتهالك ويحتمل الذل والدناءة في تحصيله وفي قوله كثيرا دلالة على ان هذه الطريقة طريقة بعضهم لا كلهم فان العالم لا يخلو عن الحق واطباق الكل على الباطل واثبات ذلك كالممتنع وهذا يوهم انه كما ان اجماع هذه الامة على الباطل لا يحصل فكذلك في سائر الامم وعبر عن أخذهم أموال الناس بالاكل تسمية للشيء باسم ما هو أعظم مقاصده وأيضا من أكل شيئا فقد ضمه الى نفسه ومنعه من الوصول الى غيره كما لو أخذه ولهذا فان من أخذ أموال الناس فاذا طولب بردها قال أكلتها وما بقيت فلا قدرة لي على ردها وفي تفسير الباطل وجوه منها انهم كانوا يأخذون الرشا في تخفيف الاحكام والمسامحة في الشرائع وفي اخفاء نعت محمد وتأول الدلائل الدالة على نبوته ومنها انهم كانوا يوعدون عند عوامهم الحق انه لا سبيل الى الفوز بمرضاة الله تعالى الا بخدمتهم وطاعتهم وبذل الاموال في ذاتهم والعوام كانوا يغترون بتلك الاكاذيب ومنها انهم قالوا لا طريق الى تقوية دينهم الا اذا كان أولئك الفقهاء أقوياء علماء أصحاب الجاه والحشمة والاموال كما تفعله المزورون في زماننا هذا أما قوله ويصدون عن سبيل الله فمعناه يبالغون في المنع من متابعة محمد كيلا يبطل جاههم وحشمتهم د العوام لو آمنوا بدينه ثم قال سبحانه والذين يكنزون الكنز هو المال المدفون وقد كنزه يكنزه والتركيب يدل على الجمع ومنه ناقة كناز

بترك الهمز وترك المد وتوجيهه معنى الكلام الى أنه فعل من قول القائل نسيت النسي انساه ومن قول الله نسوا الله فنسيهم بمعنى تركوا الله فتركهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس انما النسيء زيادة فى الكفر قال فهو المحرم كان يحرم عاما وصفر عاما وزيد صفر آخر فى الاشهر الحرم وكان يحرمون صفرا مرة ويحلونه مرة فعاب الله ذلك وكانت هوازن وغطفان وبنو سليم تفعله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن أبى وائل انما النسيء زيادة فى الكفر قال كان النسيء رجلا من بنى كنانة وكان ذا رأى فيهم وكان يجعل سنة المحرم صفرا فيغزون فيه فيغنمون فيه ويصيبون ويحرمه سنة قال **حدثنا** أبى عن سفيان عن منصور عن أبى وائل انما النسيء زيادة فى الكفر الآية وكان رجل من بنى كنانة يسمى النسيء فكان يجعل المحرم صفرا ويستحل فيه الغنائم فنزلت هذه الآية **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليثا عن مجاهد قال كان رجل من بنى كنانة يأتى كل عام فى الموسم على حمار له فيقول أيها الناس انى لا أعاب ولا أحاب ولا مرد لما أقول انا قد حرمنا المحرم وأخرنا صفر ثم يجيء العام المقبل بعده فيقول مثل مقالته ويقول انا قد حرمنا صفر وأخرنا المحرم فهو قوله ليواطؤا عدة ما حرم الله قال يعنى الاربعة فيحلوا ما حرم الله لتأخير هذا الشهر الحرام **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله انما النسيء زيادة فى الكفر النسيء المحرم وكان يحرم المحرم عاما ويحرم صفر عاما فالزيادة صفر وكانوا يؤخرون الشهور حتى يجعلون صفر المحرم فيحلوا ما حرم الله وكانت هوازن وغطفان وبنو سليم يعظمونه وهم الذين كانوا يفعلون ذلك فى الجاهلية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انما النسيء زيادة فى الكفر الى قوله الكافرين عمد اناس من أهل الضلالة فزادوا صفرا فى الاشهر الحرم فكان يقوم قائمهم فى الموسم فيقول ألا ان آلهتكم قد حرمت العام المحرم فيحرمونه ذلك العام ثم يقوم فى العام المقبل فيقول الا ان آلهتكم قد حرمت صفر فيحرمونه ذلك العام وكان يقال لهما الصفران قال فكان أول من نسأ النسيء بنو مالك بن كنانة وكانوا ثلاثة أبو ثمامة صفوان بن أمية أحد بنى فقيم بن الحرث ثم أحد بنى كنانة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله انما النسيء زيادة فى الكفر قال فرض الله الحج فى ذى الحجة قال وكان المشركون يسمون ذا الحجة والمحرم وصفر وربيع وربيع وجمادى وجمادى ورجب وشعبان ورمضان وشوالا وذا القعدة وذو الحجة يحجون فيه مرة أخرى ثم يسكتون عن المحرم فلا يذكرونه ثم يعودون يسمون صفر صفر ثم يسمون رجب جمادى الآخرة ثم يسمون شعبان رمضان ثم يسمون شوال رمضان ثم يسمون ذا القعدة شوال ثم يسمون ذا الحجة ذا القعدة ثم يسمون المحرم ذا الحجة فيحجون فيه واسمه عندهم ذو الحجة ثم عادوا بمثل هذه القصة فكانوا يحجون فى كل شهر عامين حتى وافق حجة أبى بكر رحمة الله عليه الآخر من العامين فى ذى القعدة ثم حج النبى صلى الله عليه وسلم حجته التى حج فوافق ذا الحجة فذلك حين يقول النبى صلى الله عليه وسلم فى خطبته ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ابن أبى نجيح عن مجاهد انما النسيء زيادة فى الكفر قال حجوا فى ذى الحجة عامين ثم حجوا فى المحرم عامين ثم حجوا فى صفر عامين فكانوا يحجون فى كل سنة فى كل شهر عامين حتى وافقت حجة أبى بكر الآخرة من العامين فى ذى القعدة قبل حجة النبى صلى الله عليه وسلم بسنة ثم حج النبى صلى الله عليه وسلم من قابل فى ذى الحجة فذلك حين يقول النبى صلى الله عليه وسلم فى خطبته ان الزمان قد استدار

مكنزة الفصم واكتنز الشيء اجتمع قيل المراد بقوله والذين الاحبار والرهبان لما وصفهم بالحرص الشديد أراد أن يصفهم بالامتناع من اخراج الواجبات عن أموالهم وقيل المقصود مانعوا الزكاة من المسلمين ووجه النظم انه لما كان حال من أمسك مال نفسه بالباطل كذلك فما ظنك بحال من سعى فى أخذ مال غيره بالباطل والخديعة عن زيد بن وهب قال مررت بالربذة فاذا أنا بابى ذر فقلت له ما أنزلك هذه البلاد قال كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية فى هذه الآية فقال معاوية نزلت فى أهل الكتاب وقلت نزلت فينا وفيهم فصار ذلك سببا الوحشة فكتب الى عثمان يشكونى فكتب الى عثمان ان أقدم المدينة فلما قدمت المدينة انحرف الناس عنى كانهم لم يرونى من قبل فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تنحيت فكنت قريبا فقلت انى والله لا أدع ما كنت أقول وعن الاحنف قال لما قدمت المدينة رأيت أبا ذر يقول بشر الكافرين برضف يوم يحمى عليه فى نار جهنم فيوضع على حلمة ثدى أحدهم حتى يخرج من نغض كتفه ويوضع على نغض كتفه حتى يخرج من حلمة ثديه فلما سمع القوم ذلك تركوه فاتبعته وقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ما عسى يصنع بى قريش واختلف علماء الصحابة فى هذا الكنز المذموم فقال الاكثرون هو المال الذى لم تؤد زكاته عن عمر بن الخطاب مال أدى زكاته ليس بكنز وقال ابن عمر كل ما أديت زكاته فليس بكنز وان كان تحت سبع أرضين وكل مال لم يؤد زكاته فهو كنز وان كان فوق الارض وقال جابر اذا أخرجت الصدقة من مالك فقد أذهبت عنه شره وليس بكنز وعن ابن عباس قوله ولا ينفقونها فى سبيل الله يريد الذين لا يؤدون زكاة أموالهم قال القاضي ويندرج فيه سائر الحقوق من الكفارات والديون ونفقة الحج والجهاد والانفاق على الاهل والعيال وضمان المتلفات وأروش الجنايات وقال الاقلون كل مال كثير

كهيئته يوم خلق الله السموات والارض حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن أبي مالك انما النسىء زيادة فى الكفر قال كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهرا فيجعلون المحرم صفرا فيستحلون فيه الحرمات فانزل الله انما النسىء زيادة فى الكفر حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله انما النسىء زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا الآية قال هذا رجل من بنى كنانة يقال له القلمس كان فى الجاهلية وكانوا فى الجاهلية لا يغير بعضهم على بعض فى الشهر الحرام يلقى الرجل قاتل أبيه فلا يمد اليه يده فلما كان هو قال اخرجوا بنا قالوا له هذا المحرم فقال ننسيه العام هما العام صفران فاذا كان عاما قابلا قضينا فجعلناهما محرمين قال ففعل ذلك فلما كان عاما قابلا قال لا تغزوا فى صفر حرموه مع المحرم هما محرمان المحرم أنسأناه عاما أول ونقضيه ذلك الانساء وقال شاعرهم * ومنا منسى الشهور القلمس * وأنزل الله انما النسىء زيادة فى الكفر الى آخر الآية وأما قوله زيادة فى الكفر فان معناه زيادة كفر بالنسىء الى كفرهم بالله وقيل ابتداعهم النسىء كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد انما النسىء زيادة فى الكفر يقول ازدادوا به كفرا الى كفرهم وأما قوله ليواطئوا فانه من قول القائل واطأت فلانا على كذا أواطئه مواطأة اذا وافقته عليه معينا له غير مخالف عليه وروى عن ابن عباس فى ذلك ما حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ليواطئوا عدة ما حرم الله يقول يشبهون وذلك قريب المعنى مما بينا وذلك ان ما شابه الشىء فقد وافقه من الوجه الذى شابهه وانما معنى الكلام انهم يوافقون بعدة الشهور التى يحرمونها عدة الاشهر الاربعة التى حرمها الله لا يزيدون عليها ولا ينقصون منها وان قدموا وأخروا فذلك مواطأة عدتهم عدة ما حرم الله ﴿ القول فى تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الارض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل) وهذه الآية حث من الله جل ثناؤه المؤمنين به من أصحاب رسوله على غزو الروم وذلك غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك يقول جل ثناؤه يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ما لكم أى شىء أمركم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله يقول اذا قال لكم رسول الله محمد انفروا أى اخرجوا من منازلكم الى مغزاكم وأصل النفر مفارقة مكان الى مكان لامر هاجه على ذلك ومنه نفور الدابة غير انه يقال من النفر الى الغزو نفر فلان الى ثغر كذا ينفر نفرا ونفيرا وأحسب ان هذا من الفروق التى يفرقون بها بين اختلاف الخبر عنه وان اتفقت معانى الخبر فمعنى الكلام ما لكم أيها المؤمنون اذا قيل لكم اخرجوا غزاة فى سبيل الله أى فى جهاد أعداء الله اثاقلتم الى الارض يقول تثاقلتم الى لزوم أرضكم ومساكنكم والجلوس فيها وقيل اثاقلتم لانه أدغم التاء فى الثاء فأحدث لها ألف ليتوصل الى الكلام بها لان التاء مدغمة فى الثاء ولو أسقطت الالف وابتدئ بها لم تكن الا متحركة فأحدثت الالف لتقع الحركة بها كما قال جل ثناؤه حتى اذا اداركوا فيها جميعا وكما قال الشاعر

تولى الضجيع اذا ما * استافها خصرا عذب المذاق * اذا ما اتابع القبل

فهو من الفعل افتعلتم من التثاقل وقوله أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة يقول جل ثناؤه أرضيتم بحظ الدنيا والدعة فيها عوضا من نعيم الآخرة وما عند الله للمتقين فى جنانه فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة يقول فما الذى يستمتع به المتمتعون فى الدنيا من عيشها ولذاتها فى نعيم الآخرة والكرامة التى أعدها الله لاوليائه وأهل طاعته الا قليل يسير يقول لهم فاطلبوا أيها المؤمنون نعيم الآخرة وشرف الكرامة التى عند الله لاوليائه بطاعته والمسارعة الى الاجابة الى

فهو مذموم سواء أديت زكاته أو لم تؤد حجة الاولين قوله تعالى لها ما كسبت ولا يسألكم أموالكم وقوله عليه السلام كل امرئ أحق بكسبه نعم المال الصالح للرجل الصالح ما أديت زكاته فليس بكنز وان كان باطنا وما بلغ أن يزكى ولم تزك فهو كنز وان كان ظاهرا وقد كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع من الاغنياء كعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وكان يعدهم من أكابر المؤمنين وقد ندب الى اخراج الثلث أو الاقل فى المرض ولو كان جمع المال محظورا لكان يأمر المريض بتصدق الكل بل الصحيح فى حال صحته حجة الآخرين عموم الآية وما روى سالم بن الجعد انها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبا للذهب تبا للفضة قالها ثلاثا فقالوا له صلى الله عليه وسلم أى مال نتخذ قال لسانا ذاكرا وقلبا خاشعا وزوجة تعين أحدكم على دينه وقوله من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها وتوفى رجل فوجد فى مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية وتوفى آخر فوجد فى مئزره ديناران فقال كيتان وعن على رضى الله عنه كل مال زاد على أربعة آلاف فهو كنز أديت منه الزكاة أو لم تؤد ومن المعقول ان الله تعالى خلق الاموال لدفع الحاجات فاذا حصل للمرء منه ما زاد على قدر حاجته ومنع منه الغير كان مانعا من ظهور رحمة الله ودافعا لوجوه الاحسان الى عبيده وقد رام طائفة من العلماء الجمع بين القولين فقالوا كان هذا قبل أن تفرض الزكاة فأما بعد فرض الزكاة فالله أعدل وأكرم من أن يجمع عبده مالا من حيث أذن له فيه ويؤدى عنه ما أوجب عليه ثم يعاقبه وقال أهل التحقيق النهى عن جمع المال محمول على التقوى لان تزايد المال لا حد له يقف هنالك فيفضى الى تضييع العمر تارة فى تحصيله وأخرى فى حفظه ولانه كلما ازداد المال ازدادت لذته بذلك فيشتد حرصه ولا ينقطع البتة وقد يفضى الى الطغيان والخذلان كقوله تعالى ان الانسان ليطغى أن

رآه استغنى ولو لم يكن في الفقر سوى الانكسار وقلة التعلق وفراغ البال لكفى بها منقبة ونفراً وكل ما يلهيك عن الله ولم يكن في سبيل الله فعدمه خير من وجوده وأما ظاهر الفتوى فهو أن صاحب المال الكثير لا عتب عليه اذا أدى منه حقوقه هذا ومن حمل الآية على وعيد مانعي الزكاة في النقود قاس الزكاة في المواشي عليه وقد ورد أيضاً في الحديث ما من صاحب ابل أو بقر أو غنم وهو مشهور ولا ريب أن الأصل المعتبر في الاموال هو النقدان وسائر الامتعة انما تحصل بهما وتدور عليهما ولمن أوجب الزكاة في الحلي المباح الاستدلال بالآية لأن الذهب والفضة يشمله ومن لم يوجب الزكاة فيه خصص عموم الآية بما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا زكاة في الحلي المباح ولم يصححه أبو عيسى الترمذي وبتقدير أن يصح حملوه على اللآلى لقوله تعالى وتستخرجون حلية تلبسونها وللقائل أن يقول لو حملنا الحلي في الحديث على اللآلى لم تبق لقيد المباح فائدة ثم انه تعالى ذكر شيئين الذهب والفضة ثم قال ولا ينفقونها فقيل الضمير عائد الى المعنى وهو الكنوز أو الاموال أولان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودراهم ودنانير فهو كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل الى اللفظ أي ولا ينفقون من الفضة وحذف الذهب اما لانه داخل في الفضة من حيث كونهما جوهرين ثمينين نفيسين مقصودين بالكنز فاغنى ذكر أحدهما عن الآخر كقوله واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم به بريئا واما لان التقدير والذهب كذلك كما ان معنى قوله * فاني وقيار بها لغريب * وقيار كذلك ثم قال فبشرهم بعذاب أليم تهكماً مثل قولهم تحيتهم الضرب واكرامهم الشتم ولو قيل البشارة هي الخبر الذي يؤثر في القلب فيتغير بسببه لون بشرة الوجه سواء كان من الفرح أو من الغم كان حقيقة يوم يحمى عليها معناه ان النار تحمى عليها أي يوقد عليها نار ذات حمي وحر شديد من

أمره في النفير لجهاد عدوه وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم الى الارض أمروا بغزوة تبوك بعد الفتح وبعد الطائف وبعد حنين أمروا بالنفير في الصيف حين خرفت النخل وطابت الثمار واشتهوا الظلال وشق عليهم المخرج **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم الى الارض الآية قال هذا حين أمروا بغزوة تبوك بعد الفتح وحنين وبعد الطائف أمرهم بالنفير في الصيف حين اخترفت النخل وطابت الثمار واشتهوا الظلال وشق عليهم المخرج قال فقالوا منا الثقيل وذو الحاجة والضيعة والشغل والمنتشر به أمره في ذلك كله فأنزل الله انفروا خفافاً وثقالاً ۞ القول في تأويل قوله (الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيأ والله على كل شئ قدير) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به من أصحاب رسوله متوعدهم على ترك النفر الى عدوهم من الروم ان لم تنفروا أيها المؤمنون الى من استنفركم رسول الله يعذبكم الله عاجلاً في الدنيا بترككم النفر اليهم عذاباً موجعاً ويستبدل قوماً غيركم يقول يستبدل الله بكم نبيه قوماً غيركم ينفرون اذا استنفروا ويجيبونه اذا دعوا ويطيعون الله ورسوله ولا تضروه شيأ يقول ولا تضروا الله بترككم النفير ومعصيتكم اياه شيأ لانه لا حاجة به اليكم بل أنتم أهل الحاجة اليه وهو الغني عنكم وأنتم الفقراء والله على كل شئ قدير يقول جل ثناؤه والله على اهلاككم واستبدال قوم غيركم بكم وعلى كل ما يشاء من الاشياء قدير وقد ذكروا ان العذاب الاليم في هذا الموضع كان احتباس القطر عنهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا زيد بن الحباب قال ثني عبد المؤمن بن خالد الحنفي قال ثني نجدة الخراساني قال سمعت ابن عباس وسئل عن قوله الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استنفر حيا من أحياء العرب فتثاقلوا عنه فأمسك عنهم المطر فكان ذلك عذابهم فذلك قوله الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليما **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عبد المؤمن عن نجدة قال سألت ابن عباس فذكر نحوه الا أنه قال فكان عذابهم أن أمسك عنهم المطر **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليما استنفر الله المؤمنين في لهبان الحر في غزوة تبوك قبل الشام على ما يعلم الله من الجهد وقد زعم بعضهم ان هذه الآية منسوخة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قالا قال الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليما وقال ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه الى قوله ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون فنسختها الآية التي تلتها وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله لعلهم يحذرون * قال أبو جعفر ولا خبر بالذي قال عكرمة والحسن من نسخ حكم هذه الآية التي ذكروا يجب التسليم له ولا حجة تأتي بصحة ذلك وقد رأى ثبوت الحكم بذلك عدد من الصحابة والتابعين سنذكرهم بعد وجائز أن يكون قوله الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليما الخاص من الناس ويكون المراد به من استنفره رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفر على ما ذكرنا من الرواية عن ابن عباس واذا كان ذلك كذلك كان قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة نهيا من الله المؤمنين عن اخلاء بلاد الاسلام بغير مؤمن مقيم فيها واعلاما من الله لهم ان الواجب النفر على بعضهم دون بعض وذلك على من استنفر منهم دون من لم يستنفر واذا كان ذلك كذلك لم يكن في احدى الآيتين نسخ للاخرى وكان حكم كل واحدة منهما ماضياً فيما

عنيت به ۞ القول في تأويل قوله (الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) وهذا اعلام من الله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه المتوكل بنصر رسوله على أعداء دينه واظهاره عليهم دونهم أعانوه أو لم يعينوه وتذكير منه لهم فعل ذلك به وهو من العدد في قلة والعدو في كثرة فكيف به وهو من العدد في كثرة والعدو في قلة يقول لهم جل ثناؤه الا تنفروا أيها المؤمنون مع رسولى اذا استنفركم فتنصروه فالله ناصره ومعينه على عدوه ومغنيه عنكم وعن معونتكم ونصرتكم كما نصره اذ أخرجه الذين كفروا بالله من قريش من وطنه وداره ثانى اثنين يقول أخرجوه وهو أحد الاثنين أى واحد من الاثنين وكذلك تقول العرب هو ثانى اثنين يعنى أحد الاثنين وثالث ثلاثة ورابع أربعة يعنى أحد الثلاثة وأحد الاربعة وذلك خلاف قولهم أخو ستة وغلام سبعة لان الاخ والغلام غير الستة والسبعة وثالث الثلاثة أحد الثلاثة وانما عنى جل ثناؤه بقوله ثانى اثنين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضى الله عنه لانهما كانا اللذين خرجا هاربين من قريش اذ هموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم واختفيا في الغار وقوله اذ هما في الغار يقول اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رحمة الله عليه في الغار والغار النقب العظيم يكون في الجبل اذ يقول لصاحبه يقول اذ يقول رسول الله لصاحبه أبى بكر لا تحزن وذلك انه خاف من الطلب أن يعلموا بمكانهما فجزع من ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن ان الله معنا وانه ناصرنا فلن يعلم المشركون بنا ولن يصلوا الينا يقول جل ثناؤه فقد نصره الله على عدوه وهو بهذا الحال من الخوف وقلة العدد فكيف يخذله ويحوجه اليكم وقد كثر الله أنصاره وعدد جنوده وبنحو الذى قلنا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا تنصروه ذكر ما كان في أول شأنه حين بعثه يقول الله فأنا فاعل ذلك به وناصره كما نصرته اذ ذاك وهو ثانى اثنين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله الا تنصروه فقد نصره الله قال ذكر ما كان في أول شأنه حين بعث فالله فاعل به كذلك ناصره كما نصره اذ ذاك ثانى اثنين اذ هما في الغار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الا تنصروه فقد نصره الله الآية قال فكان صاحبه أبو بكر وأما الغار فجبل بمكة يقال له ثور **حدثنا** عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثنى أبى قال ثنا أبان العطار قال ثنا هشام بن عروة عن عروة قال لما خرج النبى صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه وكان لابى بكر منيحة من غنم تروح على أهله فأرسل أبو بكر عامر بن فهيرة في الغنم الى ثور وكان عامر بن فهيرة يروح بتلك الغنم على النبى صلى الله عليه وسلم بالغار في ثور وهو الغار الذى سماه الله في القرآن **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم بن جبير الواسطى قال ثنا عفان وحبان قالا ثنا همام عن ثابت عن أنس ان أبا بكر رضى الله عنه حدثهم قال بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار وأقدام المشركين فوق رؤسنا فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم رفع قدمه أبصرنا فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن شريك عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قال مكث أبو بكر مع النبى صلى الله عليه وسلم في الغار ثلاثا **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى اذ هما في الغار قال في الجبل الذى يسمى ثورا مكث فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ثلاث ليال **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحرث عن أبيه ان أبا بكر الصديق رحمة الله تعالى عليه حين خطب قال أيكم يقرأ سورة التوبة قال رجل أنا قال اقرأ فلما بلغ اذ يقول لصاحبه لا تحزن بكى أبو بكر وقال أنا والله صاحبه

قوله نار حامية ولو قيل يوم يحمى أى الكنوز كقولك أحميت الحديد لم يفد هذا المعنى وانما ذكر الفعل مع ان الاحماء للنار لانه مسند الى الجار والمجرور بعد ما حذف النار كما تقول رفعت القصة الى الامير فان لم تذكر القصة قلت رفع الى الامير فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ذكر العلماء في تخصيص هذه الاعضاء بالكى وجوها منها ان حصول الاموال يقصد به فرح في القلب يظهر أثره في الوجه وشبع ينتفخ بسببه الجنبان ولبس ثياب فاخرة يطرحونها على ظهورهم فعورضوا بنقيض المقصود ومنها ان هذه الاعضاء يعظم تألمها لكونها مجوفة ولما في داخلها من الاعضاء الشريفة ومنها انهم يكوون على الجهات الاربع اما من قدام فعلى الجبهة واما من خلف فعلى الظهر واما من اليمين واليسار فعلى الجنبين ومنها ان المراد وقوع الكى على الاعضاء لانها اما في غاية النظافة ومثاله الجبهة واما في غاية الصلابة ومثاله الظهر واما متوسطة ومثاله الجنبان ومنها ان الجمال في الوجه والقوة في الظهر والجنبين والانسان انما يطلب المال للجمال والقوة فعورض بازالتهما ومنها قول أبى بكر الوراق خصت بالذكر لان صاحب المال اذا رأى الفقير قبض جبينه واذا قعد بجنبه تباعد وتجافى عنه وولى عليه ظهره وأنا أقول يحتمل أن يراد بالجباه قدام الشخص حين لم يقدم لنفسه خيرا وبالظهور جهة الخلف حين خلف ما أعقبه الحسرات وبالجنبين اليمين والشمال حين لم يصرف المال في مرضاة الله وأنفقه في معصيته وسخطه وهذا باب التأويل أليق ثم الذى يعذب به كل ماله أو قدر الزكاة الظاهر انه الكل لانه لما لم يخرج منه الحق كان ذلك الجزء شائعا في كل ماله فناسب أن يعذب بكل الاجزاء ثم قال هذا ما كنزتم والتقدير فيقال لهم هذا ما كنزتم لانفسكم وفيه توبيخ واشعار بانهم عورضوا بنقيض ما قصدوا وأكد ذلك بقوله فذوقوا ما كنتم تكنزون ما مصدرية أو موصولة والمعنى

صاحبه ۞ القول فى تاويل قوله (فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم) يقول تعالى ذكره فانزل الله طمأنينته وسكونه على رسوله وقد قيل على أبى بكر وأيده بجنود لم تروها يقول وقواه بجنود من عنده من الملائكة لم تروها أنتم وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وهى كلمة الشرك السفلى لانها قهرت وأذلت وأبطلها الله تعالى ومحق أهلها وكل مقهور ومغلوب فهو أسفل من الغالب والغالب هو الاعلى وكلمة الله هى العليا يقول ودين الله وتوحيده وقول لا اله الا الله وهو كلمته العليا على الشرك وأهله الغالبة كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وهى الشرك بالله وكلمة الله هى العليا وهى لا اله الا الله وقوله وكلمة الله هى العليا خبر مبتدأ غير مردود على قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى لان ذلك لو كان معطوفا على الكلمة الاولى لكان نصبا وأما قوله والله عزيز حكيم فانه يعنى والله عزيز فى انتقامه من أهل الكفر به لا يقهره قاهر ولا يغلبه غالب ولا ينصر من عاقبه ناصر حكيم فى تدبيره خلقه وتصريفه اياهم فى مشيئته ۞ القول فى تاويل قوله (انفروا خفافا وثقالا) اختلف أهل التأويل فى معنى الخفة والثقل اللذين أمر الله من كان به أحدهما بالنفر معه فقال بعضهم معنى الخفة التى عناها الله فى هذا الموضع الشباب ومعنى الثقل الشيخوخة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن رجل عن الحسن فى قوله انفروا خفافا وثقالا قال شيبا وشبانا حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن عمرو عن الحسن قال شيوخا وشبانا قال حدثنا ابن عيينة عن على بن زيد عن أنس عن أبى طلحة انفروا خفافا وثقالا قال كهولا وشبانا ما أسمع عذر والاحدا فخرج الى الشام فجاهد حتى مات حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن المغيرة بن النعمان قال كان رجل من النخع وكان شيخا بادنا فأراد الغزو فمنعه سعد بن أبى وقاص فقال ان الله يقول انفروا خفافا وثقالا فأذن له سعد فقتل الشيخ فسأل عنه بعد عمر فقال ما فعل الشيخ الذى كان من بنى هاشم ٧ فقالوا قتل يا أمير المؤمنين حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن اسمعيل عن أبى صالح قال الشاب والشيخ قال حدثنا أبو اسامة عن مالك بن مغول عن اسمعيل عن عكرمة قال الشاب والشيخ قال حدثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك كهولا وشبانا قال حدثنا حيوة أبو يزيد عن يعقوب القمى عن جعفر بن حميد عن بشر بن عطية كهولا وشبانا حدثنا الوليد قال ثنا على بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن بكير بن معروف عن مقاتل بن حيان فى قوله انفروا خفافا وثقالا قال شبابا وكهولا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد انفروا خفافا وثقالا قال شبابا وشيوخا وأغنياء ومساكين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الحسن شيوخا وشبابا حدثنى سعيد بن عمرو قال ثنا بقية قال ثنا جرير قال ثنى حبان بن زيد الشرعبى قال نفرنا مع صفوان بن عمرو وكان واليا على حمص قبل الافسوس الى الجراجمة فلقيت شيخا كبيرا هما قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على راحلته فيمن أغار فأقبلت عليه فقلت يا عم لقد أعذر الله اليك قال فرفع حاجبيه فقال يا ابن أخى استنفرنا الله خفافا وثقالا من يحبه الله يبتليه ثم يعيده فيبقيه انما يبتلى الله من عباده من شكر وصبر وذكر ولم يعبد الا الله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسمعيل عن أبى صالح انفروا خفافا وثقالا قال كل شيخ وشاب ✱ وقال آخرون معنى ذلك مشاغيل وغير مشاغيل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وابن وكيع قالا ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن

اعرفوا وبال كونكم كافرين أو وبال المال الذى كنتم تكنزونه ثم ذكر نوعا آخر من قبائح أعمال اليهود والنصارى والمشركين فقال ان عدة الشهور والآيتان وذلك انه تعالى لما حكم فى كل وقت بحكم خاص فاذا غير واتلك الاوقات بسبب النسيء والكبيسة كان ذلك سعيا منهم فى تغيير حكم الله بحسب الهوى فكان ذلك زيادة فى كفرهم واعلم ان المعالم الشرعية كلها منوطة بالشهور القمرية الهلالية لقوله سبحانه قل هى مواقيت للناس والحج والسنة القمرية عبارة عن اثنى عشر شهرا قمريا بدليل قوله تعالى ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا قال أبو على الفارسى لا يجوز أن يتعلق قوله فى كتاب الله بقوله عدة الشهور للفصل بالاجنبى وهو الخبر أعنى اثنا عشر فقوله فى كتاب الله ويوم خلق الثانى بدل من الاول وهو من عند والتقدير ان عدة الشهور عند الله فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض وفائدة الابدال ان تقرير الكلام فى الاذهان لانه يعلم منه ان ذلك العدد واجب عند الله وثابت فى علمه فى أول ما خلق الله العالم ويجوز أن يكون فى كتاب الله صفة اثنى عشر أى اثنا عشر شهرا مثبتا فى كتاب الله وعلى هذا لا يجوز أن يراد بالكتاب كتاب من الكتب لان يوم متعلق به ولا يتعلق الظروف باسماء الاعيان لا يقال غلامك يوم الجمعة بل الكتاب يكون مصدرا بمعنى المفعول أى فيما أثبته فى ذلك اليوم اللهم الا اذا قدر الكلام هكذا ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا مكتوبا فى كتاب الله يوم خلق قال ابن عباس هو اللوح المحفوظ وقيل القرآن منها أربعة حرم ثلاثة سرد أى مسرودة ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد فرد وهو رجب ذلك الدين القيم يعنى ان تحريم الاشهر الحرم الدين المستقيم الذى كان عليه ابراهيم واسمعيل وقد توارثته العرب منهما وكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها حتى لو لقى الرجل قاتل أبيه أو أخيه تركه فلا تظلموا فيهن أى فى الاشهر الاربعة أنفسكم بأن تجعلوا حرامها

الحكم في قوله انفروا خفافا وثقالا قال مشاغيل وغير مشاغيل * وقال آخرون معناه انفروا أغنياء وفقراء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عمن ذكره عن أبي صالح انفروا خفافا وثقالا قال أغنياء وفقراء * وقال آخرون معناه نشاطا وغير نشاط ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انفروا خفافا وثقالا يقول انفروا نشاطا وغير نشاط حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة خفافا وثقالا قال نشاطا وغير نشاط * وقال آخرون معناه ركبانا ومشاة ذكر من قال ذلك حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو اذا كان النفر الى دروب الشام نفر الناس اليها خفافا ركبانا واذا كان النفر الى هذه السواحل نفروا اليها خفافا وثقالا ركبانا ومشاة * وقال آخرون معنى ذلك ذا ضيعة وغير ذي ضيعة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انفروا خفافا وثقالا قال الثقيل الذي له الضيعة فهو ثقيل يكره أن يضيع ضيعته ويخرج والخفيف الذي لا ضيعة له فقال الله انفروا خفافا وثقالا حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه قال زعم حضرمي انه ذكر له ان ناسا كانوا عسى ان يكون أحدهم عليلا أو كبيرا فيقول ان أحسبه أنا فلا آثم فأنزل الله انفروا خفافا وثقالا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أيوب عن محمد قال شهد أبو أيوب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا ثم لم يتخلف عن غزاة المسلمين الا وهو في آخرين الا عاما واحدا وكان أبو أيوب يقول انفروا خفافا وثقالا ولا أجدني الا خفيفا أو ثقيلا حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا حريز عن عثمان عن راشد بن سعد عمن رأى المقداد بن الاسود فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم على تابوت من توابيت الصيارفة بحمص وقد فضل عنه من عظمه فقلت له لقد أعذر الله اليك فقال أتت علينا سورة البعوث انفروا خفافا وثقالا حدثنا سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقية بن الوليد قال ثنا حريز قال ثنى عبد الرحمن بن ميسرة قال ثنى أبو راشد الحبراني قال وافيت المقداد بن الاسود فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا على تابوت من توابيت الصيارفة بحمص قد فضل عنها من عظمه يريد الغزو فقلت له لقد أعذر الله اليك فقال أتت علينا سورة البعوث انفروا خفافا وثقالا * قال أبو جعفر وأولى الاقوال في ذلك عندنا بالصواب أن يقال ان الله تعالى ذكره أمر المؤمنين بالنفر لجهاد أعدائه في سبيله خفافا وثقالا وقد يدخل في الخفاف كل من كان سهلا عليه النفر لقوة بدنه على ذلك وصحة جسمه وشبابه ومن كان ذا تيسر بمال وفراغ من الاشتغال وقادرا على الظهر والركاب ويدخل في الثقال كل من كان بخلاف ذلك من ضعيف الجسم وعليله وسقيمه ومن معسر من المال ومشتغل بضيعة ومعاش ومن كان لا ظهر له ولا ركاب والشيخ ذو السن والعيال فاذ كان قد يدخل في الخفاف والثقال من وصفنا من أهل الصفات التي ذكرنا ولم يكن الله جل ثناؤه خص من ذلك صنفا دون صنف في الكتاب ولا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم ولا نصب على خصوصه دليلا وجب ان يقال ان الله جل ثناؤه أمر المؤمنين من أصحاب رسوله بالنفر للجهاد في سبيله خفافا وثقالا مع رسوله صلى الله عليه وسلم على كل حال من أحوال الخفة والثقل حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن سعيد بن مسروق عن مسلم بن صبيح قال أول ما نزل من براءة انفروا خفافا وثقالا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبيه عن أبي الضحى مثله حدثنا الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال ان أول ما نزل من براءة لقد نصركم الله في مواطن كثيرة قال يعرفهم نصره ويوطنهم لغزوة تبوك ۞ القول في تأويل قوله (وجاهدوا بأموالكم

حلالا من عطاء تالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم الا أن يقاتلوا وما نسخت وعن الحسن مثله لانه فسر الدين القيم بأنه الثابت الذي لا يزول من عطاء الخراساني (٨٦) أحلت القتال في الاشهر الحرم براءة من الله ورسوله وقيل معناه لا تأثموا فيهن بيانا لعظم حرمتهن كما عظم أشهر الحج بقوله فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق والسبب فيه ان لبعض الاوقات أثرا في زيادة الثواب أو العقاب كالامكنة وكانت الحكماء يختارون لاجابة الدعاء أوقاتا مخصوصة وفيه فائدة أخرى هي ان الانسان جبل مطبوعا على الظلم والفساد ومنعه من ذلك على الاطلاق شاق عليه فخص بعض الازمنة والامكنة بطاعة ليسهل عليه الاتيان بها فيهما ولا يمتنع من ذلك ثم لو اقتصر على ذلك فهو أمر مطلوب في نفسه وان جره ذلك الى الاستدامة والاستقامة بحسب الالفة والاعتياد أو لاعتقاده ان الاقدام على ضد ذلك يبطل مساعيه السالفة فذلك هو المطلوب الكلي ولا ريب ان تخصيص ذلك من الشارع أقرب الى اتحاد الآراء ولطائف الكلمة وقيل الضمير في قوله فيهن عائد الى اثنى عشر والمقصود منع الانسان من الاقدام على الافساد مدة عمره أو المراد المنع من الشيء على ما يجيء وقول الفراء الاولى رجوع الضمير الى الاربعة لقربها ولما ذكرنا ان لهذه الاشهر مزيد شرف فناسب أن يخص بالمنع من الظلم ولان العرب تختار فيما بين الثلاثة الى العشرة ضمير الجماعة وفيما جاوز العشرة وهو جمع الكثرة تختار ضمير الوحدة قال حسان

لنا الجفنات الغر يلمعن بالضحى
وأسيافنا يقطرن من نجدة دما

ويقال لثلاث خلون من شهر كذا ولاحدى عشرة ليلة خلت ثم قال عز من قائل وقاتلوا المشركين وظاهر الآية يدل على اباحة القتال في جميع الاشهر لان الامر الوارد عقيب الحرمة يدل على الاباحة ومعنى كافة جميعا لانهم اذا اجتمعوا تزاحموا فكف بعضهم بعضا ونصبه على

المصدر عند بعضهم لانه مثل العاقبة والعافية وقال الزجاج نصبه على الحال ولا يجوز ان يثنى و يجمع و يعرف باللام كقولك قاموا معا وقاموا جميعا وفى وجه التشبيه فى قوله كما يقاتلونكم كافة قولان فعن ابن عباس قاتلوهم (٨٧) بكليتهم ولا تحيوهم بترك القتال كما انهم يستحلون قتال جميعكم وقيل قاتلوهم باجمعكم غير متفرقين فى مقاتلة الاعداء ومقابلتهم فعلى الاول يكون كافة حالا من المفعول وعلى الثانى يكون حالا من الفاعل وفى قوله واعلموا أن الله مع المتقين حث لهم على النفور وعلى الجهاد بضمان النصر والمعونة ثم فسر الظلم المنهى عنه فى الآية المتقدمة وأكد النهى عنه بقوله انما النسىء وهو مصدر نسأ اذا أخر كالنذير والنكير وقال قطرب أصله الزيادة من قوله نسأت المرأة اذا حبلت لزيادة الولد فيها وردبانه يقال لها ذلك لتأخر حيضها وقيل هو بمعنى منسو كقتيل بمعنى مقتول واعترض بان المؤخر هو الشهر فيؤل المعنى الى ان الشهر زيادة فى الكفر وهذا الحمل غير صحيح و يمكن أن يجاب بان المراد ان العمل الذى بسببه يصير الشهر الحرام مؤخرا زيادة فى الكفر احتج الجبائى ههنا بان الكفر يقبل الزيادة فكذا الايمان وأيضا أطلق الكفر على هذا العمل فتركه يكون ايمانا فلا يكون الايمان مجرد الاعتقاد والاقرار وأجيب بان الزيادة راجعة الى الكمال وانما سمى هذا العمل كفرا لانه يؤل الى اعتقاد تحليل ما هو حرام و بالعكس وفى قوله يضل به الذين كفروا بحث مشهور بين المعتزلة وغيرهم ان اسناد الاضلال الى الله تعالى بالمجاز أو بالحقيقة وقد مر مرارا قوله يحلونه عاما الضمير فيه عائد الى النسىء قال الواحدى أى يحلون التأخير عاما وهو العام الذى يريدون أن يقاتلوا فى الشهر الحرام و يحرمون التاخير عاما آخر وهو الذى يتركون الشهر الحرام على تحريمه قال المفسرون انهم كانوا أصحاب حروب وغارات وكان يشق عليهم مكث ثلاثة أشهر متوالية من غير قتل وغارة فاذا اتفق لهم فى شهر منها أوفى

بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله من أصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أيها المؤمنون الكفار بأموالكم فانفقوها فى مجاهدتهم على دين الله الذى شرعه لكم حتى ينقادوا لكم فيدخلوا فيه طوعا أو كرها أو يعطوكم الجزية عن يد صغارا ان كانوا أهل كتاب أو تقتلوهم وأنفسكم يقول و بأنفسكم تقاتلوهم بأيديكم يخزهم الله و ينصركم عليهم ذلكم خير لكم يقول هذا الذى آمركم به من النفر فى سبيل الله تعالى خفافا وثقالا وجهاد أعدائه بأموالكم وأنفسكم خير لكم من التثاقل الى الارض اذا استنفرتم والخلود اليها والرضا بالقليل من متاع الحياة الدنيا عوضا من الآخرة ان كنتم من أهل العلم بحقيقة ما بين لكم من فضل الجهاد فى سبيل الله على القعود عنه ۞ القول فى تأويل قوله (لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون) يقول جل ثناؤه للنبى صلى الله عليه وسلم وكانت جماعة من أصحابه قد استأذنوه فى التخلف عنه حين خرج الى تبوك فاذن لهم لو كان ما تدعو اليه المتخلفين عنك والمستأذنيك فى ترك الخروج معك الى مغزاك الذى استنفرتهم اليه عرضا قريبا يقول غنيمة حاضرة وسفرا قاصدا يقول وموضعا قريبا سهلا لاتبعوك ونفروا معك اليهما ولكنك استنفرتهم الى موضع بعيد وكلفتهم سفرا شاقا عليهم لانك استنهضتهم فى وقت الحر وزمان القيظ وحين الحاجة الى الكن وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يقول تعالى ذكره وسيحلف لك يا محمد هؤلاء المستأذنوك فى ترك الخروج معك اعتذارا منهم اليك بالباطل لتقبل منهم عذرهم وتأذن لهم فى التخلف عنك بالله كاذبين لو استطعنا لخرجنا معكم يقول لو أطقنا الخروج معكم بوجود السعة والمراكب والظهور وما لا بد للمسافر والغازى منه وصحة البدن والقوى لخرجنا معكم الى عدوكم يهلكون أنفسهم يقول يوجبون لانفسهم بحلفهم بالله كاذبين الهلاك والعطب لانهم يورثونها سخط الله و يكسبونها أليم عقابه والله يعلم انهم لكاذبون فى حلفهم بالله لو استطعنا لخرجنا معكم لانهم كانوا للخروج مطيعين بوجود السبيل الى ذلك بالذى كان عندهم من الاموال مما يحتاج اليه الغازى فى غزوه والمسافر فى سفره وصحة الابدان وقوى الاجسام * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لو كان عرضا قريبا الى قوله لكاذبون انهم يستطيعون الخروج ولكن كانت تبطئة من عند أنفسهم والشيطان و زهادة فى الخير حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لو كان عرضا قريبا قال هى غزوة تبوك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق والله يعلم انهم لكاذبون أى انهم يستطيعون ۞ القول فى تأويل قوله (عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) وهذا عتاب من الله تعالى ذكره عاتب به نبيه صلى الله عليه وسلم فى اذنه لمن أذن له فى التخلف عنه حين شخص الى تبوك لغزو الروم من المنافقين يقول جل ثناؤه عفا الله عنك يا محمد ما كان منك فى اذنك لهؤلاء المنافقين الذين استأذنوك فى ترك الخروج معك فى التخلف عنك من قبل أن تعلم صدقه من كذبه لم أذنت لهم لاى شىء أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين يقول ما كان ينبغى لك أن تأذن لهم فى التخلف عنك اذ قالوا لك لو استطعنا لخرجنا معك حتى تعرف من له العذر منهم فى تخلفه ومن لا عذر له منهم فيكون اذنك لمن أذنت له منهم على علم منك بعذره وتعلم من الكاذب منهم المتخلف نفاقا وشكا فى دين الله * و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد

عفا الله عنك لم أذنت لهم قال ناس قالوا استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أذن لكم فاغزوا وان لم يأذن لكم فاقعدوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا الآية عاتبه كما تسمعون ثم أنزل الله التى فى سورة النور فرخص له فى ان يأذن لهم ان شاء فاذا استاذنوك لبعض شانهم فاذن لمن شئت منهم فجعله الله رخصة فى ذلك من ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سعيد بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن ميمون الازدى قال اثنتان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر فيهما بشئ اذنه للمنافقين وأخذه من الاسارى فانزل الله عفا الله عنك لم أذنت لهم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد بن سليمان قال قرأت على سعيد بن أبى عروبة قال هكذا سمعته من قتادة قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم الآية ثم أنزل بعد ذلك فى سورة النور فاذا استاذنوك لبعض شانهم فاذن لمن شئت منهم الآية حدثنا صالح بن عمار قال ثنا النضر بن شميل قال أخبرنا موسى بن مروان قال سالت مورقا عن قوله عفا الله عنك قال عاتبه ربه ۞ القول فى تاويل قوله (لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا باموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين) وهذا اعلام من الله نبيه صلى الله عليه وسلم سيما المنافقين ان من علاماتهم التى يعرفون بها تخلفهم عن الجهاد فى سبيل الله باستئذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تركهم الخروج معه اذا استنفروا بالمعاذير الكاذبة يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد لا تاذن فى التخلف عنك اذا خرجت لغزو عدوك لمن استاذنك فى التخلف من غير عذر فانه لا يستاذنك فى ذلك الا منافق لا يؤمن بالله واليوم الآخر فاما الذى يصدق بالله ويقر بوحدانيته وبالبعث والدار الآخرة والثواب والعقاب فانه لا يستاذنك فى ترك الغزو وجهاد الله أعداء الله بماله ونفسه والله عليم بالمتقين يقول والله ذو علم بمن خافه فاتقاه باداء فرائضه واجتناب معاصيه والمسارعة الى طاعته فى غزو عدوه وجهادهم بماله ونفسه وغير ذلك من أمره ونهيه ٭ وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله فهذا تعيير للمنافقين حين استاذنوا فى القعود عن الجهاد من غير عذر وعذر الله المؤمنين فقال لم يذهبوا حتى يستاذنوه ۞ القول فى تاويل قوله (انما يستاذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم فى ريبهم يترددون) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم انما يستاذنك يا محمد فى التخلف خلافك وترك الجهاد معك من غير عذر بين الذين لا يصدقون بالله ولا يقرون بتوحيده وارتابت قلوبهم يقول وشكت قلوبهم فى حقيقة وحدانية الله وفى ثواب أهل طاعته وعقابه أهل معاصيه فهم فى ريبهم يترددون يقول فى شكهم متحيرون وفى ظلمة الحيرة مترددون لا يعرفون حقا من باطل فيعملون على بصيرة وهذه صفة المنافقين فكان جماعة من أهل العلم يرون ان هاتين الآيتين منسوختان بالآية التى ذكرنا فى سورة النور ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين عن يزيد عن عكرمة والحسن البصرى قالا قوله لا يستاذنك الذين يؤمنون بالله الى قوله فهم فى ريبهم يترددون نسختها الآية التى فى النور انما المؤمنون الذين آمنوا بالله الى ان الله غفور رحيم وقد بينا الناسخ والمنسوخ بما أغنى عن اعادته ههنا ۞ القول فى تاويل قوله (ولو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين) يقول تعالى ذكره ولو أراد هؤلاء المستاذنوك يا محمد فى ترك الخروج معك لجهاد عدوك الخروج معك لاعدوا له عدة يقول لاعدوا للخروج عدة ولتاهبوا للسفر والعدو أهبتهما

المحرم حرب وغارة أخروا تحريم ذلك الشهر الى شهر آخر قال الواحدى وأكثر العلماء على ان هذا التأخير كان من المحرم الى صفر ويروى انه حدث فى كنانة لانهم كانوا فقراء محاويج الى الغارة وكان جنادة بن عوف الكنانى مطاعا فى قومه وكان يقوم على جمل فى الموسم فيقول باعلى صوته ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فاحلوه ثم يقوم فى القابل فيقول ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه والاكثرون على انهم كانوا يحرمون من جملة شهور العام أربعة أشهر وذلك قوله ليواطئوا عدة ما حرم الله أى ليوافقوا العدة التى هى الاربعة ولا يخالفوا ولم يعلموا انهم خالفوا ترك القتال ووجوب التخصيص وذلك قوله تعالى فيحلوا ما حرم الله أى من القتال وترك الاختصاص قال أهل اللغة يقال تواطأ القوم على كذا اذا اجتمعوا عليه لان كل واحد منهم يطأ حيث يطأ صاحبه والايطاء فى الشعر من هذا وهو ان ياتى فى القصيدة بقافيتين لفظهما ومعناهما واحد قال ابن عباس انهم ما أحلوا شهرا من الاشهر الحرم الا حرموا مكانه شهرا آخر من الحلال ولم يحرموا شهرا من الحلال الا أحلوا مكانه شهرا آخر من الحرام لاجل أن تكون عدة الحرم أربعة مطابقة لما ذكره الله تعالى فهذا هو المراد بالمواطأة وللآية تفسير آخر وهو ان يكون المراد بالنسىء كبس بعض السنين القمرية بشهر حتى يلتحق بالسنة الشمسية وذلك ان السنة القمرية أعنى اثنى عشر شهرا قمريا هى ثلثمائة وأربعة وخمسون يوما وخمس وسدس من يوم على ما عرف من علم النجوم وعمل الزيجات والسنة الشمسية وهى عبارة عن عود الشمس من أية نقطة تفرض من الفلك اليها بحركتها الخاصة ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم ولكن الا كسرا قليلا فالسنة القمرية أقل من السنة الشمسية بعشرة أيام واحدى وعشرين ساعة وخمس ساعة تقريبا وبسبب هذا النقصان

ولكن كره الله انبعاثهم يعنى خروجهم لذلك فثبطهم يقول فثقل عليهم الخروج حتى استخفوا القعود فى منازلهم خلافك واستثقلوا السفر والخروج معك فتركوا لذلك الخروج وقيل اقعدوا مع القاعدين يعنى اقعدوا مع المرضى والضعفاء الذين لا يجدون ما ينفقون ومع النساء والصبيان واتركوا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمجاهدين فى سبيل الله وكان تثبيط الله اياهم عن الخروج مع رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به لعلمه بنفاقهم وغشهم للاسلام وأهله وانهم لو خرجوا ضروهم ولم ينفعوا وذكر ان الذين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القعود كانوا عبدالله بن أبى ابن سلول والجد بن قيس ومن كان على مثل الذى كانا عليه كذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان الذين استاذنوه فيما بلغنى من ذوى الشرف منهم عبدالله بن أبى ابن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرافا فى قومهم فثبطهم الله لعلمه بهم أن يخرجوا معهم فيفسدوا عليه جنده ۞ القول فى تاويل قوله (لو خرجوا فيكم مازادوكم الاخبالا ولاوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين) يقول تعالى ذكره لو خرج أيها المؤمنون فيكم هؤلاء المنافقون مازادوكم الاخبالا يقول لم يزيدوكم بخروجهم فيكم الا فسادا وضرا ولذلك ثبطتهم عن الخروج معكم وقد بينا معنى الخبال بشواهده فيما مضى قبل ولاوضعوا خلالكم يقول ولاسرعوا بركائبهم السير بينكم وأصله من ايضاع الخيل والركائب وهو الاسراع بها فى السير يقال للناقة اذا أسرعت السير وضعت الناقة تضع وضعا ووضوعا وأوضعها صاحبها اذا جد بها وأسرع يوضعها ايضاعا ومنه قول الراجز

يا ليتنى فيها جذع ✽ أخب فيها وأضع

وأما أصل الخلال فهو من الخلل وهو الفرج تكون بين القوم فى الصفوف وغيرها ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم تراصوا فى الصفوف لا يتخللكم أولاد الحذف وأما قوله يبغونكم الفتنة فان معنى يبغونكم الفتنة يطلبون لكم ما تفتنون به عن مخرجكم فى مغزاكم بتثبيطهم اياكم عنه يقال منه بغيته الشر وبغيته الخير أبغيه ابغاء اذا التمسته له بمعنى بغيت له وكذلك علمتك وحلبتك بمعنى حلبت لك وعلمت لك واذا أرادوا أعنتك على التماسه وطلبه قالوا أبغيتك كذا وأحلبتك وأعلمتك أى أعنتك عليه وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولاوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة بذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولاوضعوا خلالكم يقول ولاوضعوا أسلحتهم خلالكم بالفتنة **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ولاوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة يبطؤنكم الفتنة قال رفاعة ابن التابوت وعبدالله بن أبى ابن سلول وأوس بن قيظى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولاوضعوا خلالكم قال لاسرعوا الازقة خلالكم يبغونكم الفتنة يبطؤنكم عبدالله بن نبتل ورفاعة بن تابوت وعبدالله بن أبى ابن سلول قال **حدثنا** الحسن قال ثنى أبو سفيان عن معمر عن قتادة ولاوضعوا خلالكم قال لاسرعوا خلالكم يبغونكم الفتنة بذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله لو خرجوا فيكم مازادوكم الاخبالا قال هؤلاء المنافقون فى غزوة تبوك يسلى الله عنهم نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فقال وما يحزنكم لو خرجوا فيكم مازادوكم الاخبالا يقولون قد جمع لكم وفعل وفعل يخذلونكم ولاوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة الكفر وأما قوله وفيكم سماعون لهم فان أهل التاويل اختلفوا فى تاويله فقال بعضهم معنى ذلك وفيكم سماعون بحديثكم لهم يؤدونه اليهم عيون لهم عليكم ذكر من قال ذلك

تنتقل الشهور القمرية من فصل الى فصل فيكون الحج واقعا فى الشتاء مرة وفى الصيف أخرى وكذا فى الربيع والخريف فكان يشق الامر عليهم اذ ربما كان وقت الحج غير موافق لحضور التجار من الاطراف فكان يختل أسباب تجاراتهم ومعايشهم فلهذا السبب أقدموا على الكبيس بحيث يقع الحج دائما عند اعتدال الهواء وادراك الثمار والغلات وذلك بقرب حلول الشمس نقطة الاعتدال الخريفى فكبسوا تسع عشرة سنة قمرية بسبعة أشهر قمرية حتى صارت تسع عشرة سنة شمسية فزادوا فى السنة الثانية شهرا ثم فى الخامسة ثم فى السابعة ثم فى العاشرة ثم فى الثالثة عشرة ثم فى السادسة عشرة ثم فى الثامنة عشرة وذلك ترتيب بهزيجوج عند المنجمين وقد تعلموا هذه الصفة من اليهود والنصارى فانهم يفعلون هكذا لاجل أعيادهم فالشهر الزائد هو الكبيس وسمى بالنسىء لانه المؤخر والزائد مؤخر عن مكانه وهذا التفسير يطابق ماروى انه صلى الله عليه وسلم خطب فى حجة الوداع وكان فى جملة ماخطب به ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج فى ذى الحجة وبطل النسىء الذى كان فى الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة فى نفس الامر فكانت حجة أبى بكر قبلها فى ذى القعدة التى سموها ذا الحجة واعلم انه لزم العتب عليهم فى هذا التفسير لانهم اذا حكموا على بعض السنين بانها ثلاثة عشر شهرا كان مخالفا لحكم الله بان عدة الشهور اثنا عشر شهرا أى لا أزيد ولا أنقص واليه الاشارة بقوله ذلك الدين القيم على هذا التفسير ويلزمهم أيضا ما لزمهم فى التفسير الاول من تغيير الاشهر الحرم عن أماكنها فيجوز ان تكون الاشارة الى المجموع ومعنى قوله يحلونه عاما أى يحلون النسىء من عام الكبيس ويحرمونه

حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وفيكم سماعون لهم يحدثون بأحاديثكم عيون غير المنافقين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وفيكم سماعون لهم يسمعون ما يؤدونه لعدوكم * وقال آخرون بل معنى ذلك وفيكم من يسمع كلامهم ويطيع لهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وفيكم سماعون لهم وفيكم من يسمع كلامهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان الذين استأذنوا فيما بلغني من ذوي الشرف منهم عبد الله بن أبي ابن سلول والجد بن قيس وكانوا أشرافا في قومهم فثبطهم الله لعلمه بهم أن يخرجوا معهم فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشرفهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم فعلى هذا التأويل وفيكم أهل سمع وطاعة منكم لو صحبوكم أفسدوهم عليكم بتثبيطهم اياهم عن السير معكم وأما على التأويل الاول فان معناه وفيكم منهم سماعون يسمعون حديثكم لهم فيبلغونهم ويؤدونه اليهم عيون لهم عليكم * قال أبو جعفر وأولى التأويلين عندي في ذلك بالصواب تأويل من قال معناه وفيكم سماعون لحديثكم لهم يبلغونه عنكم عيون لهم لان الاغلب من كلام العرب في قولهم سماع وصف من وصف به انه سماع الكلام كما قال الله جل ثناؤه في غير موضع من كتابه سماعون للكذب واصفا بذلك قوما بسماع الكذب من الحديث وأما اذا وصفوا الرجل بسماع كلام الرجل وأمره ونهيه وقبوله منه وانتهائه اليه فانما تصفه له بأنه له سامع مطيع ولا تكاد تقول هو له سماع مطيع وأما قوله والله عليم بالظالمين فان معناه والله ذو علم بمن يوجه أفعاله الى غير وجوهها ويضعها في غير مواضعها ومن يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعذر ومن يستأذنه شكا في الاسلام ونفاقا ومن يسمع حديث المؤمنين ليخبر به المنافقين ومن يسمعه ليسر بما سر المؤمنين ويساء بما ساءهم لا يخفى عليه شيء من سرائر خلقه وعلانيتهم وقد بينا معنى الظلم في غير موضع من كتابنا هذا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ۞ القول في تأويل قوله (لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون) يقول تعالى ذكره لقد التمس هؤلاء المنافقون الفتنة لاصحابك يا محمد التمسوا صدهم عن دينهم وحرصوا على ردهم الى الكفر بالتخذيل عنه كفعل عبد الله بن أبي بك وبأصحابك يوم أحد حين انصرف عنك بمن تبعه من قومه وذلك كان ابتغاؤهم ما كانوا ابتغوا لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتنة من قبل يعني بقوله من قبل من قبل هذا وقلبوا لك الامور يقول وأجالوا فيك وفي ابطال الدين الذي بعثك به الله الرأي بالتخذيل عنك وانكار ما تأتيهم به ورده عليك حتى جاء الحق يقول حتى جاء نصر الله وظهر أمر الله يقول وظهر دين الله الذي أمر به وافترضه على خلقه وهو الاسلام وهم كارهون يقول والمنافقون لظهور أمر الله ونصره اياك كارهون وكذلك الآن يظهرك الله ويظهر دينه على الذين كفروا من الروم وغيرهم من أهل الكفر به وهم كارهون * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا سلمة عن ابن اسحق وقلبوا لك الامور أي ليخذلوا عنك أصحابك ويردوا عليك أمرك حتى جاء الحق وظهر أمر الله وذكر ان هذه الآية نزلت في نفر مسمين بأعيانهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عمرو عن الحسن قوله وقلبوا لك الامور قال منهم عبد الله بن أبي ابن سلول وعبد الله بن نبتل أخو بني عمرو بن عوف ورفاعة بن رافع وزيد بن التابوت القينقاعي وكان تخذيل عبد الله بن أبي أصحابه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزاة كالذي حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم كل قد حدث في غزوة

تبوك

غماأي في غير سنة الكبس ومعنى قوله ليواطؤا عدة ما حرم الله ما روي انه كان يقوم في الموسم منهم خطيب ويقول أنا أنسئ لكم في هذه السنة شهرا وكذا أفعل في كل سنين أقبلت حتى يأتي حجكم وقت الادراك فننسي المحرم ونجعله كبسا ثم انه متى انتهت النوبة الى الشهر الحرام فتكرر حرم عليهم واحدا برأيه على وفق مصلحتهم وأحل الآخر وباقي الآية قد مر تفسير مثله مرارا والله تعالى أعلم * التأويل قاتلوا النفوس الذين لا يؤمنون بالله بتعبده ولا باليوم الآخر أي لا يعملون للآخرة ولا يحرمون ما حرم الله من حب الدنيا فانها رأس كل خطيئة وحرم رسوله على نفسه ولا يدينون دين الحق أي لا يطلبون الحق من الذين أوتوا الكتاب من النفوس الملهمة بالواردات الربانية حتى يعطوا الجزية وهي معاملتها على خلاف طبعها عن يد عن حكم صاحب قوة وهو الشارع وقالت يهود النفس عزير القلب ابن الله وذلك اذا انعكس عن مرآة القلب آثار أنوار الواردات الى النفس المظلمة فتنورت كما أن اليهود لما سمعت التوراة والعلوم التي هم عنها بمعزل من عزير قالوا انه ابن الله وقالت نصارى القلوب ان مسيح الروح ابن الله وذلك ان الروح ربما يتجلى للقلب في صفة الربوبية والخلافة مقترنا بصفة ابداع الحق وبتشريف اضافة ونفخت فيه من روحي يضاهون قول الذين كفروا من قبل وهم النفوس الكافرة الذين اتخذوا أحبارهم أي قلوبهم ورهبانهم أي أرواحهم أربابا والمسيح بن مريم وهو الخفي وذلك ان الخفي هو أول مظهر للفيض الالهي الذي منه التربية ثم الروح ثم القلب ثم النفس ثم القالب فالنفس من قصر نظرها الى أن يرى الكل من الحق فانه رؤية ذلك من شأن القلب كقوله ما كذب الفؤاد ما رأى يريدون أي النفوس أن يطفؤا نور الله الذي رش على الارواح في بدء الخلق بأفواه استيفاء الشهوات واللذات الجسمانيات هو الذي أرسل رسوله وهو النور والمرشش بالهداية الى الله وطلب

الحق ليظهره فى طلب الحق على طلب غيره ان كثيرا من أحبار القلوب ورهبان الارواح ليا كلون أى يتمتعون بحظوظ النفس وهواها والذين يكنزون الذهب والفضة حرصا وطمعا فى الاستمتاع بحظوظ النفس ولا ينفقونها فى سبيل الله ليقطعوا مسافة البعد عن الله بقدمى ترك الدنيا وقمع الهوى يحمى عليها فى نار جهنم الحرص فتكوى بها جباه القلوب والارواح لانهم امتنعوا بذلك عن التوجه الى الحق وجنوبهم حيث لا يتجافى جنوبهم عن مضاجع المكونات وظهورهم حيث لم يقضوا حق التواضع والخشوع فيقال لهم هذا الذى أصابكم من ألم الحرمان وعذاب القطيعة بسبب ما كنزتم فذوقوا الآن ألم كى نار الحرص لانكم لم تذوقوا فى الدنيا حيث كنتم فى منام الغفلة منها أربعة حرم فيه اشارة الى أن الطالب المضطر الى تحصيل قوت نفسه وعياله يجب أن يجعل أوقات عمره أثلاثا ثلثا لطالب المعاش وترتيب مصالح الدنيا وثلثا للطاعات التى ينتفع بها فى الآخرة وثلثا من ذلك حرام أن يقع فى خاطره غير المولى ومن استغنى عن الموانع فحرم عليه صرف لحظة فى غير طلب الحق والى هذا المعنى أشار بقوله ذلك الدين القيم وفيه تنبيه على من لم يكن هكذا كان فى سلوكه اعوجاج ثم ذكر ان من شان النفوس المشركة انها ان أقبلت على طاعة أخرتها عن وقتها وهو النسىء الموجب لازدياد كفرها لانها قد خالفت الشرع من حيث تركها الطاعة باختيارها ومن حيث انها اعتقدت ان ذلك التاخير مما لا باس به (يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الارض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل الا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيأ والله على كل شئ قدير الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله

تبوك ما بلغه عنها وبعض القوم يحدث ما لم يحدث بعض وكل قد اجتمع حديثه فى هذا الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بالتهيؤ لغزو الروم وذلك فى زمان عسرة من الناس وشدة من الحر وجدب من البلاد وحين طاب الثمار وأحبت الظلال فالناس يحبون المقام فى ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشخوص عنها على الحال من الزمان الذى هم عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما يخرج فى غزوة الا كنى عنها وأخبر انه يريد غير الذى يصمد له الا ما كان من غزوة تبوك فانه بينها للناس لبعد الشقة وشدة الزمان وكثرة العدو الذى صمد له ليتاهب الناس لذلك أهبته وأمر الناس بالجهاد وأخبرهم انه يريد الروم فتجهز الناس على ما فى أنفسهم من الكره لذلك الوجه لما فيه مع ما عظموا من ذكر الروم وغزوهم ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جد فى سفره فامر الناس بالجهاد وحض أهل الغنى على النفقة والحملان فى سبيل الله فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عسكره على ثنية الوداع وضرب عبد الله بن أبى ابن سلول عسكره على ذى حدة أسفل منه نحو ذباب جبل بالجبانة أسفل من ثنية الوداع وكان فيما يزعمون ليس باقل العسكرين فلما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلف عنه عبد الله بن أبى فيمن تخلف من المنافقين وأهل الريب وكان عبد الله بن أبى أخى بنى عوف بن الخزرج وعبد الله بن نبتل أخى بنى عمرو بن عوف ورفاعة بن يزيد ابن التابوت أخى بنى قينقاع وكانوا من عظماء المنافقين وكانوا ممن يكيد الاسلام وأهله قال وفيهم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عمرو بن عبيد عن الحسن البصرى أنزل الله لقد ابتغوا الفتنة من قبل الآية ۞ القول فى تاويل قوله (ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى ألا فى الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين) وذكر ان هذه الآية نزلت فى الجد بن قيس ويعنى جل ثناؤه بقوله ومنهم ومن المنافقين من يقول ائذن لى أقم فلا أشخص معك ولا تفتنى يقول ولا تبتلنى برؤية نساء بنى الاصفر وبناتهم فانى بالنساء مغرم فاخرج وآثم بذلك وبذلك من التاويل تظاهرت الاخبار عن أهل التاويل ذكر الرواية بذلك عمن قاله **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قول الله ائذن لى ولا تفتنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغزوا تبوك تغنموا بنات الاصفر ونساء الروم فقال الجد ائذن لنا ولا تفتنا بالنساء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغزوا تغنموا بنات الاصفر يعنى نساء الروم ثم ذكر مثله قال **حدثنى** حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ائذن لى ولا تفتنى قال هو الجد بن قيس قال قد علمت الانصار انى اذا رأيت النساء لم أصبر حتى أفتتن ولكن أعينك بمالى **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن الزهرى ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبى بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو فى جهازه للجد بن قيس أخى بنى سلمة هل لك العام فى جلاد بنى الاصفر فقال يا رسول الله أوتاذن لى ولا تفتنى فوالله لقد عرف قومى ما رجل أشد عجبا بالنساء منى وانى أخشى ان رأيت نساء بنى الاصفر أن لا أصبر عنهن فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد أذنت لك ففى الجد بن قيس نزلت هذه الآية ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى الآية أى ان كان انما يخشى الفتنة من نساء بنى الاصفر وليس ذلك به فما سقط فيه من الفتنة بتخلفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرغبة بنفسه عن نفسه أعظم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى قال هو رجل من المنافقين يقال له جد بن قيس فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم العام نغزو بنى الاصفر ونتخذ منهم سرارى ووصفانا فقال أى

هى العليا والله عزيز حكيم انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان عرضا قريبا
وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم انهم
لكاذبون عفا الله عنك لم أذنت لهم
حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم
الكاذبين لا يستاذنك الذين
يؤمنون بالله واليوم الآخر أن
يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله
عليم بالمتقين انما يستاذنك الذين
لا يؤمنون بالله واليوم الآخر
وارتابت قلوبهم فهم فى ريبهم
يترددون ولو أرادوا الخروج لاعدوا
له عدة ولكن كره الله انبعاثهم
فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين
لو خرجوا فيكم مازادوكم الا خبالا
ولاوضعوا خلالكم يبغونكم
الفتنة وفيكم سماعون لهم والله
عليم بالظالمين لقد ابتغوا الفتنة من
قبل وقلبوا لك الامور حتى جاء الحق
وظهر أمر الله وهم كارهون ومنهم
من يقول ائذن لى ولا تفتنى ألا فى
الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة
بالكافرين) القراآت وكلمة الله
بالنصب يعقوب الباقون بالرفع
* الوقوف الى الارض ط من
الآخرة ط قليل ه شيا ط
قدير ه معنا ج لعطف أنزل على
نصره مع عوارض الظروف السفلى
ط الامان قرأ وكلمة بالنصب العليا
ط حكيم ه فى سبيل الله ط
تعلمون ه الشقة ط معكم ج
لاحتمال ما بعده الاستئناف والحال
أنفسهم ج لواو الابتداء والحال
لكاذبون ه عنك ج لحق
الاستفهام مع اتصال الكلام معنى
الكاذبين ه وأنفسهم ط بالمتقين
ه يترددون ه القاعدين ه
الفتنة ج لاحتمال ما بعده
الاستئناف والحال لهم ط بالظالمين
ه كارهون ه ولا تفتنى ط سقطوا ط بالكافرين ه * التفسير لما شرح معايب هؤلاء الكفار عاد الى ذكر
الترغيب فى قتالهم عن ابن عباس انها نزلت فى غزوة تبوك سنة عشر وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف أقام بالمدينة أياما

رسول الله ائذن لى ولا تفتنى ان لم تأذن لى افتتنت ووقعت فغضب فقال الله الا فى الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين وكان من بنى سلمة فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم من سيدكم يا بنى سلمة فقالوا الجد بن قيس غير انه بخيل جبان فقال النبى صلى الله عليه وسلم وأى الداء أدوى من البخل ولكن سيدكم الفتى الابيض الجعد الشعر البراء بن معرور **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى يقول ائذن ولا تحرجنى الا فى الفتنة سقطوا يعنى فى الحرج سقطوا **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى ولا تؤثمنى الا فى الاثم سقطوا وقوله وان جهنم لمحيطة بالكافرين يقول وان النار لمطيفة بمن كفر بالله وجحد آياته وكذب رسله محدقة بهم جامعة لهم جميعا يوم القيامة يقول فكفى للجد بن قيس واشكاله من المنافقين بصليها حربا ۞ القول فى تأويل قوله (ان تصبك حسنة تسؤهم وان تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يصبك سرور بفتح الله عليك أرض الروم فى غزاتك هذه يسؤ الجد بن قيس ونظراءه وأشياعهم من المنافقين وان تصبك مصيبة بفلول جيشك فيها يقول الجد ونظراؤه قد أخذنا أمرنا من قبل أى قد أخذنا حذرنا بتخلفنا عن محمد وترك اتباعه الى عدوه من قبل يقول من قبل أن تصيبه هذه المصيبة ويتولوا وهم فرحون يقول ويرتدوا عن محمد وهم فرحون بما أصاب محمدا وأصحابه من المصيبة بفلول أصحابه وانهزامهم عنه وقتل من قتل منهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس ان تصبك حسنة تسؤهم يقول ان تصبك فى سفرك هذه الغزوة تبوك حسنة تسؤهم قال الجد وأصحابه **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قد أخذنا أمرنا من قبل حذرنا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قد أخذنا أمرنا من قبل قال حذرنا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان تصبك حسنة تسؤهم ان كان فتح للمسلمين كبر ذلك عليهم وساءهم ۞ القول فى تأويل قوله (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يقول تعالى ذكره مؤدبا نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المنافقين الذين تخلفوا عنك لن يصيبنا أيها المرتابون فى دينهم الا ما كتب الله لنا فى اللوح المحفوظ وقضاه علينا هو مولانا يقول هو ناصرنا على أعدائه وعلى الله فليتوكل المؤمنون يقول وعلى الله فليتوكل المؤمنون فانهم ان يتوكلوا عليه ولم يرجوا النصر من عند غيره ولم يخافوا شيئا غيره يكفهم أمورهم وينصرهم على من بغاهم وكادهم ۞ القول فى تأويل قوله (قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا انا معكم متربصون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المنافقين الذين وصفت لك صفتهم وبينت لك أمرهم هل تنتظرون بنا الا احدى الخلتين اللتين هما أحسن من غيرهما اما ظفرا بالعدو وفتحا لنا بغلبتناهم ففيها الاجر والغنيمة والسلامة واما قتلا من عدونا لنا ففيه الشهادة والفوز بالجنة والنجاة من النار وكلتاهما مما نحب ولا نكره ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده يقول ونحن ننتظر بكم أن يصيبكم الله بعقوبة من عنده عاجلة تهلككم أو بأيدينا فنقتلكم فتربصوا انا معكم متربصون يقول فانتظروا انا معكم منتظرون ما الله فاعل بنا وما اليه صائر أمر كل فريق منا ومنكم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل

ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين يقول فتح أو شهادة وقال مرة أخرى يقول القتل فهي الشهادة والحياة والرزق واما يخزيكم بايدينا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين يقول قتل فيه الحياة والرزق واما أن يغلب فيؤتيه الله أجرا عظيما وهو مثل قوله ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الا احدى الحسنيين قال القتل في سبيل الله والظهور على أعدائه قال حدثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد قال القتل في سبيل الله والظهور حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد احدى الحسنيين القتل في سبيل الله والظهور على أعداء الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج قال ابن عباس بعذاب من عنده بالموت أو بايدينا قال القتل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين الا فتحا أو قتلا في سبيل الله ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بايدينا أي قتل ۞ القول في تأويل قوله (قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المنافقين أنفقوا كيف شئتم أموالكم في سفركم هذا وغيره وعلى أي حال شئتم من حال الطوع والكره فانكم ان تنفقوها لن يتقبل الله منكم نفقاتكم وأنتم في شك من دينكم وجهل منكم بنبوة نبيكم وسوء معرفة منكم بثواب الله وعقابه انكم كنتم قوما فاسقين يقول خارجين عن الايمان بربكم وخرج قوله أنفقوا طوعا أو كرها مخرج الامر ومعناه الخبر والعرب تفعل ذلك في الاماكن التي يحسن فيها ان التي تأتي بمعنى الجزاء كما قال جل ثناؤه استغفر لهم أو لا تستغفر لهم فهو في لفظ الامر ومعناه الجزاء ومنه قول الشاعر

أسيئي بنا أو أحسني * لا ملومة ولا مقلية ان تقلت

فكذلك قوله أنفقوا طوعا أو كرها انما معناه ان تنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم وقيل ان هذه الآية نزلت في الجد بن قيس حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم الخروج معه لغزو الروم هذا مالي أعينك به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قال الجد بن قيس اني اذا رأيت النساء لم أصبر حتى افتتن ولكن أعينك بمالي قال ففيه نزلت أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم قال لقوله أعينك بمالي ۞ القول في تأويل قوله (وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون) يقول تعالى ذكره وما منع هؤلاء المنافقين يا محمد ان تقبل منهم نفقاتهم التي ينفقونها في سفرهم معك وفي غير ذلك من السبل الا أنهم كفروا بالله وبرسوله فان الاولى في موضع نصب والثانية في موضع رفع لان معنى الكلام ما منع قبول نفقاتهم الا كفرهم بالله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى يقول لا يأتونها الا متثاقلين بها لانهم لا يرجون بادائها ثوابا ولا يخافون بتركها عقابا وانما يقيمونها مخافة على أنفسهم بتركها من المؤمنين فاذا أمنوهم لم يقيموها ولا ينفقون قال ولا ينفقون من أموالهم شيئا الا وهم كارهون أن ينفقوه في الوجه الذي ينفقونه فيه مما فيه تقوية للاسلام وأهله ۞ القول في تأويل قوله (فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون)

فامر بجهاد الروم فاستثقله الناس لكون الزمان زمان الضيق والقحط ولبعد المسافة ولمزيد احتياج الى الاستعداد ولشدة الحر وللخوف من عسكر الروم ولوجود أسباب الرفاهية بالمدينة لكون الوقت وقت ادراك الثمار وحصول الغلات روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خرج في غزوة الا ورى عنها بغيرها الا في غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة وأصل النفر الخروج الى مكان لامر هاج عليه واسم ذلك القوم الذين يخرجون النفير وأصل اثاقلتم تثاقلتم كما قلنا في فادارأتم ومعناه تباطأتم وانما عدي بالى لتضمين معنى الميل والاخلاد كقوله أخلد الى الارض أي مال الى الدنيا وشهواتها وقيل المراد ملتم الى الاقامة بارضكم والبقاء فيها ومعنى الاستفهام في ما لكم الانكار وقرئ أثاقلتم على الاستفهام للانكار أيضا فيكون جواب اذا فعلا آخر مدلولا عليه باثاقلتم كنحو ملتم وذلك ان جواب اذا عامل في اذا والاستفهام لا يعمل فيما قبله ويجوز على هذه ان يكون اذا لمجرد الظرفية والعامل فيه ما في ما لكم من معنى الفعل كانه قيل ما تصنعون اذا قيل لكم ومن في من الآخرة للبدل كقوله لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون كانه قيل قد ذكرنا الموجبات الكثيرة الداعية الى القتال وبينا أنواع فضائحهم التي تحمل العاقل على مقاتلتهم ولو لم يكن فيه الا طاعة المعبود المستلزمة لثواب الآخرة لكفى به باعثا فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة أي في جنبها وفي مقابلها الا قليل ويجوز ان يراد بالقلة العدم اذ لا نسبة للمتناهي الزائل الى غير المتناهي الباقي والظاهر ان هذا التثاقل لم يصدر من جميع المخاطبين لاستحالة اطباق هذه الامة على المعصية والضلالة الا انه طالما أعطي للاكثر حكم الكل وأطلق لفظ الكل على الاغلب ثم لما رغبهم في الجهاد بعوض الثواب عليهم رغبهم فيه بعوض العقاب فقال الا تنفروا ورتب عليه ثلاث خصال الاولى قوله يعذبكم عذابا أليما قيل هو عذاب الدنيا عن ابن عباس استنفرهم رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقتلوا فامسك الله عنهم المطر وقال الحسن الله أعلم بالعذاب الذي كان ينزل عليهم وقيل هو عذاب الآخرة فان الاليم لا يليق الا به وقيل انه تهديد بالعذاب المطلق الشامل للدارين (٩٤) الثانية قوله ويستبدل قوما غيركم يعني قوما آخرين خيرا منهم وأطوع قيل هم أهل اليمن عن أبي روق وقيل ابناء فارس عن سعيد بن جبير وقيل يحتمل ان يراد بهم الملائكة وقال الاصم معناه انه يخرجكم من بين أظهركم وهو المدينة والاصح ابقاء الآية على الاطلاق الثالثة قوله ولا تضروه شيأ قال الحسن الضمير لله وفيه انه غني عنهم في نصرة دينه بل في كل شئ * وقال آخرون الضمير للرسول لان الله وعده أن يعصمه ووعد الله كائن لا محالة وفي قوله والله على كل شئ قدير تنبيه على انه قادر على نصرة رسوله باي وجه أراد وقادر على ايقاع العذاب بكل من يخالف أمره كائنا من كان عن الحسن وعكرمة ان الآية منسوخة بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة والصحيح انه خطاب لمن استنفره رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفروا ولا نسخ قال الجبائي في الآية دلالة على ابطال مذهب المرجئة من ان أهل القبلة لا وعيد لهم وقال القاضي فيها دلالة على وجوب الجهاد سواء كان مع الرسول أولا كقوله تعالى ما لكم اذا قيل لكم ولم ينص على ان القائل هو الرسول ومن قال ان الضمير في قوله لا يضروه عائد الى الرسول فجوابه ان خصوص آخر الآية لا يمنع من عموم أولها ثم رغبهم في الجهاد بطريق آخر فقال الا تنصروه فقد نصره الله وهذا كالتفسير لما تقدم والمعنى ان لم تشتغلوا بنصره فان الله سينصره بدليل ان الله نصره وقواه حال ما لم يكن معه الا رجل واحد ولا أقل من الواحد وفيه انه لما أوجب النصرة وقت لم يخذله بعد ذلك وقوله اذ أخرجه الذين كفروا أي الجؤه الى ان خرج ظرف لنصره وثاني اثنين نصب على الحال ومعناه أحد اثنين لانه اذا حضر اثنان فكل واحد منهما ثان للآخر وواحد منهما وقوله اذ هما في الغار بدل من اذ أخرجه

اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه فلا تعجبك يا محمد أموال هؤلاء المنافقين ولا أولادهم في الحياة الدنيا انما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة وقال بعضهم معنى ذلك التقديم وهو مؤخر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم قال هذه من تقاديم الله ليعذبهم بها في الآخرة حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة وقال آخرون بل معنى ذلك انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا بما ألزمهم فيها من فرائضه ذكر من قال ذلك حدثت عن المسيب بن شريك عن سلمان الاقصري عن الحسن انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا قال بأخذ الزكاة والنفقة في سبيل الله تعالى حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا بالمصائب فيها هي لهم عذاب وهي للمؤمنين أجر * قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالصواب في ذلك عندنا التأويل الذي ذكرنا عن الحسن لان ذلك هو الظاهر من التنزيل فصرف تأويله الى ما دل عليه ظاهره أولى من صرفه الى باطن لا دلالة على صحته وانما وجه من وجه ذلك الى التقديم وهو مؤخر لانه لم يعرف لتعذيب الله المنافقين بأموالهم وأولادهم في الحياة الدنيا وجها يوجهه اليه وقال كيف يعذبهم بذلك في الدنيا وهو لهم فيها سرور وذهب عن توجيهه الى انه من عظيم العذاب عليه الزامه ما أوجب الله عليه فيها من حقوقه وفرائضه اذ كان يلزمه ويؤخذ منه وهو غير طيب النفس ولا راج من الله جزاء ولا من الآخذ منه حمدا ولا شكرا على ضجر منه وكره وأما قوله وتزهق أنفسهم وهم كافرون فانه يعني وتخرج أنفسهم فيموتوا على كفرهم بالله وجحودهم نبوة نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم يقال منه زهقت نفس فلان وزهقت فمن قال زهقت قال تزهق ومن قال زهقت قال تزهق زهوقا ومنه قيل زهق فلان بين أيدي القوم يزهق زهوقا اذا سبقهم فتقدمهم وقال زهق الباطل اذا ذهب ودرس

القول في تأويل قوله (ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون) يقول تعالى ذكره ويحلف بالله لكم أيها المؤمنون هؤلاء المنافقون كذبا وباطلا خوفا منكم انهم لمنكم في الدين والملة يقول الله تعالى مكذبا لهم وما هم منكم أي ليسوا من أهل دينكم وملتكم بل هم أهل شك ونفاق ولكنهم قوم يفرقون يقول ولكنهم قوم يخافونكم فهم خوفا منكم يقولون بألسنتهم انا منكم ليأمنوا فيكم فلا يقتلوا

القول في تأويل قوله (لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمحون) يقول تعالى ذكره لو يجد هؤلاء المنافقون ملجأ يقول عصرا يعتصرون به من حصن ومعقلا يعتقلون فيه منكم أو مغارات وهي الغيران في الجبال واحدتها مغارة وهي مفعلة من غار الرجل في الشئ يغور فيه اذا دخل ومنه قيل غارت العين اذا دخلت في الحدقة أو مدخلا يقول سربا في الارض يدخلون فيه وقال أو مدخلا الآية لانه من ادخل يدخل وقوله لولوا اليه يقول لأدبروا اليه هربا منكم وهم يجمحون يقول وهم يسرعون في مشيهم وقيل ان الجماح مشي بين المشيين ومنه قول مهلهل

لقد جمحت جماحا في دمائهم * حتى رأيت ذوي أحسابهم خمدوا

وانما وصفهم الله بما وصفهم به من هذه الصفة لانهم انما أقاموا بين أظهر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على كفرهم ونفاقهم وعداوتهم لهم ولما هم عليه من الايمان بالله وبرسوله لانهم كانوا في قومهم وعشيرتهم وفي دورهم وأموالهم فلم يقدروا على ترك ذلك وفراقه فصانعوا القوم بالنفاق ودافعوا عن أنفسهم وأموالهم وأولادهم بالكفر ودعوى الايمان وفي أنفسهم ما فيها من البغض

واذ يقول بدل ثان والغار نقب عظيم في الجبل والمراد به ههنا نقب في أعلى ثور وهو جبل في يمنى مكة على مسيرة ساعة واعلم انا قد ذكرنا في
سورة الانفال ان قريشا ومن بمكة تعاقدوا على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل واذ يمكر بك الذين كفروا فامره الله

لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الايمان به والعداوة فقال الله واصفهم بما في ضمائرهم لو يجدون ملجأ أو مغارات الآية وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لو يجدون ملجأ الملجأ الحرز الجبال والمغارات الغيران في الجبال وقوله أو مدخلا والمدخل السرب حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمحون ملجأ يقول حرزا أو مغارات يعني الغيران أو مدخلا يقول ذهابا في الارض وهو النفق في الارض وهو السرب حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا قال حرزا لهم يفرون اليه منكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا قال محرزا لهم لفروا اليه منكم وقال ابن عباس قوله لو يجدون ملجأ حرزا أو مغارات قال الغيران أو مدخلا قال نفقا في الارض حدثنا بشر قال ثنا يزيد عن سعيد عن قتادة لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا يقول لو يجدون ملجأ حصونا أو مغارات غيرانا أو مدخلا أسرابا لولوا اليه وهم يجمحون ❁ القول في تأويل قوله (ومنهم من يلمزك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) يقول تعالى ذكره ومن المنافقين الذين وصفت لك يا محمد صفتهم في هذه الآيات من يلمزك في الصدقات يقول يعيبك في أمرها ويطعن عليك فيها يقال منه لمز فلان فلانا يلمزه ويلمزه اذا عابه وقرصه وكذلك همزه ومنه قيل فلان همزة لمزة ومنه قول رؤبة

قاربت بين عنقي وجمزي ❁ في ظل عصري باطلي ولمزي

ومنه قول الآخر

اذا لقيتك تبدي لي مكاشرة ❁ وان أغيب فأنت العائب اللمزه

فان أعطوا منها رضوا يقول ليس بهم في عيبهم اياك فيها وطعنهم عليك بسببها الدين ولكن الغضب لأنفسهم فان أنت أعطيتهم منها ما يرضيهم رضوا عنك وان أنت لم تعطهم منها سخطوا عليك وعابوك وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومنهم من يلمزك في الصدقات قال يروزك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ومنهم من يلمزك في الصدقات يروزك ويسألك قال ابن جريج وأخبرني داود بن أبي عاصم قال أتي النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة فقسمها ههنا وههنا حتى ذهبت قال ورآه رجل من الانصار فقال ما هذا بالعدل فنزلت هذه الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومنهم من يلمزك في الصدقات يقول ومنهم من يطعن عليك في الصدقات وذكر لنا أن رجلا من أهل البادية حديث عهد بأعرابية أتى نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهبا وفضة فقال يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تعدل ما عدلت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ويلك فمن ذا يعدل عليك بعدي ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم احذروا هذا وأشباهه فان في أمتي أشباه هذا يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم فاذا خرجوا فاقتلوهم ثم اذا خرجوا فاقتلوهم ثم اذا خرجوا فاقتلوهم وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفسي بيده ما أعطيكم شيأ ولا أمنعكموه انما أنا خازن حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ومنهم من يلمزك في الصدقات قال يطعن قال حدثنا محمد بن ثور عن

تعالى ان يخرج هو وأبو بكر الصديق الى الغار وأمر عليا أن يضطجع على فراشه فلما وصلا الى الغار دخل أبو بكر يلتمس ما في الغار فقال له الرسول ما لك فقال بأبي أنت وأمي الغيران مأوى السباع والهوام فان كان فيه شئ كان لأبي بكر فخرق عمامته وسد الجحر وبقي جحر واحد فوضع عقبه عليه كيلا يخرج منه ما يؤذي الرسول صلى الله عليه وسلم فلما طلب المشركون الاثر وقربوا بكى أبو بكر خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام لا تحزن ان الله معنا وقيل طلع المشركون فوق الغار فأشفق أبو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تصب اليوم ذهب دين الله فقال صلى الله عليه وسلم ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقيل لما دخلا الغار بعث الله حمامتين فباضتا في أسفله والعنكبوت فنسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أعم أبصارهم فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفطنون له قد أخذ الله أبصارهم عنه استدل أهل السنة بالآية على فضيلة أبي بكر وغاية اتحاده ونهاية صحبته وموافقة باطنه ظاهره والا لم يعتمد الرسول عليه في مثل تلك الحالة وانه كان ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار وفي العلم لقوله ما صب في صدري شئ الا وصببته في صدر أبي بكر وفي الدعوة الى الله لانه صلى الله عليه وسلم عرض الايمان أولا على أبي بكر فآمن ثم عرض أبو بكر الايمان على طلحة والزبير وعثمان بن عفان وجماعة أخرى من أجلة الصحابة وكان لا يفارق الرسول صلى الله عليه وسلم في الغزوات وفي أداء الجماعات وفي المجالس والمحافل وقد أقامه في مرضه مقامه في الامامة ولما توفي دفن بجنب رسول الله صلى الله عليه

معمر عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم قسماً اذ جاءه ابن ذي الخويصرة التميمي فقال اعدل يا رسول الله فقال ويلك ومن يعدل اذا لم أعدل فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله ائذن لي فاضرب عنقه قال دعه فان له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاته وصيامه مع صيامه يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فينظر في قذذه فلا ينظر شيأ ثم ينظر في نصله فلا يجد شيأ ثم ينظر في رصافه فلا يجد شيأ قد سبق الفرث والدم آيتهم رجل أسود احدى يديه أو قال يديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدردر يخرجون على حين فترة من الناس قال فنزلت ومنهم من يلمزك في الصدقات قال أبو سعيد أشهد اني سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشهد ان علياً رحمة الله عليه حين قتلهم جيء بالرجل على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنهم من يلمزك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون قال هؤلاء المنافقون قالوا والله ما يعطيها محمد الا من أحب ولا يؤثر بها الا هواه فأخبر الله نبيه وأخبرهم انه انما جاءت من الله وان هذا أمر من الله ليس من محمد انما الصدقات للفقراء الآية ۞ القول في تأويل قوله (ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون) يقول تعالى ذكره ولو أن هؤلاء الذين يلمزونك يا محمد في الصدقات رضوا ما أعطاهم الله ورسوله من عطاء وقسم لهم من قسم وقالوا حسبنا الله يقول وقالوا كافينا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله يقول سيعطينا الله من فضل خزائنه ورسوله من الصدقة وغيرها انا الى الله راغبون يقول وقالوا انا الى الله نرغب في أن يوسع علينا من فضله فيغنينا عن الصدقة وغيرها من صلات الناس والحاجة اليهم ۞ القول في تأويل قوله (انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره لا تنال الصدقات الا للفقراء والمساكين ومن سماهم الله جل ثناؤه ثم اختلف أهل التأويل في صفة الفقير والمسكين فقال بعضهم الفقير المحتاج المتعفف عن المسألة والمسكين المحتاج السائل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن أشعث عن الحسن انما الصدقات للفقراء والمساكين قال الفقير الجالس في بيته والمسكين الذي يسعى **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما الصدقات للفقراء والمساكين قال المساكين الطوافون والفقراء فقراء المسلمين **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن جرير بن حازم قال ثني رجل عن جابر بن زيد انه سئل عن الفقراء قال الفقراء المتعففون والمساكين الذين يسألون **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا معقل عن عبيد الله الجزري قال سألت الزهري عن قوله انما الصدقات للفقراء قال الذين في بيوتهم لا يسألون والمساكين الذين يخرجون فيسألون **حدثنا** الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا يحيى بن سعيد عن عبد الوارث بن سعيد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الفقير الذي لا يسأل والمسكين الذي يسأل قال **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله انما الصدقات للفقراء والمساكين قال الفقراء الذين لا يسألون الناس وهم أهل حاجة والمساكين الذين يسألون الناس **حدثنا** الحرث قال ثني عبد العزيز قال ثنا عبد الوارث عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الفقراء الذين لا يسألون والمساكين الذين يسألون وقال آخرون الفقير هو ذو الزمانة من أهل الحاجة والمسكين هو الصحيح الجسم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة انما الصدقات للفقراء والمساكين قال الفقير

يم لا يليق الا به وقيل

وسلم وكان ثاني اثنين من أول أمره الى آخره ولو قدرنا انه توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك السفر لزم ان لا يقوم بامره أحد الا أبو بكر وان لا يبلغ ما حدث في ذلك الطريق من الوحي والتنزيل الا أبو بكر وقوله لا تحزن نهي عن الحزن مطلقاً والنهي يقتضي الدوام والتكرار فهو لا يحزن قبل الموت وعنده وبعده ولا شك ان من كان الله معه فانه يكون من المتقين المحسنين لقوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال الحسين بن الفضل من أنكر صحبة غير أبي بكر من الصحابة فانه يكون كذاباً مبتدعاً ومن أنكر صحبة أبي بكر فانه يكون كافراً لانه خالف قول الله تعالى اذ يقول لصاحبه أجابت الشيعة بان كونه ثاني اثنين ليس أعظم من كون الله رابعاً لكل ثلاثة في قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وهذا عام في حق كل كافر ومؤمن وكون الصاحبة موجبة للتشريف معارض بقوله تعالى للكافر قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك وكما احتمل ان يقال انه عليه السلام استخلصه لنفسه في هذا السفر لاجل الثقة احتمل أن يكون ذلك لاجل انه خاف ان يدل الكفار عليه أو يوقفهم على أسراره لو تركه ثم ان حزنه لو كان حقاً لم ينه عنه فهو ذنب وخطأ سلمنا دلالة الآية على فضل أبي بكر الا أن اضطجاع علي رضي الله عنه على فراشه أعظم من ذلك لما فيه من خطر النفس أجاب أهل السنة بان كون الله رابعاً لكل ثلاثة أمر مشترك وكونه ثاني اثنين تشريف زائد اختص الله أبا بكر به على ان المعية هنالك بالعلم والتدبير وههنا بالصحبة والمرافقة فاين احداهما من الاخرى والصحبة في قوله قال له صاحبه مقرونة بما تقتضي الاهانة والاذلال وهو قوله أكفرت وفي الآية مقرونة بما يوجب التعظيم والاجلال وهو قوله لا تحزن ان الله معنا قالوا والعجب ان الشيعة اذا حلفوا قالوا وحق خمسة سادسهم جبريل واستنكروا أن يقال وحق اثنين الله ثالثهما والاحتمال الذي

واذ يقول بدل ثان، وروى ان أبا بكر هو الذى اشترى الراحلة للرسول وان عبد الرحمن بن أبى بكر وأسماء بنت أبى بكر هما اللذان كانا يأتيانهما ان[ب]هما فى الغار وذلك ثلاثة أيام وقيل بضعة عشر يوما وروى أن جبريل عليه السلام أتاه وهو جائع فقال هذه أسماء قد أتتك بحيسة ففرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر به أبا بكر ولو كان أبو بكر قاصداله لصاح بالكفار عند وصولهم الى باب الغار ولقال ابنه وابنته نحن نعرف مكان محمد وكون حزنه معصية معارض بقوله تعالى لموسى لا تخف انك أنت الاعلى وقول الملائكة لابراهيم لا تخف وبشروه ثم انا لا ننكران اضطجاع على رضى الله عنه على فراش الرسول طاعة وفضيلة الا أن صحبة أبى بكر أعظم لان الحاضر أعلى حالا من الغائب ولان عليا رضى الله عنه ما تحمل المحنة الا ليلة وأبو بكر مكث فى الغار أياما وانما اختار عليا للنوم على فراشه لانه كان صغيرا لم يظهر عنه بعد دعوة بالدليل والحجة ولا جهاد بالسيف والسنان بخلاف أبى بكر فانه قد دعا حينئذ جماعة الى الدين وكان يذب عن الرسول بالنفس والمال فكان غضب الكفار على أبى بكر أشد من غضبهم على على رضى الله عنه ولهذا لم يقصدوا عليا بضرب ولا ألم لما عرفوا ان المضطجع هو ثم زعم أهل السنة ان الضمير فى قوله فانزل الله سكينته عليه عائد الى أبى بكر لا الى الرسول لانه أقرب المذكورين فان التقدير اذ يقول محمد لصاحبه أبى بكر ولان الخوف كان حاصلا لابى بكر والرسول كان آمنا ساكن القلب بما وعده الله من النصر ولو كان خائفا لم يمكنه ازالة الخوف عن غيره بقوله لا تحزن ولناسب أن يقال فانزل الله سكينته عليه فقال لصاحبه لا تحزن واعترض بان قوله وأيده عطف على فانزل فواجب أن يتحد الضميران فى حكم العود وأجيب بان قوله وأيده معطوف على قوله فقد نصره والتقدير الا تنصروه فقد نصره فى واقعة الغار وأيده فى واقعة بدر والاحزاب

لرسول الله ص ...

والمسكين الصحيح المحتاج حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله [انما] الصدقات للفقراء والمساكين أما الفقير فالزمن الذى به زمانة وأما المسكين فهو الذى ليست به [ز]مانة وقال آخرون الفقراء فقراء المهاجرين والمساكين من لم يهاجروا من المسلمين وهو محتاج [ذ]كر من قال ذلك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جرير بن حازم عن على بن الحكم عن الضحاك بن مزاحم انما الصدقات للفقراء قال فقراء المهاجرين والمساكين الذين لم يهاجروا قال حدثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم انما الصدقات للفقراء المهاجرين قال سفيان يعنى ولا يعطى الاعراب منها شيأ حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كان يقال انما الصدقة لفقراء المهاجرين قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم قال كانت تجعل الصدقة فى فقراء المهاجرين فى سبيل الله تعالى حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير وسعيد بن عبد الرحمن بن ابزى قال كان ناس من المهاجرين لاحدهم الدار والزوجة والعبد والناقة يحج عليها او يغزو فنسبهم الله الى انهم فقراء وجعل لهم سهما فى الزكاة حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كان يقال انما الصدقات فى فقراء المهاجرين وفى سبيل الله وقال آخرون المسكين الضعيف البئيس ذكر من قال ذلك حدثنى يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا ابن عون عن محمد قال قال عمر الفقير ليس بالذى لا مال له ولكن الفقير الاخلق الكسب قال يعقوب قال ابن علية الاخلق المحارف عندنا حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين ان عمر بن الخطاب رحمة الله تعالى عليه قال ليس المسكين بالذى لا مال له ولكن المسكين الاخلق الكسب وقال بعضهم الفقير من المسلمين والمسكين من أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عمر بن نافع قال سمعت عكرمة فى قوله انما الصدقات للفقراء والمساكين قال لا تقولوا لفقراء المسلمين مساكين انما المساكين مساكين أهل الكتاب * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال عندى بالصواب قول من قال الفقير هو ذو الفقر والحاجة مع حاجته يتعفف عن مسئلة الناس والتذلل لهم فى هذا الموضع والمسكين هو المحتاج المتذلل للناس بمسئلتهم وانما قلنا ان ذلك كذلك وان كان الفريقان لم يعطيا الا بالفقر والحاجة دون الذلة والمسكنة لاجماع الجميع من أهل العلم ان المسكين انما يعطى من الصدقة المفروضة بالفقر وان معنى المسكنة عند العرب الذلة كما قال الله تعالى جل ثناؤه وضربت عليهم الذلة والمسكنة يعنى بذلك الهون والذلة لا الفقر فاذا كان الله جل ثناؤه قد صنف من قسم له من الصدقة المفروضة قسما بالفقر فجعلهم صنفين كان معلوما ان كل صنف منهم غير الآخر واذ كان ذلك كذلك كان لا شك ان المقسوم له باسم الفقير غير المقسوم له باسم الفقر والمسكنة والفقير المعطى ذلك باسم الفقير المطلق هو الذى لا مسكنة فيه والمعطى باسم المسكنة والفقر هو الجامع الى فقره المسكنة وهى الذل بالطلب والمسئلة فتأويل الكلام اذ اذ كان ذلك معناه انما الصدقات للفقراء المتعفف منهم الذى لا يسأل والمتذلل منهم الذى يسأل وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو الذى قلنا فى ذلك خبر حدثنا القاسم ثنا الحسين قال ثنا اسمعيل بن جعفر عن شريك بن أبى نمر عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين بالذى [تر]ده التمرة والتمرتان ... اللقمتان انما المسكين المتعفف اقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الحافا [ف]معنى قوله صلى الله عليه وسلم انما المسكين المتعفف على نحو ما قد جرى به استعمال الناس من

تسميتهم أهل الفقر مساكين لا على تفصيل المسكين من الفقير ومما ينبئ عن ان ذلك كذلك انتزاعه صلى الله عليه وسلم لقول الله اقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الحافا وذلك فى صفة من ابتدأ الله ذكره ووصفه بالفقر فقال للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا وقوله والعاملين عليها وهم السعاة فى قبضها من أهلها ووضعها فى مستحقها يعطون ذلك بالسعاية أغنياء كانوا أو فقراء وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو معقل عن عبيد الله قال سألت الزهرى عن العاملين عليها فقال السعاة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والعاملين عليها قال جباتها الذين يجمعونها ويسعون فيها حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والعاملين عليها الذى يعمل عليها ثم اختلف أهل التأويل فى قدر ما يعطى العامل فى ذلك فقال بعضهم يعطى منه الثمن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح عن جويبر عن الضحاك قال للعاملين عليها الثمن من الصدقة حدثت عن مسلم بن خالد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله والعاملين عليها قال يأكل العمال من السهم الثامن وقال آخرون يعطى على قدر عمالته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عبد الوهاب بن عطاء عن الاخضر بن عجلان قال ثنا عطاء بن زهير العامرى عن أبيه انه لقى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله عن الصدقة أى مال هى فقال مال العرجان والعوران والعميان وكل منقطع به فقال له ان للعاملين حقا والمجاهدين قال ان المجاهدين قوم أحل لهم وللعاملين عليها على قدر عمالتهم ثم قال لا تحل الصدقة لغنى ولا لذى مرة سوى حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يكون للعامل عليها ان عمل بالحق ولم يكن عمر رحمه الله تعالى ولا أولئك يعطون العامل الثمن انما يفرضون له بقدر عمالته حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن أشعث عن الحسن والعاملين عليها قال كان يعطى العاملون * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب قول من قال يعطى العامل عليها على قدر عمالته وأجر مثله وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الله جل ثناؤه لم يقسم صدقة الاموال بين الاصناف الثمانية على ثمانية أسهم وانما عرف خلقه ان الصدقات لن تجاوز هؤلاء الاصناف الثمانية الى غيرهم واذ كان كذلك بما سنوضح بعد وبما قد أوضحناه فى موضع آخر كان معلوما ان من أعطى منها حقا فانما يعطى على قدر اجتهاد المعطى فيه واذا كان ذلك كذلك وكان العامل عليها انما يعطى على عمله لا على الحاجة التى تزول بالعطية كان معلوما ان الذى أعطاه من ذلك انما هو عوض من سعيه وعمله وان ذلك انما هو قدر ما يستحقه عوضا من عمله الذى لا يزول بالعطية وانما يزول بالعزل وأما المؤلفة قلوبهم فانهم قوم كانوا يتألفون على الاسلام ممن لم تصح نصرته استصلاحا به نفسه وعشيرته كابى سفيان بن حرب وعيينة بن بدر والاقرع بن حابس ونظرائهم من رؤساء القبائل وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والمؤلفة قلوبهم وهم قوم كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أسلموا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضخ لهم من الصدقات فاذا أعطاهم من الصدقات فأصابوا منها خيرا قالوا هذا دين صالح وان كان غير ذلك عابوه وتركوه حدثنا عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن يحيى بن أبى كثير ان المؤلفة قلوبهم من بنى أمية أبو سفيان بن حرب ومن بنى مخزوم الحرث بن هشام وعبد الرحمن بن يربوع ومن بنى جمح صفوان بن أمية ومن

وحنين بالملائكة والظاهر ان الحزن لا يبعد ان يكون شاملا للنبى صلى الله عليه وسلم أيضا من حيث البشرية كقوله وزلزلوا ويكون فى الكلام تقديم وتأخير والتقدير فانزل الله سكينته عليه اذ يقول أو يكون فانزل معطوفا على نصره والمراد بالسكينة ما ألقى فى قلبه من الامنة التى سكن عندها وعلم انه منصور لا محالة كقوله فى قصة حنين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وقوله وجعل يعنى يوم بدر وسائر الوقائع كلمة الذين كفروا وهى دعوتهم الى الكفر وعبادة الاصنام السفلى وكلمة الله وهى دعوته الى الاسلام أو كلمة التوحيد لا اله الا الله هى العليا وفى توسيط كلمة الفصل أعنى هى تأكيد فضل كلمة الله فى العلو وانها المختصة بالعلاء دون سائر الكلم قال الفراء لا أحب قراءة نصب الكلمة لان الاجود حينئذ أن يقال وكلمته هى العليا ألا ترى انك تقول أعتق أبوك غلامه ولا تقول أعتق أبوك غلام أبيك قلت وفى الرفع أيضا الاستئناف وما فى الجملة الاسمية من الثبات والله عزيز حكيم قاهر غالب لا فعل له الا الصواب ثم لما توعد من لا ينفر مع الرسول وضرب له من الامثال ما وصف عقبه بالامر الجزم فقال انفروا خفافا وثقالا قال المفسرون أى خفافا فى النفور لنشاطكم وثقالا عنه لمشقته عليكم أو خفافا لقلة عيالكم وثقالا لكثرتهم أو خفافا من السلاح وثقالا منه أو ركبانا ومشاة أو شبانا وشيوخا أو مهازيل وسمانا أو صحاحا ومراضا والصحيح التعميم وان المراد انفروا سواء كنتم على الصفة التى يخف عليكم الجهاد معها أو على ضدها قال الاكثرون ظاهر هذا الامر يقتضى تناول جميع الناس حتى المرضى والعاجزين ويؤيده ما روى عن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلى أن أنفر قال ما أنت الا خفيف أو ثقيل فرجع الى أهله ولبس سلاحه ووقف بين يديه ونزل قوله ليس على الاعمى حرج وقال مجاهد ان أبا أيوب شهد بدرا مع الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف عن غزوات المسلمين ويقول قال الله انفروا

بنى

خفافا وثقالا فلا أجدني الا خفيفا أو ثقيلا وعن صفوان بن عمرو كنت واليا على حمص فلقيت شيخا كبيرا قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم لقد أعذر الله اليك فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخي استنفرنا الله خفافا وثقالا الا انه من يحبه الله

بني عامر بن لؤي سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومن بني أسد بن عبد العزى حكيم بن حزام ومن بني هاشم سفيان بن الحرث بن عبد المطلب ومن بني فزارة عيينة بن حصن بن بدر ومن بني تميم الاقرع بن حابس ومن بني نصر مالك بن عوف ومن بني سليم العباس بن مرداس ومن ثقيف العلاء بن حارثة أعطى النبي صلى الله عليه وسلم كل رجل منهم مائة ناقة الا عبد الرحمن بن يربوع وحويطب بن عبد العزى فانه أعطى كل رجل منهم خمسين **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري قال قال صفوان بن أمية لقد أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لابغض الناس الي فما برح يعطيني حتى انه لاحب الناس الي **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ناس كان يتألفهم بالعطية عيينة بن بدر ومن كان معه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن حماد بن سلمة عن يونس عن الحسن والمؤلفة قلوبهم الذين يؤلفون على الاسلام **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأما المؤلفة قلوبهم فاناس من الاعراب ومن غيرهم كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يتألفهم بالعطية كيما يؤمنوا **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا معقل بن عبد الله قال سألت الزهري عن قوله والمؤلفة قلوبهم فقال من أسلم من يهودي أو نصراني قلت وان كان غنيا قال وان كان غنيا **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا معقل بن عبد الله الجزري عن الزهري والمؤلفة قلوبهم قال من هو يهودي أو نصراني * ثم اختلف أهل العلم في وجود المؤلفة اليوم وعدمها وهل يعطى اليوم أحد على التألف على الاسلام من الصدقة فقال بعضهم قد بطلت المؤلفة قلوبهم اليوم ولا سهم لاحد في الصدقة المفروضة الا لذي حاجة اليها وفي سبيل الله أو لعامل عليها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن أشعث عن الحسن والمؤلفة قلوبهم قال أما المؤلفة قلوبهم فليس اليوم **حدثنا** أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر قال لم يبق في الناس اليوم من المؤلفة قلوبهم انما كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال ثنا عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جبلة قال قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وأتاه عيينة بن حصن الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر أي ليس اليوم مؤلفة **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن قال ليس اليوم مؤلفة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن عامر قال انما كانت المؤلفة قلوبهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلما ولي أبو بكر رحمة الله تعالى عليه انقطعت الرشى وقال آخرون المؤلفة قلوبهم في كل زمان وحقهم في الصدقات ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر قال في الناس اليوم المؤلفة قلوبهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر مثله * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي ان الله جعل الصدقة في معنيين أحدهما سد خلة المسلمين والآخر معونة الاسلام وتقويته فما كان في معونة الاسلام وتقوية أسبابه فانه يعطاه الغني والفقير لانه لا يعطاه من يعطاه بالحاجة منه اليه وانما يعطاه معونة للدين وذلك كما يعطى الذي يعطاه بالجهاد في سبيل الله فانه يعطى ذلك غنيا كان أو فقيرا للغزو لا لسد خلته وكذلك المؤلفة قلوبهم يعطون ذلك وان كانوا أغنياء استصلاحا باعطائهموه أمر الاسلام وطلب تقويته وتأييده وقد أعطى النبي صلى الله عليه وسلم من أعطى من المؤلفة قلوبهم بعد ان فتح الله عليه الفتوح وفشا الاسلام وأعز أهله فلا حجة لمحتج بان يقول لا يتألف اليوم على الاسلام أحد لامتناع أهله بكثرة العدد

يبتليه وعن الزهري خرج سعيد بن المسيب الى الغزو وقد ذهبت احدى عينيه فقيل انك عليل صاحب ضر فقال استنفر الله الخفيف والثقيل فان لم يمكني الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع وعن أنس قال قرأ أبو طلحة هذه الآية فقال ما أسمع الله عذر أحدا فخرج مجاهدا الى الشام حتى مات وقال السدي جاء المقداد بن الاسود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عظيما سمينا فشكا اليه وسأله ان يأذن فنزل فيه انفروا خفافا وثقالا فاشتد شأنها على الناس فنسخها الله بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية وقيل لا حاجة الى التزام النسخ لان هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك بالاتفاق ولا شك انه صلى الله عليه وسلم خلف من النساء والرجال أقواما فذلك يدل على ان هذا الوجوب ليس على الاعيان ولكنه من فروض الكفايات فمن أمره الرسول صلى الله عليه وسلم بان يخرج لزمه ذلك ومن أمره أن يبقى لزمه أن يبقى ولقائل أن يقول لا نزاع في الضعفاء والمراض ثم قال وجاهدوا باموالكم وأنفسكم وفيه ايجاب للجهاد بهما ان أمكن أو بالنفس ان لم يكن مال زائد على أسباب الجهاد أو بالمال بان يستنيب من يغزو عنه ان لم تكن له نفس سليمة صالحة للجهاد وهذا قول كثير من العلماء ذلكم خير لكم يعني انه خير في نفسه أو انه خير من القعود لما فيه من الراحة والدعة والنعيم العاجل وانما قال لو كنتم تعلمون لان ما يحصل من الخيرات في الجهاد لا يدرك الا بالتأمل ولا يعرفه الا المؤمن الذي عرف بالدليل ان وعد الله حق ثم نزل في المتخلفين من غزوة تبوك من المنافقين لو كان عرضا قريبا قال الزجاج أي لو كان المدعو فحذف لدلالة ما تقدم عليه والعرض ما عرض من منافع الدنيا ومنه

من أرادهم وقد أعطى النبى صلى الله عليه وسلم من أعطى منهم فى الحال التى وصفت وأما قوله وفى الرقاب فان أهل التأويل اختلفوا فى معناه فقال بعضهم وهم الجمهور الاعظم هم المكاتبون يعطون منها فى فك رقابهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الحسن بن دينار عن الحسن ان مكاتبا قام الى أبى موسى الاشعرى رحمه الله تعالى وهو يخطب الناس يوم الجمعة فقال له أيها الامير حث الناس على فحث عليه أبو موسى فالقى الناس عليه عمامة وملاءة وخاتما حتى ألقوا سوادا كثيرا فلما رأى أبو موسى ما ألقى عليه قال اجمعوه فجمع ثم أمر به فبيع فاعطى المكاتب مكاتبته ثم أعطى الفضل فى الرقاب ولم يرده على الناس وقال انما أعطى الناس فى الرقاب حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا معقل بن عبيد الله قال سألت الزهرى عن قوله وفى الرقاب قال المكاتبون حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وفى الرقاب قال المكاتب حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن وفى الرقاب قال هم المكاتبون وروى عن ابن عباس انه قال لا بأس ان يعتق الرجل الرقبة من الزكاة * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندى قول من قال عنى بالرقاب فى هذا الموضع المكاتبون لاجماع الحجة على ذلك فان الله جعل الزكاة حقا واجبا على من أوجبها عليه فى ماله يخرجها منه لا يرجع اليه منها نفع من عرض الدنيا ولا عوض والمعتق رقبة منها راجع اليه ولاء من أعتقه وذلك نفع يعود اليه منها * وأما الغارمون فالذين استدانوا فى غير معصية الله ثم لم يجدوا قضاء فى عين ولا عرض وبالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد قال الغارمون من احترق بيته أو يصيبه السيل فيذهب متاعه ويدان على عياله فهذا من الغارمين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن عثمان بن الاسود عن مجاهد فى قوله والغارمين قال من احترق بيته وذهب السيل بماله وادان على عياله حدثنا أحمد قال ثنا اسرائيل عن جابر عن أبى جعفر قال الغارمين المستدين فى غير سرف ينبغى للامام أن يقضى عنهم من بيت المال قال حدثنا أبو أحمد قال ثنا معقل بن عبيد الله قال سألنا الزهرى عن الغارمين قال أصحاب الدين قال ثنا معقل عن عبد الكريم قال ثنى خادم لعمر بن عبد العزيز خدمه عشرين سنة قال كتب عمر بن عبد العزيز ان يعطى الغارمون قال أحمد أكثر ظنى من الصدقات قال حدثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن جابر عن أبى جعفر قال الغارمون المستدين فى غير سرف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أما الغارمون فقوم غرقتهم الديون فى غير املاق ولا تبذير ولا فساد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الغارم الذى حل عليه الغرم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد والغارمين قال هو الذى يذهب السيل والحريق بماله ويدان على عياله قال حدثنى أبى عن سفيان عن جابر عن أبى جعفر قال المستدين فى غير فساد قال حدثنى أبى عن اسرائيل عن جابر عن أبى جعفر قال الغارمون الذين يستدينون فى غير فساد ينبغى للامام أن يقضى عنهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن عثمان بن الاسود عن مجاهد هم قوم ركبتهم الديون فى غير فساد ولا تبذير فجعل الله لهم فى هذه الآية سهما وأما قوله وفى سبيل الله فانه يعنى وفى النفقة فى نصرة دين الله وطريقه وشريعته التى شرعها لعباده بقتال أعدائه وذلك هو غزو الكفار وبالذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وفى سبيل الله قال الغازى فى

فوائد الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر والمراد بالقرب سهولة مأخذه وسفرا قاصدا أى وسطا بين القرب والبعد وكل متوسط بين الافراط والتفريط فهو قاصد أى ذو قصد لان كل أحد يقصده والشقة المسافة الشاقة الشاطة ووصف المسافة البعيدة بالبعد مبالغة نحو جد جده وفحوى الكلام لو كانت المنافع قريبة الحصول والسفر وسطا لاتبعوك طمعا فى الفوز بتلك المنافع ولكن طال السفر فكانوا كالآيسين من الفوز بالغنيمة ثم أخبر انه سيجدهم اذا رجعوا من الجهاد يحلفون بالله اما ابتداء على طريق اقامة العذر واما عندما يعاتبهم بسبب التخلف وقد وقع كما أخبر فكان معجزا وبالله متعلق بسيحلفون أو هو من جملة كلام المتخلفين والقول مقدر فى الوجهين أى سيحلفون بالله قائلين لو استطعنا وقوله لخرجنا ساد مسد جوابى القسم ولو جميعا قيل فى الآية دلالة على ان قوله انفروا خطاب المستطيعين والالما أمكنهم جعل عدم الاستطاعة عذرا فى التخلف قال الجبائى فيها دليل على ان الاستطاعة قبل الفعل والالما كذبهم الله تعالى فان من لم يخرج الى القتال لم يكن مستطيعا للقتال عند من يجعل الاستطاعة مع الفعل وقال الكعبى زائدا عليه فان قيل لم لا يجوز أن يراد انهم ما كان لهم زاد ولا راحلة ولا يراد نفس القدرة قلنا ان من لا راحلة له يعذر فى ترك الخروج فمن لا قدرة له أولى وأيضا الظاهر من الاستطاعة قوة البدن واذا أريد به المال فلانه يعين على ما يفعله الانسان بقوة البدن وأجيب بان المعتزلة سلموا ان القدرة على الفعل لا تتقدم الفعل الا بوقت واحد فان الانسان الجالس فى مكان لا يكون قادرا فى هذا الزمان على ان يفعل فعلا فى مكان بعيد عنه انما يقدر على فعله فى المكان الملاصق لمكانه فالقوم الذين تخلفوا ما كانوا قادرين على القتال عندنا وعندهم فيلزمهم فى ليس علينا فوجب المصير الى تفسير الاستطاعة بالزاد والراحلة فيسقط السؤال ولقائل أن يقول انهم وان كانوا غير قادرين على القتال الا

في سبيل الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة رجل عمل عليها أو رجل اشتراها بماله أو في سبيل الله أو ابن السبيل أو رجل كان له جار تصدق عليه فاهداها له قال حدثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة يعني الا لثلاثة في سبيل الله أو ابن السبيل أو رجل كان له جار فتصدق عليه فاهداها له وأما قوله وابن السبيل فالمسافر الذي يجتاز من بلد الى بلد والسبيل الطريق وقيل للضارب فيه ابن السبيل للزومه اياه كما قال الشاعر

أنا ابن الحرب ربتني وليدا * الى ان شبت واكتهلت لداتي

وكذلك تفعل العرب تسمي اللازم للشيء يعرف بابنه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن جابر عن أبي جعفر قال ابن السبيل المجتاز من أرض الى أرض حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا مندل عن ليث عن مجاهد وابن السبيل قال لابن السبيل حق من الزكاة وان كان غنيا اذا كان منقطعا به حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا معقل بن عبيد الله قال سألت الزهري عن ابن السبيل قال يأتي على ابن السبيل وهو محتاج قلت فان كان غنيا قال وان كان غنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وابن السبيل الضيف جعل له فيها حق حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ابن السبيل المسافر من كان غنيا أو فقيرا اذا أصيبت نفقته أو فقدت أو أصابها شيء أو لم يكن معه شيء نفقة واجب حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا هشيم عن جويبر عن الضحاك انه قال في الغني اذا سافر فاحتاج في سفره قال يأخذ من الزكاة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن أبي جعفر قال ابن السبيل المجتاز من الارض الى الارض وقوله فريضة من الله يقول جل ثناؤه قسم قسمه الله لهم فاوجبه في أموال أهل الاموال لهم والله عليم بمصالح خلقه فيما فرض لهم وفي غير ذلك لا يخفى عليه شيء فعلى علم منه فرض ما فرض من الصدقة وبما فيها من المصلحة حكيم في تدبيره خلقه لا يدخل في تدبيره خلل واختلف أهل العلم في كيفية قسم الصدقات التي ذكرها الله في هذه الآية وهل يجب لكل صنف من الاصناف الثمانية فيها حق وذلك الى رب المال ومن يتولى قسمها في ان له أن يعطي جميع ذلك من شاء من الاصناف الثمانية فقال عامة أهل العلم للمتولي قسمها وضعها في أي الاصناف الثمانية شاء وانما سمى الله الاصناف الثمانية في الآية اعلاما منه خلقه ان الصدقة لا تخرج من هذه الاصناف الثمانية الى غيرها لا ايجابا لقسمها بين الاصناف الثمانية الذين ذكرهم الله تعالى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا هرون عن الحجاج بن أرطاة عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبيش عن حذيفة في قوله انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها قال ان شئت جعلته في صنف واحد أو صنفين أو لثلاثة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج عن المنهال عن زر عن حذيفة قال اذا وضعتها في صنف واحد أجزأ عنك قال حدثنا جرير عن ليث عن عطاء عن عمر انما الصدقات للفقراء قال أيما صنف أعطيته من هذا أجزأك قال حدثنا ابن نمير عن عبد الملك عن عطاء انما الصدقات للفقراء الآية قال لو وضعتها في صنف واحد من هذه الاصناف أجزأك ولو نظرت الى أهل بيت من المسلمين فقراء متعففين فجبرتهم بها كان أحب الي قال أخبرنا جرير عن عطاء عن سعيد بن جبير انما الصدقات للفقراء والمساكين وابن السبيل في أي صنف أعطيته من هذه

انهم كانوا قادرين على الاشتغال بأسباب القتال فيعود السؤال قال في الكشاف يهلكون بدل من سيحلفون أو حال أي يوقعونها في الهلاك يحلفهم الكاذب أو حال من ضمير خرجنا أي لخرجنا معكم وان ألقينا أنفسنا في التهلكة وانما جاء به على لفظ الغائب لانه مخبر عنه يقال حلف بالله ليفعلن أو لافعلن فالغيبة على الاخبار والتكلم على الحكاية قلت وفي الوجه الاخير نظر للزوم بناء أول الكلام على التكلم وآخره على الغيبة ولعل الصحيح حينئذ ان لو قيل لخرجنا معكم نهلك أنفسنا والله تعالى أعلم ثم بين ان ذلك التخلف من بعضهم كان باذن الرسول ولهذا توجه عليه العتاب بقوله عفا الله عنك فان العفو يستدعي سابقة الذنب وبقوله لم أذنت لهم فانه استفهام في معنى الانكار وبيان لما كنى عنه بالعفو قال قتادة وعمرو بن ميمون شيآن فعلهما الرسول لم يؤمر بهما اذنه للمنافقين وأخذه الفداء من الاسارى فعاتبه الله كما تسمعون والذي عليه المحققون انه محمول على ترك الاولى وقوله عفا الله عنك انما جاء على عادة العرب في التعظيم والتوقير فيقدمون أمثال ذلك بين يدي الكلام يقولون عفا الله عنك ما صنعت في أمري رضي الله عنك ما جوابك عن كلامي وعافاك الله الا عرفت حقي وبعد حصول العفو من الله تعالى يستحيل أن يكون قوله لم أذنت لهم واردا على سبيل الذم والانكار بل يحمل على ترك الاكمل والاولى لاسيما وهذه الواقعة كانت من جنس ما يتعلق بالحروب ومصالح الدنيا قال كثير من العلماء في الآية دلالة على جواز الاجتهاد لانه عليه السلام أذن لهم من تلقاء نفسه من غير ان يكون من الله في ذلك اذن والا لم يعاتب أو منع والا كان عاصيا بل كافرا لقوله ومن لم يحكم بما أنزل الله ولا ريب انه لا يكون بمجرد التشهي فيكون بالاجتهاد ثم انه لم يمنع من الاجتهاد مطلقا وانما منع الى غاية هي قوله حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ولا يمكن أن يكون المراد من ذلك التبين هو التبين بطريق الوحي والا كان ترك ذلك كبيرة

فتعين ان يحمل الثبين على استعلام الحال بطريق الاجتهاد لئلا يكون الخطأ واقعا في الاجتهاد لا في النص ويدخل تحت قوله ومن اجتهد وأخطأ فله أجر واحد وفي الآية دلالة على وجوب

الاحتراز عن العجلة وترك الاغترار بظواهر الامور قال قتادة عاتبه الله كما تسمعون ثم

الاصناف أجزأك قال حدثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله قال حدثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها قال انما هذا شئ أعلمه فاي صنف من هذه الاصناف أعطيته اجزأعنك قال حدثنا أبي عن الحكم عن ابراهيم انما الصدقات للفقراء قال في أي هذه الاصناف وضعتها أجزأك قال حدثنا أبي عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال اذا وضعتها في صنف واحد مما سمى الله أجزأك قال حدثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال اذا وضعتها في صنف واحد مما سمى الله أجزأك قال حدثنا خالد بن حيان أبو يزيد عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران انما الصدقات للفقراء قال اذا جعلتها في صنف واحد من هؤلاء اجزأ عنك قال حدثنا محمد بن بشر عن مسعود عن عطاء عن سعيد بن جبير انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية قال أعلم أهلها من هم قال حدثنا حفص عن ليث عن عطاء عن عمر انه كان يأخذ الفرض في الصدقة ويجعلها في صنف واحد وكان بعض المتأخرين يقول اذا تولى رب المال قسمها كان عليه وضعها في ستة أصناف وذلك ان المؤلفة قلوبهم عنده قد ذهبوا وان سهم العاملين يبطل بقسمه اياها ويزعم انه لا يجزئه أن يعطي من كل صنف أقل من ثلاثة أنفس وكان يقول ان تولى قسمها الامام كان عليه أن يقسمها على سبعة أصناف لا يجزئ عنده غير ذلك ۞ القول في تأويل قوله (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم) يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المنافقين جماعة يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغشونه ويقولون هو أذن سامعة يسمع من كل أحد ما يقول فيقبله ويصدقه وهو من قولهم رجل أذنة مثل فعلة اذا كان يسرع الاستماع والقبول كما يقال هو يقن ويقن اذا كان ذا تيقن بكل ما أحدث وأصله من أذن له يأذن اذا استمع له ومنه الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشئ كأذنه لنبي يتغنى بالقرآن ومنه قول عدي بن زيد

أيها القلب تعلل بددن ۞ ان همي في سماع وأذن

وذكر ان هذه الآية نزلت في نبتل بن الحرث حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر الله غشهم يعني المنافقين وأذاهم للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن الآية وكان الذي يقول تلك المقالة فيما بلغني نبتل بن الحرث أخو بني عمرو بن عوف وفيه نزلت هذه الآية وذلك انه قال انما محمد أذن من حدثه شيأ صدقه يقول الله قل أذن خير لكم أي يسمع الخير ويصدق به واختلفت القراء في قراءة قوله قل أذن خير لكم فقرأ ذلك عامة قراء الامصار قل أذن خير لكم باضافة الاذن الى الخير يعني قل لهم يا محمد هو أذن خير لا أذن شر وذكر عن الحسن البصري انه قرأ ذلك قل أذن خير لكم بتنوين أذن ويصير خبر خبرا له يعني قل من يسمع منكم أيها المنافقون ما تقولون ويصدقكم ان كان محمد كما وصفتموه من انكم اذا آذيتموه فأنكرتم ما ذكر له عنكم من أذاكم اياه وغشكم له سمع منكم وصدقكم خير لكم من أن يكذبكم ولا يقبل منكم ما تقولون ثم كذبهم فقال بل لا يقبل الامن المؤمنين يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ۞ قال أبو جعفر والصواب من القراءة عندي في ذلك قراءة من قرأ قل أذن خير لكم باضافة الاذن الى الخير وخفض الخير يعني قل هو أذن خير لكم لا أذن شر وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثني عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن يسمع من كل أحد حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا

رخص له في سورة النور في قوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم قال أبو مسلم يحتمل أن يريد بقوله أذنت لهم الاذن في الخروج لا في القعود فقد يكون الخروج غير صواب لكونه عينا للمنافقين على المسلمين واذا كان هذا محتملا فلا تتعين الآية لرخصة الاذن في القعود وقال القاضي هذا بعيد لان سياق الآية يدل على ان الكلام في القاعدين وفي بيان حالهم ثم ذكر انه ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوا لان الاستئذان من علامات النفاق فقال لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا أي في أن يجاهدوا وكان الاكابر من المهاجرين والانصار يقولون لا نستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد وكانوا بحيث لو أمرهم بالقعود شق عليهم ذلك ألا ترى أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما أمره الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يبقى في المدينة شق عليه ذلك ولم يرض الى أن قال له الرسول صلى الله عليه وسلم أنت مني بمنزلة هرون من موسى وقيل ان حرف النفي مضمر كاضمار الجار والتقدير في ان لا تجاهدوا لان سياق الآية يدل على ذم من يستأذن في القعود وعلى هذا يمكن أن يقال معناه كراهة أن يجاهدوا وفي قوله والله عليم بالمتقين رمز الى انهم من جملة المتقين وان لهم ثوابهم ثم بين الذين من شأنهم الاستئذان فقال انما يستأذنك الآية وفيه ان الشاك في أمر الدين وفي أصوله لا في بعض

مسائله غير مؤمن بالله تعالى وفيه ان محل الريب واليقين هو القلب وان الايمان ليس مجرد الاقرار باللسان والاقرار بالقلب نفاقهم وشقاقهم ومعنى قوله فهم في ريبهم يترددون ان الشاك متردد بين النفي والاثبات غير حاكم باحد الطرفين وتعقد وان الاعتقاد

يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قال كانوا يقولون انما محمد أذن لا يحدث عنا شيأ الا هو أذن يسمع ما يقال له حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ويقولون هو أذن نقول ما شئنا ونحلف فيصدقنا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله هو أذن قال يقولون نقول ما شئنا ثم نحلف له فيصدقنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه وأما قوله يؤمن بالله فانه يقول يصدق بالله وحده لا شريك له وقوله ويؤمن للمؤمنين يقول ويصدق المؤمنين لا الكافرين ولا المنافقين وهذا تكذيب من الله للمنافقين الذين قالوا محمد أذن يقول جل ثناؤه انما محمد صلى الله عليه وسلم مستمع خير يصدق بالله وبما جاءه من عنده ويصدق المؤمنين لا أهل النفاق والكفر بالله وقيل ويؤمن للمؤمنين معناه ويؤمن المؤمنين لان العرب تقول فيما ذكرلنا عنها أمنت له وأمنته بمعنى صدقته كما قيل ردف لكم بعض الذي تستعجلون ومعناه ردفكم وكما قال للذين هم لربهم يرهبون ومعناه للذين هم ربهم يرهبون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثني عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس يؤمن بالله ويؤمن المؤمنين يعني يؤمن بالله ويصدق المؤمنين وأما قوله ورحمة للذين آمنوا منكم فان القراء اختلفت في قراءته فقرأ ذلك عامة قراء الامصار ورحمة للذين آمنوا بمعنى قل هو أذن خير لكم وهو رحمة للذين آمنوا منكم فترجع الرحمة عطفا بها على الاذن وقرأه بعض الكوفيين ورحمة عطفا بها على الخير بتأويل قل أذن خير لكم وأذن رحمة * قال أبو جعفر وأولى القراءتين بالصواب في ذلك عندي قراءة من قرأ ورحمة بالرفع عطفا بها على الاذن بمعنى وهو رحمة للذين آمنوا منكم وجعله الله رحمة لمن اتبعه واهتدى بهداه وصدق بما جاء به من عند ربه لان الله استنقذهم به من الضلالة وأورثهم باتباعه جناته ۞ القول في تأويل قوله (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) يقول تعالى ذكره لهؤلاء المنافقين الذين يعيبون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون هو أذن وأمثالهم من مكذبيهم والقائلين فيه الهجر والباطل عذاب من الله موجع لهم في نار جهنم ۞ القول في تأويل قوله (يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله صلى الله عليه وسلم يحلف لكم أيها المؤمنون هؤلاء المنافقون بالله ليرضوكم فيما بلغكم عنهم من أذاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرهم اياه بالطعن عليه والعيب له ومطابقتهم سرا أهل الكفر عليكم بالله والايمان الفاجرة انهم ما فعلوا ذلك وانهم لعلى دينكم ومعكم على من خالفكم يبتغون بذلك رضاكم يقول الله جل ثناؤه والله ورسوله أحق أن يرضوه بالتوبة والانابة مما قالوا ونطقوا ان كانوا مؤمنين يقول ان كانوا مصدقين بتوحيد الله مقرين بوعده ووعيده وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يحلفون بالله لكم ليرضوكم الآية ذكر لنا ان رجلا من المنافقين قال والله ان هؤلاء لخيارنا وأشرافنا وان كان ما يقول محمد حقا لهم شر من الحمير قال فسمعها رجل من المسلمين فقال والله ان ما يقول محمد حق ولانت شر من الحمار فسعى بها الرجل الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فارسل الى الرجل فدعاه فقال له ما حملك على الذي قلت فجعل يلتعن ويحلف بالله ما قال ذلك قال وجعل الرجل المسلم يقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله في ذلك يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين ۞ القول في تأويل قوله (ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فان له نار

اما أن يكون جازما أولا والجازم ان كان غير مطابق فهو الجهل وان كان مطابقا فاما بضرورة أو نظر فهو العلم أولا وهو اعتقاد المقلد وغير الجازم ان كان أحد الطرفين راجحا عنده فالراجح هو الظن والمرجوح هو الوهم وان تساوى الطرفان فهو الريب والشك فلهذا كانت الحيرة والتردد من شأن صاحبه كما ان الثبات والاستقرار ديدن المستبصر قال المفسرون وان المستأذنين هم المنافقون وكانوا تسعة وثلاثين رجلا ثم نعى على المنافقين سوء فعالهم فقال ولو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة قال ابن عباس يريد من الماء والزاد والراحلة لان سفرهم بعيد والزمان شديد فتركهم العدة دليل على انهم أرادوا التخلف قال العلماء وفيه اشارة الى انهم كانوا مياسير قادرين على تحصيل الاهبة والعدة ولكن كره الله انبعاثهم أي انطلاقهم فثبطهم والتثبيط رد الانسان عن الفعل الذي هم به ومعنى الاستدراك ان قوله ولو أرادوا الخروج يعطي معنى نفي الخروج وكانه قيل ما خرجوا ولكن تثبطوا لان الله تعالى صرفهم عن ذلك كما يقول ما أحسن الى زيد ولكن أساء الى ومثل هذا يسمى في علم البديع صنعة الاستدراك وقد يقال تأكيد الذم بما يشبه المدح وههنا سؤال وهو ان خروجهم مع الرسول ان كان مفسدة فلم عاتب الله رسوله في اذنه لهم بالقعود وان كان مصلحة فلم كره الله انبعاثهم والجواب انه كان مفسدة لقوله عقيب ذلك لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا وحديث العتاب ظاهر عند من لا يجوز الاجتهاد على الانبياء لتمكنهم من استعلام الصواب بطريق الوحي وكذا على قول أبي مسلم وممايوهم انه صلى الله عليه وسلم أذن لهم في الخروج قوله تعالى في هذه السورة فان رجعك الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا وقوله في سورة الفتح سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم الى قوله قل لن تتبعونا وأما عندنا فانما اخطأ الرسول صلى الله عليه وسلم في اذنه لهم بالقعود وان كان قعودهم مصلحة لانه أذن لهم قبل اتمامه

جهـنم خالدا فيها ذلك الخزى العظيم) يقول تعالى ذكره ألم يعـلم هؤلاء المنافقون الذين يحلفون بالله كذبا للمؤمنين ليرضوهـم وهم مقيمون على النفاق انه من يحارب الله ورسوله ويخالفهـما بالخلاف عليهما فان له نار جهنم فى الآخرة خالدا فيها يقول لابثا فيها مقيما الى غير نهاية ذلك الخزى العظيم يقول فلبثه فى نار جهنم وخـلوده فيها هو الهوان والذل العظيم وقرأت القراء فان بفتح الالف من أن بمعنى ألم يعلموا أن لمن حاد الله ورسوله نار جهنم واعمال يعلموا فيها كانهم جعلوا ان الثانيـة مكررة على الاولى واعتمدوا عليها اذ كان الخـبر معها دون الاولى وقد كان بعض نحوى البصرة يختار الكسر فى ذلك على الابتـداء بسبب دخول الفاء فيها وان دخولها فيها عنده دليـل على انها جواب الجزاء وانها اذا كانت للجواب جزاء كان الاختيار فيها الابتداء والقراءة التى لا أستجيز غيرها فتح الالف فى كلا الحرفين أعنى ان الاولى والثانية لان ذلك قراءة الامصار وللعلة التى ذكرت من جهة العربية

۞ القول فى تأويل قوله (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون) يقول تعالى ذكره يخشى المنافقون أن تنزل فيهـم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم يقول تظهر المؤمنين على ما فى قلوبهـم وقيل ان الله أنزل هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم لان المنافقين كانوا اذا عابوا رسول الله صـلى الله عليه وسـلم وذكروا شيأ من أمره وأمر المسلمين قالوا لعل الله لا يفشى سرنا فقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم استهزؤا متهددا لهـم متوعدا ان الله مخرج ما كنتم تحذرون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهـل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمـد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهـد يحـذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة يقول يقولون القول بينهم ثم يقولون عسى الله أن لا يفشى سرنا علينا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسـين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله الا أنه قال سرنا هذا أما قوله ان الله مخرج ما تحذرون فانه يعنى به ان الله مظهر عليكم أيها المنافقون ما كنتم تحذرون ان تظهروه فاظهر الله ذلك عليهم وفضحهم فكانت هذه السورة تدعى الفاضحة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سـعيد عن قتادة قال كانت تسمى هـذه السورة الفاضحة فاضحة المنافقـين

۞ القول فى تأويل قوله (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) يقول تعالى جل ثناؤه لنبيه محمد صـلى الله عليه وسـلم ولئن سألت يا محمد هؤلاء المنافقين عما قالوا من الباطل والكذب ليقولن لك انما قلنا ذلك لعبا وكنا نخوض فى حـديث لعبا وهزوا يقول الله لمحمد صـلى الله عليه وسـلم قل يا محمد أبالله وآيات كتابه ورسوله كنتم تسـتهزؤن وكان ابن اسحق يقول الذى قال هذه المقالة كما **حدثنا** ابن حميـد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان الذى قال هذه المقالة فيما بلغنى وديعة بن ثابت أخو بنى أمية بن زيد من بنى عمرو بن عوف **حدثنا** على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا الليث قال ثنى هشام بن سعد عن زيد ابن أسـلم ان رجـلا من المنافقـين قال لعوف بن مالك فى غزوة تبوك مالقرائنا هؤلاء أرغبنا بطونا وأكذبنا ألسنة وأجبننا عند اللقاء فقال له عوف كذبت ولكنك منافق لاخبرن رسول الله صلى الله عليه وسـلم فذهب عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه فقال زيد قال عبد الله بن عمر فنظرت اليه متعلقا بحقب ناقة رسول الله صلى الله عليه وسـلم تنكبه الحجارة يقول انما كنا نخوض ونلعب فيقول له النبى صـلى الله عليه وسـلم أبالله وآياته ورسوله كنتم تسـتهزؤن ما يزيده **حدثنى** هشام بن سـعد عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رجـل فى غزوة تبوك فى مجلس ما رأينا مثـل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب ألسنا ولا أجبن عنـد اللقاء

التفحص وكمال التدبر ولانه لو لم يأذن لهم فهم كانوا يقعدون من تلقاء أنفسهم وكان يصير ذلك القعود علامة على نفاقهم فكان لا تقع الحاجـة الى اظهار نفاقهم بوجوه أخر دالة على هتك أستارهم وكشف أسرارهم قال معتزلة البصرة فى الآية دلالة على انه تعالى موصوف بصـفة الكراهة كما انه موصوف بصفة الارادة وقالت الاشاعرة معنى كره الله انه أراد عـدم ذلك الشئ وزيف بان العدم لا يصلح أن يكون متعلق الارادة لان العـدم مستمر فتعلق الارادة به يكون تحصـيلا للحاصل ويمكن أن يجاب بان الارادة صفة تقتضى ترجيح أحـد طرفى الممكن عـلى الآخر سواء فى ذلك طرف الوجـود وطرف العـدم وطرف العدم غير حاصل الا بارادة العدم فكيف يكون تعلق الارادة تحصيلا للحاصل وأيضا عدم الشئ المخصوص ليس عدما محضا أما قوله وقيل اقعدوا فيحتمل أن يكون قد جعل القاء الله فى قلوبهـم كراهة الخروج أمرا بالقعود ويحتمل أن يراد به قول الشـيطان بطريق الوسوسة أو قول بعضهم لبعض لما أرادوا الاجتماع على التخلف أو هو قول الرسول كانه غضب عليهم حين استأذنوه فقال عـلى سبيل الزجر اقعدوا مع القاعدين فاغتنموا هذه اللفظة وقالوا قـد أذن لنا فلهـذا عوتب بقـوله لم أذنت لهـم أى لم ذكرت هـذه اللفظة التى أمكنهم ان يتوسلوا بها الى تحصيل غرضهم ومعنى قوله مع القاعدين ذم لهـم وتعجيز والحاق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شأنهـم الجثوم فى البيوت ورضوا بان يكونوا مع الخوالف قال المفسرون لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسـلم ضرب عسكره على ثنية الوداع وضرب عبد الله بن أبى عسكره على ذى جدة أسفل من ثنية الوداع ولم يكن بأقل العسكرين فلما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلف عنه عبد الله بن أبى فيمن تخلف من المنافقين وأهل الريب فانزل الله يعزى نبيه فقال لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا فيكون استثناء متصلا من أعم العام وحمله على الاستثناء المنقطع بناء على ان التقدير ما زادوكم خيرا الا خبالا

ضعيف والخبال في اللغة الفساد ومنه المخبل للمعتوه وللمفسرين عبارات قال الكلبي الاشرا وقال سليمان الامكرا وقال الضحاك الاغدرا
وقيل الاخبثا وقيل هو الاضطراب في الرأي وذلك بتزيين أمر لقوم وتقبيحه لآخرين حتى يختلفوا وتتفرق كلمتهم قالت
المعتزلة دلت الآية على انه كره انبعاثهم لاشتماله على هذا الخبال والشر وفيه دليل على أنه تعالى لا يريد الا الخير والصلاح ولقائل أن يقول اثبات حكم كلي بحكم جزئي غير معقول واعلم انه سبحانه عد من مفاسد خروجهم ثلاثة الاول قوله ما زادوكم الا خبالا ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة قال في الكشاف زيد ألف في الكتابة لان الفتحة كانت تكتب ألفا قبل الخط العربي والخط العربي اخترع قبل نزول القرآن وقد بقي من ذلك الالف أثر في الطباع فكتبوا صورة الهمزة ألفا وفتحتها ألفا أخرى ونحوه أولا أذبحنه في النمل ولا تو هاها في الاحزاب ولا أبرح لها في القرآن وفي الايضاع قولان لاهل اللغة فقال أكثرهم هو متعد يقال وضع البعير اذا عدا وأوضعه الراكب اذا حمله على العدو وعلى هذا يكون في الآية حذف والتقدير ولأوضعوا ركائبهم وقال الاخفش وأبو عبيدة انه جاء لازما يقال أوضع الرجل اذا سار بنفسه سيرا حثيثا ومنه ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم أفاض من عرفة وعليه السكينة وأوضع في وادي محسر أي أسرع قال الواحدي والآية تشهد للاخفش وأبي عبيدة وعلى القولين المراد في الآية السعي بين المسلمين بالتضريب والنميمة والمبالغة في الاول أكثر لان الراكب أسرع من الماشي ومعنى خلالكم أي فيما بينكم والخلل الفرجة فيما بين الشيئين ويبغونكم الفتنة أي يبغون لكم قال الاصمعي يقال ابغني كذا وأبغ لي أي اطلبه لاجلي ومعنى الفتنة هنا افتراق الكلمة والتشويش في المقاصد فعند ذلك يحصل الانهزام أسرع فالحاصل من النوع الاول يحصل

فقال رجل في المجلس كذبت ولكنك منافق لاخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ونزل القرآن قال عبد الله بن عمر فأنا رأيته متعلقا بحقب ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكبه الحجارة وهو يقول يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن عكرمة في قوله ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب الى قوله بانهم كانوا مجرمين قال فكان رجل ممن ان شاء الله عفا عنه يقول اللهم اني أسمع آية أنا أعنى بها تقشعر منها الجلود وتجب منها القلوب اللهم فاجعل وفاتي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفنت أنا دفنت قال فاصيب يوم اليمامة فما أحد من المسلمين الا وجد غيره **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب الآية قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوته الى تبوك وبين يديه ناس من المنافقين فقالوا يرجو هذا الرجل أن يفتح قصور الشام وحصونها هيهات هيهات فاطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم احبسوا على الركب فأتاهم فقال قلتم كذا قلتم كذا قالوا يا نبي الله انما كنا نخوض ونلعب فأنزل الله تبارك وتعالى ما تسمعون **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسيرون بين يديه فقالوا يظن هذا أن يفتح قصور الروم وحصونها فاطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على ما قالوا فقال علي هؤلاء النفر فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فحلفوا ما كنا الا نخوض ونلعب **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب وغيره قالوا قال رجل من المنافقين ما أرى قراءنا هؤلاء الا أرغبنا بطونا وأكذبنا ألسنة وأجبننا عند اللقاء فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارتحل وركب ناقته فقال يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن الى قوله مجرمين وان رجليه لينسفان بالحجارة وما يلتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متعلق بنسعة رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما كنا نخوض ونلعب قال رجل من المنافقين يحدثنا محمد ان ناقة فلان بوادي كذا وكذا وما يدريه ما الغيب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه ❁ القول في تأويل قوله (لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الذين وصفت لك صفتهم لا تعتذروا بالباطل فتقولوا كنا نخوض ونلعب قد كفرتم يقول قد جحدتم الحق بقولكم ما قلتم في رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به بعد ايمانكم يقول بعد تصديقكم به واقراركم به ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة وذكر انه عني بالطائفة في هذا الموضع رجل واحد وكان ابن اسحق يقول فيما **حدثنا** به ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان الذي عفي عنه فيما بلغني مخشي بن حمير الاشجعي حليف بني سلمة وذلك انه أنكر منهم بعض ما سمع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد ابن حبان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب ان نعف عن طائفة منكم قال طائفة رجل * واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه ان نعف عن طائفة منكم بانكاره ما أنكر عليكم من قبل الكفر نعذب طائفة بكفره واستهزائه بآيات الله ورسوله ذكر من قال ذلك

اختلاف الآراء ومن الثاني المشي بالنميمة لتسهيل ذلك الغرض وأما النوع الثالث فذلك قوله وفيكم سماعون لهم قال ابن مجاهد وابن زيد
أي عيون لهم ينقلون اليهم ما يسمعون منكم وقال قتادة فيكم من يسمع كلامهم و يقبل قولهم واذا تعاضد الفاعل والقابل وقع الاثر على
أكمل الوجوه لامحالة واعترض على هذا القول بانه كيف يجوز ذلك على المؤمنين مع قوة دينهم وأجيب بان ذلك انما يقع لمن قرب عهده
بالاسلام أو لمن جبل على الجبن والفشل أو لمن حسن ظنه ببعض المنافقين لقرابة أو هيبة وقلما يخلو الاقوياء من ضعيف

حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال بعضهم كان رجل منهم لم يؤنبهم
في الحديث فيسير مجانبا لهم فنزلت ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة فسمي طائفة وهو واحد
وقال آخرون بل معنى ذلك ان تتب طائفة منكم فيعفو الله عنه يعذب الله طائفة منكم بترك التوبة
وأما قوله انهم كانوا مجرمين فان معناه يعذب طائفة منهم باكتسابهم الجرم وهو الكفر بالله
وطعنهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم ۞ القول في تأويل قوله (المنافقون والمنافقات بعضهم
من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم
الفاسقون) يقول تعالى ذكره المنافقون والمنافقات وهم الذين يظهرون للمؤمنين الايمان
بالسنتهم ويسرون الكفر بالله ورسوله بعضهم من بعض يقول هم صنف واحد وأمرهم واحد في
اعلانهم الايمان واستبطانهم الكفر يأمرون من قبل منهم بالمنكر وهو الكفر بالله وبمحمد صلى
الله عليه وسلم وبما جاء به وتكذيبه وينهون عن المعروف يقول وينهونهم عن الايمان بالله ورسوله
وبما جاءهم به من عند الله وقوله ويقبضون أيديهم يقول ويمسكون أيديهم عن النفقة في سبيل الله
ويكفونها عن الصدقة فيمنعون الذين فرض الله لهم في أموالهم ما فرض من الزكاة حقوقهم كما
حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ويقبضون
أيديهم قال لا يبسطونها بالنفقة في حق حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه حدثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويقبضون أيديهم لا يبسطونها بخير حدثنا
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ويقبضون أيديهم قال يقبضون أيديهم
عن كل خير وأما قوله نسوا الله فنسيهم فان معناه تركوا الله أن يطيعوه ويتبعوا أمره فتركهم الله
من توفيقه وهدايته ورحمته * وقد دللنا فيما مضى على ان معنى النسيان الترك بشواهده فأغنى ذلك
عن اعادته ههنا وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله نسوا الله فنسيهم نسوا من الخير ولم ينسوا من الشر وقوله ان المنافقين هم الفاسقون يقول ان
الذين يخادعون المؤمنين باظهارهم لهم بالسنتهم الايمان بالله وهم للكفر مستبطنون هم المفارقون
طاعة الله الخارجون عن الايمان به وبرسوله ۞ القول في تأويل قوله (وعد الله المنافقين
والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم) يقول تعالى
ذكره وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار بالله نار جهنم أن يصليهموها جميعا خالدين فيها يقول
ماكثين فيها أبدا لا يحيون فيها ولا يموتون هي حسبهم يقول هي كافيتهم عقابا وثوابا على كفرهم بالله
ولعنهم الله يقول وأبعدهم الله وأسحقهم من رحمته ولهم عذاب مقيم يقول وللفريقين جميعا يعني من
أهل النفاق والكفر عند الله عذاب مقيم دائم لا يزول ولا يبيد ۞ القول في تأويل قوله (كالذين
من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما
استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة
وأولئك هم الخاسرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المنافقين

يخيف أو أهل الحق من مبطل
منافق ولهذا ختم الآية بقوله
والله عليم بالظالمين الذين ظلموا
أنفسهم بكفرهم ونفاقهم وغيرهم
بالقاء الفتنة فيما بينهم ثم سلى نبيه
بتوهين كيد أهل النفاق قديما
وحديثا فقال لقد ابتغوا الفتنة
من قبل أي من قبل وقعة تبوك
قال ابن جريج هو اثنا عشر
رجلا من المنافقين وقفوا على ثنية
الوداع ليلة العقبة ليفتكوا بالنبي
صلى الله عليه وسلم وقيل المراد
ما فعله عبد الله بن أبي يوم أحد
حين انصرف عن النبي صلى الله
عليه وسلم مع أصحابه ومعنى الفتنة
تشتيت شمل المسلمين والاختلاف
الموجب للفرقة بعد الالفة فسلمهم
الله منه وقلبوا لك الامور وحرفوها
ودبروا كل الحيل والمكايد ومنه
فلان حول قلب اذا كان دائرا
حول مصايد المكايد حتى جاء الحق
الذي هو القرآن وظهر أمر الله
غلب دينه وشرعه وهم كارهون
ورد الله مكرهم في نحرهم وأتى بضد
مقصودهم ولما كان الامر كذلك
في الماضي فكذا يكون الحال في
المستقبل لقوله ويأبى الله الا أن يتم
نوره ومنهم من يقول ائذن لي في
القعود ولا تفتني ولا توقعني في
الفتنة وهي الاثم بان لا تأذن لي فاني
ان تخلفت بغير اذنك أثمت احتمل
أن يكون قد ذكره على سبيل
السخرية أو على سبيل الجد بان كان يغلب على ظن ذلك المنافق صدق محمد وان كان غير جازم به بعد وقيل
لا تفتني أي لا تلقني في التهلكة فاني ان خرجت معك هلك مالي وعيالي وقيل قال الجد بن قيس قد علمت الانصار اني مستهتر بالنساء فلا تفتني
ببنات الاصفر يعني نساء الروم ولكني أعينك بمال فاتركني فاعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم وقال قد أذنت لك فنزلت الآية فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لبني سلمة وكان الجد منهم من سيدكم يا بني سلمة قالوا جد بن قيس غير انه بخيل جبان فقال النبي صلى الله عليه

الذين قالوا انما كنا نخوض ونلعب أبالله وآيات كتابه ورسوله كنتم تستهزؤن كالذين من قبلكم من الامم الذين فعلوا فعلكم فاهلكهم الله وعجل لهم في الدنيا الخزي مع ما أعد لهم من العقوبة والنكال في الآخرة يقول لهم جل ثناؤه واحذروا أن يحل بكم من عقوبة الله مثل الذي حل بهم فانهم كانوا أشد منكم قوة وبطشا وأكثر منكم أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم يقول فتمتعوا بنصيبهم وحظهم من دنياهم ودينهم ورضوا بذلك من نصيبهم في الدنيا عوضا من نصيبهم في الآخرة وقد سلكتم أيها المنافقون سبيلهم في الاستمتاع بخلاقكم يقول فعلتم بدينكم ودنياكم كما استمتع الامم الذين كانوا من قبلهم الذين أهلكتهم بخلافهم أمري بخلاقهم يقول كما فعل الذين من قبلكم بنصيبهم من دنياهم ودينهم وخضتم في الكذب والباطل على الله كالذي خاضوا يقول وخضتم أنتم أيضا أيها المنافقون كخوض تلك الامم قبلكم * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى أبو معشر عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتأخذن كما أخذ الامم من قبلكم ذراعا بذراع وشبرا بشبر وباعا بباع حتى لو ان أحدا من أولئك دخل جحر ضب لدخلتموه قال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم القرآن كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس والروم قال فهل الناس الا هم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس قوله كالذين من قبلكم الآية قال قال ابن عباس ما أشبه الليلة بالبارحة كالذين من قبلكم هؤلاء بنو اسرائيل شبهنا بهم لا أعلم الا انه قال والذي نفسي بيده لتتبعنهم حتى لو دخل الرجل منهم جحر ضب لدخلتموه قال ابن جريج وأخبرني زياد بن سعد عن محمد بن زيد بن مهاجر عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لتتبعن سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع وباعا بباع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه قالوا ومن هم يا رسول الله أهل الكتاب قال فمن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال أبو سعيد الخدري انه قال فمن **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن فاستمتعوا بخلاقهم قال بدينهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثكم أن تحدثوا في الاسلام حدثا وقد علمتم انه سيفعل أقوام من هذه الامة فقال الله في ذلك فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا انما حسبوا ان لا يقع بهم من الفتنة ما وقع ببني اسرائيل قبلهم وان الفتنة عائدة كما بدت وأما قوله أولئك حبطت أعمالهم فان معناه هؤلاء الذين قالوا انا كنا نخوض ونلعب وفعلوا في ذلك فعل الهالكين من الامم قبلهم حبطت أعمالهم يقول ذهبت أعمالهم باطلا فلا ثواب لها الا النار لانها كانت فيما يسخط الله ويكرهه وأولئك هم الخاسرون يقول وأولئك هم المغبونون صفقتهم ببيعهم نعيم الآخرة بخلاقهم من الدنيا اليسير الزهيد ۞ القول في تأويل قوله (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم

وسلم وأي داء أدوى من البخل بل سيدكم الابيض الفتى الجعد بشر بن البراء بن معرور ألا في الفتنة سقطوا أي ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة النفاق والتمرد عن قبول التكليف المستتبع لشقاء الدارين ولهذا ختم الآية بقوله وان جهنم لمحيطة بالكافرين اما في الدنيا فلاحاطة أسبابها بهم من البغي عليهم بالنفاق وافشاء الاسرار وهتك الاستار وتحقير المقدار وأما في الآخرة فلما آل حالهم الى الدرك الاسفل من النار * التأويل أيها الارواح والقلوب المؤمنة ما لمصيبتكم وبلواكم اذا قيل لكم بالالهام الرباني أخرجوا من الدنيا وما فيها في طلب الله والسير اليه اثاقلتم الى أرض الدنيا وشهواتها الا تنفروا من سجن الدنيا وقيود شهواتها يعذبكم عذابا أليما باستيلاء ظلمات الصفات النفسانية وغلبات الاوصاف السبعية والشيطانية وبألم البعد عن الحضرة الربانية ويستبدل قوما غيركم من الارواح والقلوب العاشقة الصادقة بل من العقول الكاملة المفارقة الا تنصروا رسول الوارد الرباني فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا أي النفوس الامارة الكافرة من أرض القبول ثاني اثنين ثاني النفس الملهمة اذ هما في غار العدم وكلمة الله هي العليا بجعل النفس المطمئنة بجذبة ارجعي وأوصله الى مقام العندية انفروا أيها الطلاب خفافا مجردين من علائق الاهل والاولاد والاموال وثقالا متلبسين بها أو خفافا مجذوبين بالعناية وثقالا سالكين بالهداية وجاهدوا بقدمي بذل الاموال والانفس وقدم انفاق المال لان بذل النفس مع بقاء صفاتها الذميمة غير معتبر ومن صفاتها الذميمة الحرص على الدنيا والبخل بها ذلكم خير لكم لان الحاصل من المال ومن النفس الوزر والوبال والحاصل من الطلب الوصول والوصال لو كان مطلوبك يا محمد عرضا قريبا هو الدنيا ونعيمها وسفرا قاصدا هو تتبع شهوات النفس وهواها لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة لانها الخروج من الدنيا والعقبى وسيحلفون يعني أرباب النفوس لو خرجنا معكم يا أهل القلوب عفا الله عنك قدم العفو على العتاب تحقيقا لقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهم في ريبهم يترددون بين أوصافهم الذميمة النفسانية والحيوانية بلا داعية الخروج الى الانوار الروحانية لاعدوا له عدة وهي متابعة الانبياء فثبطهم حبسهم في سجن البشرية ما زادوكم الا خبالا فيه اشارة الى ان قعود أهل الطبيعة في حبس البشرية صلاح لارباب القلوب وأصحاب السلوك لانهم لو

خرجوا عن نية صادقة وعزيمة صالحة ما زادوهم الا تشويشا وتفرقة لاقوالهم وأفعالهم وأحوالهم لقد ابتغوا الفتنة من قبل يعني ان صفات النفس قبل البلوغ كانت تستخدم الروح في شهواتها حتى جاء الحق وهو العقل القابل لاوامر الشرع وظهر أمر الله وهو التكاليف ومنهم من صفات النفس من يقول وهو الهوى ائذن لي في القعود عن الارتقاء في مدارج المعارف والمشارع ولا تفتني يا روح بتكليفي ما ليس من شأني وذلك ان الهوى مركب المحبة (١٠٨) يستعمله الروح في تصاعده الى ذروة الكمال والوصال ألا في الفتنة سقطوا أي ان فتنة الهبوط هي الفتنة بالحقيقة وان جهنم البعد والقطيعة من لوازم كفار النفس وصفاتها أعاذنا الله منها (ان تصبك حسنة تسؤهم وان تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بايدينا فتربصوا انا معكم متربصون قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون ويحلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمحون ومنهم من يلمزك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون) القراآت هل تربصون باظهار اللام وتشديد التاء البزي وابن فليح وقراءة حمزة وعلي وهشام مدغما حتى لا يجتمع ساكنان الباقون باظهار اللام وتخفيف التاء لن تقبل بالياء التحتانية حمزة وعلي وخلف الباقون بالفوقانية مدخلا بضم الميم وسكون الدال سهل ويعقوب الباقون بالدال المشددة المفتوحة يلمزك بضم الميم سهل ويعقوب الا آخرون بكسرها سوى عباس فانه مخير * الوقوف تسؤهم ج لابتداء شرط آخر مع واو العطف فرحون ه لنا ج للابتداء لفظا مع الاتحاد معنى هو مولانا ط لابتداء اخبار من الله أو الحكاية عنهم المؤمنون ه الحسنيين

ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى ذكره ألم يأت هؤلاء المنافقين الذين يسرون الكفر بالله وينهون عن الايمان به وبرسوله نبأ الذين من قبلهم يقول خبر الامم الذين كانوا من قبلهم حين عصوا رسلنا وخالفوا أمرنا ماذا حل بهم من عقوبتنا ثم بين جل ثناؤه من أولئك الامم التي قال لهؤلاء المنافقين ألم يأتهم نبؤهم فقال قوم نوح ولذلك خفض القوم لانه ترجم بهم عن الذين والذين في موضع خفض ومعنى الكلام ألم يأت هؤلاء المنافقين خبر قوم نوح وصنيعي بهم اذ كذبوا رسولي نوحا وخالفوا أمري ألم أغرقهم بالطوفان وعاد يقول وخبر عاد اذ عصوا رسولي هودا ألم أهلكهم بريح صرصر عاتية وخبر ثمود اذ عصوا رسولي صالحا ألم أهلكهم بالرجفة فاتركهم بأفنيتهم خمودا وخبر قوم ابراهيم اذ عصوه وردوا عليه ما جاءهم به من عند الله من الحق ألم أسلبهم النعمة وأهلك ملكهم نمرود وخبر أصحاب مدين بن ابراهيم ألم أهلكهم بعذاب يوم الظلة اذ كذبوا رسولي شعيبا وخبر المنقلبة بهم أرضهم فصار أعلاها أسفلها اذ عصوا رسولي لوطا وكذبوا ما جاءهم به من عندي من الحق يقول تعالى ذكره أفأمن هؤلاء المنافقون الذين يستهزئون بالله وبآياته ورسوله ان يسلك بهم في الانتقام منهم وتعجيل الخزي والنكال لهم في الدنيا سبيل أسلافهم من الامم ويحل بهم بتكذيبهم رسولي محمدا صلى الله عليه وسلم ما حل بهم في تكذيبهم رسلنا اذ أتتهم بالبينات * وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والمؤتفكات قال قوم لوط انقلبت بهم أرضهم فجعل عاليها سافلها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والمؤتفكات قال هم قوم لوط فان قال قائل فان كان عنى بالمؤتفكات قوم لوط فكيف قيل المؤتفكات فجمعت ولم توحد قيل انها كانت قريات ثلاثا فجمعت لذلك ولذلك جمعت بالتاء على قول الله والمؤتفكة أهوى فان قال وكيف قيل أتتهم رسلهم بالبينات وانما كان المرسل اليهم واحدا قيل معنى ذلك أتى كل قرية من المؤتفكات رسول يدعوهم الى الله فتكون رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين بعثهم اليهم للدعاء الى الله عن رسالته رسلا اليهم كما قالت العرب لقوم نسبوا الى أبي فديك الخارجي الفديكات وأبو فديك واحد ولكن أصحابه لما نسبوا اليه وهو رئيسهم دعوا بذلك ونسبوا الى رئيسهم فكذلك قوله أتتهم رسلهم بالبينات وقد يحتمل ان يقال معنى ذلك أتت قوم نوح وعاد وثمود وسائر الامم الذين ذكرهم الله في هذه الآية رسلهم من الله بالبينات وقوله فما كان الله ليظلمهم يقول جل ثناؤه فما أهلك الله هذه الامم التي ذكر انه أهلكها الا باجرامها وظلمها أنفسها واستحقاقها من الله عظيم العقاب لا ظلما من الله لهم ولا وضعا منه جل ثناؤه عقوبة في غير من هو لها أهل لان الله حكيم لا خلل في تدبيره ولا خطأ في تقديره ولكن القوم الذين أهلكهم ظلموا أنفسهم بمعصية الله وتكذيبهم رسله حتى أسخطوا عليهم ربهم فحقت عليها كلمة العذاب فعذبوا ۞ القول في تأويل قوله (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم) يقول تعالى ذكره وأما المؤمنون والمؤمنات وهم المصدقون بالله ورسوله وآيات كتابه فان صفتهم ان بعضهم أنصار بعض يأمرون

بالمعروف

ط للاستئناف بعد تمام الاستفهام بأيدينا ط والوصل أصح لان الفاء جواب نتربص متربصون ه منكم ط فاسقين ه كارهون ه ولا أولادهم ط كافرون ه لمنكم ط يفرقون ه يجمحون ه الصدقات ط للشرط مع الفاء يسخطون ه ورسوله ط الى قوله راغبون لان الكل يتعلق بلو وجواب لو بعد التمام محذوف أى لكان خيرا لهم * التفسير هذا نوع آخر من خبث ضمائر المنافقين عن ابن عباس الحسنة فى يوم بدر والمصيبة فى يوم أحد والاولى حمله على العموم اذ معلوم من حال المنافقين انهم كانوا فى كل

بالمعروف يقول يأمرون الناس بالايمان بالله ورسوله وبما جاء به من عند الله ويقيمون الصلاة يقول ويؤدون الصلاة المفروضة ويؤتون الزكاة يقول ويعطون الزكاة المفروضة أهلها ويطيعون الله ورسوله فيأتمرون لامر الله ورسوله وينتهون عما نهاهم عنه أولئك سيرحمهم الله يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم الذين سيرحمهم الله فينقذهم من عذابه ويدخلهم جنته لا أهل النفاق والتكذيب بالله ورسوله الناهون عن المعروف الآمرون بالمنكر القابضون أيديهم عن أداء حق الله من أموالهم ان الله عزيز حكيم يقول ان الله ذو عزة فى انتقامه ممن انتقم من خلقه على معصيته وكفره به لا يمنعه من الانتقام منه مانع ولا ينصره منه ناصر حكيم فى انتقامه منهم وفى جميع أفعاله * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس عن أبى العالية قال كل ما ذكره الله فى القرآن من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فالامر بالمعروف دعاء من الشرك الى الاسلام والنهى عن المنكر النهى عن عبادة الاوثان والشياطين قال **حدثنا** عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يقيمون الصلاة قال الصلوات الخمس ۞ القول فى تأويل قوله (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره وعد الله الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا به وبما جاء به من عند الله من الرجال والنساء جنات تجرى من تحتها الانهار يقول بساتين تجرى تحت أشجارها الانهار خالدين فيها يقول لابثين فيها أبدا مقيمين لا يزول عنهم نعيمها ولا يبيد ومساكن طيبة يقول ومنازل يسكنونها طيبة وطيبها انها فيما ذكر لنا كما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا اسحق بن سليمان عن الحسن قال سألت عمران بن حصين وأبا هريرة عن آية فى كتاب الله تبارك وتعالى ومساكن طيبة فى جنات عدن فقالا على الخبير سقطت سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قصر فى الجنة من لؤلؤة فيه سبعون دارا من ياقوتة حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء فى كل بيت سبعون سريرا **حدثنا** ابراهيم بن سعيد الجوهرى قال ثنا قرة بن حبيب عن حسن بن فرقد عن الحسن عن عمران بن حصين وأبى هريرة قالا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية ومساكن طيبة فى جنات عدن قال قصر من لؤلؤة فى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء فى كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين فى كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام فى كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة فى غداة واحدة ما يأتى على ذلك كله أجمع وأما قوله فى جنات عدن فانه يعنى وهذه المساكن الطيبة التى وصفها جل ثناؤه فى جنات عدن وفى من صلة مساكن وقيل جنات عدن لانها بساتين خلد واقامة لا يظعن فيها أحد وقيل انما قيل لها جنات عدن لانها دار الله التى استخلصها لنفسه ولمن شاء من خلقه من قول العرب عدن فلان بأرض كذا اذا أقام بها وخلد بها ومنه المعدن ويقال هو فى معدن صدق يعنى به انه فى أصل ثابت وقد أنشد بعض الرواة بيت الاعشى

حسنة وعند كل مصيبة بالوصف الذى ذكر الله تعالى ومعنى أخذنا أمرنا أى أمرنا الذى نحن موسومون به من التيقظ والتحرز وحسن الرأى والتدبير ومن قبل أى من قبل ما وقع وتولوا أى عن مقام التحدث بذلك الى أهاليهم أو اعرضوا عن الرسول وهم فرحون مسرورون ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بان يقول فى جوابهم لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا قيل أى فى اللوح المحفوظ من خير أو شر أو خوف أو رجاء أو شدة أو رخاء وفائدته انه اذا علم الانسان ان الذى وقع امتنع أن لا يقع لان خلاف معلوم الله ومقدوره محال زالت عنه منازعة النفس وهانت عليه المصائب وقيل أى فى عاقبة أمرنا من الظفر بالعدو واظهار دين الله على كل الاديان فيكون المقصود ان أحوال المسلمين وان كانت مختلفة فى الغم والسرور والدولة والمحنة الا أن العاقبة تكون لهم والظفر يقع من جانبهم فلا معنى لفرح المنافقين فى الحال وقال الزجاج معناه لن يصيبنا الا ما اختصنا الله به من النصرة عليكم أو الشهادة وعلى هذا القول يقع ما فى الآية الثانية كالمكرر هو مولانا لا يتولى أمورنا الا هو يفعل بنا ما يريد من أسباب التهانى والتعازى لا اعتراض لاحد عليه وعلى الله فليتوكل المؤمنون فيه تنبيه على ان المؤمن يجب أن لا يعلق الرجاء الا برب الارباب فانهم يتعلقون بالوسائط والاسباب ثم أمرهم بجواب ثان فقال هل تربصون بنا الا احدى الحسنيين التربص التمسك بما ينتظر به مجىء حينه ومنه تربص بالطعام اذا تمسك به الى حين زيادة سعره والحسنى تأنيث الاحسن وهى صفة الحالة أو الخصلة أو العاقبة يعنى النصرة أو الشهادة وفى الاولى احراز الغنيمة والظفر بالاعداء وفى الثانية ابقاء الذكر والفوز بنعم الآخرة ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده قارعة مثل قارعة عاد وثمود وقيل عذاب الله يشمل عذاب

الدارين أو بايدينا يعني القتل بان يظهر نفاقكم و يامر بقتلكم كالكافر الحربي فتربصوا أمر للتهديد نحو ذق انك أنت العزيز الكريم ثم ذكر انهم ان أتوا بشئ من صورة البر لم يكن له قدر عند الله ولا ينتفعون به في الآخرة والغرض ان أسباب الذل والهوان مجتمعة عليهم في الدنيا والاخرى عن ابن عباس نزلت في الجد بن قيس حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم ائذن لي في القعود وهذا مالي أعينك به ولا يبعد ان يكون السبب خاصا والحكم عاما وأنفقوا لفظه أمر ومعناه خبر كقوله فيما يجيء استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ومعناه أنفقوا وانظروا هل يتقبل منكم واستغفر لهم أو لا تستغفر لهم وانظر هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار وتركه ومثله قول كثير لعزة * أسيئي بنا أو أحسني لا ملومة * كأنه يقول امتحني لطف محلك عندي وعامليني بالاساءة والاحسان وانظري هل تجدين مني تفاوتا في الحالين وانما يجوز اقامة الخبر والطلب أحدهما مقام الآخر اذا دل الكلام عليه فيعدل عن الاصل لافادة المبالغة وانتصب طوعا أو كرها على الحال ومعناه طائعين من غير الزام من الله ورسوله أو ملزمين من جهتهما وسمى الالزام اكراها لانهم منافقون فكان الزام الله اياهم الانفاق شاقا عليهم كالاكراه ويحتمل أن يراد طائعين من غير اكراه من رؤسائكم أو ملزمين من جهتهم وذلك ان رؤساء أهل النفاق كانوا يحملونهم على الانفاق اذا رأوا فيه مصلحة ومعنى لن يتقبل منكم ان الرسول لا يقبله منكم أو انه لا يقع مقبولا عند الله ثم علل عدم القبول بقوله انكم كنتم قوما فاسقين قال الجبائي فيه دليل على ان الفسق يحبط الطاعات وأجيب بان الفسق ههنا بمعنى الكفر ولا يلزم منه كون الفسق المطلق كذلك وانما قلنا ان الفسق بمعنى الكفر لقوله سبحانه وما منعهم أن تقبل منهم الآية علل منع القبول بامور ثلاثة أولها الكفر بالله و برسوله وثانيها ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى قال المفسرون معناه انه ان كان في جماعة صلى وان كان وحده لم يصل وفيه انه يصلي للناس لا لله وفيه انه غير معتقد للصلاة ووجوبها فلهذا لزم منهم الكفر وثالثها ولا ينفقون الا وهم كارهون وذلك انهم لا ينفقون رغبة في ثواب الله وانما ينفقون لاجل المصالح الدنيوية فهم في حكم الكارهين وان أنفقوا مختارين يعدون الانفاق مغرما ومنعه مغنما خلاف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أدوا زكاة أموالكم طيبة بها نفوسكم قيل الكفر

وان تستضيفوا الى حلمه * تضافوا الى راجح قد عدن

و ينشد قد وزن * وكالذي قلنا في ذلك كان ابن عباس وجماعة معه فيما ذكرنا أولونه **حدثني** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا غياث بن بشير عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس جنات عدن قال معدن الرجل الذي يكون فيه **حدثنا** محمد بن سهل بن عسكر قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا الكندي سعد عن زيادة بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يفتح الذكر في ثلاث ساعات بقين من الليل في الساعة الاولى منهن ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو ما يشاء و يثبت ثم ينزل في الساعة الثانية الى جنة عدن وهي داره التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر وهي مسكنه ولم يسكن معه من بني آدم غير ثلاثة النبيين والصديقين والشهداء ثم يقول طوبى لمن دخلك وذكر في الساعة الثالثة **حدثني** موسى بن سهل قال ثنا آدم قال ثنا الليث بن سعد قال ثنا زياد بن محمد عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن داره يعني دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر وهي مسكنه ولا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاثة النبيين والصديقين والشهداء يقول الله تبارك وتعالى طوبى لمن دخلك * وقال آخرون معنى جنات عدن جنات أعناب وكروم ذكر من قال ذلك **حدثني** أحمد بن أبي سريج الرازي قال ثنا زكريا بن عدي قال ثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله ابن الحرث ان ابن عباس سأل كعبا عن جنات عدن فقال هي الكروم والاعناب بالسريانية * وقال آخرون هي اسم لبطنان الجنة ووسطها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن سليمان الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال عدن بطنان الجنة **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان وشعبة عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله في قوله جنات عدن قال بطنان الجنة قال ابن بشار في حديثه فقلت ما بطنانها وقال ابن المثنى في حديثه فقلت للاعمش ما بطنان الجنة قال وسطها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة وأبي الضحى عن مسروق عن عبد الله جنات عدن قال بطنان الجنة قال **حدثنا** عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن الاعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله مثله **حدثنا** أحمد بن أبي سريج قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن الاعمش عن أبي الضحى وعبد الله بن مرة عنهما جميعا أو عن أحدهما عن مسروق عن عبد الله جنات عدن قال بطنان الجنة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود في قول الله جنات عدن قال بطنان الجنة * وقال آخرون عدن اسم لقصر ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن سعيد الكندي قال ثنا عبدة أبو غسان عن عون بن موسى الكناني عن الحسن قال جنات عدن وما أدراك ما جنات عدن قصر من ذهب لا يدخله الا نبي أو صديق أو شهيد أو حكم عدل و رفع به صوته

حدثنا

بالله سبب مستقل فى منع القبول فكيف ضم اليه الامرين الآخرين والجواب انها أمارات ويجوز توارد الامارات المتعددة على شئ واحد
وبوجه آخر أطلق كفرهم أولا ثم قيده بعدم اعتقادهم وجوب الصلاة والزكاة وبعبارة أخرى حكم عليهم بالكفر مطلقا ثم خص من أنواع
كفرهم هذين تغليظا لشأن تارك الصلاة والزكاة قال فى الكشاف وقرأت فى بعض الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره للمؤمن
ان يقول كسلت كأنه ذهب الى هذه الآية وان الكسل من صفات المنافقين قال بعض العلماء وجه الجمع بين قوله ومن يعمل
مثقال ذرة خيرا يره وبين مضمون
هذه الآية وهو ان شيأ من أعمال
البر لا يكون مقبولا عند الله مع
الكفر هو أن يصرف ذلك الى
تأثيره فى تخفيف العقاب وللقائل
أن يقول لو لم يكن مقبولا بوجه لم
يكن له فى التخفيف أيضا أثر وقيل
فى الآية دلالة على ان الصلاة لازمة
للكفار والا لم يكن الاتيان بها على
وجه الكسل مانعا من تقبل
طاعاتهم كان قيامهم وقعودهم
وسائر تصرفاتهم على وجه الكسل
ليس مانعا من التقبل بالاتفاق ثم
لما قطع رجاء المنافقين عن منافع
الآخرة أراد أن يبين ان ما يظنونه
من منافع الدنيا فهو أيضا فى الحقيقة
سبب لتعذيبهم وبلائهم وتشديد
المحنة عليهم فقال مخاطبا للرسول
صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد فلا
تعجبك الآية ونظيره ولا تعدن
عينيك وانما قال فلا تعجبك بالفاء
لان ما قبله مستقبل يصلح للشرط
أى ان يكن فيهم ما ذكرنا من
الاتيان بالصلاة على وجه الكسل
وغير ذلك فهذا جزاؤه وهذا بخلاف
ما سيجىء فى الآية الاخرى من
هذه السورة والاعجاب سرور
المرء بالشئ مع نوع من الافتخار
واعتقاد انه ليس لغيره ما يساويه
وانه من البعيد فى حكم الله أن يزيل
ذلك الشئ عنه ويحصله لغيره
كقوله ما أظن أن تبيد هذه أبدا
ولا شك ان هذه خصلة مذمومة من جهة استغراق النفس فى ذلك الشئ وانقطاعها عن الله ومن جهة استبعاد ازالته فى قدرة الله ولهذا قال
صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه والمقصود من الآية زجر الناس عن الانصباب الى الدنيا والمنع
من التهالك فى حبها فان المسكن الاصلى هو الآخرة لا الاولى وقوله انما يريد الله ليعذبهم اعرابه كما مر فى قوله يريد الله ليبين لكم قال مجاهد
والسدى وقتادة فى الآية تقديم وتأخير والتقدير فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم فى الحياة الدنيا انما يريد الله ليعذبهم بها فى الآخرة

حدثنا أحمد بن أبى سريج قال ثنا عبد الله بن عاصم قال ثنا عون بن موسى قال سمعت الحسن
ابن أبى الحسن يقول جنات عدن وما أدراك ما جنات عدن قصر من ذهب لا يدخله الا نبى أو صديق
أو شهيد أو حكم عدل رفع الحسن به صوته **حدثنا** أحمد قال ثنا يزيد قال أخبرنا حماد بن سلمة عن
يعلى بن عطاء عن نافع بن عاصم عن عبد الله بن عمرو قال ان فى الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج
والروح له خمسون ألف باب على كل باب حبرة لا يدخله الا نبى أو صديق **حدثنا** الحسن بن ناصح قال
ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت يعقوب بن عاصم يحدث عن عبد الله بن
عمرو ان فى الجنة قصرا يقال له عدن له خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله الا
نبى أو صديق أو شهيد وقيل هى مدينة الجنة ذكر من قال ذلك **حدثت** عن عبد الرحمن المحاربى
عن جويبر عن الضحاك فى جنات عدن قال هى مدينة الجنة فيها الرسل والانبياء والشهداء وأئمة
الهدى والناس حولهم بعد والجنات حولها وقيل انه اسم نهر ذكر من قال ذلك **حدثت** عن المحاربى
عن واصل بن السائب الرقاشى عن عطاء قال عدن نهر فى الجنة جناته على حافتيه وأما قوله ورضوان
من الله أكبر فان معناه ورضى الله عنهم أكبر من ذلك كله وبذلك جاء الخبر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم **حدثنى** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن مالك بن أنس عن زيد بن
أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول لاهل
الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد
أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا يا رب وأى شئ أفضل من
ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا **حدثنا** ابن حميد قال ثنى يعقوب عن
حفص عن شمر قال يجىء القرآن يوم القيامة فى صورة الرجل الشاحب الى الرجل حين ينشق عنه قبره
فيقول ابشر بكرامة الله ابشر برضوان الله فيقول مثلك من يبشر بالخير ومن أنت فيقول أنا القرآن
الذى كنت أسهر ليلك وأظمئ نهارك فيحمله على رقبته حتى يوافى به ربه فيمثل بين يديه فيقول يا رب
عبدك هذا اجزه عنى خيرا فقد كنت أسهر ليله وأظمئ نهاره وآمره فيطيعنى وأنهاه فيطيعنى فيقول
الرب تبارك وتعالى له حله الكرامة فيقول أى رب زده فانه أهل ذلك فيقول فله رضوانى قال ورضوان
الله أكبر وابتدئ الخبر عن رضوان الله للمؤمنين والمؤمنات انه أكبر من كل ما ذكر جل ثناؤه فرفع
وان كان الرضوان فيما قد وعدهم ولم يعطف به فى الاعراب على الجنات والمساكن الطيبة ليعلم بذلك
تفضيل الله رضوانه عن المؤمنين على سائر ما قسم لهم من فضله وأعطاهم من كرامته نظير قول القائل
فى الكلام لآخر أعطيتك ووصلتك بكذا وأكرمتك ورضاى بعد عنك أفضل ذلك هذه الاشياء
التى وعدت المؤمنين والمؤمنات هو الفوز العظيم يقول هو الظفر العظيم والنجاء الجسيم لانهم ظفروا
بكرامة الابد ونجوا من الهوان فى سقر فهو الفوز العظيم الذى لا شئ أعظم منه ۞ القول فى
تأويل قوله تعالى (يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس
المصير) يقول تعالى ذكره يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين بالسيف والسلاح والمنافقين
واختلف أهل التأويل فى صفة الجهاد الذى أمر الله نبيه به فى المنافقين فقال بعضهم أمره بجهادهم

كانهم نظروا الى أن المال والولد لا يكونان عذابا بل هما من نعم الله تعالى على عباده وأورد عليه انهما لا يكونان عذابا فى الآخرة أيضا فان
تكلفوا وقالوا أراد بذلك انهما سبب العذاب فقد استغنوا عن التقديم والتأخير لانهما قد يكونان سببا للعذاب فى الدنيا أيضا وبوجه آخر
المال والولد وكذا الاعجاب بهما يكونان فى الدنيا لا محالة فاى فائدة فى ذكرها واعلم ان الاموال والاولاد قد يكونان سببا للتعذيب فى الدنيا
والآخرة وذلك ان كل ما كان حبه للشئ أشد كان خوفه عن فواته أكثر وحزنه على فواته أعظم وصاحب المال أبدا اما فى
خوف فوات المال واما فى حزن
فواته واما فى تعب حفظه وتثميره ثم
ان الدنيا حلوة خضرة فاذا كثر
ماله انصب بكليته اليه ويفضى
الى طغيانه وقساوة قلبه الى أن
ينسى حب الله وذكر الآخرة ثم
انه ان بقى عليه ذلك الى آخر عمره
فعند الموت عظم أسفه على مفارقته
وكان كمن ينتقل من بستان ونعيم
الى جحيم وعند الحشر يكون حلاله
حسابا وحرامه عذابا فثبت ان
حصول المال سبب لعذاب الدارين
الا من يتصرف فيه بالحق ومثله
يكون نادرا وكذا الكلام فى الولد
وهذا المعنى وان كان عاما للكل الا
أن المنافقين لهم وجوه اختصاص
بالتعذيب وذلك ان الرجل اذا كان
مؤمنا بالله واليوم الآخر علم انه
خلق للآخرة لا للدنيا فيفتر حبه
للامور الدنيوية بخلاف المنافق
الذى اعتقد ان لا سعادة الا هذه
الخيرات العاجلة وأيضا ان النبى صلى
الله عليه وسلم كان يكلفهم انفاق
الاموال وبعث الاولاد الى الغزو
والجهاد وكانوا لا يعتقدون فى ذلك
فائدة أخروية وكانوا فى أشق
تكليف وكانوا مبغضين للنبى صلى
الله عليه وسلم مع انهم كانوا مضطرين
الى بذل المال وبعث الاولاد الى
خدمته وكانوا خائفين من
افتضاحهم واظهار نفاقهم
وتعريض أولادهم وأموالهم للنهب والسبى وكثير منهم كان لهم أولاد أتقياء مخلصون كحنظلة بن أبى عامر
غسيل الملائكة وكعبد بن عبد الله شهد بدرا وكان عند الله بمكان وهم خلق كثير كانوا يزيفون طريق آبائهم فى النفاق ويقدحون فيهم
والابن اذا صار هكذا تأذى الاب بسببه ولاجل هذه المعانى ذكر بعض العلماء ان التقدير يريد الله أن يزيد فى أموالهم ليعذبهم اما قوله
وتزهق أنفسهم أى تخرج وهم كافرون فقد قالت الاشاعرة فيه دليل على انه تعالى أراد منهم الكفر وأورد الجبائى عليه ان المريض اذا قال

بالبد واللسان وبكل ما أطاق جهادهم به ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد
ابن عبد الرحمن ويحيى بن آدم عن حسين بن صالح عن على بن الاقمر عن عمرو بن أبى جندب عن ابن
مسعود فى قوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين قال بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه
فان لم يستطع فليكفهر فى وجهه * وقال آخرون بل أمره بجهادهم باللسان ذكر من قال ذلك
حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله تعالى يا أيها
النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم فامره الله بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان
واذهب الرفق عنهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن
عباس جاهد الكفار والمنافقين قال الكفار بالقتال والمنافقين ان تغلظ عليهم بالكلام حدثت
عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى
قوله جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم يقول جاهد الكفار بالسيف واغلظ على المنافقين
بالكلام وهو مجاهدتهم * وقال آخرون بل أمره باقامة الحدود عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا
محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن جاهد الكفار والمنافقين قال جاهد
الكفار بالسيف والمنافقين بالحدود أقم عليهم حدود الله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم قال أمر الله نبيه صلى الله عليه
وسلم ان يجاهد الكفار بالسيف ويغلظ على المنافقين فى الحدود * قال أبو جعفر وأولى الاقوال فى
تأويل ذلك عندى بالصواب ما قال ابن مسعود من ان الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم من جهاد
المنافقين بنحو الذى أمره به من جهاد المشركين فان قال قائل فكيف تركهم صلى الله عليه وسلم
مقيمين بين أظهر أصحابه مع علمه بهم قيل ان الله تعالى ذكره انما أمر بقتال من أظهر منه كلمة
الكفر ثم أقام على اظهاره ما أظهر من ذلك وأما من اذا اطلع عليه منهم انه تكلم بكلمة الكفر
وأخذ بها أنكرها ورجع عنها وقال انى مسلم فان حكم الله فى كل من أظهر الاسلام بلسانه ان يحقن
بذلك دمه وماله وان كان معتقدا غير ذلك وتوكل هو جل ثناؤه بسرائرهم ولم يجعل للخلق البحث عن
السرائر فلذلك كان النبى صلى الله عليه وسلم مع علمه بهم واطلاع الله اياه على ضمائرهم واعتقاد
صدورهم كان يقرهم بين أظهر الصحابة ولا يسلك بجهادهم مسلك جهاد من قد ناصبه الحرب على
الشرك بالله لان أحدهم كان اذا اطلع عليه انه قد قال قولا كفر فيه بالله ثم أخذ به أنكره وأظهر
الاسلام بلسانه فلم يكن صلى الله عليه وسلم يأخذه الا بما أظهر له من قوله عند حضوره اياه وعزمه على
امضاء الحكم فيه دون ما سلف من قول كان نطق به قبل ذلك دون اعتقاد ضميره الذى لم يبح الله لاحد
الاخذ به فى الحكم وتولى الاخذ به هو دون خلقه وقوله واغلظ عليهم يقول تعالى ذكره واشدد
عليهم بالجهاد والقتال والارعاب وقوله ومأواهم جهنم يقول ومسكنهم جهنم وهى مثواهم
ومأواهم وبئس المصير يقول وبئس المكان الذى يصار اليه جهنم ۞ القول فى تأويل قوله
(يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا الا ان
أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا
والآخرة

الطبيب أريد ان تدخل علي في حالة مرضي لم يلزم منه كونه مريد المرض نفسه والجواب ان أمثال هذه موكولة الى قرائن الحال ففي قول المريض لاريب ان المطلوب هو دخول الطبيب وكون الدخول واقعا في تلك الحالة من ضرورات كونه مريضا وهو طبيبه وفي الآية ليس المراد زهوق الروح فقط لان المسلم والمنافق في ذلك سيان فالمراد وقوع الزهوق في حالة الكفر فيكون الكفر منهم مرادا بالضرورة وقد قال في الكشاف المراد الاستدراج بالنعم كقوله انما نملي لهم ليزدادوا اثما كأنه قيل ويريد ان يديم عليهم نعمه الى ان يموتوا وهم كافرون مشغولون بالتمتع عن النظر للعاقبة ومن قبائح أفعال المنافقين ماحكى الله سبحانه عنهم في قوله ويحلفون بالله انهم لمنكم أي على دينكم ثم قال وماهم منكم أي ليسوا على دينكم ولكنهم قوم يفرقون يخافون القتل فيظهرون الايمان تقية ثم أكد نفاقهم بقوله لو يجدون ملجأ مغرا فيتحصنون فيه آمنين على أنفسهم منكم لفروا اليه وفارقوكم فلا تظنوا ان موافقتهم اياكم في الدار والمسكن من صميم القلب والمغارات جمع مغارة وهو الموضع الذي يغار الانسان فيه ان يستقر والمدخل بالتشديد مفتعل من الدخول أدغمت التاء في الدال لقرب مخرجهما والتدخل تفعل من الادخال ومعناه المسلك الذي يندس بالدخول فيه قال الكلبي وابن زيد نفق كنفق اليربوع والمراد انهم لو وجدوا مكانا على أحد هذه الوجوه مع انها شر الامكنة لولوا اليه يقال ولى اليه بنفسه اذا انصرف وولى غيره اذا صرفه وهم يجمحون أي يسرعون اسراعا لا يرد وجوههم شيء ومنه الفرس الجموح لا يرده اللجام والحاصل انهم من شدة تأذيهم وتنفرهم من الرسول والمسلمين صاروا بهذه الحالة قال بعض العلماء انه تعالى ذكر ثلاثة أشياء والاقرب حملها على المعاني المتغايرة فالملجأ الحصون والمغارات الكهوف في الجبال والمدخل السرب تحت الارض كالآبار والله تعالى أعلم

ومن جملة قبائحهم قوله ومنهم من يلمزك الآية قال الزجاج لمزت الرجل ألمزه وألمزه بكسر الميم وضمها اذا عبته وفرق الليث فقال اللمز العيب في الحضور والهمز العيب في الغيبة واعلم ان العيب في الصدقات يحتمل وجوها الاول في أخذها بان يقال انتزاع كسب الانسان من يده غير معقول لان الله هو المتكفل بمصالح عبيده ان شاء أفقرهم وان شاء أغناهم الثاني ان يقال هب انك تأخذ الزكوات الا ان ما تأخذه كثير فوجب ان

والآخرة ومالهم في الارض من ولي ولا نصير) اختلف أهل التأويل في الذي نزلت فيه هذه الآية والقول الذي كان قاله الذي أخبر الله عنه انه حلف بالله ماقاله فقال بعضهم الذي نزلت فيه هذه الآية الجلاس بن سويد بن الصامت وكان القول الذي قاله ما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه يحلفون بالله ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر قال نزلت في الجلاس ابن سويد بن الصامت قال ان كان ماجاء به محمد حقا لنحن أشر من الحمير فقال له ابن امرأته والله يا عدو الله لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قلت فاني ان لا أفعل أخاف ان تصيبني قارعة وأما أؤاخذ بخطيئتك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الجلاس فقال يا جلاس أقلت كذا وكذا فحلف ما قال فأنزل الله تبارك وتعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا الا ان أغناهم ورسوله من فضله حدثني المثنى قال ثني اسحق قال ثنا أبو معاوية الضرير عن هشام بن عروة عن أبيه قال نزلت هذه الآية يحلفون بالله ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم في الجلاس بن سويد بن الصامت أقبل هو وابن امرأته مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ماجاء به محمد حقا لنحن أشر من حميرنا هذه التي نحن عليها فقال مصعب أما والله يا عدو الله لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قلت فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وخشيت ان ينزل في القرآن أو تصيبني قارعة أو ان أخلط فقلت يا رسول الله أقبلت أنا والجلاس من قباء فقال كذا وكذا ولولا مخافة الله أن أؤاخذ بخطيئته أو تصيبني قارعة ما أخبرتك قال فدعا الجلاس فقال له يا جلاس أقلت الذي قال مصعب قال فحلف فأنزل الله تبارك وتعالى يحلفون بالله ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم الآية حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان الذي قال تلك المقالة فيما بلغني الجلاس بن سويد بن الصامت فرفعها عنه رجل كان في حجره يقال له عمير بن سعيد فأنكرها فحلف بالله ماقالها فلما نزل فيه القرآن تاب ورجع وحسنت توبته فيما بلغني حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كلمة الكفر قال أحدهم لئن كان مايقول محمد حقا لنحن شر من الحمير فقال له رجل من المؤمنين ان ما قال لحق ولأنت شر من حمار قال فهم المنافقون بقتله فذلك قوله وهموا بما لم ينالوا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه قال حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني أيوب بن اسحق بن ابراهيم قال ثنا عبد الله بن رجاء قال ثنا اسرائيل عن سماك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل حجرة فقال انه سيأتيكم انسان فينظر اليكم بعيني شيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبث أن طلع رجل أزرق فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشتمني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ماقالوا وما فعلوا حتى تجاوز عنهم فأنزل الله يحلفون بالله ماقالوا ثم نعتهم جميعا الى آخر الآية وقال آخرون بل نزلت في عبد الله بن أبي ابن سلول قالوا والكلمة التي قالها ما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يحلفون بالله ماقالوا الى قوله من ولي ولا نصير قال ذكر لنا ان رجلين اقتتلا أحدهما من جهينة والآخر من غفار وكانت جهينة حلفاء

تقنع باقل من ذلك الثالث هب انك تاخذ هذا الكثير الا انك تصرفه الى غير مصرفه فيكون العيب قد وقع فى قسمة الصدقات وفى تفريقها وهذا هو الذى دلت الاخبار على انهم أرادوه عن أبي سعيد الخدرى بينا يقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم حنين قال له ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج اعدل يارسول الله فقال ويلك ومن يعدل اذا لم أعدل فنزلت وعن الكلبي هو أبو الجواظ قال ألا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم وهو يزعم انه يعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أبا لك أما كان موسى راعيا اما كان داود راعيا فلما ذهب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذروا هذا وأصحابه فانهم منافقون وقيل هم المؤلفة قلوبهم ثم بين ان عيبهم ذلك وسخطهم لاجل نصيب نفسهم لا للدين فقال فان اعطوا منها رضوا وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم فضجر المنافقون ومعنى اذا هم يسخطون فهم يسخطون (١١٤) وفائدته ان يعلم ان الشرط مفاجئ للجزاء ومتهجم عليه ثم أرشدهم الى ما هو صلاحهم فى نفس الامر فقال ولو انهم رضوا الآية ورتبه على أربع مراتب الاولى الرضا بما آتاهم الله ورسوله لعلمهم بانه تعالى حكيم يعلم عواقب الامور فكلما كان حكما له وقضاء منه كان حقا وصوابا ولا اعتراض عليه الثانية ان يظهر أثر ذلك الرضا على لسانه وهو قولهم حسبنا الله كفانا فضله وصنعه لغيرنا المال وانما الرضا والتسليم وذكر الحبيب الثالثة ان نزل من هذه المرتبة العالية كان واثقا بان الله لا يهمله وسيعوضه من فضله فى غنيمة أخرى الرابعة الرغبة الى الله بانه المقصد الحقيقي والمقصود الاصلي من الايمان والطاعة والمال والمنال يروى ان عيسى عليه الصلاة والسلام مر بقوم يذكرون الله فقال ما الذى يحملكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله فقال أصبتم ومر على قوم آخرين يذكرون فقال ما الذى حملكم عليه فقالوا الرغبة فى الثواب فقال أصبتم ومر على قوم ثالث مشتغلين بالذكر فسألهم فقالوا لا نذكره للخوف من العقاب ولا للرغبة فى الثواب بل لاظهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بمعرفته وتشريف اللسان بذكره فقال أنتم المحقون

*التأويل ان تصبك يا روح حسنة من عواطف الحق تحزن النفس وصفاتها فيها اتظفر الروح عليها وان تصبك مصيبة من الموانع والقواطع أخذنا نصيبنا من المراتع الحيوانية لما خالفناه فى السير الى العالم الروحانى قل يا روح لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا لا علينا فان الفترات والوقفات للتربية لا للرد وانكار وقل هل تربصون بنا أيتها النفس وصفاتها الا احدى الحسنيين الاحسان والعواطف الربانية والوقفة والفترة الموجبة لحسن التربية بعذاب من عنده هو الابتلاء بالمصائب من الخوف والجوع وغيرهما أو بايدينا بالمنع من المخالفات وبكثرة الرياضات والمجاهدات طوعا أو رياء وكرها أى نفاقا لن يتقبل منكم لان أعمال اللسان وغيره من الجوارح من غير عمل القلب ليست بمقبولة وان كان عمل القلب بدون الجوارح مقبولا لقوله صلى الله عليه وسلم نية المؤمن أبلغ من عمله وباقى الآيات اشارات الى أن من امارات النفاق عدم الرضا

الانصار وظهر الغفارى على الجهنى فقال عبد الله بن أبي للاوس انصروا أخاكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فسعى رجل من المسلمين الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فارسل اليه فسأله فجعل يحلف بالله ما قاله فانزل الله تبارك وتعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر قال نزلت فى عبد الله بن أبي ابن سلول* قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندنا ان يقال ان الله تعالى أخبر عن المنافقين انهم يحلفون بالله كذبا على كلمة كفر تكلموا بها انهم لم يقولوها وجائز ان يكون ذلك القول ما روى عن عروة ان الجلاس قاله وجائز ان يكون قائله عبد الله بن أبي ابن سلول والقول ما ذكر قتادة عنه انه قال ولا علم لنا بان ذلك من أى اذ كان لا خبر باحدهما يوجب الحجة ويتوصل به الى تعين العلم به وليس مما يدرك علمه بفطرة العقل فالصواب ان يقال فيه كما قال الله جل ثناؤه يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وأما قوله وهموا بما لم ينالوا فان أهل التأويل اختلفوا فى الذى كان هم بذلك وما الشئ الذى كان هم به فقال بعضهم هو رجل من المنافقين وكان الذى هم به قتل ابن امرأته الذى سمع منه ما قال وخشى ان يفشيه عليه ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هم المنافقون بقتله يعنى قتل المؤمن الذى قال له انت شر من الحمار فذلك قوله وهموا بما لم ينالوا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد به وقال آخرون كان الذى هم به رجلا من قريش والذى هم به قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شبل عن جابر عن مجاهد فى قوله وهموا بما لم ينالوا قال رجل من قريش هم بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له الاسود * وقال آخرون الذى هم عبد الله بن أبي ابن سلول وكان همه الذى لم ينله قوله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل من قول قتادة وقد ذكرناه وقوله وما نقموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله ذكر لنا ان المنافق الذى ذكر الله عنه انه قال كلمة الكفر كان فقيرا فاغناه الله بان قتل له مولى فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ديته فلما قال ما قال قال الله تعالى وما نقموا يقول ما أنكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ الا ان أغناه الله ورسوله من فضله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه وما نقموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله وكان الجلاس قتل له مولى فامر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته فاستغنى فذلك قوله وما نقموا الا ان

غناهم

بقسمة الخلاف وسال المخلص بالعكس (انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فان له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزى العظيم يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم

الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هى حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذى خاضوا أولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون) القراآت أذن خير كلاهما بالرفع والتنوين الاعشى والمفضل الباقون بالاضافة ورحمة بالجر حمزة الآخرون بالرفع ألم تعلموا بتاء الخطاب جبلة عن المفضل الباقون بياء الغيبة ان نعف نعذب كلاهما بالنون ونصب طائفة عاصم غير المفضل الباقون على البناء للمفعول بياء الغيبة فى الاول وبتاء التأنيث فى الثانى * الوقوف وابن السبيل ط أى فرض الله فريضة من الله ط حكيم ه هو أذن ط آمنوا ط منكم ط أليم ه ليرضوكم ط لاحتمال الواو الحال والاستئناف مؤمنين ه خالدا فيها ط العظيم ه بما فى قلوبهم ط استهزؤا ط لاحتمال الفاء فى ان للتعليل تحذرون ط ونلعب ط تستهزؤن ه بعد ايمانكم ط مجرمين ه من بعض ط كيلا تصير الجملة صفة لبعض المنافقين وهى صفة لكلهم أيديهم ط فنسيهم ط الفاسقون ه فيها ط حسبهم ط ج لاختلاف النظم مع اتحاد المقصود فى اتمام الجزاء ولعنهم الله ج لذلك مقيم ه لا بناء على تعلق الكاف وأولادا ط خاضوا ط والآخرة ج الخاسرون ه * التفسير ان المنافقين لما لمزوا الرسول صلى الله عليه وسلم فى قسمة الصدقات بين لهم الله سبحانه مصرفها كيلا يبقى لهم طعن اذا وجدوا فعله موافقا لحكم الله فقال انما الصدقات الآية وفى تصدير الكلام بانما دلالة على انه لا حق لاحد فى الصدقات الا هؤلاء ويؤيده ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لرجل ان كنت من الاصناف الثمانية فلك فيها حق والا فهو صداع فى الرأس وداء فى البطن ولنتكلم فى تعريف هؤلاء الاصناف فالاول والثانى الفقراء والمساكين ولا شك ان كلا من الصنفين محتاجون لا يفى دخلهم بخرجهم انما الكلام فى انهما متساويا الدلالة أو أحدهما أسوأ حالا فعن أبى يوسف ومحمد والجبائى أنهما

أغناهم الله ورسوله من فضله قال حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالدية اثنى عشر ألفا فى مولى لبنى عدى بن كعب وفيه أنزلت هذه الآية وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله قال كانت لعبد الله بن أبى دية فاخرجها رسول الله صلى الله عليه وسلم له حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن سفيان قال ثنا عمرو قال سمعت عكرمة ان مولى لبنى عدى بن كعب قتل رجلا من الانصار فقضى له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدية اثنى عشر ألفا وفيه أنزلت وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله قال عمرو لم أسمع هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من عكرمة يعنى الدية اثنى عشر ألفا حدثنا صالح بن سمالك قال ثنا محمد بن سنان العوفى قال ثنا محمد بن مسلم الطائفى عن عمرو بن دينار عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الدية اثنى عشر ألفا فذلك قوله وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله قال باخذ الدية وأما قوله فان يتوبوا يك خيرا لهم يقول تعالى ذكره فان يتب هؤلاء القائلون كلمة الكفر من قيلهم الذى قالوه فرجعوا عنه يك رجوعهم وتوبتهم من ذلك خيرا لهم من النفاق وان يتولوا يقول وان يدبروا عن التوبة فيأبوها ويصروا على كفرهم يعذبهم الله عذابا أليما يقول يعذبهم عذابا موجعا فى الدنيا اما بالقتل واما بعاجل خزى لهم فيها ويعذبهم فى الآخرة بالنار وقوله وما لهم فى الارض من ولى ولا نصير يقول وما لهؤلاء المنافقين ان عذبهم الله فى عاجل الدنيا من ولى يواليه على منعه من عقاب الله ولا نصير ينصره من الله فينقذه من عقابه وقد كانوا أهل عز ومنعة بعشائرهم وقومهم يمتنعون بهم ممن أرادهم بسوء فاخبر جل ثناؤه ان الذين كانوا يمنعونهم ممن أرادهم بسوء من عشائرهم وحلفائهم لا يمنعونهم من الله ولا ينصرونهم منه ان احتاجوا الى نصرهم وذكر ان الذى نزلت فيه هذه الآية تاب مما كان عليه من النفاق ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه فان يتوبوا يك خيرا لهم قال قال الجلاس قد استثنى الله لى التوبة فانا أتوب فقبل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه فان يتوبوا يك خيرا لهم الآية فقال الجلاس يا رسول الله انى أرى الله قد استثنى لى التوبة فانا أتوب فتاب فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ۞ القول فى تأويل قوله (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم

واحد حتى لو أوصى لزيد وللفقراء والمساكين فعن ابن عباس كان لزيد النصف لا الثلث قال الجبائي انه تعالى ذكرهما باسمين ليؤكد أمرهم في
الصدقات والفائدة ان يصرف اليهم من الصدقات سهمان لا كسائرهم وعند الشافعي الفقير أسوأ حالا لانه تعالى أثبت الصدقات لهؤلاء
الاصناف دفعا لحاجاتهم فالذي وقع الابتداء بذكره يكون أشد حاجة لان الظاهر تقديم الاهم على المهم ومما يدل على اشعار الفقر بالشدة
العظيمة قوله تعالى تظن ان يفعل بها فاقرة جعل الفاقرة كناية عن أعظم أنواع الشر والدواهي و روى انه صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من
الفقر وقد سأل المسكنة في قوله اللهم احيني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرني في زمرة المساكين فكانه سأل توسط الحال ولهذا لما توفي رسول
الله صلى الله عليه وسلم ترك أشياء معلومة مع انه تعالى أجاب دعاءه ظاهرا فاماته مسكينا وتقييده تعالى المسكين بقوله ذا متربة يدل على ان
المسكين قد لا يكون كذلك وقال تعالى أما السفينة فكانت لمساكين وكان ابن عباس يفسر الفقير بانه الذي لا يجد شيأ كاهل
الصفة والمسكين بانه الطواف الذي
يسأل الناس والغالب انه يحصل له
منهم شيء وقريب منه قول من قال
سمي مسكينا لانه الدائم السكون الى
الناس ولما كان المسكين هو السائل
لا قلنا فالمحروم في قوله سبحانه وفي
أموالهم حق للسائل والمحروم هو
الفقير صاحب الحرمات واتفق
الناس على ان الفقر ضد الغنى ولم
يقل أحد ان الغنى والمسكنة ضدان
فلعل الترفع هو ضد التمسكن وقال
أبو حنيفة المسكين أسوأ حالا لقوله
تعالى أو مسكينا ذا متربة وقد تقدم
الكلام عليه ولانه تعالى جعل
الكفارات من الاطعمة ولا فاقة
أعظم من الجوع ونقل الاصمعي عن
أبي عمرو بن العلاء ان الفقير الذي
له ما يأكل والمسكين هو الذي لا شيء
له وقال يونس قلت لاعرابي أفقير
أنت قال لا والله بل مسكين وقيل
سمي مسكينا لانه يسكن حيث يحضر
لاجل انه لا بيت له ولا منزل وأجيب
بانه تعالى جعل الكفارة للمسكين
ذي المتربة وهو الفقير بعينه وانما
النزاع في المسكين المطلق والروايات
معارضة بامثالها والله أعلم الصنف

تمو

الثالث العاملون على الصدقات وهم السعاة الجباة للصدقة قال ابن عمر وابن الزبير والشافعي يعطى هؤلاء أجور
أمثالهم لانها أجرة للعمل وقال مجاهد والضحاك يعطون الثمن من الصدقات لانهم صنف من الثمانية والصحيح ان الهاشمي والمطلبي لا يجوز
يكون عاملا على الصدقات لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى ان يبعث أبا رافع عاملا على الصدقات وقال أما علمت ان مولى القوم منهم وفائدة
التعدية بعلى التسليط والولاية يقال فلان على بلدة كذا اذا كان واليا عليها واختلفوا في ان الامام هل له حق لانه هو العامل في الحقيقة
لا حق له لخروجه عن الاصناف والجمهور على ان العامل يأخذ نصيبه وان كان غنيا لان ذلك أجرة عمله وعن الحسن انه لا يأخذ الا مع الحاجة
الصنف الرابع المؤلفة قلوبهم عن ابن عباس هم قوم أشراف من الاحياء أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين وكانوا خمسة عشر
رجلا منهم أبو سفيان والاقرع بن حابس وعيينة بن حصن أعطى كل رجل منهم مائة من الابل قال العلماء لعل مراد ابن عباس انه لا غنيمة

معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون)
يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المنافقين الذين وصفت لك يا محمد صفتهم من عاهد الله يقول أعطى الله
عهدا لئن آتانا من فضله يقول لئن أعطانا الله من فضله و رزقنا مالا ووسع علينا من عنده لنصدقن
يقول لنخرجن الصدقة من ذلك المال الذي رزقنا ربنا ولنكونن من الصالحين يقول ولنعملن فيها
بعمل أهل الصلاح باموالهم من صلة الرحم به وانفاقه في سبيل الله يقول الله تبارك وتعالى فرزقهم
الله وآتاهم من فضله فلما آتاهم الله من فضله بخلوا به بفضل الله الذي آتاهم فلم يصدقوا منه ولم يصلوا
منه قرابة ولم ينفقوا منه في حق الله وتولوا يقول وأدبروا عن عهدهم الذي عاهدوه الله وهم معرضون
عنه فاعقبهم الله نفاقا في قلوبهم ببخلهم بحق الله الذي فرضه عليهم فيما آتاهم من فضله واخلافهم
العهد الذي وعدوا الله ونقضهم عهده في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه من الصدقة
والنفقة في سبيله وبما كانوا يكذبون في قيلهم وحرمهم التوبة منه لانه جل ثناؤه اشترط في نفاقهم انه
أعقبهموه الى يوم يلقونه وذلك يوم مماتهم وخروجهم من الدنيا* واختلف أهل التأويل في المعنى بهذه
الآية فقال بعضهم عني بها رجل يقال له ثعلبة بن أبي حاطب من الانصار ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومنهم من عاهد الله
لئن آتانا من فضله الآية وذلك ان رجلا يقال له ثعلبة بن أبي حاطب من الانصار أتى مجلسا فاشهدهم
فقال لئن آتاني الله من فضله آتيت منه كل ذي حق حقه وتصدقت منه ووصلت منه القرابة فابتلاه
الله فآتاه من فضله فاخلف الله ما وعده وأغضب الله بما أخلف ما وعده فقص الله شأنه في القرآن
ومنهم من عاهد الله الآية الى قوله يكذبون حدثني المثنى قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا محمد بن
شعيب قال ثنا معاذ بن رفاعة السلمي عن ابي عبد الملك علي بن يزيد الالهاني انه أخبره عن القاسم
ابن عبد الرحمن انه أخبره عن أبي امامة الباهلي عن ثعلبة بن حاطب الانصاري انه قال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ادع الله أن يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدي
شكره خير من كثير لا تطيقه قال ثم قال مرة أخرى فقال اما ترضى أن تكون مثل نبي الله فوالذي
نفسي بيده لو شئت ان تسير معي الجبال ذهبا وفضة لسارت قال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله
فرزقني مالا لاعطين كل ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال
فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها فنزل واديا من أوديتها حتى جعل
يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما ثم نمت وكثرت فتنحى حتى ترك الصلوات الا الجمعة وهي

جملة صرف الاموال الى المؤلفة والافلم يكن ما أعطاهم من الصدقات وروى ان أبابكر الصديق أعطى عدى بن حاتم لما جاءه بصدقاته وصدقات قومه أيام الردة والذى استقر عليه رأى الأئمة ان المؤلفة ثلاثة أقسام ضعيف النية فى الاسلام وشريف باعطائه يتوقع اسلام نظرائه والمتألف على جهاد من يليهم من الكفار ومانعى الزكاة حيث يكون ذلك أهون للامام من بعث جيش يعطى كل واحد منهم ما رأى الامام باجتهاده هذا كله اذا كانوا مسلمين فاما الكفار الذين يميلون الى الاسلام فيرغبون فيه باعطاء مال والذين يخاف شرهم فيتألفون لدفع شرهم بمال فلا يعطون شيأ من الزكاة وكان النبى صلى الله عليه وسلم يعطيهم من خمس الخمس والآن لا يعطون أصلا لقوة الاسلام والاستغناء عن تألفهم ولانه ليس فى الآية دلالة على ان المؤلفة يجوز ان يكونوا من الكفار فلا ينبغى ان يقال ان حكم الآية منسوخ الصنف الخامس قوله وفى الرقاب قال الزجاج تقديره وفى فك الرقاب وللائمة فى تفسيره أقوال فعن ابن عباس انهم المكاتبون وهو مذهب الشافعى قال اذا عجزوا عن اداء النجوم بان لا يكون لهم شئ أولا يفى ما فى أيديهم بنجومهم صرف اليهم أو الى سيدهم باذنهم ما يعينهم على العتق وقال مالك وأحمد واسحق المراد انه يشترى به عبيد فيعتقون وعن أبى حنيفة وأصحابه وهو قول سعيد بن جبير انه لا يعتق من الزكاة رقبة كاملة ولكن يعطى منها فى رقبة ويعان بها مكاتب لان قوله وفى الرقاب يقتضى ان يكون له فيه مدخل وذلك ينافى كونه تاما فيه وقال الزهرى سهم الرقاب نصفه للمكاتبين المسلمين ونصفه يشترى به رقاب ممن صلوا وصاموا وقدم اسلامهم فيعتقون قال المفسرون انما عدل عن اللام الى فى لان الاصناف الاربعة الاول يصرف المال اليهم حتى يتصرفوا فيه كما شاؤا وفى الاربعة الاخيرة لا يصرف المال اليهم بل يصرف الى جهات الحاجات المعتبرة فى الصفات التى لاجلها استحقوا سهم الزكاة ففى الرقاب يوضع نصيبهم فى تخليص رقابهم عن الرق أو الاسر ولا يدفع اليهم وفى الغارمين يصرف المال الى قضاء ديونهم وفى الغزاة يصرف المال الى اعداد ما يحتاج اليه فى الغزو وفى ابن السبيل كذلك يصرف الى ما يبلغه المقصد وقال فى الكشاف عدل للايذان بانهم أرسخ فى استحقاق التصدق عليهم ممن سبق لان فى للوعاء فنبه به على انهم أحقاء بان يجعلوا مصبا للصدقات وتكرير فى فى قوله وفى سبيل الله وابن السبيل فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب والغارمين * الصنف السادس الغارمون قال الزجاج أهل الغرم لزوم ما يشق وسمى العشق غراما لكونه أمرا شاقا لازما وفلان مغرم بالنساء وسمى الدين غرما لانه شاق لازم والغارمون المدينون والدين ان حصل بمعصية لم يدخل فى الآية لان المعصية لا تستوجب الاعانة وان حصل لا بالمعصية فهو مقصود الآية سواء حصل بسبب نفقات ضرورية أو اصلاح ذات البين وان كان متمولا أو للضمانات ان أعسر هو والاصيل وكل داخل فى الآية روى الاصم فى تفسيره انه صلى الله عليه وسلم لما أعلم بالغرة فى جنين قالت العاقلة لا نملك الغرة يارسول الله فقال لحمل بن مالك أعنهم بغرة من صدقاتهم وكان حمل على الصدقة يومئذ وانما

تنمو كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة فطفق يتلقى الركبان يوم الجمعة يسألهم عن الاخبار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل ثعلبة فقالوا يارسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة فاخبروه بامره فقال ياويح ثعلبة ياويح ثعلبة ياويح ثعلبة قال وأنزل الله خذ من أموالهم صدقة الآية ونزلت عليه فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين على الصدقة رجلا من جهينة ورجلا من سليم وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة من المسلمين وقال لهما مرا بثعلبة وبفلان رجل من بنى سليم فخذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة واقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الا جزية ما هذه الا أخت الجزية ما أدرى ما هذا انطلقا حتى تفرغا ثم عودا الى فانطلقا وسمع بهما السلمى فنظر الى خيار أسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأوها قالوا ما يجب عليك هذا وما نريد ان نأخذ هذا منك قال بلى فخذوه فان نفسى بذلك طيبة وانما هى لى فأخذوها منه فلما فرغا من صدقاتهما رجعا حتى مرا بثعلبة فقال أرونى كتابكما فنظر فيه فقال ما هذه الا أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيى فانطلقا حتى أتيا النبى صلى الله عليه وسلم فلما رآهما قال ياويح ثعلبة قبل ان يكلمهما ودعا للسلمى بالبركة فاخبراه بالذى صنع ثعلبة والذى صنع السلمى فأنزل الله تبارك وتعالى فيه ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين الى قوله وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله ان يقبل منه صدقته فقال ان الله منعنى ان أقبل منك صدقتك فجعل يحثى على رأسه التراب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك فلم تطعنى فلما أبى ان يقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيأ ثم أتى أبا بكر حين استخلف فقال قد علمت منزلتى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعى من الانصار فاقبل صدقتى فقال أبو بكر لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقبلها فقبض أبو بكر ولم يقبضها فلما ولى عمر أتاه فقال يا أمير المؤمنين اقبل صدقتى فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا أنا أقبلها منك فقبض ولم يقبلها ثم ولى عثمان رحمة الله عليه فأتاه فسأله ان يقبل صدقته فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا عمر رضوان الله عليهما وأنا لا أقبلها منك فلم يقبلها منه وهلك ثعلبة فى خلافة عثمان رحمة الله عليه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله الآية ذكر لنا ان رجلا من الانصار أتى على

يعطى الغارم قدر دينه ان لم يقدر على شئ وان قدر على بعض أعطى الباقي * الصنف السابع قوله في سبيل الله يعني الغزاة قال الشافعي يجوز له ان يأخذ من مال الصدقات وان كان غنيا وهو مذهب مالك وأحمد واسحق وأبي عبيد وقال أبو حنيفة لا يعطى الغازي الا اذا كان محتاجا وظاهر لفظ الآية لا يوجب القصر على الغزاة فلهذا نقل القفال عن بعض الفقهاء انهم أجازوا صرف الصدقة الى جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الحصون وعمارة المساجد لان كل ذلك في سبيل الله * الصنف الثامن ابن السبيل وهو المسافر لا لاجل معصية يعطى ما يبلغه المقصد وموضع ماله ان كان له في الطريق مال قال الشافعي ويدخل في المسافر الشاخص من وطنه أو من بلد كان مقيما به منشأ السفر والغريب المجتاز ببلدنا والله أعلم ولنذكر طرفا من أحكام هذه الاصناف * الحكم الاول اتفقوا على دخول الزكاة الواجبة في قوله انما الصدقات لقوله في موضع آخر خذ من أموالهم (١١٨) صدقة ولقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة واختلفوا في الصدقة المندوبة فمنهم من قال تدخل والفائدة ان تعلم ان مصارف جميع الصدقات ليست الا هؤلاء الاصناف والاقرب اختصاص الآية بالواجبة لدخول لام التمليك في الاصناف والصدقة المملوكة لهم ليست الا الزكاة تدل على الحصر في الاصناف الثمانية والصدقة المندوبة يجوز صرفها الى وجوه أخر كالمساجد والمدارس وتجهيز الموتى ولان الصدقات تنصرف الى معهود سابق وهو الصدقات الواجبة في قوله ومنهم من يلمزك في الصدقات * الحكم الثاني في الآية دلالة على ان الزكاة انما يتولى أخذها الامام أو نائبه لانه تعالى جعل للعاملين سهما منها والعامل هو الذي نصبه الامام لاخذ الزكوات ويتأكد هذا النص بقوله خذ من أموالهم صدقة فالقول بان المالك يجوز له اخراج زكاة الاموال الباطنة بنفسه انما يعرف بدليل آخر كقوله وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم واذا كان حقا لهما وجب ان يجوز دفعه اليهما ابتداء واذا كان الامام جائرا فالتفريق بنفسه أفضل * الحكم الثالث مذهب أبي حنيفة انه يجوز صرف الصدقة الى بعض هؤلاء الاصناف وهو قول عمر وحذيفة وابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء وأبي العالية والنخعي لانه تعالى جعل جملة الصدقات لهؤلاء الثمانية فلا يلزم ان يكون كل جزء من أجزائها كصدقة زيد مثلا موزعا على كل واحد منهم ولان الرجل الذي لا يملك الا عشرين دينارا اذا أخرج نصف دينار لو كلفناه ان يقسمه على أربعة وعشرين لوقع كل ثلاثة منها الى ثلاثة من كل صنف صار كل قسم حقيرا صغيرا غير منتفع به في مهم معتبر وعن سعيد بن جبير لو نظرت الى أهل بيت من المسلمين فقراء متعففين فجبرتهم بها كان أحب الي وقال الشافعي لا بد من صرفها الى الاصناف الثمانية وهو قول عكرمة والزهري وعمر بن عبد العزيز واحتجوا عليه بان الله تعالى ذكر هذه القسمة في نص الكتاب ثم أكدها بقوله فريضة من الله وهو في معنى المصدر المؤكد لان قوله انما الصدقات للفقراء في قوة قوله فرض الله الصدقات لهم وهذا كالزجر عن مخالفة الآية وعن النبي صلى الله

مجلس من الانصار فقال لئن آتاه الله مالا ليؤدين لكل ذي حق حقه فآتاه الله مالا فصنع فيه ما تسمعون قال فلما آتاهم من فضله بخلوا به الى قوله وبما كانوا يكذبون ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدث ان موسى عليه الصلاة والسلام لما جاء بالتوراة الى بني اسرائيل قالت بنو اسرائيل ان التوراة كثيرة وانا لا نفرغ لها فسل لنا ربك جماعا من الامر نحافظ عليه ونتفرغ فيه لمعايشنا قال يا قوم مهلا مهلا هذا كتاب الله ونور الله وعصمة الله قال فعادوا عليه فعاد عليهم قالها ثلاثا قال فأوحى الله الى موسى ما يقول عبادي قال يا رب يقولون كيت وكيت قال فاني آمرهم بثلاث ان حافظوا عليهن دخلوا بهن الجنة ان ينتهوا الى قسمة الميراث فلا يظلموا فيها ولا يدخلوا أبصارهم البيوت حتى يؤذن لهم وان لا يطعموا طعاما حتى يتوضؤا وضوء الصلاة قال فرجع بهن نبي الله صلى الله عليه وسلم الى قومه ففرحوا ورأوا انهم سيقومون بهن قال فوالله مالبث القوم الا قليلا حتى انقطعوا بهم فلما حدث نبي الله بهذا الحديث عن بني اسرائيل قال تقبلوا الي بست أتقبل لكم الجنة قالوا ما هن يا رسول الله قال اذا حدثتم فلا تكذبوا واذا وعدتم فلا تخلفوا واذا ائتمنتم فلا تخونوا وكفوا أبصاركم وأيديكم وفروجكم أبصاركم عن الخيانة وأيديكم عن السرقة وفروجكم من الزنا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ثلاث من كن فيه صار منافقا وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا ائتمن خان واذا وعد أخلف * وقال آخرون بل المعني بذلك رجلان أحدهما ثعلبة والآخر معتب بن قشير ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن عمرو بن عبيد عن الحسن ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله الى الآخر وكان الذي عاهد الله منهم ثعلبة بن حاطب ومعتب بن قشير وهما من بني عمرو بن عوف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله قال رجلان خرجا على ملأ قعود فقالا والله لئن رزقنا الله لنصدقن فلما رزقهم الله بخلوا به حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله رجلان خرجا على ملأ قعود فقالا والله لئن رزقنا الله لنصدقن فلما رزقهم بخلوا به فأعقبهم نفاقا في قلوبهم بما أخلفوا الله ما وعدوه حين قالوا لنصدقن فلم يفعلوا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الآية قال هؤلاء صنف من المنافقين فلما آتاهم ذلك بخلوا به فلما بخلوا بذلك أعقبهم

بذلك

عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى لم يرض بقسمة ملك مقرب ولا نبي مرسل حتى تولى قسمتها بنفسه ثم ختم الآية بقوله والله عليم أي بمقادير
الانصباء والمصالح حكيم لا يفعل الا ما هو الاصوب والاصلح وكل هذه المؤكدات دليل على وجوب الاحتياط في صرف الزكاة ومن ههنا قال
الشافعي لا بد في كل صنف من ثلاثة لانه تعالى ذكر أكثر الاصناف بلفظ الجمع وأقل الجمع ثلاثة فان دفع نصيب الفقراء الى اثنين غرم
الثالث أقل متمول على الاقيس لا الثلث لان التفضيل في افراد الصنف جائز للمالك لان العدد من كل صنف غير محصور فيصعب اعتبار التسوية
بخلاف التسوية بين الاصناف لانهم محصورون فيسهل التسوية بينهم * الحكم الرابع العامل والمؤلفة قلوبهم مفقودان في زماننا فبقي ان
تصرف الزكاة الى الاصناف الستة الباقية كما لو فقد بعض الاصناف في بلد فانه يصرف الى الباقين ولا يؤمر بالنقل الى بلد وجدوا فيه جميعا
والاحوط رعاية التسوية بينهم على ما يقوله الشافعي أما اذا لم يفعل ذلك فانه يجزئه (١١٩) عند سائر الائمة أما الحكمة في ايجاب الزكاة
فهو ان المال محبوب بالطبع لان القدرة من صفات الكمال والمال سبب لحصول القدرة على المشتهيات والمآرب لكن الاستغراق في حبه يذهل النفس عن حب الله وعن التأهب للآخرة فاقتضت الحكمة الالهية تكليف مالك المال اخراج طائفة منه كسرا للنفس ومنعا من انصبابها بالكلية اليه فايجاب الزكاة علاج صالح لازالة مرض حب الدنيا عن القلب وهو المراد من قوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم أي عن دنس الاستغراق في حب المال وأيضا ان كثرة الاموال توجب القوة والقدرة والشدة وتزايد تلك اللذات يدعو الانسان الى تحصيل الاموال المتزايدة فتصير المسألة دورية لا مقطع لها ولا آخر فاثبت الشرع لها مقطعا وآخرا وهو صرف طائفة من المال في طلب مرضاة الله ليصرف النفس عن ذلك الطريق الظلماني الذي لا آخر له ويفضي في الاغلب الى الطغيان وقساوة القلب وأيضا النفس الناطقة لها قوتان نظرية وكمالها في التعظيم
لأمر الله وعملية وكمالها في الشفقة على خلق الله فاوجب الله الزكاة ليتصف جوهر الروح بهذا الكمال ويصير بسبب ذلك محبا الى الخلق وأمدوا
بالدعاء والهمة وأيضا المال سمي مالا لكثرة ميله الى كل أحد وهو غاد ورائح سريع الزوال مشرف على التلف والبوار فاذا أنفقه لوجه الله
بقي بقاء لا يمكن زواله وفي انفاق المال تشبه بالمجردات والمفارقات وليس الغني الا عن الشيء لا به لان الاستغناء عن الشيء صفة الحق والاستغناء
بالشيء صفة المخلوقين العاجزين ففي الامر بالزكاة نقل للانسان من درجة ادنى الى درجة أعلى وأيضا للانسان روح وبدن ومال فاذا بذل الروح
للاستغراق في بحار معرفة الله وبذل البدن في العبودية لله والصلاة له فكيف يليق به ان لا يبذل المال في ابتغاء مرضاته وأيضا اذا فضل له
مال عن قدر الحاجة وحضر انسان آخر محتاج فههنا حصل سببان كل واحد منهما يوجب تملك ذلك المال اما في حق المالك فهو انه سعى في
اكتسابه وتحصيله وتعلق قلبه به واما في حق الفقير فلاحتياجه الموجب للتعلق به فلما وجد هذان السببان المتدافعان اقتضت حكمة الشارع

بذلك نفاقا الى يوم يلقونه ليس لهم منه توبة ولا مغفرة ولا عفو كما أصاب ابليس حين منعه التوبة
* قال أبو جعفر في هذه الآية الابانة من الله جل ثناؤه عن علامة أهل النفاق أعني في قوله فأعقبهم
نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون وبنحو هذا القول كان
يقول جماعة من الصحابة والتابعين ووردت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
بعض من قال ذلك **حدثنا** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عمارة عن عبد
الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله اعتبروا المنافق بثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا عاهد
غدر وأنزل الله تصديق ذلك في كتابه ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله الى قوله يكذبون **حدثني**
محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سماك عن صبيح بن عبد الله بن عميرة عن
عبد الله بن عمرو قال ثلاث من كن فيه كان منافقا اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان
قال وتلا هذه الآية ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين الى آخر
الآية **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن سماك قال سمعت صبيح بن عبد
الله القيسي يقول سألت عبد الله بن عمرو عن المنافق فذكر نحوه **حدثني** محمد بن معمر قال ثنا
أبو هشام المخزومي قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا عثمان بن حكيم قال سمعت محمد بن
كعب القرظي يقول كنت أسمع ان المنافق يعرف بثلاث بالكذب والاخلاف والخيانة فالتمستها في
كتاب الله زمانا لا أجدها ثم وجدتها في آيتين من كتاب الله قوله ومنهم من عاهد الله حتى بلغ وبما
كانوا يكذبون وقوله انا عرضنا الامانة على السموات والارض هذه الآية **حدثني** القاسم بن
بشير بن معروف قال ثنا أسامة قال ثنا محمد المحرم قال سمعت الحسن يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صلى وصام وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد
أخلف واذا ائتمن خان فقلت للحسن يا أبا سعيد لئن كان لرجل علي دين فلقيني فتقاضاني وليس
عندي وخفت أن يحبسني ويهلكني فوعدته أن أقضيه رأس الهلال فلم أفعل أمنافق أنا قال هكذا
جاء الحديث ثم حدث عن عبد الله بن عمرو ان أباه لما حضره الموت قال زوجوا فلانا فاني وعدته أن
أزوجه لا ألقى الله بثلث النفاق قال قلت يا أبا سعيد ويكون ثلث الرجل منافقا وثلثاه مؤمن
قال هكذا جاء الحديث قال فحججت فلقيت عطاء بن أبي رباح فأخبرته الحديث الذي سمعته من
الحسن وبالذي قلت له وقال لي فقال أعجزت ان تقول له أخبرني عن اخوة يوسف عليه السلام ألم
يعدوا أباهم فأخلفوه وحدثوه فكذبوه وائتمنهم فخانوه أفمنافقين كانوا ألم يكونوا أنبياء أبوهم نبي

رعاية كل منهما بقدر الامكان و رجح جانب المالك لان له حق الاكتساب وحق التعلق فابقى عليه الكثير وأمر بصرف جزء يسير الى الفقير توفيقا بين الامرين و جمعا بين المصلحتين مع رعاية المال عن التعطيل فلا معطل فى الوجود وأيضا الاغنياء خزان الله لان المال مال الله وهم عبيده ولولا انه ألقاها فى أيديهم لما ملكوا منها حبة فكم من عاقل لا يملك مل ء بطنه وكم من غافل تأتيه الدنيا عفوا صفوا وليس بمستبعد ان يقول الملك لخزانه اصرفوا طائفة من مال خزانتى الى المحتاجين من عبيدى وأيضا ان الاغنياء لو لم يلتزموا اصلاح مهمات الفقراء فربما حملتهم شدة الحاجة على تحصيل المال من وجوه منكرة كالسرقة ونحوها أو على الالتحاق باعداء المسلمين وقال صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وكان الله تعالى يقول للغنى اعطيتك المال فشكرت فصرت من الشاكرين فاخرج من يدك نصيبا منه حتى تصبر على فقدان المال فصرت من الصابرين ويقول للفقير ما اعطيتك الاموال الكثيرة فصبرت فصرت من الصابرين ولكنى أوجبت على الغنى ان يصرف اليك طائفة من المال لتشكرنى فتكون من الشاكرين وأيضا أراد الله سبحانه ان يكون الغنى منعما على الفقير بما يؤديه اليه ويكون الفقير منعما على الغنى بما قبله منه ليحصل الخلاص له فى الدنيا من الذم والعار وفى الآخرة من عذاب النار ثم حكى نوعا آخر من فضائح المنافقين وهو انهم كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الطعن والذم هو أذن عن ابن عباس كانوا يؤذون النبى صلى الله عليه وسلم ويقولون ما لا ينبغى فقال بعضهم لا تفعلوا فانا نخاف ان يبلغه ما تقولون فانما محمد أذن سامعة فقال الجلاس بن سويد نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول فانما محمد أذن سامعة فنزلت الآية وقال محمد بن اسحق بن يسار وغيره نزلت فى رجل من المنافقين يقال له نافل بن الحرث وكان رجلا أحمر العينين أسفع الخدين مشوه الخلقة وهو الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم من أراد ان ينظر الى الشيطان فلينظر الى نافل بن الحرث وكان ينم حديث النبى صلى الله عليه وسلم الى المنافقين فقيل له لا تفعل فقال انما محمد أذن من حدثه شيأ صدقه نقول فى ما شئنا ثم نأتيه فنحلف له فيصدقنا وقال السدى اجتمع ناس من المنافقين فيهم جلاس بن سويد بن الصامت ووديعة بن ثابت فارادوا ان يقعوا فى النبى صلى الله عليه وسلم وعندهم غلام من الانصار يدعى محمد بن عامر بن قيس فحقروه فتكلموا وقالوا ان كان ما يقوله محمد حقا لنحن شر من الحمير فغضب الغلام وقال والله ان ما يقول محمد حق وانكم لشر من الحمير ثم أتى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره فدعاهم فسألهم فحلفوا ان عامرا كاذب وحلف عامر انهم كذبة وقال اللهم لا تفرق بيننا حتى يتبين صدق الصادق من كذب الكاذب فنزلت الآيتان قال علماء اللغة الاذن الرجل الذى يصدق بكل ما يسمع ويقبل قول كل أحد سمى بالجارحة التى هى آلة السماع كان جملته أذن سامعة ومثله قولهم للربيئة عين فمرادهم النبى صلى الله عليه وسلم بانهم يقولون له هو أذن وذلك انهم قصدوا به المذمة وانه ليس ذا ذكاء ولا بعيد غور بل هو سليم القلب

وجدهم نى قال فقلت لعطاء يا أبا محمد حدثنى باصل النفاق وباصل هذا الحديث فقال حدثنى جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال هذا الحديث فى المنافقين خاصة الذين حدثوا النبى فكذبوه وائتمنهم على سره فخانوه ووعدوه أن يخرجوا معه فى الغزو فاخلفوه قال وخرج أبو سفيان من مكة فاتى جبريل النبى صلى الله عليهما وسلم فقال ان أبا سفيان فى مكان كذا وكذا فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه ان أبا سفيان فى مكان كذا وكذا فاخرجوا اليه واكتموا قال فكتب رجل من المنافقين اليه ان محمدا يريدكم فخذوا حذركم فانزل الله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون وأنزل فى المنافقين ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله الى فاعقبهم نفاقا فى قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فاذا لقيت الحسن فاقرئه السلام وأخبره باصل هذا الحديث وبما قلت لك قال فقدمت على الحسن فقلت يا أبا سعيد ان أخاك عطاء يقرئك السلام فاخبرته بالحديث الذى حدث وما قال لى فاخذ الحسن بيدى فامالها وقال يا أهل العراق أعجزتم ان تكونوا مثل هذا سمع منى حديثا فلم يقبله حتى استنبط أصله صدق عطاء هكذا الحديث وهذا فى المنافقين خاصة **حدثنى** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يعقوب عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وان صلى وصام وزعم انه مسلم فهو منافق فقيل له ما هى يا رسول الله فقال النبى عليه السلام اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال ثنا مبشرة عن الاوزاعى عن هرون بن رباب عن عبد الله بن عمرو بن وائل انه لما حضرته الوفاة قال ان فلانا خطب الى ابنتى وانى كنت قلت له فيها قولا شبيها بالعدة والله لا ألقى الله بثلث النفاق وأشهدكم انى قد زوجته وقال قوم كان العهد الذى عاهد الله هؤلاء المنافقون شيئا فى أنفسهم ولم يتكلموا به ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال سمعت معمر بن سليمان التيمى يقول ركبت البحر فاصابنا ريح شديدة فنذر قوم منا نذورا ونويت أنا لم أتكلم به فلما قدمت البصرة سألت أبا سليمان فقال لى يا بنى فه به قال معتمر **وحدثنا** كهمس عن سعيد بن ثابت قال قوله ومنهم من عاهد الله الآية قال انما هو شئ نووه فى أنفسهم ولم يتكلموا به ألم تسمع الى قوله ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب ۞ القول فى تأويل قوله (ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب) يقول تعالى ذكره ألم يعلم هؤلاء المنافقون الذين يكفرون بالله ورسوله سرا ويظهرون الايمان بهما لاهل الايمان جهرا ان الله يعلم سرهم الذى يسرونه

سريع الاغترار بكل مايسمع و يجوز أن يراد بالايذاء أنواع أخر سوى هذا القول أى يؤذونه بالغيبة والنميمة وسائر أنواع الاذية و يقولون في وجه الاعتذار عن ذلك هو أذن يقبل كل مايسمع فنحن نأتيه فنعتذر اليه فيسمع عذرنا فيرضى ثم انه سبحانه أجاب عن قولهم فقال قل أذن خير لكم بالاضافة كقولهم رجل صدق يريدون الجودة والصلاح ويجوز ان الاضافة هو الملابسة كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الاذن اذ أريد هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس باذن في غير ذلك و يؤيده قراءة حمزة و رحمة بالجر عطفا عليه عطف الخاص على العام أى هو أذن خير و رحمة لايسمع ولايقبل غيرهما ثم بين كونه أذن خير بانه يؤمن بالله أى يقر به و يعترف بوحدانيته لما قام عنده من الادلة و يؤمن للمؤمنين يسلم لهم قولهم لوثوقه بقولهم وعلمه باخلاصهم لا لكونه من أهل الغرة والبله وهو رحمة للذين آمنوا منكم باللسان دون الجنان لانه يجرى أمركم على الظاهر ولايبالغ في التفتيش عن بواطنكم فان الله (١٢١) هو الذي يتولى السرائر ولهذا ختم الآية بقوله والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم وأما من قرأ أذن خير بالرفع فيهما فعلى ان الاذن خبر مبتدأ محذوف وخير كذلك أى هو أذن هو خير والمعنى هو أذن موصوف بالخيرية في حقكم لانه يقبل معاذيركم و يتغافل عن جهالاتكم فيحقنا بذلك دماءكم وأموالكم وقيل التقدير قل أذن واعية سامعة للحق خير لكم من هذا الطعن الفاسد ثم ذكر بعده مايدل على فساد هذا الطعن وهو قوله يؤمن بالله الى آخره و وجه ثالث ذكره صاحب النظم واستحسنه الواحدى وهو ان قوله أذن وان كان رفعا في الظاهر لكنه نصب في الحقيقة على الحال وتأويله قل هو أذنا خيرا لكم ثم ذكر ان من قبائح المنافقين اقدامهم على الايمان الكاذبة فقال يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه أى كان من الواجب أن يرضوا الله تعالى بالاخلاص والتوبة لا باظهار مايسرون خلافه وانما لم يقل يرضوهما لتعظيم الله بالافراد بالذكر أو المراد والله أحق أن يرضوه و رسوله كذلك أو وقع الاكتفاء بذكر الله لان رضى الله و رضى رسوله شئ واحد كما يقال احسان زيد واجماله نعشنى ومعنى ان كنتم مؤمنين أى بزعمكم ثم وبخهم بقوله ألم يعلموا وذلك انه يقال ذلك لمن تواطأ في تعليم مدة ثم لم يظهر عليه أثر العلم والرشد وكان النبي صلى الله عليه وسلم طال مكثه فيهم وكثر تحذيره عن المعصية وترغيبه في الطاعة والضمير في قوله انه للشأن وفائدته مزيد التعظيم والتهويل والمحادة المخالفة لان كلا منهما في حد غير حد صاحبه كالمشاقة لان كلا منهما في شق آخر وقال أبو مسلم هى من الحديد حديد السلاح ثم ذكر في الجزاء قوله فان له بالفتح أى فحق ان له نار جهنم وقيل ان مكرر للتأكيد والتقدير فله نار جهنم وقيل فان معطوف على انه وجواب من محذوف وهو يهلك قال الزجاج يجوز كسران على الاستئناف بعد الفاء ولكن القراءة بالفتح ونقل الكعبي في تفسيره انه قرأ بالكسر قال السدى تقريع للمنافقين والله لوددت انى قدمت فجلدت مائة جلدة ولا ينزل

في أنفسهم من الكفر به و برسوله ونجواهم يقول ونجواهم اذا تناجوا بينهم بالطعن في الاسلام وأهله وذكرهم غير ماينبغى أن يذكروا به فيحذروا من الله عقوبته أن يحلها بهم وسطوته ان يوقعها بهم على كفرهم بالله و برسوله وغشهم للاسلام وأهله فينزعوا عن ذلك و يتوبوا منه وأن الله علام الغيوب يقول ألم يعلموا ان الله علام ماغاب عن اسماع خلقه وأبصارهم وحواسهم مما أكنته نفوسهم فلم يظهر على جوارحهم الظاهرة فينهاهم ذلك عن خداع أوليائه بالنفاق والكذب و يزجرهم عن اضمار غير مايبدونه واظهار خلاف مايعتقدونه ۞ القول في تأويل قوله (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لايجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم) يقول تعالى ذكره الذين يلمزون المطوعين في الصدقة على أهل المسكنة والحاجة بما لم يوجبه الله عليهم في أموالهم و يطعنون فيها عليهم بقولهم انما تصدقوا به رياء وسمعة ولم يريدوا وجه الله و يلمزون الذين لايجدون مايتصدقون به الا جهدهم وذلك طاقتهم فينتقصونهم و يقولون لقد كان الله عن صدقة هؤلاء غنيا سخرية منهم بهم فيسخرون منهم سخر الله منهم وقد بينا صفة سخرية الله بمن يسخر به من خلقه في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته ههنا ولهم عذاب أليم يقول ولهم من عند الله يوم القيامة عذاب موجع مؤلم وذكر ان المعنى بقوله المطوعين من المؤمنين عبد الرحمن بن عوف وعاصم بن عدى الانصارى وان المعنى بقوله والذين لايجدون الا جهدهم أبو عقيل الاراشى أخو بنى أنيف ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات قال جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب الى النبي صلى الله عليه وسلم وجاءه رجل من الانصار بصاع من طعام فقال بعض المنافقين والله ماجاء عبد الرحمن بما جاء به الا رياء وقالوا ان كان الله و رسوله الغنيين عن هذا الصاع حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لايجدون الا جهدهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى الناس يوما فنادى فيهم ان اجمعوا صدقاتكم فجمع الناس صدقاتهم ثم جاء رجل من أحوجهم بمن من تمر فقال يارسول الله هذا صاع من تمر بت ليلتى أجر بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فامسكت أحدهما وأتيتك بالآخر فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره في الصدقات فسخر منه رجال وقالوا والله ان الله و رسوله لغنيان عن هذا وما يصنعان بصاعك من شئ ثم ان عبد الرحمن بن عوف رجل من قريش من بنى زهرة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل بقى من أحد من أهل هذه الصدقات فقال لا فقال عبد الرحمن بن عوف ان عندى مائة

فيناشيء فيفضحنا فأنزل الله تعالى يحذر المنافقون وقال مجاهد كانوا يقولون القول بينهم ثم يقولون عسى ان لا يفشي علينا سرنا فنزلت والضمير
في عليهم وفي تنبئهم للمؤمنين وفي قلوبهم للمنافقين لان السورة اذا نزلت في معناهم فهي نازلة عليهم وكأنها تخبر عما في بواطنهم وتذيع
عليهم أسرارهم قيل المنافق كافر فكيف يحذر نزول الوحي لانه غير قائل به وأجيب بانهم عرفوا ذلك بالتجربة أو كفرهم كان كفر عناد أو كانوا
شاكين في صحة نبوته والشاك في أمر خائف من وقوعه أو هذا الخبر في معنى الامر أي ليحذر المنافقون عن أبي مسلم انهم أظهروا هذا الحذر
على سبيل الاستهزاء ولهذا أجابهم الله بقوله استهزؤا وهو أمر تهديد ان الله مخرج ما تحذرون يظهر ما تحذرونه من نفاقكم أو محصل انزال
السورة لان الشيء اذا حصل بعد عدم فكأن فاعله أخرجه من العدم الى الوجود قوله ولئن سألتهم الآية عن ابن عمر ان رجلا من المنافقين قال
في غزوة تبوك ما رأيت مثل هذه القراء أرغب (١٢٢) بطونا أي أوسع ولا أكذب ألسنا ولا أجبن عند اللقاء يعني رسول الله وأصحابه فقال
واحد من المؤمنين كذبت وأنت
منافق ثم ذهب ليخبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم فوجد القرآن قد
سبقه فجاء ذلك الرجل الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد ارتحل
وركب ناقته فقال يا رسول الله انا
كنا نلعب ونتحدث بحديث نقطع
به عنا الطريق قال ابن عمر رأيت
عبد الله بن أبي يشتد قدام رسول الله
صلى الله عليه وسلم والحجارة تنكبه
وهو يقول انما كنا نخوض
ونلعب والنبي صلى الله عليه وسلم يقول
أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن
ما يلتفت اليه ولا يزيد عليه وقال
الحسن وقتادة بينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك
وركب من المنافقين يسيرون بين
يديه فقالوا انظروا الى هذا الرجل
يريد أن يفتح قصور الشام
وحصونها هيهات هيهات فأطلع
الله عز وجل نبيه على ذلك فقال
احبسوا على الركب فأتاهم فقال
قلتم كذا وكذا فقالوا يا رسول الله
انما كنا نخوض ونلعب قال
الواحدي أصل الخوض الدخول
في مائع مثل الماء والطين ثم كثر
حتى أطلق على كل دخول فيه تلويث وأذى أي كنا نخوض في الباطل كما يخوض الركب لقطع الطريق
ثم أمر نبيه بان يقول في جوابهم أبالله أي بتكاليفه أو بأسمائه أو بقدرته حيث استبعدتم اعانة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه على فتح
قصور الشام وآياته يعني القرآن ورسوله كنتم تستهزؤن لم يعبأ باعتذارهم لانهم كانوا معترفين بوقوع الاستهزاء منهم فأوقع الانكار على
الاستهزاء بالله بان أولى الاستفهام الذي يفيد التقرير المستهزأ به ولم يقل أتستهزؤن بالله ثم قال لا تعتذروا ونقل الواحدي عن أئمة اللغة ان
معنى الاعتذار محو أثر الذنب أو قطعه من قولهم اعتذر المنزل اذا درس واعتذرت المياه اذا انقطعت ومنه عذرت الجارية لانها تعذر أي تقطع
والعذر سبب لقطع اللوم نهاهم الله عن الاعتذار بالخوض واللعب لان الشيء الذي يوجب الكفر لا يصلح للعذر ثم بين ذلك بقوله قد كفرتم أي
صرحتم بالكفر بعد ايمانكم أي بعد الايمان الذي أظهرتموه وفيه ان الاستهزاء بالدين كيف كان كفر بالله صريح لان العمدة الكبرى في الايمان

أوقية من ذهب في الصدقات فقال له عمر بن الخطاب أمجنون أنت فقال ليس بي جنون فقال أتعلم
ما فعلت قال نعم مالي ثمانية آلاف أما أربعة آلاف فأقرضها ربي وأما الاربعة آلاف فلي فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت وكره المنافقون فقالوا والله
ما أعطى عبد الرحمن بن عوف عطيته الا رياء وهم كاذبون انما كان به متطوعا فأنزل الله عذره وعذر
صاحبه المسكين الذي جاء بالصاع من التمر فقال الله في كتابه الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في
الصدقات الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين قال جاء عبد الرحمن بن عوف بصدقة ماله أربعة آلاف فلمزه
المنافقون وقالوا راءى والذين لا يجدون الا جهدهم قال رجل من الانصار آجر نفسه بصاع من تمر لم يكن
له غيره فجاء به فلمزوه وقالوا كان الله غنيا عن صاع هذا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين الآية قال أقبل عبد الرحمن بن عوف بنصف ماله فتقرب به الى الله
فلمزه المنافقون فقالوا ما أعطى ذلك الا رياء وسمعة فأقبل رجل من فقراء المسلمين يقال له حباب أبو
عقيل فقال يا نبي الله بت أجر الجرير على صاعين من تمر أما صاع فأمسكته لاهلي وأما صاع فها هو ذا
فقال المنافقون والله ان الله ورسوله لغنيان عن هذا فأنزل الله في ذلك القرآن الذين يلمزون الآية
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الذين يلمزون المطوعين من
المؤمنين في الصدقات قال تصدق عبد الرحمن بن عوف بشطر ماله وكان ماله ثمانية آلاف دينار
فتصدق بأربعة آلاف دينار فقال ناس من المنافقين ان عبد الرحمن بن عوف لعظيم الرياء فقال الله
الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات وكان لرجل صاعان من تمر فجاء بأحدهما فقال ناس
من المنافقين ان كان الله عن صاع هذا لغنيا فكان المنافقون يطعنون عليهم ويسخرون بهم فقال
الله والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم **حدثني** المثنى قال
ثنا الحجاج بن المنهال الانماطي قال ثنا أبو عوانة عن أبي سلمة عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال تصدقوا فاني أريد أن أبعث بعثا قال فقال عبد الرحمن بن عوف يا رسول الله ان عندي أربعة
آلاف ألفين أقرضهما الله وألفين لعيالي قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما
أعطيت وبارك لك فيما أمسكت فقال رجل من الانصار وان عندي صاعين من تمر صاعا لربي وصاعا
لعيالي قال فلمز المنافقون وقالوا ما أعطى ابن عوف هذا الا رياء وقالوا أو لم يكن الله غنيا عن صاع هذا
فأنزل

هو العظيم لامر الله ولشرائعه ان نعف عن طائفة منكم ذكر المفسرون انهم كانوا ثلاثة استهزأ اثنان وضحك الثالث ولما كان ذنب الضاحك أخف لانه لم يوافق القوم في الكفر فلا جرم عفا الله عنه وفيه اشارة الى انه من خاض في عمل باطل فعليه ان يجتهد في التقليل ويحذر من الاثم ماله فانه يرجى له بتركه ذلك القليل أن يعفو الله عنه الكل قال الزجاج الطائفة في اللغة الجماعة لانه الذي يمكنه أن يطيف بالشيء ثم يجوز أن يسمى الواحد بالطائفة قال تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وأقله الواحد وروى الفراء باسناده عن ابن عباس انه قال طائفة الواحد فما فوقه ووجه بأن من اختار مذهبا فانه ينصره ويذب عنه من كل الجوانب فلا يبعد أن يسمى طائفة بهذا السبب والباء للمبالغة وقال ابن الانباري العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد وقال تعالى الذين قال لهم الناس يعني نعيم بن مسعود ثم علل كونه معذبا للطائفة الثانية بانهم كانوا مجرمين أي مصرين مستمرين على الجرم ويجوز أن (١٢٣) يكون سبب العفو عن الطائفة الاولى احداثهم

فانزل الله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين الى آخر الآية حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس في قوله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات قال أصاب الناس جهد شديد فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتصدقوا فجاء عبد الرحمن بأربعمائة أوقية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك له فيما أمسك فقال المنافقون ما فعل عبد الرحمن هذا الا رياء وسمعة قال وجاء رجل بصاع من تمر فقال يا رسول الله آجرت نفسي بصاعين فانطلقت بصاع منهم الى أهلي وجئت بصاع من تمر فقال المنافقون ان الله غني عن صاع هذا فانزل الله هذه الآية والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات الآية وكان من المطوعين من المؤمنين في الصدقات عبد الرحمن بن عوف تصدق بأربعة آلاف دينار وعاصم بن عدي أخو بني عجلان وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رغب في الصدقة وحض عليها فقام عبد الرحمن بن عوف فتصدق بأربعة آلاف درهم وقام عاصم بن عدي فتصدق بمائة وسق من تمر فلمزوهما وقالوا ما هذا الا رياء وكان الذي تصدق بجهده أبو عقيل أخو بني أنيف الاراشي حليف بني عمرو بن عوف أتى بصاع من تمر فافرغه في الصدقة فتضاحكوا به وقالوا ان الله لغني عن صاع أبي عقيل حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله قال ثنا شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن ابن مسعود قال لما نزلت آية الصدقة كنا نحامل قال أبو النعمان كنا نعمل قال فجاء رجل فتصدق بشيء كثير قال وجاء رجل فتصدق بصاع تمر فقالوا ان الله لغني عن صاع هذا فنزلت الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حباب عن موسى بن عبيدة قال ثني خالد بن يسار عن ابن أبي عقيل عن أبيه قال بت أجر الجرير على ظهري على صاعين من تمر فانقلبت باحدهما الى أهلي يتبلغون به وجئت بالآخر أتقرب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال أنثره في الصدقة فسخر المنافقون منه وقالوا لقد كان الله غنيا عن صدقة هذا المسكين فانزل الله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات الآيتين حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا الجريري عن أبي السليل قال وقف علينا رجل في الحي فقال ثني أبي أو عمي فقال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من يتصدق اليوم بصدقة أشهد له بها عند الله يوم القيامة قال وعلي عمامة لي قال فنزعت لوثا أو لوثين لاتصدق بهما قال ثم أدركني ما يدرك ابن آدم فعصبت بها رأسي قال فجاء رجل لا أرى بالبقيع رجلا أقصر قمة ولا أشد سوادا ولا أذم لعين منه يقود

التوبة واخلاصهم الايمان بعد النفاق ويجوز أن يراد بالعذاب العذاب العاجل ومن قرأ ان يعف على البناء للمفعول والتذكير فلانه مستند الى الظرف كما تقول سير بالدابة دون سيرت وقرئ بالتأنيث ذهابا الى المعنى كأنه قيل ان ترحم طائفة ثم ذكر جملة أحوال المنافقين وان اناثهم في ذلك كذكورهم فقال المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض أي في صفة النفاق وأريد به نفي أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في قولهم انهم لمنكم وتقرير قوله وما هم منكم ثم فصل ذلك المجمل ببيان مضادة حالهم لحال المؤمنين فقال يأمرون بالمنكر وهو كل قبيح عقلا أو شرعا وأعظم ذلك تكذيب الله ورسوله وينهون عن المعروف وهو كل حسن عقلا أو شرعا وأعظم ذلك الاخلاص في الايمان ويقبضون أيديهم من كل خير أو عن كل واجب كصدقة أو زكاة أو انفاق في سبيل الله وهذا أولى ليتوجه الذم بتركه وقبض الايدي كناية عن الشح والبخل كبسطها

في الكرم والسخاء نسوا الله أغفلوا أمره وتركوا ذكره وذلك ان النسيان الحقيقي لا يتوجه عليه الذم فنسيهم جازاهم بأن صيرهم بمنزلة المنسي من ثوابه ورحمته وهذا على سبيل المزاوجة والطباق وانما جعل النسيان عبارة عن ترك الذكر لان من نسي شيأ لم يذكره فدل بذكر الملزوم على اللازم ثم قال ان المنافقين هم الفاسقون وفيه دليل على انهم هم الكاملون في الفسق وان على المسلم أن يحترز عما يكسبه هذا الاسم ثم بين مآل حال أهل النفاق والكفر فقال وعد الله الآية ومعنى خالدين فيها مقدرين الخلود فيها قاله في الكشاف ويحتمل أن يراد مستأهلين للخلود هي حسبهم كافيهم في الجزاء والايلام ومع ذلك فقد لعنهم الله ليكون العذاب مقرونا بالاهانة والطرد ولهم عذاب مقيم نوع آخر من العذاب الدائم سوى عذاب النار أو عذاب عاجل لا ينفكون عنه من تعب النفاق والخوف من افتضاحهم ثم شبه المنافقين بالكفار الذين كانوا قبلهم في الامر بالمنكر والنهي عن المعروف وقبض الايدي عن الخيرات فقال ملتفتا من الغيبة الى الخطاب كالذين من قبلكم أي

أنتم مثل الذين أو فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم فعلى الاول محل الكاف رفع وعلى الثانى نصب ثم وصف أولئك الكفار بانهم كانوا أشد قوة أى جسامة من هؤلاء المنافقين وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم وهو ما خلق للانسان أى قدر له من خير كما قيل له قسم لانه قسم ونصيب لانه نصيب أى أثبت فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم قيل ما الفائدة فى ذكر الاستمتاع بالخلاق فى حق الاولين مرة ثم ذكره فى حق المنافقين ثانيا ثم تكريره فى حق الاولين ثالثا وأجيب بانه تعالى ذم الاولين بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ الدنيا وحرمانهم عن سعادة الآخرة بسبب استغراقهم فى تلك الحظوظ فلما قرر تعالى هذا الذم عاد فشبه حال المنافقين بحالهم فيكون ذلك نهاية فى المبالغة قال جار الله نظيره ان تقول لبعض الظلمة أنت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب وأنت تفعل مثل فعله واما قوله وخضتم كالذى خاضوا فمعطوف على ما قبله مستند اليه مستغن باسناده اليه عن تلك التقدمة ومعنى كالذى كالخوض الذى خاضوه أو كالفوج الذى خاضوا وقيل أصله كالذين فحذف النون ثم بين ان أولئك الكفار لم يحصل لهم الا حبوط الاعمال اما فى الدنيا فبسبب الفقر والانتقال من العز الى الذل ومن القوة الى الضعف واما فى الآخرة فلانهم هلكوا وبادوا وانتقلوا الى العقاب الدائم وخسران الدارين فهؤلاء المنافقون المشاركون لهم فى هذه الاعمال والفضائح مع ضعف نباهم وقلة عددهم وعددهم أولى بخزى الدارين وخسار الامرين *التأويل انما الصدقات وهى صدقات مواهب الله كما قال صلى الله عليه وسلم ما من يوم ولا ليلة ولا ساعة الا لله فيها صدقة على من يشاء من عباده للفقراء وهم الاغنياء بالله الذين قنعوا منهم وتقووا به والمساكين الذين لهم بقية أوصاف الوجود فالقوا سفينة القلب فى بحر الطلب وقد خرقها خضر المحبة وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا والعاملين عليها وهم أرباب الاعمال كما كان الفقراء والمساكين أرباب الاحوال والمؤلفة قلوبهم الذين تتألف قلوبهم بذكر الله وفى الرقاب الذين يريدون أن يتخلصوا عن رق الموجودات بحر العبودية موحدها والمكاتب عبد ما بقى عليه درهم والغارمين الذين استقرضوا من مراتب المكونات أوصافها وطبائعها وخواصها وهم محبوسون فى سجن الوجود فهم معاونون بتلك الصدقات للخلاص عن حبس الوجود وفى سبيل الله المجاهدين والجهاد الاكبر مع كفار النفوس والهوى والشيطان والدنيا وابن السبيل المسافرون عن أوصاف الطبيعة وعالم البشرية السائرون الى الله على اقدام الشريعة والطريقة فريضة من الله أوجبها على ذمة كرمه كما قال الامن طلبنى وجدنى والله عليم بطالبيه حكيم فى معاونتهم بعد الطلب كقوله من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ويقولون هو أذن أولوا عهده بنظر المذمة والعيب قل أذن خير لكم أى سامعته خير لكم لان له مقام السامعية يسمع ما يوحى اليه يؤمن بالله عيانا ويؤمن للمؤمنين لان فوائد ايمانه تعود اليهم كما تعود الى نفسه ورحمة للذين آمنوا الا انهم يهتدون بهداه والذين يؤذون رسول الله باقوالهم وأفعالهم وأحوالهم

ناقة لا أرى بالبقيع أحسن منها ولا أجمل منها قال أصدقة هى يا رسول الله قال نعم قال فدونكها فالقى بخطامها أو بزمامها قال فلمزه رجل جالس فقال والله انه ليتصدق بها ولهى خير منه فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل هو خير منك ومنها يقول ذلك نبينا صلى الله عليه وسلم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يونس عن ابن شهاب قال أخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك يقول الذى تصدق بصاع التمر فلمزه المنافقون أبو خيثمة الانصارى **حدثنى** المثنى قال ثنا محمد بن رجاء أبو سهل العباداني قال ثنا عامر بن يساف اليمامى عن يحيى بن أبى كثير اليمامى قال جاء عبد الرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالى ثمانية آلاف جئتك باربعة آلاف فاجعلها فى سبيل الله وأمسكت أربعة آلاف لعيالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله فيما أعطيت وفيما أمسكت وجاء رجل آخر فقال يا رسول الله بت الليلة أجر الماء على صاعين فاما أحدهما فتركت لعيالى وأما الآخر فجئتك به اجعله فى سبيل الله فقال بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فقال ناس من المنافقين والله ما أعطى عبد الرحمن الا رياء وسمعة ولقد كان الله ورسوله غنيين عن صاع فلان فانزل الله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات يعنى عبد الرحمن بن عوف والذين لا يجدون الا جهدهم يعنى صاحب الصاع فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قال ابن عباس أمر النبى صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يجمعوا صدقاتهم واذا عبد الرحمن بن عوف قد جاء باربعة آلاف فقال هذا مالى أقرضه الله وقد بقى لى مثله فقال له بورك لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فقال المنافقون ما أعطى الا رياء وما أعطى صاحب الصاع الا رياء ان كان الله ورسوله لغنيين عن هذا وما يصنع الله بصاع من شئ **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات الى قوله ولهم عذاب أليم قال أمر النبى عليه السلام المسلمين أن يتصدقوا فقام عمر بن الخطاب فالفى مالا وافرا فاخذ نصفه قال فجئت أحمل مالا كثيرا فقال له رجل من المنافقين ترائى يا عمر فقال عمر أرائى الله ورسوله وأما غيرهما فلا قال ورجل من الانصار لم يكن عنده شئ فواجر نفسه ليجر الجرير على رقبته بصاعين ليلته فترك صاعا لعياله وجاء بصاع يحمله فقال له بعض المنافقين ان الله ورسوله عن صاعك لغنيان فذلك قول الله تبارك وتعالى الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم هذا الانصارى فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم وقد بينا معنى اللمز فى كلام العرب بشواهده وما فيه من اللغة والقراءة فيما مضى واما قوله المطوعين فان معناه المتطوعين

يحذر المنافقون والحذر لايغني عن القدر ان نعف عن طائفة اظهار اللفضل والرأفة نعذب طائفة اظهار اللقهر والعزة ولكن اظهار اللطف بلاسبب واظهار القهر لايكون الا بسبب انهم كانوا مجرمين وبعضهم من بعض لان أرواحهم كانت في صف واحد في الازل فعاملاتهم من نتائج خصوصيات أرواحهم نسوا الله ولوذكروه قبل الاتيان بالمعاصي لم يفعلوا مافعلوا ولوذكروه بعد الاتيان لاستغفروا فغفر لهم هي حسبهم لانها نصيبهم في الازل كانوا أشد منكم قوة بالاستعداد الفطري وضيعوها في الاستمتاع العاجل فخسر وارأس المال ولم يربحوا (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم وعد الله المؤمنين (١٢٥) والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير يحلفون بالله ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ماوعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لايجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم)

* القراآت والمؤتفكات وبابه بغير همز أبو عمرو ويحيى وحماد وورش ويزيد والحلواني عن قالون والاعشى وحمزة في الوقف * الوقوف والمؤتفكات ط بالبينات ج لابتداء النفي مع فاء التعقيب يظلمون ه أولياء ط من بعض ه لمامر ورسوله ط سيرحمهم الله ط حكيم ه عدن ط أكبر ط العظيم ه واغلظ عليهم ط جهنم ط المصير ه ماقالوا ط لم ينالوا ج من فضله ط خيرا لهم ج والآخرة ج ولا نصير ه من الصالحين ه معرضون ه يكذبون ه علام الغيوب ه ج لاحتمال النصب أو الرفع على الذم وكونه بدلا من الضمير في نجواهم فيسخرون منهم ط سخر الله منهم ط لاتمام الجزاء مع اختلاف النظم أليم ه * التفسير لما شبه المنافقين بالكفار المتقدمين في تكذيب الانبياء والاشتغال بالنعيم الزائل بين ان أولئك الكفار من هم فذكرست طوائف سمع العرب أخبارهم لان بلادهم وهي الشام قريبة من بلادهم وقد بقيت آثارهم مشاهدة ولهذا صدر الكلام بحرف الاستفهام للتقرير فأولهم قوم نوح وقد أهلكوا بالاغراق وثانيهم قوم عاد وأهلكوا بالريح العقيم وثالثهم ثمود

المتطوعين أدغمت التاء في الطاء فصارت طاء مشددة كما قيل ومن يطوع خيرا يعني يتطوع وأما الجهد فان للعرب فيه لغتين يقال أعطاني من جهده بضم الجيم وذلك فيما ذكر لغة أهل الحجاز ومن جهده بفتح الجيم وذلك لغة نجد وعلى الضم قراءة الامصار وذلك هو الاختيار عندنا لاجماع الحجة من القراء عليه وأما أهل العلم بكلام العرب من رواة الشعر وأهل العربية فانهم يزعمون انها مفتوحة ومضمومة بمعنى واحد وانما اختلاف ذلك لاختلاف اللغة فيه كما اختلفت لغاتهم في الوجد والوجد بالضم والفتح من وجدت وروي عن الشعبي في ذلك ما **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن عيسى بن المغيرة عن الشعبي قال الجهد والجهد في العمل والجهد في القوت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن عيسى بن المغيرة عن الشعبي مثله قال ثنا ابن ادريس عن عيسى ابن المغيرة عن الشعبي قال الجهد في العمل والجهد في العيشة ۞ القول في تأويل قوله (استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لايهدي القوم الفاسقين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ادع الله لهؤلاء المنافقين الذين وصف صفاتهم في هذه الآيات بالمغفرة أولا تدع لهم بها وهذا كلام خرج مخرج الامر وتأويله الخبر ومعناه ان استغفرت لهم يا محمد أولم تستغفر لهم فلن يغفر الله لهم وقوله ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم يقول ان تسأل لهم ان تستر عليهم ذنوبهم بالعفو منه لهم عنها وترك فضيحتهم بها فلن يستر الله عليهم ولن يعفو لهم عنها ولكنه يفضحهم بها على رؤس الاشهاد يوم القيامة ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله يقول جل ثناؤه هذا الفعل من الله لهم وهو ترك عفوه لهم عن ذنوبهم من أجل انهم جحدوا توحيد الله ورسالة رسوله والله لايهدي القوم الفاسقين يقول والله لايوفق للايمان به وبرسوله من آثر الكفر به والخروج عن طاعته على الايمان به وبرسوله ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه حين نزلت هذه الآية قال لازيدن في الاستغفار لهم على سبعين مرة رجاء منه ان يغفر الله لهم فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه ان عبد الله بن أبي ابن سلول قال لاصحابه لولا انكم تنفقون على محمد وأصحابه لانفضوا من حوله وهو القائل لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فانزل الله استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لازيدن على السبعين فانزل الله سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم فأبى الله تبارك وتعالى ان يغفر لهم **حدثنا** ابن حميد وابن وكيع قالا ثنا جرير عن مغيرة عن شباك عن الشعبي قال دعا عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول النبي صلى الله عليه

وأخذوا بالصيحة ورابعهم قوم إبراهيم سلط الله عليهم البعوض وكفى شر ملكهم وهو نمرود ببعوضة واحدة سلطها على دماغه وخامسهم أصحاب مدين قوم شعيب أخذتهم الرجفة وسادسهم أصحاب المؤتفكات قوم لوط أمطر الله عليهم الحجارة بعد أن جعل مدائنهم عاليها سافلها والائتفاك الانقلاب سميت مدائنهم بذلك لأن الله تعالى قلبها عليهم ويمكن أن يراد بالمؤتفكات الناس لانقلاب أحوالهم من الخير إلى الشر ثم قال أتتهم رسلهم بالبينات أي بالمعجزات ولا بد بعد هذا من إضمار والتقدير فكذبوهم فأهلكهم الله فما كان الله ليظلمهم قالت المعتزلة أي ما صح منه الظلم ولكنهم استحقوا ذلك بسبب كفرهم وقد مر الكلام في أمثال ذلك ثم بين أن شأن المؤمنين في الدنيا والآخرة بخلاف المنافقين فقال والمؤمنون الآية قال بعض العلماء قال ههنا أولياء بعض وهناك من بعض لأن نفاق أتباع المنافقين حصل بسبب التقليد لأكابرهم وبمقتضى الطبع والعادة بخلاف الموافقة بين المؤمنين فإنها بسبب المشاركة في الاستدلال والتوفيق والهداية وأقول كون بعض المنافقين من بعض يوجب اشتراكهم في أمر من الأمور بالجملة كالدار أو حكم من الأحكام الشرعية أو سيرة وطريقة وهذا هو المقصود ولكنه يحتمل أن يكون تكلفا أو بطريق النفاق لأن سببه انعقاد غرض من الأغراض الدنيوية العاجلة فذكر الله تعالى اشتراكهم في ذلك باقتنا منهم لمكان الاحتمال المذكور وأما تشارك المؤمنين في السيرة فلما كان سببه الإخلاص والعصبية للدين والاجتماع على ما يفضي إلى سعادة الدارين كانت الموالاة بينهم محققة فصرح الله تعالى بذلك ثم وصفهم بأضداد صفات المنافقين فقال يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وهاتان الصفتان بالنسبة إلى غيرهم ثم قال ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهاتان لهم في أنفسهم وهما بإزاء قوله في صفة المنافقين ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون ثم وصفهم بالطاعة على الإطلاق فقال ويطيعون الله ورسوله أي في كل ما يأتون ويذرون ثم ذكر ما أعد لهم من الثواب على سبيل الإجمال فقال أولئك سيرحمهم الله والسين تفيد المبالغة وجهاد في إنجاز الوعد بالرحمة كما يؤكد الوعيد به إذا قلت سأنتقم منك يوما يعني أنك لا تفوتني وإن تباطأ ذلك ثم ختم الآية بقوله إن الله عزيز حكيم وفيه ترغيب للمؤمنين وترهيب للكافرين لأن العزيز هو من لا يمنع من مراده في عباده من رحمة أو عقوبة والحكيم هو الذي يدبر عباده على وفق ما يقتضيه العدل والصلاح ثم فصل ما أجمل من الرحمة بقوله وعد الله المؤمنين الآية وقد كثر كلام أصحاب الآثار في معنى جنات عدن فقال الحسن سألت عمران بن الحصين وأبا هريرة عن ذلك فقالا على الخبير سقطت سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو قصر في الجنة من اللؤلؤ وفيه سبعون دارا من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا على كل فراش زوجة من الحور العين وفي كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام وفي كل بيت سبعون وصيفة يعطى المؤمن

وسلم إلى جنازة أبيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أنت قال حباب بن عبد الله بن أبي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بل أنت عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول إن الحباب هو الشيطان ثم قال النبي عليه السلام إنه قد قيل لي استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فأنا أستغفر لهم سبعين وسبعين وسبعين وألبسه النبي صلى الله عليه وسلم قميصه وهو عرق **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد إن تستغفر لهم سبعين مرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم سأزيد على سبعين استغفارة فأنزل الله في السورة التي يذكر فيها المنافقون لن يغفر الله لهم عزما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال **حدثنا** إسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه قال **حدثنا** الحسن قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن الشعبي قال لما ثقل عبد الله بن أبي انطلق ابنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له إن أبي قد احتضر فأحب أن تشهده وتصلي عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما اسمك قال الحباب بن عبد الله قال بل أنت عبد الله بن عبد الله بن أبي إن الحباب اسم شيطان قال فانطلق معه حتى شهده وألبسه قميصه وهو عرق وصلى عليه فقيل له أتصلي عليه وهو منافق قال إن الله قال إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ولأستغفرن له سبعين وسبعين قال هشيم وأشك في الثالثة **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إلى قوله القوم الفاسقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية أسمع ربي قد رخص لي فيهم فوالله لأستغفرن أكثر من سبعين مرة فلعل الله أن يغفر لهم فقال الله من شدة غضبه عليهم سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فقال نبي الله قد خيرني ربي فلأزيدنهم على سبعين فأنزل الله سواء عليهم استغفرت لهم الآية **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال لما نزلت إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأزيدن على سبعين فقال الله سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم

القول في تأويل قوله (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون) يقول تعالى ذكره فرح الذين خلفهم الله عن الغزو مع رسوله والمؤمنين به

من القوة ما يأتى على ذلك أجمع وعن ابن عباس انه ادار الله لم ترها عين ولم يخطر على قلب بشر وقال ابن مسعود جنات عدن بطنان الجنة أى وسطها قاله الازهرى و بطنان الاودية المواضع التى يستنقع فيها السيل واحدها بطن وقال عطاء عن ابن عباس هى قصبة الجنة وسقفها عرش الرحمن وهى المدينة التى فيها الرسل والانبياء والشهداء وأئمة الهدى وسائر الجنات حولها وفيها عين التسنيم وفيها قصور الدر والياقوت والذهب فتهب الريح من تحت العرش فيدخل عليهم كثبان المسك الابيض وقال عبد الله بن عمران فى الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج وله خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حرة لايدخله الانبى أوصديق أوشهيد وفى هذه الاخبار دلالة على ان عدنا علم و يؤيده قوله جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب ولو لم يكن علما لم يوصف بالمعرفة ولا ريب ان أصله صفة من قولك عدن بالمكان اذا قام به ومنه المعدن للمكان الذى يخلق فيه الجواهر وعلى هذا فالجنات كلها جنات عدن الا أنه يغلب الاسم على بعضها ورضوان من الله شئ يسير من رضاه أكبر من ذلك كله لان رضاه سبب كل فوز وكرامة وكل خطب مع رضا المولى هين وكل نعيم مع سخطه منغص وفيه دليل على ان السعادات الروحانية أعلى حالا وأشرف من السعادات الجسمانية بل لانسبة لتلك اللذة والابتهاج الى هذه على ان الاعتراف بالسعادات الجسمانية واجب من حيث الشرع ذلك الموعود والرضوان هو الفوز العظيم وحده دون ما يعده الناس فوزا فى الحديث ان الله عز وجل يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون ومالنا لانرضى وقد أعطيتنا مالم تعط أحدا من خلقك فيقول انا أعطيكم أفضل من ذلك قالوا وأى شئ أفضل من ذلك قال أدخل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبدا ثم عاد مرة أخرى الى شرح أحوال المنافقين فقال يا أيها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم قال الضحاك أى جاهد الكفار واغلظ على المنافقين لان المنافق لايجوز محاربته فى ظاهر الشرع وضعف بان النسق يأباه وقيل المراد بهؤلاء المنافقين هم الذين عرفه الله حالهم فصاروا كسائر الكفرة فجازقتالهم وزيف بانه وان علم حالهم بالوحى الا أنه مامور بان يحكم بالظاهر والقوم كانوا يظهرون الاسلام فكيف يجوز قتالهم والصحيح ان الجهاد بذل المجهود فى حصول المقصود وهو شامل للسيف واللسان فالمراد جاهد الكفار بالسيف والمنافقين واغلظ عليهم فى الجهادين جميعا عن ابن مسعود ان لم يستطع بيده فبلسانه فان لم يستطع فليكفهر فى وجهه فان لم يستطع فبقلبه بان يكرهه و يبغضه ويتبرأ منه وحمل الحسن جهاد المنافقين على اقامة الحدود عليهم اذا تعاطوا أسبابها واعترض عليه بان اقامة الحدود واجبة على كل فاسق فلا يكون لهذا تعلق بالنفاق واعتذر عنه بانه قال ذلك لان عنده ان كل فاسق منافق أولان الغالب ممن يقام عليه الحد فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كونه منافقا قال الضحاك خرج المنافقون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك وكانوا اذا خلا بعضهم الى بعض سبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وطعنوا فى الدين فنقل ما قالوا حذيفة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله

وجهاد أعدائه بقعودهم خلاف رسول الله يقول بجلوسهم فى منازلهم خلاف رسول الله يقول على الخلاف لرسول الله فى جلوسه ومقعده وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم بالنفر الى جهاد أعداء الله فخالفوا أمره وجلسوا فى منازلهم وقوله خلاف مصدر من قول القائل خالف فلان فلانا فهو يخالفه خلافا فلذلك جاء مصدره على تقدير فعال كما يقال قاتله فهو يقاتله قتالا ولو كان مصدرا من خلفه لكانت القراءة بقعودهم خلف رسول الله لان مصدر خلفه خلف لاخلاف ولكنه على مابينت من انه مصدر خالف فقرئ خلاف رسول الله وهى القراءة التى عليها قراء الامصار وهى الصواب عندنا وقد تأول ذلك بعضهم بمعنى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واستشهد على ذلك بقول الشاعر

عقب الربيع خلافهم فكأنما * بسط الشواطب بينهن حصيرا

وذلك قريب لمعنى ماقلنا لانهم قعدوا بعده على الخلاف له وقوله وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله يقول تعالى ذكره وكره هؤلاء المخلفون ان يغزوا الكفار باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله يعنى فى دين الله الذى شرعه لعباده لينصروه ميلا الى الدعة والخفض وايثارا للراحة على التعب والمشقة وشحا بالمال ان ينفقوه فى طاعة الله وقالوا لاتنفروا فى الحر وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم استنفرهم الى هذه الغزوة وهى غزوة تبوك فى حر شديد فقال المنافقون بعضهم لبعض لاتنفروا فى الحر فقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم يامحمد نار جهنم أشد حرا التى أعدها الله لمن خالف أمره وعصى رسوله أشد حرا من هذا الحر الذى تتواصون بينكم أن لاتنفروا فيه يقول الذى هو أشد حرا أحرى ان يحذر ويتقى من الذى هو أقلهما أذى لو كانوا يفقهون يقول لو كان هؤلاء المنافقون يفقهون عن الله وعظه ويتدبرون آى كتابه ولكنهم لايفقهون عن الله فهم يحذرون من الحر أقله مكروها وأخفه أذى ويواقعون أشده مكروها وأعظمه على من يصلاه بلاء وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الى قوله يفقهون وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس ان ينبعثوا معه وذلك فى الصيف فقال رجال يارسول الله الحر شديد ولا نستطيع الخروج فلا تنفر فى الحر فقال الله قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون فامره الله بالخروج حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بمقعدهم خلاف رسول الله قال هى غزوة تبوك حدثنى الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظى وغيره قالوا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حر شديد الى تبوك فقال رجل من بنى سلمة لاتنفروا فى الحر فانزل الله قل نار جهنم الآية حدثنا ابن

صلى الله عليه وسلم يا أهل النفاق ماهذا الذى بلغنى عنكم فحلفوا ماقالوا شيأ من ذلك فانزل الله تعالى يحلفون بالله ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وعن قتادة أن رجلين اقتتلا رجل من جهينة ورجل من غفار فظهر الغفارى على الجهنى فنادى عبد الله بن أبى يابنى الاوس أنصروا أخاكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فسعى بها رجل من المسلمين الى نبى الله صلى الله عليه وسلم فارسل اليه فجعل يحلف بالله ماقال فنزلت الآية اما قوله وهموا بما لم ينالوا فهو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم عند مرجعه من تبوك وذلك انه تواثق خمسة عشر رجلا منهم على أن يدفعوه عن راحلته الى الوادى اذا تسنم العقبة بالليل وكان عمار بن ياسر آخذا بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبيناهم كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وبقعقعة السلاح فالتفت فاذا هم قوم متلثمون فقال اليكم اليكم (١٢٨) يا أعداء الله فهربوا وقيل هم المنافقون بقتل عامر بن قيس لرده على الجلاس بن سويد وقد مر فى تفسير قوله يحلفون بالله لكم ليرضوكم وقيل أرادوا أن يتوجوا عبد الله بن أبى وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نقموا وما عابوا الا أن أغناهم كقول القائل * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * وذلك انهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فى ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فنفروا الغنائم وجمعوا الاموال وروى انه قتل للجلاس مولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثنى عشر ألفا فاستغنى ثم استعطف قلوبهم بعد صدور هذه الجنايات العظيمة عنهم فقال فان يتوبوا يك يعنى ذلك الرجوع خيرا لهم وكان الجلاس ممن تاب فحسنت توبته وان يتولوا يعرضوا عن التوبة يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا بالقتل والسبى واغتنام الاموال وقيل بما ينالهم عند الموت ومعاينة ملائكة العذاب وقيل فى القبر وأما عذاب الآخرة فمعلوم ومالهم فى الارض يحتمل أرض الدنيا وأرض القيامة ثم بين ان هؤلاء كما ينافقون الرسول والمؤمنين فكذلك ينافقون ربهم فيما يعاهدونه عليه فقال ومنهم من عاهد الله يروى عن أبى أمامة الباهلى ان ثعلبة بن حاطب الانصارى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يرزقنى مالا فقال ويحك ياثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم قال مرة أخرى فقال اما ترضى أن تكون مثل نبى الله فوالذى نفسى بيده لو شئت أن تسيل معى الجبال فضة وذهبا لسالت فقال والذى بعثك بالحق لئن دعوت الله أن يرزقنى مالا لأوتين كل ذى حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها ونزل واديا من أوديتها حتى جعل يصلى الظهر والعصر فى جماعة ويترك ماسواهما ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات الا الجمعة وهى تنمو كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة فسال عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر واخبره فقال ياويح ثعلبة ثلاثا ونزل الله عز وجل خذ من أموالهم صدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين على

فليضحكوا

حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ذكر قول بعضهم لبعض حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجهاد وأجمع السير الى تبوك على شدة الحر وجدب البلاد يقول الله جل ثناؤه وقالوا لا تنفروا فى الحر قل نار جهنم أشد حرا ۞ القول فى تأويل قوله (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره فرح هؤلاء المخلفون بقعودهم خلاف رسول الله فليضحكوا فرحين قليلا فى هذه الدنيا الفانية بقعودهم خلاف رسول الله ولهوهم عن طاعة ربهم فانهم سيبكون طويلا فى جهنم مكان ضحكهم القليل فى الدنيا جزاء يقول ثوابا منا لهم على معصيتهم بتركهم النفر اذ استنفروا الى عدوهم وقعودهم فى منازلهم خلاف رسول الله بما كانوا يكسبون يقول بما كانوا يجترحون من الذنوب * وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل عن أبى رزين فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا قال يقول الله تبارك وتعالى الدنيا قليل فليضحكوا فيها ماشاؤا فاذا صاروا الى الآخرة بكوا بكاء لا ينقطع فذلك الكثير **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن منصور عن أبى رزين عن الربيع بن خثيم فليضحكوا قليلا قال فى الدنيا وليبكوا كثيرا قال فى الآخرة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن ويحيى قالا ثنا سفيان عن اسمعيل بن سميع عن أبى رزين فى قوله فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا قال فى الآخرة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن أبى رزين انه قال فى هذه الآية فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا قال ليضحكوا فى الدنيا قليلا وليبكوا فى النار كثيرا وقال فى هذه الآية واذا لا تمتعون الا قليلا قال أحدهم أحد هذين الحديثين رفعه الى ربيع بن خثيم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن فليضحكوا قليلا قال ليضحكوا قليلا فى الدنيا وليبكوا كثيرا فى الآخرة فى نار جهنم جزاء بما كانوا يكسبون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فليضحكوا قليلا أى فى الدنيا وليبكوا كثيرا أى فى النار ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال والذى نفسى بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ذكر لنا انه نودى عند ذلك أو قيل له لا تقنط عبادى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن أبى رزين عن الربيع بن خثيم فليضحكوا قليلا قال فى الدنيا وليبكوا كثيرا قال فى الآخرة قال **حدثنا** أبو معاوية عن اسمعيل بن سميع عن أبى رزين فليضحكوا قليلا قال فى الدنيا فاذا صاروا الى الآخرة بكوا بكاء لا ينقطع فذلك الكثير **حدثنا** على بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا قال هم المنافقون والكفار الذين اتخذوا دينهم هزوا ولعبا يقول الله تبارك وتعالى

الصدقة رجلا من جهينة ورجلا من بني سليم وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة وقال لهما مرا بثعلبة وبفلان رجل من بني سليم فخذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماهذه الا جزية ماهذه الا أخت الجزية ما أرى ماهذا انطلقا حتى تفرغا ثم تعودان الي فانطلقا وأخبرا السلمي فنظر الى خيار أسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهم بها فلما رأوها قالوا ما يجب هذا عليك وما نريد أن نأخذ هذا منك قال بلى خذوه فان نفسي بها طيبة فأخذوها منه ثم رجعا على ثعلبة فقال أروني كتابكما ثم قال ماهذه الا أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآهما قال ياويح ثعلبة قبل أن يكلمهما ودعا للسلمي بالبركة ثم نزلت الآية وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقارب ثعلبة فخرج اليه وقال ياويحك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يقبل منه صدقته فقال ان الله قد منعني ان أقبل منك صدقتك فجعل يحثو التراب على رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فلما أبى ان يقبل منه شيأ رجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيأ ثم أتى أبا بكر حين استخلف فقال قد علمت منزلتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي من الانصار فاقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله وأنا أقبلها فقبض أبو بكر وأبى ان يقبلها ثم جاء بها الى عمر في خلافته فلم يقبلها وكذا في خلافة عثمان ولم يقبل صدقته واحد من الخلفاء اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول وماذاك الا بشؤم اللجاج أولا وآخرا قال بعض العلماء المعاهدة أعم من أن تكون باللسان أو بالقلب وقال المحققون انه لابد من التلفظ بها لمار وى انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله عفا عن أمتي ماحدثت به نفوسهم ولم يتلفظوا به ولان قوله عز من قائل ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ظاهره مشعر بالقول اللساني والمراد بالفضل ايتاء السؤال طريق التجارة أو الاستغنام ونحوهما وأصل لنصدقن لنتصدقن أدغمت التاء في الصاد والمصدق المعطي لا السائل كقوله تعالى وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين ومعنى قوله ولنكونن من الصالحين عن ابن عباس انه أراد الحج ولعل المراد اخراج كل ما يجب اخراجه اذ لا دليل على التقييد ثم وصفهم بصفات ثلاث فقال فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فالبخل عبارة عن منع الحق الشرعي والتولي نقض العهد والاعراض أراد به الاحجام عن تكاليف الله وان ذلك منهم عادة معتادة ولترتب هذا الذم على منع الصدقة ولاطلاق لفظة البخل عليه وهو في عرف الشرع عبارة عن منع الواجب ذكر العلماء ان الصدقة الملتزمة في قوله لنصدقن هي الصدقة الواجبة وان الرجل قد عاهد ربه ان يقوم بما يلزمه من الانفاقات الواجبة ان وسع الله عليه دون ما يلتزمه الانسان بالنذر من المندوبات اذ لا دليل في الآية على ذلك مع

فليضحكوا قليلا في الدنيا وليبكوا كثيرا في النار حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا قال الدنيا قليل فليضحكوا فيها ما شاؤا فاذا انقطعت الدنيا وصاروا الى الله استأنفوا بكاء لا ينقطع ... (كذا) فليضحكوا في الدنيا قليلا وليبكوا يوم القيامة كثيرا وقال ان الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون حتى بلغ هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون ۞ القول في تأويل قوله (فان رجعك الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان ردك الله يا محمد الى طائفة من هؤلاء المنافقين من غزوتك هذه فاستأذنوك للخروج معك في أخرى غيرها فقل لهم لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة وذلك عند خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك فاقعدوا مع الخالفين يقول فاقعدوا مع الذين قعدوا من المنافقين خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لانكم منهم فاقتدوا بهديهم واعملوا مثل الذي عملوا من معصية الله فان الله قد سخط عليكم ۞ وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال قال رجل يا رسول الله الحر شديد ولا نستطيع الخروج فلا تنفر في الحر وذلك في غزوة تبوك فقال الله قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون فأمره الله بالخروج فتخلف عنه رجال فأدركتهم نفوسهم فقالوا والله ماصنعنا شيأ فانطلق منهم ثلاثة فلحقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أتوه تابوا ثم رجعوا الى المدينة فأنزل الله فان رجعك الله الى طائفة منهم الى قوله ولا تقم على قبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلك الذين تخلفوا فأنزل الله عذرهم لما تابوا فقال لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله ان الله هو التواب الرحيم وقال انه بهم رءوف رحيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان رجعك الله الى طائفة منهم الى قوله فاقعدوا مع الخالفين أي مع النساء ذكر لنا انهم كانوا اثني عشر رجلا من المنافقين قيل فيهم ما قيل حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فاقعدوا مع الخالفين والخالفون الرجال ۞ قال أبو جعفر والصواب من التأويل في قوله الخالفين ما قال ابن عباس فأما ما قال قتادة من ان ذلك النساء فقول لا معنى له لان العرب لا تجمع النساء اذا لم يكن معهن رجال بالياء والنون ولا بالواو والنون ولو كان معنيا بذلك النساء لقيل فاقعدوا مع الخوالف أو مع الخالفات ولكن معناه ما قلنا من انه أريد به فاقعدوا مع مرضى الرجال وأهل زمانتهم والضعفاء منهم والنساء واذا اجتمع الرجال والنساء في الخبر فان العرب تغلب الذكور على الاناث ولذلك قيل فاقعدوا مع الخالفين والمعنى ما ذكرنا ولو وجه معنى ذلك الى فاقعدوا مع أهل الفساد من قولهم خلف الرجل على أهله يخلف خلوفا اذا فسد ومن قولهم هو خلف

ان سبب النزول يأباه فان قيل الزكاة لا تلزم بسبب الالتزام وانما تلزم بسبب ملك النصاب وحلول الحول قلنا ان قوله لنصدقن لا دليل فيه على الفور بل المراد لنصدقن في وقته الذي يليق به وفي الآية دلالة على ان الرجل حين عاهد بهذا العهد كان مسلما ثم انه لما بخل بالمال ولم يف بالعهد صار منافقا ويؤكده قوله سبحانه فأعقبهم نفاقا عن الحسن وقتادة ان أعقب مسند الى ضمير البخل أي أورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم لانه كان سببا فيه وباعثا عليه وكذا التأويل ان جعل عائدا الى التولي أو الاعراض وضعف بان حاصل هذه الامور كونه تاركا لاداء الواجب وذلك لا يمكن جعله مؤثرا في حصول النفاق في القلب لان ترك الواجب عدم والنفاق جهل وكفر وهو أمر وجودي والعدم لا يؤثر في الوجود ولان هذا الترك قد يوجد في حق كثير من الفساق مع انه لا يحصل معه النفاق ولانه لو أوجب حصول الكفر في القلب لاوجبه سواء كان الترك جائزا شرعا أو محرما فبسبب اختلافات الاحكام الشرعية لا يخرج السبب عن كونه مؤثرا ولان البخل أو التولي أو الاعراض هو بعينه خلاف ما وعدوا الله به فيصير تقدير الآية ان التولي أوجب النفاق بسبب التولي وهذا كلام كما ترى فلم يبق الا أن يسند الفعل الى الله تعالى فيكون فيه دليل على ان خالق الكفر في القلوب هو الله ومن هذا قال الزجاج معناه انهم لما ضلوا في الماضي فالله تعالى يضلهم عن الدين في المستقبل ومما يؤكد القول بان الضمير في اعقبهم الله ان الضمير في قوله الى يوم يلقونه عائد الى الله والمعتزلة أن يقولوا النفاق وان سلم انه وجودي لكنه أمر عدمي ولا يبعد جعل شيء عدمي امارة عليه وأيضا الترك المقرون بالتولي والاعراض لا نسلم أنه لا يحصل معه النفاق ولا يلزم من كون الترك المحرم موجبا للكفر بجعل الشارع كون الترك الجائز كذلك ولا نسلم ان البخل هو بعينه اخلاف الوعد والكذب بل قد يقع البخل من غير سبق وعد سلمنا عود الضمير الى الله لكن من أين يلزم كونه خالقا للكفر والنفاق ولم لا يجوز أن يراد فأعقبهم الله العقوبة على النفاق باحداث الغم في قلوبهم وضيق الصدر وما ينالهم من الذل والخوف أو يراد فخذلهم ريقه

حتى نافقوا وتمكن في قلوبهم نفاقهم فلا ينفك عنها الى أن يموتوا ولاهل السنة ان يقولوا هذا عدول عن الظاهر مع ان الدلائل الدالة على وجوب انتهاء الكل الى مشيئة الله وتقديره تعضد ما قلناه قال العلماء ظاهر الآية يدل على ان نقض العهد وخلف الوعد يورث النفاق فعلى المسلم أن يبالغ في الاحتراز عنه ومذهب الحسن البصري ان نقض العهد يوجب النفاق لا محالة تمسكا بهذه الآية وبقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صلى وصام وزعم انه مؤمن اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان وقال عطاء بن أبي رباح حدثني جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذكر قوله ثلاث من كن فيه فهو منافق في المنافقين خاصة الذين حدثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوه وائتمنوا على سره فخانوه ووعدوه أن يخرجوا معه الى الغزو فأخلفوه ونقل ان عمرو بن عبيد فسر الحديث

وسواء كان مذهبا وأصله اذا أريد به هذا المعنى من قولهم خلف اللبن يخلف خلوفا اذا خلف من طول ضعه في السقاء حتى يفسد ومن قولهم خلف فم الصائم اذا تغيرت ريحه ۞ القول في تأويل قوله (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تصل يا محمد على أحد مات من هؤلاء المنافقين الذين تخلفوا عن الخروج معك أبدا ولا تقم على قبره يقول ولا تتول دفنه وتقبيره من قول القائل قام فلان بأمر فلان اذا كفاه أمره انهم كفروا بالله يقول انهم جحدوا توحيد الله ورسالة رسوله وماتوا وهم خارجون من الاسلام مفارقون أمر الله ونهيه وقد ذكر ان هذه الآية نزلت حين صلى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن أبي ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى وسفيان بن وكيع وسوار بن عبد الله قال ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر قال جاء ابن عبد الله بن أبي ابن سلول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات أبوه فقال أعطني قميصك حتى أكفنه فيه وصل عليه واستغفر له فأعطاه قميصه وقال اذا فرغتم فآذنوني فلما أراد أن يصلي عليه جذبه عمر وقال أليس قد نهاك الله أن تصلي على المنافقين فقال بل خيرني قال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم قال فصلى عليه قال فأنزل الله تبارك وتعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره قال فترك الصلاة عليهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن عبيد الله عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن أبي ابن سلول جاء ابنه عبد الله الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأخذ بثوب النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن سلول أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما خيرني ربي فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وسأزيد على سبعين فقال انه منافق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره حدثنا سوار بن عبد الله العنبري قال ثنا يحيى بن سعيد عن مجالد قال ثني عامر عن جابر بن عبد الله ان رأس المنافقين مات بالمدينة فأوصى أن يصلي عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأن يكفن في قميصه فكفنه في قميصه وصلى عليه وقام على قبره فأنزل الله تبارك وتعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره حدثني أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يصلي على عبد الله بن أبي ابن سلول فأخذ جبريل عليه السلام بثوبه فقال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن جابر قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي وقد أدخل حفرته فأخرجه فوضعه على ركبتيه وألبسه قميصه وتفل عليه من

فقال اذا حدث عن الله كذب عليه وعلى دينه ورسوله واذا وعد أخلف كما ذكره الله فيمن عاهده واذا ائتمن على دين الله خان في السر وكان
قلبه على خلاف لسانه ونقل ان واصل بن عطاء أرسل الى الحسن رجلا فقال ان أولاد يعقوب حدثوه في قولهم فأكله الذئب فكذبوا ووعدوه
في قولهم وانا له لحافظون فأخلفوا وائتمنهم أبوهم على يوسف فخانوه فهل تحكم بكونهم منافقين فتوقف الحسن في مذهبه قال أهل التفسير
قوله الى يوم يلقونه دل على أن ذلك المعاهد يموت على ذلك وكان كما أخبر فيكون اخبارا بالغيب ومعجزا قال الجبائي هذا اللقاء لا شك انه ليس بمعنى
الرؤية لأن الكفار لا يرونه بالاتفاق فدل على ان اللقاء في القرآن ليس بمعنى الرؤية وضعف بأنه لا يلزم من عدم كون هذا اللقاء بمعنى الرؤية
كون كل لقاء ورد في القرآن كذلك كقوله الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم ثم وبخهم على التجاهل أو عدم العلم بعلم الله واحاطته بضمائرهم
وتناجيهم فقال ألم يعلموا الآية والسر ما ينطوي عليه الصدور والنجوى ما يكون بين اثنين وأكثر مع الاخفاء عن غيرهم

ربقه والله أعلم **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما توفي عبد الله بن أبي ابن سلول دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليه فقام اليه فلما وقف عليه يريد الصلاة تحولت حتى قمت في صدره فقلت يا رسول الله أتصلي على عدو الله عبد الله بن أبي القائل يوم كذا كذا وكذا أعدد أيامه ورسول الله عليه السلام يتبسم حتى اذا أكثرت عليه قال أخر عني يا عمر اني خيرت فاخترت وقد قيل لي استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فلو اني أعلم أني ان زدت على السبعين غفر له لزدت قال ثم صلى عليه ومشى معه فقام على قبره حتى فرغ منه قال فعجبت لي وجرأتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله أعلم فوالله ما كان الا يسيرا حتى نزلت هاتان الآيتان ولا تصل على أحد منهم مات أبدا فما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة قال لما مات عبد الله بن أبي أتى ابنه عبد الله بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله قميصه فأعطاه فكفن فيه أباه **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس عن عمر بن الخطاب قال لما مات عبد الله بن أبي فذكر مثل حديث ابن حميد عن سلمة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره الآية قال بعث عبد الله بن أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مريض ليأتيه فنهاه عن ذلك عمر فأتاه نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال نبي الله صلى الله عليه وسلم أهلكك حب اليهود قال فقال يا نبي الله اني لم أبعث اليك لتؤنبني ولكن بعثت اليك لتستغفر لي وسأله قميصه ان يكفن فيه فأعطاه اياه فاستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات فكفن في قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفث في جلده ودلاه في قبره فأنزل الله تبارك وتعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الآية قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كلم في ذلك فقال وما يغني عنه قميصي من الله أو ربي وصلاتي عليه واني لارجو ان يسلم به ألف من قومه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قال أرسل عبد الله بن أبي ابن سلول وهو مريض الى النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال له النبي صلى الله عليه وسلم أهلكك حب يهود فقال يا رسول الله انما أرسلت اليك لتستغفر لي ولم أرسل اليك لتؤنبني ثم سأله عبد الله ان يعطيه قميصه ان يكفن فيه فأعطاه اياه وصلى عليه وقام على قبره فأنزل الله تعالى ذكره ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ❁ القول في تأويل قوله (ولا تعجبك أموالهم

والتركيب يدل على التخلص كما مر في الانجاء كأن المتناجيين تخلصا عن غيرهما ومنه خلصوا نجيا ومعنى الآية كيف تتجرؤن على النفاق الذي الاصل فيه الاستسرار والتناجي فيما بينهم مع انه تعالى يعلم ذلك من حالهم كما يعلم الظاهر ويعاقب عليه كما يعاقب على الظاهر لانه العالم بجميع المعلومات على أي وجه يفرض عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم ذات يوم وحثهم على أن يجمعوا الصدقات فجاء عبد الرحمن ابن عوف بأربعة آلاف درهم وقال يا رسول الله مالي ثمانية آلاف جئتك بنصفها فاجعلها في سبيل الله وأمسكت نصفها للعيال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله في مال عبد الرحمن حتى انه خلف امرأتين يوم مات فبلغ ثمن ماله لهما مائة وستين ألف درهم وقيل صولحت احداهما على ثمانين ألفا وتصدق يومئذ عاصم بن عدي العجلاني بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع من
تمر وقال أجرت الليلة الماضية نفسي من رجل لارسال الماء الى نخيله فأخذت صاعين من تمر أمسكت أحدهما للعيال وأقرضت الآخر لربي
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضعه في الصدقات فلمزهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وسمعة وأما أبو عقيل فانه
جاء بصاعه ليذكر مع سائر الاكابر والله غني عن صاعه فأنزل الله سبحانه الذين يلمزون المطوعين أي المتطوعين فادغمت والتطوع التنفل
وهو الطاعة لله بما ليس بواجب والجهد بالضم والفتح شيء قليل يعيش به المقل قاله الليث وقال الفراء الضم لغة أهل الحجاز والفتح لغيرهم
وفرق ابن السكيت بينهما فقال الجهد بالضم الطاقة وبالفتح المشقة وقال الشعبي الاول في العمل والثاني في القوة سخر الله منهم خبر لا دعاء
كقوله الله يستهزئ بهم وقد عرفت ان هذا من قبيل المشاكلة أو المراد منه لازم السخرية وهو ايقاع الذل والهوان بهم وقال الاصم المراد
انه تعالى يكلفهم انفاق المال مع انه لا يثيبهم عليه وانما توجه الذم على المنافقين في هذا اللمز لان الحكم بالرياء لمن يعطي الكثير كعبد

الرحمن وعاصم حكم على بواطن الامور وذلك أمراً مستنأ ثرالله به ورسوله وأيضا المز الفقير على جهد المقل سفه لانه لما يقدر الا عليه فقد بذل كل ماله فعلم منه غالبا انه ان قدر على أكثر من ذلك لم يكن منه منع وسعي الانسان في أن يضم نفسه الى أهل الخير والدين خير له من أن يضم نفسه الى أهل الكسل والبطالة ولو لم تكن فيه الا الثقة بالله والدخول في زمرة من يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة لكفى به منقبة وفضلا * التأويل بعضهم أولياء بعض لان التعارف في عالم الارواح يوجب التآلف في عالم الاشباح يأمرون بالمعروف الحقيقي أي بطلبه والمطلوب هو الله لقوله فأحببت أن أعرف وينهون عن المنكر وهو ما يقطع العبد عن الله ويقيمون الصلاة الحقيقية ويؤتون الزكاة يعني ما فضل عن كفافهم الضروري ويطيعون الله ورسوله بخلاف المنافقين فانهم يطيعون النفس والهوى ومساكن طيبة على مراتب النفوس الطيبة فان الطيبات للطيبين يا أيها (١٣٢) النبي يعني القلب الذي له نبأ من مقام الانباء جاهد النفوس الكافرة بسيف الصدق والمخالفات وجاهد نفوس المريدين الذين يدعون الارادة في الظاهر دون الباطن واغلظ عليهم في المؤاخذات بأحكام الشريعة والطريقة حتى تمرن نفوسهم والا فمأواهم جهنم القطيعة ولقد قالوا كلمة الكفر وهي التي توجب الانكار والاعتراض عن الشيخ وهموا بما لم ينالوا أي أثبتوا لانفسهم مرتبة الشيخوخة قبل أوانها وما نقموا الا أن الشيخ أغناهم ببيان فضل الله عن حكمة الولاية فلم يحتملوا ضيق حوصلة الهمة ومرتد الطريقة أعظم من مرتد الشريعة فلهذا يكون عذابه أليما في الدنيا والآخرة * قال الجنيد لو أقبل صديق الى الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة فان ما فاته أكثر مما ناله ومنهم من عاهد الله باستعداده الفطري لئن آتانا من فضله جعلنا متمكنين من اكتساب الكمال لنصدقن لنصرفن كل ما أعطانا فيما أعطى لاجله الى يوم يلقونه أي يلقون جزاء النفاق وأن الله علام الغيوب يعلم ما توسوس به أنفسهم وهو غيب عن الخلق ويعلم ما يستكن في قلوبهم وهو غيب من نفوسهم ولهذا قال الغيوب سخر الله منهم ذكره بلفظ الماضي ليعلم ان سخرية المنافقين نتيجة سخرية الله بهم في الازل (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون فان رجعك الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا

وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تعجبك يا محمد أموال هؤلاء المنافقين وأولادهم فتصلي على أحدهم اذا مات وتقوم على قبره من أجل كثرة ماله وولده فاني انما أعطيته ما أعطيته من ذلك لاعذبه بها في الدنيا بالغموم والهموم بما ألزمه فيها من المؤن والنفقات والزكوات وبما ينوبه فيها من الرزايا والمصيبات وتزهق أنفسهم يقول وليموت فتخرج نفسه من جسده فيفارق ما أعطيته من المال والولد فيكون ذلك حسرة عليه عند موته ووبالا عليه حينئذ ووبالا عليه في الآخرة بموته جاحدا توحيد الله ونبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن السدي وتزهق أنفسهم في الحياة الدنيا ۞ القول في تأويل قوله (واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين) يقول تعالى ذكره واذا أنزل عليك يا محمد سورة من القرآن بأن يقال لهؤلاء المنافقين آمنوا بالله يقول صدقوا بالله وجاهدوا مع رسوله يقول اغزوا المشركين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنك أولوا الطول منهم يقول استأذنك ذوو الغنى والمال منهم في التخلف عنك والقعود في أهله وقالوا ذرنا يقول وقالوا لك دعنا نكن ممن يقعد في منزله مع ضعفاء الناس ومرضاهم ومن لا يقدر على الخروج معك في السفر * وبنحو الذي قلنا في معنى الطول قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله استأذنك أولوا الطول قال يعني أهل الغنى **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أولو الطول منهم يعني الاغنياء **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم كان منهم عبد الله بن أبي والجد بن قيس فنعى الله ذلك عليهم ۞ القول في تأويل قوله (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) يقول تعالى ذكره رضي هؤلاء المنافقون الذين اذا قيل لهم آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أهل الغنى منهم في التخلف عن الغزو والخروج معك لقتال أعداء الله من المشركين أن يكونوا في منازلهم كالنساء اللواتي ليس عليهن فرض الجهاد فهن قعود في منازلهن وبيوتهن وطبع على قلوبهم يقول وختم الله على قلوب هؤلاء المنافقين فهم لا يفقهون عن الله مواعظه فيتعظون بها وقد بينا معنى الطبع وكيف الختم على القلوب فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع * وبنحو الذي قلنا في معنى الخوالف قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله رضوا بأن يكونوا مع

ن لكن مع القاعدين رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) القراآت معي أبدا بفتح الياء أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص والمفضل معي عدوا بالفتح حفص * الوقوف او لا تستغفر لهم ط فلن يغفر الله لهم ط ورسوله ط الفاسقين ه في الحر ط حرا م لان المعنى لو كانوا يفقهون حرارة النار لما قالوا لا تنفروا في الحر ولو وصل لاوهم ان جهنم لا يكون نارها أشد حرا اذا لم يفقهوا ذلك يفقهون ه كثيرا ج لان جزاء يصلح أن يكون مفعولا له أو مصدر محذوف أي يجزون جزاء يكسبون ه معي عدوا ط الخالفين ه على قبره ط فاسقون ه وأولادهم ط كافرون ه القاعدين ه لا يفقهون ه وأنفسهم ط الخيرات ز لابتداء وعد الفلاح على التعظيم بدليل تكرار (١٣٢) أولئك مع اتفاق الجملتين المفلحون ه خالدين فيها ط العظيم ه * التفسير عن ابن عباس ان عند نزول الآية الاولى في المنافقين قالوا يا رسول الله استغفر لنا فاشتغل بالاستغفار لهم فنزل استغفر لهم الآية ومن المفسرين من قال انهم طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لهم وان الله نهاه عنه والنهي عن الشيء لا يدل على ان المنهي أقدم على ذلك الفعل ثم ان الدليل قد يدل على انه ما اشتغل بالاستغفار لان المنافق كافر وقد ظهر في شرعه ان الاستغفار للمنافق يجري مجرى اغرائه على مزيد النفاق ولانه يلزم ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم غير مجاب الدعوة وان أكثر في الدعاء ومن الفقهاء من قال التخصيص بالعدد المعين يدل على ان الحال فيما وراء ذلك العدد بخلافه لما روي انه لما نزلت الآية قال صلى الله عليه وسلم لأزيدن على السبعين فنزل سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم فكف عنه ولولا انه فهم بدليل الخطاب ان الامر فيما وراء السبعين بالخلاف لم يقل لأزيدن على ذلك وأجيب بانه أراد اظهار الرحمة والرأفة بامته ودعاءهم الى ترحم بعضهم لبعض لانه فهم منه ذلك كيف وقد قال تعالى لن يغفر الله لهم وأردفه بقوله ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله فليس المقصود بهذا العدد تحديد المنع وانما هو كقول القائل ان يسأله حاجة لو سألتني سبعين مرة لم أقضها وله بين العلة التي لاجلها لا ينفعهم استغفار الرسول وهي كفرهم وفسقهم وهذا المعنى قائم في الزيادة على السبعين وذكر بعضهم لتخصيص السبعين وجها هو ان السبعة عدد شريف لانه عدد السموات والارضين والبحار والاقاليم والنجوم السيارة والاعضاء وأيام الاسبوع فضرب السبعة في عشرة لان الحسنة بعشر أمثالها وقيل خص بالذكر لانه صلى الله عليه وسلم كبر على حمزة سبعين تكبيرة وكأنه قال ان تستغفر لهم سبعين مرة بازاء تكبيراتك على حمزة هذا وقد مر في تفسير قوله قل أنفقوا طوعا أو كرها ان هذا أمر في معنى الخبر كأنه قيل لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لا وانتصاب سبعين على المصدر كقولك ضربته عشرين ضربة ثم ذكر نوعا آخر من قبائح

الخوالف قال والخوالف هن النساء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس رضوا بان يكونوا مع الخوالف يعني النساء **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حبويه أبو يزيد عن يعقوب القمي عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية رضوا بان يكونوا مع الخوالف قال النساء قال **حدثنا** المحاربي عن جويبر عن الضحاك مع الخوالف قال مع النساء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله رضوا بان يكونوا مع الخوالف أي مع النساء **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والحسن رضوا بان يكونوا مع الخوالف قالا النساء **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله رضوا بان يكونوا مع الخوالف قال مع النساء ۞ القول في تأويل قوله (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون) يقول تعالى ذكره لم يجاهد هؤلاء المنافقون الذين اقتصصت قصصهم المشركين لكن الرسول محمد صلى الله عليه وسلم والذين صدقوا الله ورسوله معه هم الذين جاهدوا المشركين باموالهم وأنفسهم فانفقوا في جهادهم أموالهم وأتعبوا في قتالهم أنفسهم وبذلوها وأولئك يقول وللرسول وللذين آمنوا معه الذين جاهدوا باموالهم وأنفسهم الخيرات وهي خيرات الآخرة وذلك نساؤها وجنانها ونعيمها واحدتها خيرة كما قال الشاعر

ولقد طعنت مجامع الربلات * ربلات هند خيرة الملكات

والخيرة من كل شيء الفاضلة وأولئك هم المفلحون يقول وأولئك هم المخلدون في الجنات الباقون فيها الفائزون بها ۞ القول في تأويل قوله (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره أعد الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وللذين آمنوا معه جنات وهي البساتين تجري من تحت أشجارها الانهار خالدين فيها يقول لابثين فيها لا يموتون فيها ولا يظعنون عنها ذلك الفوز العظيم يقول ذلك النجاء العظيم والحظ الجزيل ۞ القول في تأويل قوله (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم) يقول تعالى ذكره وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم في التخلف وقعد عن المجيء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد معه الذين كذبوا الله ورسوله وقالوا الكذب واعتذروا بالباطل منهم يقول تعالى ذكره سيصيب الذين جحدوا توحيد الله ونبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم منهم عذاب أليم فان قال قائل فكيف قيل وجاء المعذرون وقد علمت ان المعذر في كلام

أعمالهم فقال فرح المخلفون قيل انهم احتالوا أن يتخلفوا وكان الاولى أن يقال فرح المتخلفون وأجيب بانهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك وأريد بخلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان أو المجاهدون لما لم يوافقوهم في القعود فكأنهم خلفوهم أو أطلق عليهم المخلفون باعتبار انهم سيصيرون ممنوعين من الخروج في الآية الآتية فان رجعك الله الى قوله ولن تقاتلوا معي عدوا ومعنى بمقعدهم بقعودهم قاله مقاتل أو بموضع قعودهم وهو المدينة قاله ابن عباس ومعنى خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار وأقاموا قاله قطرب والزجاج فانتصابه على انه مفعول له أي قعدوا لاجل خلافه أو على الحال مثل فارسلها العراك أي مخالفين له وقال الاخفش ويونس الخلاف بمعنى الخلف أي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان جهة الامام التي يقصدها الانسان يخالفها جهة الخلف (١٣٤) وكرهوا ان يجاهدوا كيف لا يكرهون وليس فيهم باعث الايمان وداعي الاخلاص ومعهم صارف الكفر والنفاق وفيه تعريض بالمؤمنين الباذلين أموالهم وأرواحهم في الله المؤثرين ذلك على الدعة والخفض واعلم ان الفرح بالاقامة يدل على كراهية الذهاب الا أنه صرح بذلك للتوكيد ولعل المراد انه مال طبعهم الى الاقامة لالفهم بالبلد واستئناسهم بالاهل والولد وكرهوا الخروج الى الغزو لانه تعريض بالنفس والمال للقتل والاهدار قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون ان بعد هذه الدار دارا أخرى وبعد هذه الحياة حياة أخرى وهذه المشقة منقضية سهلة وتلك باقية صعبة ولبعضهم وكأنه صاحب الكشاف

مسرة أحقاب تلقيت بعدها
مساءة يوم أن بها شية الصاب
فكيف بان تلقى مسرة ساعة
وراء تقضيها مساءة أحقاب

وفي هذا استجهال عظيم لهم ثم قال فليضحكوا وهو خبر الا أنه أخرج على لفظ الامر للدلالة على انه حتم لا يكون غيره ومعناه فسيضحكون قليلا أي ضحكا قليلا أو زمانا قليلا وسيبكون كثيرا روي ان أهل النفاق يبكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم ثم عرف نبيه وجه الصلاح في سائر الغزوات فقال فان رجعك الله الى طائفة منهم أي ان ردك الى المدينة لرجع متعد مثل الرد والرجوع لازم وانما قال طائفة لان منهم من تاب عن النفاق وندم أو اعتذر بعذر صحيح وقيل لم يكن المخلفون كلهم منافقين فاراد بالطائفة المخلفين من المنافقين فاستأذنوك للخروج الى غزوة أخرى بعد غزوة تبوك فقل لن تخرجوا معي أبدا عاقبهم باسقاطهم عن ديوان الغزاة جزاء على تخلفهم لما فيه من الذم والطرد وصلاح الامر الجهاد لما في استصحابهم من المفاسد المذكورة في قوله لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ويعني باول مرة غزوة تبوك وانما لم يقل أول المرات معرفا مجموعا لان المعنى ان فصلت المرات مرة مرة كانت هذه أولها نظيره هو أفضل رجل يعني ان عد الرجال رجلا رجلا كان هو أفضلهم وانما لم يقل أولى مرة لان أكثر اللغتين هند أكبر النساء ولا يكاد يقال هي كبرى امرأة فاقعدوا مع الخالفين كقوله

العرب انما هو الذي يعذر في الامر فلا يبالغ فيه ولا يحكمه وليست هذه صفة هؤلاء وانما صفتهم انهم كانوا قد اجتهدوا في طلب ما ينهضون به مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عدوهم وحرصوا على ذلك فلم يجدوا اليه السبيل فهم بان يوصفوا بانهم قد أعذروا أولى وأحق منهم بان يوصفوا بانهم عذروا اذا وصفوا بذلك فالصواب في ذلك من القراءة ما قرأه ابن عباس وذلك ما حدثناه المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي حماد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك قال كان ابن عباس يقرأ وجاء المعذرون مخففة ويقول هم أهل العذر مع موافقة تجاهد اياه وغيره عليه وقيل ان معنى ذلك على غير ما ذهبت اليه وأن معناه وجاء المعتذرون من الاعراب ولكن التاء لما جاورت الدال أدغمت فيها فصيرتا ذالا مشددة لتقارب مخرج احداهما من الاخرى كما قيل يذكرون في يتذكرون ويذكر في يتذكر وخرجت العين من المعذرين الى الفتح لان حركة التاء من المعتذرين وهي الفتحة نقلت اليها فحركت بما كانت به محركة والعرب قد توجه في معنى الاعتذار الى الاعذار فيقول قد اعتذر فلان في كذا يعني أعذر ومن ذلك قول لبيد

الى الحول ثم اسم السلام عليكما * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

فقال فقد اعتذر بمعنى فقد أعذر على ان أهل التأويل قد اختلفوا في صفة هؤلاء القوم الذين وصفهم الله بانهم جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم معذرين فقال بعضهم كانوا كاذبين في اعتذارهم فلم يعذرهم الله ذكر من قال ذلك حدثني أبو عبيدة عبد الوارث بن عبد الصمد قال ثني أبي عن الحسين قال كان قتادة يقرأ وجاء المعذرون من الاعراب قال اعتذروا بالكذب حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريج عن مجاهد وجاء المعذرون من الاعراب قال نفر من بني غفار جاؤا فاعتذروا فلم يعذرهم الله فقد أخبر من ذكرنا من هؤلاء ان هؤلاء القوم انما كانوا أهل اعتذار بالباطل لا بالحق فغير جائز أن يوصفوا بالاعذار الا أن يوصفوا بانهم أعذروا في الاعتذار بالباطل فاما بالحق على ما قاله من حكينا قوله من هؤلاء فغير جائز أن يوصفوا به وقد كان بعضهم يقول انما جاؤا معذرين غير جادين يعرضون ما لا يريدون فعله فمن وجهه الى هذا التأويل فلا كلفة في ذلك غير اني لا أعلم أحدا من أهل العلم بتأويل القرآن وجه تأويله الى ذلك فاستحب القول به وبعد فان الذي عليه من القراء قراء الامصار التشديد في الذال أعني من قوله المعذرون ففي ذلك دليل على صحة تأويل من تأوله بمعنى الاعتذار لان القوم الذين وصفوا بذلك لم يكلفوا أمرا عذروا فيه وانما كانوا فرقتين اما مجتهد طائع واما منافق فاسق لامر الله مخالف فليس في الفريقين موصوف بالتعذير في الشخوص مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو معذر مبالغ أو معتذر فاذ كان ذلك كذلك وكانت الحجة من القراء مجمعة على تشديد الذال من المعذرين علم ان معناه ما وصفناه من التأويل وقد ذكر عن مجاهد في ذلك موافقة

ابن

وقيل اقعدوا مع القاعدين والخالف من يخلف الرجل في قومه وعن الاصمعي انه الفاسد من خلف اللبن والنبيذ اذا فسد وعن الفراء معناه المخالف قال قتادة ذكر لنا ان الخالفين الذين أمروا بالقعود كانوا اثني عشر رجلا عن ابن عباس انه لما اشتكى عبد الله ابن سلول عاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلب منه أن يصلي عليه اذا مات ويقوم على قبره ويعطيه قميصه الذي يلي جلده ليكفن فيه ففعل كل ذلك وعنه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول لما توفي عبد الله بن أبي دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة فقام اليه فلما وقف عليه يريد الصلاة تحولت حتى قمت في صدره فقلت يا رسول الله أعلى عدو الله عبد الله بن أبي القائل يوم بدر كذا وكذا أعدد أيامه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم حتى اذا كثرت عليه قال أخر عني يا عمر اني خيرت فاخترت قد قيل لي استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ولو أعلم اني ان زدت على السبعين غفر له لزدت قال ثم صلى عليه ومشى معه (١٣٥) فقام على قبره حتى فرغ منه قال فعجبت من جراءتي

ابن عباس **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن حميد قال قرأ مجاهد وجاء المعذرون مخففة وقال هم أهل العذر **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال كان المعذرون ٧

القول في تأويل قوله (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ليس على أهل الزمانة وأهل العجز عن السفر والغزو ولا على المرضى ولا على من لا يجد نفقة يتبلغ بها الى مغزاه حرج وهو الاثم يقول ليس عليهم اثم اذا نصحوا لله ولرسوله في مغيبهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على المحسنين من سبيل يقول ليس على من أحسن فنصح لله ولرسوله في تخلفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجهاد معه لعذر يعذر به طريق يتطرق عليه فيعاقب من قبله والله غفور رحيم يقول والله ساتر على ذنوب المحسنين يتغمدها بعفوه لهم عنها رحيم بهم ان يعاقبهم عليها وذكر ان هذه الآية نزلت في عائذ بن عمرو المزني وقال بعضهم في عبد الله بن مغفل ذكر من قال نزلت في عائذ بن عمرو **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله نزلت في عائذ بن عمرو ذكر من قال نزلت في ابن مغفل **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى الى قوله حزنا ألا يجدوا ما ينفقون وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس ان ينبعثوا غازين معه فجاءته عصابة من أصحابه فيهم عبد الله بن مغفل المزني فقالوا يا رسول الله احملنا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما أجد ما أحملكم عليه فتولوا ولهم بكاء وعزيز عليهم ان يجلسوا عن الجهاد ولا يجدون نفقة ولا محملا فلما رأى الله حرصهم على محبته ومحبة رسوله أنزل عذرهم في كتابه فقال ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج الى قوله فهم لا يعلمون

القول في تأويل قوله (ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون) يقول تعالى ذكره ولا سبيل أيضا على النفر الذين اذا ما جاؤك لتحملهم يسألونك الحملان ليبلغوا الى مغزاهم لجهاد أعداء الله معك يا محمد قلت لهم لا أجد حمولة أحملكم عليها تولوا يقول أدبروا عنك وأعينهم تفيض من الدمع حزنا وهم يبكون من حزن على انهم لا يجدون ما ينفقون ويتحملون به للجهاد في سبيل الله وذكر بعضهم ان هذه الآية نزلت في نفر من مزينة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه قال هم من مزينة **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في

على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله أعلم قال فوالله ما كان

٧ هنا بياض بالاصل

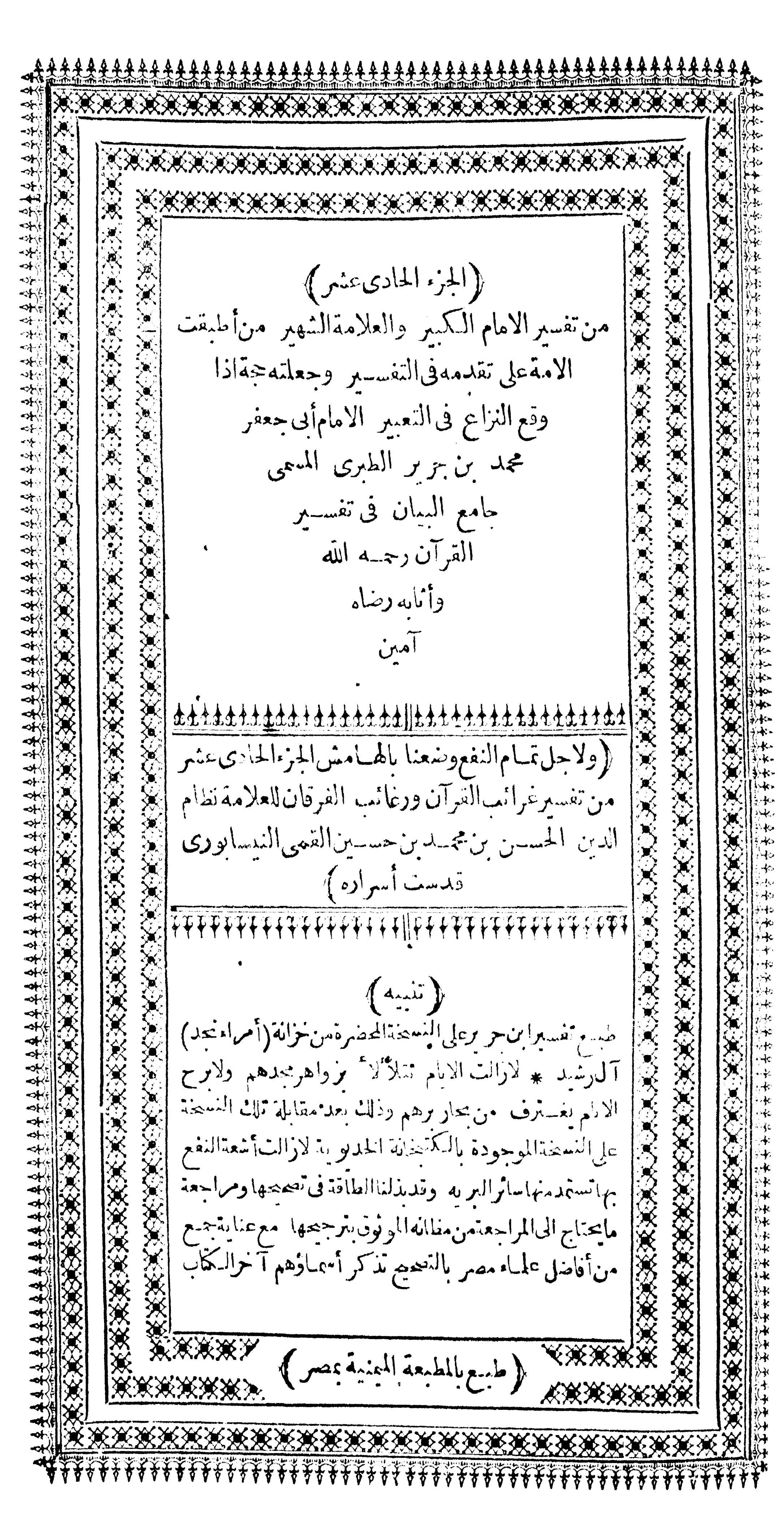
الايسيرا حتى نزل ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الآية فما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله قال المفسرون وكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما فعل بعبد الله بن أبي قال وما يغني عنه قميصي وصلاتي من الله والله ان كنت لارجو ان يسلم به ألف من قومه وكان كما قال وقيل لعل السبب فيه انه لما طلب من الرسول قميصه الذي مس جلده ليدفن فيه غلب على ظن الرسول انه انتقل الى الايمان لانه وقت يتوب فيه الكافر فرغب ان يصلي عليه وذكر من أسباب دفع القميص ان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أسيرا ببدر ولم يجدوا له قميصا طويلا فكساه عبد الله قميصه ومنها ان المشركين قالوا له يوم الحديبية انا لا ننقاد لمحمد ولكنا ننقاد لك فقال ان لي في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صنيعه

ومنها انه كان لا يرد السائل لقوله تعالى وأما السائل فلا تنهر ومنها ان ابنه عبد الله كان من الصالحين فالرسول أكرمه لمكان ابنه ومنها اظهار الرأفة والرحمة كما مر قوله مات صفة لاحد وأبدا ظرف لقوله لا تصل وانه يحتمل تأبيد النفي ونفي التأبيد والظاهر الاول لان القرائن تدل على منعه من أن يصلي على أحد منهم منعا كليا دائما قال الزجاج معنى قوله ولا تقم على قبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له فمنع ههنا منه وقال الكلبي معناه لا تقم باصلاح مهمات قبره وانهم كفروا تعليل للنهي ورد عليه ان الكفر حادث وحكم الله قديم والحادث لا يكون علة للقديم وأجيب بان العلة ههنا بمعنى الامارة المعرفة للحكم قال في الكشاف وانما قيل مات وماتوا بلفظ الماضي والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لانه كائن موجود لا محالة وانما وصفهم بالفسق بعد وصفهم بالكفر لان الكافر قد يكون عدلا في دينه والكذب والنفاق والخداع والجبن والخبث مستقبح في جميع الاديان اما قوله ولا تعجبك أموالهم وأولادهم فقد سبق مثله في هذه السورة بتفاوت ألفاظ فوجب علينا ان نذكر سبب التفاوت ثم فائدة التكرار فنقول والله تعالى أعلم بمراده انما ذكر النهي ههنا

بالواو وهنالك بالفاء لانه لا تعلق له ههنا بما قبله وهو موتهم على حالة الفسق خلاف ما هنالك وانما قال ههنا وأولادهم بدون لا لان المراد هنالك الترقي من الادون الى الاعلى وهو ان اعجاب أولئك الاقوام بأولادهم فوق اعجابهم باموالهم كقولك لا يعجبني أمر التائب ولا أمر المتوب وههنا أراد المعية فقط اما اكتفاء بما سبق هنالك واما لان هؤلاء أقوام آخرون لم يكن عندهم تفاوت بين الامرين وقيل انه هنالك لما علق الثاني بالاول تعليق الجزاء بالشرط أكد معنى النهي بتكرار لا وانما قال ههنا أن يعذبهم لانه اخبار عن قوم ماتوا على الكفر فتعلق الارادة بما هم فيه وهو العذاب واما في الآية المتقدمة فالمفعول محذوف وقد مر وقيل الفائدة فيه التنبيه على ان التعليل في أحكام الله محال وانه أينما ورد حرف التعليل فمعناه ان وانما حذف الحياة ههنا اكتفاء بما ذكر هنالك وقيل تنبيها على ان الحياة الدنيا لا تستحق أن تسمى حياة لخستها واما فائدة التكرير فهي المبالغة في التحذير من الاموال والاولاد لانها اجذابة للقلوب فتحتاج الى صارف قوي ويحتمل أن تكون الاولى في قوم والثانية في آخرين وقيل الثانية في اليهود والاولى في المنافقين ثم عاد الى توبيخ المنافقين فقال وإذا أنزلت سورة أي بتمامها او يجوز أن يراد بعضها كما يقع القرآن والكتاب على بعضه (١٣٦) وقيل هي براءة لان فيها الامر بالايمان والجهاد ان آمنوا ان هي المفسرة لان انزال السورة في معنى القول وقال الواحدي تقديره بان آمنوا وانما قدم الامر بالايمان لان الاشتغال بالجهاد لا يفيد الا بعد الايمان أولو الطول ذو الفضل والسعة من طال عليه طولا قاله ابن العباس والحسن وقال الاصم الرؤساء والكبراء المنظور اليهم وخصوا بالذكر لان الذم لهم ألزم اذ لا عذر لهم في القعود مع القاعدين مع أصحاب الاعذار من الضعفة والزمنى والخوالف النساء اللواتي تخلفن في البيت وجوز بعضهم ان يكون الخوالف جمع خالف وكان ابعث على المنافقين تشبيههم بالخوالف ثم قال وطبع على قلوبهم كقوله ختم الله على قلوبهم وقد مر البحث فيه وقال الحسن الطبع بلوغ القلب في الكفر الى حد كأنه مات عن الايمان وقالت الاشاعرة هو حصول داعية الكفر المانعة من الايمان والطبع في اللغة الختم وهو التأثير في الطين ونحوه ومنه الطابع للسجية التي جبل عليها الانسان فهم لا يفقهون أسرار حكمة الله في الجهاد أو في الذهاب من السعادة وما في التخلف من الشقاء وفي قوله لكن الرسول نكتة هي انه ان تخلف هؤلاء فقد نهض الى الغزو من هو خير منهم وأصدق نية كقوله فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين ثم ذكر منافع الجهاد على الاجمال فقال وأولئك لهم الخيرات وهي شاملة لمنافع الدارين وقيل هي الحور لقوله فيهن خيرات حسان وقوله وأولئك هم المفلحون المراد منه الخلاص من المكاره ثم فصل ما أجمل فقال أعد الله الآية وقيل الخيرات الفلاح في الدنيا وهذه في الآخرة والفوز العظيم عبارة عن كون تلك الحالة مرتبة رفيعة ودرجة عالية * التأويل انما لم يؤثر استغفار الرسول في حقهم لقصور في القابل لا لتقصير في الفاعل والاثر يتوقف على الامرين جزاء بما كانوا يكسبون من رين القلوب وكدورة الارواح بظلمة الصفات الحيوانية وهم كافرون مستورو القلوب بحجاب حب الاموال والاولاد لهم الخيرات لما سعوا بسعي العبودية نالوا الخيرات الربوبية هم المفلحون المتخلصون عن حجب صفات النفس ذلك الفوز العظيم اذ لا حجاب أعظم من حجاب النفس (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون

قوله ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قال هم بنو مقرن من مزينة **حدثني** المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج قراءة عن مجاهد في قوله ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الى قوله حزنا ألا يجدوا ما ينفقون قال هم بنو مقرن من مزينة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قال هم بنو مقرن من مزينة قال **حدثنا** أبي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن عروة عن ابن مغفل المزني وكان أحد النفر الذين أنزلت فيهم ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الآية **حدثني** المثنى قال أخبرنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن ابن جريج عن مجاهد في قوله تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا قال منهم ابن مقرن وقال سفيان قال الناس منهم عرباض بن سارية * وقال آخرون بل نزلت في عرباض بن سارية ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا أبو عاصم عن ثور بن يزيد عن خالد ابن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي وحجر بن حجر الكلاعي قالا دخلنا على عرباض بن سارية وهو الذي أنزل فيه ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الآية **حدثني** المثنى قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن قال ثنا الوليد قال ثنا ثور عن خالد عن عبد الرحمن بن عمرو وحجر بن حجر بنحوه * وقال آخرون بل نزلت في نفر سبعة من قبائل شتى ذكر من قال ذلك **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب وغيره قال جاء ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحملونه فقال لا أجد ما أحملكم عليه فأنزل الله ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الآية قال هم سبعة نفر من بني عمرو ابن عوف سالم بن عمير ومن بني واقف حرمي بن عمرو ومن بني مازن بن النجار عبد الرحمن بن كعب يكنى أبا ليلى ومن بني المعلى سلمان بن صخر ومن بني حارثة عبد الرحمن بن زيد أبو عبلة وهو الذي تصدق بعرضه فقبله الله منه ومن بني سلمة عمرو بن غنمة وعبد الله بن عمرو المزني **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم الى قوله حزنا وهم البكاؤن كانوا سبعة

(تم الجزء العاشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء الحادي عشر أوله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (انما السبيل)



(الجزء الحادى عشر)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت الامة على تقدمه فى التفسير وجعلته حجة اذا وقع النزاع فى التعبير الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى المسمى

جامع البيان فى تفسير القرآن

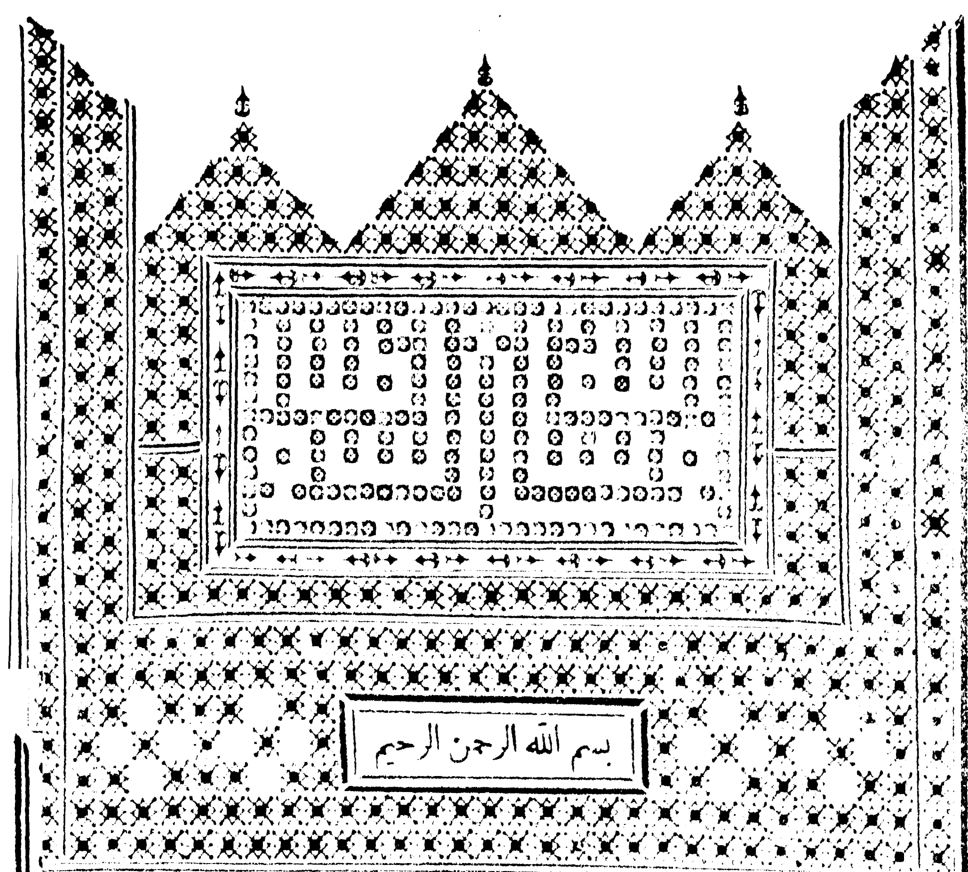
رحمه الله وأثابه رضاه آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الحادى عشر من تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى قدست أسراره)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمراء نجد) آل رشيد * لازالت الايام تتلألأ بزواهر مجدهم ولا برح الانام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع بها تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة فى تصحيحها ومراجعة ما يحتاج الى المراجعة من مظانه الموثوق بترجيحها مع عناية جمع من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكر أسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)



القول في تأويل قوله (إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) يقول تعالى ذكره ما السبيل بالعقوبة على أهل العذر يا محمد ولكنها على الذين يستأذنونك في التخلف خلافك وترك الجهاد معك وهم أهل غنى وقوة وطاقة للجهاد والغزو نفاقا وشكا في وعد الله ووعيده رضوا بأن يكونوا مع الخوالف يقول رضوا بأن يجلسوا بعدك مع النساء وهن الخوالف خلف الرجال في البيوت ويتركوا الغزو معك وطبع الله على قلوبهم يقول وختم الله على قلوبهم بما كسبوا من الذنوب فهم لا يعلمون سوء عاقبتهم بتخلفهم عنك وتركهم الجهاد معك وما عليهم من قبيح الثناء في الدنيا وعظيم البلاء في الآخرة القول في تأويل قوله (يعتذرون إليكم إذا رجعتم إليهم قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره يعتذر إليكم أيها المؤمنون بالله هؤلاء المتخلفون خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم التاركون جهاد المشركين معكم من المنافقين بالأباطيل والكذب إذا رجعتم إليهم من سفركم وجهادكم قل لهم يا محمد لا تعتذروا لن نؤمن لكم يقول لن نصدقكم على ما تقولون قد نبأنا الله من أخباركم يقول قد أخبرنا الله من أخباركم وأعلمنا من أمركم ما قد علمنا به كذبكم وسيرى الله عملكم ورسوله يقول وسيرى الله ورسوله فيما بعد عملكم أتتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة يقول ثم ترجعون بعد مماتكم إلى عالم الغيب والشهادة يعني الذي يعلم السر والعلانية الذي لا يخفى عليه بواطن أموركم وظواهرها فينبئكم بما كنتم تعملون فيخبركم بأعمالكم كلها سيئها فيجازيكم بها الحسن منها بالحسن والسيئ منها بالسيئ القول في تأويل قوله (سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره سيحلف أيها المؤمنون بالله لكم هؤلاء المنافقون الذين فرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله إذا انقلبتم إليهم يعني إذا انصرفتم إليهم من غزوكم لتعرضوا عنهم

(إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون إليكم إذا رجعتم إليهم قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم) القراآت المعذرون من الإعذار قتيبة ويعقوب الباقون بالتشديد دائرة السوء بضم السين وكذلك في الفتح أبو عمرو وابن كثير الآخرون بفتحها قربة بضم الراء نافع غير قالون الآخرون بإسكانها وكلاهما بمعنى * الوقوف ورسوله ط أليم ه لله ورسوله ط من سبيل ط رحيم ه لا للعطف ما ينفقون ه ط أغنياء ج لاحتمال أن يكونوا رضوا مستأنفا

فلا تؤنبوهم فاعرضوا عنهم يقول جل ثناؤه للمؤمنين فدعوا تأنيبهم وخلوهم وما اختاروا لانفسهم
من الكفر والنفاق انهم رجس ومأواهم جهنم يقول انهم نجس ومأواهم جهنم يقول ومصيرهم الى
جهنم وهي مسكنهم الذي يأوونه في الآخرة جزاء بما كانوا يعملون يقول ثوابا بأعمالهم التي كانوا
يعملونها في الدنيا من معاصي الله وذكر ان هذه الآية نزلت في رجلين من المنافقين قالا ما **حدثنا**
به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله سيحلفون
بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا الى بما كانوا يكسبون وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قيل له ألا تغزو بني الاصفر لعلك أن تصيب بنت عظيم الروم فانهم حسان فقال رجلان قد علمت
يا رسول الله ان النساء فتنة فلا تفتنا بهن فائذن لنا فاذن لهما فلما انطلقا قال أحدهما ان هو الا شحمة
لاول آكل فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل عليه في ذلك شيء فلما كان ببعض الطريق نزل
عليه وهو على بعض المياه لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة ونزل
عليه عفا الله عنك لم أذنت لهم ونزل عليه لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ونزل عليه
انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون فسمع ذلك رجل ممن غزا مع النبي صلى الله
عليه وسلم فأتاهم وهم خلفهم فقال تعلمون ان قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدكم قرآن
قالوا ما الذي سمعت قال ما أدري غير اني سمعت انه يقول انهم رجس فقال رجل يدعى مخشيا والله
لوددت اني أجلد مائة جلدة واني لست معكم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما جاء بك فقال
وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يسفعه الريح وأنا في الكن فانزل الله عليه ومنهم من يقول ائذن لي
ولا تفتني وقالوا لا تنفروا في الحر ونزل عليه في الرجل الذي قال لوددت اني أجلد مائة جلدة يقول الله
يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم فقال رجل مع رسول الله تعالى لئن كان هؤلاء كما
يقولون ما فينا خير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنت صاحب الكلمة التي سمعت
فقال لا والذي أنزل عليك الكتاب فانزل الله فيه ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم
وأنزل فيه وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن كعب بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن
كعب قال سمعت كعب بن مالك يقول لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك جلس للناس
فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل
منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله وصدقته
حديثي فقال كعب والله ما أنعم الله علي من نعمة قط بعد ان هداني للاسلام أعظم في نفسي من
صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبته فأهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله قال للذين
كذبوا حين أنزل الوحي ما قال لاحد سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم
انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون الى قوله فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين

القول في تأويل قوله (يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم
الفاسقين) يقول تعالى ذكره يحلف لكم أيها المؤمنون بالله هؤلاء المنافقون اعتذارا بالباطل والكذب
لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين يقول فان أنتم أيها المؤمنون
رضيتم عنهم وقبلتم معذرتهم اذ كنتم لا تعلمون صدقهم من كذبهم فان رضاكم عنهم غير نافعهم عند
الله لان الله يعلم من سرائرهم ما لا تعلمون ومن خفي اعتقادهم ما تجهلون وانهم على الكفر بالله يعني
انهم الخارجون من الايمان الى الكفر بالله ومن الطاعة الى المعصية

القول في تأويل قوله (الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم) يقول
تعالى ذكره الاعراب أشد جحودا لتوحيد الله وأشد نفاقا من أهل الحضر في القرى والامصار وانما

أو وصفا مع الخوالف لا لان الواو
اما للعطف أو الحال لا يعلمون ه
الجزء الحادي عشر وثلث القرآن
أليم ه من أخباركم ط يعملون
ه لتعرضوا عنهم ط عنهم ط
رجس ز لاختلاف الجملتين مع
شدة اتصال المعنى في اتمام الوعيد
جهنم ج لان جزاء يصلح ان يكون
مفعولا له أو مفعولا مطلقا المحذوف
أو يجزون جزاء يكسبون ه
لترضوا عنهم ج ط لابتداء
الشرط مع فاء التعقيب الفاسقين
ه على رسوله ط حكيم ه
الدوائر ط دائرة السوء ط
عليهم ط الرسول ط لهم ط
في رحمته ط رحيم ه * التفسير
لما شرح أحوال منافقي المدينة
شرع في أحوال المنافقين من أهل
البدو فقال وجاء المعذرون من قرأ
بالتخفيف فهو من أعذر اذا اجتهد
في العذر وبالغ فيه ومنه قوله من
أنذر فقد أعذر فكأنه تعالى فصل
بين أصحاب العذر وبين الكافرين
فالمعذرون هم الذين أتوا بالعذر
وهم أسد وغطفان قالوا ان لنا
اتباعا وعيالا وان بنا جهدا فائذن
لنا في التخلف وقيل هم رهط عامر
ابن الطفيل قالوا ان غزونا معك
أغارت أعراب طيء على أهالينا
ومواشينا فقال صلى الله عليه وآله
سيغنيني الله عنكم وعن مجاهد
نفر من غفار ومن قرأ بالتشديد
ففيه وجهان الاول ان يكون من
التعذر وهو التقصير في الامر
والتواني فيه وحقيقته أن يوهم
ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له
الثاني وقد ذكره الفراء والزجاج
وابن الانباري انه من الاعتذار
والاصل فيه المعتذرون اذ غمت

التاء في الذال بعد نقل حركتها الى العين والاعتذار قد يكون بالكذب كقوله تعالى يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتذروا وقد يكون صحيحا كقول القائل ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر أي جاء بعذر صحيح فاذا أخذنا بقراءة التخفيف كان المعذرون صادقين

وصفهم جل ثناؤه بذلك لجفائهم وقسوة قلوبهم وقلة مشاهدتهم لاهل الخير فهم لذلك أقسى قلوبا وأقل علما بحقوق الله وقوله وأجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله يقول وأخلق ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وذلك فيما قال قتادة السنن **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله قال هم أقل علما بالسنن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن الاعمش عن ابراهيم قال جلس اعرابي الى زيد بن صوحان وهو يحدث أصحابه وكانت يده قد أصيبت يوم نهاوند فقال والله ان حديثك ليعجبني وان يدك لتريبني فقال زيد وما يريبك من يدي انها الشمال فقال الاعرابي والله ما أدري اليمين يقطعون أم الشمال فقال زيد بن صوحان صدق الله الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وقوله والله عليم حكيم يقول والله عليم بمن يعلم حدود ما أنزل على رسوله والمنافق من خلقه والكافر منهم لا يخفى عليه منهم أحد حكيم في تدبيره اياهم في حلمه عن عقابهم مع علمه بسرائرهم وخداعهم أولياءه

۞ القول في تأويل قوله (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) يقول تعالى ذكره ومن الاعراب من يعد نفقته التي ينفقها في جهاد مشرك أو في معونة مسلم أو في بعض ما ندب الله اليه عباده مغرما يعني غرما لزمه لا يرجو له ثوابا ولا يدفع به عن نفسه عقابا ويتربص بكم الدوائر يقول وينتظرون بكم الدوائر أن تدور بهم الايام والليالي الى مكروه ونفي محبوب وغلبة عدو لكم يقول تعالى ذكره عليهم دائرة السوء يقول جعل الله دائرة السوء عليهم ونزول المكروه بهم لا عليكم أيها المؤمنون ولا بكم والله سميع لدعاء الداعين عليم بتدبيرهم وما هو بهم نازل من عقاب الله وما هم اليه صائرون من أليم عقابه وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر قال هؤلاء المنافقون من الاعراب الذين انما ينفقون رياء اتقاء على ان يغزوا أو يحاربوا أو يقاتلوا يرون نفقتهم مغرما ألا تراه يقول ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والكوفة عليهم دائرة السوء بفتح السين بمعنى النعت للدائرة وان كانت الدائرة مضافة اليه كقولهم هو رجل السوء وامرؤ صدق كانه اذا فتح مصدر من قولهم سؤته أسوءه سوأ ومساءة ومسائية وقرأ ذلك بعض أهل الحجاز وبعض البصريين عليهم دائرة السوء بضم السين كانه جعله اسما كما يقال عليه دائرة البلاء والعذاب ومن قال عليهم دائرة السوء فضم لم يقل هذا رجل السوء بالضم والرجل السوء وقال الشاعر

وكنت كذئب السوء لما رأى دما * بصاحبه يوما أحال على الدم

والصواب من القراءة في ذلك عندنا بفتح السين بمعنى عليهم الدائرة التي تسوءهم سوأ كما يقال هو رجل صدق على وجه النعت

۞ القول في تأويل قوله (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ومن الاعراب من يصدق الله ويقر بوحدانيته وبالبعث بعد الموت والثواب والعقاب وينوي ما ينفق من نفقة في جهاد المشركين وفي سفره مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قربات عند الله والقربات جمع قربة وهو ما قربه من رضا الله ومحبته وصلوات الرسول يعني بذلك ويبتغي بنفقته ما ينفق مع طلب قربته من الله دعاء الرسول واستغفاره له وقد دللنا فيما مضى من كتابنا على ان من معاني الصلاة الدعاء بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن

ابن

واذا أخذنا بقراءة التشديد وفسرناها بالمعتذرين احتمل الامران ومن المفسرين من رجح جانب صدقهم لانه تعالى ميزهم من الكاذبين بقوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله ومنهم من مال الى انهم كاذبون روى الواحدي باسناده عن أبي عمرو انه قال ان أقواما تكلفوا عذرا بباطل وهم الذين عناهم الله بقوله وجاء المعذرون وتخلف آخرون لا بعذر ولا بشبهة عذر جراءة على الله وهم الذين أرادهم الله بقوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله وهم منافقو الاعراب الذين لم يجيؤا ولم يعتذروا وظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الايمان سيصيب الذين كفروا منهم من الاعراب عذاب أليم في الدنيا بالقتل وفي العقبى بالنار وانما قال منهم لعلمه بان بعضهم سيؤمن ويتخلص من هذا العقاب ثم ذكر ان تكليف الجهاد ساقط عن أصحاب الاعذار الحقيقية فقال ليس على الضعفاء وهم الذين في أبدانهم ضعف في أصل الخلقة أو لهرم ولا على المرضى ويدخل فيه أصحاب العمى والعرج والزمانة وكل من كان موصوفا بمرض يمنعه من التمكن من المحاربة ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون في الغزو على أنفسهم حرج قيل هم مزينة وجهينة ومن عداه وفيه دليل على انه لا يحرم عليهم الخروج اذا أمكنه الاعانة بمقدار القدرة كحفظ متاع المجاهدين وتكثير سوادهم وانما يكون ذلك طاعة مقبولة منه اذا لم يجعل نفسه كلا ووبالا عليهم ثم انه شرط في جواز القعود النصح لله ورسوله ليحترزوا ويبعدهم عن القاء الارجاف واثارة الفتن ويقدموا على اصلاح مهمات بيوتهم وبالجملة على كل ماله مدخل في طاعة الله ورسوله وموافقة السر الاعلان كما يفعل المولى

الناصح بصاحبه ثم قال ما على المحسنين أي المعذرين الناصحين من سبيل العقاب والمؤاخذة قال بعض أهل الظاهر كداود الاصفهاني وغيره ان
المحسن هو الآتي بالاحسان ورأس الاحسان وسنامه هو قول لا اله الا الله فهذا يدل على ان المكلف اذا تكلم بهذه الكلمة

ابن عباس قوله وصلوات الرسول يعني استغفار النبي عليه السلام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول قال دعاء
الرسول قال هذه بغية الله من الاعراب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جريج عن مجاهد قوله ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر قال هم بنو مقرن من مزينة هم الذين
قال الله فيهم ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع
حزنا قال هم بنو مقرن من مزينة قال ثني حجاج قال قال ابن جريج قوله الاعراب أشد كفرا ونفاقا ثم
استثنى فقال ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
جعفر عن البصري بن المختار العبدي قال سمعت عبد الرحمن بن مغفل قال كنا عشرة ولد مقرن فنزلت
فينا ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر الى آخر الآية قال الله ألا انها قربة لهم يقول تعالى
ذكره ألا ان صلوات الرسول قربة لهم من الله وقد يحتمل أن يكون معناه ألا ان نفقته التي ينفقها
كذلك قربة لهم عند الله سيدخلهم الله في رحمته يقول سيدخلهم الله فيمن رحمه فادخله برحمته الجنة
ان الله غفور لما اجترموا رحيم بهم مع توبتهم واصلاحهم أن يعذبهم ۞ القول في تأويل قوله
(والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا
عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره والذين
سبقوا الناس أولا الى الايمان بالله ورسوله من المهاجرين الذين هاجروا قومهم وعشيرتهم وفارقوا
منازلهم وأوطانهم والانصار الذين نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه من أهل الكفر
بالله ورسوله والذين اتبعوهم باحسان يقول والذين سلكوا سبيلهم في الايمان بالله ورسوله والهجرة
من دار الحرب الى دار الاسلام طلب رضا الله رضي الله عنهم ورضوا عنه واختلف أهل التأويل في المعني
بقوله والسابقون الاولون فقال بعضهم هم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان
أو أدركوا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن اسماعيل عن عامر
والسابقون الاولون قال من أدرك بيعة الرضوان قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عامر قال
المهاجرون الاولون من أدرك البيعة تحت الشجرة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا
اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال المهاجرون الاولون الذين شهدوا بيعة الرضوان حدثني
الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن مطرف عن الشعبي قال المهاجرون الاولون من
كان قبل البيعة الى البيعة فهم المهاجرون الاولون ومن كان بعد البيعة فليس من المهاجرين الاولين
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا اسماعيل ومطرف عن الشعبي قال
السابقون الاولون من المهاجرين والانصار هم الذين بايعوا بيعة الرضوان حدثني المثنى قال
ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن داود عن عامر قال فصل ما بين الهجرتين بيعة الرضوان وهي بيعة
الحديبية حدثني المثنى قال أخبرنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا اسماعيل بن أبي
خالد ومطرف عن الشعبي قال هم الذين بايعوا بيعة الرضوان حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو
أحمد قال ثنا عنترة أبو زيد عن مطرف عن الشعبي قال المهاجرون الاولون من أدرك بيعة الرضوان
وقال آخرون بل هم الذين صلوا القبلتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن قيس عن عثمان الثقفي عن مولى لابي موسى عن
أبي موسى قال المهاجرون الاولون من صلى القبلتين مع النبي صلى الله عليه وسلم حدثني الحرث
قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن الربيع عن عثمان بن المغيرة عن أبي زرعة عن عمرو بن

برئت ذمته نفسه وماله الا بدليل
منفصل كما ان السلطان لو قال
لاهل مملكته تكليفي عليكم كذا
وكذا و بعد ذلك لا سبيل لاحد على
أحد كان ذلك دليلا على انه لا تكليف
عليهم فيما وراء ذلك لان باب النفي
لا نهاية له فلا ينضبط الا بهذا
الطريق وعلى هذا لو ورد في
القرآن ألف تكليف أو أقل أو
أكثر كان ذلك تنصيصا على ان
التكاليف محصورة فيها وفيما وراءها
ليس لله على الخلق تكليف وأمر
ونهي وبهذا الطريق تصير
الشريعة مضبوطة ويكون
القرآن وافيا ببيان التكاليف
والاحكام ولا حاجة الى التمسك
بالقياس لان هذا النص دل على ان
الاصل براءة الذمة فان كان القياس
مفيد البراءة أيضا فضائع وان كان
يفيد شغل الذمة صار مخصصا
لعموم النص وانه لا يجوز لان
النص أقوى من القياس ولما
ذكر الضعفاء والمرضى والفقراء
بين قسما رابعا وهم الذين لا يجدون
الراحلة وان قدروا على الزاد فقال
ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم
أي على المركوب قلت قال في
الكشاف هو حال من الكاف في
أتوك باضمار قد اي اذا ما أتوك
قائلا لا أجد ما أحملكم عليه تولوا
وجوز ان يكون واسطة بين
الشرط والجزاء كالاعتراض قلت
ويحتمل ان يكون بدلا من أتوك
قال مجاهد هم أبناء مقرن ومعقل
وسويد والنعمان وقيل أبو موسى
الاشعري وأصحابه أتوا رسول الله

صلى الله عليه وآله يستحملونه ووافق منه غضبا فقال والله ما أحملكم عليه فتولوا وهم يبكون فدعاهم وأعطاهم ذود غر الذرى فقال أبو
موسى ألست حلفت يا رسول الله صلى الله عليه وآله فقال اما اني ان شاء الله لا أحلف بيمين فأرى غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير منها

جرير عن مولى لأبي موسى قال سألت أبا موسى الاشعرى عن قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبلتين جميعا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي هلال عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب لم سموا المهاجرين الاولين قال من صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم القبلتين جميعا فهو من المهاجرين الاولين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال المهاجرون الاولون الذين صلوا القبلتين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبلتين جميعا ثنا محمد بن المثنى قال ثنا عباس بن الوليد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن بعض أصحابه عن قتادة عن سعيد بن المسيب وعن اشعث عن ابن سيرين في قوله والسابقون الاولون قال هم الذين صلوا القبلتين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا معاذ ابن معاذ قال ثنا ابن عون عن محمد قال المهاجرون الاولون الذين صلوا القبلتين **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قال هم الذين صلوا القبلتين جميعا وأما الذين اتبعوا المهاجرين الاولين والانصار باحسان فهم الذين اسلموا لله اسلامهم وسلكوا منهاجهم في الهجرة والنصرة وأعمال الخير **حدثنا** أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب قال مر عمر برجل وهو يقرأ هذه الآية والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان قال من أقرأك هذه الآية قال أقرأنيها أبي بن كعب قال لا تفارقني حتى أذهب بك اليه فأتاه فقال أنت أقرأت هذا هذه الآية قال نعم قال وسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد كنت أرانا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا قال وتصديق ذلك في أول الآية التي في أول الجمعة وأوسط الحشر وآخر الانفال أما أول الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وأوسط الحشر والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وأما آخر الانفال والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا الحسن بن عطية قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال مر عمر بن الخطاب برجل يقرأ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار حتى بلغ ورضوا عنه قال وأخذ عمر بيده فقال من أقرأك هذا قال أبي بن كعب فقال لا تفارقني حتى اذهب بك اليه فلما جاءه قال عمر أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا قال نعم قال أنت سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال لقد كنت أظن انا رفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا فقال أبي بلى تصديق هذه الآية في أول سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم الى وهو العزيز الحكيم وفي سورة الحشر والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وفي الانفال والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم الى آخر الآية وروى عن عمر في ذلك ما **حدثني** به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن هرون عن حبيب بن الشهيد وعن ابن عامر الانصارى ان عمر ابن الخطاب قرأ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين اتبعوهم باحسان فرفع الانصار ولم يلحق الواو في الذين فقال له زيد بن ثابت والذين اتبعوهم باحسان فقال عمر الذين اتبعوهم باحسان فقال زيد أمير المؤمنين أعلم فقال عمر ائتوني بأبي بن كعب فأتاه فسأله عن ذلك فقال أبي والذين اتبعوهم باحسان فقال عمر اذا نتابع أبيا والقراءة على خفض الانصار عطفا بهم على المهاجرين وقد ذكر عن الحسن البصرى انه كان يقرأ الانصار بالرفع عطفا بهم على السابقين والقراءة التي لا أستجيز غيرها

وكفرت عن يميني وقيل هم البكاؤن ستة نفر من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وعلبة بن زيد وسالم بن عمير وثعلبة ابن عنمة وعبد الله بن معقل أتوا رسول الله (٦) صلى الله عليه وآله فقالوا يا نبي الله ان الله عز وجل قد ندبنا للغزو وجئنا معك فاحملنا على الخفاف المرفوعة والبغال المخصومة نغزو معك فقال لا أجد ما أحملكم عليه فولوا وهم يبكون وقوله تفيض من الدمع كقولك تفيض دمعا وهو أبلغ من يفيض دمعها لان العين جعلت كأنها فائضة ومن للبيان والجار والمجرور في محل النصب على التمييز حزنا الا يجدوا أي على ان لا يجدوا انما السبيل أي سبيل الخطاب والعتاب في أمر الغزو والجهاد على الذين يستأذنونك في التخلف وهم أغنياء ثم قال على سبيل الاستئناف رضوا كأنه قيل مالهم استأذنوا وهم قادرون على الاستعداد فقيل رضوا بالدناءة والانتظام في جملة الخوالف ومن جملة أسباب الاستئذان ان طبع الله تعالى على قلوبهم قال أهل العلم لما قال في الآية الاولى واذا أنزلت سورة قال هناك وطبع ليكون المجهول منفيا على المجهول بخلافه في هذه الآية ثم ان العلم فوق الفقه وكان أنسب بالمقام الذي جرى فيه ذكر الله أما قوله قل لا تعتذروا لن نؤمن لكم فانه علة المنع من الاعتذار لان غرض المعتذر ان يصير عذره مقبولا فاذا علم بان القوم يكذبونه وجب عليه تركه وقوله قد نبأنا الله علة لانتفاء التصديق وسيرى الله عملكم يعني رؤية وقوع أي سيقع انكم هل تبقون على الحالة التي تظاهرون بها أم لا وفي قوله ثم تردون الى عالم الغيب تخويف شديد وفيه انه مطلع على بواطنهم الخبيثة وضمائرهم المملوءة من النفاق والكذب وانما لم يقل في هذه الآية والمؤمنون كما في الآية التي تجيء لان هذه في المنافقين ولا يطلع على ما في باطنهم الا الله ثم رسوله باطلاع الله اياه أي بنوره نبوته كما قال قد نبأنا الله من أخباركم والآية الاخرى في المؤمنين وعباداتهم ظاهرة للكل وختم آية المنافقين

الخفض

بقوله ثم يردون لانه وعيد فقطعه عن الاول بخلاف آية المؤمنين حيث وصلها بالواو لانه وعد والله أعلم ثم ذكر ان منافقي الاعراب سيؤكدون
اعذارهم بالايمان الكاذبة مثل ما حكى تعالى عن منافقي المدينة فقال سيحلفون بالله لكم أي لاجلكم اذا انقلبتم أي رجعتم اليهم

الخفض في الانصار لاجماع الحجة من القراء عليه وان السابق كان من الفريقين جميعا من المهاجرين
والانصار وانما قصد الخبر عن السابق من الفريقين دون الخبر عن الجميع والحاق الواو في الذين
اتبعوهم باحسان لان ذلك كذلك في مصاحف المسلمين جميعا على ان التابعين باحسان غير المهاجرين
والانصار وأما السابقون فانهم مرفوعون بالعائد من ذكرهم في قوله رضي الله عنهم ورضوا
عنه ومعنى الكلام رضي الله عن جميعهم لما أطاعوه وأجابوا نبيه الى ما دعاهم اليه من أمره ونهيه
ورضي عنه السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان لما أجزل لهم من
الثواب على طاعتهم اياه وايمانهم به وبنبيه عليه السلام وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار يدخلونها
خالدين فيها لابثين فيها أبدا لا يموتون فيها ولا يخرجون منها ذلك الفوز العظيم ۞ القول في تأويل
قوله (وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن
نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم) يقول تعالى ذكره ومن القوم الذين حول
مدينتكم من الاعراب منافقون ومن أهل مدينتكم أيضا أمثالهم أقوام منافقون وقوله مردوا
على النفاق يقول مرنوا عليه ودربوا به ومنه شيطان مارد ومريد وهو الخبيث العاتي ومنه قيل تمرد
فلان على ربه أي عتا ومرد على معصيته واعتادها وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن أهل المدينة مردوا على النفاق قال أقاموا عليه لم
يتوبوا كما تاب الآخرون حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ومن أهل المدينة مردوا
على النفاق أي لجوا فيه وأبوا غيره لا تعلمهم يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تعلم يا محمد أنت
هؤلاء المنافقين الذين وصفت لك صفتهم ممن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة ولكنا نحن
نعلمهم كما حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وممن حولكم
من الاعراب منافقون الى قوله نحن نعلمهم قال فما بال أقوام يتكلفون علم الناس فلان في الجنة
وفلان في النار فاذا سألت أحدهم عن نفسه قال لا أدري لعمري أنت بنفسك أعلم منك باعمال
الناس ولقد تكلفت شيأ ما تكلفته الانبياء قبلك قال نبي الله نوح عليه السلام وما علمي بما كانوا يعملون
وقال نبي الله شعيب عليه السلام بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ وقال الله لنبيه
عليه السلام لا تعلمهم نحن نعلمهم وقوله سنعذبهم مرتين يقول سنعذب هؤلاء المنافقين مرتين
احداهما في الدنيا والاخرى في القبر ثم اختلف أهل التأويل في التي في الدنيا ما هي فقال بعضهم هي
فضيحتهم فضحهم الله بكشف أمورهم وتبيين سرائرهم للناس على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم
ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن عمرو العنقزي قال ثنا أبي قال ثنا اسباط عن السدي عن
أبي مالك عن ابن عباس في قول الله وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على
النفاق الى قوله عذاب عظيم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان
فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاخرج من المسجد ناسا منهم فضحهم فلقيهم عمر وهم
يخرجون من المسجد فاختبأ منهم حياء أنه لم يشهد الجمعة وظن ان الناس قد انصرفوا واختبؤا هم
من عمر ظنوا انه قد علم بأمرهم فجاء عمر فدخل المسجد فاذا الناس لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين
أبشر يا عمر فقد فضح الله المنافقين اليوم فهذا العذاب الاول حين أخرجهم من المسجد والعذاب
الثاني عذاب القبر حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي
مالك سنعذبهم مرتين قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فيذكر المنافقين فيعذبهم
بلسانه قال وعذاب القبر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور

ولم يذكر المحلوف عليه والظاهر
انهم حلفوا على انهم ما قدروا على
الخروج ولكن بين غرضهم من
الحلف فقال لتعرضوا عنهم أرادوا
الصفح والعفو فأمر الله المؤمنين
باعطاء طلبتهم ولكن على سبيل
المقت لا الصفح وكذا قال ابن عباس
أراد ترك الكلام والسلام وقال
مقاتل قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم
ولا تكلموهم وكانوا ثمانين رجلا
منهم جد بن قيس ومعتب بن قشير
ثم بين علة الاجتناب عنهم فقال انهم
رجس فكأنهم نجس العين
فلا سبيل الى تطهيرهم بالعقاب
والتوبيخ وفي أمثالهم انما يعاتب
الاديم دون البشرة المعاتبة المعاودة
وبشرة الاديم ظاهره الذي عليه
الشعر أي انما يعاد الى الدباغ من
الاديم ما سلمت بشرته يضرب لمن
فيه مراجعة ومستعتب واذا لم
تكن المعاتبة نافعة فيهم فتركها
هو الصواب ومأواهم جهنم منقلبهم
النار عتابا وتوبيخا ثم بين انهم
طلبوا اعراض الصفح بقوله
يحلفون لكم لترضوا عنهم نهاهم عن
الرضى بقوله فان ترضوا عنهم الآية
ذلك ان ارادة المؤمن يجب ان تكون
موافقة لارادة الله وأي فائدة في
رضى المؤمنين اذا كان الله تعالى
ساخطا عليهم ثم عدد مثالب
الاعراب وارادهم جمعا لمعينين
كانوا يوالون منافقي المدينة قال أهل
اللغة رجل عربي اذا كان نسبه
الى العرب ثابتا وجمعه اعراب
كالمجوسي والمجوس واليهودي
واليهود فالاعرابي اذا قيل له يا اعرابي فرح واذا قيل للعربي يا اعرابي غضب وذلك ان من استوطن القرى العربية فهو عربي ومن نزل البادية
فهو اعرابي ولهذا لا يجوز ان يقال للمهاجرين والانصار اعراب وانما هم عرب قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن امرأة رجلا ولا فاسق مؤمنا ولا

اعرابي مهاجر وقيل انما سمي العرب عربا لان أولاد اسمعيل عليه السلام نشؤا بالعرب وهي من تهامة ونسبوا الى بلدهم وكل من يسكن جزيرة
العرب وينطق بلسانهم فهو منهم وقيل لان ألسنتهم معربة عما في ضمائرهم لما في لسانهم من الفصاحة والبلاغة يحكى عن بعض

عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين قال القتل والسبا **حدثني** المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين بالجوع وعذاب القبر قال ثم
يردون الى عذاب عظيم يوم القيامة **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون
والقاسم ويحيى بن آدم عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سنعذبهم مرتين قال بالجوع
والقتل وقال يحيى الخوف والقتل **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد قال بالجوع والقتل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن سفيان عن
السدى عن أبي مالك سنعذبهم مرتين قال بالجوع وعذاب القبر **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا
أبو أحمد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد سنعذبهم مرتين قال بالجوع والقتل وقال
آخرون معنى ذلك سنعذبهم عذابا في الدنيا وعذابا في الآخرة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون الى
عذاب عظيم ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم أسر الى حذيفة باثني عشر رجلا من المنافقين فقال
ستة منهم تكفيكهم الدبيلة سراج من نار جهنم يأخذ في كتف أحدهم حتى يفضي الى صدره وستة
يموتون موتا ذكر لنا ان عمر بن الخطاب رحمه الله كان اذا مات رجل يرى انه منهم نظر الى حذيفة
فان صلى عليه صلى عليه والا تركه وذكر لنا ان عمر قال لحذيفة أنشدك الله أمنهم انا قال لا والله ولا أومن
منها أحدا بعدك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن سنعذبهم
مرتين قال عذاب الدنيا وعذاب القبر **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن العلاء قالا ثنا بدل بن المحبر
قال ثنا شعبة عن قتادة سنعذبهم مرتين قال عذابا في الدنيا وعذابا في القبر **حدثنا** القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال عذاب الدنيا وعذاب القبر ثم يردون الى عذاب النار
وقال آخرون كان عذابهم احدى المرتين مصائبهم في أموالهم وأولادهم والمرة الاخرى في جهنم
ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد سنعذبهم مرتين قال أما
عذاب الدنيا فالاموال والاولاد وقرأ قول الله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ان
يعذبهم بها في الدنيا بالمصائب فهي لهم عذاب وهي للمؤمنين أجر قال وعذاب في الآخرة في النار
ثم يردون الى عذاب عظيم قال النار وقال آخرون بل احدى المرتين الحدود والاخرى عذاب القبر
ذكر ذلك عن ابن عباس من وجه غير مرتضى وقال آخرون بل احدى المرتين أخذ الزكاة من
أموالهم والاخرى عذاب القبر ذكر ذلك عن سليمان بن أرقم عن الحسن وقال آخرون بل
احدى المرتين عذابهم بما يدخل عليهم من الغيظ في أمر الاسلام ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن
حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق سنعذبهم مرتين قال العذاب الذي وعدهم مرتين فيما بلغني
غمهم بما هم فيه من أمر الاسلام وما يدخل عليهم من غيظ ذلك على غير حسبة ثم عذابهم في القبر اذا صاروا
اليه ثم العذاب العظيم الذي يردون اليه عذاب الآخرة ويخلدون فيه * قال أبو جعفر وأولى الاقوال
في ذلك بالصواب عندي ان يقال ان الله أخبر انه يعذب هؤلاء الذين مردوا على النفاق مرتين ولم
يضع لنا دليلا نوصل به الى علم صفة ذينك العذابين وجائز ان يكون بعض ما ذكرنا عن القائلين
ما أنبأنا عنهم وليس عندنا علم بأى ذلك من أى على أن في قوله جل ثناؤه ثم يردون الى عذاب عظيم دلالة
على ان العذاب في المرتين كلتيهما قبل دخولهم النار والاغلب من احدى المرتين انها في القبر وقوله
ثم يردون الى عذاب عظيم يقول ثم يرد هؤلاء المنافقون بعد تعذيب الله اياهم مرتين الى عذاب عظيم
وذلك عذاب جهنم ۞ القول في تأويل قوله (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر

الحكماء انه قال حكمة الروم في أدمغتهم وذلك لانهم يقدرون على التركيبات العجيبة وحكمة الهند في أوهامهم وحكمة اليونان في أفئدتهم وذلك لكثرة مالهم من المباحث العقلية وحكمة العرب في ألسنتهم وذلك لحلاوة ألفاظهم وعذوبة عباراتهم وانما حكم على الاعراب بانهم أشد كفرا ونفاقا لانهم يشبهون الوحوش سئل بعض الحكماء ما بال أهل البادية لا يحتاجون الى الطبيب فقال كما لا يحتاج حمر الوحش الى البياطرة ولاستيلاء الهواء الحار عليهم الموجب لكثرة الطيش والخروج عن الاعتدال وان من أصبح وأمسى مشرفا عليه أنوار النبوة ومشرفا باستماع مواعظه وآدابه كيف يكون مساويا لمن نشأ كما نشأ من غير سياسة سائس ولا تأديب مؤدب وان شئت فقس الفوا كه الجبلية بالفوا كه البستانية ولهذا قال ان الجفاء والقسوة في الفدادين أي الاكارين لانهم يفدون أي يصيحون وقوله وأجدر أي أولى وأحق بان لا يعلموا حدود ما أنزل الله أي مقادير تكاليفه وأحكامه وما تنتهي اليه الادلة العقلية والسمعية والله عليم بما في قلوب أهل البدو والحضر وأصحاب الوبر والمدر حكيم في كل ما قدر من الشرائع وما يتبعها من الجزاء ثم نوع جنس الاعراب فقال ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرما هو مفعول ثان ليتخذ لانه بمعنى الجعل والاعتقاد والزعم أي
يعتقد ان الذي ينفقه في سبيل الله غرامة وخسران وقد عرفت ان أصل الغرم اللزوم كأنه اعتقد انه لزمه لامر سيا
من خارج كتقية أو رياء ليس مما يثبت من النفس والمغرم اما مصدر او موضع ويتربص بكم الدوائر نوب الزمان وتصاريفه ودوله وكأنها

سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق ومنهم آخرون اعترفوا بذنوبهم يقول اقروا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا يعنى جل ثناؤه بالعمل الصالح الذى خلطوه بالعمل السيئ اعترافهم بذنوبهم وتوبتهم منها والآخر السيئ هو تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج غازيا وتركهم الجهاد مع المسلمين فان قال قائل وكيف قيل خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وانما الكلام خلطوا عملا صالحا بآخر سيئ قيل قد اختلف أهل العربية فى ذلك فكان بعض نحويى البصرة يقول قيل ذلك كذلك وجائز فى العربية ان يكون بآخر كما تقول استوى الماء والخشبة أى بالخشبة وخلطت الماء واللبن وأنكر آخرون ان يكون نظير قولهم استوى الماء والخشبة واعتل فى ذلك بان الفعل فى الخلط عامل فى الاول والثانى وجائز تقديم كل واحد منهما على صاحبه وان تقديم الخشبة على الماء غير جائز فى قولهم استوى الماء والخشبة وكان ذلك عندهم دليلا على مخالفة ذلك الخلط * قال أبو جعفر والصواب من القول فى ذلك عندى انه بمعنى قولهم خلطت الماء واللبن بمعنى خلطته باللبن عسى الله ان يتوب عليهم يقول لعل الله ان يتوب عليهم وعسى من الله واجب وانما معناه سيتوب الله عليهم ولكنه فى كلام العرب على ما وصفت ان الله غفور رحيم يقول ان الله ذو صفح وعفو لمن تاب عن ذنوبه وساتر له عليها رحيم به ان يعذبه بها وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى بهذه الآية والسبب الذى من أجله أنزلت فيه فقال بعضهم نزلت فى عشرة أنفس كانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك منهم أبو لبابة فربط سبعة منهم أنفسهم الى السوارى عند مقدم النبى صلى الله عليه وسلم توبة منهم من ذنبهم ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال كانوا عشرة رهط تخلفوا عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فلما حضر رجوع النبى صلى الله عليه وسلم أوثق سبعة منهم أنفسهم بسوارى المسجد فكان ممر النبى صلى الله عليه وسلم اذا رجع فى المسجد عليهم فلما رآهم قال من هؤلاء الموثقون أنفسهم بالسوارى قال هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله حتى تطلقهم وتعذرهم فقال النبى عليه السلام وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو الذى يطلقهم رغبوا عنى وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فلما بلغهم ذلك قالوا ونحن بالله لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله الذى يطلقنا فأنزل الله تبارك وتعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله واجب فلما نزلت أرسل اليهم النبى صلى الله عليه وسلم فأطلقهم وعذرهم وقال آخرون بل كانوا خمسة أحدهم أبو لبابة ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله الى قوله ان الله غفور رحيم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة تبوك فتخلف أبو لبابة وخمسة معه عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ان أبا لبابة ورجلين معه تفكروا وندموا وأيقنوا بالهلكة وقالوا نكون فى الكن والطمأنينة مع النساء ورسول الله والمؤمنون معه فى الجهاد والله لنوثقن أنفسنا بالسوارى فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يطلقنا ويعذرنا فانطلق أبو لبابة وأوثق نفسه ورجلان معه بسوارى المسجد وبقى ثلاثة نفر لم يوثقوا أنفسهم فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته وكان طريقه فى المسجد فمر عليهم فقال من هؤلاء الموثقو أنفسهم بالسوارى فقالوا هذا أبو لبابة وأصحاب له تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاهدوا الله ان لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون

لاتستعمل الافى المكروه تشبيها بالدائرة التى تحيط بما فى ضمنها بحيث لايوجد منها مخلص ثم خيب الله ظنونهم بالاسلام وذويه بان دعا عليهم بقوله عليهم دائرة السوء وانها جملة معترضة كقوله غلت أيديهم والسوء بالفتح مصدر أضيف اليه الدائرة للملابسة كقوله رجل صدق قال فى الكشاف وهو ذم للدائرة لان من دارت عليه ذام لها وبالضم اسم بمعنى البلاء والعذاب والمراد انهم لايرون فى محمد ودينه الا ما يسوؤهم والله سميع لاقوالهم عليم بنياتهم قيل هم اعراب أسد وغطفان وتميم ثم ختم الكلام بذكر الصالحين منهم فقال ومن الآية والمعنى انهم يعتقدون ماينفقونه سببا لحصول القربات عند الله وسببا لصلوات الرسول عليهم لانه كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صل على آل أبى أوفى ثم انه تعالى شهد لهم ولامثالهم بصحة مااعتقدوه فقال على طريق الاستئناف مؤكدا بحرفى التنبيه والتحقيق الا انها قربة لهم ثم فسر القربة بقوله سيدخلهم والسين لتحقيق الوعد قيل هم عبد الله ذو البجادين ورهطه أخذت أمه بجادا وهو كساء مخطط فشقته نصفين فردته باحدهما وأزرته بالثانى وبعثته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فائدة ٧ والله أعلم * التأويل الناس ثلاثة المتضررون المعذرون المعترفون بتقصيرهم والقاعدون الكذابون والساعون المخلصون فى الطلب ولكن فيهم الضعفاء والمرضى والفقراء فلا حرج عليهم فى القعود عن طلب الكمال بالظواهر مع اشتغال البواطن فى الطلب بقدر الاستعداد ولا على الذين اذا ما أتوك بطريق المتابعة لتحملهم على جناح الهمة النبوية وتوصلهم الى مقامات لم يكونوا بالغيها بجناحى البشرية والروحانية قلت لاأجد ما أحملكم عليه ترفعا ودلالا واستبشار الزناد اشراقهم كما قيل لموسى لن ترانى زيادة لشوقه بهم [illegible] لهم

أنت الذي تطلقهم وترضى عنهم وقد اعترفوا بذنوبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا اطلقهم حتى أومر باطلاقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو يعذرهم وقد تخلفوا عني ورغبوا بانفسهم عن غزو المسلمين وجهادهم فانزل الله برحمته وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم وعسى من الله واجب فلما نزلت الآية أطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذرهم وتجاوز عنهم وقال آخرون الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى كانوا ثمانية ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم قال هم الثمانية الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى منهم كردوم ومرداس وأبولبابة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى هلال وأبولبابة وكردوم ومرداس وأبو قيس وقال آخرون كانوا سبعة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ عسى الله ان يتوب عليهم ذكر لنا انهم كانوا سبعة رهط تخلفوا عن غزوة تبوك فاما أربعة فخلطوا عملا صالحا وآخر سيأ جد بن قيس وأبولبابة وحرام وأوس وكلهم من الانصار وهم الذين قيل خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الآية **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ قال هم نفر ممن تخلف عن تبوك منهم أبولبابة ومنهم جد بن قيس تيب عليهم قال قتادة وليسوا بالثلاثة **حدثنا** القسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال هم سبعة منهم أبولبابة كانوا تخلفوا عن غزوة تبوك وليسوا بالثلاثة **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد ابن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيأ نزلت في أبي لبابة وأصحابه تخلفوا عن نبي الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته وكان قريبا من المدينة ندموا على تخلفهم عن رسول الله وقالوا نكون في الظلال والاطعمة والنساء ونبي الله في الجهاد واللأواء والله لنوثقن أنفسنا بالسوارى ثم لا نطلقها حتى يكون نبي الله صلى الله عليه وسلم يطلقنا ويعذرنا وأوثقوا أنفسهم وبقي ثلاثة لم يوثقوا أنفسهم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته فمر في المسجد وكان طريقه فابصرهم فسأل عنهم فقيل له أبولبابة وأصحابه تخلفوا عنك يا نبي الله فصنعوا بانفسهم ما ترى وعاهدوا الله لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذي تطلقهم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لا أطلقهم حتى أومر باطلاقهم ولا أعذرهم حتى يعذرهم الله قد رغبوا بانفسهم عن غزوة المسلمين فانزل الله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الى عسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله واجب فاطلقهم نبي الله وعذرهم وقال آخرون بل عني بهذه الآية أبولبابة خاصة وذنبه الذي اعترف به فتيب عليه فيه ما كان من أمره في بني قريظة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال نزلت في أبي لبابة قال لبني قريظة ما قال **ثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال أبو لبابة إذ قال لقريظة ما قال أشار الى حلقه ان محمدا ذابحكم ان نزلتم على حكم الله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم فذكر نحوه الا انه قال ان نزلتم على حكمه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد نزلت

الاستعدادات الكاملة فلم يستعملوها في طلب الكمال كسلا وميلا الى اللذات العاجلة الاعراب أشد كفرا ان في عالم الانسانية هوى نفسه وحضرا هو قلبه والكفر والنفاق للنفس مقتضى الذات كما ان الايمان للقلب لذاته بالنظارة وقد يصير القلب كافرا بسراية النفس مؤمنة بسراية القلب ولكن النفس تكون أشد كفرا من القلب الكافر كما ان القلب يكون أشد ايمانا من النفس المؤمنة حدود ما أنزل الله على رسوله يعني الواردات النازلة على الروح فان القلب حضر الروح كما ان المدينة حضر الرسول صلى الله عليه وسلم ومن النفوس من يعتقد أن ما يصرف من أوقاته في طلب الكمال ضائع وخسارة ينتظر بالقلب اشتغالا وفترة عليهم دائرة السوء باستيلاء القلب عليها وقهرها بما يخالف هواها والله سميع يجيب هذا الدعاء عليم بمن ينبغي ان يسمع في حقه (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس

ابو

على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم (11)

الا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم)

القرا آت من تحتها بزيادة من ابن كثير الباقون بحذفها و بالنصب على الظرف والانصار بالرفع يعقوب الآخرون بالجر ان صلاتك على التوحيد حمزة وعلى وخلف وعاصم غير أبى بكر وحماد الباقون على الجمع بكسر التاء علامة للنصب مرجون بواو ساكنة بعد الجيم أبو جعفر ونافع وحمزة وعلى وخلف وعاصم سوى أبى بكر وحماد الباقون بالهمزة المضمومة بعد الجيم الذين اتخذوا بغير واو أبو جعفر ونافع وابن عامر أسس بنيانه مجهولا فى الحرفين ابن عامر ونافع جرف بسكون الراء ابن عامر وحمزة وخلف ويحيى وحماد الباقون بالضم هار بالامالة أبو عمرو وحمزة وفى رواية ابن سعدان وأبى عمرو وعلى غير ليث وابن حمدون وحمدويه والنجارى عن ورش وابن ذكوان غير ابن مجاهد والنقاش ويحيى وحماد الى ان قرأها يعقوب الباقون الا ان تقطع فعلا ماضيا أو مضارعا بحذف التاء من التفعل ابن عامر ويزيد وحمزة وحفص والمفضل وسهل وروبس تقطع مضارعا مجهولا من التقطع روح الباقون تقطع مضارعا مجهولا من التقطيع * الوقوف باحسان لا لان قوله رضى الله عنهم خبر والسابقون أبدا ط العظيم ٥ منافقون ٥ لمن قدر ومن أهل المدينة قوم مردوا ومن وصل وقف على أهل المدينة تقديره هم مردوا على النفاق ط ومن قدر ومن أهل المدينة قوم احتمل ان يجعل لا تعلمهم صفة للقوم فلم يقف لا تعلمهم ط نحن نعلمهم ط عظيم ٥ ج لاحتمال ان يكون التقدير ومنهم آخرون وان يكون معطوفا على منافقون أو على قوم المقدر سيئا ط عليهم ط رحيم ٥ وصل عليهم ط لهم ط

أبولبابة نفسه الى سارية فقال لا أحل نفسى حتى يحلنى الله ورسوله قال فحله النبى صلى الله عليه وسلم وفيه أنزلت هذه الآية وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن ليث عن مجاهد وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال نزلت فى أبى لبابة وقال آخرون بل نزلت فى أبى لبابة بسبب تخلفه عن تبوك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الزهرى كان أبولبابة ممن تخلف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فربط نفسه بسارية فقال والله لا أحل نفسى منها ولا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله على فمكث سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه قال ثم تاب الله عليه ثم قيل له قد تيب عليك يا أبا لبابة فقال والله لا أحل نفسى حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يحلنى قال فجاء النبى صلى الله عليه وسلم فحله بيده ثم قال أبولبابة يارسول الله ان من توبتى ان أهجر دار قومى التى أصبت فيها الذنب وان أنخلع من مالى كله صدقة الى الله والى رسوله قال يجزيك يا أبا لبابة الثلث وقال بعضهم عنى بهذه الآية الاعراب ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قال فقال انهم من الاعراب حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هارون عن حجاج بن أبى ذئب قال سمعت أبا عثمان يقول ما فى القرآن آية أرجى عندى لهذه الامة من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم الى والله غفور رحيم * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب فى ذلك قول من قال نزلت هذه الآية فى المعترفين بخطأ فعلهم فى تخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركهم الجهاد معه والخروج لغزو الروم حين شخص الى تبوك وان الذين نزل ذلك فيهم جماعة أحدهم أبولبابة وانما قلنا ذلك أولى بالصواب فى ذلك لان الله جل ثناؤه قال وآخرون اعترفوا بذنوبهم فأخبر عن اعتراف جماعة بذنوبهم ولم يكن المعترف بذنبه الموثق نفسه بالسارية فى حصار قريظة غير أبى لبابة وحده فاذا كان ذلك وكان الله تبارك وتعالى قد وصف فى قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم بالاعتراف بذنوبهم جماعة علم ان الجماعة الذين وصفهم بذلك السبب غير الواحد فقد بين بذلك ان هذه الصفة اذلم تكن الا لجماعة وكان لا جماعة فعلت ذلك فيما نقله أهل السير والاخبار واجمع عليه أهل التأويل الا جماعة من المتخلفين عن غزوة تبوك صح ما قلنا فى ذلك وقلنا كان منهم أبولبابة لاجماع الحجة من أهل التأويل على ذلك ❁ القول فى تأويل قوله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد خذ من أموال هؤلاء الذين اعترفوا بذنوبهم فتابوا منها صدقة تطهرهم من دنس ذنوبهم وتزكيهم بها يقول وتنميهم وترفعهم عن خسيس منازل أهل النفاق بها الى منازل أهل الاخلاص وصل عليهم يقول وادع لهم بالمغفرة لذنوبهم واستغفر لهم منها ان صلاتك سكن لهم يقول ان دعاءك واستغفارك طمأنينة لهم بان الله قد عفا عنهم وقبل توبتهم والله سميع عليم يقول والله سميع لدعائك اذا دعوت لهم ولغير ذلك من كلام خلقه عليم بما تطلب لهم بدعائك ربك لهم وبغير ذلك من أمور عباده وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال جاؤا باموالهم يعنى أبا لبابة وأصحابه حين أطلقوا فقالوا يارسول الله هذه أموالنا فتصدق بها عنا واستغفر لنا قال ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيأ فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها يعنى بالزكاة طاعة الله والاخلاص وصل عليهم يقول استغفر لهم حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال

ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قال لما أطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا لبابة وصاحبيه انطلق أبو لبابة وصاحباه بأموالهم فاتوا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خذ من أموالنا فتصدق بها عنا وصل علينا يقول استغفر لنا وطهرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آخذ منها شيأ حتى أومر فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم يقول استغفر لهم من ذنوبهم التى كانوا أصابوا فلما نزلت هذه الآية أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم جزأ من أموالهم فتصدق بها عنهم حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم قال لما أطلق النبى صلى الله عليه وسلم أبا لبابة والذين ربطوا أنفسهم بالسوارى قالوا يا رسول الله خذ من أموالنا صدقة تطهرنا بها فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير قال قال الذين ربطوا أنفسهم بالسوارى حين عفا الله عنهم يا نبى الله طهر أموالنا فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وكان الثلاثة اذا اشتكى احدهم اشتكى الآخران مثله وكان عمى منهم اثنان فلم يزل الآخر يدعو حتى عمى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الاربعة جد بن قيس وأبو لبابة وحزام وأوس هم الذين قيل خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم أى وقار لهم وكانوا وعدوا من أنفسهم ان ينفقوا ويجاهدوا ويتصدقوا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك قال لما أطلق نبى الله صلى الله عليه وسلم أبا لبابة وأصحابه أتوا نبى الله بأموالهم فقالوا يا نبى الله خذ من أموالنا فتصدق به عنا وطهرنا وصل علينا يقولون استغفر لنا فقال نبى الله لا آخذ من أموالكم شيأ حتى أومر فيها فانزل الله عز وجل خذ من أموالهم صدقة تطهرهم من ذنوبهم التى أصابوا وصل عليهم يقول استغفر لهم ففعل نبى الله عليه السلام ما أمره الله به حدثنا القسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله خذ من أموالهم صدقة أبو لبابة وأصحابه وصل عليهم يقول استغفر لهم لذنوبهم التى كانوا أصابوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم قال هؤلاء ناس من المنافقين ممن كان تخلف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك اعترفوا بالنفاق وقالوا يا رسول الله قد ارتبنا ونافقنا وشككنا ولكن توبة جديدة وصدقة نخرجها من أموالنا فقال الله لنبيه عليه السلام خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها بعد ما قال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره واختلف أهل العربية فى وجه رفع تزكيهم فقال بعض نحوى البصرة رفع تزكيهم بها فى الابتداء وان شئت جعلته من صفة الصدقة ثم جئت بها توكيدا وكذلك تطهرهم وقال بعض نحوى الكوفة ان كان قوله تطهرهم للنبى عليه السلام فالاختيار ان تجزم بانه لم يعد على الصدقة عائد وتزكيهم مستانف وان كانت الصدقة تطهرهم وأنت تزكيهم بها جاز ان تجزم الفعلين وترفعهما * قال أبو جعفر والصواب فى ذلك من القول ان قوله تطهرهم من صلة الصدقة لان القراء مجمعة على رفعها وذلك دليل على انه من صلة الصدقة وأما قوله وتزكيهم بها فخبر مستانف بمعنى وأنت تزكيهم بها فلذلك رفع واختلف أهل التأويل فى تأويل قوله ان صلاتك سكن لهم فقال بعضهم رحمة لهم ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس ان صلاتك سكن لهم يقول رحمة لهم وقال آخرون بل معناه ان صلاتك وقار لهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان صلاتك سكن لهم أى وقار لهم واختلفت القراء

عليم ٥ الرحيم ٥ والمؤمنون ط تعملون ٥ يتوب عليهم ط حكيم ٥ من قبل ط الحسنى ط لكاذبون ٥ أبدا ط ان تقوم فيه ط ان يتطهروا ط المطهرين (١٢) ٥ فى نار جهنم ط الظالمين ٥ قلوبهم ط حكيم ٥ * التفسير لما ذكر الاعراب المخلصين بين ان فوق منازلهم منازل أعلى وأجل وهى منازل السابقين الاولين والتابعين لهم باحسان قال ابن عباس السابقون الاولون من المهاجرين هم الذين صلوا الى القبلتين وشهدوا بدرا وعن الشعبى هم الذين بايعوا بيعة الرضوان بالحديبية ومن الانصار أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة ومصعب ابن عمير فعلمهم القرآن والظاهر ان الآية عامة فى كل من سبق فى الهجرة والنصرة قال أهل السنة لا شك ان أبا بكر أسبق فى الهجرة أو هو من السابقين فيها وقد أخبر الله تعالى عنهم بانه رضى عنهم ولا شك ان رضاه معلل بالسبق الى الهجرة فيدوم بدوامه فدل ذلك على صحة امامته والا استحق اللعن والمقت قال أكثر العلماء كلمة من فى قوله من المهاجرين والانصار للتبعيض وانما استحق السابقون منهم هذا التعظيم لانهم آمنوا وفى عدد المسلمين فى مكة والمدينة قلة وفيهم ضعف فقوى الاسلام بسببهم وكثر عدد المسلمين واقتدى بهم غيرهم وقد قيل من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وقيل للتبيين ليتناول المدح جميع الصحابة وروى عن حميد بن زياد انه قال قلت يوما لمحمد بن كعب القرظى ألا تخبرنى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان بينهم فقال لى ان الله تعالى قد غفر لهم وأوجب لهم الجنة فى كتابه محسنهم ومسيئهم قلت له فى أى موضع أوجب لهم الجنة قال سبحان الله ألا تقرأ قوله تعالى والسابقون الاولون الى آخر الآية أوجب لجميعهم الرضوان وشرط على التابعين شرطا لم يشترط عليهم وهو

فى

فى قراءة ذلك فقرأته قراء المدينة ان صلواتك سكن لهـم بمعنى دعواتك وقرأ قراء العراق و بعض المكيين ان صـلاتك سكن لهم بمعنى ان دعاءك وكان الذين قرؤا ذلك على التوحيـد رأوا ان قراءته بالتوحيد أصح لان فى التوحيد من معنى الجمع وكثرة العدد ماليس فى قوله ان صـلواتك سكن لهم اذ كانت الصلوات هى جمع لما بين الثلاث الى العشر من العـدد دون ماهو أكثر من ذلك والذى قالوا من ذلك عندنا كما قالوا وبالتوحيد عندنا القراءة لا لعـلة لان ذلك فى العدد أكثر من الصلوات ولكن المقصود منـه الخبر عن دعاء النبى صلى الله عليه وسلم وصلاته انه سكن لهؤلاء القوم لا الخبر عن العدد واذا كان ذلك كذلك كان التوحيد فى الصلاة أولى ۞ القول فى تاويل قوله (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده و يأخذ الصـدقات وان الله هو التواب الرحيم) وهذا خـبر من الله تعالى ذكره أخـبر به المؤمنين به أن قبول توبة من تاب من المنافقين وأخذ الصدقة من أموالهم اذا أعطوها ليستا الى نبى الله صلى الله عليه وسلم وان نبى الله حين أبى أن يطلق من ربط نفسه بالسوارى من المتخلفين عن الغزو معه وحين ترك قبول صدقتهم بعد ان أطلق الله عنهم حين أذن له فى ذلك انما فعل ذلك من أجـل ان ذلك لم يكن اليه صـلى الله عليه وسـلم وان ذلك الى الله تعالى ذكره دون محمد وان محمدا انما يفعل مايفعل من ترك واطلاق وأخذ صدقة وغير ذلك من أفعاله بامر الله فقال جـل ثناؤه ألم يعـلم هؤلاء المتخلفون عن الجهاد مع المؤمنين الموثقو أنفسهم بالسوارى القائلون لا نطلق أنفسنا حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يطلقنا السائلو رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ صـدقة أموالهم أن ذلك ليس الى محمد وان ذلك الى الله وان الله هو الذى يقبل توبة من تاب من عباده أو يردها ويأخذ صدقة من تصدق منهم أو يردها عليه دون محمد فيوجهوا توبتهم وصدقتهم الى الله و يقصدوا بذلك قصد وجهه دون محمد وغيره ويخلصوا التوبة له ويريدوه بصدقتهم ويعلموا ان الله هو التواب الرحيم يقول المرجع لعبيده الى العفو عنهم اذا رجعوا الى طاعته الرحيم بهم اذا هم أنابوا الى رضاه من عقابه وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال الآخرون يعنى الذين لم يتوبوا من المتخلفين هؤلاء يعنى الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فمالهم فقال الله ان الله هو يقبـل التوبة عن عباده ويأخذ الصـدقات وان الله هو التواب الرحيم **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شـعبة قال أخبرنى رجـل كان يأتى حمادا ولم يجلس اليـه قال شعبة قال العوام بن حوشب هو قتادة أو ابن قتادة رجل من محارب قال سمعت عبد الله بن السائب وكان جاره قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول مامن عبد تصدق بصدقة الا وقعت فى يد الله فيكون هو الذى يضعها فى يد السائل وتلا هذه الآية هو الذى يقبـل التوبة عن عباده و يأخـذ الصدقات **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبى قتادة المحاربى عن عبد الله بن مسعود قال ماتصدق رجل بصدقة الا وقعت فى يد الله قبل ان تقع فى يد السائل وهو يضعها فى يد السائل ثم قرأ ألم يعلموا ان الله هو يقبـل التوبة عن عباده و يأخـذ الصدقات **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سـفيان عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن أبى قتادة عن ابن مسعود بنحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن الاعمش عن عبد الله بن السائب عن عبـد الله بن أبى قتادة قال قال عبـد الله ان الصدقة تقع فى يد الله قبل ان تقع فى يد السائل ثم قرأ هـذه الآية هو يقبـل التوبة عن عباده و يأخذ الصدقات **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عباد بن منصور عن القسم انه سمع أبا هريرة قال قال رسول الله صـلى الله عليه وسـلم ان الله يقبل الصدقة و يأخذها بيمينه فيربيها

الاتباع بالاحسان وذلك ان يقتدوا بهم فى أعمالهم الحسـنة لا السيئة أو باحسان فى القول وهو ان لا يقولوا فيهم سوأ و يحفظوا السانهم عن الاغتياب والطعن فى حقهم قال العلماء معنى رضا الله عنهم قبول طاعاتهم ثم عاد (١٣) الى شرح أحوال المنافقين فقال ومن حولكم هو خبر ومن الاعراب بيان أو حال ومنافقون مبتـدأ ومن أهـل المدينـة عطف على الخبر أو خـبر لمبتدأ آخر بناء على ان التقدير ومن أهل المدينـة قوم مردوا التركيب يدل على الملاسة والبقاء على هيئة واحدة من ذلك صرح ممرد وغلام أمرد وأرض مرداء لانبات فيها وتمرد اذا عتا فان من لم يقبـل قول غيره ولم يلتفت اليه بقى كما كان على هيئته الاصلية من غير تغير فمعنى مردوا على النفاق تمهروا وتمرنوا و بقوا عليـه حذاقا معودين الى حيث لا تعلم أنت نفاقهم مع وفور حدسك وقوة ذكائك ثم قال سـنعذبهم مرتين قال ابن عباس هما العـذاب فى الدنيا بالفضيحة والعـذاب فى القبر روى السـدى عن أبى مالك انه صلى الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يافـلان انك منافق حتى اخرج ناسا وفضحهم وقال مجاهد هما القتل والسبى وعذاب القبر وقال قتادة بالزبانية وعذاب القبر وقال محمد بن اسحق هو مايدخل عليهـم من غيظ الاسـلام والمسلمين ثم عذابهم فى القبور وقال الحسن باخذ الزكاة من أموالهم وبعذاب القبر وقيل أحد العذابين ضرب الملائكة الوجوه والادبار والآخر عند البعث يوكل بهم عنق من نار ثم يردون الى عذاب عظيم هو الدرك الاسفل من النار قال الكلبى وممن حولكم جهينة ومزينة وأشجع وأسـلم وغفار ومن أهل المدينة عبـد الله بن أبى وجد بن قيس ومعتب بن قشير وأبو عامر الراهب واضرابهم ثم قال وآخرون وهو معطوف على منافقون أو مبتدأ اعترفوا صفته وخلطوا خبره وعسى الله جملة مستانفة وقيل خلطوا حال باضمار قد وعسى الله خبر وللمفسرين خلاف فى انهـم قوم من المنافقين تابوا عن نفاقهم أو قوم من المسلمين

لاحدكم كما يربي أحدكم مهره حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويمحق الله الربا ويربي الصدقات **حدثنا** سليمان بن عمر بن الاقطع الرقي قال ثنا ابن المبارك عن سفيان عن عباد بن منصور عن القاسم عن أبي هريرة ولا أراه الا قد رفعه قال ان الله يقبل الصدقة ثم ذكر نحوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن القسم بن محمد عن أبي هريرة قال ان الله يقبل الصدقة اذا كانت من طيب ويأخذها بيمينه وان الرجل يتصدق بمثل اللقمة فيربيها الله له كما يربي أحدكم فصيله أو مهره فتربو في كف الله أو قال في يد الله حتى تكون مثل الجبل **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفس محمد بيده لا يتصدق رجل بصدقة فتقع في يد السائل حتى تقع في يد الله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وان الله هو التواب الرحيم يعني ان استقاموا ۞ القول في تأويل قوله (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقل يا محمد لهؤلاء الذين اعترفوا لك بذنوبهم من المتخلفين عن الجهاد معك اعملوا لله بما يرضيه من طاعته وأداء فرائضه فسيرى الله عملكم ورسوله يقول فسيرى الله ان عملتم عملكم ويراه رسوله والمؤمنون في الدنيا وستردون يوم القيامة الى من يعلم سرائركم وعلانيتكم فلا يخفى عليه شيء من باطن أموركم وظواهرها فينبئكم بما كنتم تعملون يقول فيخبركم بما كنتم تعملون وما منه خالصا وما منه رياء وما منه طاعة وما منه لله معصية فيجازيكم على ذلك كله جزاءكم المحسن باحسانه والمسيء باساءته **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن رجل عن مجاهد وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون قال هذا وعيد ۞ القول في تأويل قوله (وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المتخلفين عنكم حين شخصتم لعدوكم أيها المؤمنون آخرون ورفع قوله آخرون عطفا على قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وآخرون مرجون يعني مرجون لامر الله وقضائه يقال منه ارجأته أرجئه ارجاء وهو مرجأ بالهمز وترك الهمز وهما لغتان معناهما واحد وقد قرأت القراء بهما جميعا وقيل عني بهؤلاء الآخرين نفر ممن كان تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فندموا على ما فعلوا ولم يعتذروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند مقدمه ولم يوثقوا أنفسهم بالسواري فأرجأ الله أمرهم الى ان صحت توبتهم فتاب عليهم وعفا عنهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قال وكان ثلاثة منهم يعني من المتخلفين عن غزوة تبوك لم يوثقوا أنفسهم بالسواري ارجئوا لا يدرون أيعذبون أو يتاب عليهم فأنزل الله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الى قوله ان الله هو التواب الرحيم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية يعني قوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أموالهم يعني من أموال أبي لبابة وصاحبيه فتصدق بها عنهم وبقي الثلاثة الذين خالفوا أبا لبابة لم يوثقوا ولم يذكروا بشيء ولم ينزل عذرهم وضاقت عليهم الارض بما رحبت وهم الذين قال الله وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم فجعل الناس يقولون هلكوا ان لم ينزل لهم عذر وجعل آخرون يقولون عسى الله ان يغفر

لهم

تخلفوا عن غزوة تبوك لا للكفر والنفاق ولكن للكسل ثم ندموا على ما فعلوا عن ابن عباس في رواية الوالبي نزلت في قوم كانوا قد تخلفوا ثم ندموا وقالوا انكون في الكن والظلال مع النساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الجهاد روي أنهم كانوا ثلاثة أبو لبابة مروان بن المنذر وأوس ابن ثعلبة ووديعة بن حزام وقيل كانوا عشرة فسبعة منهم حين بلغهم ما نزل في المتخلفين فأيقنوا بالهلاك أوثقوا أنفسهم على سواري المسجد وقالوا والله لا نطلق أنفسنا حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقنا ويعذرنا فقدم رسول الله فدخل المسجد وصلى ركعتين وكانت هذه عادته كلما قدم من سفر فرآهم موثقين فسأل عنهم فقالوا هؤلاء تخلفوا عنك فعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذي تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر باطلاقهم فنزلت هذه الآية فأطلقهم وعذرهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا وانما تخلفنا عنك بسببها فتصدق وطهرنا فقال ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيئا فنزل خذ من أموالهم صدقة الآية والاعتراف هو الاقرار بالشيء عن معرفته والمراد انهم أقروا بذنوبهم وهذا كالمقدمة للتوبة لان الاعتراف بالذنب لا يكون توبة الا اذا اقترن به الندم على الماضي والعزم على تركه في الحال وفي الاستقبال خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا أي خلطوا كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء واللبن وهذا أبلغ من قولك خلطت الماء باللبن لانك جعلت في الاول كلا منهما خالطا ومخلوطا به كأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز ان يكون الواو بمعنى الباء من قولك بعت الشاة شاة ودرهما أي شاة بدرهم وذلك ان الواو للجمع والباء للالصاق فهما متقاربان ويجوز ان يقال الخلط ههنا بمعنى الجمع قال أهل السنة فيه دليل على نفي القول بالمحابطة لانه

لهم فصار وامرجئين لامر الله حتى نزلت لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الذين خرجوا معه الى الشام من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم ثم قال وعلى الثلاثة الذين خلفوا يعني المرجئين لامر الله نزلت عليهم التوبة فعموا بها فقال حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم الى قوله ان الله هو التواب الرحيم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة وآخرون مرجون لامر الله قال هم الثلاثة الذين خلفوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون مرجون لامر الله قال هلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكعب بن مالك من الاوس والخزرج **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وآخرون مرجون لامر الله هلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكعب بن مالك من الاوس والخزرج قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا جويبر عن الضحاك مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله وآخرون مرجون لامر الله هم الثلاثة الذين خلفوا عن التوبة يريد غير أبي لبابة وأصحابه ولم ينزل الله عذرهم فضاقت عليهم الارض بما رحبت وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول هلكوا حين لم ينزل الله فيهم ما أنزل في أبي لبابة وأصحابه وتقول فرقة أخرى عسى الله ان يعفو عنهم وكانوا مرجئين لامر الله ثم أنزل الله رحمته ومغفرته فقال لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الآية وأنزل وعلى الثلاثة الذين خلفوا الآية **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وآخرون مرجون لامر الله قال كنا نحدث انهم الثلاثة الذين خلفوا كعب مالك وهلال بن أمية ومرارة بن ربيعة رهط من الانصار **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وآخرون مرجون لامر الله قال هم الثلاثة الذين خلفوا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم وهم الثلاثة الذين خلفوا وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم حتى أوتيت توبتهم من الله وأما قوله اما يعذبهم فانه يعني اما ان يحجزهم الله عن التوبة بخذلانه اياهم فيعذبهم بذنوبهم التي ماتوا عليها في الآخرة واما يتوب عليهم يقول واما يوفقهم للتوبة فيتوبوا من ذنوبهم فيغفر لهم والله عليم حكيم يقول والله ذو علم بامرهم وما هم صائرون اليه من التوبة والمقام على الذنب حكيم في تدبيرهم وتدبير من سواهم من خلقه لا يدخل حكمه خلل

القول في تأويل قوله (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون) يقول تعالى ذكره والذين ابتنوا مسجدا ضرارا وهم فيما ذكر اثنا عشر نفسا من الانصار ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم قالوا اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني من تبوك حتى نزل بذي أوان بلد بينه وبين المدينة ساعة من نهار وكان أصحاب مسجد الضرار قد كانوا أتوه وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشاتية وانا نحب ان تأتينا فتصلي لنا فيه فقال اني على جناح سفر وحال شغل أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قد قدمنا أتيناكم ان شاء الله فصلينا لكم

لو لم يبق العملان لم يتصور اختلاطهما وفي قوله عسى الله ان يتوب عليهم دليل على وقوع التوبة التي أخبر بحصول مقدمتها وهي الاعتراف منهم وفيه دليل على قبول توبتهم لان عسى من الكريم اطماع واجب وفائدته ان يكون المكلف على الطمع والاشفاق فلا يتكل ولا يهمل وفيه ان التوبة بخلق الله وقالت المعتزلة معنى ان يتوب ان يقبل التوبة ورد بانه عدول عن الظاهر مع ان الدليل العام وهو وجوب انتهاء الكل الى مشيئته وتكوينه يعضد ما قلناه ثم قال سبحانه خذ من أموالهم صدقة عن الحسن كانوا يقولون ليس المراد من هذه الآية الصدقة الواجبة وانما هي صدقة كفارة الذنب الذي صدر عنهم وبهذا يحصل النظم بينها وبين ما قبلها كما مر وقال أكثر الفقهاء المراد بها الزكاة ووجه النظام انهم لما أظهروا التوبة والندامة أمروا باخراج الزكاة الواجبة تصحيحا لدعواهم ومما يدل على ذلك ان الامر ظاهره الوجوب وأيضا التطهير والتزكية يناسب الواجب لا التطوع وفي قوله من أموالهم دلالة على ان القدر المأخوذ بعض تلك الاموال وتعيين ذلك البعض انما عرف من السنة وفي اضافة المال اليهم دليل على ان المال مالهم ولا شركة للفقير فيه فتكون الزكاة متعلقة بذمته حتى لو تلف النصاب بعد الوجوب بقي الحق في ذمة المالك وهو قول الشافعي وقوله تطهرهم وتزكيهم التاء فيهما للخطاب أي تطهرهم أيها الآخذ وتزكيهم بواسطة تلك الصدقة وقيل التاء في تطهرهم للتانيث والضمير للصدقة وفيه نوع انقطاع للمعطوفين قال العلماء المعطوفان متغايران لا محالة فالتزكية مبالغة في التطهير أو هي بمعنى الانماء كانه تعالى جعل النقصان سببا للانماء والزيادة والبركة أو المراد بالتزكية تعظيم شأنهم والاثناء عليهم قال أبو حنيفة ظاهر الآية يدل على ان الزكاة طهرة للآثام فلا تجب الا حيث يمكن حصول الآثام وذلك لا يعقل الا في حق البالغ العاقل دون الصبي والمجنون وقال الشافعي تجب

فيه فلما نزل بذى أوان أتاه خبر المسجد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم أخا بنى سالم بن عوف ومعن بن عدى أو أخاه عاصم بن عدى أخا بنى العجلان فقال انطلقا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدماه وحرقاه فخرجا سريعين حتى أتيا بنى سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك لمعن انظرنى حتى أخرج اليك بنار من أهلى فدخل أهله فاخذ سعفا من النخل فاشعل فيه نارا ثم خرجا يشتدان حتى دخلا المسجد وفيه أهله فحرقاه وهدماه وتفرقوا عنه ونزل فيهم من القرآن مانزل والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا الى آخر القصة وكان الذين بنوه اثنى عشر رجلا خذام ابن خالد بن عبيد بن زيد أحد بنى عمرو بن عوف ومن داره أخرج مسجد الشقاق وثعلبة بن حاطب من بنى عبيد وهو الى بنى أمية بن زيد ومعتب بن قشير من بنى ضبيعة بن زيد وأبو حبيبة بن الازعر من بنى ضبيعة بن زيد وعباد بن حنيف أخو سهل بن حنيف من بنى عمرو بن عوف وجارية بن عامر وابناه مجمع بن جارية وزيد بن جارية ونبتل بن الحرث وهم من بنى ضبيعة وبخرج هو الى بنى ضبيعة وبجاد ابن عثمان وهو من بنى ضبيعة ووديعة بن ثابت وهو الى بنى أمية رهط أبى لبابة بن عبد المنذر فتأويل الكلام والذين ابتنوا مسجدا ضرارا لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفرا بالله لمحادتهم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ويفرقوا به المؤمنين ليصلى فيه بعضهم دون مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعضهم فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيختلفوا بسبب ذلك ويفترقوا وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل يقول واعدادا له لابى عامر الكافر الذى خالف الله ورسوله وكفر بهما وقاتل رسول الله من قبل يعنى من قبل بنائهم ذلك المسجد وذلك ان أبا عامر هو الذى كان حزب الاحزاب يعنى حزب الاحزاب لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما خذله الله لحق بالروم يطلب النصر من ملكهم على نبى الله وكتب الى أهل مسجد الضرار يأمرهم ببناء المسجد الذى كانوا بنوه فيما ذكر عنه ليصلى فيه فيما يزعم اذا رجع اليهم ففعلوا ذلك وهذا معنى قول الله جل ثناؤه وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان أردنا الا الحسنى يقول جل ثناؤه وليحلفن بانوه ان أردنا الا الحسنى ببنائناه الا الرفق بالمسلمين والمنفعة والتوسعة على أهل الضعف والعلة ومن عجز عن المصير الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة فيه وتلك هى الفعلة الحسنة والله يشهد انهم لكاذبون فى حلفهم ذلك وقيلهم مابنيناه الا ونحن نريد الحسنى ولكنهم بنوه يريدون ببنائه السوأى ضرارا لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفرا بالله وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لابى عامر الفاسق وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وهم أناس من الانصار ابتنوا مسجدا فقال لهم أبو عامر ابنوا مسجدكم واستعدوا بما استطعتم من قوة ومن سلاح فانى ذاهب الى قيصر ملك الروم فآتى بجند من الروم فاخرج محمدا وأصحابه فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبى عليه السلام فقالوا قد فرغنا من بناء مسجدنا فنحب ان تصلى فيه وتدعو لنا بالبركة فانزل الله فيه لاتقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه الى قوله والله لايهدى القوم الظالمين حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين قال لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد قباء خرج رجال من الانصار منهم بخرج جد عبد الله بن حنيف ووديعة بن حرام ومجمع بن جارية الانصارى فبنوا مسجد النفاق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبخرج ويلك ما اردت الى ما أرى فقال يا رسول الله والله ما أردت الا الحسنى وهو كاذب فصدقه رسول الله وأراد ان يعذره فانزل الله والذين اتخذوا مسجدا

الزكاة فى مالهما لانه لايلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم مطلقا وصل عليهم قال ابن عباس معناه ادع لهم فمن هنا قال الشافعى السنة للامام اذا أخذ الصدقة ان يدعو للمتصدق ويقول (١٦) أجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت قال آخرون بظاهر اللفظ لما روى عن عبد الله بن أبى أوفى قال كان أبى من أصحاب الشجرة وكان النبى صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على آل فلان فأتاه أبى بصدقته فقال اللهم صل على آل أبى أوفى وأكثر الائمة الآن على انه لاتحسن الصلاة لغير النبى على غيره الا تبعا وأطلق بعضهم كالغزالى وامام الحرمين لفظ الكراهة وقالوا السلام أيضا فى معنى الصلاة وأما الشيعة فانهم يذكرون الصلاة والسلام فى حق آل الرسول أيضا كعلى وأولاده عليه السلام وهم على العموم من القرشيين بنو هاشم والمطلب دون بنى أمية وبنى نوفل وغيرهم قالوا لانها كانت جائزة فى حق من يؤدى الزكاة فكيف يمتنع ذكره أولا يحسن فى أهل بيت الرسول ولان الكل أجمعوا على جوازها بالتبعية فما الفرق وأما السلام فلا كلام عليه لانه جائز فى حق جمهور المسلمين فكيف لايجوز فى آل الرسول ان صلاتك سكن لهم والسكن ما يسكن اليه المرء وتطمئن به نفسه وذلك لان دعاءه يستجاب البتة فيستظهرون بها وكيف لايفيض اشراق نفسه عليهم بتوجهه اليهم والترحم لهم احتج مانعو الزكاة بها فى زمان أبى بكر سيئا الوجوب مشروط بحصول بالآخر الآن لاسكن ورد عليهم واللبن وهو وى ان رسول الله خلطت الماء بالله وسلم لما حكم بصحة فى الاول كلامنهم الذين لم يتوبوا به كأنك قلت خلطه وابالامس معناه لايكلمون ولايجالسون سألهم فنزلت ألم يعلموا يعنى غير التائبين وقيل معناه ألم يعلم ضرارا واللبن بالماء ويجوز عليهم وتقبل صدقاتهم ان الله يقبل التوبة الصحيحة ويقبل الصدقات الصادرة عن خلوص النية وفائدة توسط هو ان للجمع والباء للالصاق

ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله يعني رجلا منهم يقال له أبو عامر كان محاربا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد انطلق الى هرقل فكانوا يرصدون أبا عامر ان يصلي فيه وكان قد خرج من المدينة محاربا لله ولرسوله وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل قال أبو عامر الراهب انطلق الى قيصر فقالوا اذا جاء يصلي فيه كانوا يرون انه سيظهر على محمد صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال المنافقون لمن حارب الله ورسوله لابي عامر الراهب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا أبو اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين قال نزلت في المنافقين وقوله وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل قال هو أبو عامر الراهب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن حماد بن زيد عن أيوب عن سعيد بن جبير والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال هم بنو غنم بن عوف حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال هم حي يقال لهم بنو غنم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن سعيد بن جبير في قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا قال هم حي يقال لهم بنو غنم قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت وارصادا لمن حارب الله ورسوله أبو عامر الراهب انطلق الى الشام فقال الذين بنوا مسجد الضرار انما بنيناه ليصلي فيه أبو عامر حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا الآية عمد ناس من أهل النفاق فابتنوا مسجدا بقباء ليضاهوا به مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعثوا الى رسول الله ليصلي فيه ذكر لنا انه دعا بقميصه ليأتيهم حتى أطلعه الله على ذلك وقوله وارصادا لمن حارب الله ورسوله فانه كان رجلا يقال له أبو عامر فر من المسلمين فلحق بالمشركين فقتلوه باسلامه قال اذا جاء صلى فيه فانزل الله لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى الآية حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا هم ناس من المنافقين بنوا مسجدا بقباء يضارون به نبي الله والمسلمين وارصادا لمن حارب الله ورسوله كانوا يقولون اذا رجع أبو عامر من عند قيصر من الروم صلى فيه وكانوا يقولون اذا قدم ظهر على نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل قال مسجد قباء كانوا يصلون فيه كلهم وكان رجل من رؤساء المنافقين يقال له أبو عامر أبو حنظلة غسيل الملائكة وصيفي وأخيه وكان هؤلاء الثلاثة من خيار المسلمين فخرج أبو عامر هاربا هو وابن بالين من ثقيف وعلقمة بن علاثة من قيس من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لحق بصاحب الروم فاما علقمة وابن بالين فرجعا فبايعا النبي صلى الله عليه وسلم وأسلما وأما أبو عامر فتنصر وأقام قال وبنى ناس من المنافقين مسجد الضرار لابي عامر قالوا حتى يأتي أبو عامر يصلي فيه وتفريقا بين المؤمنين يفرقون بين جماعتهم لانهم كانوا يصلون جميعا في مسجد قباء وجاؤا يخدعون النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله جاء السيل يقطع بيننا وبين

بعلم ان الالهية هي الموجبة لقبول التوبة لاستغنائه عن طاعة المطيعين ومعصية المذنبين فاذا انتقل العبد من حالة المعصية الى حالة الطاعة وجب على كرمه قبول توبته وفيه أيضا أن قبول التوبة ليس الى الرسول وفي قوله عن عباده دون من اشارة الى البعد الذي يحصل للعبد عن الله بسبب العصيان أو الى تبعيده نفسه عن الله هضما وانكسارا وفي اضافة أخذ الصدقات الى الله بعد أن أمر الرسول بالأخذ تشريف عظيم لهذه الطاعة وانها من الله بمكان وانه ربما كان ربى أحدنا فلوه حتى ان اللقمة تكون عند الله أعظم من أحد وقد جاء هذا المعنى في الحديث ثم أمر نبيه بان يقول للتائبين أو لغير التائبين ترغيبا لهم في التوبة اعملوا وفيه نوع تهديد وتخويف فسيرى الله عملكم وقد مر تفسير مثله عن قريب والحاصل انه كانه قيل لهم اجتهدوا في العمل فان له في الدنيا حكما وهو ان يراه الله ورسوله والمؤمنون وفي الآخرة حكما وهو الجزاء وبوجه آخر كانه قيل ان كنت من المحققين فاعمل لله وان كنت من الظاهريين فاعمل لتفوز بثناء شهداء الخلق وهم الرسول والمؤمنون فانهم شهداء الله يوم القيامة والشهادة لا تصح الا بعد الرؤية ولا شك ان رؤية الله تعالى شاملة لافعال القلوب والجوارح جميعا أما رؤية الرسول والمؤمنين فلا تشمل أفعال القلوب الا بارادة الله واطلاعه وافشائه واعلم انه تعالى قسم المخلفين الى ثلاثة أقسام منهم المنافقون الذين مردوا على النفاق والثاني التائبون المعترفون بذنوبهم والثالث الذين بقوا موقوفا أمرهم وذلك قوله وآخرون واعرابه كاعراب قوله وآخرون اعترفوا ومعنى مرجون أي مؤخرون من أرجيته وارجانه اذا أخرته ومنه قوله ارجه وأخاه كما مر وبه سميت المرجئة لانهم يجترئون بغفران ذنب التائب ولكن يؤخرونه الى مشيئة الله ويقولون انهم مرجون لامر الله وقال الاوزاعي لانهم يؤخرون العمل عن الايمان وقال

ابن عباس نزلت في كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية أمر رسول الله أصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السواري واظهار الجزع والغم فلما علموا ان أحدا لا ينظر اليهم فوضوا أمرهم الى الله

وأخلصوا نياتهم فقبلت توبتهم ونزل فيهم وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما سيجيء وقال الحسن انهم قوم من المنافقين حذرهم الله بهذه الآية ان لم يتوبوا وقوله اما يعذبهم التشكيك فيه راجع الى العباد أي ليكن أمرهم على الخوف والرجاء وكان يقول اناس هلكوا ان لم ينزل الله لهم عذرا و يقول آخرون عسى الله ان يغفر لهم قال الجبائي جعل أمرهم دائرا بين التعذيب والتوبة فدل ذلك على انتفاء القسم الثالث وهو العفو من غير التوبة وأجيب بانه يجوز ان تكون المنفصلة مانعة الجمع فقط ولما ذكر أصناف المنافقين و بين طرائقهم المختلفة قال والذين اتخذوا كانه قال ومنهم الذين اتخذوا في الكشاف ان محله الرفع على الابتداء وخبره محذوف أي وممن وصفوا هؤلاء الاقوام قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وعامة أهل التفسير كانوا اثنى عشر رجلا بنوا مسجدا يضارون به مسجد قباء وروى ان بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم فاتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا نبني مسجدا كذلك واعلم انه سبحانه حكى ان الباعث لهم على هذا العمل كان أمورا أربعة الاول الضرار وهو المضارة والثاني الكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالاسلام وذلك انهم أرادوا تقوية أهل النفاق والثالث التفريق بين المؤمنين لانهم أرادوا ان لا يحضروا مسجد قباء فيقل جماعتهم ولاسيما اذا صلى النبي في مسجدهم فيؤدي ذلك الى اختلاف الكلمة وبطلان الالفة والرابع قوله وارصادا لمن حارب الله و رسوله وقوله من قبل يتعلق بحارب أي من قبل بناء مسجد الضرار وقال في

بذلك

الوادي و يحول بيننا و بين القوم ونصلي في مسجدنا فاذا ذهب السيل صلينا معهم قال و بنوه على النفاق قال وانهار مسجدهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وألقى الناس عليه النتن والقمامة فانزل الله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين لئلا يصلي في مسجد قباء جميع المؤمنين وارصادا لمن حارب الله و رسوله من قبل أبي عامر وليحلفن ان أردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هارون عن أبي جعفر عن ليث أن شقيقا لم يدرك الصلاة في مسجد بني عامر فقيل له مسجد بني فلان لم يصلوا بعد فقال لا أحب أن أصلي فيه فانه بني على ضرار وكل مسجد بني ضرارا أو رياء أو سمعة فان أصله ينتهي الى المسجد الذي بني على ضرار ❁ القول في تأويل قوله (لا تقم فيه أبدا لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا تقم يا محمد في المسجد الذي بناه هؤلاء المنافقون ضرارا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله ثم أقسم جل ثناؤه فقال لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم أنت فيه يعني قوله أسس على التقوى ابتدئ أساسه وأصله على تقوى الله وطاعته من أول يوم ابتدئ في بنائه أحق ان تقوم فيه يقول أولى ان تقوم فيه مصليا وقيل معنى قوله من أول يوم مبدأ أول يوم كما تقول العرب لم أره من يوم كذا بمعنى مبدؤه من أول يوم يراد به من أول الايام كقول القائل لقيت كل رجل بمعنى كل الرجال واختلف أهل التأويل في المسجد الذي عناه بقوله لمسجد أسس على التقوى من أول يوم فقال بعضهم هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه منبره وقبره اليوم ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن ابراهيم بن طهمان عن عثمان بن عبيد الله قال أرسلني محمد بن أبي هريرة الى ابن عمر أسأله عن المسجد الذي أسس على التقوى أي مسجد هو مسجد المدينة أو مسجد قباء قال لا مسجد المدينة قال ثنا القاسم بن عمرو العنقزي عن الدراوردي عن عثمان بن عبيد الله عن ابن عمر و زيد بن ثابت وأبي سعيد قالوا المسجد الذي أسس على التقوى مسجد الرسول قال ثنا أبي عن ربيعة بن عثمان عن عثمان بن عبيد الله ابن أبي رافع قال سألت ابن عمر عن المسجد الذي أسس على التقوى قال هو مسجد الرسول قال ثنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد عن زيد قال هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم قال ثنا أبي عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان عن أبيه عن خارجة بن زيد عن زيد قال هو مسجد الرسول **حدثنا** ابن بشار قال ثنا حميد الخراط المدني قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال مر بي عبد الرحمن بن أبي سعيد فقلت كيف سمعت أباك يقول في المسجد الذي أسس على التقوى فقال لي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أي مسجد الذي أسس على التقوى قال فاخذ كفا من حصا فضرب به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا هكذا سمعت أباك يذكر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسامة بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد النبي الاعظم **حدثنا** حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن سعيد بن المسيب قال ان المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم هو مسجد المدينة الاكبر **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود قال قال سعيد بن المسيب فذكر مثله الا انه قال الاعظم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى ابن سعيد القطان عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب قال هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزناد عن خارجة بن زيد قال أحسبه عن أبيه قال مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي أسس على التقوى وقال آخرون بل عنى

بذلك مسجد قباء ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس لمسجد أسس على التقوى من أول يوم يعني مسجد قباء حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس نحوه حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية لمسجد أسس على التقوى من أول يوم هو مسجد قباء حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن صالح بن حيان عن ابن بريدة قال مسجد قباء الذي أسس على التقوى بناه نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد المسجد الذي أسس على التقوى مسجد قباء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير الذين بني فيهم المسجد الذي أسس على التقوى بنو عمرو بن عوف * قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال هو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم لصحة الخبر بذلك عن رسول الله ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع وقال ابن وكيع ثنا أبي عن ربيعة ابن عثمان التيمي عن عمران بن أبي أنس رجل من الانصار عن سهل بن سعد قال اختلف رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد النبي وقال الآخر هو مسجد قباء فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه فقال هو مسجدي هذا اللفظ لحديث أبي كريب وحديث سفيان نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو نعيم عن عبد الله بن عامر الاسلمي عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال مسجدي هذا حدثني يونس قال أخبرني ابن وهب قال ثني الليث عن عمران بن أبي أنس عن ابن أبي سعيد عن أبيه قال تمارى رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال آخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله هو مسجدي هذا حدثني بحر بن نصر الخولاني قال قرئ على شعيب بن الليث عن أبيه عن عمران بن أبي أنس عن سعيد بن أبي سعيد الخدري قال تمارى رجلان فذكر مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثني سهل بن محمد بن أبي يحيى قال سمعت عمي أنيس بن أبي يحيى يحدث عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد الذي أسس على التقوى مسجدي هذا وفي كل خير حدثني المثنى قال ثني الحماني قال ثنا عبد العزيز عن أنيس عن أبيه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا صفوان بن عيسى قال أخبرنا أنيس بن أبي يحيى عن أبيه عن أبي سعيد ان رجلا من خدرة ورجلا من بني عوف امتريا في المسجد الذي أسس على التقوى فقال العوفي هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم وسألاه فقال هو مسجدي هذا وفي كل خير ۞ القول في تأويل قوله (فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين) يقول تعالى ذكره في حاضري المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم رجال يحبون ان ينظفوا مقاعدهم بالماء اذا أتوا الغائط والله يحب المتطهرين بالماء وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة عن شهر بن حوشب قال لما نزل فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الطهور الذي أثنى الله عليكم قالوا يا رسول الله نغسل أثر الغائط حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء ان الله قد أحسن عليكم الثناء في الطهور فما تصنعون قالوا انا نغسل

الكشاف انه متعلق باتخذوا والمراد من قبل ان ينافق هؤلاء بالتخلف قال الزجاج الارصاد الانتظار وقال ابن قتيبة الانتظار مع العداوة وقال الاكثرون انه الاعداد والمراد بمن حارب أبو عامر الراهب والد أبي حنظلة الذي غسلته الملائكة وسماه رسول الله الفاسق وكان قد تنصر في الجاهلية وترهب وطلب العلم فلما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم عاداه لانه زالت رياسته وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج هاربا الى الشام وأرسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب الى قيصر وآت بجنود ومخرج محمدا وأصحابه من المدينة فبنوا مسجدا وانتظروا أبا عامر ليصلي بهم في ذلك المسجد ثم أخبر الله تعالى عن نفاقهم بقوله وليحلفن ان أردنا أي ما أردنا ببناء هذا المسجد الا الخصلة الحسنى وهي الصلاة وذكر الله والتوسعة على المسلمين قال المفسرون انهم لما بنوا مسجدهم وافق ذلك غزوة تبوك فأتوا رسول الله وقالوا بنينا مسجد ذي العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشاتية ونحن نحب ان تصلي لنا فيه وتدعو بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم اني على جناح سفر وحال شغل واذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل من الغزو سألوه اتيان المسجد فنزل لا تقم فيه أبدا الآية فدعا بمالك ابن الدخشم ومعن بن عدي وعامر ابن السكن ووحشي قاتل حمزة فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه ففعل وأمر ان يتخذ مكانه كناسة تلقى فيه الجيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام بقنسرين وقال الحسن هم رسول الله ان يذهب الى ذلك المسجد فناداه جبرائيل لا تقم فيه ولا ريب ان النهي عن القيام فيه يستلزم النهي عن الصلاة فيه ثم بين علة النهي فقال لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أي من أيام وجوده أحق ان تقوم فيه والمعنى لو كان القيام في غيره جائزا لكان هذا أولى لاشتماله على الخيرات الكثيرة

فكيف اذا كان غيره مشتملا على المفاسد الكثيرة من الضرار وغيره قالت الشيعة في هذا المقام ان المسجد اذا كان مبنيا على التقوى من
أول يوم كان أولى بالصلاة فيه فالامام أولى بان يكون متقيا من أول عمره وما ذاك الا علي عليه السلام لانه لم يكفر بالله طرفة

عنا أثر الغائط والبول حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال لما
نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ما هذا الطهور الذي
أثنى الله عليكم فيه قالوا انا نستطيب بالماء اذا جئنا من الغائط حدثني جابر بن الكردي قال ثنا محمد بن
سابق قال ثنا مالك بن مغول عن سنان أبي الحكم عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال
قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا أخبروني فان الله قد أثنى عليكم بالطهور خيرا فقالوا
يا رسول الله انا نجد عندنا مكتوبا في التوراة الاستنجاء بالماء حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يحيى
ابن رافع عن مالك بن مغول قال سمعت سيارا أبا الحكم غير مرة يحدث عن شهر بن حوشب عن محمد بن
عبد الله بن سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم على أهل قباء قال ان الله قد أثنى عليكم بالطهور
خيرا قوله فيه رجال يحبون ان يتطهروا قالوا انا نجده مكتوبا عندنا في التوراة الاستنجاء بالماء
حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا يحيى بن رافع قال ثنا مالك بن مغول عن سيار عن شهر بن
حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال يحيى ولا أعلمه الا عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لاهل قباء ان الله قد أثنى عليكم في الطهور خيرا قالوا انا نجده مكتوبا علينا في التوراة الاستنجاء
بالماء وفيه نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا حدثني عبد الاعلى بن واصل قال ثنا اسماعيل
ابن صبيح اليشكري قال ثنا أبو أويس المدني عن شرحبيل بن سعد عن عويم بن ساعدة وكان
من أهل بدر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء اني أسمع الله أثنى عليكم الثناء في الطهور
فما هذا الطهور قالوا يا رسول الله ما نعلم شيأ الا ان جيرانا لنا من اليهود رأيناهم يغسلون أدبارهم
من الغائط فغسلنا كما غسلوا حدثني محمد بن عمارة قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا ابراهيم
ابن محمد عن شرحبيل بن سعد قال سمعت خزيمة بن ثابت يقول نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان
يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يغسلون أدبارهم من الغائط حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن ابن أبي ليلى عن عامر قال كان ناس من أهل قباء يستنجون بالماء فنزلت فيه رجال يحبون
ان يتطهروا والله يحب المطهرين حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا شبابة بن سوار عن شعبة عن
مسلم القري قال قلت لابن عباس أصب على رأسي وهو محرم قال ألم تسمع الله يقول ان الله يحب
التوابين ويحب المتطهرين حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن داود وابن أبي ليلى عن
الشعبي قال لما نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء ما هذا
الذي أثنى الله عليكم قالوا ما منا من أحد الا وهو يستنجي من الخلاء حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن
عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الحميد المدني عن ابراهيم بن اسماعيل الانصاري ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لعويم بن ساعدة ما هذا الذي أثنى الله عليكم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله
يحب المطهرين قال نوشك أن نغسل الادبار بالماء حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد
الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن حصين عن موسى بن أبي كثير قال بدء حديث هذه الآية
في رجال من الانصار من أهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين فسألهم النبي
صلى الله عليه وسلم قالوا انا نستنجي بالماء حدثني المثنى قال ثنا أصبغ بن الفرج قال أخبرني
ابن وهب قال أخبرني يونس عن أبي الزناد قال أخبرني عروة بن الزبير عن عويم بن ساعدة من بني
عمرو بن عوف ومعن بن عدي من بني العجلان وأبي الدحداح فأما عويم بن ساعدة فهو الذي بلغنا
انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الذين قال الله فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب
المطهرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الرجل منهم عويم بن ساعدة لم يبلغنا انه سمى منهم
رجلا

عين واختلفوا في هذا المسجد فقيل
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالمدينة عن أبي سعيد الخدري
سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن المسجد الذي أسس على
التقوى فاخذ الحصباء وضرب بها
الارض وقال هو مسجدكم هذا
مسجد المدينة وقيل هو مسجد قباء
أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهو يوم
الاثنين والثلاثاء والاربعاء
والخميس وخرج يوم الجمعة قال في
الكشاف وهذا أولى لان الموازنة
بين مسجدي قباء أوقع وقال
القاضي كل مسجد بني على التقوى
فانه يدخل فيه كما لو قال قائل لرجل
صالح أحق ان تجالسه لم يكن ذلك
مقصورا على واحد وأيضا كل
مسجد بني مباهاة أو رياء وسمعة
أو لغرض سوى وجه الله أو بمال
غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار
ثم ذكر لمسجد التقوى وصفا
آخر وذلك قوله فيه رجال يحبون
ان يتطهروا فقيل انه التطهر من
الذنوب بالتوبة والاستغفار
والاخلاص كما ان أهل مسجد
الضرار وصفوا باضداد هذه
الامور من الضرار والكفر
والتفريق ولان طهارة الباطن
أشد تأثيرا من طهارة الظاهر في
القرب من الله وقيل انه التطهر
بالماء وذلك انهم كانوا لا ينامون
الليل على الجنابة ويتبعون الماء
أثر البول وروى انها لما نزلت
مشى رسول الله ومعه المهاجرون
حتى وقف على باب مسجد قباء
فاذا الانصار جلوس فقال أمؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله انهم لمؤمنون وأنا معهم
فقال عليه السلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أتصبرون على البلاء قالوا نعم قالوا أتشكرون في الرخاء قالوا نعم فقال صلى الله عليه وسلم

رجلا غيزغو ءر حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن هشام بن حسان قال ثنا الحسن قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماهذا الذى ذكركم الله به فى أمر الطهور فاثنى به عليكم قالوا نغسل أثر الغائط والبول حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن مالك بن مغول قال سمعت سيارا أبا الحكم يحدث عن شهر بن حوشب عن محمد بن عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أو قال قدم علينا رسول الله فقال ان الله قد أثنى عليكم فى الطهور خيرا أفلا تخبرونى قالوا يارسول الله انا نجد علينا مكتوبا فى التوراة الاستنجاء بالماء قال مالك يعنى قوله فيه رجال يحبون أن يتطهروا حدثني أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون أن يتطهروا سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طهوركم هذا الذى ذكر الله قالوا يارسول الله كنا نستنجى بالماء فى الجاهلية فلما جاء الاسلام لم ندعه قال فلا تدعوه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان فى مسجد قباء رجال من الانصار يوضؤن سفلتهم بالماء يدخلون النخل والماء يجرى فيتوضؤن فاثنى الله بذلك عليهم فقال فيه رجال يحبون أن يتطهروا الآية حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا طلحة بن عمرو عن عطاء قال أحدث قوم الوضوء بالماء من أهل قباء فنزلت فيهم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين وقيل والله يحب المطهرين وانما هو المتطهرين ولكن أدغمت التاء فى الطاء فجعلت طاء مشددة لقرب مخرج احداهما من الاخرى ۞ القول فى تأويل قوله (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين) اختلفت القراء فى قراءة قوله أفمن أسس بنيانه فقرأ ذلك بعض قراء أهل المدينة أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن أسس بنيانه على وجه ما لم يسم فاعله فى الحرفين كليهما وقرأت ذلك عامة قراء الحجاز والعراق أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن أسس بنيانه على وصف من بناء الفاعل الذى أسس بنيانه وهما قراءتان متفقتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب غير ان قراءته بتوجيه الفعل الى من اذ كان من المؤسس أعجب الى فتأويل الكلام اذا أى هؤلاء الذين بنوا المساجد خير أيها الناس عندكم الذين ابتدؤا بناء مسجدهم على اتقاء الله بطاعتهم فى بنائه وأداء فرائضه ورضى من الله لبنائهم ما بنوه من ذلك وفعلهم ما فعلوه خير أم الذين ابتدؤا بناء مسجدهم على شفا جرف هار يعنى قوله على شفا جرف على حرف جرف والجرف من الربى ما لم يبن له حول هار يعنى متهور وانما هو هائر ولكنه قلب فأخرت ياؤها فقيل هار كما قيل هو شاك السلاح وشائك وأصله من هار يهور فهو هائر وقيل هو من هار يهار اذا انهدم ومن جعله من هذه اللغة قال هرت يا جرف ومن جعله من هار يهور قال هرت يا جرف وانما هذا مثل يقول تعالى ذكره أى هذين الفريقين خير وأى هذين البناءين أثبت أمن ابتدأ أساس بنائه على طاعة الله وعلم منه بان بناءه لله طاعة والله به راض أم من ابتدأه بنفاق وضلال وعلى غير بصيرة منه بصواب فعله من خطئه فهو لا يدرى متى يتبين له خطأ فعله وعظيم ذنبه فيهدمه كما يأتى البناء على جرف ركية لا حابس لماء السيول عنها ولا غيره من المياه ترى به التراب متناثرا لا تلبثه السيول ان تهدمه وتثيره يقول الله جل ثناؤه فانهار به فى نار جهنم يعنى فانتثر الجرف الهارى ببنائه فى نار جهنم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فانهار به يعنى قواعده فى نار جهنم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى

مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يارسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا النبى

صلى الله عليه وسلم رجال يحبون ان يتطهروا وقيل يحبون ان يتطهروا بالحمى المكفرة لذنوبهم فحموا بأجمعهم ومحبة التطهر ايثاره والحرص عليه ومحبة الله الرضا عنهم والاحسان اليهم كما يفعل المحب بمحبوبه ثم بين انه لا نسبة بين الفريقين وان بينهما بونا بعيدا فقال مستفهما على سبيل التقرير أفمن أسس بنيانه وهو مصدر كالعمران وأريد به المبنى والمعنى أن من أسس بناء دينه على قاعدة قوية محكمة وهى تقوى الله ورضوانه خير أم من أسس دينه على ضد ذلك والشفا هو الشفير أى الشفة والجرف هو ما اذا سال السيل وانحسر الوادى ويبقى على طرف المسيل طين واه مشرف على السقوط ساعة فساعة فذلك الموضع الذى هو بصدد السقوط جرف والهار الهائر وهو أيضا المتصدع الذى أشفى على التهدم والسقوط قال الليث الهار مصدر هار الجرف يهور اذا انصدع من خلفه وهو ثابت بعد فى مكانه فاذا سقط فقد انهار وقال فى الكشاف انه صفة قصرت عن فاعل كخلف عن خالف وألفه ليست بالف فاعل انما هى عينه وأصله هور على فعل ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل فلكونه على شفا جرف هار كان مشرفا على السقوط ولكونه على طرف جهنم كان اذا انهار فانما يسقط فى قعر جهنم يروى انه حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منه ثم ذكر ان بنيانهم ذلك سبب لازدياد ريبهم فقال لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى كونه سببا للريبة فى قلوبهم وجوه منها ان هدمه صار سببا لازدياد شكهم فى نبوته ومنها ان تخريبه ظنوا انه لاجل الحسد فارتفع أمانهم عنه وصار وامرتابين فى انه هل يتركهم على ما هم فيه أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم فلا تزول تلك الريبة الا ان تقطع قلوبهم

قوله فانهار به يقول نخر به حدثنا بشرقال ثنا يزيدقال ثنا سعيدعن قتادة قوله أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله الى قوله فانهار به فى نار جهنم قال والله ما تناهى ان وقع فى النار ذكر لنا انه تحفرت بقعة منه فرؤى منها الدخان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج بنو عمرو بن عوف استاذنوا النبى صلى الله عليه وسلم فى بنيانه فاذن لهم ففرغوا منه يوم الجمعة فصلوا فيه الجمعة و يوم السبت و يوم الاحد قال وانهار يوم الاثنين قال وكان قد استنظرهم ثلاثا السبت والاحد والاثنين فانهار به فى نار جهنم مسجد المنافقين انهار فلم يتناه دون ان وقع فى النار قال ابن جريج ذكر لنا ان رجالا حفروا فيه فابصروا الدخان يخرج منه حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج عن طلق بن حبيب عن جابر قوله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا قال رأيت المسجد الذى بنى ضرارا يخرج منه الدخان على عهد النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن مرزوق البصرى قال ثنا أبو سلمة قال ثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج قال ثنى طلق العنزى عن جابر بن عبد الله قال رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حدثنى سلام بن سالم الخزاعى قال ثنا خلف بن يس الكوفى قال حججت مع أبى فى ذلك الزمان يعنى زمان بنى أمية فمررنا بالمدينة فرأيت مسجد القبلتين يعنى مسجد الرسول وفيه قبلة بيت المقدس فلما كان زمان أبى جعفر قالوا يدخل الجاهل فلا يعرف القبلة فهذا البناء الذى يرون جرى على يد عبد الصمد بن على و رأيت مسجد المنافقين الذى ذكره الله فى القرآن وفيه حجر يخرج منه الدخان وهو اليوم مزبلة قوله والله لا يهدى القوم الظالمين يقول والله لا يوفق للرشاد فى أفعاله من كان بانيا بناءه فى غير حقه وموضعه ومن كان منافقا مخالفا بفعله أمر الله وأمر رسوله ۞ القول فى تاويل قوله (لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم) يقول تعالى ذكره لا يزال بنيان هؤلاء الذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا يقول لا يزال مسجدهم الذى بنوه ريبة فى قلوبهم يعنى شكا ونفاقا فى قلوبهم يحسبون انهم كانوا فى بنائه محسنين الا ان تقطع قلوبهم يعنى الا ان تتصدع قلوبهم فيموتوا والله عليم بما عليه هؤلاء المنافقون الذين بنوا مسجد الضرار من شكهم فى دينهم وما قصدوا فى بنائهموه وأرادوه وما اليه صائر أمرهم فى الآخرة وفى الحياة ما عاشوا و بغير ذلك من أمرهم وأمور غيرهم حكيم فى تدبيره اياهم وتدبير جميع خلقه و بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم يعنى شكا الا أن تقطع قلوبهم يعنى الموت حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ريبة فى قلوبهم قال شكا فى قلوبهم الا أن تقطع قلوبهم الى أن يموتوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم الا أن تقطع قلوبهم يقول حتى يموتوا حدثنى مطر بن محمد الضبى قال ثنا أبو قتيبة قال ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد فى قوله الا أن تقطع قلوبهم قال الا أن يموتوا حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا سويد قال ثنا ابن المبارك عن معمر عن قتادة والحسن لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم قال شكا فى قلوبهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الرازى قال

ثنا

أجزاء متفرقة اما بالموت واما بالسيف واما بالبلاء فحينئذ يضمحل أثرها عنها والمقصود ان هذا الشك يبقى فى قلوبهم أبدا و يموتون على النفاق قال فى الكشاف يجوز ان يكون ذكر التقطيع تصويرا لحال زوال الريبة عنها و يجوز ان يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو فى القبور أو فى النار وقيل معناه الا ان يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندما وأسفا على تفريطهم * التاويل والسابقون الاولون الذين سبقت لهم العناية الازلية والسابقون الاولون عند الخروج من العدم وهم أهل الصف الاول من الجنود المجندة أو السابقون فى جواب ألست بربكم الاولون فى استماع هذا الخطاب أو السابقون فى استحقاق المحبة عند اختصاصهم بتشريف يحبهم فى الازل الاولون باداء حق المحبة فى سر يحبونه أو السابقون عند تخمير طينة آدم فى مماسة ذراتهم يد القدرة الاولون باستكمال تصرف القدرة فى كمال الاربعين صباحا والسابقون عند رجوعهم بقدم السلوك الى مقام الوصال الاولون بالوصول الى سرادقات الجلال وهذا السبق مخصوص بالنبى صلى الله عليه وسلم و بامته كما قال نحن الآخرون السابقون من المهاجرين عن الاوطان البشرية والانصار لهم فى طلب الحق والذين اتبعوهم باحسان بذلوا جهدهم فى متابعتهم بقدر الامكان رضى الله عنهم باعطاء الاستعدادات الكاملة ورضوا عنه بايفاء حقوقها وممن حولكم من اعراب صفات النفس منافقون ومن أهل مدينة القلب فمن صفات النفس بعضها منافق كالقوة الشهوية للوقاع فانها تتبدل بالعفة عند استيلاء القلب على النفس بسياسة الشريعة وتربية الطريقة ظاهرا لا حقيقة لانها لا تتبدل بالكلية بل تميل الى الشهوة اذا خليت وطباعها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف على أمتى النساء ومنها كافرة كالقوة الشهوية فى طلب الغذاء فانها باقية على طلبها ما دام البدن باقيا لاحتياجه الى بدل

ثنا أبو سنان عن حبيب لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم قال غيظا في قلوبهم قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الا أن تقطع قلوبهم قال يموتوا قال ثنا اسحق الرازي عن أبي سنان عن حبيب الا أن تقطع قلوبهم الا أن يموتوا قال حدثنا قبيصة عن سفيان عن السدي ريبة في قلوبهم قال كفر قلت أكفر مجمع بن حارثة قال لا ولكنها حزازة حدثنا أحمد ابن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن السدي لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم قال حزازة في قلوبهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم لا يزال ريبة في قلوبهم راضين بما صنعوا كما حبب العجل في قلوب أصحاب موسى وقرأ وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم قال حبه الا أن تقطع قلوبهم قال لا يزال ذلك في قلوبهم حتى يموتوا يعني المنافقين حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن السدي عن ابراهيم ريبة في قلوبهم قال شكا قال قلت يا أبا عمران تقول هذا وقد قرأت القرآن قال انما هي حزازة واختلفت القراء في قراءة قوله الا أن تقطع قلوبهم فقرأ ذلك بعض قراء الحجاز والمدينة والبصرة والكوفة الا أن تقطع قلوبهم بضم التاء من تقطع على انه لم يسم فاعله وبمعنى الا أن يقطع الله قلوبهم وقرأ ذلك بعض قراء المدينة والكوفة الا أن تقطع قلوبهم بفتح التاء من تقطع على أن الفعل للقلوب بمعنى الا أن تتقطع قلوبهم ثم حذفت احدى التاءين وذكر ان الحسن كان يقرأ الى ان تقطع قلوبهم بمعنى حتى تتقطع قلوبهم وذكر انها في قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم وعلى الاعتبار بذلك قرأ من قرأ ذلك الا أن تقطع بضم التاء والقول عندي في ذلك ان الفتح في التاء والضم متقاربا المعنى لان القلوب لا تتقطع اذا تقطعت الا بتقطيع الله اياها ولا يقطعها الله الا وهي متقطعة وهما قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب الصواب في قراءته وأما قراءة من قرأ ذلك الا أن يقطع فقراءة لمصاحف المسلمين مخالفة ولا أرى القراءة بخلاف ما في مصاحفهم جائزة ۞ القول في تأويل قوله (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره ان الله ابتاع من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بالجنة وعدا عليه حقا يقول وعدهم الجنة جل ثناؤه وعدا عليه حقا أن يوفي لهم به في كتبه المنزلة التوراة والانجيل والقرآن اذا هم وفوا بما عاهدوا الله فقاتلوا في سبيله ونصرة دينه أعداءه فقتلوا وقتلوا ومن أوفى بعهده من الله يقول جل ثناؤه ومن أحسن وفاء بما ضمن وشرط من الله فاستبشروا يقول ذلك للمؤمنين فاستبشروا أيها المؤمنون الذين صدقوا الله فيما عاهدوا ببيعكم أنفسكم وأموالكم بالذي بعتموها من ربكم به فان ذلك هو الفوز العظيم كما حدثنا ابن حميد قال ثنا يعقوب عن حفص بن حميد عن شمر بن عطية قال ما من مسلم الا ولله في عنقه بيعة وفى بها أو مات عليها في قول الله ان الله اشترى من المؤمنين الى قوله وذلك هو الفوز العظيم ثم حلاهم فقال التائبون العابدون الى وبشر المؤمنين حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم يعني بالجنة قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن محمد بن بشار عن قتادة انه تلا هذه الآية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة قال ثامنهم الله فأغلى لهم الثمن حدثنا القسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هارون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن انه تلا هذه الآية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم قال بايعهم فأغلى لهم الثمن حدثنا

ما يبطل ومنها ما هي مسلمة كالقوة الغضبية والشيطانية من الكبر والحسد والكذب والخيانة فانه لا يحتمل ان تتبدل باضدادها من التواضع والمحبة والصدق والامانة عند استنارة النفس بنور الايمان والذكر فهذه الصفات وغيرها من صفات النفس ما لم تتبدل بالكلية أو لم تكن مغلوبة بانوار صفات القلب ففيها بعض النفاق كما قال صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا ائتمن خان واذا وعد أخلف واذا عاهد غدر ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها لا تعلمهم نحن نعلمهم يعني ان هذه الافعال لا يعرفها أرباب العلوم الظاهرة وانما يعرفها أصحاب الكشوف الباطنة سنعذبهم مرتين مرة باحكام الشريعة ومرة بآداب الطريقة ثم يردون بجذبات الالطاف الى عذاب عظيم هو الفطام عن الكونين والفناء في الله أو بجذبات القهر الى اسبال حجب البعد والبقاء في عالم الطبيعة وآخرون يعني القلب وصفاته اعترفوا بذنوب ثبوت صفات النفس والتلوث بها خلطوا عملا صالحا هو صدق التوجه وآخر سيئا هو مطاوعة النفس والهوى في بعض الاوقات عسى الله ان يوفقهم للرجوع الى طريق الحق بالكلية والاعراض عما سواه خذ من أموالهم صدقة تطهرهم بها عن دنس حب الدنيا وتزكيهم بالاخلاق الفاضلة فان حب الدنيا رأس كل خطيئة وتأخذ الصدقات فيه ان المعطي يجب ان لا ينظر الا الى الله ولا يمن على الفقير أصلا وستردون باقدام أعمالكم الى الله الذي يعلم ما غاب عنكم من نتائج أعمالكم وما غبتم عنه من التقدير الازلي وما تشاهدون بالعيون والقلوب في عالمي الملك والملكوت وآخرون مرجون أخرت توبتهم ليترددوا بين الخوف والرجاء فيطيروا بجناحي القبض والبسط الى ان يصلوا الى

سرادقات الهيبة والانس والله عليم بتربية عباده حكيم فيما يفعل من القبول والرد والذين اتخذوا في عالم الطبيعة مزبلة النفس مسجدا ضرارا
لارباب الحقيقة وكفرا باحوالهم وارصادا لمن حارب الله هم أهل الاباحة من مدعي الفقر لا تقم بارسول الروح أسس على التقوى هو

الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا قال عبد الله ابن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فماذا لنا قال الجنة قال ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين الآية قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عبيد بن طفيل العبسي قال سمعت الضحاك بن مزاحم وسأله رجل عن قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم الآية قال الرجل ألا أحمل على المشركين فاقاتل حتى اقتل قال ويلك أين الشرط التائبون العابدون ۞ القول في تأويل قوله (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) يقول تعالى ذكره ان الله اشترى من المؤمنين التائبين العابدين أنفسهم وأموالهم ولكنه رفع اذ كان مبتدأ به بعد تمام أخرى مثلها والعرب تفعل ذلك وقد تقدم بياننا ذلك في قوله صم بكم عمي بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ومعنى التائبين الراجعون مما كرهه الله وسخطه الى ما يحبه ويرضاه كما حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن في قول الله التائبون قال تابوا الى الله من الذنوب كلها حدثنا سوار بن عبد الله العنبري قال ثني أبي عن أبي الاشهب عن الحسن انه قرأ التائبون العابدون قال تابوا من الشرك وبرؤا من النفاق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو سلمة عن أبي الاشهب قال قرأ الحسن التائبون العابدون قال تابوا من الشرك وبرؤا من النفاق حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا منصور بن هارون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن قال التائبون من الشرك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا جرير بن حازم قال سمعت الحسن قرأ هذه الآية التائبون العابدون قال الحسن تابوا والله من الشرك وبرؤا من النفاق حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله التائبون قال تابوا من الشرك ثم لم ينافقوا في الاسلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج التائبون قال الذين تابوا من الذنوب ثم لم يعودوا فيها وأما قوله العابدون فهم الذين ذلوا خشية لله وتواضعا له فجدوا في خدمته كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة العابدون قوم أخذوا من أبدانهم في ليلهم ونهارهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن في قول الله العابدون قال عبدوا الله على أحايينهم كلها في السراء والضراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هارون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن العابدون قال العابدون لربهم وأما قوله الحامدون فانهم الذين يحمدون الله على كل ما امتحنهم به من خير وشر كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الحامدون قوم حمدوا الله على كل حال حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة قال الحسن الحامدون الذين حمدوا الله على أحايينهم كلها في السراء والضراء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن الحامدون قال الحامدون على الاسلام وأما قوله السائحون فانهم الصائمون كما حدثني محمد بن عيسى الدامغاني وابن وكيع قالا ثنا سفيان عن عمرو عن عبيد بن عمير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن عمرو بن عبيد عن عمير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا حكيم بن حزام قال ثنا سليمان عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم السائحون هم الصائمون حدثنا

مسجد القلب جبل على العبودية والطاعة من أول يوم من الميثاق رجال يحبون ان يتطهروا هم الاوصاف الحميدة والملكات المزكات عن دنس الطبيعة ولوث الحدوث ثم ميز بين أهل السعادة والشقاوة فقال أفمن أسس بنيانه أي جبل على الخير وما فيه رضا الله لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة لانهم جبلوا على الشقاء الا ان تقطع قلوبهم غيروا عن طباعهم وذلك محال أو لا يزال يسري من مزبلة النفس وسخ وظلمة الى قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم غيروا عن طباعهم وذلك بسكين الرياضة فتزول عنها تلك الملكات (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه

ـليم وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شيء عليم ان الله له ملك السموات
والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد

ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم (٢٥) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا

ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال السائحون الصائمون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله قال السائحون الصائمون قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنى عاصم عن زر عن عبد الله مثله حدثني محمد ابن عمارة الاسدى قال ثنا عبيد الله قال أخبرنا شيبان عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن قال السياحة الصيام حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال السائحون الصائمون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه واسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبير عن ابن العباس قال السائحون الصائمون حدثنا المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا اسرائيل عن أشعث عن سعيد بن جبير قال السائحون الصائمون حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن أشعث أبي الشعثاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله قال ثنا أبي عن أبيه عن أبي اسحق عن عبد الرحمن قال السائحون هم الصائمون حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس السائحون قال يعني بالسائحين الصائمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي نجيح عن مجاهد قال السائحون هم الصائمون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد السائحون الصائمون قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قال ذكر الله في القرآن ذكر السياحة هم الصائمون قال ثنا أبي عن المسعودى عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل عن ابن عمر والعبدى قال السائحون الذين يدعون الصيام من المؤمنين حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن السائحون الصائمون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزارى عن أبي رجاء عن الحسن قال السائحون الصائمون شهر رمضان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن جويبر عن الضحاك قال السائحون الصائمون قال ثنا أبو اسامة عن جويبر عن الضحاك قال كل شئ في القرآن السائحون فانه الصائمون حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك السائحون الصائمون حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله السائحون يعني الصائمين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير ويعلى وأبو اسامة عن عبد الملك عن عطاء قال السائحون الصائمون حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا عمرو انه سمع وهب بن منبه يقول كانت السياحة في بني اسرائيل وكان الرجل اذا ساح أربعين سنة رأى ما كان يرى السائحون قبله فساح ولد بغى أربعين سنة فلم ير شيأ فقال أى رب أرأيت ان أساء أبواى وأحسنت أنا قال فارى ما رأى السائحون قبله قال ابن عيينة اذا ترك الطعام والشراب والنساء فهو السائح حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة السائحون قوم أخذوا من أبدانهم صوماً لله حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبد الله عن عائشة قالت سياحة هذه الامة الصيام وقوله الراكعون الساجدون يعني المصلين الراكعين في صلاتهم الساجدين فيها كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزارى عن أبي رجاء عن الحسن الراكعون الساجدون قال الصلاة المفروضة وأما قوله الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فانه يعني انهم يأمرون الناس بالحق في أديانهم واتباع الرشد والهدى والعمل وينهونهم عن المنكر وذلك

مع الصادقين) القراآت فيقتلون مبنيا للمفعول ويقتلون مبنيا للفاعل حمزة وعلي وخلف الآخرون على العكس ويقتلون بالتشديد أبو عون عن قنبل ابراهام وكذلك ما بعده هشام يزيغ بياء الغيبة حمزة وحفص والمفضل الباقون بتاء التأنيث خلفوا بالتخفيف وفتح اللام روى ابن روبى عن عباس الباقون بالتشديد مجهولا * الوقوف الجنة ط ويقتلون ط والقرآن ط بايعتم به ط العظيم ه الحدود الله ط المؤمنين ه الجحيم ه اياه ط منه ط ج حليم ه ط ما يتقون ط عليم ه والارض ط ويميت ط نصير ه تاب عليهم ط رحيم ه ط للعطف على النبي خلفوا ط الا اليه ط ليتوبوا ط الرحيم ه الصادقين ه * التفسير لما شرح فضائح المنافقين وقبائحهم بسبب تخلفهم عن غزوة تبوك وذكر أقسامهم وفرع على كل قسم ما كان لائقا به عاد الى بيان فضيلة الجهاد والترغيب فيه قال محمد بن كعب القرظي لما بايعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وهم سبعون نفسا قال عبد الله بن رواحة اشترط لنفسك ولربك ما شئت فقال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيأ واشترط لنفسي ان تمنعوني ما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فما لنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل فنزلت ان الله اشترى الآية قال مجاهد والحسن ومقاتل ثامنهم فاغلى ثمنهم وقال جعفر الصادق عليه السلام والله ما لابدانكم ثمن الا الجنة فلا تبيعوها الا بها واعلم ان هذا الاشتراء وقع مجازا عن الجزاء لان المشترى انما يشترى ما لا يملك والعبد

وماعليكم ملولاه ولهذا قال الحسن أنفساهو خلقها وأموالاهو رزقها والمراد بانفسهم النفوس المجاهدة وبأموالهم التي ينفقونها في أسباب
الجهاد وعلى أنفسهم وأهليهم وعيالهم على الوجه المشروع وههنا نكتة هي ان قيم الطفل له ان يبيع مال الطفل من نفسه
بشرط رعاية الغبطة ففي هذه الآية
البائع والمشترى هو الله نفيه
تنبيه على ان العبد كالطفل الذي
لا يهتدي الى مصالح نفسه وانه
تعالى هو المراعى لمصالحه حتى يوصله
الى أنواع الخيرات وأصناف
السعادات وبوجه آخر الانسان
بالحقيقة عبارة عن الجوهر المجرد
الذي هو من عالم الارواح وهذا
البدن وما يحتاج اليه من ضرورات
المعاش كالآلات والوسائط لتحصيل
الكمالات الموصلة الى الدرجات
العاليات فالبائع هو جوهر الروح
القدسي والمشترى هو الله وأحد
العوضين الجسد البالي والمال
الفاني والعوض الآخر الجنة
الباقية والسعادات الدائمة فالربح
حاصل والخسران زائل ولهذا قال
فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به
وفي قوله يقاتلون معنى الامر كقوله
وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم
وأنفسكم وهو كالتفسير لتلك
المبايعة فيقتلون ويقتلون أي انهم
يقتلون الكفار فلا يرجعون عنهم
حتى يصيروا مقتولين ومن قرأ
بتقديم المجهول فمعناه ان طائفة
منهم اذا صاروا مقتولين لم يصر
ذلك رادعا للباقين عن المقاتلة بقدر
الامكان ومن العلماء من خصص
هذا الوعد بجهاد السيف لظاهر
قوله يقاتلون والتحقيق ان كل
أنواع الجهاد يدخل فيه لان الجهاد
بالحجة والدعوة الى دلائل التوحيد
أجل أثرا من القتال ولهذا قال
صلى الله عليه وسلم لعلي عليه
السلام لان يهدي الله على يديك
رجلا خير لك مما طلعت عليه الشمس ولان الجهاد بالسيف لا يحسن الا بعد تقديم الجهاد بالحجة ولان الانسان
بجوهر شريف فمتى أمكن ازالة صفاته الرذيلة مع ابقاء ذاته الشريفة كان أولى من افناء ذاته ألا ترى ان جلد الميتة لما كان منتفعا به من بعض

نهيهم الناس عن كل فعل وقول نهى الله عباده عنه وقد روى عن الحسن في ذلك ما حدثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن الحسن
الآمرون بالمعروف لا اله الا الله والناهون عن المنكر عن الشرك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام
عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن في قوله الآمرون بالمعروف قال اما انهم لم يأمروا الناس حتى كانوا
من أهلها والناهون عن المنكر قال اما انهم لم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه حدثني المثنى قال ثني
اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية قال كل ما ذكر في القرآن الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر فالامر بالمعروف دعاء من الشرك الى الاسلام والنهي عن المنكر نهى عن
عبادة الاوثان والشياطين وقد دللنا فيما مضى قبل على صحة ما قلنا من أن الامر بالمعروف هو كل ما أمر
الله به عباده أو رسوله صلى الله عليه وسلم والنهي عن المنكر هو كل ما نهى الله عنه عباده أو رسوله واذ
كان ذلك كذلك ولم يكن في الآية دلالة على انها عني بها خصوص دون عموم ولا خبر عن الرسول ولا في
فطرة عقل فالعموم بها أولى لما قد بينا في غير موضع من كتابنا وأما قوله والحافظون لحدود الله فانه
يعني المؤدون فرائض الله المنتهون الى أمره ونهيه الذين لا يضيعون شيأ ألزمهم العمل به ولا يركبون
شيأ نهاهم عن ارتكابه كالذي حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي
عن ابن عباس والحافظون لحدود الله يعني القائمين على طاعة الله وهو شرط اشترطه على أهل الجهاد
اذا وفوا الله بشرطه وفى لهم شرطهم حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني
أبي عن أبيه عن ابن عباس والحافظون لحدود الله قال القائمون على طاعة الله حدثنا ابن حميد قال
ثنا حكام عن ثعلبة بن سهيل قال قال الحسن في قوله والحافظون لحدود الله قال القائمون على أمر الله
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء
عن الحسن والحافظون لحدود الله قال لفرائض الله وأما قوله وبشر المؤمنين فانه يعني وبشر
المصدقين بما وعدهم الله اذا هم وفوا الله بعهده انه موف لهم بما وعدهم من ادخالهم الجنة كما حدثنا
ابن بشار قال ثنا هوذة بن خليفة قال ثنا عوف عن الحسن ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
حتى ختم الآية قال الذين وفوا ببيعتهم التائبون العابدون الحامدون حتى ختم الآية فقال هذا
عملهم وسيرهم في الرخاء ثم لقوا العدو فصدقوا ما عاهدوا الله عليه وقال بعضهم معنى ذلك وبشر من فعل
هذه الافعال يعني قوله التائبون العابدون الى آخر الآية وان لم يغزوا ذكر من قال ذلك حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني منصور بن هرون عن أبي اسحق الفزاري عن أبي رجاء عن
الحسن وبشر المؤمنين قال الذين لم يغزوا ۞ القول في تأويل قوله (ما كان للنبي والذين آمنوا أن
يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار
ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه حليم) يقول
تعالى ذكره ما كان ينبغي للنبي محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا به ان يستغفروا يقول ان يدعوا
بالمغفرة للمشركين ولو كان المشركون الذين يستغفرون لهم أولي قربى ذوي قرابة لهم من بعد
ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم يقول من بعد ما ماتوا على شركهم بالله وعبادة الاوثان وتبين لهم أنهم
من أهل النار لان الله قد قضى أن لا يغفر لمشرك فلا ينبغي لهم ان يسألوا ربهم ان يفعل ما قد علموا انه
لا يفعله فان قالوا فان ابراهيم قد استغفر لابيه وهو مشرك فلم يكن استغفار ابراهيم لابيه الا لموعدة
وعدها اياه فلما تبين له وعلم انه لله عدو خلاه وتركه وترك الاستغفار له وآثر الله وأمره عليه فتبرأ
منه حين تبين له أمره واختلف أهل التأويل في السبب الذي نزلت هذه الآية فيه فقال بعضهم نزلت
في

الوجوه حث الشرع على ابقائه فقال هلا أخذتم اهابها فدبغتموه فانتفعتم به قوله وعدا عليه قال الزجاج انه منصوب بمعنى قوله بان لهم الجنة كانه قيل وعدهم الجنة وعدا فهو مصدر مؤكد وكذا قوله حقا أو هو نعت للمصدر مؤكد وما الذى حصل فى التوراة والانجيل والقرآن قيل وعد المجاهدين على الاطلاق وقيل ذكر هذا البيع لامة محمد وقيل الامر بالقتال ومن أوفى استفهام بمعنى الانكار أى لا أحد أوفى بما وعد من الله لانه الغنى عن كل الحاجات القادر على كل المقدورات وفى الآية أنواع من التوكيدات فاولها قوله ان الله اشترى واذا كان المشترى هو الاله الواجب الذات المتصف بجميع الكمالات المفيض لكل الخيرات فما ظنك به ومنها انه عبر عن ايصال الثواب بالبيع والشراء حتى يكون حقا مؤكدا ومنها انه قال بان لهم الجنة بحرف التحقيق وبلام التمليك دون ان يقول بالجنة ومنها قوله وعدا وانه لا يخلف الميعاد ومنها قوله عليه وكلمة على للوجوب ظاهرا ومنها قوله حقا وهو تأكيد التحقيق ومنها قوله فى التوراة والانجيل والقرآن وانه يجرى مجرى الاشهاد لجميع الكتب الالهية وجميع الانبياء والرسل على هذه المبايعة ومنها قوله ومن أوفى بعهده من الله وفيه تنبيه على انه لا يكذب ولا يخلف البتة ومنها قوله فاستبشروا والبشارة الخبر الصدق الاول ومنها قوله وذلك هو الفوز ثم وصف الفوز بالعظيم واعلم ان هذه الخاتمة تقع على ثلاثة أوجه أحدها ذلك الفوز بغير هو وانه فى ستة مواضع فى براءة موضعين وفى النساء والمائدة والصف والتغابن وما فى النساء بزيادة واو والآخر وذلك هو الفوز بزيادة هو وذلك فى ستة مواضع أخرى براءة موضعين و يونس والمؤمن والدخان والحديد وما فى براءة أحدهما بزيادة الواو وهو خاتمة هذه الآية وكذلك ما فى المؤمن وسبب هذا الاختلاف ان الجملة اذا جاءت بعد جملة من غير تراخ بنزول جاءت مربوطة اما بواو العطف واما بكناية تعود من الثانية الى الاولى واما باشارة فيها اليها وربما جمع بين

فى شأن أبى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم لان النبى صلى الله عليه وسلم أراد ان يستغفر له بعد موته فنهاه الله عن ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبى صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية فقال ياعم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال له أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك مالم انه عنك فنزلت ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ونزلت انك لا تهدى من أحببت حدثنى أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عمى عبد الله بن وهب قال ثنى يونس عن الزهرى قال أخبرنى سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل ابن هشام وعبد الله بن أبى أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله كلمة أشهد لك بها عند الله قال أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه و يعيد له تلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأبى ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لاستغفرن لك مالم انه عنك فانزل الله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وأنزل الله فى أبى طالب فقال لرسول الله انك لا تهدى من أحببت الآية حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين قال يقول المؤمنون الا نستغفر لآبائنا وقد استغفر ابراهيم لابيه كافرا فانزل الله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه الآية حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو بن دينار ان النبى صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فلا أزال أستغفر لابى طالب حتى ينهانى عنه ربى فقال أصحابه لنستغفرن لآبائنا كما استغفر النبى صلى الله عليه وسلم لعمه فانزل الله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الى قوله تبرأ منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب قال لما حضر أبا طالب الوفاة أتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عبد الله بن أبى أمية وأبو جهل بن هشام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عم انك أعظم الناس على حقا وأحسنهم عندى يدا ولانت أعظم على حقا من والدى فقل كلمة تجب لى بها الشفاعة يوم القيامة قل لا اله الا الله ثم ذكر نحو حديث ابن عبد الاعلى عن محمد بن ثور وقال آخرون بل نزلت فى سبب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه أراد ان يستغفر لها فمنع من ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا فضيل عن عطية قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وقف على قبر أمه حتى سخنت عليه الشمس رجاء ان يؤذن له فيستغفر لها حتى نزلت ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى الى قوله تبرأ منه قال ثنا أبو أحمد قال ثنا قيس عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان النبى صلى الله عليه وسلم أتى رسما قال وأكثر ظنى انه قال قبرا فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا فقلت يا رسول الله انا رأينا ما صنعت قال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى فما رؤى باكيا أكثر من يومئذ حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ما كان للنبى والذين آمنوا الى انهم أصحاب الجحيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يستغفر لامه فنهاه الله عن ذلك فقال وان ابراهيم خليل الله قد استغفر لابيه فانزل الله وما كان استغفار ابراهيم الى لاواه حليم وقال آخرون بل نزلت من أجل ان قوما

من أهل الايمان كانوا يستغفرون لموتاهم من المشركين فنهوا عن ذلك ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنى عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية فكانوا يستغفرون لهم حتى نزلت هذه الآية فلما نزلت أمسكوا عن الاستغفار لامواتهم ولم ينههم ان يستغفروا للاحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه الآية حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية ذكر لنا ان رجالا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله ان من آبائنا من كان يحسن الجوار ويصل الارحام ويفك العاني ويوفي بالذمم أفلا نستغفر لهم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله لاستغفرن لابي كما استغفر ابراهيم لابيه قال فانزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين حتى بلغ الجحيم ثم عذر الله ابراهيم فقال وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال وذكر لنا ان نبي الله قال أوحي الى كلمات قد دخلت في أذني ووقرت في قلبي أمرت ان لا أستغفر لمن مات مشركا ومن أعطى فضل ماله فهو خير له ومن أمسك فهو شر له ولا يلوم الله على كفاف واختلف أهل العربية في معنى قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين فقال بعض نحوي البصرة معنى ذلك ما كان لهم الاستغفار وكذلك معنى قوله وما كان لنفس أن تؤمن وما كان لنفس الايمان الا باذن الله وقال بعض نحوي الكوفة معناه ما كان ينبغي لهم أن يستغفروا لهم قال وكذلك اذا جاءت ان مع كان فكلها بتأويل ينبغي ما كان لنبي أن يغل ما كان ينبغي له ليس هذا من أخلاقه قال فلذلك دخلت ان تدل على الاستقبال لان ينبغي تطلب الاستقبال وأما قوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فان أهل العلم اختلفوا في السبب الذي أنزل فيه فقال بعضهم أنزل من أجل ان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يستغفرون لموتاهم المشركين ظنا منهم ان ابراهيم خليل الرحمن قد فعل ذلك حين أنزل الله قوله خبرا عن ابراهيم قال سلام عليك سأستغفر لك ربي انه كان بي حفيا وقد ذكرنا الرواية عن بعض من حضرنا ذكره وسنذكر عمن لم نذكره حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الخليل عن على قال سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان فقلت أولم يستغفر ابراهيم لابيه قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فانزل الله وما كان استغفار ابراهيم الى تبرأ منه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن أبي اسحق عن ابي الخليل عن على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستغفر لابويه وهما مشركان حتى نزلت وما كان استغفار ابراهيم لابيه الى قوله تبرأ منه وقيل وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة ومعناه الا من بعد موعدة كما يقال ما كان هذا الامر الا عن سبب كذا بمعنى من بعد ذلك السبب أو من أجله فكذلك قوله الا عن موعدة من أجل موعدة وبعدها وقد تأول قوم قول الله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى الآية ان النهي من الله عن الاستغفار للمشركين بعد مماتهم لقوله من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وقالوا ذلك لا يتبينه أحد الا بأن يموت على كفره وأما وهو حي فلا سبيل الى علم ذلك فللمؤمنين ان يستغفروا لهم ذكر من قال ذلك حدثنا سليمان بن عمر الرقي حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان الثوري عن الشيباني عن سعيد بن جبير قال مات رجل يهودي وله ابن مسلم فلم يخرج معه فذكر ذلك لابن عباس فقال كان ينبغي له ان يمشي معه ويدفنه ويدعو له بالصلاح ما دام حيا فاذا مات وكله الى شأنه ثم قال وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه

الشيئين منها والثلاثة للدلالة على المبالغة وقد جمع في هذه الخاتمة بين الثلاثة لغاية التوكيد والمبالغة أو لانه ذكر الكتب الثلاثة فكل رابطة في مقابلة كتاب واحد وكذلك في المؤمن وقع الثلاثة في مقابلة ثلاثة أدعية فاغفر لهم وادخلهم قال أبو القاسم البلخي لا بد من حصول الاعواض على الآلام للاطفال والبهائم قياسا على ما أثبته الله تعالى للمكلفين من العوض على ألم القتل وهو الجنة ثم ذكر ان حكم سائر المؤمنين كذلك فقال التائبون قال الزجاج انه مبتدأ محذوف الخبر أي التائبون العابدون من أهل الجنة أيضا وان لم يجاهدوا كقوله وكلا وعد الله الحسنى وقيل التائبون رفع على البدل من الضمير في يقاتلون وقيل مبتدأ خبره العابدون وما بعده أي التائبون من الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال أما تفسير هذه الاوصاف فقد قال ابن عباس والحسن التائبون هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا عن النفاق ومال آخرون الى التعميم ليشمل العاصي أيضا اذ لا دليل على التخصيص والعابدون قال ابن عباس هم الذين يرون عبادة الله واجبة عليهم وقال الحسن هم الذين عبدوا الله في السراء والضراء والعبادة لا شك انها عبارة عن نهاية التعظيم وغاية الخضوع وقال قتادة هم قوم أخذوا من أبدانهم في ليلهم ونهارهم والحامدون هم الذين يقومون بحق شكر نعم الله ويجعلون اظهار ذلك عادة لهم وذلك ان الحمد ذكر من كان قبل آدم لقول الملائكة ونحن نسبح بحمدك وذكر أهل الدنيا يقولون في كل يوم سبع عشرة مرة الحمد لله رب العالمين وذكر من يكون بعد خراب الدنيا لقوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين والسائحون قال عامة المفسرين هم الصائمون لقوله سياحة أمتي الصيام ثم قيل هذا صوم الفرض وقيل الذين يديمون الصيام قال الازهري انما قيل للصائم سائح لان الذي يسيح في الارض متعبدا لا زاد معه فيكون ممسكا عن الاكل والشرب

ایاه فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه لم یدع حدثنا ابن وکیع قال ثنا فضیل عن ضرار بن مرة عن سعید بن جبیر قال مات رجل نصرانی فوکله ابنه الی أهل دینه فاتیت ابن عباس فذكرت ذلك له فقال ما كان علیه لو مشی معه وأجنه واستغفر له ثم تلا وما كان استغفار ابراهیم لابیه الا عن موعدة وعدها ایاه الآیة وتاول آخرون الاستغفار فی هذا الموضع بمعنی الصلاح ذكر من قال ذلك حدثنی المثنی قال ثنی اسحق قال ثنا كثیر بن هشام عن جعفر بن برقان قال ثنا حبیب بن أبی مرزوق عن عطاء بن أبی رباح قال ما كنت ادع الصلاة من أهل هذه القبلة ولو كانت حبشیة حبلی من الزنا لانی لم أسمع الله یحجب الصلاة الا عن المشركین یقول الله ما كان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشركین وتاوله آخرون بمعنی الاستغفار الذی هو دعاء ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وکیع قال ثنا أبی عن عصمة بن راشد عن أبیه قال سمعت أبا هریرة یقول رحم الله رجلا استغفر لابی هریرة ولامه قلت ولابیه قال لا ان أبی مات وهو مشرك * قال أبو جعفر وقد دللنا علی أن معنی الاستغفار مسئلة العبد ربه غفر الذنوب واذ كان ذلك كذلك وكانت مسئلة العبد ربه ذلك قد تكون فی الصلاة وفی غیر الصلاة لم یكن أحد القولین اللذین ذكرنا فاسدا لان الله عم بالنهی عن الاستغفار للمشرك بعد ما تبین له انه من أصحاب الجحیم ولم یخصص من ذلك حالا أباح فیها الاستغفار له وأما قوله من بعد ما تبین لهم انهم أصحاب الجحیم كان معناه ما قد بینت من انه من بعد ما یعلمون بموته كافرا انه من أهل النار وقیل أصحاب الجحیم لانهم سكانها وأهلها الكائنون فیها كما یقال لسكان الدار هؤلاء أصحاب هذه الدار بمعنی سكانها وبنحو ما قلنا فی ذلك قال أهل التأویل ذكر من قال ذلك حدثنی المثنی قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فی قوله من بعد ما تبین لهم انهم أصحاب الجحیم قال تبین للنبی صلی الله علیه وسلم ان أبا طالب حین مات ان التوبة قد انقطعت منه حدثنا محمد بن عبد الاعلی قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال تبین له حین مات وعلم ان التوبة قد انقطعت منه یعنی فی قوله من بعد ما تبین لهم انهم أصحاب الجحیم حدثت عن الحسین بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبید بن سلیمان قال سمعت الضحاك فی قوله ما كان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشركین الآیة یقول اذا ماتوا مشركین یقول الله ومن یشرك بالله فقد حرم الله علیه الجنة الآیة واختلف أهل التأویل فی تأویل قوله فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه قال بعضهم معناه فلما تبین له بموته مشركا بالله تبرأ منه وترك الاستغفار له ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن حبیب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال مازال ابراهیم یستغفر لابیه حتی مات فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه حدثنا ابن وکیع قال ثنا أبی عن سفیان عن حبیب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال مازال ابراهیم یستغفر لابیه حتی مات فلما مات تبین له انه عدو لله حدثنی الحارث قال ثنا عبد العزیز قال ثنا سفیان عن حبیب بن أبی ثابت عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لم یزل ابراهیم یستغفر لابیه حتی مات فلما مات لم یستغفر له حدثنی المثنی قال ثنا عبد الله قال ثنی معاویة عن علی عن ابن عباس وما كان استغفار ابراهیم لابیه الا عن موعدة وعدها ایاه فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه یعنی استغفر له ما كان حیا فلما مات أمسك عن الاستغفار له حدثنی مطر بن محمد الضبی قال ثنا أبو عاصم وأبو قتیبة مسلم بن قتیبة قالا ثنا سعید عن الحكم عن مجاهد فی قوله فلما تبین له انه عدو لله تبرأ منه قال لما مات حدثنا محمد بن المثنی قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سعید عن الحكم عن مجاهد مثله حدثنی محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عیسی عن ابن أبی نجیح عن مجاهد

كالصائم وقیل أصل السیاحة الاستمرار علی الذهاب كالماء الذی یسیح والصائم مستمر علی فعل الطاعة وترك المنهی من الاكل والشرب والوقاع وقال أهل المعنی الانسان اذا امتنع من الاكل والشرب انفتحت علیه أبواب المعانی والحكم وتجلت له أنوار المعارف والحقائق فحصل له سیاحة فی عالم العقول وقیل السائحون طلاب العلم ینتقلون من بلد الی بلد فی طلب العلم فی مظانه وكانت السیاحة فی بنی اسرائیل قال عكرمة عن وهب ابن منبه لاریب ان للسیاحة أثرا عظیما فی تكمیل النفس لانه یلقی أنواعا من الضر والبؤس فیصبر علیها وقد ینقطع زاده فیتوكل علی الله فیصیر ذلك ملكة له وقد ینتفع بالمشاهد والزیارات للاحیاء وللاموات ویستفید ممن هو فوقه ویفید من هو دونه ویكتسب التجارب ومعرفة الاحوال والاخلاق والسیر والآثار الراكعون الساجدون یعنی المصلین قال بعض العلماء انما جعل الركوع والسجود كنایة عن الصلاة لان سائر هیئات المصلی موافقة للعادة كالقیام والقعود وانما الفصل بین المصلی وغیره بالركوع والسجود وقیل أول مراتب التواضع القیام وأوسطها الركوع وغایتها السجود فخصا بالذكر تنبیها علی ان المقصود من الصلاة نهایة الخضوع ثم قال الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ومعناهما مذكور فیما مر الا ان ههنا بحثا آخر هو أنه لم أدخل الواو فی قوله والناهون والحافظون دون سائر الاوصاف وأجیب بان النسق یجیء بالواو وبغیرها كقوله غافر الذنب وقابل التوب شدید العقاب أو المراد ان الموصوفین بالصفات الستة هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ویكون فیه ترغیب فی الجهاد لان رأس المعروف الایمان بالله ورأس المنكر الكفر به والجهاد یوجب حصول الایمان وازالة الكفر أو النهی عن المنكر أصعب أقسام التكالیف لافضائه فی الاغلب الی الخصومة وثوران التعصب فادخل علیه الواو تنبیها علی هذه

المخالفة والمباينة ولبعض النحويين جواب عام يشمل هذه الآية وما في الكهف في قوله و يقولون سبعة وثامنهم كلبهم وما في الزمر في قوله في
ذكر الجنة وفتحت أبوابها وما في التحريم في قوله ثيبات وأبكارا وذلك انهم سموا هذه الواوات واو الثمانية قائلين ان السبعة

فلما تبين له انه عدو لله قال موته وهو كافر حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبي عن شعبة عن الحكم
عن مجاهد مثله قال ثنا البراء بن عتبة عن أبيه عن الحكم فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال حين
مات ولم يؤمن حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن عمرو بن دينار فلما تبين
له انه عدو لله تبرأ منه موته وهو كافر قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جويبر عن
الضحاك في قوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه قال لما مات حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة فلما تبين له انه عدو لله لما مات على شركه تبرأ منه حدثت عن الحسين بن الفرج
قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وما كان
استغفار ابراهيم لابيه كان ابراهيم صلوات الله عليه يرجو ان يؤمن أبوه ما دام حيا فلما مات على شركه
تبرأ منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلما تبين
له انه عدو لله تبرأ منه قال موته وهو كافر حدثنا محمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا
سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما زال ابراهيم يستغفر لابيه حتى
مات فلما مات تبين له انه عدو لله فلم يستغفر له قال ثنا أبو أحمد قال ثنا أبو اسرائيل عن علي بن بذيمة
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فلما تبين له انه عدو لله قال فلما مات وقال آخرون معناه فلما تبين
له في الآخرة وذلك ان أباه يتعلق به اذا أراد ان يجوز الصراط فيمر به عليه حتى اذا كاد ان يجاوزه
حانت من ابراهيم التفاتة فاذا هو بابيه في صورة قرد أو ضبع فخلى عنه وتبرأ منه حينئذ ذكر من
قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا حفص بن غياث قال ثنا عبد الله بن سليمان قال
سمعت سعيد بن جبير يقول ان ابراهيم يقول يوم القيامة رب والدي رب والدي فاذا كانت الثالثة
أخذ بيده فيلتفت اليه وهو ضبعان فيتبرأ منه حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن عبيد
ابن عمير قال انكم مجموعون يوم القيامة في صعيد واحد يسمعكم الداعي وينفذكم البصر قال فتزفر جهنم
زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا وقع لركبتيه ترعد فرائصه قال فحسبته يقول نفسي نفسي قال
ويضرب الصراط على جسر جهنم كحد السيف دحض مزلة وفي جانبيه ملائكة معهم خطاطيف
كشوك السعدان قال فيمضون كالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الركاب وكأجاويد الرجال والملائكة
يقولون رب سلم سلم فناج سالم ومخدوش ناج ومكدوس في النار فيقول ابراهيم لابيه اني كنت آمرك في
الدنيا فتعصيني ولست تاركك اليوم فخذ بحقوي فيأخذ بضبعيه فيمسخ ضبعا فاذا رآه قد مسخ تبرأ
منه وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول الله وهو خبره عن ابراهيم انه لما تبين له ان أباه لله عدو تبرأ
منه وذلك حال علمه ويقينه انه لله عدو وهو به مشرك وهو حال موته على شركه ۞ القول في تأويل
قوله (ان ابراهيم لاواه حليم) اختلف أهل التأويل في الاواه فقال بعضهم هو الدعاء ذكر من قال
ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله قال
الاواه الدعاء حدثنا أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا أبو بكر عن عاصم عن زر عن عبد الله قال
الاواه الدعاء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنى جرير بن حازم عن عاصم بن بهدلة
عن زر بن حبيش قال سألت عبد الله عن الاواه فقال هو الدعاء حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد
ابن بشر عن ابن أبي عروبة عن عاصم عن زر عن عبد الله مثله قال ثنا قبيصة عن سفيان عن عبد
الكريم عن أبي عبيدة عن عبد الله قال الاواه الدعاء قال ثنا أبي عن سفيان عن عاصم عن زر عن
عبد الله مثله حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان واسرائيل عن عاصم عن زر عن
عبد الله مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم وابن وكيع قالا ثنا ابن علية قال ثنا داود بن أبي

نهاية العدد ولهذا كثر ذكرها
في القرآن والاخبار فالثمانية
تجري مجرى استئناف كلام فلهذا
فصل بالواو وأما قوله والحافظون
لحدود الله فكاجمال بعد تفصيل
وذلك ان التكاليف اما ان تتعلق
بمصالح الدين وهي باب العبادات
من الصلاة والزكاة والصوم
والحج والجهاد والاعتاق والنذر
ونحوها أو بمصالح الدنيا وهي
المعاملات وانها اما لجلب المنافع أو
لدفع المضار والمنافع اما ان تكون
مقصودة بالاصالة أو بالتبعية
فالمقصودة بالاصالة هي المنافع
الحاصلة من طرق الحواس الخمس
وهي المذوقات ويدخل فيها كتاب
الاطعمة والاشربة والصيد والذبائح
والضحايا والملموسات ويدخل
فيها باب أحكام الوقاع فمنها ما يفيد
حله كالنكاح والرضاع وما يتبعها
من المهر والنفقة والسكنى
وأحوال القسم والنشوز ومنها
ما يوجب ازالته كالطلاق والخلع
والايلاء والظهار واللعان ومن
أحكام الملموسات البحث عما يحل
لبسه واستعماله وعما لا يحل
كالاواني الذهبية وغيرها والمبصرات
وهو باب ما يحل النظر اليه
وما لا يحل والمسموعات وهو
باب ما يحل سماعه وما لا يحل
والمشمومات وقد قيل انه ليس
للفقهاء فيه مجال ويحتمل ان يقال
ان منها جواز استعمال الطيب في
بعض الاوقات ومنعه في بعضها
كحالة الاحرام ومنها ما يكره كأكل
البصل والثوم للمصلي بالجماعة
في المسجد والمنافع المقصودة بالتبعية هي الاموال والبحث عنها اما من جهة الاسباب المفيدة للملك كالارث

والهبة والوصية واحياء الموات والالتقاط وأخذ الفيء والغنائم والزكاة وكالبيع بيع العين بالعين أو بيع الدين بالعين وهو السلم أو

هذا قال نبئت عن عبيد بن عمير قال الاواه الدعاء حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا داود عن عبد
الله بن عبيد بن عمير الليثي عن أبيه قال الاواه الدعاء وقال آخرون بل هو الرحيم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن مسلم البطين عن أبي العبيدين
قال سئل عبد الله عن الاواه فقال الرحيم حدثنا محمد بن المثنى قال ثني محمد بن جعفر قال
ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت يحيى بن الجزار يحدث عن أبي العبيدين رجل ضرير البصر انه سال
عبد الله عن الاواه فقال الرحيم حدثنا أبو كريب قال ثنا المحاربي وحدثنا خلاد بن أسلم
قال أخبرنا النضر بن شميل جميعا عن المسعودي عن سلمة بن كهيل عن أبي العبيدين انه سال ابن
مسعود فقال ما الاواه قال الرحيم حدثني زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا ابن ادريس عن
الاعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن أبي العبيدين انه جاء الى عبد الله وكان ضرير البصر فقال يا أبا
عبد الرحمن من نسأل اذا لم نسألك فكأن ابن مسعود رق له قال أخبرني عن الاواه قال الرحيم حدثنا
أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سلمة بن كهيل
عن مسلم البطين عن أبي العبيدين قال سالت عبد الله عن الاواه فقال هو الرحيم حدثنا ابن
وكيع قال ثنا جرير عن الاعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار قال جاء أبو العبيدين الى عبد الله فقال
له ما حاجتك قال ما الاواه قال الرحيم قال ثنا ابن ادريس عن الاعمش عن الحكم عن يحيى بن الجزار
عن أبي العبيدين رجل من بني سواءة قال جاء رجل الى عبد الله فساله عن الاواه فقال له عبد الله الرحيم
حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي وهانئ بن سعيد عن حجاج عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن
أبي العبيدين عن عبد الله قال الاواه الرحيم حدثني يعقوب وابن وكيع قالا ثنا ابن علية
عن شعبة عن الحكم عن يحيى بن الجزار ان أبا العبيدين رجل من بني نمير قال يعقوب كان ضرير البصر
وقال ابن وكيع كان مكفوف البصر سأل ابن مسعود فقال ما الاواه قال الرحيم حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبو اسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال الاواه الرحيم قال ثنا أبي عن
سفيان عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن
أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد عن قتادة عن
الحسن قال هو الرحيم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كنا نحدث ان
الاواه الرحيم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان ابراهيم
لاواه قال رحيم وقال عبد الكريم الجزري عن أبي عبيدة عن ابن مسعود مثل ذلك حدثنا أحمد قال
ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عبد الكريم عن أبي عبيدة عن عبد الله قال الاواه الرحيم حدثنا
أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن سلمة عن مسلم البطين عن أبي العبيدين انه سال عبد الله
عن الاواه فقال الرحيم قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عمرو بن شرحبيل قال الاواه الرحيم
حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن قال الاواه الرحيم بعباد الله
قال ثنا الحسين قال ثنا أبو خيثمة زهير قال ثنا أبو اسحق الهمداني عن أبي ميسرة عن عمرو
ابن شرحبيل قال الاواه الرحيم بلحن الحبشة وقال آخرون بل هو الموقن ذكر من قال ذلك
حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن قابوس
عن أبيه عن ابن عباس قال الاواه الموقن حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن
مبارك عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة قال ثنا حميد بن عبد
الرحمن عن حسن عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس قال الاواه الموقن بلسان الحبشة حدثني الحرث

بالعكس كما اذا اشترى شيأ في الذمة أو بيع الدين بالدين وهو بيع الكالئ بالكالئ المنهي عنه الا عند تقاص الدينين أو من جهة الاشتباه
المفيدة للمنفعة كالاجارة والجعالة وعقد المضاربة أو من جهة الاسباب التي توجب لغير المالك التصرف فيه كالوكالة والوديعة
أو من جهة الاسباب التي تمنع
المالك التصرف في ملكه كالرهن
والاجارة والتفليس واما دفع المضار
والمضرة اما في النفس وهو كتاب
الجراح أو في الدين وهو كتاب الجهاد
وباب الارتداد وأحكام البغاة واما
في النسب وهو باب أحكام الزنى
والقذف واللعان واما في العقل
كتاب تحريم الخمر واما في المال
والضرر فيه اما على سبيل الاعلان
والجهار وهو الغصب وقطع الطريق
أو على سبيل الخفية وهو السرقة
وههنا باب آخر وهو ان كل أحد
لا يمكنه استيفاء حقوقه من المنافع
ودفع المضار بنفسه عن نفسه
لضعفه فلهذا السبب نصب الله
الامام لتنفيذ الاحكام وقد يكون
للامام نواب وهم الامراء والقضاة
وليس قول الغير مقبولا الا بحجة وهي
الشهادة والايمان فحصل من ذلك
كتاب آداب القضاء وباب الدعاوى
والبينات فهذا ما أمكن من ضبط
معاقد تكاليف الله تعالى وأحكامه
وحدوده وكلها منوطة باعمال
الجوارح دون أعمال القلوب التي
لا يطلع عليها الا الله تعالى ولكن
قوله والحافظون لحدود الله يشمل
ذلك أيضا بل رعايته أهم من رعاية
أحوال الظواهر ثم ختم الآية
بتكرير البشارة وفيه من كمال
العناية ما فيه ولما بين من أول السورة
الى ههنا وجوب اظهار البراءة من
المنافقين والكفرة الاحياء أراد
ان يبين وجوب البراءة من
أمواتهم أيضا وان كانوا أقارب
فقال ما كان للنبي ومعناه النهي
أي ما صح له وما استقام وما ينبغي له ذلك ثم علل المنع بقوله من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم لانهم ماتوا على الشرك وقد قال تعالى ان الله
لا يغفر ان يشرك به فطلب غفرانهم جار مجرى الخلاف وعد الله ووعيده وفيه حط لمرتبة النبي حيث يدعو بما لا يستجاب له وهذه العلة

قال ثنا عبد العزيز قال سمعت سفيان يقول الاواه الموفق وقال بعضهم الفقيه الموفق حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن جابر عن عطاء قال الاواه الموفق بلسان الحبشة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن أبيه عن رجل عن عكرمة قال هو الموقن بلسان الحبشة قال ثنا ابن نمير عن الثورى عن مجاهد عن أبى هاشم عن مجاهد قال الاواه الموقن حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن مسلم عن مجاهد قال الاواه الموقن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قابوس عن أبى ظبيان عن ابن عباس قال الاواه الموقن حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اواه موقن حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أواه قال مؤتمن موقن حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله ان ابراهيم لاواه حليم قال الاواه الموقن وقال آخرون هى كلمة بالحبشة معناها المؤمن ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس لاواه حليم قال الاواه هو المؤمن بالحبشة حدثنا على بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ان ابراهيم لاواه يعنى المؤمن التواب حدثنا أحمد قال ثنا أبو أحمد قال ثنا حسن بن صالح عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس قال الاواه المؤمن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج الاواه المؤمن بالحبشة وقال آخرون هو المسبح الكثير الذكر لله ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد قال الاواه المسبح حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن حجاج عن الحكم عن الحسن بن مسلم بن يناق ان رجلا كان يكثر ذكر الله ويسبح فذكر ذلك للنبى عليه وسلم فقال انه أواه حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حبان عن ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن على بن رباح عن عقبة بن عامر قال الاواه الكثير الذكر لله وقال آخرون هو الذى يكثر تلاوة القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن يمان قال ثنا المنهال بن خليفة عن حجاج ابن ارطاة عن عطاء عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم دفن ميتا فقال يرحمك الله ان كنت لاواها يعنى تلاء للقرآن وقال آخرون هو من التاوه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبى يونس القشيرى عن قاص كان بمكة ان رجلا كان فى الطواف فجعل يقول أوه قال فشكاه أبو ذر للنبى صلى الله عليه وسلم فقال دعه انه أواه حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن أبى يونس الباهلى قال سمعت رجلا بمكة كان أصله روميا يحدث عن أبى ذر قال كان رجل يطوف بالبيت ويقول فى دعائه أوه أوه فذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال انه أواه زاد أبو كريب فى حديثه قال فخرجت ذات ليلة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن جعفر بن سليمان قال ثنا أبو عمران عن عبد الله بن رباح عن كعب قال الاواه اذا ذكر النار قال أوه حدثنا ابن حميد قال ثنا عبد العزيز عن عبد الصمد العمى عن أبى عمران الجونى عن عبد الله بن رباح عن كعب قال كان اذا ذكر النار قال أوه حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان قال أخبرنا أبو عمران قال سمعت عبد الله بن رباح الانصارى يقول سمعت كعبا يقول ان ابراهيم لأواه قال اذا ذكر النار قال أوه من النار وقال آخرون معناه انه

لا تختلف بان يكونوا من الاباعد أو من الاقارب فلهذا بالغ فيه بقوله ولو كانوا أولى قربى روى الواحدى باسناده عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لما حضر أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبى أمية فقال أى عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وابن أبى أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزالا يكلمانه حتى قال آخر شئ كلمهم به انا على ملة عبد المطلب فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك ما لم انه عنه فاستغفر له بعد ما مات فقال المسلمون ما يمنعنا ان نستغفر لآبائنا ولذوى قرابتنا قد استغفر ابراهيم لابيه وهذا محمد يستغفر لعمه فاستغفروا للمشركين فنزلت ما كان للنبى الآيتان وقيل عن ابن عباس لما افتتح صلى الله عليه وسلم مكة سأل أى أبويه أحدث به صلى الله عليه وسلم عهدا أى آخرهما موتا فقيل أمك آمنة فزار صلى الله عليه وسلم قبرها ثم قام باكيا فقال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فاذن لى واستأذنت فى الاستغفار لها فلم يأذن لى فيه ونزل على ما كان للنبى الآية فقال بعضهم كصاحب الكشاف والحسين بن أبى الفضل هذا أصح لان هذه السورة من آخر القرآن نزولا وكانت وفاة أبى طالب بمكة فى أول الاسلام ويمكن ان يوجه الاول بانه صلى الله عليه وسلم لعله بقى مستغفرا الى حين نزول الآية ثم اعتذر عن استغفار ابراهيم لابيه بانه صدر عن موعدة وعدها اياه وذلك ان أباه كان وعد ابراهيم ان يؤمن فكان يستغفر له بناء على ذلك الوعد فلما تبين لابراهيم انه عدو لله اما باصراره على الكفر أو بموته على ذلك أو بطريق الوحى تبرأ منه وترك الاستغفار ويجوز أن يكون الواعد ابراهيم عليه السلام ويوافقه قراءة الحسن وعدها أباه بالباء الموحدة وذلك فى قوله لاستغفرن لك وعده ان يستغفر له رجاء اسلامه وقيل المراد من استغفار ابراهيم لابيه دعاؤه له الى الاسلام الموجب للغفران وكان يتضرع الى

فقيه

الى الله تعالى ان يرزقهما الايمان وقيل المقصود النهي عن صلاة الجنازة فيكان قوله ولا تصل على أحد منهم في حق المنافقين خاصة وهذه في حق الكافرين عامة ثم ختم الآية بقوله ان ابراهيم لأواه حليم قال أهل اللغة أواه فعال مأخوذ من حروف أوه كلمة يقولها المتوجع

فقيه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ان ابراهيم لأواه قال فقيه وقال آخرون هو المتضرع الخاشع ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا عبد الحميد بن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب عن عبد الله ابن شداد بن الهاد قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس قال رجل يا رسول الله ما الأواه قال المتضرع قال ان ابراهيم لأواه حليم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن ابن مغزى عن عبد الحميد عن شهر عن عبد الله بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأواه الخاشع المتضرع * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب القول الذي قاله عبد الله بن مسعود الذي رواه عنه زر انه الدعاء وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الله ذكر ذلك ووصف به ابراهيم خليله صلوات الله عليه بعد وصفه اياه بالدعاء والاستغفار لابيه فقال وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وترك الدعاء والاستغفار له ثم قال ان ابراهيم لدعاء لربه شاك له حليم عمن سبه وناله بالمكروه وذلك انه صلوات الله عليه وعد أباه بالاستغفار له ودعاء الله له بالمغفرة عند وعيد أبيه اياه وتهدده له بالشتم بعد ما رد عليه نصيحته في الله وقوله أراغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم لئن لم تنته لارجمنك واهجرني مليا فقال له صلوات الله عليه وسلم سلام عليك سأستغفر لك ربي انه كان بي حفيا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربي عسى ان لا أكون بدعاء ربي شقيا فوفى لابيه بالاستغفار له حتى تبين له أنه عدو لله فوصفه الله بانه دعاء لربه حليم عمن سفه عليه وأصله من التأوه وهو التضرع والمسألة بالحزن والاشفاق كما روى عبد الله بن شداد عن النبي صلى الله عليه وسلم وكما روى عقبة بن عامر الخبر الذي حدثنيه يحيى بن عثمان بن صالح السهمي قال ثنا أبي قال ثنا ابن لهيعة قال ثني الحارث بن يزيد عن علي بن رباح عن عقبة بن عامر انه قال لرجل يقال له ذو البجادين انه أواه وذلك انه رجل كان يكثر ذكر الله بالقرآن والدعاء ويرفع صوته ولذلك قيل للمتوجع من ألم أو مرض لم تتأوه كما قال المثقب العبدي

اذا ما قمت أرحلها بليل * تأوه آهة الرجل الحزين

ومنه قول الجعدي

ضروح مروح يتبع الورق بعدما * يعرس شكوى آهة وتذمرا

ولا تكاد العرب تنطق منه بفعل يفعل وانما تقول فيه تفعل يتفعل مثل تأوه يتأوه وأوه يؤوه كما قال الراجز فأوه الراعي وضوضى أكلبه * وقالوا أيضا أوه منك ذكر الفراء أن أبا الجراح أنشده

فأوه من الذكرى اذا ما ذكرتها * ومن بعد أرض بيننا وسماء

قال وربما أنشدنا فأو من الذكرى بغير هاء ولو جاء فعل منه على الاصل لكان آه يؤوه أوها ولان معنى ذلك توجع وتحزن وتضرع اختلف أهل التأويل فيه الاختلاف الذي ذكرت فقال من قال معناه الرحمة ان ذلك كان من ابراهيم على وجه الرقة على أبيه والرحمة له ولغيره من الناس وقال آخرون انما كان ذلك منه لصحة يقينه وحسن معرفته بعظمة الله وتواضعه له وقال آخرون كان لصحة ايمانه بربه وقال آخرون كان ذلك منه عند تلاوته تنزيل الله الذي أنزله عليه وقال آخرون كان ذلك منه عند ذكر ربه وكل ذلك عائد الى ما قلت وتقارب معنى بعض ذلك من بعض لان الحزين المتضرع الى ربه الخاشع له بقلبه ينوبه ذلك عند مسألته ربه ودعائه اياه في حاجاته وتعتوره هذه الخلال التي وجه المفسرون اليها تأويل قول الله ان ابراهيم لأواه حليم ۞ القول في تأويل قوله (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شيء عليم) يقول تعالى ذكره

وذلك ان الروح القلبي يختنق عند الحزن في داخل القلب ويشتد حرارته فاذا تكلم صاحبه بها اخرج ذلك النفس المختنق نخفف بعض ما به وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاواه الخاشع المتضرع والحلم ضد السفه وصفه تعالى بشدة الرأفة والشفقة والخوف والوجل فبين ان ابراهيم مع هذه العادة تبرأ من أبيه حين انقطع رجاؤه منه فانتم بهذا المعنى أولى ثم ان المسلمين خافوا ان يؤاخذوا بما سلف منهم من الاستغفار للمشركين فانزل الله وما كان الله ليضل قوما أي عن طريق الجنة أو يحكم عليهم بالضلال أو يخذلهم أو يوقع الضلالة في قلوبهم حين يكونون منهم الامر الذي يستحق به العقاب بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ما يجب عليهم ان يحترزوا عنه والحاصل ان الله لا يسمى قوما ضلالا بعد اذ سماهم مهديين ما لم يقدموا على شيء مبين خطره وأما قبل العلم والبيان فلا يؤاخذهم كما لم يؤاخذ بشرب الخمر والربا قبل تحريمهما وفي الآية تشديد عظيم حيث جعل المهدي للاسلام اذا أقدم على بعض المحظورات داخلا في حكم الضلال ثم قال ان الله بكل شيء عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت والمراد ان من كان عالما قادرا هكذا لم يحتج الى ان يفعل العقاب قبل البيان وازاحة العذر قالت المعتزلة وفيه دليل على انه يقبح من الله الابتداء بالعقاب وأجيب بان له ذلك بحكم المالكية غاية ما في الباب انه لا يعاقب الا بعد ازاحة العذر عادة وفي قوله ان الله له ملك السموات والارض فائدة أخرى هي انه لما أمر بالبراءة من الكفار بين غاية قدرته ونهاية نصرته لمن

أراد استظهار المسلمين كيلا يضعف قلوبهم بالانقطاع عن الاقارب والانصار كانه قال وجب عليكم ان تفيئوا الى حكمى وتكاليفى لانى الهكم وأنتم عبيدى ثم عاد الى بقية أحكام الكفار (٣٤) فقال لقد تاب الله على النبى الآية ولنبين تفسير الآيتين على أسئلة مع جواباتها فالسؤال الاول ان قبول التوبة دليل سبق الذنب والنبى معصوم والمهاجرون والانصار الذين اتبعوه تحملوا أعباء ذلك السفر الطويل فكان اللائق بحالهم ان يثنى عليهم والجواب انه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار لانه لا ينفك عن هفوة اما من باب الكبائر واما من باب الصغائر واما من باب ترك الاولى والافضل كما أشير الى ذلك فى حق النبى صلى الله عليه وسلم بقوله عفا الله عنك لم أذنت لهم ولعله قد وقع فى قلوب المؤمنين نوع نفرة من تلك السفرة لما عاينوا المتاعب ولا أقل من الوساوس والهواجس فاخبر الله سبحانه ان تلك الشدائد صارت مكفرة لجميع الزلات التى صدرت عنهم فى ذلك السفر بل فى مدة عمرهم وصارت قائمة مقام التوبة المقرونة بالاخلاص ويجوز ان يكون ذكر الرسول لاجل تعظيم شأن المهاجرين والانصار لالانه صدر عنه ذنب السؤال الثانى ما المراد بساعة العسرة فالجواب قد تستعمل الساعة فى معنى الزمان المطلق والعسرة تعذر الامر وصعوبته والمراد الزمان الذى صعب عليهم الامر جدا فى ذلك السفر كانوا فى عسرة من الظهر تعتقب العشرة على بعير واحد وفى عسرة من الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة المننة وقد بلغت منهم الشدة الى ان اقتسم التمرة اثنان ثم الى ان مصها جماعة ليشربوا عليها الماء وفى عسرة من الماء حتى نحروا الابل واعتصروا فرو ثها وفى شدة زمان من حرارة القيظ كما قال المنافقون لاتنفروا فى الحر وقال أبو مسلم يجوز ان يراد بساعة العسرة جميع الاحوال والاوقات العسرة التى مرت عليهم فى غزواتهم كما ذكر الله تعالى

عليه

وما كان الله ليقضى عليكم فى استغفاركم لموتاكم المشركين بالضلال بعد اذ رزقكم الهداية ووفقكم للايمان به وبرسوله حتى يتقدم اليكم بالنهى عنه فتتركوا الانتهاء عنه فاما قبل ان يبين لكم كراهية ذلك بالنهى عنه ثم تتعدوا نهيه الى ما نهاكم عنه فانه لا يحكم عليكم بالضلال لان الطاعة والمعصية انما يكونان من المأمور والمنهى فاما من لم يؤمر ولم ينه فغير كائن مطيعا أو عاصيا فيما لم يؤمر به ولم ينه عنه ان الله بكل شئ عليم يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم بما خالط أنفسكم عند نهى الله اياكم عن الاستغفار لموتاكم المشركين من الجزع على ما سلف منكم من الاستغفار لهم قبل تقدمه اليكم بالنهى عنه وبغير ذلك من سرائر أموركم وأمور عباده وظواهرها فبين لكم حلمه فى ذلك عليكم ليضع عنكم ثقل الوجد بذلك وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل **ذكر من قال ذلك حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال بيان الله للمؤمنين فى الاستغفار للمشركين خاصة وفى بيانه طاعته ومعصيته عامة فافعلوا أوذروا **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال بيان الله للمؤمنين أن لا يستغفروا للمشركين خاصة وفى بيانه طاعته ومعصيته عامة فافعلوا أوذروا قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون قال يبين الله للمؤمنين فى ان لا يستغفروا للمشركين فى بيانه فى طاعته وفى معصيته فافعلوا اوذروا

القول فى تأويل قوله (ان الله له ملك السموات والارض يحيى ويميت وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) يقول تعالى ذكره ان الله أيها الناس له سلطان السموات والارض وملكهما وكل من دونه من الملوك فعبيده ومماليكه بيده حياتهم وموتهم يحيى من يشاء منهم ويميت من يشاء منهم فلا تجزعوا أيها المؤمنون من قتال من كفر بى من الملوك ملوك الروم كانوا أو ملوك فارس والحبشة واغزوهم وجاهدوهم فى طاعتى فانى المعز من أشاء منهم ومنكم والمذل من أشاء وهذا حض من الله جل ثناؤه المؤمنين على قتال كل من كفر به من المماليك واغراء منه لهم بحربهم وقوله وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير يقول وما لكم من أحد هو لكم حليف من دون الله يظاهركم عليه ان أنتم خالفتم أمر الله فعاقبكم على خلافكم أمره يستنقذكم من عقابه ولا نصير ينصركم منه ان أراد بكم سوأ يقول فبالله فثقوا واياه فارهبوا وجاهدوا فى سبيله من كفر به فانه قد اشترى منكم أنفسكم وأموالكم بان لكم الجنة تقاتلون فى سبيله فتقتلون وتقتلون

القول فى تأويل قوله (لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤف رحيم) يقول تعالى ذكره لقد رزق الله الانابة الى أمره وطاعته نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم والمهاجرين ديارهم وعشيرتهم الى دار الاسلام وانصار رسوله فى الله الذين اتبعوا رسول الله فى ساعة العسرة منهم من النفقة والظهر والزاد والماء من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم يقول من بعد ما كاد يميل قلوب بعضهم عن الحق ويشك فى دينه ويرتاب بالذى ناله من المشقة والشدة فى سفره وغزوه ثم تاب عليهم يقول ثم رزقهم جل ثناؤه الانابة والرجوع الى الثبات على دينه وابصار الحق الذى كان قد كاد يلتبس عليهم انه بهم رؤف رحيم يقول ان ربهم بالذى خالط قلوبهم ذلك لما نالهم فى سفرهم من الشدة والمشقة رؤف رحيم بهم رحيم أن يهلكهم فينزع منهم الايمان بعد ما قد أبلوا فى الله ما أبلوا مع رسوله وصبروا

عليه من البأساء والضراء ونحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى ساعة العسرة فى غزوة تبوك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل فى ساعة العسرة قال خرجوا فى غزوة الرجلان والثلاثة على بعير وخرجوا فى حر شديد وأصابهم يومئذ عطش شديد فجعلوا ينحرون ابلهم فيعصرون أكراشها ويشربون ماءه وكان ذلك عسرة من الماء وعسرة من الظهر وعسرة من النفقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ساعة العسرة قال غزوة تبوك قال العسرة أصابهم جهد شديد حتى ان الرجلين ليشقان التمرة بينهما وانهم ليمصوا التمرة الواحدة ويشربون عليها الماء حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الذين اتبعوه فى ساعة العسرة قال غزوة تبوك قال ثنا زكريا بن على عن ابن مبارك عن معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر الذين اتبعوه فى ساعة العسرة قال عسرة الظهر وعسرة الزاد وعسرة الماء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة الآية الذين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك قبل الشام فى لهبان الحر على ما يعلم الله من الجهد أصابهم فيها جهد شديد حتى لقد ذكر لنا ان الرجلين كانا يشقان التمرة بينهما وكان النفر يتناولون التمرة بينهم يمصها هذا ثم يشرب عليها ثم يمصها هذا ثم يشرب عليها فتاب الله عليهم وأقفلهم من غزوهم حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحرث عن سعيد بن أبى هلال عن عتبة بن أبى عتبة عن نافع بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس انه قيل لعمر بن الخطاب رحمة الله عليه فى شأن العسرة فقال عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك فى قيظ شديد فنزلنا منزلا أصابنا فيه عطش حتى ظننا ان رقابنا ستنقطع حتى ان كان الرجل ليذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبته ستنقطع حتى ان الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقى على كبده فقال أبو بكر يا رسول الله ان الله قد عودك فى الدعاء خيرا فادع لنا قال تحب ذلك قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى مالت السماء فأطلت ثم سكبت فملؤا ما معهم ثم رجعنا ننظر فلم نجدها جاوزت العسكر حدثنى اسحق ابن زيادة العطار قال ثنا يعقوب بن محمد قال ثنا عبد الله بن وهب قال ثنا عمرو بن الحرث عن سعيد بن أبى هلال عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال قيل لعمر بن الخطاب رحمة الله عليه حدثنا عن شأن جيش العسرة فقال عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه ۞ القول فى تأويل قوله (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم) يقول تعالى ذكره لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة الذين خلفوا وهؤلاء الثلاثة الذين وصفهم الله فى هذه الآية بما وصفهم به فيما قيل هم الآخرون الذين قال جل ثناؤه وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم واما يتوب عليهم والله عليم حكيم فتاب عليهم عز ذكره وتفضل عليهم وقد مضى ذكر من قال ذلك من أهل التأويل بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع فتأويل الكلام اذا ولقد تاب الله على الثلاثة الذين خلفهم الله عن التوبة فأرجأهم عمن تاب عليه ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن سمع عكرمة فى قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال خلفوا عن التوبة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أما قوله خلفوا فخلفوا عن التوبة حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت

فى غزوة الخندق واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر الثالث ما معنى كاد تزيغ وكيف اعرابه والجواب هما استعمالان كاد زيد يخرج وكاد يخرج زيد ومعنى الاول كاد زيد خارجا أى قارب الخروج ومعنى الثانى كاد الشأن يكون كذا يعنى قارب الشأن هذا الخبر وشبهه سيبويه بقولهم خلق الله مثله أى ليس الشأن ذلك ولكن ضده والزيغ الميل عن الجادة قيل قارب بعضهم ان يميل عن الايمان وقيل هم بعضهم عند تلك الشدة بالمفارقة ثم حبسوا أنفسهم وصبروا وثبتوا وندموا وقيل ما كان الاحديث نفس بلا عزيمة ومع ذلك خافوا ان يكون معصية الرابع ذكر التوبة فى أول الآية فلم كررها فى قوله ثم تاب عليهم الجواب ان عاد الضمير فى عليهم الى الفريق فلا تكرار وان عاد الى النبى صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار جميعا فالتكرير للتوكيد مع رعاية دقيقة هى ان التوبة كتنفت الذنب من جانبيه وذلك انه بدأ بذكر التوبة قبل ذكر الذنب تطييبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب ثم أردفه بذكر التوبة ليدل على ان العفو عفو متأكد كما يقول السلطان عند كمال الرضى عفوت عنك ثم عفوت عنك واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله يغفر ذنب الرجل المسلم عشرين مرة وقال ابن عباس فى تفسير قوله ثم تاب عليهم يريد ازداد عنهم رضى ثم أكد هذه المعانى بقوله انه بهم رؤف رحيم فيشبه ان يراد بالرأفة ازالة الضرر وبالرحمة ايصال المنفعة أو الاول رحمة سابقة والثانى لاحقة الخامس الثلاثة الذين خلفوا من هم الجواب هم المرجون لامر الله كما سموا المخلفين كما سموا مرجئين أى مؤخرين عن أبى لبابة وأصحابه حيث تيب عليهم بعد أولئك وقيل لانهم خلفوا عن الغزو ومثله قراءة من قرأ بالتخفيف أى خلفوا الغازين وقيل المخلف من خلوف الفم أى فسدوا وقرأ جعفر الصادق عليه السلام خالفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض مع سعتها وهو مثل للحيرة فى الامر وضاقت عليهم أنفسهم أى

يقول بعضهم غما وندما على تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وضاقت عليهم أنفسهم بما نالهم من الوجد والكرب بذلك وظنوا أن لا ملجأ يقول وأيقنوا بقلوبهم ان لا شئ لهم يلجؤن اليه مما نزل بهم من أمر الله من البلاء بتخلفهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ينجيهم من كربه ولا مما يحذرون من عذاب الله الا الله ثم رزقهم الانابة الى طاعته والرجوع الى ما يرضيه عنهم لينيبوا اليه ويرجعوا الى طاعته والانتهاء الى أمره ونهيه ان الله هو التواب الرحيم يقول ان الله هو الوهاب لعباده الانابة الى طاعته الموفق من أحب توفيقه منهم لما يرضيه عنه الرحيم بهم ان يعاقبهم بعد التوبة أو يخذل من أراد منهم التوبة والانابة ولا يتوب عليه وبنحو ما قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر في قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكلهم من الانصار **حدثني** عبيد بن الوراق قال ثنا أبو اسامة عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر بنحوه الا انه قال ومرارة بن الربيع أو ابن ربيعة شك أبو اسامة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن عكرمة وعامر وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال أرجؤا في أوسط براءة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسن قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد الثلاثة الذين خلفوا قال الذين أرجؤا في أوسط براءة قوله وآخرون مرجون لامر الله هلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكعب بن مالك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين خلفوا الذين ارجؤا في وسط براءة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه عن ليث عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال كلهم من الانصار هلال بن أمية ومرارة بن ربيعة وكعب بن مالك قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال الذين ارجؤا قال ثنا جرير عن يعقوب عن جعفر عن سعيد قال الثلاثة الذين خلفوا كعب بن مالك وكان شاعرا ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية وكلهم أنصار قال ثنا أبو خالد الاحمر والمحاربي عن جويبر عن الضحاك قال كلهم من الانصار هلال بن أمية ومرارة بن الربيع وكعب بن مالك **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هلال بن أمية وكعب بن مالك ومرارة بن الربيع كلهم من الانصار **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا الى قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن ربيعة تخلفوا في غزوة تبوك ذكر لنا ان كعب بن مالك أوثق نفسه الى سارية فقال لا أطلقها ولا أطلق نفسي حتى يطلقني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله والله لا أطلقه حتى يطلقه ربه ان شاء وأما الآخر فكان تخلف على حائط له كان أدرك فجعله صدقة في سبيل الله وقال والله لا أطعمه وأما الآخر فركب المفاوز يتبع رسول الله ترفعه أرض وتضعه أخرى وقدماه تشلشلان دما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك قال الثلاثة الذين خلفوا هلال بن أمية وكعب بن مالك ومرارة بن ربيعة قال ثنا أبو داود الحفري عن سلام أبي الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عكرمة وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هلال بن أمية ومرارة وكعب بن مالك **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا ابن عون عن عمر بن كثير بن أفلح قال قال كعب بن مالك ما كنت في غزاة أيسر للظهر والنفقة مني في تلك الغزاة قال كعب بن مالك لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أتجهز غدا ثم الحقه فاخذت

قلوبهم لا يسعها انس ولا سرور وظنوا أي علموا وتيقنوا أن لا ملجأ من سخط الله الا الى استغفاره كقوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك منك وقيل الظن بمعناه الاصلي وهو الرجحان وذلك انهم ما كانوا قاطعين بان ينزل الله في شأنهم قرآنا وان سلم انهم قطعوا بذلك الا انهم جوزوا ان تكون المدة قصيرة وجواب اذا محذوف والتقدير حتى اذا كان كذا وكذا تاب عليهم وحسن حذفه لتقدم ذكره عن كعب بن مالك قال لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فرد على كالمغضب بعدما كان ذكرني في الطريق وقال ليت شعري ما خلف كعبا فقيل له ما خلفه الا حسن برديه والنظر في عطفيه فقال معاذ الله ما أعلم الا فضلا واسلاما ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتنكر لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا ان نعتزل نساءنا ولا نقربهن فلما تمت خمسون ليلة اذا انا بنداء من ذروة سلع وهو جبل بالمدينة أبشر يا كعب بن مالك فخررت ساجدا وكنت كما وصفني ربي وضاقت عليهم الارض بما رحبت وتتابعت البشارة فلبست ثوبي وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو جالس في المجلس وحوله المسلمون فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول الي حتى صافحني وقال لتهنك توبة الله عليك فلن أنساها لطلحة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشر يا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية سئل أبو بكر الوراق عن التوبة النصوح فقال ان تضيق على التائب الارض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه السادس قد عرفنا فائدة قوله تاب عليهم فما فائدة قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا الجواب معناه رجع عليهم بالقبول والرحمة كرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم أو تاب عليهم في الماضي ليتوبوا في المستقبل اذا فرطت منهم خطيئة علما منهم بان الله تواب على من تاب ولو عاد

في

في جهازي فأمسيت ولم أفرغ فلما كان اليوم الثالث أخذت في جهازي فأمسيت ولم أفرغ فقلت هيهات سار الناس ثلاثا فأقمت فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الناس يعتذرون اليه فجئت حتى قمت بين يديه فقلت ما كنت في غزاة أيسر للظهر والنفقة مني في هذه الغزاة فأعرض عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الناس ان لا يكلمونا وأمرت نساؤنا ان يتحولن عنا قال فتسورت حائطا ذات يوم فاذا أنا بجابر بن عبد الله فقلت أي جابر نشدتك بالله هل علمتني غششت الله ورسوله يوما قط فسكت عني فجعل لا يكلمني فبينا انا ذات يوم اذ سمعت رجلا على الثنية يقول كعب كعب حتى دنا مني فقال بشروا كعبا

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك وهو يريد الروم ونصارى العرب بالشام حتى اذا بلغ تبوك أقام بها بضع عشرة ليلة ولقيه بها وفد أذرح ووفد أيلة فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجزية ثم قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك ولم يجاوزها وأنزل الله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الآية والثلاثة الذين خلفوا رهط منهم كعب بن مالك وهو أحد بني سلمة ومرارة بن ربيعة وهو أحد بني عمرو بن عوف وهلال بن أمية وهو من بني واقف وكانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة في بضعة وثمانين رجلا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة صدقه أولئك حديثهم واعترفوا بذنوبهم وكذب سائرهم فحلفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما حبسهم الا العذر فقبل منهم رسول الله وبايعهم ووكلهم في سرائرهم الى الله ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلام الذين خلفوا وقال لهم حين حدثوه حديثهم واعترفوا بذنوبهم قد صدقتم فقوموا حتى يقضي الله فيكم فلما أنزل الله القرآن تاب على الثلاثة وقال للآخرين سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم حتى بلغ لا يرضى عن القوم الفاسقين قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله ابن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال كعب لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها قط الا في غزوة تبوك غير اني قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواثقنا على الاسلام وما أحب ان لي بها مشهد بدر وان كانت بدر أذكر في الناس منها فكان من خبري حين تخلفت عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك اني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها راحلتين قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفاوز واستقبل عدوا كثيرا فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فأخبرهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع النبي صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فما رجل يريد أن يتغيب الا يظن ان ذلك سيخفى ما لم ينزل فيه وحي من الله وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وأنا اليها أصعر فتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه وطفقت أغدو لكي أتجهز معهم فلم أقض من جهازي شيئا ثم غدوت فرجعت ولم أقض شيئا فلم يزل ذلك يتمادى حتى أسرعوا وتفارط الغزو وهممت ان أرتحل فأدركهم فياليتني فعلت فلم يقدر ذلك لي فطفقت اذا خرجت في الناس بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم

في اليوم مائة مرة أو تاب عليهم ليرجعوا الى حالهم وعادتهم في الاختلاط بالمؤمنين أو تاب عليهم لينتفعوا بالتوبة وثوابها لان الانتفاع بها لا يحصل الا بعد توبة الله عليهم وقالت الاشاعرة المقصود بيان ان فعل العبد مخلوق لله تعالى حتى انه لو لم يتب عليهم لم يتوبوا أيضا قالوا في الآية دلالة على ان قبول التوبة غير واجب عقلا لان توبة هؤلاء قد حصلت في أول الامر ثم انه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت اليهم وتركهم خمسين يوما ويمكن ان يجاب بان شرائط التوبة من الاخلاص والندم وغير ذلك لعلها لم تكن حاصلة من أول الامر فلهذا تأخر القبول دليله قوله تعالى حتى اذا ضاقت الآية ثم حث سبحانه المؤمنين على ملازمة سيرة التقوى والانضمام في زمرة أهل الصدق لا النفاق فقال يا أيها الذين آمنوا الآية قال بعض العلماء ظاهر الامر للوجوب فوجب على المؤمنين ان يكونوا مع الصادقين لا بمعنى ان يكونوا على طريقتهم وسيرتهم لان ذلك عدول عن الظاهر بل بمعنى المصاحبة والكون مع الشيء مشروط بوجود ذلك الشيء فلابد من وجود الصادقين ثم انه ثبت بالتواتر من دين محمد صلى الله عليه وسلم ان التكاليف المذكورة في القرآن متوجهة على المكلفين الى يوم القيامة فلا يكون هذا الامر مختصا بالكون مع الرسول وأصحابه في الغزوات بل أعم من ذلك ثم ان الصادق لا يجوز ان يكون منحصرا في الامام المعصوم الذي يمتنع خلو زمان التكليف عنه كما يقوله الشيعة لان كون كل واحد من المؤمنين مع ذلك الصادق بعد تسليم وجوده تكليف بما لا يطاق فالمراد بالصادقين أهل الحل والعقد في كل حين والمراد انهم اذا أجمعوا على شيء كانوا صادقين فيه محقين ويجب على الباقين ان يكونوا معهم ظاهرا وباطنا قال أكثر المفسرين الصادقون هم الذين صدقوا في دين الله وفيما عاهدوا عليه من الطاعة فيه قولا وعملا وقيل أي كونوا مع الثلاثة المذكورين في الصدق والثبات وعن ابن عباس الخطاب لمن آمن من

أهل الكتاب أي وافقوا المهاجرين والانصار في الصدق وقيل الخطاب للذين شدوا أنفسهم على السوارى وفي الآية دلالة على فضيلة الصدق وكمال درجته ومن خصائص الصدق ماروى ان اعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى أريد ان أومن بك الا انى أحب الخمر والزنى والسرقة والكذب والناس يقولون انك تحرم هذه الاشياء كلها ولا طاقة لى بتركها فان قنعت منى بترك واحد آمنت بك فقبل ذلك وشرط له الصدق ثم أسلم فلما خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضوا عليه الخمر فقال ان شربت فان سالنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شربها وكذبت فقد نقضت العهد وان صدقت أقام الحد على فتركها ثم عرض عليه الزنى فجاءه ذلك الخاطر فتركه وكذا فى السرقة فعاد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما أحسن مافعلت لما منعتنى عن الكذب انسد أبواب المعاصى على وتاب عن الكل ومن فضائل الصدق ان الايمان منه لامن سائر الطاعات ومن معايب الكذب ان الكفر منه لامن سائر الذنوب ومن مثالب الكذب ان ابليس مع تمرده وكفره استنكف منه حتى استثنى فى قوله لاغوينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين ثم المقتضى لقبح الكذب هو كونه كذبا عند الاشاعرة وكونه مفضيا الى المفاسد عند المعتزلة والله أعلم

* التاويل ان الله اشترى فى التقدير الازلى ولهذا تيسر لهم الآن بذل النفس والمال فى الجهاد الاصغر وفى الجهاد الاكبر وانه كما اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة اشترى من أوليائه الصديقين قلوبهم وأرواحهم بان لهم الجنة التائبون عما سوى الله العابدون المتوجهون اليه على قدم العبودية الحامدون له على ما وفقهم لنعمة طلبه السائحون السائرون اليه بقدمى الصبر والشكر أو التبرى والتولى الراكعون أى الراجعون عن مقام القيام بوجودهم الى القيام بوجوده الساجدون الساقطون على عتبة الوحدة بلاهم

عليه وسلم طفقت يحزننى انى لاأرى لى اسوة الا رجلا مغموصا عليه فى النفاق أو رجلا ممن عذر الله من الضعفاء ولم يذكرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس فى القوم بتبوك مافعل كعب بن مالك فقال رجل من بنى سلمة يارسول الله حبسه برداه والنظر فى عطفيه فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبيناهو على ذلك رأى رجلا مبيضا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباخيثمة فاذاهو أبوخيثمة الانصارى وهو الذى تصدق بصاع التمر فلمزه المنافقون قال كعب فلما بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قافلا من تبوك حضرنى همى فطفقت أتذكر الكذب وأقول بم أخرج من سخطه غدا وأستعين على ذلك بكل ذى رأى من أهلى فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظل قادما زاح عنى الباطل حتى عرفت انى ان أنجو منه بشئ أبدا فاجمعت صدقه وصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال فجئت أمشى حتى جلست بين يديه فقال لى ماخلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك قال قلت يارسول الله انى والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت انى سأخرج من سخطه بعذر لقد أعطيت جدلا ولكنى والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عنى ليوشكن الله أن يسخطك على ولئن حدثتك حديث صدق تجد على فيه انى لأرجو فيه عفو الله والله ما كان لى عذر والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أماهذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقمت وثار رجال من بنى سلمة فاتبعونى وقالوا والله ماعلمناك أذنبت ذنبا قبل هذا لقد عجزت فى ان لاتكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر به المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله مازالوا يؤنبونى حتى أردت أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكذب نفسى قال ثم قلت لهم هل لقى هذا معى أحد قالوا نعم لقيه معك رجلان قالوا مثل ماقلت وقيل لهما مثل ماقيل لك قال قلت من هما قالوا مرارة بن ربيع العامرى وهلال بن أمية الواقفى قال فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدرا فيهما اسوة قال فمضيت حين ذكروهما لى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت لى فى نفسى الارض فماهى بالارض التى أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فاما صاحباى فاستكانا وقعدا فى بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنت أشب القوم واجلدهم فكنت أخرج وأشهد الصلاة وأطوف فى الاسواق ولايكلمنى أحد فآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه وهو فى مجلسه بعد الصلاة فاقول فى نفسى هل حرك شفتيه برد السلام أم لاثم أصلى معه وأسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتى نظر الى واذا التفت نحوه أعرض عنى حتى اذا طال ذلك على من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبى قتادة وهو ابن عمى واحب الناس الى فسلمت عليه فوالله مارد على السلام فقلت ياأباقتادة انشدك بالله هل تعلم انى أحب الله ورسوله فسكت قال فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته قال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار فبينا انا أمشى فى سوق المدينة اذا بنبطى من نبط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك قال فطفق الناس يشيرون له حتى جاءنى فدفع الى كتابا من ملك غسان وكنت كاتبا فقرأته فاذا فيه أما بعد فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار

الآمرون بالمعروف الحقيقي الناهون عما سواه والحافظون لحدود الله لئلا يتجاوزوا عن طلبه الى طلب غيره ما كان للنبي فيه ان الاجتهاد
ليس سببا للنيل المراد وان الهداية من مواهب الربوبية لا من مراتب العبودية ان ابراهيم لأواه الاواه هو المتبري من المخلوقات
لكثرة نيل المواجيد والكرامات
فيكون لضيق البشرية تولاه
بولاه فهمها ورده وأراد الحق
ضاق عليه نطاق الخلق فيتاوه عند
تنفس القلب المضطر من الخلق الى
الحق حليم عما أصابه من الخلق
للحق فلا رجوع له من الحق الى
الخلق بحال من الاحوال ولهذا قال
لجبرائيل حين ساله ألك حاجة اما
اليك فلا وما كان الله ليضل قوما
ليردهم بالمكر الى الاثنينية والبعد
بعد اذ هداهم الى الوحدانية
والفردانية بالتوحيد والتفريد
حتى يبين لهم ما يتقون آفات
البشرية وعاهات الدنيا فهي
رأس كل خطيئة فان لم يحترزوا
عنها وقعوا بالاستدراج الى حيث
خرجوا عنها نعوذ بالله من الحور
بعد الكور ونقول ان الله تعالى
بعد اذ هداهم بالافناء عن الوجود
الى البقاء بالجود لا يردهم الى بقاء
البقاء وهو الاثبات بعد المحو
والصحو بعد السكر وقد سماه
المشايخ الاثبات الثاني حتى يبين
لهم ما يتقون من الاعمال والاقوال
رعاية لتلك الاحوال ان الله له
ملك السموات القلوب والارض
النفوس يحيي بنور ربوبيته من
يشاء ويميت عن صفات بشريته
من يشاء وما لكم من دون الله
من ولي فلا يشغلنكم طلب الملك
عن المالك فان طالب الملك لا يجد
الملك ولا المالك وطالب المالك
يجد الملك والمالك جميعا لقد تاب
الله على النبي التوبة فضل من الله
ورحمة فقدم ذكر النبي صلى الله
عليه وسلم على المهاجرين ليكون وصول فضله اليهم بعد العبور على النبي تحقيقا لقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين الذين اتبعوه في ساعة عسرة
نبيا وترك شهواتها أو نقول لقد تاب الله أي أفاض أنوار عرفانه على نبي الروح ومهاجري صفاته الذين هاجروا معه من مكة عالم الأرواح الى

هوان ولا مضيعة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأتها وهذا أيضا من البلاء فتيممت بها التنور
فسجرته به حتى اذا مضت أربعون من الخمسين واستلبث الوحي اذا رسول رسول الله صلى الله عليه
وسلم يأتيني فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان تعتزل امرأتك قال فقلت أطلقها أم ماذا
أفعل قال لا بل اعتزلها فلا تقربها قال وارسل الى صاحبي بذلك قال فقلت لامرأتي الحقي بأهلك تكوني
عندهم حتى يقضي الله في هذا الامر قال فجاءت امرأة هلال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
يارسول الله ان هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره ان أخدمه فقال لا ولكن لا
يقربنك قالت فقلت انه والله ما به حركة الى شيء والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان الى يومه
هذا قال فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد اذن لامرأة
هلال ان تخدمه قال فقلت لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريني ماذا يقول لي اذا
استأذنت فيها وانا رجل شاب فلبثت بعد ذلك عشر ليال فكمل لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا قال ثم صليت صلاة الفجر صباح خمسين ليلة على ظهر بيت من
بيوتنا فبينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله منا قد ضاقت علي نفسي وضاقت علي الارض بما
رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت
ساجدا وعرفت ان قد جاء فرج قال وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى
صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون وركض رجل الى فرسا وسعى ساع
من أسلم قبلي وأوفى الجبل وكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرني
نزعت له ثوبي فكسوتهما اياه ببشارته والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما
وانطلقت أتأمم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقاني الناس فوجا فوجا يهنوني بالتوبة و يقولون
لتهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد حوله
الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني والله ما قام رجل من المهاجرين غيره
قال فكان كعب لا ينساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله
عليه السلام وهو يبرق وجهه من السرور وأبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك فقلت أمن
عندك يارسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سر
استنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه قال فلما جلست بين يديه قلت يارسول
الله ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمسك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني أمسك سهمي الذي بخيبر وقلت يارسول الله
ان الله انما أنجاني بالصدق وان من توبتي ان لا أحدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت أحدا من
المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله عليه السلام أحسن مما ابتلاني والله
ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومي هذا واني أرجو الله فيما بقي قال
فانزل الله لقد تاب الله على النبي حتى بلغ وعلى الثلاثة الذين خلفوا الى اتقوا الله وكونوا مع الصادقين
قال كعب والله ما أنعم الله من نعمة قط بعد ان هداني للاسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان لا أكون كذبته فاهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله قال للذين كذبوا حين أنزل
الوحي شر ما قال لاحد سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس
ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون الى قوله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب خلفنا أيها
الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبتهم حين حلفوا له فبايعهم

واستغفر لهم وأرجى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله فيه فبذلك قال الله وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذى ذكر الله مما خلفنا عن الغزو وانما هو تخليفه ايانا وارجاؤه أمرنا عمن حلف له واعتذر اليه فقبل منهم **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمى قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فذكر نحوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه قال لم أتخلف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى غزاة غزاها الا بدرا ولم يعاتب النبى صلى الله عليه وسلم أحدا تخلف عن بدر ثم ذكر نحوه **حدثنا** ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ابن شهاب الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى ثم السلمى عن أبيه ان أباه عبد الله بن كعب وكان قائد أبيه كعب حين أصيب بصره قال سمعت أبى كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك وحديث صاحبيه قال ما تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة غزاها غير انى كنت تخلفت عنه فى غزوة بدر ثم ذكر نحوه ۞ القول فى تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين معرفهم سبيل النجاة من عقابه والخلاص من أليم عذابه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله اتقوا الله وراقبوه بأداء فرائضه وتجنب حدوده وكونوا فى الدنيا من أهل ولاية الله وطاعته تكونوا فى الآخرة مع الصادقين فى الجنة يعنى مع من صدق الله الايمان به فحقق قوله بفعله ولم يكن من أهل النفاق فيه الذين يكذب قيلهم فعلهم وانما معنى الكلام وكونوا مع الصادقين فى الآخرة باتقاء الله فى الدنيا كما قال جل ثناؤه ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وانما قلنا ذلك معنى الكلام لان كون المنافق مع المؤمنين غير نافعه بأى وجوه الكون كان معهم ان لم يكن عاملا لاعمالهم واذا عمل عملهم فهو منهم واذا كان منهم كان لا وجه فى الكلام ان يقال اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ولتوجيه الكلام الى ما وجهنا من تأويله فسر ذلك من فسره من أهل التأويل بان قال معناه وكونوا مع أبى بكر وعمر أو مع النبى صلى الله عليه وسلم والمهاجرين رحمة الله عليهم ذكر من قال ذلك أو غيره فى تأويله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن زيد بن أسلم عن نافع فى قول الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حبويه أبو يزيد عن يعقوب القمى عن زيد بن أسلم عن نافع قال قيل للثلاثة الذين خلفوا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين محمد وأصحابه **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق بن اسمعيل عن عبد الرحمن المحاربى عن جويبر عن الضحاك فى قوله وكونوا مع الصادقين قال مع أبى بكر وعمر وأصحابهما رحمة الله عليهم قال ثنا محمد بن يحيى قال ثنا اسحق بن بشر الكاهلى قال ثنا خلف بن خليفة عن أبى هاشم الرمانى عن سعيد بن جبير فى قول الله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع أبى بكر وعمر رحمة الله عليهما **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع المهاجرين الصادقين وكان ابن مسعود فيما ذكر عنه يقرؤه وكونوا من الصادقين ويتأوله ان ذلك نهى من الله عن الكذب ذكر الرواية عنه بذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا آدم العسقلانى قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة بن عبد الله بن

مدينة الجسد والانصار من القلب والنفس وصفاتهم الذين اتبعوه فى ساعة رجوعه الى عالم العلو بالعسرة لانهم من عالم السفل وعلى الثلاثة الذين خلفوا من النفس والهوى والطبع وما تبعوا الروح عند رجوعه الى عالمه ابتداء حتى اذا ضاقت عليهم أرض البشرية شوقا الى تلك الحضرة وضاقت عليهم أنفسهم تحننا الى نيل تلك السعادات وتحقق لهم بنور اليقين ان لو بقوا فى السفل لا ملجأ لهم من عذاب البعد عن الله الا الفرار اليه ثم تاب عليهم بجذبة العناية ولو وكلهم الى طبيعتهم ما سلكوا طريق الحق أبدا مع الصادقين الذين صدقوا يوم الميثاق والله أعلم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يطؤن موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم)

مسعود يقول قال ابن مسعود ان الكذب لا يحل منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا من الصادقين قال وكذلك هي قراءة ابن مسعود من الصادقين فهل ترون في الكذب رخصة قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة عن عبد الله نحوه قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا عبيدة يحدث عن عبد الله قال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا من الصادقين وهي كذلك في قراءة عبد الله فهل ترون من رخصة في الكذب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن الأعمش عن ابراهيم عن عبد الله قال لا يصلح الكذب في هزل ولا جد ثم تلا عبد الله اتقوا الله وكونوا ما أدري أقال من الصادقين أو مع الصادقين وهو في كتابي مع الصادقين قال ثنا أبي عن الأعمش عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله مثله قال ثنا أبي عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله مثله والصحيح من التأويل في ذلك هو التأويل الذي ذكرناه عن نافع والضحاك وذلك ان رسوم المصاحف كلها مجمعة على وكونوا مع الصادقين وهي القراءة التي لا أستجيز لأحد القراءة بخلافها وتأويل عبد الله رحمة الله عليه في ذلك على قراءته تأويل صحيح غير ان القراءة بخلافها ۞ القول في تأويل قوله (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطؤن موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين) يقول تعالى ذكره لم يكن لأهل المدينة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حولهم من الاعراب سكان البوادي الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهم من أهل الايمان به ان يتخلفوا في أهاليهم ولا دارهم ولا ان يرغبوا بأنفسهم عن نفسه في صحبته في سفره والجهاد معه ومعاونته على ما يعانيه في غزوه ذلك يقول انه لم يكن لهم هذا بأنهم من أجل انهم وبسبب انهم لا يصيبهم في سفرهم اذا كانوا معه ظمأ وهو العطش ولا نصب يقول ولا تعب ولا مخمصة في سبيل الله يعني ولا مجاعة في اقامة دين الله ونصرته وهدم منار الكفر ولا يطؤن موطئا يعني أرضا يقول ولا يطؤن أرضا يغيظ الكفار وطؤهم اياها ولا ينالون من عدو نيلا يقول ولا يصيبون من عدو الله وعدوهم شيأ في أموالهم وأنفسهم وأولادهم الا كتب الله لهم بذلك كله ثواب عمل صالح قد ارتضاه ان الله لا يضيع أجر المحسنين يقول ان الله لا يدع محسنا من خلقه أحسن في عمله فأطاعه فيما أمره وانتهى عما نهاه عنه ان يجازيه على احسانه ويثيبه على صالح عمله فلذلك كتب لمن فعل ذلك من أهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ما ذكر في هذه الآية الثواب على كل ما فعل فلم يضيع له أجر فعله ذلك وقد اختلف أهل التأويل في حكم هذه الآية فقال بعضهم هي محكمة وانما كان ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لم يكن لأحد أن يتخلف اذا غزا خلافه فيقعد عنه الا من كان ذا عذر فأما غيره من الائمة والولاة فان لمن شاء من المؤمنين أن يتخلف خلافه اذا لم يكن بالمسلمين اليه ضرورة ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه هذا اذا غزا نبي الله بنفسه فليس لأحد ان يتخلف ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان أشق على امتي ما تخلفت خلف سرية تغزو في سبيل الله لكني لا أجد سعة فأنطلق بهم معي ويشق علي أو أكره ان أدعهم بعدي **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت الاوزاعي وعبد الله بن المبارك والفزاري والسبيعي وابن جابر وسعيد

ط المتقين ه ايمانا ج يستبشرون ه كافرون ه يذكرون ه الى بعض ط لحق المحذوف أي يقولون هل يراكم ثم انصرفوا ط لا يفقهون ه عزيز ه على تأويل عليه شفاعة ما عنتم والصحيح الوصل لان المعنى شديد عليه ما أثمتم ولا وقف في الآية الى قوله رحيم حسبي الله ه والاصح الوصل على جعل الجملة حالا أي يكفي انه غير مشارك في الالوهية الا هو ط العظيم ه

* التفسير لما أمر بموافقة النبي وأصحابه في جميع الغزوات والمشاهد بقوله وكونوا مع الصادقين أكد ذلك المعنى بالنهي عن التخلف عنه فقال ما كان لأهل المدينة أي لا يستقيم ولا يجوز لهم والاعراب الذين كانوا حول المدينة قد ذكرنا عن ابن عباس انهم مزينة وجهينة وأشجع وأسلم وغفار وكأنه أراد المعروفين منهم والا فاللفظ عام ومعنى ولا يرغبوا ولا ان يرغبوا يقال رغبت بنفسي عن هذا الامر أي أبخل بها عليه ولا أتركها له والمراد انه لا يصح لهم ان يرغبوا عن صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب صلاح أنفسهم وبقائها بل عليهم ان يصحبوه على البأساء والضراء ويرضوا لانفسهم ما رضاه الرسول لنفسه لان نفسه أعز نفس عند الله فاذا تعرضت مع كرامتها الخوض في شدة وجب على سائر الانفس ان لا يضنوا بها على ما سمح بنفسه عليه وفي هذا النهي مع التهييج توبيخ عظيم ولا

يخفى ان الجهاد لا يجب على كل فرد بعينه للاجماع وان أصحاب الاعذار من الضعفاء والمرضى ونحوهم مخصوصون بالعقل وبالنقل فيبقى ما وراءها بين الصورتين داخلا تحت عموم الآية ثم ذكر ترغيبا يجري

مجرى علية المنع من التخلف فقال ذلك بانهم أى الوجوب الدال عليه بقوله ما كان لهم بسبب انهم مثابون على أنواع المتاعب وأصناف الشدائد بل على جميع الحركات والسكنات مدة الذهاب والاياب والظمأ شدة العطش والنصب الاعياء والتعب والمخمصة المجاعة الشديدة التى تظهر ضمور البطن والموطئ اما مصدر (٤٢) كالورد أو مكان وعلى التقديرين الضمير فى يغيظ عائد الى الوطء الصريح أو المقدر ثم الوطء يجوز ان يكون حقيقة فيراد به الدوس بالاقدام وبحوافر الخيول وباخفاف الابل ويجوز ان يكون مجازا فيراد به الايقاع والاهلاك قال ابن الاعرابى غاظه وغيظه وأغاظه بمعنى ويقال نال منه اذا رزاه ونقصه وهو عام فى كل ما يسوءهم ويلحق بهم ضررا من قتل أو أسر أو غنيمة أو هزيمة والمراد انهم لا يتصرفون فى أرض الكفار تصرفا يغيظهم ويرزأهم شيأ الا كتب لهم به عمل صالح وفيه دليل على ان من قصد طاعة الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله وكذا القول فى طرف المعصية ولكن بالضد فما أعظم بركة الطاعة وما أشد شؤم المعصية وبهذه الآية استشهد أصحاب أبى حنيفة ان المدد القادم بعد انقضاء الحرب يشارك الجيش فى الغنيمة لان وطء ديارهم مما يغيظهم وينكى فيهم وقال الشافعى لا يشاركون الغانمين فى الغنيمة وان شاركوهم فى الثواب لان الغنيمة من خواص المحاربين ومن قد تعاطى خطرا قال قتادة هذا الحكم من خواص رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا بنفسه فليس لاحد ان يتخلف عنه الا بعذر وقال ابن زيد هذا حين كان فى المسلمين قلة فلما كثروا نسخه الله بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال عطية ما كان لهم التخلف اذا دعاهم الرسول وأمرهم قال العلماء وكذلك غيره من الائمة والولاة واذا عينوا طائفة لانا لو جوزنا للمندوب ان يتقاعد لم يختص بذلك بعض دون بعض فيؤدى الى تعطيل الجهاد قوله ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة قال المفسرون يريد تمرة فما فوقها و علاقة سوط وما أربى عليها مثل ما أنفق عثمان فى جيش العسرة ولا يقطعون واديا أى أرضا فى ذهابهم ومجيئهم وهذا شائع فى استعمال

يكن

ابن عبد العزيز يقولون فى هذه الآية ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله الى آخر الآية انها الاول هذه الآية وآخرها من المجاهدين فى سبيل الله ٧ وقال آخرون هذه الآية نزلت وفى أهل الاسلام قلة فلما كثروا نسخها الله وأباح التخلف لمن شاء فقال وما كان المؤمنون لينفروا كافة ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله فقرأ حتى بلغ ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال هذا حين كان الاسلام قليلا فلما كثر الاسلام بعد قال وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الى آخر الآية * والصواب من القول فى ذلك عندى ان الله عنى بها الذين وصفهم بقوله وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم الآية ثم قال جل ثناؤه ما كان لاهل المدينة الذين تخلفوا عن رسول الله ولا لمن حولهم من الاعراب الذين قعدوا عن الجهاد معه ان يتخلفوا خلافه ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ندب فى غزوته تلك كل من أطاق النهوض معه الى الشخوص الا من أذن له أو أمره بالمقام بعده فلم يكن لمن قدر على الشخوص التخلف فعدد جل ثناؤه من تخلف منهم فأظهر نفاق من كان تخلفه منهم نفاقا وعذر من كان تخلفه لعذر وتاب على من كان تخلفه تفريطا من غير شك ولا ارتياب فى أمر الله اذ تاب من خطإ ما كان منه من الفعل فأما التخلف عنه فى حال استغنائه فلم يكن محظورا اذا لم يكن عن كراهة منه صلى الله عليه وسلم ذلك وكذلك حكم المسلمين اليوم ازاء امامهم فليس بفرض على جميعهم النهوض معه الا فى حال حاجته اليهم لما لا بد للاسلام وأهله من حضورهم واجتماعهم واستنهاضه اياهم فيلزمهم حينئذ طاعته واذا كان ذلك معنى الآية لم تكن احدى الآيتين اللتين ذكرنا ناسخة للاخرى اذ لم تكن احداهما نافية حكم الاخرى من كل وجوهه ولا جاء خبر يوجب الحجة بان احداهما ناسخة للاخرى وقد بينا معنى المخمصة وأنه المجاعة بشواهده وذكرنا الرواية عمن قال ذلك فى موضع غير هذا فاغنى ذلك عن اعادته ههنا وأما النيل فهو مصدر من قول القائل نالنى ينالنى ونلت الشئ فهو منيل وذلك اذا كنت تناله بيدك وليس من التناول وذلك ان التناول من النوال يقال منه نلت له انول له من العطية وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول النيل مصدر من قول القائل نالنى بخير ينولنى نوالا وانالنى خيرا انالة وقال كان النيل من الواو أبدلت ياء لخفتها وثقل الواو وليس ذلك بمعروف فى كلام العرب بل من شأن العرب ان تصحح الواو من ذوات الواو اذا سكنت وانفتح ما قبلها كقولهم القول والعول والحول ولو جاز ما قال لجاز القيل

القول فى تأويل قوله (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ وسائر ما ذكر ولا ينالون من عدوهم نيلا ولا ينفقون نفقة صغيرة فى سبيل الله ولا يقطعون مع رسول الله فى غزوه واديا الا كتب لهم أجر عملهم ذلك جزاء لهم عليه كأحسن ما يجزيهم على أحسن أعمالهم التى كانوا يعملونها وهم مقيمون فى منازلهم كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة الآية قال ما ازداد قوم من أهليهم فى سبيل الله بعدا الا ازدادوا من الله قربا

القول فى تأويل قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) يقول تعالى ذكره ولم

ابن

العرب يقولون لا يتصل فى وادى غيرك وهو فى الاصل فاعل من ودى اذا سال والوادى كل منعطف بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل الا كتب لهم ذلك الانفاق والقطع أو ذلك العمل الصالح المعهود فى الآية المتقدمة ثم ذكر غاية الكتب فقال ليجزيهم أى أثبت فى صحائفهم لاجل الجزاء جزاء أحسن من أعمالهم وأجل وقيل الاحسن من صفة الفعل أى يجزيهم (٤٣) على الاحسن وهو الواجب والمندوب دون المباح واعلم انه سبحانه عدد أشياء بعضها ليس من أعمال المجاهدين وهو الظما والنصب والمخمصة وباقيها من أعمالهم وهى الوطء والنيل والانفاق وقطع الارض وقسم هذا الباقى قسمين فضم شطرا منه الى ما ليس من أعمالهم تنبيها على انه فى الثواب جار مجرى عملهم ولهذا صرح بذلك فقال الا كتب لهم به عمل صالح أى جزاء عمل صالح وأكد ذلك بقوله ان الله لا يضيع أجر المحسنين ثم أورد الشطر الباقى لغرض آخر وهو الوعد باحسن الجزاء واقتصر ههنا على قوله الا كتب لهم لان هذا القسم من عملهم فلم يحتج الى تصريح بذلك أو اكتفاء بما تقدم أو لان الضمير عائد الى المصدر الدال عليه الفعل والله تعالى أعلم بمراده ثم قال وما كان المؤمنون وفيه قولان أحدهما انه من بقية أحكام الجهاد لانه سبحانه لما بالغ فى عيوب المنافقين كان المسلمون اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى الكفار ينفرون جميعا ويتركونه بالمدينة وحده فنزلت الآية قاله ابن عباس والمعنى انه لا يجوز للمؤمنين ان ينفروا باسرهم الى الجهاد بل يجب ان يصيروا طائفتين احداهما للازمة خدمة الرسول والاخرى للنفير الى الغزو ثم ههنا احتمالان لانه قال محرضا فلولا نفر أى هلا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين فذهب الاكثر الى ان الضمير فى ليتفقهوا عائد الى الفرقة الباقية فى حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لانهم اذا بقوا فى خدمته شاهدوا الوحى والتنزيل وضبطوا ما حدث من الشرائع وعلى هذا فلا بد من اضمار والتقدير فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة وأقام طائفة ليتفقه المقيمون فى الدين ولينذروا قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون معاصى الله عند ذلك وبهذا الطريق يتم أمر الدين بهاتين الطائفتين والاضاع

يكن المؤمنون لينفروا جميعا وقد بينا معنى الكافة بشواهده وأقوال أهل التأويل فيه فأغنى عن اعادته فى هذا الموضع ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى عناه الله بهذه الآية وما النفر الذى كرهه لجميع المؤمنين فقال بعضهم هو نفر كان من قوم كانوا بالبادية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمون الناس الاسلام فلما نزل قوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله انصرفوا عن البادية الى النبى صلى الله عليه وسلم خشية أن يكونوا ممن تخلف عنه وممن عنى بالآية فأنزل الله فى ذلك عذرهم بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وكره انصراف جميعهم من البادية الى المدينة ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة قال ناس من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خرجوا فى البوادى فأصابوا من الناس معروفا ومن الخصب ما ينتفعون به ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم أصحابكم وجئتمونا فوجدوا فى أنفسهم من ذلك حرجا وأقبلوا من البادية كلهم حتى دخلوا على النبى صلى الله عليه وسلم فقال الله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يبتغون الخير ليتفقهوا وليسمعوا ما فى الناس وما أنزل الله بعدهم ولينذروا قومهم الناس كلهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله الا انه قال فى حديثه فقال الله فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة بعض وقعد بعض يبتغون الخير قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحو حديثه عن أبى حذيفة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث المثنى عن أبى حذيفة غير انه قال فى حديثه ما نراكم الا قد تركتم صاحبكم وقال ليتفقهوا ليسمعوا ما فى الناس وقال آخرون معنى ذلك وما كان المؤمنون لينفروا جميعا الى عدوهم ويتركوا نبيهم صلى الله عليه وسلم وحده كما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة قال ليذهبوا كلهم فلولا نفر من كل حى وقبيلة طائفة ويتخلف طائفة ليتفقهوا فى الدين ليتفقه المتخلفون مع النبى صلى الله عليه وسلم فى الدين ولينذر المتخلفون النافرين اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول ما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا النبى صلى الله عليه وسلم وحده فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى عصبة يعنى السرايا ولا يتسروا الا باذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل بعدهم قرآن يعلمه القاعدون من النبى صلى الله عليه وسلم قالوا ان الله قد أنزل على نبيكم بعدكم قرآنا وقد تعلمناه فيمكث السرايا يتعلمون ما أنزل الله على نبيهم ويعلموا السرايا اذا رجعت اليهم لعلهم يحذرون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله لعلهم يحذرون قال هذا اذا بعث نبى الله الجيوش أمرهم أن لا يتركوا نبيه وتقيم طائفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفقهوا فى الدين وتنطلق طائفة تدعو قومها وتحذرهم وقائع الله فيمن خلا قبلهم **حدثنا** الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية كان نبى الله اذا غزا بنفسه لم يحل لاحد من المسلمين أن يتخلف عنه الا أهل العذر وكان

أحد الشقين والاحتمال الآخر ماروى عن الحسن ان الضمير يعود الى الطائفة النافرة وتفقههم هو انهم يشاهدون ظهور المسلمين على المشركين وان العدد القليل منهـم من غير زاد ولا سلاح كيف يغلبون الجم الغفير من الكفار فيتنبهون لدقائق صنع الله فى اعلاء كلمته فاذا رجعوا الى قومهم أنذروهم بما شاهدوا من دلائل (٤٤) الحق فيحذروا أى يتركوا الكفر والشرك والنفاق القول الثانى انه ليس من بقية أحكام الجهاد وانما هو حكم مستقل بنفسه ووجه النظام ان الجهاد أمر يتعلق بالسفر وكذلك التفقه اما فى زمن الرسول صلى الله عليه وسلم فوجوبه ظاهر لمن ليس بحضرته حتى يصل اليه ويستفيد من خدمته لان الشريعة ما كانت مستقرة بل كانت تتجدد كل يوم شيأ فشيأ وأما فى زماننا فلا ريب انه متى عجز عن التفقه الا بالسفر وجب عليه وان أمكنه فى الحضر فلا شك ان للسفر بركة أخرى يعرفها كل من زاول الاسفار وحاول الاخطار ومعنى ليتفقهوا ليتكلفوا الفقاهة فى الدين ويتجشموا المتاعب فى أخذها وتحصيلها والفقه فى الاصطلاح هو العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستنبطة من دلائلها التفصيلية والظاهر ان المراد فى الآية أعم من ذلك بحيث يشمل علوم الشرع كلها من التفسير والحديث وأصول الدين وأصول الفقه ومقدمات كل من ذلك وغاياتها بحسب الامكان النوعى أو الشخصى وفى قوله ولينذروا قومهم اشارة الى ان الغرض الاصلى من التعلم هو الانذار والارشاد لا ما يستبق اليه علماء السوء من الاغراض الفاسدة كالمطاعم والملابس والمفاخر أعاذنا الله تعالى بفضله من قبح النية وفساد الطوية وجعلنا ممن لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا القائلون بان خبر الواحد حجة قالوا أوجب الله تعالى ان يخرج من كل فرقة طائفة والخارج من الثلاثة يكون اثنين أو واحدا ثم انه أوجب بذلك العمل باخبارهم بقوله ولينذروا وأجيب بان ايجاب الانذار لا يدل على وجوب العمل لان الشاهد الواحد يلزمه أداء الشهادة وان لم يلزم القبول ورد بان قوله لعلهم يحذرون ايجاب للعمل باخبارهم ثم أرشد سبحانه الى ترتيب القتال فقال يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم

اذا أقام فاسرت السرايا لم يحل لهم أن ينطلقوا الا باذنه فكان الرجل اذا اسرى فنزل بعده قرآن تلاه نبى الله على أصحابه القاعدين معه فاذا رجعت السرية قال لهم الذين أقاموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل بعدكم على نبيه قرآنا فيقرؤنهم ويفقهونهم فى الدين وهو قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة يقول اذا أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى بذلك انه لا ينبغى للمسلمين أن ينفروا جميعا ونبى الله قاعد ولكن اذا قعد نبى الله تسرت السرايا وقعد معه عظم الناس وقال آخرون بل معنى ذلك ما هؤلاء الذين نفروا بمؤمنين ولو كانوا مؤمنين لم ينفر جميعهم ولكنهم منافقون ولو كانوا صادقين انهم مؤمنون لنفر بعض ليتفقه فى الدين ولينذر قومه اذا رجع اليهم ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله ابن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فانها ليست فى الجهاد ولكن لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالسنين أجدبت بلادهم وكانت القبيلة منهم تقبل بأسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهد ويعتلوا بالاسلام وهم كاذبون فضيقوا على أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وأجهدوهم وأنزل الله يخبر رسول الله أنهم ليسوا مؤمنين فردهم رسول الله الى عشائرهم وحذر قومهم أن يفعلوا فعلهم فذلك قوله ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقد روى عن ابن عباس فى ذلك قول ثالث وهو ما **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله لعلهم يحذرون قال كان ينطلق من كل حى من العرب عصابة فيأتون النبى صلى الله عليه وسلم فيسألونه عما يريدونه من دينهم ويتفقهون فى دينهم ويقولون لنبى الله ما تأمرنا أن نفعله وأخبرنا ما نقول لعشائرنا اذا انطلقنا اليهم قال فيأمرهم نبى الله بطاعة الله وطاعة رسوله ويبعثهم الى قومهم بالصلاة والزكاة وكانوا اذا أتوا قومهم نادوا أن من أسلم فهو منا وينذرونهم حتى ان الرجل ليعرف أباه وأمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم وينذرون قومهم فاذا رجعوا اليهم يدعونهم الى الاسلام وينذرونهم النار ويبشرونهم بالجنة وقال آخرون انما هذا تكذيب من الله لمنافقين أزروا باعراب المسلمين وعيروهم فى تخلفهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ممن قد عذره الله بالتخلف ذكر من قال ذلك **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان بن عيينة عن سليمان الاحول عن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله الى ان الله لا يضيع أجر المحسنين قال ناس من المنافقين هلك من تخلف فنزلت وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى لعلهم يحذرون ونزلت والذين يحاجون فى الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحضة الآية **حدثنا** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا سليمان الاحول عن عكرمة قال سمعته يقول لما نزلت الا تنفروا يعذبكم عذابا أليما وما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب الى قوله ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال المنافقون هلك أصحاب البدو الذين تخلفوا عن محمد ولم ينفروا معه وقد كان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا الى البدو الى قومهم يفقهونهم فأنزل الله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة الى قوله لعلهم يحذرون ونزلت والذين يحاجون فى الله من بعد ما استجيب له الآية واختلف الذين قالوا عنى

أي يقربون منكم مبتدأ من الاقرب ومنتقلا الى الابعد والقتال واجب مع كافة الكفرة بآية القتال ولكن هذه الآية أخص لان الغرض منها الترتيب ما لم يدع الى قتال الابعد قبل دفع الاقرب ضرورة فلا تكون هذه منسوخة بآية القتال على ما نقل عن الحسن وانما وجب الابتداء بالغزو من المواضع القريبة لان قتال الكل دفعة متعذر وللاقرب ترجيح (٤٥) ظاهر كما في الدعوة وكما في سائر المهمات مثلا في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يبتدأ بالجمع الحاضرين ثم ينتقل الى الغائبين وأيضا المؤنة في قتال الاقربين من النفقة والدواب تكون أقل والقتال معهم يكون أسهل للوقوف على أحوالهم وعدد عسكرهم والفرقة المجاهدة اذا تجاوزوا من الاقرب الى الابعد فقد عرضوا الذراري للفتنة وقد حارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام ويروى ان اعرابيا جلس على المائدة وكان يمد يده الى الجوانب البعيدة من تلك المائدة فقال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك فثبت بهذه الوجوه ان الابتداء بالاقرب فالاقرب واجب ما لم يضطر الى العدول ضرورة وقوله وليجدوا فيكم غلظة أي شدة نظير قوله واغلظ عليهم ومن قرأ بفتح الغين فهو المصدر أيضا كالسخطة وهي لفظة جامعة للجراءة والصبر على القتال والشدة العداوة والعنف في القتل والاسر كل ذلك فيما يتصل بالدعوة الى الدين اما باقامة الحجة واما بالسيف أما فيما يتصل بالبيع والشراء والمجالسة فلا وليكن تقوى الله سبحانه على ذكر منه في موارده ومصادره ولهذا ختم الآية بقوله واعلموا أن الله مع المتقين فان قتله قتله لله وان تركه على الجزية تركه لله وان كسر عدوه وآل الامر الى أخذ الغنيمة راعى فيه حدود الله ثم حكى بقية فضائح أعمال المنافقين فقال واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أي يقول بعض المنافقين لبعض انكارا واستهزاء بالمؤمنين المعتقدين زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي والعمل به أو يقولونه لقوم من المسلمين وغرضهم صرفهم عن الايمان والمقول أيكم مرفوع بالابتداء وخبره زادته هذه ايمانا ثم انه تعالى حكى انه حصل للمؤمنين بسبب نزول هذه السورة أمران أحدهما ازدياد الايمان وقد مر معناه في أول

بذلك النهي عن نفر الجميع في السرية وترك النبي عليه السلام وحده في المعنيين بقوله ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم فقال بعضهم عني به الجماعة المتخلفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا معنى الكلام فهلا نفر من كل فرقة طائفة للجهاد ليتفقه المتخلفون في الدين ولينذروا قومهم الذين نفروا في السرية اذا رجعوا اليهم من غزوهم وذلك قول قتادة وقد ذكرنا رواية ذلك عنه من رواية سعيد بن أبي عروبة وقد **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين الآية قال ليتفقه الذين قعدوا مع نبي الله وينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم يقول لينذروا الذين خرجوا اذا رجعوا اليهم **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن وقتادة وما كان المؤمنون لينفروا كافة قالا كافة ويدعوا النبي صلى الله عليه وسلم وقال آخرون منهم بل معنى ذلك ليتفقه الطائفة النافرة دون المخلفة ويحذر النافرة المخالفة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين قال ليتفقه الذين خرجوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين والنصرة وينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم * وأولى الاقوال في تاويل ذلك بالصواب ان يقال تاويله وما كان المؤمنون لينفروا جميعا ويتركوا رسول الله وحده وان الله نهى بهذه الآية المؤمنين به ان يخرجوا في غزو وجهاد وغير ذلك من أمورهم ويدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيدا ولكن عليهم اذا سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية ان ينفر معها من كل قبيلة من قبائل العرب وهي الفرقة طائفة وذلك من الواحد الى ما بلغ من العدد كما قال الله جل ثناؤه فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يقول فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة وهذا الى هاهنا على أحد الاقوال التي رويت عن ابن عباس وهو قول الضحاك وقتادة وانما قلنا هذا القول أولى الاقوال في ذلك بالصواب لان الله تعالى ذكره حظر التخلف خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على المؤمنين به من أهل المدينة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ومن الاعراب لغير عذر يعذرون به اذا خرج رسول الله لغزو وجهاد عدو وقبل هذه الآية بقوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ثم عقب ذلك جل ثناؤه بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة فكان معلوما بذلك اذ كان قد عرفهم في الآية التي قبلها اللازم لهم من فرض النفر والمباح لهم من تركه في حال غزو رسول الله صلى الله عليه وسلم وشخوصه عن مدينته لجهاد عدو وأعلمهم انه لا يسعهم التخلف خلافه الا لعذر بعد استنهاضه بعضهم وتخليفه بعضهم أن يكون عقيب تعريفهم ذلك تعريفهم الواجب عليهم عند مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمدينته واشخاص غيره عنها كما كان الابتداء بتعريفهم الواجب عند شخوصه وتخليفه بعضهم وأما قوله ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم فان أولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال ليتفقه الطائفة النافرة بما تعاين من نصر الله أهل دينه وأصحاب رسوله على أهل عداوته والكفر به فيفقه بذلك من معاينته حقيقة علم أمر الاسلام وظهوره على الاديان من لم يكن فقهه ولينذروا قومهم فيحذروهم ان ينزل بهم من باس الله مثل الذي نزل بمن شاهدوا وعاينوا ممن ظفر بهم المسلمون من أهل الشرك اذا هم رجعوا اليهم من عدوهم لعلهم يحذرون يقول لعل قومهم اذا هم حذروهم ما عاينوا من ذلك يحذرون فيؤمنون

بالله ورسوله حذرا ان ينزل بهم ما نزل بالذين أخبر واخبرهم وانما قلنا ذلك أولى الاقوال بالصواب وهو قول الحسن البصري الذي رويناه عنه لان النفر قد بينا فيما مضى انه اذا كان مطلقا بغير صلة بشيء ان الاغلب من استعمال العرب اياه في الجهاد والغزو فاذا كان ذلك هو الاغلب من المعاني فيه وكان جل ثناؤه قال فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين علم ان قوله ليتفقهوا انما هو شرط للنفر لا لغيره اذ كان يليه دون غيره من الكلام فان قال قائل وما تنكر ان يكون معناه ليتفقه المتخلفون في الدين قيل ننكر ذلك لاستحالته وذلك ان نفر الطائفة النافرة لو كان سببا لتفقه المتخلفة وجب ان يكون مقامها معهم سببا لجهلهم وترك التفقه وقد علمنا أن مقامهم لو أقاموا ولم ينفروا لم يكن سببا لمنعهم من التفقه وبعد فانه قال جل ثناؤه ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم عطفا به على قوله ليتفقهوا في الدين ولا شك ان الطائفة النافرة لم ينفروا الا والانذار قد تقدم من الله اليها وللانذار وخوف الوعيد نفرت فما وجه انذار الطائفة المتخلفة الطائفة النافرة وقد تساوتا في المعرفة بانذار الله اياهما ولو كانت احداهما جائزة ان توصف بانذار الاخرى لكان أحقهما بان يوصف به الطائفة النافرة لانها قد عاينت من قدرة الله ونصرة المؤمنين على أهل الكفر به ما لم تعاين المقيمة ولكن ذلك ان شاء الله كما قلنا من انها تنذر من حيها وقبيلتها من لم يؤمن بالله اذا رجعت اليه أن ينزل به ما أنزل بمن عاينته ممن أظفر الله به المؤمنين من نظرائه من أهل الشرك ۞ القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله قاتلوا من وليكم من الكفار دون من أبعد منهم يقول لهم ابدؤا بقتال الاقرب فالاقرب اليكم دارا دون الابعد فالابعد وكان الذين يلون المخاطبين بهذه الآية يومئذ الروم لانهم كانوا سكان الشام يومئذ والشام كانت أقرب الى المدينة من العراق فاما بعد ان فتح الله على المؤمنين البلاد فان الفرض على أهل كل ناحية قتال من وليهم من الاعداء دون الابعد منهم ما لم يضطر اليهم أهل ناحية أخرى من نواحي بلاد الاسلام فان اضطروا اليهم لزمهم عونهم ونصرهم لان المسلمين يد على من سواهم ولصحة كون ذلك كذلك تأول كل من تأول هذه الآية ان معناها ايجاب الفرض على أهل كل ناحية قتال من وليهم من الاعداء ذكر الرواية بذلك عنهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن شبيب ابن غرقدة البارقي عن رجل من بني تميم قال سألت ابن عمر عن قتال الديلم قال عليك بالروم **حدثنا** ابن بشار وأحمد بن اسحق وسعيد بن وكيع قالوا **حدثنا** أبو أحمد قال ثنا سفيان عن يونس عن الحسن قاتلوا الذين يلونكم من الكفار قال الديلم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن انه كان اذا سئل عن قتال الروم والديلم تلا هذه الآية قاتلوا الذين يلونكم من الكفار **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب قال ثنا عمران أخي قال سألت جعفر بن محمد بن علي بن الحسين فقلت ما ترى في قتال الديلم فقال قاتلوهم ورابطوهم فانهم من الذين قال الله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن الربيع عن الحسن انه سئل عن الشام والديلم فقال قاتلوا الذين يلونكم من الكفار الديلم **حدثني** علي بن سهل قال ثنا الوليد قال سمعت أبا عمرو بن سعيد بن عبد العزيز يقولان يرابط كل قوم ما يليهم من مسالحهم وحصونهم ويتأولان قول الله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب

سورة الانفال والثاني الاستبشار وهو استدعاء البشارة اما بثواب الآخرة واما بالعزة والنصرة في الدنيا والمراد انهم يفرحون بسبب تلك التكاليف الزائدة من حيث انه يتوسل بها الى مزيد الثواب وحصل للمنافقين الذين لهم عقائد فاسدة وأخلاق ذميمة أمران أولهما زيادة الرجس على الرجس لان تكذيب سورة (٤٦) بعد تكذيب مثلها انضمام كفر الى كفر أولان حصول حسد وغل ونفاق عقيب أمثالها ازدياد ملكة ذميمة عقيب أخرى وثانيهما بقاؤهم على تلك العقائد والاعمال الى ان ماتوا لان الملكة الراسخة لا تزول الى ان مات صاحبها واسناد زيادة الرجس الى السورة اسناد حقيقي عند الاشاعرة لانهم يقولون انه سبحانه يخلق الكفر والايمان في العبد فلا يبعد احداث السورة فيهم الرجس واسناد مجازي عند المعتزلة لانهم يقولون انهم أحدثوا الرجس من عند أنفسهم حين نزول السورة بدليل ان الآخرين سمعوا السورة وازدادوا ايمانا والتحقيق فيه ان النفس الطاهرة النقية عن دون الدنيا باستيلاء حب الله والآخرة اذا سمعتها صار سماعها موجبا لازدياد رغبته في الآخرة ونفرته عن الدنيا وأما النفس الحريصة المتهالكة على لذات الدنيا وطيباتها الغافلة عن حب الآخرة وعشق المولى اذا سمعتها مشتملة على تعريض النفس للقتل والمال للنهب بسبب الجهاد زادت نفرته عنها وانكاره عليها وكل بقدر ثم عجب من حال المنافقين فقال أولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال ابن عباس أي يمتحنون بالمرض ثم لا يتوبون من النفاق ولا يتعظون بذلك المرض كما يتعظ المؤمن وانه عند ذلك يتذكر ذنوبه وموقفه بين يدي ربه فيزيده ذلك ايمانا وخوفا وقال مجاهد بالقحط والجوع وقال قتادة بالغزو والجهاد فان تخلفوا وقعوا في ألسنة الناس باللعن والخزي وان ذهبوا وهم على حالة النفاق عرضوا أنفسهم للقتل وأموالهم للنهب من غير فائدة وقال مقاتل كانوا يجتمعون على ذكر الرسول بالطعن فيخبره جبرائيل فيوبخهم بذلك ويعظهم فما كانوا يتعظون ثم ذكر نوعا آخر من مخازيهم فقال واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض أي سورة مشتملة على ذكرهم أو أعم من ذلك والنظر

وهب قال قال ابن زيد فى قوله قاتلوا الذين يلونكم من الكفار قال كان الذين يلونهم من الكفار العرب فقاتلهم حتى فرغ منهم فلما فرغ قال الله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر حتى بلغ وهم صاغرون قال فلما فرغ من قتال من يليه من العرب أمره بجهاد أهل الكتاب قال وجهادهم أفضل الجهاد عند الله وأما قوله وليجدوا فيكم غلظة فان معناه وليجد هؤلاء الكفار الذين تقاتلونهم فيكم أى منكم شدة عليهم واعلموا ان الله مع المتقين يقول وأيقنوا عند قتالكم اياهم ان الله معكم وهو ناصركم عليهم فان اتقيتم الله وخفتموه باداء فرائضه واجتناب معاصيه فان الله ناصر من اتقاه ومعينه ۞ القول فى تاويل قوله (واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون) يقول تعالى ذكره واذا أنزل الله سورة من سور القرآن على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فمن هؤلاء المنافقين الذين ذكرهم الله فى هذه السورة من يقول أيها الناس أيكم زادته هذه السورة ايمانا يقول تصديقا بالله وبآياته يقول الله فاما الذين آمنوا من الذين قيل لهم ذلك فزادتهم السورة التى أنزلت ايمانا وهم يفرحون بما أعطاهم الله من الايمان واليقين فان قال قائل أوليس الايمان فى كلام العرب التصديق والاقرار قيل بلى فان قيل فكيف زادتهم السورة تصديقا واقرارا قيل زادتهم ايمانا حين نزلت لانهم قبل أن تنزل السورة لم يكن لزمهم فرض الاقرار بها والعمل بها بعينها الا فى جملة ايمانهم بأن كل ما جاءهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم من عند الله فحق فلما أنزل الله السورة لزمهم فرض الاقرار بانها بعينها من عند الله ووجب عليهم فرض الايمان بما فيها من أحكام الله وحدوده وفرائضه فكان ذلك هو الزيادة التى زادتهم نزول السورة حين نزلت من الايمان والتصديق بها وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا قال كان اذا نزلت سورة آمنوا بها فزادهم الله ايمانا وتصديقا وكانوا يستبشرون **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن أبيه عن الربيع فى قوله فزادتهم ايمانا قال خشية ۞ القول فى تاويل قوله (وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون) يقول تعالى ذكره وأما الذين فى قلوبهم مرض نفاق وشك فى دين الله فان السورة التى أنزلت زادتهم رجسا الى رجسهم وذلك انهم شكوا فى أنها من عند الله فلم يؤمنوا بها ولم يصدقوا فكان ذلك زيادة شك حادثة فى تنزيل الله لزمهم الايمان به عليهم بل ارتابوا بذلك فكان ذلك زيادة نتن من أفعالهم الى ما سلف منهم نظيره من النتن والنفاق وذلك معنى قوله فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا يعنى هؤلاء المنافقين انهم هلكوا وهم كافرون يعنى وهم كافرون بالله وآياته ۞ القول فى تاويل قوله (أولا يرون انهم يفتنون فى كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون) اختلفت القراء فى قراءة قوله أولا يرون فقرأته عامة قراء الامصار أولا يرون بالياء بمعنى أولا يرى هؤلاء الذين فى قلوبهم مرض النفاق وقرأ ذلك حمزة أولا ترون بالتاء بمعنى أولا ترون أنتم أيها المؤمنون انهم يفتنون والصواب عندنا من القراءة فى ذلك الياء على وجه التوبيخ من الله لهم لاجماع الحجة من قراء الامصار عليه وصحة معناه فتاويل الكلام اذا أولا يرى هؤلاء المنافقون ان الله يختبرهم فى كل عام مرة أو مرتين بمعنى انه يختبرهم فى بعض الاعوام مرة وفى بعضها مرتين ثم لا يتوبون يقول

نظر الطعن والاستهزاء والازدراء بالوحى قائلين هل يراكم من أحد من المسلمين لننصرف فانا لا نصبر على استماعه ويغلبنا الضحك فنخاف الافتضاح بينهم لان نظر التغامز دال على ما فى الباطن من الانكار الشديد أو أرادوا ان كان من ورائكم أحد فلا تخرجوا والا فاخرجوا التخلص من هذا الايذاء وسماع الباطل ثم انصرفوا أى من مكان الوحى الى مكانهم أو عن استماع (٤٧) القرآن الى الطعن فيه ومعنى صرف الله قلوبهم قال ابن عباس منعهم عن كل رشد وخير وقال الحسن طبع الله قلوبهم وقال الزجاج أضلهم الله قالت الاشاعرة هو اخبار عما فعل الله بهم من الصد عن الايمان والمنع منه وقالت المعتزلة هو دعاء عليهم بالخذلان وبصرف قلوبهم عن الانشراح أو اخبار بانه صرفهم عن الالطاف التى يختص بها من آمن بها أو المراد صرف قلوبهم بما أورثهم من الغم والكيد قالوا ومعنى قوله لا يفقهون لا يتدبرون حتى يفقهوا وعند الاشاعرة هم قوم جبلوا على ذلك يحكى عن محمد بن اسحق انه قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا صرف الله قلوبهم لكن قولوا قضينا الصلاة كان مقصوده التفاؤل باللفظ الوارد فى الخير دون الشر فانه تعالى قال فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله ثم لما أمر رسوله فى هذه السورة بتبليغ تكاليف شاقة يعسر تحملها ختم السورة بما يهون الخطب فى تحملها فقال لقد جاءكم رسول من أنفسكم أى من جنس البشر لا الملك لان الجنس الى الجنس أميل وبه آلف وآنس والخطاب للعرب والمقصود ترغيبهم فى نصرته والقيام بخدمته لان كل ما يحصل له من الدولة والرفعة فان ذلك سبب لعزهم وفخرهم لانه من أبناء جلدتهم أو الخطاب لاهل الحرم خاصة لانهم كانوا يسمون أهل الحرم أهل الله وخاصته وكانوا يخدمونهم ويقومون باصلاح مهامهم فكانه قيل لهم كنتم قبل مقدمه مجدين فى خدمة أسلافه فلم تتكاسلون فى خدمته مع انه لا نسبة له فى الشرف الى آبائه أو المقصود من ذكر هذه الصفة التنبيه على طهارته كانه قيل هو من عشيرتكم تعرفونه بالصدق والامانة والعفاف وتعرفون كونه حريصا على دفع الآفات عنكم وايصال الخيرات اليكم فارسال من هذه حاله وصفته يكون

من أعظم نعم الله عليكم وقرئ من أنفسكم بفتح الفاء أي من أشرفكم وأفضلكم وتنسب هذه القراءة الى النبي والوصي وأهل البيت عليهم السلام ثم وصفه بما تستتبعه المجانسة والمناسبة من النتائج وذلك قوله عزيز عليه ما عنتم العزة الغلبة والشدة والعنت المشقة والوقوع في المكروه والاثم وما مصدرية أي شديد شاق عليه لكونه بعضا منكم عنتكم ولقاؤكم المكروه وأولى المكاره بالدفع عقاب الله وهو انما أرسل لدفع هذا المكروه حريص عليكم الحرص يمتنع ان يتعلق بذواتهم فالمراد حريص على ايصال الخيرات اليكم في الدارين فالصفة الاولى لدفع الآفات وايصال الخيرات والسعادات فلا تكرار وقال الفراء الحريص الشحيح والمعنى انه شحيح عليكم ان تدخلوا النار وفيه نوع تكرار ثم بين انه رحمة للعالمين فقال بالمؤمنين أي منكم ومن غيركم رؤف رحيم قال ابن عباس لم يجمع الله بين اسمين من أسمائه الا له وحاصل هذه الخاتمة ان هذا الرسول منكم فكل ما يحصل له من العز والشرف فذلك عائد اليكم وانه كالطبيب الحاذق وكالاب الشفيق واذا عرف ان الطبيب حاذق والاب مشفق فالعلاج والتأديب منهما احسان واجمال وان كان صعبا مؤلما فاقبلوا ما أمركم به من التكاليف وان كانت شاقة لتفوزوا بسعادة الدارين ثم قال لرسوله فان لم يقبلوا بل أعرضوا وتولوا فاتركهم ولا تلتفت اليهم وارجع في جميع أمورك الى الله الذي بالحق أرسلك فهو كافيك وهو رب العرش العظيم فلا يخرج عن قبضة قدرته وتصرفه شيء لانه يحيط بالعرش وبما يحويه العرش والله أعلم *التأويل ما كان لاهل مدينة القالب وهو النفس والهوى والقلب ومن حولهم من الاعراب الصفات النفسانية والقلبية ان يتخلفوا عن رسول الروح السائر اليه ولا يبذلوا وجودهم عند بذل وجوده بالفناء في الله ذلك انهم لا يصيبهم ظمأ من ماء الشهوات ولا نصب من أنواع المجاهدات ولا مخمصة بترك اللذات وحطام الدنيا في طلب الله ولا يطؤن موطئا من مقامات الفناء يغيظ كفار النفس والهوى ولا ينالون من عدو الشيطان والنفس والدنيا بلاء ومحنة وفقرا وحزنا وغير ذلك من أسباب الفناء الا كتب لهم به عمل صالح من البقاء بالله بقدر الفناء في الله يقول

ثم هم مع البلاء الذي يحل بهم من الله والاعتبار الذي يعرض لهم لا ينيبون من نفاقهم ولا يتوبون من كفرهم ولا هم يتذكرون بما يرون من حجج الله ويعاينون من آياته فيتعظوا بها ولكنهم مصرون على نفاقهم واختلف أهل التأويل في معنى الفتنة التي ذكر الله في هذا الموضع ان هؤلاء المنافقين يفتنون بها فقال بعضهم ذلك اختبار الله اياهم بالقحط والشدة ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يفتنون قال يبتلون في كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال يبتلون بالعذاب في كل عام مرة أو مرتين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال بالسنة والجوع وقال آخرون بل معناه انهم يختبرون بالغزو والجهاد ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أولا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال يبتلون بالغزو في سبيل الله في كل عام مرة أو مرتين **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن مثله وقال آخرون بل معناه أنهم يختبرون بما يشيع المشركون من الاكاذيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيفتتن الذين في قلوبهم مرض ذكر من قال ذلك **حدثنا** أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن جابر عن أبي الضحى عن حذيفة أولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين قال كنا نسمع في كل عام كذبة أو كذبتين فيضل بها فئام من الناس كثير **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن شريك عن جابر عن أبي الضحى عن حذيفة قال كان لهم في كل عام كذبة أو كذبتان *وأولى الاقوال في ذلك بالصحة ان يقال ان الله عجب عباده المؤمنين من هؤلاء المنافقين ووبخ المنافقين في أنفسهم بقلة تذكرهم وسوء تنبههم لمواعظ الله التي يعظهم بها وجائز ان تكون تلك المواعظ الشدائد التي ينزلها بهم من الجوع والقحط وجائز ان يكون ما يريهم من نصرة رسوله على أهل الكفر به ويرزقه من اظهار كلمته على كلمتهم وجائز أن يكون ما يظهر للمسلمين من نفاقهم وخبث سرائرهم بركونهم الى ما يسمعون من أراجيف المشركين برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولا خبر يوجب صحة بعض ذلك دون بعض من الوجه الذي يجب التسليم له ولا قول في ذلك أولى بالصواب من التسليم لظاهر قول الله وهو أولا يرون أنهم يختبرون في كل عام مرة أو مرتين بما يكون زاجرا لهم ثم لا ينزجرون ولا يتعظون ۞القول في تأويل قوله (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون) يقول تعالى ذكره واذا ما أنزلت سورة من القرآن فيها عيب هؤلاء المنافقين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم في هذه السورة وهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر بعضهم الى بعض فتناظروا هل يراكم من أحد ان تكلمتم أو تناجيتم بمعايب القوم يخبرهم به ثم قاموا فانصرفوا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستمعوا قراءة السورة التي فيها معايبهم ثم ابتدأ جل ثناؤه قوله صرف الله قلوبهم فقال صرف الله عن الخير والتوفيق والايمان بالله ورسوله قلوب هؤلاء المنافقين ذلك بانهم قوم لا يفقهون

يقول فعل الله بهم هذا الخذلان وصرف قلوبهم عن الخيرات من أجل انهم قوم لا يفقهون عن الله مواعظه استكبارا ونفاقا واختلف أهل العربية في الجالب حرف الاستفهام فقال بعض نحوى البصرة قال نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد كانه قال قال بعضهم لبعض لان نظرهم في هذا المكان كان ايماء وتنبيها به والله أعلم وقال بعض نحوى الكوفة انما هو واذا ما أنزلت سورة قال بعضهم لبعض هل يراكم من أحد وقال آخر منهم هذا النظر ليس معناه القول ولكنه النظر الذى يجاب بالاستفهام كقول العرب تناظروا أيهم أعلم واجتمعوا أيهم أفقه أى اجتمعوا لينظروا فهذا الذى يجاب بالاستفهام **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن شعبة عن أبى حمزة عن ابن عباس قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة قال ثنا أبى عن سفيان عن أبى اسحق عن عمير بن تميم الثعلبى عن ابن عباس قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبى الضحى عن ابن عباس قال لا تقولوا انصرفنا من الصلاة فان قوما انصرفوا فصرف الله قلوبهم ولكن قولوا قد قضينا الصلاة **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض الآية قال هم المنافقون وكان ابن زيد يقول فى ذلك ما **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد من يسمع خبركم ولكم أحد أخبره اذا نزل شئ يخبر عن كلامهم قال وهم المنافقون قال وقرأ واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا حتى بلغ نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد اخبره بهذا أكان معكم أحد سمع كلامكم أحد يخبره بهذا **حدثنى** المثنى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اسحق الهمدانى عمن حدثه عن ابن عباس قال لا تقل انصرفنا من الصلاة فان الله عير قوما فقال انصرفوا صرف الله قلوبهم ولكن قل قد صلينا ۞ القول فى تأويل قوله (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم) يقول تعالى ذكره للعرب لقد جاءكم أيها القوم رسول الله اليكم من أنفسكم تعرفونه لا من غيركم فتتهموه على أنفسكم فى النصيحة لكم عزيز عليه ما عنتم أى عزيز عليه عنتكم وهو دخول المشقة عليهم والمكروه والاذى حريص عليكم يقول حريص على هدى ضلالكم وتوبتهم ورجوعهم الى الحق بالمؤمنين رؤف أى رفيق رحيم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه فى قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم قال لم يصبه شئ من شرك فى ولادته **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن جعفر بن محمد فى قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال لم يصبه شئ من ولادة الجاهلية قال وقال النبى صلى الله عليه وسلم انى خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه بنحوه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم قال جعله الله من أنفسهم ولا يحسدونه على ما أعطاه الله من النبوة والكرامة وأما قوله عزيز عليه ما عنتم فان أهل التأويل اختلفوا فى تأويله فقال بعضهم معناه ما ضللتم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا طلق بن غنام قال

ولا ينفقون نفقة صغيرة هى بذل الصفات ولا كبيرة هى بذل الذات فى صفات الله وفى ذاته ولا يقطعون واديا من أودية الدنيا والآخرة والنفس والهوى والقلب والروح أحسن ما كانوا يعملون لان عملهم بقدر معرفتهم وجزاؤه يضيق عنه نطاق فهمهم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم وما كان المؤمنون لينفروا فى السير الى الله وبالله وفى الله فهلا نفر من (٤٩) كل قوم وقبيلة فرقة طائفة هم خواصهم وأهل الاستعداد الكاملون ليتعلموا السلوك ويخبروا بذلك قومهم لعلهم يحذرون من غير الله قاتلوا الذين يلونكم من كفار النفس والهوى وصفاتها وليجدوا فيكم غلظة عزمة صادقة فى ترك شهواتها وماتوا وهم كافرون أى لموت قلبهم لتزايد ظلمة النفاق كل حين ثم أخبر عن موت القلب بقوله أولا يرون أنهم يفتنون والفتنة موجبة لانتباه القلب الحى ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أى قلب حى هل يراكم من أحد فى مقام الانكار والنفاق أى هل يرى محمد انكارنا على رسالته والقرآن فان كان رسولا أنار بنور رسالته ثم انصرفوا على هذا الحسبان لان قلوبهم مصروفة وليس لهم فقه القلب لان ذلك من أمارات حياة القلب من أنفسكم تسكين للعوام لئلا يتنفروا عنه واشارة للخواص الى ان البشر لهم استعداد الوصول والوصال فان لم يكن بالاستقلال فبالمتابعة فاتبعونى يحببكم الله ومن قرأ من أنفسكم أى أشرفكم فلانه أول جوهر خلقه الله تعالى أول ما خلق الله تعالى روحى ولاختصاصه بالخلاص عن تعلق الكونين وبلوغه الى قاب قوسين أو أدنى وتحليه بحلية فأوحى الى عبده ما أوحى ولعلو همته ما زاغ البصر وما طغى ولرؤيته سر القدر ولقد رأى من آيات ربه الكبرى بالمؤمنين رؤف رحيم فمن رأفته

أمر بالرفق كما قال ان هذا الدين متين فادخلوا فيه بالرفق ومن رحمته قيل له فبما رحمة من الله لنت لهم وههنا نكتة وهى ان رأفته ورحمته لما كانت مخلوقة اختصت بالمؤمنين فقط وكانت رحمته تعالى ورأفته للناس عامة ان الله بالناس لرؤف رحيم ونكتة أخرى هى ان رحمته صلى الله عليه وسلم عامة للعالمين بقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين واما رحمته

المضمومة الى الرأفة خاصة بالمؤمنين وكان الرأفة اشارة الى ظهور أثر الدعوة فى حقهم فالمؤمنون أمة الدعوة والاجابة جميعا وغيرهم أمة الدعوة فقط حسبى الله لان المقصود من التبليغ قد حصل لك وهو وصولك الى الله أعرضوا عن دعوتك أو اقبلوا والله المستعان *(سورة يونس مكية الا ثلاث آيات قوله تعالى فان كنت فى شك الى آخرهن حروفها ٥٥٦٧ كلامها ١٨٣٢ وآياتها ١٠٩ (٥٠)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الر تلك آيات الكتاب الحكيم أكان للناس عجبا أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون ان هذا لساحر مبين ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون ان فى اختلاف الليل والنهار وما خلق الله فى السموات والارض لآيات لقوم يتقون ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار فى جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) القراآت الر بالامالة كذلك ما بعده أبو عمرو وخلف وحمزة وعلى والخراز عن هبيرة والنجارى عن ورش ويحيى وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان لساحر بالالف ابن كثير وعاصم وحمزة وعلى وخلف الآخرون لسحر حقا انه بالفتح يزيد ضياء بالهمز حيث كان ابن مجاهد وأبو عون عن قنبل يفصل بالياء ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وحفص والمفضل والعجلى الباقون بالنون واطمأنوا بغير همز الاصبهانى عن ورش وحمزة

ثنا الحكم بن ظهير عن السدى عن ابن عباس فى قوله عزيز عليه ما عنتم قال ما ضللتم وقال آخرون بل معنى ذلك عزيز عليه عنت مؤمنكم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عزيز عليه ما عنتم عزيز عليه عنت مؤمنهم *وأولى القولين فى ذلك بالصواب قول ابن عباس وذلك ان الله عم بالخبر عن نبى الله انه عزيز عليه ما عنت قومه ولم يخصص أهل الايمان به فكان صلى الله عليه وسلم كما وصفه الله به عزيز عليه عنت جميعهم فان قال قائل وكيف يجوز أن يوصف صلى الله عليه وسلم بانه كان عزيز عليه عنت جميعهم وهو يقتل كفارهم ويسبى ذراريهم ويسلبهم أموالهم قيل ان اسلامهم لو كانوا أسلموا كان أحب اليه من اقامتهم على كفرهم وتكذيبهم اياه حتى يستحقوا ذلك من الله وانما وصفه الله جل ثناؤه بانه عزيز عليه عنتهم لانه كان عزيز عليه أن يأتوا ما يعنتهم وذلك أن يضلوا فيستوجبوا العنت من الله بالقتل والسبى وأما ما التى فى قوله ما عنتم فانه رفع بقوله عزيز عليه لان معنى الكلام ما ذكرت عزيز عليه عنتكم وأما قوله حريص عليكم فان معناه ما قد بينت وهو قول أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة حريص عليكم حريص على ضالهم ان يهديه الله حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فى قوله حريص عليكم قال حريص على من لم يسلم أن يسلم ۞ القول فى تأويل قوله (فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) يقول تعالى ذكره فان تولى يا محمد هؤلاء الذين جئتهم بالحق من عند ربك من قومك فادبروا عنك ولم يقبلوا ما أتيتهم به من النصيحة فى الله وما دعوتهم اليه من النور والهدى فقل حسبى الله يكفينى ربى لا اله الا هو لا معبود سواه عليه توكلت وبه وثقت وعلى عونه اتكلت واليه والى نصره استندت فانه ناصرى ومعينى على من خالفنى وتولى عنى منكم ومن غيركم من الناس وهو رب العرش العظيم الذى ذلك كل ما دونه والملوك كلهم مماليكه وعبيده وانما عنى بوصفه جل ثناؤه نفسه بانه رب العرش العظيم الخبر عن جميع ما دونه انهم عبيده وفى ملكه وسلطانه لان العرش العظيم انما يكون للملوك فوصف نفسه بانه ذو العرش دون سائر خلقه وانه الملك العظيم دون غيره وان من دونه فى سلطانه وملكه جار عليه حكمه وقضاؤه حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله فان تولوا فقل حسبى الله يعنى الكفار تولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه فى المؤمنين ٧ حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عبيد بن عمير قال كان عمر رحمة الله عليه لا يثبت آية فى المصحف حتى يشهد رجلان فجاء رجل من الانصار بهاتين الآيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه فقال ما أسألك عليها بينة أبدا كذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أحمد بن عبد الله بن يونس عن زهير عن الاعمش عن أبى صالح الحنفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله رحيم يحب كل رحيم يضع رحمته على كل رحيم قالوا يا رسول الله انا لنرحم أنفسنا وأموالنا قال وأراه قال وأزواجنا قال ليس كذلك ولكن كونوا كما قال الله لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم أراه قرأ هذه الآية كلها حدثنى محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة عن على بن زيد عن يوسف عن ابن عباس عن أبى بن

كعب

كعب قال آخر آية نزلت من القرآن لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الى آخر الآية حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا شعبة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن أبي قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا شعبة عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن أبي قال أحدث القرآن عهدا بالله هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم الى آخر الآيتين حدثني أبو كريب قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا أبان بن يزيد العطار عن قتادة عن أبي بن كعب قال أحدث القرآن عهدا بالله الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة

(القول فى تفسير السورة التى يذكر فيها يونس صلى الله عليه وسلم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول فى تأويل قوله تعالى (الر) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل فى ذلك فقال بعضهم تأويله أنا الله أرى ذكر من قال ذلك حدثنا يحيى بن داود بن ميمون الواسطى قال ثنا أبو اسامة عن أبى روق عن الضحاك فى قوله الر انا الله أرى حدثنا أحمد بن اسحق قال ثنا أبو أحمد قال ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبى الضحى عن ابن عباس قوله الر قال أنا الله أرى وقال آخرون هى حروف من اسم الله الذى هو الرحمن ذكر من قال ذلك حدثنى عبد الله بن أحمد بن شبويه قال ثنا على بن الحسين قال ثنى أبى عن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس الر وحم ونون حروف الرحمن مقطعة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عيسى بن عبيد عن الحسين بن عثمان قال ذكر سالم بن عبد الله الر وحم ونون فقال اسم الرحمن مقطع ثم قال الرحمن حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى حماد قال ثنا مندل عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال الر وحم ونون هو اسم الرحمن حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو الكلبى عن أبى عوانة عن اسمعيل بن سالم عن عامر انه سئل عن الر وحم وص قال هى اسماء من أسماء الله مقطعة بالهجاء فاذا وصلتها كانت اسما من أسماء الله تعالى وقال آخرون هى اسم من أسماء القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الر اسم من أسماء القرآن وقد ذكرنا اختلاف الناس وما اليه ذهب كل قائل فى الذى قال فيه وما الصواب لدينا من القول فى ذلك نظيره وذلك فى أول سورة البقرة فأغنى ذلك عن اعادته فى هذا الموضع وانما ذكرنا فى هذا الموضع القدر الذى ذكرنا لمخالفة من ذكرنا قوله فى هذا قوله فى ألم فأما الذين وفقوا بين معانى جميع ذلك فقد ذكرنا قوله هنالك مكتفيا عن الاعادة ههنا

القول فى تأويل قوله (تلك آيات الكتاب الحكيم) اختلف فى تأويل ذلك فقال بعضهم تلك آيات التوراة ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن مجاهد تلك آيات الكتاب الحكيم قال التوراة والانجيل قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو عن سعيد عن قتادة تلك آيات الكتاب قال الكتب التى كانت قبل القرآن وقال آخرون معنى ذلك هذه آيات القرآن * وأولى التأويلين فى ذلك بالصواب تأويل من تأوله هذه آيات القرآن ووجه معنى تلك الى معنى هذه وقد بينا وجه توجيه تلك الى هذا المعنى فى سورة البقرة بما أغنى عن اعادته والآيات

فى الوقف * الوقوف الر ق كوف الحكيم ه ط عند ربهم ط مبين ه يدبر الامر ط اذنه ط فاعبدوه ط تذكرون ه جميعا ط حقا ط الا لمن قرأ أنه بالفتح بالقسط ط يكفرون ه والحساب ط الا بالحق ط لمن قرأ نفصل بالنون ومن قرأ بالياء أمكنه ان يجعل نفصل حالا يعلمون ه يتقون ه غافلون ه لان أولئك خبران (٥١) بايمانهم ج ط للحذف تقديره يهديهم ربهم بايمانهم الى دار البقاء مع اتحاد المقصود وتمام الموعود النعيم ه سلام ج ط لان الجملتين وان اتفقتا فقد اعترضت جملة معطوفة أخرى لان قوله وآخر دعواهم معطوف على دعواهم الاول العالمين ه * التفسير اتفقوا على ان قوله الر ليس بآية وعلى ان طه آية ولعل الفرق ان الر لا يشاكل مقاطع الآى التى بعده عن ابن عباس الر معناه انا الله أرى وقيل لا رب غيرى وقيل الر وحم ون اسم الرحمن تلك اشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات والتبعيد للتعظيم والكتاب السورة والحكيم ذو الحكمة لاشتماله عليها أو وصف بصفة من تكلم به ومنه قولهم للقصيدة حكيمة وقيل فعيل بمعنى فاعل لانه يحكم بين الحق والباطل أو يحكم بان محمدا صادق لان القرآن أظهر معجزاته وابقاها وقيل بمعنى مفعول أى حكم فيه بجميع المأمورات والمنهيات وقيل بمعنى المحكم والاحكام المنع من الفساد وذلك انه لا يعدوه الماء ولا يحرقه النار ولا يغيره الدهور ويحتمل ان يقال الكتاب الحكيم هو القرآن أو اللوح المحفوظ أو التوراة والانجيل لان جميع الكتب الالهية متوافقة فى الاصول ويجوز ان يكون تلك اشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن واعلم انه سبحانه لما ختم السورة المتقدمة بقوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم صدر هذه السورة بتعديد بعض الحروف على طريق التحدى وذلك ان حروف القرآن من جنس الحروف التى يتلفظون بها فلولا انه معجز لعارضوه وناقضوه ولما بين بهذا الطريق ان محمدا رسول حق من عند الله أنكر على كفار قريش تعجبهم من كونه رسولا فقال أكان للناس عجبا نصب على انه خبر كان واسمه أن أوحينا وفائدة اللام فى قوله للناس مع تقديمه هى انهم جعلوه لهم أعجوبة يتحدثون بها انهم

الاعلام والكتاب اسم من أسماء القرآن وقد بينا كل ذلك فيما مضى قبل وانما قلناهـذا التأويل أولى في ذلك بالصواب لانه لم يجئ للتوراة والانجيل قبل ذكر ولا تلاوة بعده فيوجه اليه الخبر فاذا كان ذلك كذلك فتاويل الكلام والرحمن هـذه آيات القرآن الحكيم ومعنى الحكيم في هذا الموضع المحكم صرف مفعل الى فعيل كما قيل عذاب أليم بمعنى مؤلم وكما قال الشاعر

* أمن ريحانة الداعي السميع * وقد بينا ذلك في غـير موضع من الكتاب فمعناه اذا تلك آيات الكتاب المحكم الذي أحكمه الله وبينه لعباده كما قال جل ثناؤه الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ۞ القول في تاويل قوله تعالى (أكان للناس عجبا أن أوحينا الى رجل منهم أن أنذر الناس) يقول تعالى ذكره أكان عجبا للناس ايحاؤنا القرآن على رجل منهم بانذارهم عقاب الله على معاصيه كانهـم لم يعلموا ان الله قد أوحى من قبله الى مثله من البشر فتعجبوا من وحينا اليه وبنحو ماقلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمارة عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قال لما بعث الله محمـدا رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهـم فقالوا الله أعظم من ان يكون رسوله بشرا مثل محمد فانزل الله تعالى أكان للناس عجبا ان أوحينا الى رجل منهم وقال وما أرسلنا من قبلك الا رجالا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال عجبت قريش ان بعث رجل منهم قال ومثل ذلك والى عاد أخاهم هودا والى ثمود أخاهم صالحا قال الله أو عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجـل منكم ۞ القول في تاويل قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) يقول جل ثناؤه أكان عجبا للناس ان أوحينا الى رجل منهـم أن أنذر الناس وان بشر الذين آمنوا بالله ورسوله ان لهم قدم صدق عطف على أنذر واختلف أهل التاويل في معنى قوله قدم صدق فقال بعضهم معناه ان لهم أجرا حسنا بما قدموا من صالح الاعمال ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحاربي عن جويبر عن الضحاك ان لهم قدم صدق عند ربهم قال ثواب صدق قال ثنا عبدالله بن رجاء عن ابن جريج عن عبدالله بن كثير عن مجاهد ان لهم قدم صدق عند ربهم قال الاعمال الصالحة حدثني محمد ابن سـعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيـه عن ابن عباس قوله وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم يقول أجرا حسنا بما قدموا من أعمالهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن حباب عن ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبـدالله عن أبي مغيث عن مجاهد ان لهم قدم صدق عند ربهم قال صلاتهم وصومهم وصدقتهم وتسبيحهم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قدم صـدق قال خير حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قدم صـدق مثله قال ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله قال ثنى حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال قدم صدق قال ثواب صدق عند ربهـم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وبشر الذين آمنوا أن لهـم قدم صدق قال القدم الصدق ثواب الصدق بما قدموا من الاعمال وقال آخرون معناه أن لهـم سابق صـدق في اللوح المحفوظ من السعادة ذكر من قال ذلك حدثني المثـنى قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله وبشر

ان تعجبهم اما ان يكون من جعل البشر رسولا أو من تخصيص محمد صلى الله عليه وسلم بالوحي والنبوة فقد روي انهم كانوا يقولون العجب ان الله لم يجـد رسولا يرسـله الى الناس الا يتيم أبي طالب وكلا الامرين ليس بعجب أما الاول فلان الجنس الى الجنس أميـل ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجـلا قـل لو كان في الارض ملائكة يمشون (٥٢) مطمئنين لنزلنا عليهـم من السماء ملكا رسولا واما الثاني فلان الفقر واليتم لا يوجب في النبوة قدحا لان الله غني عن العالمـين وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقربكم عنـدنا زلفى وانما المعتـبر في الاستنباء كونه متصفا بالصدق والامانة والتقوى وكان لمحمد صلى الله عليه وسـلم في ذلك قبل بعثه اليد الطولى اذ كان يدعى محمـدا الامين وان في قوله أن أنذر الناس هي المفسرة لان الايحاء فيـه معنى القول أو مخففة من الثقيـلة وقد عملت في ضمير شأن مقـدر معناه انه أي ان الشان قولنا انذر الناس أو قوله بشر الذين آمنوا ان لهم أي بان لهم والانذار اخبار مع تخويف وانه عام للناس كلهـم ولكن البشارة خاصـة بالمؤمنـين ويحتمل ان يراد بالناس الكفار فقط ويمكن ان يكون تعجبهم عائدا الى الانذار والتبشـير وليس ذلك بعجب بل المنكر في العقول تعطيل الاعمال وان يترك الانسان سـدى وارسال الرسـل أمر ما أخـلى الله تعالى المكلفين عنه شـيا من الازمنـة وبه تتم المـلكية والامر والنهي والاذن والمنع والثواب والجزاء وانما قدم الانذار على التبشـير لان الانذار تحذير عن فعل ما لا ينبغي والتبشير ترغيـب في فعـل ما ينبغي والتخلية مقدمة على التحلية ومعـنى قدم صدق سابقة فضل ومنزلة رفيعة أي سبق لهم عند الله خير قال أحمد ابن يحيى القـدم كل ما قدمت من خير وقال ابن الانباري كناية عن العمل الذي لا يقع فيه تاخير ولا ابطاء والسبب في اطلاق القدم على السابقة ان السعي والسبق لا يحصل الا بالقـدم فسمي المسبب باسم السبب كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليـد واضافة القدم الى صدق لاجل المبالغة وللتنبيه على انها من السوابق العظيمة أي القدم التي صدق ويحق ان يسمى قدما وأما عبارات المفسرين فمنهم من قال قدم صدق هي الاعمال الصالحة ومنهم من قال الثواب الذين

الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم يقول سبقت لهم السعادة فى الذكر الاول وقال آخرون معنى ذلك أن محمدا صلى الله عليه وآله وسلم شفيع لهم قدم صدق ذكر من قال ذلك حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى بن آدم عن فضيل بن عمرو بن الجون عن قتادة أو الحسن أن لهم قدم صدق عند ربهم قال محمد شفيع لهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم أى سلف صدق عند ربهم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن زيد بن أسلم فى قوله ان لهم قدم صدق عند ربهم قال محمد صلى الله عليه وسلم * قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال عندى بالصواب قول من قال معناه أن لهم أعمالا صالحة عند الله يستوجبون بها منه الثواب وذلك انه محكى عن العرب هؤلاء أهل القدم فى الاسلام أى هؤلاء الذين قدموا فيه خيرا فكان لهم فيه تقديم ويقال له عندى قدم صدق وقدم سوء وذلك ما قدمت اليه من خير أو شر ومنه قول حسان ابن ثابت رضى الله عنه

لنا القدم العليا اليك وخلفنا * لاولنا فى طاعة الله تابع

وقول ذى الرمة

لكم قدم لا ينكر الناس انها * مع الحسب العادى طمت على البحر

فتأويل الكلام اذا وبشر الذين آمنوا ان لهم تقديم خير من الاعمال الصالحة عند ربهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قال الكافرون ان هذا لسحر مبين) اختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة والبصرة ان هذا لسحر مبين بمعنى ان هذا الذى جئتنا به يعنون القرآن لسحر مبين وقرأ ذلك مسروق وسعيد بن جبير وجماعة من قراء الكوفيين ان هذا لساحر مبين وقد بينت فيما مضى من نظائر ذلك ان كل موصوف بصفة ترك الموصوف على صفته وصفته عليه فالقارئ مخير فى القراءة فى ذلك وذلك نظير هذا الحرف قال الكافرون ان هذا لسحر مبين ولساحر مبين وذلك أنهم انما وصفوه بانه ساحر ووصفهم ما جاءهم به انه سحر يدل على أنهم قد وصفوه بالسحر واذا كان ذلك كذلك فسواء بأى ذلك قرأ القارئ لاتفاق معنى القراءتين وفى الكلام محذوف استغنى بدلالة ما ذكر عما ترك ذكره وهو فلما بشرهم وأنذرهم وتلا عليهم الوحى قال الكافرون ان هذا الذى جاءنا به لسحر مبين فتأويل الكلام اذا أكان للناس عجبا ان أوحينا الى رجل منهم أن انذر الناس وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم فلما أتاهم بوحى الله وتلاه عليهم قال المنكرون توحيد الله ورسالة رسوله ان هذا الذى جاءنا به محمد لسحر مبين أى يبين لكم عنه انه مبطل فيما يدعيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون) يقول تعالى ذكره ان ربكم الذى له عبادة كل شئ لا تنبغى العبادة الا له هو الذى خلق السموات السبع والارضين السبع فى ستة أيام وانفرد بخلقها بغير شريك ولا ظهير ثم استوى على عرشه مدبرا للامور وقاضيا فى خلقه ما أحب لا يضاده فى قضائه أحد ولا يتعقب تدبيره متعقب ولا يدخل أموره خلل ما من شفيع الا من بعد اذنه يقول لا يشفع عنده شافع يوم القيامة فى أحد الا من بعد أن يأذن فى الشفاعة ذلكم الله ربكم يقول جل جلاله هذا الذى هذه صفته سيدكم

ومنهم من قال شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم أما قوله قال الكافرون فقال القفال فيه اضمار والتقدير فلما أنذرهم قالوا ذلك ثم من قرأ الساحر بالالف فقوله هذا اشارة الى النبى صلى الله عليه وسلم ومن قرأ السحر فهو اشارة الى القرآن وفيه دليل على عجزهم واعترافهم بانهم قاصرون عن معارضته كالسحر ومن هنا جوز بعضهم ان يكونوا أرادوا به المدح أى انه لكمال فصاحته وتعذر الاتيان بمثله جار مجرى السحر ثم لما أنكر عليهم تعجبهم من الامور المذكورة وهى الواسطة أراد ان يقيم البرهان عليها باثبات المبدأ وبين غايتها باثبات المعاد وذلك فى آيتين متواليتين وقد مر فى الاعراف تفسير قوله ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش فلا حاجة الى الاعادة ثم ذكر ما يدل على مزيد عظمته وجلاله وانه لا يخرج أمر من الامور من قضائه وتقديره فقال يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه وانما فقد العاطف لانهما كالتفسير والتفصيل لما دل عليه قوله ان ربكم الله الخ والامر الشان أراد به أحوال الخلق وأحوال ملكوت السموات والارض والعرش والمعنى انه يقضى ويقدر بمقتضى الحكم ويفعل ما يفعله المصيب فى أفعاله الناظر فى أدبار الامور وعواقبها لئلا يدخل فى الوجود ما لا ينبغى قال الزجاج ان الكفار الذين خوطبوا بهذه الآية كانوا يقولون ان الاصنام شفعاؤنا عند الله فرد الله عليهم بانه ليس لاحد ان يشفع اليه فى شئ الا بعد اذنه لانه أعلم بموضع الحكمة والصواب فلا يجوز لهم ان يسألوه ما لا يعلمون انه صواب وصلاح ففى قوله يدبر الامر اشارة الى استقلاله فى التصرف فى جانب المبدأ وفى قوله ما من شفيع اشارة الى استقلاله فى طرف المعاد ويمكن ان يقال المراد انه خالق العالم على أحسن الوجوه وأقربها من الاصلح مع انه ما كان هناك شفيع يشفع فى تحصيل المصالح فدل ذلك على انه محسن الى عباده مريد للخير والراحة بهم كامل العناية باحوالهم قال أبو مسلم الشفيع معناه الثانى من الشفع الذى يخالف الوتر أى خلق السموات والارض وحده ولا حى معه ولا شريك يعينه ثم خلق الملائكة والثقلين والمراد انه لم يدخل فى الوجود أحد الا من بعد ان قال له كن حتى كان وحصل ثم

أشار الى المعلوم بالاوصاف المذكورة فقال ذلكم الله ربكم الذي يستاهل منكم العبادة بازاء النعم الجسام من خلق السموات والارض بما فيها وعليها فاعبدوه وحده أفلا تذكرون فيه تنبيه على وجوب الاعتبار والنظر في الدلائل الدالة على عظمته وجلاله ثم شرع في اثبات المعاد فقال اليه مرجعكم أي رجوعكم جميعا مجموعين (٥٤) وتقديم الجار والمجرور للاختصاص والمعنى لا ترجعون في العاقبة الا الى جزائه وحكمه فاستعدوا للقائه ثم أكد ذلك بقوله وعد الله حقا وفيه تأكيد ان كامر ثم قال انه يبدأ الخلق ثم يعيده وهو استئناف فيه معنى التعليل كانه قال ان الذي قدر على الابداء يقدر على الاعادة بالطريق الاولى كقوله وننشئكم فيما لا تعلمون يعني انه سبحانه لما كان قادرا على انشاء ذواتكم أولا ثم على انشاء أجزائكم حال حياتكم ثانيا شيأ فشيأ من غير ان تكونوا عالمين بوقت حدوثه وبوقت نموه وجب القطع بانه لا يمتنع عليه اعادة تلك الاجزاء بعد البلى والتفرق ومن قرأ انه بالفتح فعلى حذف لام التعليل أي لانه أو على انه منصوب بالفعل الذي نصب وعد الله أي وعد الله وعدا بدء الخلق ثم اعادته ويجوز ان يكون مرفوعا بما نصب حقا أي حق حقا بدأ الخلق ثم ذكر غاية الاعادة وحكمتها فقال ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال المفسرون في الآية اضمار والتقدير انه يبدأ الخلق ليأمرهم بالعبادة ثم يميتهم ثم يعيدهم ليجزي وانما حسن هذا الحذف لتقدم قوله فاعبدوه ولان الاعادة لا تكون الا بعد الاماتة والاعدام وقوله بالقسط أي بالعدل متعلق بيجزي أي ليجزيهم بقسطه ويوفيهم أجرهم أو ليجزيهم بقسطهم وبما لم يظلموا أنفسهم حين آمنوا وعملوا صالحا وهذا وجه حسن لطباق قوله بما كانوا يكفرون وفي قوله والذين كفروا من غير ان يدخل لام العاقبة في الجملة كما أدخلها في الاولى دليل على انه خلق الخلق للرحمة لا للعذاب وانما جاء التعذيب بالعرض وقوعهم في طريق القهر والحميم الماء الذي أسخن بالنار حتى انتهى حره قالت الاشاعرة في الآية دلالة على عدم منزلة بين المنزلتين على ما يقول بها المعتزلة وأجيب بان عدم الذكر لا يدل على العدم ورد بان الفساق أكثر من أهل الطاعة فكيف يجوز طي ذكرهم واعلم ان للعلماء في

ومولاكم لا من لا يسمع ولا يبصر ولا يدبر ولا يقضي من الآلهة والاوثان فاعبدوه يقول فاعبدوا ربكم الذي هذه صفته وأخلصوا له العبادة وافردوا له الالوهة والربوبية بالذلة منكم له دون أوثانكم وسائر ما تشركون معه في العبادة أفلا تذكرون يقول أفلا تتعظون وتعتبرون بهذه الآيات والحجج فتنيبون الى الاذعان بتوحيد ربكم وافراده بالعبادة وتخلعون الانداد وتبرؤن منها وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يدبر الامر قال يقضيه وحده حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد ابن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه قال يقضيه وحده حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يدبر الامر قال يقضيه وحده قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ۞ القول في تأويل قوله تعالى (اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) يقول تعالى ذكره الى ربكم الذي هذه صفته ما وصف جل ثناؤه في الآية قبل هذه معادكم أيها الناس يوم القيامة جميعا وعد الله حقا فاخرج وعد الله مصدرا من قوله اليه مرجعكم لانه فيه معنى الوعد ومعناه يعدكم الله ان يحييكم بعد مماتكم وعدا حقا فلذلك نصب وعد الله حقا انه يبدؤ الخلق ثم يعيده يقول تعالى ذكره ان ربكم يبدأ انشاء الخلق واحداثه وايجاده ثم يعيده يقول ثم يعيده فيوجده حيا كهيئته يوم ابتدأه بعد فنائه وبلائه كما حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يبدؤ الخلق ثم يعيده قال يحييه ثم يميته قال أبو جعفر واحسبه انا قال ثم يحييه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد يبدأ الخلق ثم يعيده قال يحييه ثم يميته ثم يحييه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انه يبدأ الخلق ثم يعيده يحييه ثم يميته ثم يبدأه ثم يحييه قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه وقرأت قراء الامصار ذلك انه يبدأ الخلق بكسر الالف من انه على الاستئناف وذكر عن أبي جعفر الرازي انه قرأه انه بفتح الالف من انه كانه اراد حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده فان حينئذ تكون رفعا كما قال الشاعر

أحقا عباد الله ان لست زائرا * أرا حبة الا على رقيب

وقوله ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط يقول ثم يعيده من بعد مماته كهيئته قبل مماته عند بعثه من قبره ليجزي الذين آمنوا يقول ليثيب من صدق الله ورسوله وعملوا بما أمرهم الله به من الاعمال واجتنبوا ما نهاهم عنه على أعمالهم الحسنة بالقسط يقول ليجزيهم على الحسن من أعمالهم التي عملوها في الدنيا الحسن من الثواب والصالح من الجزاء في الآخرة وذلك هو القسط والقسط العدل والانصاف كما حدثني المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بالقسط بالعدل وقوله والذين كفروا لهم شراب من حميم فانه جل ثناؤه ابتدأ الخبر عما أعد الله للذين كفروا من العذاب وفيه معنى العطف على الاول لانه تعالى ذكره عم بالخبر عن معاد جميعهم كفارهم ومؤمنهم اليه ثم أخبر ان اعادتهم ليجزي كل فريق بما عمل المحسن منهم بالاحسان والمسيء بالاساءة

بالاساءة ولكن لما كان قد تقدم الخبر المستأنف عما أعد للذين كفروا من العذاب ما دل سامع ذلك على المراد ابتدأ الخبر والمعنى العطف فقال والذين جحدوا الله ورسوله وكذبوا بآيات الله لهم شراب في جهنم من حميم وذلك شراب قد أغلي واشتد حره حتى انه فيما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ليتساقط من أحدهم حين يدنيه منه فروة رأسه وكما وصفه جل ثناؤه كالمهل يشوي الوجوه وأصله مفعول صرف الى فعيل وانما هو محموم أي مسخن وكل مسخن عند العرب فهو حميم ومنه قول المرقش

وكل يوم لها مقطرة * فيها كباء معد وحميم

يعني بالحميم الماء المسخن وقوله عذاب أليم يقول ولهم مع ذلك عذاب موجع سوى الشراب من الحميم بما كانوا يكفرون بالله ورسوله ❁ القول في تأويل قوله تعالى (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون) يقول تعالى ذكره ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض هو الذي جعل الشمس ضياء بالنهار والقمر نورا بالليل ومعنى ذلك هو الذي أضاء الشمس وأنار القمر وقدره منازل يقول قضاه فسواه منازل لا يجاوزها ولا يقصر دونها على حال واحدة أبدا وقال وقدره منازل فوحده وقد ذكر الشمس والقمر فان في ذلك وجهين أحدهما أن تكون الهاء في قوله وقدره للقمر خاصة لان بالاهلة يعرف انقضاء الشهور والسنين لا بالشمس والآخر ان يكون اكتفى بذكر أحدهما عن الآخر كما قال في موضع آخر والله ورسوله أحق أن يرضوه وكما قال الشاعر

رماني بامر كنت منه ووالدي * بريا ومن جول الطوي رماني

وقوله لتعلموا عدد السنين والحساب يقول وقدر ذلك منازل لتعلموا أنتم أيها الناس عدد السنين دخول ما يدخل منها وانقضاء ما يستقبل منها وحسابها يقول وحساب أوقات السنين وعدد أيامها وحساب ساعات أيامها ما خلق الله ذلك الا بالحق يقول جل ثناؤه لم يخلق الله الشمس والقمر ومنازلهما الا بالحق وهو الحق تعالى ذكره خلقت ذلك كله بحق وحدي بغير عون ولا شريك يفصل الآيات يقول يبين الحجج والادلة لقوم يعلمون اذا تدبروها حقيقة وحدانية الله وصحة ما يدعوهم اليه محمد صلى الله عليه وسلم من خلع الانداد والبراءة من الاوثان ❁ القول في تأويل قوله تعالى (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لآيات لقوم يتقون) يقول تعالى ذكره منبها عباده على موضع الدلالة على ربوبيته وانه خالق كل ما دونه ان في اعتقاب الليل النهار واعتقاب النهار الليل اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب هذا وفيما خلق الله في السموات من الشمس والقمر والنجوم وفي الارض من عجائب الخلق الدالة على ان لها صانعا ليس كمثله شيء لآيات يقول لادلة وحججا واعلاما واضحة لقوم يتقون الله فيخافون وعيده ويخشون عقابه على اخلاص العبادة لربهم فان قال قائل أولا دلالة فيما خلق الله في السموات والارض على صانعه الا لمن اتقى الله قيل في ذلك الدلالة الواضحة على صانعه لكل من صحت فطرته وبرئ من العاهات قلبه ولم يقصد بذلك الخبر عن ان فيه الدلالة لمن كان قد أشعر نفسه تقوى الله وانما معناه ان في ذلك لآيات لمن اتقى عقاب الله فلم يحمله هواه على خلاف ما وضح له من الحق لان ذلك يدل على كل ذي فطرة صحيحة على ان له مدبرا يستحق عليه الاذعان له بالعبودة دون ما سواه من الآلهة والانداد ❁ القول

اثبات المعاد طريقين الاول طريقة القائلين بالحسن والقبح العقليين والثاني طريقة من يقول لا يجب على الله شيء أصلا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد أما الطريق الاول فلهم على وجوب المعاد حجج عقلية منها انه تعالى خلق الخلق وأعطاهم عقولا وقدرا فيجب في حكمته ان يرغبهم في الخيرات ويزجرهم عن السيئات وهذا الترغيب والزجر لا يمكن الا بربط الثواب على الفعل والعقاب على الترك هذا في المأمورات وبالعكس في المنهيات وذلك الثواب المرغب والعقاب المرهب غير حاصل في الدنيا فلابد من دار أخرى هي دار الآخرة ليحصل فيها ذلك والا لزم ان يكون الله تعالى كاذبا في قوله ليجزي الخ فان قيل لم لا يكفي في الترغيب والردع ما أودع الله في العقول من تحسين الخيرات وتقبيح المنكرات فلا يحتاج الى الوعد والوعيد ولئن سلم فلم لا يجوز ان يكون الغرض من الترغيب والترهيب نظام العالم لانه يفعل ذلك ولا يلزم منه الكذب على الله ألستم تخصصون أكثر عمومات القرآن ثم تزعمون انه لا كذب سلمنا انه يفعل لكن لم لا يجوز ان يكون الثواب والعقاب هو ما يصل الى الانسان في دار الدنيا من الراحات والآلام فالجواب ان العقل وان كان يدعو الى فعل الخير وترك الشر الا ان الهوى والنفس يدعوان الى الانهماك في الشهوات الجسمانية واذا حصل هذا التعارض فلابد من مرجح وما ذلك الا ترتيب الوعد والوعيد على الاعمال وتجويز الخلف في ذلك مناف للغرض وأخذ الاجرة انما يكون بعد الفراغ من العمل والعبد ما دام في الدنيا فهو في العمل وقد ترى ازهد الناس واعلمهم مبتلى بالآفات والبليات وافسقهم واجهلهم في أتم اللذات والمسرات ومنها ان صريح العقل يوجب في حكمة الحكيم ان يفرق بين المحسن والمسيء والمظلوم والظالم وان لا يجعل من كفر به وعصاه كمن آمن به وأطاعه وليس هذه التفرقة في الدنيا كما قيل كم عالم عالم أعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا فلابد من دار أخرى يظهر فيها التفاوت ومنها انه كلف عبيده بان يعبدوه والحكيم اذا أمر عبده بشيء فلابد ان يجعله فارغ البال منتظم الاحوال حتى يمكنه الاشتغال باداء تكاليفه والناس جبلوا على طلب اللذات والتبادر الى تحصيل أسباب الراحات

فلولم يكن زاجر من خوف المعاد لوقع الهرج والمرج والفتن وحينئذ لا يتفرغ المكلف لاداء ما أمر به فان قيل لم لا يكفي في نظام العالم مهابة الملوك وسياستهم قلنا ان لم يكن السلطان قاهرا فاد راعلى الرعية فلا فائدة فيه وان كان قاهرا غالبا ولا خوف له من المعاد فحينئذ يقدم على أنواع الظلم والايذاء لان الداعية النفسانية قائمة ولا وازع له في الدنيا ولا في الآخرة ومنها انه تعالى خلق هذا العالم وخلق فيه

الناس والعبث لا يليق بالحكيم الرحيم فوجب ان يقال انه خلقهم لمقصود ومصلحة وخير وليس ذلك في الدنيا لان لذات هذا العالم جسمانية لا حقيقة لها الا ازالة الالم وازالة الالم أمر عدمي وكان هذا حاصلا قبل الوجود فلا يبقى للتخليق فائدة وأيضا ان لذات الدنيا مشوبة بالآلام بل اللذة في الدنيا كالقطرة من البحر فعلمنا ان للراحة دارا أخرى فان قيل أليس انه يعذب أهل النار لا لمصلحة وفائدة لهم قلنا الفرق ان ذلك الالم استحقوه على أعمالهم وهذا الالم الحاصل في الدنيا غير مستحق فوجب ان يعقبه خيرات عظيمة والا فينافي كونه أرحم الراحمين وأكرم الاكرمين ومنها انه لولم يحصل للانسان معاد لكان أخس من جميع الحيوانات لانها تشاركه في اللذات الحسية لان الروث في مذاق الجعل كاللوز في فم الانسان والانسان يزيد عليها بعقل هو سبب تألمه وتأذيه في أغلب الاحوال يتفكر في الاحوال الماضية فيتأسف ويتأمل في الاحوال الآتية فيخاف فلولم يكن للانسان معاد به يكمل حاله ويظهر سعادته كان عقله سببا لشقائه وخسته دون شرفه ومزيته ومنها ان ايصال النعم اما ان يكون مشوبا بالآفات أو خالصا عنها فلما أنعم الله تعالى علينا في الدنيا بالمرتبة الاولى وجب ان ينعم علينا بالمرتبة الثانية في دار أخرى اظهارا لكمال قدرة

في تأويل قوله تعالى (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) يقول تعالى ذكره ان الذين لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم لذلك مكذبون بالثواب والعقاب متنافسون في زين الدنيا وزخارفها راضون بها عوضا من الآخرة مطمئنين اليها ساكنين والذين هم عن آيات الله وهي أدلته على وحدانيته وحججه على عباده في اخلاص العبادة له غافلون معرضون عنها لاهون لا يتأملونها تأمل ناصح لنفسه فيعلموا بها حقيقة ما دلتهم عليه ويعرفوا بها بطول ما هم عليه مقيمون أولئك مأواهم النار يقول جل ثناؤه هؤلاء الذين هذه صفتهم مأواهم مصيرهم الى النار نار جهنم في الآخرة بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام والاجرام ويجترحون من السيئات والعرب تقول فلان لا يرجو فلانا اذا كان لا يخافه ومنه قول الله جل ثناؤه ما لكم لا ترجون لله وقارا ومنه قول أبي ذؤيب

اذا لسعته النحل لم يرج لسعها ✱ وخالفها في بيت نوب عوامل

وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واطمأنوا بها قال هو مثل قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها قال هو مثل قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون قال اذا شئت رأيت صاحب دنيا لها يفرح ولها يحزن ولها يسخط ولها يرضى **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها الآية كلها قال هؤلاء أهل الكفر ثم قال أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون

❁ القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين) يقول تعالى ذكره ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا الصالحات وذلك العمل بطاعة الله والانتهاء الى أمره يهديهم ربهم بايمانهم يقول يرشدهم ربهم بايمانهم به الى الجنة كما **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم بلغنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له ما أنت فوالله اني لاراك امرأ صدق فيقول أنا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة وأما الكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة وبشارة سيئة فيقول ما أنت فوالله اني لاراك امرأ سوء فيقول أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله يهديهم ربهم بايمانهم قال يكون لهم نورا يمشون به **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج

والرأفة والحكمة فهناك ينعم على المطيعين ويعفو عن المذنبين ويزيل الغموم والهموم والآفات عن المخافات ونهاية هذا الكلام ان الانسان دائما في الترقي من حين كونه جنينا في بطن أمه الى ان يتخلص من ذلك السجن ويخرج الى فضاء الدنيا والى ان ينتقل من تناول اللبن والشد الوثيق في المهد الى تناول الاطعمة اللذيذة والمشي والعدو والى ان يصير اميرا نافذ الحكم على الخلق

عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال ابن جريج يهديهم ربهم بايمانهم قال يمثل له عمله فى صورة حسنة وريح طيبة يعارض صاحبه ويبشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول انا عملك فيجعل له نورا من بين يديه حتى يدخله الجنة فذلك قوله يهديهم ربهم بايمانهم والكافر يمثل له عمله فى صورة سيئة وريح منتنة فيلازم صاحبه ويلازمه حتى يقذفه فى النار وقال آخرون معنى ذلك بايمانهم يهديهم ربهم لدينه يقول بتصديقهم هداهم ذكر من قال ذلك ٧ وقوله تجرى من تحتهم الانهار يقول تجرى من تحت هؤلاء المؤمنين الذين وصف جل ثناؤه صفتهم أنهار الجنة فى جنات النعيم يقول فى بساتين النعيم الذى نعم الله به أهل طاعته والايمان به فان قال قائل وكيف قيل تجرى من تحتهم الانهار وانما وصف جل ثناؤه أنهار الجنة فى سائر القرآن انها تجرى تحت الجنات وكيف يمكن الانهار تجرى من تحتهم الا ان يكونوا فوق أرضها والانهار تجرى من تحت أرضها وليس ذلك من صفة أنهار الجنة لان صفتها انها تجرى على وجه الارض فى غير أخاديد قيل ان معنى ذلك بخلاف ما اليه ذهبت وانما معنى ذلك تجرى من دونهم الانهار الى ما بين أيديهم فى بساتين النعيم وذلك نظير قول الله قد جعل ربك تحتك سريا ومعلوم انه لم يجعل السرى تحتها وهى عليه قاعدة اذ كان السرى هو الجدول وانما عنى به جعل دونها بين يديها وكما قال جل ثناؤه مخبرا عن قيل فرعون أليس لى ملك مصر وهذه الانهار تجرى من تحتى بمعنى من دونى بين يدى وأما قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم فان معناه دعاؤهم فيها سبحانك اللهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال أخبرت ان قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم قال اذا مر بهم الطير فيشتهونه قالوا سبحانك اللهم وذلك دعواهم فيأتيهم الملك بما اشتهوا فيسلم عليهم فيردون عليه فذلك قوله تحيتهم فيها سلام قال فاذا أكلوا حمدوا الله ربهم فذلك قوله وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم يقول ذلك قولهم فيها وتحيتهم فيها سلام حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله الاشجعى قال سمعت سفيان يقول دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام قال اذا أرادوا الشئ قالوا اللهم فيأتيهم ما دعوا به وأما قوله سبحانك اللهم فان معناه تنزيها لك يارب مما أضاف اليك أهل الشرك بك من الكذب عليك والفرية وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبى عن غير واحد عطية فيهم سبحان الله تنزيه لله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدى قال ثنا سفيان عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت موسى ابن طلحة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله قال انزاه الله عن السوء حدثنا أبو كريب وأبو السائب وخلاد بن أسلم قالوا ثنا ابن ادريس قال ثنا قابوس عن أبيه ان ابن الكواء سأل عليا رضى الله عنه عن سبحان الله قال كلمة رضيها الله لنفسه حدثنى نصر بن عبد الرحمن الاودى قال ثنا أبو أسامة عن سفيان بن سعيد الثورى عن عثمان بن عبد الله بن موهب الطلحى عن موسى بن طلحة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبحان الله فقال تنزيها لله عن السوء حدثنى على بن عيسى البزار قال ثنا عبيد الله بن محمد قال ثنا عبد الرحمن ابن حماد قال ثنى حفص بن سليمان قال ثنا طلحة بن يحيى بن طلحة عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحان الله فقال هو تنزيه الله من كل سوء

٧ هنا بياض بالاصل

أو عالما مشرفا على حقائق الاشياء فوجب بحكم هذا الاستقراء ان يكون حاله بعد الموت أشرف وأبهى من اللذات العاجلة المشوبة بالآلام ومنها طريقة الاحتياط فانا اذا آمنا بالمعاد وتأهبنا له فان كان هذا المذهب حقا فقد نجونا وهلك المنكر وان كان باطلا لم يضرنا هذا الاعتقاد غاية ذلك فوات بعض اللذات الزائلة المشوبة بالمنغصات ومنها ان أحوال الانسان من صباه الى هرمه تضاهى حال الارض من الربيع الى الشتاء ثم انا نرى الارض فى الربيع الثانى تعود الى تلك الحياة فلم لا يعقل مثل ذلك فى الانسان ومنها ان الانسان انما يتولد من نطفة تولدت من الاغذية الكائنة من الاجزاء العنصرية المتفرقة فى مشارق الارض ومغاربها فاذا مات وتفرقت تلك الاجزاء فكيف يمتنع ان تجتمع مرة أخرى على مثال الاجتماع الاول ومنها ان النظر فى تغيرات العالم أدى الى اثبات صانع حكيم قادر قاهر والعقل يحكم بان هذا الحكيم لا يليق به ان يترك عبيده هملا يكذبون عليه ويجورون فلا بد من ان يكون له أمر ونهى ووعد ووعيد من غير تجويز خلف فيهما كما مر ولا يتحقق جميع ذلك الا فى دار الجزاء وأما الفريق الآخر الذين لا يعللون أفعال الله تعالى برعاية المصالح فانهم يقولون المعاد أمر جائز الوجود لان تعلق النفس بالبدن لما كان فى المرة الاولى جائزا فالمرة الثانية أيضا جائزة ثم ان اله العالم قادر مختار عالم بجميع المعلومات الكليات والجزئيات فلا يعجزه تمييز أجزاء بدن زيد وان اختلطت باجزاء التراب والبحار عن أجزاء بدن عمرو واذا ثبت هذا الامكان وقد دل الدليل على صدق الانبياء عليهم السلام وعلى ان القرآن كلام الله الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ثم انهم قطعوا بوقوع هذا الممكن والقرآن مشحون بآيات البعث والجزاء فوجب علينا القطع بالمعاد الجسمانى أما شبهة المنكرين فن ذلك انهم قالوا الدار الآخرة ان كانت شرا من هذه فالتبديل سفه وان كانت خيرا منها فاما ان يقال انه قادر على خلق ذلك الاجود أولا ثم تركه وفعل الارذل فذلك سفه أو يقال انه ما كان قادرا ثم حدثت له القدرة فذلك انتقال من العجز الى القدرة ومن

حدثني محمد بن عمرو بن تمام الكلبي قال ثنا سليمان بن أيوب قال ثني أبي عن جدي عن موسى بن طلحة عن أبيه قال قلت يارسول الله قول سبحان الله قال تنزيه الله عن السوء وتحيتهم يقول وتحية بعضهم بعضا فيها اسلام أي سلمت وأمنت مما ابتلى به أهل النار والعرب تسمي الملك التحية ومنه قول عمرو بن معدي كرب

أزورها أبا قابوس حتى * أنيخ على تحيته بجند

ومنه قول زهير بن جناب الكلبي

من كل ما نال الفتى * قد نلته الا التحيه

وقوله وآخر دعواهم يقول وآخر دعائهم ان الحمد لله رب العالمين يقول وآخر دعائهم ان يقولوا الحمد لله رب العالمين ولذلك خففت ان ولم تشدد لانه أريد بها الحكاية ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي اليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى ذكره ولو يعجل الله للناس اجابة دعائهم في الشر وذلك فيما عليهم مضرة في نفس أو مال استعجالهم الخير يقول كاستعجاله لهم في الخير بالاجابة اذا دعوه به لقضي اليهم أجلهم يقول لهلكوا وعجل لهم الموت وهو الاجل وعنى بقوله لقضي لفرغ اليهم من أجلهم ونبذ لهم كما قال أبو ذؤيب

وعليهما مسرودتان قضاهما * داود أو صنع السوابغ تبع

فنذر الذين لا يرجون لقاءنا يقول فندع الذين لا يخافون عقابنا ولا يوقنون بالبعث ولا بالنشور في طغيانهم يقول في تمردهم وعتوهم يعمهون يعني يترددون وانما أخبر جل ثناؤه عن هؤلاء الكفرة بالبعث بما أخبر به عنهم من طغيانهم وترددهم فيه عند تعجيله اجابة دعائهم في الشر لو استجاب لهم ان ذلك كان يدعوهم الى التقرب الى الوثن الذي يشرك به أحدهم أو يضيف ذلك الى انه من فعله ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان اذا غضب لولده وماله لا بارك الله فيه ولعنه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان لولده وماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه فلو يعجل الله الاستجابة في ذلك كما يستجاب في الخير لاهلكهم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الانسان لولده وماله اذا غضب عليه اللهم لا تبارك فيه والعنه لقضي اليهم أجلهم قال لاهلك من دعا عليه ولاماته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال قول الرجل لولده اذا غضب عليه أو ماله اللهم لا تبارك فيه والعنه قال الله لقضي اليهم أجلهم قال لاهلك من دعي عليه ولاماته قال فنذر الذين لا يرجون لقاءنا قال يقول لا نهلك أهل الشرك ولكن نذرهم في طغيانهم يعمهون حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قال هو دعاء الرجل على نفسه وماله بما يكره ان يستجاب له حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لقضي اليهم

اجلهم

الجهل الى الحكمة فهو محال على القديم والجواب ان كلا من الدارين خير في وقتها فالاولى لتحصيل الكمالات النفسانية الممكنة للنوع الانساني من قبيل العلم والعمل والاخرى للرحمة والجزاء ومن ذلك انهم قالوا حركات الافلاك مستديرة والمستدير لا ضد له وما لا ضد له لا يقبل الفساد والجواب ما ذكرنا في كتبنا الحكمية من ان كل جسم مركب وكل مركب ينحل لا محالة ولئن سلمنا انها أزلية فحركاتها غير أزلية لان الحركة عبارة عن الانتقال من حال الى حال وهذه الهيئة تقتضي المسبوقية بالحالة المنتقل عنها والازلية تنافي المسبوقية بالغير فكان الجمع بين الازل والحركة محالا ولئن سلم ان الحركة أزلية لم لا يجوز ان يكون بعض أوضاع الافلاك مقتضيا لاعادة المعدومات من الاشخاص الانسانية ومن ذلك انهم قالوا الانسان عبارة عن هذا البدن ذي الاجزاء لا كيف كانت بل بشرط وقوعها على تأليف مخصوص لان أجزاء البدن كانت موجودة قبل هذا الانسان والموجود مغاير للمعدوم فاذا مات الانسان وتفرقت أجزاؤه فقد عدمت تلك الصورة والاعراض وعود المعدوم محال وأجيب بان الانسان ليس عبارة عن هذا الجسد وانما هو النفس سواء كانت جوهرا مجردا مفارقا أو جسما مخصوصا لطيفا باقيا في جميع أحوال البدن من الصبا الى الهرم مصونا عن التحلل والتبدل وهو الذي يسميه المتكلمون بالاجزاء الاصلية ومن ذلك انهم قالوا اذا قتل الانسان واغتذى به انسان آخر لزم ان تعاد تلك الاجزاء في بدن كل واحد من الشخصين وذلك محال وأجيب بعين ما مر وهي ان الاجزاء الاصلية لا تصير جزأ من انسان آخر فهذه خلاصة ما وصل اليه العقول من أمر المعاد والله تعالى أعلم بحقائق الامور ثم عدد بعض نعمه على المكلفين فقال هو الذي جعل الشمس ضياء وهو أجوف واوي مهموز اللام قلبت واوه ياء لكسرة ما قبلها ومن قرأ بهمزتين بينهما ألف فمحمول على القلب لانه اذا قدم اللام على العين وقع حرف العلة على الطرف فانقلبت همزة كما في كساء وهو اما ان يكون جمع ضوء كحوض وحياض أو مصدر ضاء يضوء مثل قام قياما وصام صياما ولا بد من

أجلهم قال لاهلكناهم وقرأ ماترك على ظهرها من دابة قال بهلكهم كلهم ونصب قوله استعجالهم بوقوع يعجل عليه كقول القائل قمت اليوم قيامك بمعنى قمت كقيامك وليس بمصدر من يعجل لانه لو كان مصدرا لم يحسن دخول الكاف أعنى كاف التشبيه فيه واختلفت القراء فى قراءة قوله لقضى اليهم اجلهم فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق لقضى اليهم أجلهم على وجه مالم يسم فاعله بضم القاف من قضى ورفع الاجل وقرأ عامة اهل الشام لقضى اليهم أجلهم بمعنى لقضى الله اليهم أجلهم وهما قراءتان متفقتا المعنى فبايتهما قرأ القارئ فمصيب غير انى اقرأه على وجه مالم يسم فاعله لان عليه أكثر القراء ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أوقاعدا أوقائما فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضر مسه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يقول تعالى ذكره واذا أصاب الانسان الشدة والجهد دعانا لجنبه يقول استغاث بنا فى كشف ذلك عنه لجنبه يعنى مضطجعا لجنبه أوقاعدا أوقائما بالحال التى يكون بها عند نزول ذلك الضر به فلما كشفنا عنه ضره يقول فلما فرجنا عنه الجهد الذى أصابه مر كان لم يدعنا الى ضر مسه يقول استمر على طريقته الاولى قبل ان يصيبه الضر ونسى ما كان فيه من الجهد والبلاء وتناساه وترك الشكر لربه الذى فرج عنه ما كان قد نزل به من البلاء حين استعاذ به وعاد للشرك ودعوى الآلهة والاوثان أربابا معه يقول تعالى ذكره كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يقول كما زين لهذا الانسان الذى وصفنا صفته استمراره على كفره بعد كشف الله عنه ما كان فيه من الضر كذلك زين للذين أسرفوا فى الكذب على الله وعلى أنبيائه فتجاوزوا فى القول فيهم الى غير ما أذن الله لهم به ما كانوا يعملون من معاصى الله والشرك به وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله دعانا لجنبه قال مضطجعا ۞ القول فى تاويل قوله (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزى القوم المجرمين) يقول تعالى ذكره ولقد أهلكنا الامم التى كذبت رسل الله من قبلكم أيها المشركون بربهم لما ظلموا يقول لما أشركوا وخالفوا أمر الله ونهيه وجاءتهم رسلهم من عند الله بالبينات وهى الآيات والحجج التى تبين عن صدق من جاء بها ومعنى الكلام وجاءتهم رسلهم بالآيات البينات انها حق وما كانوا ليؤمنوا يقول فلم تكن هذه الامم التى أهلكناها ليؤمنوا برسلهم ويصدقوهم الى مادعوهم اليه من توحيد الله واخلاص العبادة له كذلك نجزى القوم المجرمين يقول تعالى ذكره كما أهلكنا هذه القرون من قبلكم أيها المشركون بظلمهم أنفسهم وتكذيبهم رسلهم وردهم نصيحتهم كذلك أفعل بكم فاهلككم كما أهلكتهم بتكذيبكم رسولكم محمدا صلى الله عليه وسلم وظلمكم أنفسكم بشرككم بربكم ان أنتم لم تنيبوا وتتوبوا الى الله من شرككم فان من ثواب الكافر بى على كفره عندى ان أهلكه بسخطى فى الدنيا وأورده النار فى الآخرة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون) يقول تعالى ذكره ثم جعلناكم أيها الناس خلائف من بعد هؤلاء القرون الذين أهلكناهم لما ظلموا تخلفونهم فى الارض وتكونون فيها بعدهم لننظر كيف تعملون يقول لينظر ربكم أين عملكم من عمل من هلك من قبلكم من الامم بذنوبهم وكفرهم بربهم تحذون مثالهم فيه فتستحقون من العقاب ما استحقوا أم تخالفون سبيلهم

تقدير مضاف أى جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذا نور والا ان يحمل على المبالغة فجعلا نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود والضياء أقوى من النور ولا خلاف بين العقلاء ان ضوء الشمس كيفية قائمة بها لذاتها واما نور القمر فقد ذهب جمهور الحكماء الى انه مستفاد من الشمس وبذلك يقع اختلاف أحواله من الهلالية الى البدرية كما بينا فى تفسير قوله تعالى يسألونك عن الاهلة وقدره منازل قال فى الكشاف أى قدر مسيره منازل أو قدره ذا منازل ومنزل القمر المسافة التى يقطعها فى يوم وليلة بحركته الخاصة به وجملتها ثمانية وعشرون وأساميها مشهورة الشرطين الثريا البطين الخ وهى كواكب ثابتة معروفة عندهم جعلوها علامات المنازل فترى القمر كل ليلة نازلا بقرب أحدها وذلك انهم قسموا دور الفلك وهو اثنا عشر برجا على ثمانية وعشرين عدد أيام دور القمر فاصاب كل برج منزلان وثلث فسموا كل منزل بالعلامة التى وقعت وقت التسمية بحذائه ثم ذكر بعض منافعهما العائدة على المكلفين فقال لتعلموا عدد السنين والحساب حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالى وقد ذكرنا السنة الشمسية والسنة القمرية وكيفية دوران احداهما على الاخرى فى تفسير قوله تعالى ان عدة الشهور الآية فلا حاجة الى التكرار ثم أشار الى سائر منافعهما وخواصهما بقوله ما خلق الله ذلك المذكور الا ملتبسا بالحق والصواب دون الباطل والعبث فالشمس سلطان النهار والقمر خليفتها بالليل وبحركة الشمس تنفصل السنة الى فصولها الاربعة وبالفصول تنتظم مصالح هذا العالم ويحصل معايش الخلائق وبحركة القمر يحصل الشهور وباختلاف حاله فى زيادة النور ونقصانه يختلف أحوال الرطوبات الى غير ذلك من الخواص التى يرشد اليها التأمل والتدبر ولهذا قال يفصل الآيات لقوم يعلمون لانهم هم الذين ينتفعون بهذه الدلائل وقيل المراد بالعلم ههنا العقل الذى يعم الكل ثم ذكر المنافع الحاصلة من اختلاف الليل والنهار وقد مر تفسيره فى سورة البقرة فى قوله ان فى خلق السموات والارض الآية ومعنى قوله وما خلق الله فى السموات والارض كقوله وما خلق الله من شئ وقد مر فى آخر الاعراف

وانما خص كونها آيات بالمتقين لانهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر الى التدبر والنظر قال القفال من تدبر في هذه الاحوال علم ان الدنيا مخلوقة لبقاء الناس وان خالقها وخالقهم ما أهملهم بل جعلها لهم دار عمل واذا كان كذلك فلابد من أمر ونهي ثم من ثواب وعقاب لتمييز المحسن عن المسيء فهذه الاحوال في الحقيقة دالة على صحة القول بالمبدأ والمعاد ثم شرع في شرح أحوال من لا يؤمن بالمعاد ومن يؤمن

فتؤمنون بالله ورسوله وتقرون بالبعث بعد الممات فتستحقون من ربكم الثواب الجزيل كما **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون ذكر لنا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صدق ربنا ما جعلنا خلفاء الا لينظر كيف أعمالنا فاروا الله من أعمالكم خيرا بالليل والنهار والسر والعلانية **حدثني** المثنى قال ثنا يزيد بن عوف أبو ربيعة بهذا قال ثنا حماد عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ان عوف بن مالك رضي الله عنه قال لابي بكر رضي الله عنه رأيت فيما يرى النائم كان سببا دلي من السماء فانتشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دلي فانتشط أبا بكر ثم ذرع الناس حول المنبر ففضل عمر رضي الله عنه بثلاث أذرع الى المنبر فقال عمر دعنا من رؤياك لا أرب لنا فيها فلما استخلف عمر قال يا عوف رؤياك قال وهل لك في رؤياي من حاجة أولم تنتهرني قال ويحك اني كرهت ان تنعي لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقص عليه الرؤيا حتى اذا بلغ ذرع الناس الى المنبر بهذه الثلاث الاذرع قال أما احداهن فانه كائن خليفة وأما الثانية فانه لا يخاف في الله لومة لائم وأما الثالثة فانه شهيد قال فقال يقول الله ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون فقد استخلفت يا ابن أم عمر فانظر كيف تعمل وأما قوله فاني لا أخاف في الله لومة لائم فما شاء الله وأما قوله فاني شهيد فاني لعمر الشهادة والمسلمون مطيفون به ثم قال ان الله على ما يشاء قدير ۞ القول في تأويل قوله تعالى (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ان أتبع الا ما يوحى الي اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) يقول تعالى ذكره واذا قرئ على هؤلاء المشركين آيات كتاب الله الذي أنزلناه اليك يا محمد بينات واضحات على الحق دالات قال الذين لا يرجون لقاءنا يقول قال الذين لا يخافون عقابنا ولا يوقنون بالمعاد الينا ولا يصدقون بالبعث لك ائت بقرآن غير هذا أو بدله يقول أو غيره قل لهم يا محمد ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي أي من عندي والتبديل الذي سألوه فيما ذكر ان يحول آية الوعيد آية وعد وآية الوعد وعيدا والحرام حلالا والحلال حراما فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يخبرهم ان ذلك ليس اليه وان ذلك الى من لا يرد حكمه ولا يتعقب قضاؤه وانما هو رسول مبلغ ومأمور متبع وقوله ان أتبع الا ما يوحى الي يقول قل لهم ما أتبع في كل ما آمركم به أيها القوم وانهاكم عنه الا ما ينزله الي ربي ويأمرني به اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم يقول اني أخشى من الله ان خالفت أمره وغيرت أحكام كتابه وبدلت وحيه فعصيته بذلك عذاب يوم عظيم هوله وذلك يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه معرفه الحجة على هؤلاء المشركين الذين قالوا له ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل لهم يا محمد لو شاء الله ما تلوته عليكم أي ما تلوت هذا القرآن عليكم أيها الناس بان كان لا ينزله علي فيأمرني بتلاوته عليكم ولا أدراكم به يقول ولا أعلمكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله يقول فقد مكثت فيكم أربعين سنة من قبل ان أتلوه عليكم ومن قبل ان يوحيه الي ربي أفلا تعقلون اني لو كنت منتحلا ما ليس لي من القول كنت قد انتحلته في أيام شبابي وحداثتي وقبل الوقت الذي تلوته عليكم فقد كان لي اليوم لو لم يوح الي

به فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا عن ابن عباس ومقاتل والكلبي معناه لا يخافون البعث كقوله تعالى وهم من الساعة مشفقون واستبعد الاكثرون تفسير الرجاء بالخوف وقالوا انه بمعنى الطمع أي لا يطمعون في حسن لقائه كما يأمله السعداء أو لا يتوقعونه أصلا لانهم لا يؤمنون بالمعاد فهم ذاهلون عن طلب اللذات الحقيقية فارغون عن التوجه نحو السعادات الباقية ورضوا مع ذلك بالحياة الدنيا الخسيسة واطمأنوا بها سكنوا اليها سكون العاشق الى معشوقه وهذه غاية الانهماك والاستغراق في اللذات الجسمانية والذين هم عن آياتنا غافلون فلا يعتبرون بالآيات ولا ينظرون في الدلائل الموصلة الى حقيقة المبدأ والمعاد فلم يقبلوها بالتقليد ولم ينظروا اليها بعين الاجتهاد أولئك مأواهم النار فيه معنى الجزاء ولذلك تعلق به قوله بما كانوا يكسبون وفيه ان الاعمال السابقة هي المؤثرة في حصول العذاب الجسماني وهو النار المحسوسة والعذاب الروحاني وهو نار البعد من المألوفات والقطيعة من السعادات الباقيات فيكون مثاله مثال من أخرج من مجالسة معشوقه فالقي في بئر ظلمانية لا الف بها ولا مؤنس بل يكون فيها أنواع المؤذيات وأصناف الموحشات نعوذ بالله من تلك الحالات هذا حال من لا يؤمن بالمعاد فلا يعمل له واما حال الذي يؤمن به فذلك قوله ان الذين آمنوا استكملوا من جهة القوة النظرية وعملوا الصالحات استكملوا من قبل القوة العملية أو صدقوا بقوله ثم حققوا التصديق بالعمل الصالح الذي جاءت به الانبياء والكتب من عند الله أو اشغلوا قلوبهم وأرواحهم بتحصيل المعرفة ثم جوارحهم بالخدمة حتى تكون عيونهم مشغولة بالاعتبار وآذانهم

وأومر بتلاوته عليكم مندوحة عن معاداتكم ومتسع في الحال التي كنت لها منكم قبل أن يوحى الى
وأومر بتلاوته عليكم و بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى
قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا أدراكم به ولا أعلمكم **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لو شاء الله
ما تلوته عليكم ولا أدراكم به يقول لو شاء الله لم يعلمكموه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به يقول ما حذرتكم
به **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال
الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله وهو قول مشركي أهل مكة للنبي صلى الله عليه
وسلم ثم قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا
من قبله أفلا تعقلون لبث أربعين سنة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به ولا أعلمكم به **حدثني** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
محمد بن ثور عن معمر عن الحسن انه كان يقرأ ولا أدرؤكم به يقول ما أعلمتكم به **حدثت** عن
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله ولا
أدراكم به يقول ولا أشعركم الله به وهذه القراءة التي حكيت عن الحسن عند أهل العربية غلط
وكان الفراء يقول في ذلك قد ذكر عن الحسن انه قال ولا أدرؤكم به قال فان يكن فيها لغة سوى
دريت وأدريت فلعل الحسن ذهب اليها وأما أن يصلح من دريت أو أدريت فلا لان الياء والواو اذا
انفتح ما قبلهما وسكنتا صحتا ولم ينقلبا الى ألف مثل قضيت ودعوت ولعل الحسن ذهب الى طبيعته
وفصاحته فهمزها لانها تضارع درأت الحد وشبهه وربما غلطت العرب في الحرف اذا ضارعه آخر
من الهمز فيهمزون غير المهموز وسمعت امرأة من طي تقول رثأت زوجي بأبيات ويقولون
لبأت بالحج وحلأت السويق يتغلطون لان حلأت قد يقال في رفع العطاش من الابل ولبأت ذهبت
به الى اللبا لبا الشاء ورثأت زوجي ذهبت به الى رثيئة اللبن اذا أنت حلبت الحليب على الرائب فتلك
الرثيئة وكان بعض البصريين يقول لا وجه لقراءة الحسن هذه لانها من أدريت مثل أعطيت الا ان
لغة بني عقيل أعطات يريدون أعطيت تحول الياء ألفا قال الشاعر

الا آذنت أهل اليمامة طي بحرب * كناصاة الاغر المشهر

يريد كناصية حكى ذلك عن المفضل وقال زيد الخيل

لعمرك ما أخشى التصعلك ما بقا * على الارض قيسي يسوق الاباعرا

فقال بقا وقال الشاعر

زجرت فقلنا لا تريع لزاجر * ان الغوي اذا نها لم يعتب

يريد نهي قال وهذا كله على قراءة الحسن وهي مرغوب عنها قال وطي تصير كل ياء انكسر ما قبلها
ألفا يقولون هذه جارأة وفي الترقوة ترقاة والعرقوة عرقاة قال وقال بعض طي قد لقت فزارة حذف
الياء من لقيت لما لم يمكنها ان تحولها ألفا لسكون الياء فيلتقي ساكنان وقال زعم يونس ان نهي
ورضي لغة معروفة قال الشاعر

وأبنيت بالاعراض ذا البطن خالدا * نسا أو تناسا ان يعد المواليا

باسماع كلام الله وألسنتهم بذكر الله وسائر أعضائهم بطاعة الله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم قال أكثر المفسرين معناه يهديهم الى الجنة
ثوابا لهم على ايمانهم وأعمالهم الصالحة ومعنى قوله بايمانهم أي بايمانهم هذا المضموم اليه العمل الصالح وهذا التفسير يوافق قوله تعالى
يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبايمانهم ولقوله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا خرج من قبره صور
له عمله الصالح في صورة حسنة
فيقول له أنا عملك فيكون له نورا
وقائدا الى الجنة والكافر اذا خرج
من قبره صور له عمله في صورة
سيئة فيقول أنا عملك فينطلق به الى
النار وقيل معنى الآية ان ايمانهم
يهديهم الى مزايا من الالطاف
ولوامع من الانوار بحيث تزول
بواسطتها عنهم الشكوك والشبهات
فتؤدي الى حصول المثوبات
ولذلك جعل تجري من تحتهم
الانهار بيانا له وتفسيرا لان التمسك
بسبب السعادة كالوصول اليها
فهذه الهداية عبارة عن الفوائد
الزوائد الحاصلة في الدنيا بعد
الايمان قال القفال فعلى هذا الوجه
كان المعنى يهديهم ربهم بايمانهم
وتجري من تحتهم الانهار الا انه
حذف الواو وجعل قوله تجري
خبرا مستأنفا منقطعا عما قبله
والتحقيق في تقرير هذا الوجه ان
العلم نور والجهل ظلمة والروح
كاللوح والعلوم والمعارف كالنقوش
ولكن حالهما بالضد من النقوش
الجسمانية فان تزاحم النقوش
الجسمانية يكدر اللوح وتوارد
النقوش المعنوية وتكاثرها
يزيد للوح الروح لمعانا واشراقا
حتى انه يقوى بها على تحصيل
المعارف الباقية بسهولة فليس فهم
الرجل المنتهي للعلوم والحقائق
كفهم المبتدئ فان الانسان اذا
آمن بالله فقد أشرق روحه بنور
المعرفة واذا واظب على الاعمال
الصالحة حصلت له ملكة التوجه الى الآخرة والاعراض عن الدنيا ولا يزال تتزايد اشراقات هذه المعارف والملكات فيرتقي في معارجها لحظة
فلحظة ولما كان لا نهاية لمراتب المعارف والانوار العقلية فلا نهاية لمراتب هذه الهداية وفي قوله يهديهم ربهم بايمانهم دليل لمن قال ان العلم
بالمقدمتين لا يوجب العلم بالنتيجة ولكنهما يعدان الذهن لحصول الفيض من الجواد المطلق ومعنى تجري من تحتهم الانهار انهم يكونون في

البساتين على مواضع مرتفعة كالسرر والارائك والانهار تجرى من بين أيديهم دعواهم فيها قال بعض المفسرين أى دعاؤهم ونداؤهم كما يدعو القانت بقوله اللهم اياك نعبد وقيل الدعاء العبادة كقوله وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وانما تكون هذه عبادتهم لا على سبيل التكليف بل على سبيل الالهام والعادة

ابتهاجا بذكر الله وقيل الادعاء بين المتقاصين والمعنى ان أهل الجنة يدعون

روى عن ابن عباس فى قراءة ذلك أيضا رواية أخرى وهى ما حدثنا به المثنى قال ثنا المعلى ابن أسد قال ثنا خالد بن حنظلة عن شهر بن حوشب عن ابن عباس انه كان يقرأ قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أنذرتكم به والقراءة التى لا أستجيز أن يعدوها هى القراءة التى عليها قراء الامصار قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به بمعنى ولا أعلمكم به ولا أشعركم به ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم قل لهؤلاء المشركين الذين نسبوك فيما جئتهم به من عند ربك الى الكذب أى خلق أشر بعدنا وأوضع لقيله فى غير موضعه ممن اختلق على الله كذبا وافترى عليه باطلا أو كذب بآياته يعنى بحججه ورسله وآيات كتابه يقول له جل ثناؤه قل لهم ليس الذى أضفتموني اليه باعجب من تكذبكم على ربكم وافترائكم عليه وتكذيبكم بآياته انه لا يفلح المجرمون يقول انه لا ينجح الذين اجترموا الكفر فى الدنيا يوم القيامة اذا لقوا ربهم ولا ينالون الفلاح ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) يقول تعالى ذكره ويعبد هؤلاء المشركون الذين وصفت لك يا محمد صفتهم من دون الله الذى لا يضرهم شيأ ولا ينفعهم فى الدنيا ولا فى الآخرة وذلك هو الآلهة والاصنام التى كانوا يعبدونها ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله يعنى انهم كانوا يعبدونها رجاء شفاعتها عند الله قال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهم أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض يقول أتخبرون الله بما لا يكون فى السموات ولا فى الارض وذلك ان الآلهة لا تشفع لهم عند الله فى السموات ولا فى الارض وكان المشركون يزعمون انها تشفع لهم عند الله فقال الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم قل لهم أتخبرون الله ان ما لا يشفع فى السموات ولا فى الارض يشفع لكم فيها وذلك باطل لا يعلم حقيقته وصحته بل يعلم الله ان ذلك خلاف ما تقولون وانها لا تشفع لاحد ولا تنفع ولا تضر سبحانه وتعالى عما يشركون يقول تنزيها لله وعلوا عما يفعله هؤلاء المشركون من اشراكهم فى عبادته ما لا يضر ولا ينفع وافترائهم عليه الكذب ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره وما كان الناس الا أهل دين واحد وملة واحدة فاختلفوا فى دينهم فافترقت بهم السبل فى ذلك ولولا كلمة سبقت من ربك يقول ولولا انه سبق من الله انه لا يهلك قوما الا بعد انقضاء آجالهم لقضى بينهم فيما فيه يختلفون يقول لقضى بينهم بان يهلك أهل الباطل منهم وينجى أهل الحق وقد بينا اختلاف المختلفين فى معنى ذلك فى سورة البقرة وذلك فى قوله كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين وبينا الصواب من القول فيه بشواهده فاغنى عن اعادته فى هذا الموضع حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا حين قتل أحد بنى آدم أخاه حدثنى المثنى قال ثنا القاسم قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحوه ۞ القول فى تأويل قوله (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا انى معكم من المنتظرين) يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المشركون هلا أنزل على محمد آية من

فى الدنيا والآخرة تنزيه الله من المعايب والاقرار له بالالهية قال القفال أصله من الدعاء لان الخصم يدعو خصمه الى من يحكم بينهما وقيل أى طريقتهم وسيرتهم وذلك لان المدعى للشئ مواظب عليه فيمكن ان يجعل الدعوى كناية عن الملازمة وان لم يكن فى قولهم سبحانك اللهم دعاء ولا دعوى وقيل ان تمنيهم كقوله لهم ما يدعون أى ما يتمنونه وتقول العرب ادع على ما شئت أى تمن فكان تمنيهم فى الجنة ليس الا تسبيح الله وتقديسه وقد كانوا فى الدنيا يدعون فى الحروب من يسكنون اليه ويستنصرونه فيقولون يا آل فلان فأخبر الله تعالى عنهم انهم فى الجنة بذكر الله وسكونهم بتحميده وتحيتهم فيها سلام أى بعضهم يحيى بعضا بالسلام وقيل هى تحية الله والملائكة اياهم اضافة للمصدر الى المفعول وآخر دعواهم أن الحمد هى ان المخففة من الثقيلة وأصله انه الحمد لله على ان الضمير للشأن قال أهل الظاهر من المفسرين فى سبب تخصيص هذه الاذكار باهل الجنة ان قوله سبحانك اللهم علم بين أهل الجنة وخدامهم اذا سمعوا ذلك منهم أتوهم بما يشتهونه قال ابن جريج ورد فى الاخبار انه اذا وردهم طير يشتهونه قالوا سبحانك اللهم فيأتيهم الملك بذلك المشتهى فاذا نالوا منه شهوتهم قالوا الحمد لله رب العالمين وقال القاضى انه وعد المتقين بالثواب العظيم فاذا دخل أهل الجنة الجنة ووجدوا تلك المواعيد قالوا سبحانك اللهم أى نسبحك عن الخلف فى الوعد وقيل الهم الله بنى آدم فى الجنة بعد انقراض الدنيا ما افتخر به الملائكة قبلهم فى قولهم ونحن نسبح بحمدك ويمكن ان يقال ان لكل انسان معراجا بحسب قوته فاذا وصل العارف الصادق الى صفات جلال الله تعالى قال سبحانك واذا ارتقى منها الى الذات قال اللهم فاذا عجز عن ذلك المضمار واحترق فى أوائل

تلك الانوار رجع من عالم الجلال الى عالم الاكرام فافاض الخير على جميع المحتاجين و يدفع المخافات والمكاره عنهم بكل ما أمكنه وذلك قوله
وتحيتهم فيها سلام ثم اذا شاهدوا أثر نعمة الله عليهم بالاستفاضة والافاضة اختتموا الكلام بقولهم الحمد لله رب العالمين وعلى هذا يدور أمرهم
في العروج والنزول ماداموا في الدنيا فكون كذلك حالهم في العقبى لقوله كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون * التأويل الر
فيه اشارتان احداهما من الحق للخلق الى حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم كانه قال يا آلائي على لك في الازل وأنت في العدم وبلطفي عليك في الوجود وبرحمتي ورأفتي لك من الازل الى الابد والثانية من الحق لنبيه عليه السلام اليه يقول بانسك معي حين خلقت روحك ولم يكن ثالث وبلبيك الذي أجبتني به حين دعوتك للخروج من العدم فقلت يا سين أي يا سيد فقلت لبيك وسعديك والخير كله بيديك وبرجوعك منك الى حين قلت لنفسك بجذبة ارجعي الى ربك تلك أي هذه الآيات المنزلة عليك آيات الكتاب الحكيم الذي وعدتك في الازل وراثة لك ولامتك الحكيم والحاكم على الكتب كلها فلا ينسخه كتاب وهو ينسخ الشرائع والاحكام والكتب كلها الى رجل منهم لما رأى فيه رجولية قبول الوحي دون غيره ويحتمل ان يكون معنى للناس الناسي عهد الله قدم صدق محمد صلى الله عليه وسلم لانه أول من خرج من العدم الى الوجود أو هو العناية الازلية سبقت رحمتي غضبي لساحر مبين صدقوا في انهم مسحورون الا انه سحرهم سحرة صفات فرعون النفس ان الذي ربكم هو الذي خلق السموات سموات أرواحكم وأرض نفوسكم من ستة أنواع هي الروح والقلب والعقل والنفس الحيواني والنفس النباتي والصورة المعدنية ثم
استوى على عرش القلب يدبر أمر السعادة والشقاوة يقلبه كيف يشاء اليه مرجعكم جميعا فرجعوا مقبولين بجذبات العناية التي صورتها
خطاب ارجعي الى ربك وحقيقتها انجذاب القلب الى الله ونتيجتها عزوف النفس عن الدنيا واستواء الذهب والمدر عندها ورجوع
المردودين بغير الاختيار بالسلاسل والاغلال ومن نتائجه تعلقات الدنيا واستيلاء صفات النفس بالقسط أي لكل بحسب كماله ونقصانه جعل

ربه يقول علم ودليل نعلم به ان محمدا محق فيما يقول قال الله له فقل يا محمد انما الغيب لله أي لا يعلم أحدكم بفعل ذلك الا هو جل ثناؤه لانه لا يعلم الغيب وهو السر والخفي من الامور الا الله فانتظروا أيها القوم قضاء الله بيننا بتعجيل عقوبته للمبطل منا واظهاره المحق عليه اني معكم ممن ينتظر ذلك ففعل ذلك جل ثناؤه فقضى بينهم وبينه بان قتلهم يوم بدر بالسيف ۞ القول في تأويل قوله تعالى (واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر في آياتنا قل الله أسرع مكرا ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) يقول تعالى ذكره واذا رزقنا المشركين بالله فرجا بعد كرب ورخاء بعد شدة أصابتهم وقيل عني به القطر بعد القحط والضراء هي الشدة والرحمة هي الفرج يقول اذا لهم مكر في آياتنا استهزاء وتكذيب كما حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد اذا لهم مكر في آياتنا قال استهزاء وتكذيب قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقوله قل الله أسرع مكرا يقول تعالى ذكره قل لهؤلاء المشركين المستهزئين من حججنا وأدلتنا يا محمد الله أسرع مكرا أي أسرع محالا بكم واستدراجا لكم وعقوبة منكم من المكر في آيات الله والعرب تكتفي باذا من فعلت وفعلوا فلذلك حذف الفعل معها وانما معنى الكلام واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم مكروا في آياتنا فاكتفى من مكروا باذا لهم مكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون يقول ان حفظتنا الذين نرسلهم اليكم أيها الناس يكتبون عليكم ما تمكرون في آياتنا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) يقول تعالى ذكره الله الذي يسيركم أيها الناس في البر على الظهر وفي البحر في الفلك حتى اذا كنتم في الفلك وهي السفن وجرين بهم يعني وجرت الفلك بالناس بريح طيبة في البحر وفرحوا بها يعني وفرح ركبان الفلك بالريح الطيبة التي يسيرون بها والهاء في قوله بها عائدة على الريح الطيبة جاءتها ريح عاصف يقول جاءت الفلك ريح عاصف وهي الشديدة والعرب تقول ريح عاصف وعاصفة وقد أعصفت الريح وعصفت واعصفت في بني أسد فيما ذكر قال بعض بني دبير

حتى اذا أعصفت ريح مزعزعة * فيها قطار ورعد صوته زجل

وجاءهم الموج من كل مكان يقول تعالى ذكره وجاء ركبان السفينة الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم يقول وظنوا ان الهلاك قد أحاط بهم وأحدق دعوا الله مخلصين له الدين يقول أخلصوا الدعاء لله هنالك دون أوثانهم وآلهتهم وكان مفزعهم حينئذ الى الله دونها كما حدثنا محمد ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة في قوله دعوا الله مخلصين له الدين قال اذا مسهم الضر في البحر أخلصوا له الدعاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة في قوله مخلصين له الدين هيا شراهيا تفسيره يا حي يا قيوم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم الى آخر الآية قال هؤلاء المشركون يدعون مع الله ما يدعون فاذا كان الضر لم يدعوا الا الله فاذا نجاهم اذا هم يشركون لئن أنجيتنا من هذه الشدة التي نحن فيها لنكونن من

الشاكرين لك على نعمك وتخليصك ايانا مما نحن فيه باخلاصنا العبادة لك وافراد الطاعة دون الآلهة والانداد واختلفت القراء فى قراءة قوله هو الذى يسيركم فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق هو الذى يسيركم من السير بالسين وقرأ ذلك أبو جعفر القارى هو الذى ينشركم من النشر وذلك البسط من قول القائل نشرت الثوب وذلك بسطه ونشره من طيه فوجه أبو جعفر معنى ذلك الى ان الله يبعث عباده فيبسطهم برا وبحرا وهو قريب المعنى من التسيير وقال وجرين بهم بريح طيبة وقال فى موضع آخر فى الفلك المشحون فوحد والفلك اسم للواحدة والجماع ويذكر ويؤنث قال وجرين بهم وقد قال هو الذى يسيركم فخاطب ثم عاد الى الخبر عن الغائب وقد بينت ذلك فى غير موضع من الكتاب بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع وجواب قوله حتى اذا كنتم فى الفلك جاءتها ريح عاصف وأما جواب قوله وظنوا أنهم أحيط بهم فدعوا الله مخلصين له الدين ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فلما أنجاهم اذا هم يبغون فى الارض بغير الحق يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون) يقول تعالى ذكره فلما أنجى الله هؤلاء الذين ظنوا فى البحر انه أحيط بهم من الجهد الذى كانوا فيه أخلفوا الله ما وعدوه وبغوا فى الارض فتجاوزوا فيها الى غير ما أذن الله لهم فيه من الكفر به والعمل بمعاصيه على ظهرها يقول الله يا أيها الناس انما اعتداؤكم الذى تعتدونه على أنفسكم واياها تظلمون وهذا الذى أنتم فيه متاع الحياة الدنيا يقول ذلك بلاغ تبلغون به فى عاجل دنياكم وعلى هذا التأويل البغى يكون مرفوعا بالعائد من ذكره فى قوله على أنفسكم ويكون قوله متاع الحياة الدنيا مرفوعا على معنى ذلك متاع الحياة الدنيا كما قال لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ بمعنى هذا بلاغ وقد يحتمل ان يكون معنى ذلك انما بغيكم فى الحياة الحياة الدنيا فيكون البغى مرفوعا بالمتاع الدنيا على أنفسكم لانكم بكفركم تكسبونها غضب الله متاع الحياة الدنيا كأنه قال انما بغيكم متاع وعلى أنفسكم من صلة البلاغ وبرفع المتاع قرأت القراء سوى عبد الله بن أبى اسحق فانه نصبه بمعنى انما بغيكم على أنفسكم متاعا فى الحياة الدنيا فجعل البغى مرفوعا بقوله على أنفسكم والمتاع منصوبا على الحال وقوله ثم الينا مرجعكم يقول ثم الينا بعد ذلك معادكم ومصيركم وذلك بعد الممات فننبئكم بما كنتم تعملون يقول فنخبركم يوم القيامة بما كنتم تعملون فى الدنيا من معاصى الله ونجازيكم على أعمالكم التى سلفت منكم فى الدنيا ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأكل الناس والانعام حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت وظن أهلها انهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالامس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون) يقول تعالى ذكره انما مثل ما تباهون فى الدنيا وتفاخرون به من زينتها وأموالها مع ما قد وكل بذلك من التكدير والتنغيص وزواله بالفناء والموت كمثل ماء أنزلناه من السماء يقول كمطر أرسلناه من السماء الى الارض فاختلط به نبات الارض يقول فنبت بذلك المطر انواع من النبات مختلط بعضها ببعض كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض قال اختلط فنبت بالماء كل لون مما يأكل الناس كالحنطة والشعير وسائر حبوب الارض والبقول والثمار وما يأكله الانعام والبهائم من الحشيش والمراعى وقوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها يعنى ظهر حسنها وبهاؤها وازينت يقول

وتزينت

شمس الروح ضياء يستنير بها قمر القلب اذا وقع فى مواجهتها واذا وقع فى مقابلة أرض النفس انكسف ولهذا سمى قلبا لتقلب أحواله بين الروح والنفس وتلك الاحوال هى منازله ومقاماته لتعلموا عدد سنين المقامات وحساب الكشوف والمشاهدات ان فى اختلاف ليل صفات البشرية ونهار صفات الروحانية وما خلق الله فى سموات الروحانية وأرض البشرية من الاوصاف والاخلاق وتبدل الاحوال لآيات دالة على التوحيد لقوم يتقون الاخلاق الذميمة والذين هم عن آياتنا غافلون وان لم يركنوا الى الدنيا وتمتعاتها كالرهابين والبراهمة وبعض الفلاسفة والله تعالى أعلم (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا فى طغيانهم يعمهون واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزى القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى ان أتبع الا ما يوحى الى انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا انى معكم من المنتظرين) القراآت لقضى اليهم مبنيا للفاعل أجلهم بالنصب ابن عامر ويعقوب الآخرون مبنيا للمفعول ورفع أجلهم أو بدله بضم اللام وسكون الهاء روى خلف عن الكسائى والاخبار عنه وعن غيره الاشمام الى ان

وتزينت وظن أهلها يعنى أهل الارض انهم قادرون عليها يعنى على ما أنبتت وخرج الخبر عن الارض والمعنى للنبات اذ كان مفهوما بالخطاب ما عنى به وقوله أتاها أمرنا ليلا أو نهارا يقول جاء الارض أمرنا يعنى قضاؤنا بهلاك ما عليها من النبات اما ليلا واما نهارا فجعلناها يقول فجعلنا ما عليها حصيدا يعنى مقطوعة مقلوعة من أصولها وانما هى محصودة صرفت الى حصيد كان لم تغن بالامس يقول كان لم تكن تلك الزروع والنبات على ظهر الارض نابتة قائمة على الارض قبل ذلك بالامس وأصله من غنى فلان بمكان كذا يغنى به اذا أقام به كما قال النابغة الذبيانى

غنيت بذلك اذهم لك جيرة * منها بعطف رسالة وتودد

يقول فكذلك يأتى الفناء على ما تتباهون به من دنياكم وزخارفها فيفنيها ويهلكها كما أهلك أمرنا وقضاؤنا نبات هذه الارض بعد حسنها وبهجتها حتى صار كان لم تغن بالامس كان لم تكن قبل ذلك نباتا على ظهرها يقول الله جل ثناؤه كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون يقول كما بينا لكم أيها الناس مثل الدنيا وعرفناكم حكمها وأمرها كذلك نبين حججنا وأدلتنا لمن تفكر واعتبر ونظر وخص به أهل الفكر لانهم أهل التمييز بين الامور والفحص عن حقائق ما يعرض من الشبه فى الصدور وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها الآية أى والله لئن تشبث بالدنيا وحدب عليها لتوشك الدنيا أن تلفظه وتقضى منه حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وازينت قال أنبتت وحسنت حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال سمعت مروان يقرأ على المنبر هذه الآية حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت وظن أهلها انهم قادرون عليها وما كان الله ليهلكها الا بذنوب أهلها قال قد قرأتها وليست فى المصحف فقال عباس بن عبد الله بن العباس هكذا يقرؤها ابن عباس فارسلوا الى ابن عباس فقال هكذا أقرأنى أبى بن كعب حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كان لم تغن بالامس يقول كان لم تعش كان لم تنعم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو اسامة عن اسماعيل قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول فى قراءة أبى كان لم تغن بالامس وما أهلكناها الا بذنوب أهلها كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون واختلفت القراء فى قراءة قوله وازينت فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والعراق وازينت بمعنى وتزينت ولكنهم أدغموا التاء فى الزاى لتقارب مخرجيهما وأدخلوا ألفا ليوصل الى قراءته اذ كانت التاء قد سكنت والساكن لا يبتدأ به وحكى عن أبى العالية وأبى رجاء والاعرج وجماعة أخر غيرهم انهم قرؤا ذلك وأزينت على مثال أفعلت والصواب من القراءة فى ذلك وازينت لاجماع الحجة من القراء عليها ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره لعباده أيها الناس لا تطلبوا الدنيا وزينتها فان مصيرها الى فناء وزوال كما مصير النبات الذى ضربه الله لها مثلا الى هلاك وبوار ولكن اطلبوا الآخرة الباقية ولها فاعملوا وما عند الله فالتمسوا بطاعته فان الله يدعوكم الى داره والى جناته التى أعدها لاوليائه تسلموا من الهموم والاحزان فيها وتأمنوا من فناء ما فيها من النعيم والكرامة التى أعدها لمن دخلها وهو يهدى من يشاء من خلقه فيوفقه لاصابة

بفتح الياء وكذلك انى أخاف أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو نفسى ان بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع ولا أدريكم بلام الابتداء فعلا ماضيا مثبتا روى أبو ربيعة عن البزى وقرأ حمزة وعلى وأبو عمرو وخلف وورش من طريق النجارى والخراز عن جبيرة وهبيرة وابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان وحماد ويحيى من طريق أبى حمدون بالامالة فعلا ماضيا منفيا بلا الباقون مثله ولكن بالتفخيم تشركون بتاء الخطاب وكذلك فى النحل والروم حمزة وعلى وخلف الباقون بالياء * الوقوف أجلهم ط لان ما بعده مستقبل فنحن نذر يعمهون أو قائما ط مسه ط يعملون ظلموا لا ط لان الواو للحال ليؤمنوا ط المجرمين يعملون بينات ط لان ما بعده جواب اذا أو بدله ط نفسى ج ط لان ان النافية لها صدر الكلام ولكن القائل متحد الى ط ج كمثل ما قلنا عظيم ط به ه والوصل أولى للفاء أو لشدة اتصال المعنى من قبله ط تعقلون بآياته ط المجرمون عند الله ط فى الارض ط يشركون فاختلفوا ط يختلفون من ربه ج ط للابتداء بالامر مع الفاء فانتظروا ج لاحتمال الابتداء أو التعليل المنتظرين ه * التفسير انه سبحانه ابتدأ فى هذه السورة بذكر شبهات القوم فالاولى انهم تعجبوا من تخصيص الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالنبوة فازال ذلك التعجب بالانكار وبالدلائل الدالة على صحة المبدأ والمعاد فكانه قيل انه ما جاء الا بدليل التوحيد والاقرار بالمعاد فليس للتعجب معنى ثم شرع فى شبهة أخرى وهى انهم كانوا يقولون ابدا اللهم ان كان محمد حقا فامطر علينا حجارة من السماء فاجابهم بقوله ولو يعجل الله الآية وقال القاضى لما ذكر الوعيد على عدم الايمان بالمبدأ والمعاد ذكر ان ذلك العذاب من حقه أن يتأخر عن هذه الحياة الدنيا والا نافى التكليف وقال القفال لما وصفهم فيما مر بالغفلة أكد ذلك بان من غاية غفلتهم ان الرسول متى أنذرهم استعجلوا العذاب فبين الله تعالى انه لا مصلحة فى تعجيل ايصال الشر اليهم فلعلهم يؤمنون أو يخرج من أصلابهم من يؤمن كانوا عند نزول الشدائد يدعون الله بكشفها كما يجىء فى الآية التالية وفى الرخاء

الطريق المستقيم وهو الاسلام الذي جعله جل ثناؤه سببا للوصول الى رضاه وطريقا لمن ركبه وسلك فيه الى جنانه وكرامته كما حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال الله السلام وداره الجنة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والله يدعو الى دار السلام قال الله هو السلام وداره الجنة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لي لتنم عينك وليعقل قلبك ولتسمع اذنك فنامت عيني وعقل قلبي وسمعت اذني ثم قيل سيد بنى دارا ثم صنع مأدبة ثم أرسل داعيا فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة ورضى عنه السيد ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة ولم يرض عنه السيد فالله السيد والدار الاسلام والمأدبة الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ذكر لنا ان في التوراة مكتوبا يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر انته حدثني الحسين بن سلمة بن أبي كبشة قال ثنا عبد الملك بن عمرو قال ثنا عباد بن راشد عن قتادة قال ثني خليد العصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طلعت فيه شمسه الا وبجنبتيها ملكان يناديان يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يا أيها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى وأنزل ذلك في القرآن في قوله والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل امتك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مأدبة ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه فمنهم من أجاب الرسول ومنهم من تركه فالله الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد الرسول من اجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل منها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يقول تعالى ذكره للذين أحسنوا عبادة الله في الدنيا من خلقه فاطاعوه فيما أمر ونهى الحسنى ثم اختلف أهل التأويل في معنى الحسنى والزيادة اللتين وعدهما المحسنين من خلقه فقال بعضهم الحسنى هي الجنة جعلها الله للمحسنين من خلقه جزاء والزيادة عليها النظر الى الله تعالى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عامر بن سعد عن أبي بكر الصديق للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم حدثنا سفيان قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن قيس عن أبي اسحق عن عامر بن سعد عن سعيد بن نمران عن أبي بكر للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله تعالى حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن عامر بن سعد للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه ربهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن ابن اسحق عن عامر بن سعد قال في هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الرحمن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل

عن

كانوا يستعجلون النبي بالعذاب فقال ما معناه ولو عجلنا لهم الشر الذي دعوا به كما يعجل لهم الخير ونجيبهم اليه لاميتوا وأهلكوا قال في الكشاف أصل الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم بالخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير اشعارا بسرعة اجابته لهم حتى كان استعجالهم بالخير تعجيل منه لهم وقيل التعجيل معناه طلب العجلة الا ان الاستعجال أشهر وأظهر فمعنى الآية لو أراد الله عجلة الشر للناس كما أرادوا عجلة الخير لهم وقيل هما متلازمان فكل معجل يلزمه الاستعجال الا انه تعالى وصف نفسه بتكوين العجلة ووصفهم بطلبها لان اللائق به التكوين واللائق بهم الطلب وسمى العذاب في الآية شرا لانه أذى وألم في حق المعاقب به ثم ان قوله ولو يعجل كان متضمنا لمعنى نفي التعجيل فيمكن ان يكون قوله فنذرهم معطوفا على منوى كانه قيل ولكن لا يعجل فيذرهم الزاما للحجة أو لمصالح أخرى ثم بين انهم كاذبون في استعجال الشر ولو أصابهم ما طلبوه أظهروا العجز والطيش فقال واذا مس الانسان الضر أي هذا الجنس دعانا لجنبه اللام في معنى الوقت كقولك جئته لشهر كذا وان شئت قلت في موضع الحال لان الظرف والحال متآخيان فيصح عطف أحدهما على الآخر وتأويل أحدهما بالآخر أي دعانا مضطجعا أو قاعدا أو قائما أو وقت اضطجاعه وقعوده وقيامه والمراد انه يدعو الله في جميع أحواله لا يفتر عن الدعاء ثم ان خص الضر بالمرض احتمل ان يراد انه يدعو الله حين كان مضطجعا غير قادر على القعود أو قاعدا غير قادر على القيام أو قائما لا يطيق المشي الى ان يخف كل الخفة و يرزق الصحة بكمالها أو يراد ان من المضرورين من هو أسوأ حالا وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يصبرون على الضراء قال بعض المفسرين الانسان ههنا هو الكافر ومنهم من بالغ فقال كل موضع في القرآن ورد فيه ذكر الانسان فالمراد به الكافر وهذا شبه تحكم لورود مثل قوله تعالى هل أتى على الانسان الا ان يساعده نقل صحيح والاصح عند العلماء العموم لان الانسان خلق ضعيفا لا يصبر على اللأواء ولا يشكر عند النعماء الا من عصمه الله وقليل ماهم

عن أبي اسحق عن مسلم بن يزيد عن حذيفة للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال النظر الى وجه ربهم حدثني يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا شريك قال سمعت أبا اسحق يقول في قول الله و زيادة قال النظر الى وجه الرحمن حدثني علي بن عيسى قال ثنا شبابة قال ثنا أبو بكر الهذلي قال سمعت أبا تميمة الهجيمي يحدث عن أبي موسى الاشعري قال اذا كان يوم القيامة بعث الله الى أهل الجنة مناديا ينادي هل أنجزكم الله ما وعدكم فينظرون الى ما أعد الله لهم من الكرامة فيقولون نعم فيقول للذين أحسنوا الحسنى و زيادة النظر الى وجه الرحمن حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن أبي بكر الهذلي قال أخبرنا أبو تميمة الهجيمي قال سمعت أبا موسى الاشعري يخطب على منبر البصرة يقول ان الله يبعث يوم القيامة ملكا الى أهل الجنة فيقول يا أهل الجنة هل أنجزكم الله ما وعدكم فينظرون الى ما أعد الله لهم من الكرامة فيرون الحلي والحلل والثمار والانهار والازواج المطهرة فيقولون نعم قد أنجزنا الله ما وعدنا ثم يقول الملك هل أنجزكم الله ما وعدكم ثلاث مرات فلا يفقدون شيأ مما وعدوا فيقولون نعم فيقول قد بقي لكم شئ ان الله يقول للذين أحسنوا الحسنى و زيادة ألا ان الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني شبيب عن أبان عن أبي تميمة الهجيمي انه سمع أبا موسى الاشعري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة مناديا ينادي أهل الجنة بصوت يسمع أولهم وآخرهم ان الله وعدكم الحسنى و زيادة فالحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الرحمن حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال النظر الى وجه ربهم وقرأ ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة قال بعد النظر الى وجه ربهم حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سليمان بن المغيرة قال أخبرنا ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في قوله و زيادة قال قيل له أرأيت قوله للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال ان أهل الجنة اذا دخلوا الجنة فاعطوا فيها ما أعطوا من الكرامة والنعيم قال نودوا يا أهل الجنة ان الله قد وعدكم الزيادة فيتجلى لهم قال ابن أبي ليلى فما ظنك بهم حين ثقلت موازينهم وحين صارت الصحف في أيمانهم وحين جاوزوا جسر جهنم ودخلوا الجنة وأعطوا فيها ما أعطوا من الكرامة والنعيم كل ذلك لم يكن شيأ فيما رأوا قال ثنا ابن المبارك عن معمر وسليمان بن المغيرة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال النظر الى وجه ربهم قال ثنا الحجاج ومعلى بن أسد قالا ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال لهم انه قد بقي من حقكم شئ لم تعطوه قال فيتجلى لهم تبارك وتعالى قال فيصغر عندهم كل شئ أعطوه قال ثم قال للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه ربهم ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة بعد ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى للذين أحسنوا الحسنى و زيادة النظر الى وجه الله حدثنا ابن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن في قول الله للذين أحسنوا الحسنى و زيادة النظر الى الرب حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن بشار قالا ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى و زيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار

وهم الذين نظرهم في جميع الاحوال على المقدر المؤجل للامور حسب ارادته ومشيئته فلا جرم ان أصابتهم السراء شكروا وان أصابتهم الضراء صبروا فافنوا اراداتهم في ارادته ورضوا بقضائه قال الزجاج في الآية تقديم وتأخير والتقدير واذا مس الانسان الضر لجنبه أو قاعدا أو قائما وضعف بان تعديد أحوال الدعاء أبلغ من تعديد أحوال الضر لانه اذا كان داعيا على الدوام ثم نسي ذلك في وقت الرخاء كان أعجب ومعنى مر مضى على طريقته التي له قبل مس الضراء ومر عن موقف الدعاء والتضرع لا يرجع اليه ومعنى كان لم يدعنا كانه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشأن كذلك مثل ذلك التزيين زين للمسرفين ما كانوا يعملون من تتبع الشهوات والمزين هو الله تعالى أو النفس أو الشيطان تفرع على مسئلة الجبر والقدر وقد مر مرارا قال العلماء سمى الكافر مسرفا لانه أنفق ماله من الاستعداد الشريف من القوى البدنية والاموال النفيسة في الامور الخسيسة الزائلة من الاصنام التي هي أحقر من لا شئ ومن الشهوات الفانية التي لا أصل لها ولا دوام والمسرف في اللغة هو الذي ينفق المال الكثير لاجل الغرض الخسيس فصح ما قلنا ثم ذكر ما يجري مجرى الردع والزجر لهم عن القاء الشبه والاغاليط فقال ولقد أهلكنا القرون وقد مضى تفسير القرن في أول الانعام ولما ظرف لاهلكنا والواو في وجاءتهم للحال أي ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم بالدلائل والحجج على صدقهم وهي المعجزات وقوله وما كانوا ليؤمنوا اما ان يكون عطفا على ظلموا أو يكون اعتراضا واللام لتأكيد النفي وان الله قد علم منهم انهم يصرون على الكفر والسبب في اهلاكهم تكذيب الرسل وعلم الله باصرارهم كذلك أي مثل ذلك الجزاء وهو الاستئصال الكلي يجزي كل مجرم وفيه وعيد لاهل مكة على تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خاطب الذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ثم جعلناكم خلائف أي استخلفناكم في الارض بعد تلك القرون لننظر كيف تعملون خيرا أو شرا استعير النظر للعلم الحقيقي الذي لا يتطرق اليه شك و يعني به العلم الذي يتعلق به الجزاء كما مر في الاعراف قال قتادة صدق الله ربنا ما جعلنا خلفاء الا

لينظر الى أعمالكم والله من أعمالكم خبيرا بالليل والنهار ثم حكى نوعا ثامنا من شبهاتهم فقال واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا أى لا يؤمنون بالمعاد لان كل من كان مؤمنا بالنشور فانه يرجو ثواب الله و يخاف عقابه وانتفاء اللازم دليل انتفاء الملزوم طلبوا من الرسول أحد أمرين اما الاتيان بقرآن غير هذا القرآن مع بقاء هذا القرآن على حاله واما تبديل هذا القرآن بنسخ بعض الآيات ووضع أخرى فى مكانها فامره الله تعالى ان يقول فى جوابهم مايكون لى أى ماينبغى ومايحل أن أبدله من تلقاء نفسى من قبل نفسى فنفى عن نفسه أحد القسمين الذى هو أسهل وأقل ليلزم منه نفى الاصعب الاكثر بالطريق الاولى ثم أكد الجواب بقوله ان اتبع أى ما اتبع الا ما يوحى الى ان نسخت آية تبعت النسخ وان بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وقد تمسك بهذا نفاة القياس ونفاة جواز الاجتهاد وأجيب بان رجوعهما أيضا الى الوحى ونقل عن ابن عباس ان قوله انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم منسوخ بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وضعف بان النسخ انما يكون فى الاحكام والتعبدات لا فى ترتيب العقاب على المعصية قال المفسرون هذا الالتماس منهم يحتمل ان يكون على سبيل السخرية فقد روى مقاتل والكلبى انهم خمسة نفر من مشركى مكة أوهم المستهزؤن فى قوله انا كفيناك المستهزئين ويحتمل ان يكون على سبيل التجربة والامتحان حتى انه ان فعل ذلك علموا انه كاذب أو أرادوا ان هذا القرآن مشتمل على ذم آلهتهم فطلبوا قرآنا آخر لا يكون كذلك ثم أكد كون هذا القرآن من عند الله سبحانه وانه غير مستبد فى ايراده فقال لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم ولا أعلمكم الله به على لسانى ومن قرأ بلام الابتداء فمعناه ما تلوته انا عليكم ولا خبركم الله به على لسان غيرى ولكنه يمن على من يشاء من عباده فرآنى أهلا لذلك دون غيرى وقرئ لا أدرأكم به بالهمزة ووجهه ان تكون الهمزة مقلوبة من الالف أو يكون من الدرء الدفع ومعنى ادرأته جعلته دارئا أى لم أجعلكم بتلاوته خصماء تدرؤننى بالجدال وتكذبوننى فقد لبثت فيكم عمرا أى بعضا

النار نودوا يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا قالوا ما هو ألم تبيض وجوهنا وتثقل موازيننا وتدخلنا الجنة وتنجنا من النار فيكشف الحجاب فيتجلى لهم فوالله ما أعطاهم شيأ أحب اليهم من النظر اليه ولفظ الحديث لعمرو **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن صهيب قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه قيقولون وما هو ألم يثقل الله موازيننا ويبيض وجوهنا ثم ذكر سائر الحديث نحو حديث عمرو بن على وابن بشار عن عبد الرحمن قال ثنا الحمانى قال ثنا شريك عن أبى اسحق عن سعيد بن نمران عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله تبارك وتعالى قال ثنا شريك عن أبى اسحق عن عامر ابن سعد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة بلغنا ان المؤمنين لما دخلوا الجنة ناداهم مناد ان الله وعدكم الحسنى وهى الجنة وأما الزيادة فالنظر الى وجه الرحمن **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابراهيم بن المختار عن ابن جريج عن عطاء عن كعب بن عجرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الرحمن تبارك وتعالى قال ثنا جرير عن ليث عن عبد الرحمن بن سابط قال الحسنى النضرة والزيادة النظر الى وجه الله تعالى **حدثنا** ابن البرقى قال ثنا عمرو بن أبى سلمة قال سمعت زهيرا عمن سمع أبا العالية قال ثنا أبى بن كعب انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله وقال آخرون فى الزيادة بما **حدثنا** به يحيى بن طلحة قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن الحكم عن على رضى الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن الحكم عن على رضى الله عنه نحوه الا انه قال فيها أربعة أبواب قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم بن عيينة عن على رضى الله عنه مثل حديث يحيى بن طلحة عن فضيل سواء وقال آخرون الحسنى واحدة من الحسنات بواحدة والزيادة التضعيف الى تمام العشر ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال هو مثل قوله ولدينا مزيد يقول يجزيهم بعملهم ويزيدهم من فضله وقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن علقمة بن قيس للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال قلت هذه الحسنى فما الزيادة قال ألم تر ان الله يقول من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول فى هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة بالحسنة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وقال آخرون الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة زيادة مغفرة من الله ورضوان ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد للذين أحسنوا الحسنى مثلها حسنى وزيادة مغفرة ورضوان وقال آخرون الزيادة ما أعطوا فى الدنيا ذكر من

قال

قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة وزيادة ما أعطاهم في الدنيا لا يحاسبهم به يوم القيامة وقرأ وآتيناه أجره في الدنيا قال ما آتاه مما يحب في الدنيا عجل له أجره فيها وكان ابن عباس يقول في قوله للذين أحسنوا الحسنى يقول للذين شهدوا ان لا اله الا الله * وأولى الاقوال في ذلك بالصواب ان يقال ان الله تبارك وتعالى وعد المحسنين من عباده على احسانهم الحسنى ان يجزيهم على طاعتهم اياه الجنة وان تبيض وجوههم ووعدهم مع الحسنى الزيادة عليها ومن الزيادة على ادخالهم الجنة ان يكرمهم بالنظر اليه وان يعطيهم غرفا من لآلي وان يزيدهم غفرانا ورضوانا كل ذلك من زيادات عطاء الله اياهم على الحسنى التي جعلها الله لاهل جناته وعم ربنا جل ثناؤه بقوله وزيادة الزيادات على الحسنى فلم يخصص منها شيأ دون شيء وغير مستنكر من فضل الله ان يجمع ذلك لهم بل ذلك كله مجموع لهم ان شاء الله وأولى الاقوال في ذلك بالصواب ان يعم كما عمه عز ذكره ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يعني جل ثناؤه بقوله ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة لا يغشى وجوههم كآبة ولا كسوف حتى تصير من الحزن كأنما علاها قتر والقتر الغبار وهو جمع قترة ومنه قول الشاعر

متوج برداء الملك يتبعه * موج ترى فوقه الرايات والقترا

يعني بالقتر الغبار ولا ذلة ولا هوان أولئك أصحاب الجنة يقول هؤلاء الذين وصفت صفتهم هم أهل الجنة وسكانها ومن هو فيها هم فيها خالدون يقول هم فيها ماكثون أبدا لا يبيد فيخافوا زوال نعيمهم ولا هم بمخرجين فتتنغص عليهم لذتهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وكان ابن أبي ليلى يقول في قوله ولا يرهق وجوههم قتر ما حدثنا محمد بن منصور الطوسي قال ثنا عفان قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة قال بعد نظرهم الى ربهم حدثني المثنى قال ثنا الحجاج ومعلى بن أسد قالا ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى بنحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة قال سواد الوجوه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة مالهم من الله من عاصم) يقول تعالى ذكره والذين عملوا السيئات في الدنيا فعصوا الله فيها وكفروا به وبرسوله جزاء سيئة من عمله السيء الذي عمله في الدنيا بمثلها من عقاب الله في الآخرة وترهقهم ذلة يقول وتغشاهم ذلة يقول وتغشاهم ذلة وهوان بعقاب الله اياهم مالهم من الله من عاصم يقول مالهم من الله من مانع يمنعهم اذا عاقبهم يحول بينه وبينهم وبنحو الذي قلنا في قوله وترهقهم ذلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وترهقهم ذلة قال تغشاهم ذلة وشدة واختلف أهل العربية في الرافع للجزاء فقال بعض نحويي الكوفة رفع باضمار لهم كأنه قيل ولهم جزاء السيئة بمثلها كما قال فصيام ثلاثة أيام في الحج والمعنى فعليه صيام ثلاثة أيام قال وان شئت رفعت الجزاء بالباء في قوله وجزاء سيئة بمثلها وقال بعض نحويي البصرة الجزاء مرفوع بالابتداء وخبره بمثلها قال ومعنى الكلام جزاء سيئة مثلها وزيدت الباء كما زيدت في قولهم بحسبك قول السوء وقد أنكر ذلك من قوله بعضهم فقال يجوز أن تكون الباء في

معتبرا من العمر وهو أربعون من قبله أي من قبل نزول هذا القرآن أفلا تعقلون فيه قدح في صحة عقولهم لان ظهور مثل هذا الكتاب العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين المعجز للثقلين عن معارضته على من عرفوا حاله من عدم التعلم والمدارسة ومخالطة العلماء اذا شك فيه أنه من قبيل الوحي والمدد السماوي كان ذلك انكارا للضروريات وافتراء على الله (٦٩) فلهذا قال فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا الآية وفيه ان هذا القرآن لو لم يكن من عند الله ثم نسبه الرسول صلى الله عليه وسلم الى الله لم يكن أحد أظلم منه ثم قبح الله أصنامهم معارضة لهم بنقيض مقصودهم من الالتماس فقال ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ان لم يعبدوه ولا ينفعهم ان عبدوه ومن حق المعبودات يكون مثيبا معاقبا وفيه اشعار بانها جماد والمعبود لابد ان يكون أكمل من العابد واذا كانت المنافع والمضار كلها من الله فلا تليق العبادة الا له ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قد ذكرنا وجه ذلك في أوائل سورة البقرة في قوله فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ثم أنكر عليهم معتقدهم بقوله قل أتنبئون الله بما لا يعلم والمراد انه لا وجود لكونهم شفعاء اذ لو كان موجودا لكان معلوما للعالم بالذات المحيط بجميع المعلومات وهذا مجاز مشهور يقول ما علم الله ذلك مني والمقصود انه ما وجد منك ذلك قط وفي قوله في السموات ولا في الارض تأكيد آخر لنفيه لان مالم يوجد فيهما فهو منتف معدوم قوله سبحانه وتعالى عما يشركون اما ان يكون من تمام ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم أو ابتداء كلام من الله تعالى تنزيها لنفسه عن اشراكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به ثم بين ان عبادة الاصنام بدعة وان الناس يعني العرب أو البشر كلهم كانوا على الدين الحق فاختلفوا وقد مر تفسير مثله في سورة البقرة في قوله كان الناس أمة واحدة والمقصود ههنا تقبيح صورة الشرك وعبادة الاصنام من دون الله في أعينهم وتنفير طباعهم عن مثل هذا الامر المحدث الفظيع ولولا كلمة سبقت من ربك من بناء أمر الثواب والعقاب على التكليف لا على الالجاء والقسر أو من تأخير الحكم بينهم الى يوم القيامة أو من قوله سبقت رحمتي غضبي لقضي بينهم عاجلا وليتميز المحق من

حسب لان التأويل ان قلت السوء فهو حسبك فلما لم تدخل الجزاء أدخلت فى حسب بحسبك أن تقوم ان تمت فهو حسبك فان مدح ما بعد حسب أدخلت الباء فيما بعدها كقولك حسبك بزيد ولا يجوز بحسبك زيد لان زيدا الممدوح فليس بتأويل جزاء وأولى الاقوال فى ذلك بالصواب ان يكون الجزاء مرفوعا باضمار بمعنى فلهم جزاء سيئة بمثلها لان الله قال فى الآية التى قبلها للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فوصف ما أعد لاوليائه ثم عقب ذلك بالخبر عما أعد الله لاعدائه فاشبه بالكلام ان يقال وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة واذا وجه ذلك الى هذا المعنى كانت الباء صلة للجزاء ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى ذكره كأنما ألبست وجوه هؤلاء الذين كسبوا السيئات قطعا من الليل وهى جمع قطعة وكان قتادة يقول فى تأويل ذلك ما حدثنا به محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما قال ظلمة من الليل واختلفت القراء فى قراءة قوله تعالى قطعا فقرأته عامة قراء الامصار قطعا بفتح الطاء على معنى جمع قطعة وعلى معنى ان تأويل ذلك كأنما أغشيت وجه كل انسان منهم قطعة من سواد الليل ثم جمع ذلك فقيل كأنما أغشيت وجوههم قطعا من سواد اذ جمع الوجه وقرأه بعض متأخرى القراء قطعا بسكون الطاء بمعنى كأنما أغشيت وجوههم سوادا من الليل وبقية من الليل ساعة منه كما قال فاسر باهلك بقطع من الليل أى ببقية قد بقيت منه ويعتل لتصحيح قراءته ذلك كذلك انه فى مصحف أبى ويغشى وجوههم قطع من الليل مظلم والقراءة التى لا يجوز خلافها عندى قراءة من قرأ ذلك بفتح الطاء لاجماع الحجة من قراء الامصار على تصويبها وشذوذ ما عداها وحسب الاخرى دلالة على فسادها خروج قارئها عما عليه قراء أهل الامصار والاسلام فان قال لنا قائل فان كان الصواب فى قراءة ذلك ما قلت فما وجه تذكير المظلم وتوحيده وهو من نعت القطع والقطع جمع لمؤنث قيل فى تذكيره ذلك وجهان أحدهما ان يكون قطعا من الليل وان يكون من نعت الليل فلما كان نكرة والليل معرفة نصب على القطع فيكون معنى الكلام حينئذ كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل المظلم ثم حذفت الالف واللام من المظلم فلما صار نكرة وهو من نعت الليل نصب على القطع وتسمى أهل البصرة ما كان كذلك حالا والكوفيون قطعا والوجه الآخر على نحو قول الشاعر لو ان مدحة حى منشر أحدا * والوجه الآخر أحسن وجهيه وقوله أولئك أصحاب النار يقول هؤلاء الذين وصفت لك صفتهم أهل النار الذين هم أهلها هم فيها خالدون يقول هم فيها ماكثون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) يقول تعالى ذكره ويوم نجمع الخلق لموقف الحساب جميعا ثم نقول حينئذ للذين أشركوا بالله الآلهة والانداد مكانكم أى امكثوا مكانكم وقفوا فى موضعكم أنتم أيها المشركون وشركاؤكم الذين كنتم تعبدونهم من دون الله من الآلهة والاوثان فزيلنا بينهم يقول ففرقنا بين المشركين بالله وما أشركوه به وبين غيره وأبنته منه وقال فزيلنا لارادة تكثير الفعل وتكريره ولم يقل فزلنا بينهم وقد ذكر عن بعضهم انه كان يقرأه فزايلنا بينهم كما قيل ولا تصعر خدك ولا تصاعر خدك والعرب تفعل ذلك كثيرا فى فعلت يلحقون فيها أحيانا ألفا مكان التشديد فيقولون فاعلت اذا كان الفعل

الباطل ثم ذكر نوعا رابعا من أغاليطهم فقال ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه وقد مر تفسيره فى الانعام فى قوله لولا أنزل عليه آية من ربه كأنهم لم يعتدوا بالقرآن آية فاقترحوا غيره تعنتا فقل انما الغيب لله هو المختص بعلمه فانتظروا انزول ما اقترحتموه وهذا أمر فيه تهديد ووعيد والله ورسوله أعلم (واذا أذقنا الناس رحمة (٧٠) من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر فى آياتنا قل الله أسرع مكرا ان رسلنا يكتبون ما تمكرون هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فلما أنجاهم اذا هم يبغون فى الارض بغير الحق يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض مما يأكل الناس والانعام حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالامس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) القراآت يمكرون بياء الغيبة سهل وروح الباقون بالتاء الفوقانية ينشركم بالنون ابن عامر ويزيد الباقون يسيركم من التسيير متاع بالنصب حفص والمفضل الباقون بالرفع قطعا بسكون الطاء ابن كثير وعلى وسهل ويعقوب والآخرون بفتحها تتلو بتاءين من

لواحد

التلاوة حمزة وعلى وخلف وروح و روى عن عاصم نبلو بالنون ثم الباء الموحدة كل نفس بالنصب الباقون بتاء التأنيث كل بالرفع * الوقوف آياتنا ط مكرا ط تمكرون ه والبحر ط فى الفلك ج ط للعدول مع ان جواب اذا منتظر احيط بهم ط لان قوله دعوا بدل من ظنوا الان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو متلبس به وان جعل دعوا جوابا عن سؤال سائل فما صنعوا كان لا للوقف وجه الدين ج لاحتمال اضمار القول وجعل الدعاء فى معنى القول الشاكرين ه بغير الحق ط على أنفسكم ط الا لمن جعله متعلقا بينكم تعملون ه والانعام ط عليها ج لان ما بعده جواب اذا بالامس ط يتفكرون ه السلام ط مستقيم ه وزيادة ط ولا ذلة ط الجنة ج ط خالدون ه بمثلها ط لا لان قوله وترهقهم معطوف على محذوف أى يلزمهم جزاء سيئة وترهقهم ذلة عاصم ج ط لان الكاف لا يتعلق بعاصم مع تعلقها بذلة قبله معنى لان رهق الذلة سواد الوجه المعبر عنه بقوله كأنما مظلما ط أصحاب النار ج ط خالدون ه شركاؤهم ج للعدول مع فاء التعقيب تعبدون لغافلين ه يفترون ه نصف الجزء * التفسير لما بين فى الآية المتقدمة انهم يطلبون الآيات الزائدة عنادا ومكرا ولجاجا أكد ذلك بقوله واذا أذقنا روى انه سبحانه سلط القحط على أهل مكة سبع سنين ثم رحمهم وأنزل الامطار النافعة ثم انهم أضافوا تلك المنافع الى الاصنام وقيل نسبوها الى الانواء فقابلوا نعم الله بالكفران فذلك مكرهم وهو احتيالهم فى دفع آيات الله بكل ما يقدرون عليه من القاء شبهة أو تخليط فى المناظرة وفى تخصيص الاذاقة بجانب الرحمة دليل على ان كثيرا من الرحمة قليل بالنسبة الى رحمته الواسعة وفيه ان الانسان لغاية ضعفه الفطرى لا يطيق أدنى الرحمة كأنه لا يطيق أدنى الالم الذى يمسه قال فى الكشاف معنى مستهم خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم وهذا أيضا من جملة الضعف انه نسى ما عهده من الضر الشديد واذا الثانية للمفاجأة وقع مقام الفاء فى جواب الشرط كما مر فى قوله اذا هم يقنطون وفائدته ان يعلم انهم فاجؤا وقوع المكر منهم فى وقت الاذاقة وسارعوا اليه ولم يلبثوا قدر ما ينفضون منه رؤسهم غبار

لواحد وأما اذا كان لاثنين فلا تكاد تقول الافاعلت وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون وذلك حين تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب لما قيل للمشركين اتبعوا ما كنتم تعبدون من دون الله ونصبت لهم آلهتهم قالوا كنا نعبد هؤلاء فقالت الآلهة لهم ما كنتم ايانا تعبدون كما حدثت عن مسلم بن خالد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال يكون يوم القيامة ساعة فيها شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدون فيقال هؤلاء الذين كنتم تعبدون من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله لاياكم كنا نعبد فتقول لهم الآلهة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلنا بينهم قال فرقنا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون قالوا بلى قد كنا نعبدكم فقالوا كفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نتكلم فقال الله هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت الآية وروى عن مجاهد انه كان يتأول الحشر فى هذا الموضع الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبى عن الاعمش قال سمعتهم يذكرون عن مجاهد فى قوله ويوم نحشرهم جميعا قال الحشر الموت والذى قلنا فى ذلك أولى بتأويله لان الله تعالى ذكره أخبر انه يقول يومئذ للذين أشركوا ما ذكر انه يقول لهم ومعلوم ان ذلك غير كائن فى القبر وانه انما هو خبر عما يقال لهم ويقولون فى الموقف بعد البعث ﴿القول فى تأويل قوله تعالى (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل شركاء المشركين من الآلهة والاوثان لهم يوم القيامة اذ قال المشركون بالله لها ايا كم كنا نعبد كفى بالله شهيدا بيننا وبينكم أى انها تقول حسبنا الله شاهدا بيننا وبينكم أيها المشركون فانه قد علم انا ما علمنا ما تقولون انا كنا عن عبادتكم لغافلين يقول ما كنا عن عبادتكم ايانا دون الله الا غافلين لا نشعر به ولا نعلم كما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد ان كنا عن عبادتكم لغافلين قال كل شئ يعبد من دون الله حدثنى المثنى قال ثنى اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد ان كنا عن عبادتكم لغافلين قال يقول ذلك كل شئ كان يعبد من دون الله ﴿القول فى تأويل قوله تعالى (هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) اختلفت القراء فى قراءة قوله هنالك تبلو كل نفس بالباء بمعنى عند ذلك تختبر كل نفس بما قدمت من خير أو شر وكان ممن يقرؤه ويتأوله كذلك مجاهد حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت قال تختبر حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقرأ ذلك جماعة من أهل الكوفة وبعض أهل الحجاز تتلوا كل نفس ما أسلفت بالتاء واختلف قارئو ذلك كذلك فى تأويله فقال بعضهم معناه وتأويله هنالك تتبع كل نفس ما قدمت فى الدنيا لذلك اليوم وروى بنحو ذلك خبر عن النبى صلى الله عليه وسلم من وجه وسند غير مرتضى انه قال يمثل لكل قوم ما كانوا يعبدون من دون الله يوم القيامة فيتبعونهم حتى يوردوهم النار قال ثم تلا رسول الله

صلى الله عليه وسلم هذه الآية هنالك تتلو كل نفس ما أسلفت وقال بعضهم بل معناه تتلو كتاب حسناته وسيئاته يعني تقرأ كما قال جل ثناؤه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقال آخرون تبلوا تعاين ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت قال ما عملت تبلوا تعاينه * والصواب من القول في ذلك أن يقال انهما قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء وهما متقاربتا المعنى وذلك ان من تبع في الآخرة ما أسلف من العمل في الدنيا هجم به على مورده فيخبر هنالك ما أسلف من صالح أو سيئ في الدنيا وان من خبر ما أسلف في الدنيا من أعماله في الآخرة فانما يخبر بعد مصيره الى حيث أحله ما قدم في الدنيا من عمله فهو في كلتا الحالتين متبع ما أسلف من عمله مختبر له فبايتهما قرأ القارئ كما وصفنا فمصيب الصواب في ذلك وأما قوله وردوا الى الله مولاهم الحق فانه يقول ورجع هؤلاء المشركون يومئذ الى الله الذي هو ربهم ومالكهم الحق لا شك فيه دون ما كانوا يزعمون انهم لهم أرباب من الآلهة والانداد وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وبطل عنهم ما كانوا يتخرصون من الفرية والكذب على الله بدعواهم أوثانهم انهم لله شركاء وانها تقربهم منه زلفى كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وردوا الى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون قال ما كانوا يدعون معه من الانداد والآلهة ما كانوا يفترون الآلهة وذلك انهم جعلوها أندادا وآلهة مع الله افتراء وكذبا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله الاوثان والاصنام من يرزقكم من السماء الغيث والقطر ويطلع لكم شمسها ويغطش ليلها ويخرج ضحاها ومن الارض أقواتكم وغذاءكم الذي ينبته لكم وثمار أشجارها أم من يملك السمع والابصار يقول أم من ذا الذي يملك أسماعكم وأبصاركم التي تسمعون بها ان يزيد في قواها أو يسلبكموها فيجعلكم صما وأبصاركم التي تبصرون بها ان يضيئها لكم وينيرها أو يذهب بنورها فيجعلكم عميا لا تبصرون ومن يخرج الحي من الميت يقول ومن يخرج الشئ الحي من الميت ويخرج الميت من الحي يقول ويخرج الشئ الميت من الحي وقد ذكرنا اختلاف المختلفين من أهل التأويل والصواب من القول عندنا في ذلك بالادلة الدالة على صحته في سورة آل عمران بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ومن يدبر الامر وقل لهم من يدبر أمر السماء والارض وما فيهن وأمركم وأمر الخلق فسيقولون الله يقول جل ثناؤه فسوف يجيبونك بان يقولوا الذي يفعل ذلك كله الله فقل أفلا تتقون يقول أفلا تخافون عقاب الله على شرككم وادعائكم ربا غير من هذه الصفة صفته وعبادتكم معه من لا يرزقكم شيأ ولا يملك لكم ضرا ولا نفعا ولا يفعل فعلا ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق الا الضلال فانى تصرفون) يقول تعالى ذكره لخلقه أيها الناس فهذا الذي يفعل هذه الافعال فيرزقكم من السماء والارض ويملك السمع والابصار ويخرج الحي من الميت والميت من الحي ويدبر الامر الله ربكم الحق لا شك فيه فماذا بعد الحق الا الضلال يقول فاي شئ سوى الحق الا الضلال وهو الجور عن قصد السبيل يقول فاذا كان الحق هو ذا فادعاؤكم غيره الها وربا هو الضلال والذهاب عن الحق لا شك فيه فانى تصرفون

الضر ولهذا قال سبحانه قل الله أسرع مكرا يقدر على ايصال جزاء مكرهم اليهم قبل ان يرتد اليهم طرفهم ولكنه يمهلهم لاجل معلوم ليتضاعف خبثهم مع كونه محفوظا بيانه قوله ان رسلنا يكتبون ما تمكرون وقد مر تحقيق هذا في تفسير قوله ويرسل عليكم حفظة واعلم ان مضمون هذه الآية قريب من مضمون قوله واذا مس الانسان الضر الا ان هذه زائدة عليها بدقيقة هي انهم بعد الاعراض عن الدعاء يطلبون الغوائل ويقابلون الرحمة بالمكر والخديعة ولا يرضون رأسا برأس ثم ضرب لاجل ما وصفهم به مثالا حتى ينكشف المقصود تمام الانكشاف فقال هو الذي يسيركم ومن قرأ ينشركم فكقوله فانتشروا في الارض قال بعض العلماء المسير في البحر هو الله سبحانه وتعالى وأما في البر فالمراد من التسيير التمكين والاقدار والحق ان جميع الافعال والحركات مستندة الى احداث الله تعالى غاية ذلك ان آثار اقداره واحداثه في البحر أظهر كما مر في تفسير قوله والفلك التي تجري في البحر قال القفال هو الله الهادي لكم الى السير في البحر طلبا للمعاش وهو المسير لكم لاجل انه هيأ لكم أسباب ذلك السير وحتى لانتهاء الغاية والغاية مضمون الجملة الشرطية بكمالها فالقيود المعتبرة في الشرط ثلاثة أولها الكون في الفلك وثانيها جري الفلك بهم بالريح الطيبة والضمير في جرين للفلك على انها جمع كما مر وثالثها فرحهم بها والقيود المعتبرة في الجزاء ثلاثة أيضا أولها جاءتها أي الفلك أو الريح الطيبة تلتها ريح عاصف ذات عصوف كلابن لذات اللبن أولان لفظ الريح مذكر والعصوف شدة هبوب الريح وثانيها وجاءهم الموج من كل مكان أي من جميع جوانب احياز الفلك والموج ما ارتفع من الماء فوق البحر وثالثها وظنوا انهم أحيط بهم أي غلب على ظنونهم الهلاك وأصله ان العدو اذا أحاط بقوم أو بلد فقد دنوا من البوار فجعل احاطة العدو بالشخص مثلا في الهلاك وقرئ في الفلكي والياء زائدة كما في الاحمري أو أريد به الماء الغمر الذي لا تجري الفلك الا فيه قال في الكشاف وانما التفت في قوله وجرين بهم الى آخره من الخطاب الى الغيبة للمبالغة كأنه يذكر لغيرهم حالهم لتعجيبهم منها ويستدعي منهم

يقول

(٧٢)

الانكار والتقبيح وقال الامام فخر الدين الرازى الانتقال من مقام الخطاب الى مقام الغيبة فى هـذه الآية دليل المقت والتبعيد كما ان عكس ذلك فى قوله اياك نعبد دليل الرضا والتقريب قلت هـذا وجه حسن اما قوله دعوا الله مخلصين فقد قال ابن عباس تركوا الشرك ولم يشركوا به من آلهتهم شيأ وأقروا لله بالربوبية والوحدانية وقال الحسن ليس هذا الاخلاص

الايمان لكن لاجل العلم بانه لا ينجيهم من ذلك الا الله فيكون ذلك جاريا مجرى الايمان الاضطرارى وقال ابن زيد هؤلاء المشركون يدعون مع الله مايدعون فاذا جاء الضر والالم لم يدعوا الا الله وعن أبى عبيدة ان المراد من ذلك الدعاء قولهم اهيا شراهيا تفسيره ياحى ياقيوم يحكى ان رجلا قال لجعفر الصادق رضى الله عنه ما الدليل على اثبات الصانع فقال أخبرنى عن حرفتك فقال التجارة فى البحر قال صف لى كيف حالك فقال ركبت البحر فانكسرت السفينة و بقيت على لوح من ألواحها وجاءت الرياح العاصفة فقال جعفر الصادق رضى الله عنه هل وجدت فى قلبك تضرعا فقال نعم قال جعفر فالهك هو الذى تضرعت اليه فى ذلك الوقت لئن أنجيتنا من هـذه الشدة كما مر فى الانعام يبغون فى الارض بغير الحق البغى قصد الاستعلاء بالظلم من قولك بغى الجرح اذا ترامى الى الفساد وأصله الطلب فلهذا أكد المعنى بقوله بغير الحق قال فى الكشاف انما زاد هـذا القيد احترازا من استيلاء المسلمين على أرض الكفرة بهدم دورهم واحراق زروعهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببنى قريظة قلت و يحتمل ان يراد بغير شبهة حق عندهم كقوله و يقتلون النبيين بغير الحق من قرأ متاع بالنصب فما قبله جملة تامة أى انما بغيكم و بال على أنفسكم وهو مصدر مؤكد كأنه قيل يتمتعون متاع الحياة الدنيا ومن قرأ بالرفع فاما على ان التقدير هو متاع الدنيا بعد تمام الكلام أو على انه خبر وقوله على أنفسكم صلة أى انما بغيكم على أمثالكم والذين جنسهم جنسكم بغى بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا لا بقاء لها والبغى من منكرات المعاصى قال صلى الله عليه وسلم أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البغى واليمين

يقول فاى وجه عن الهدى والحق تصرفون وسواهما تسلكون وأنتم مقرون بان الذى تصرفون عنه هو الحق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا انهم لا يؤمنون) يقول تعالى ذكره كما قد صرف هؤلاء المشركون عن الحق الى الضلال كذلك حقت كلمة ربك يقول وجب عليهم قضاؤه وحكمه فى السابق من علمه على الذين فسقوا فخرجوا من طاعة ربهم الى معصيته وكفروا به انهم لا يؤمنون يقول لا يصدقون بوحدانية الله ولا بنبوة نبيه صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فانى تؤفكون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هل من شركائكم يعنى من الآلهة والاوثان من يبدأ الخلق ثم يعيده يقول من ينشئ خلق شئ من غير أصل فيحدث خلقه ابتداء ثم يعيده يقول ثم يفنيه بعد انشائه ثم يعيده كهيئته قبل ان يفنيه فانهم لا يقدرون على دعوى ذلك لها وفى ذلك الحجة القاطعة والدلالة الواضحة على أنهم فى دعواهم انها أرباب وهم لله فى العبادة شركاء كاذبون مفترون فقل لهم حينئذ يا محمد الله يبدأ الخلق فينشئه من غير شئ و يحدثه من غير أصل ثم يفنيه اذا شاء ثم يعيده اذا أراد كهيئته قبل الفناء فانى تؤفكون يقول فاى وجه عن قصد السبيل وطريق الرشد تصرفون وتقلبون كما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن فانى تؤفكون قال انى تصرفون وقد بينا اختلاف المختلفين فى تأويل قوله أنى تؤفكون والصواب من القول فى ذلك عندنا بشواهده فى سورة الانعام ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق قل الله يهدى للحق أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أمن لا يهدى الا ان يهدى فما لكم كيف تحكمون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين هل من شركائكم الذين تدعون من دون الله وذلك آلهتهم وأوثانهم من يهدى الى الحق يقول من يرشد ضالا من ضلالته الى قصد السبيل و يسدد حائرا عن الهدى الى واضح الطريق المستقيم فانهم لا يقدرون ان يدعوا ان آلهتهم وأوثانهم ترشد ضالا أو تهدى حائرا وذلك انهم ان ادعوا ذلك لها أكذبتهم المشاهدة وأبان عجزها عن ذلك الاختبار بالمعاينة فاذا قالوا لا وأقروا بذلك فقل لهم فالله يهدى الضال عن الهدى الى الحق أفمن يهدى أيها القوم ضالا الى الحق وحائرا عن الرشد الى الرشد أحق أن يتبع الى ما يدعو اليه أم من لا يهدى الا أن يهدى واختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة أم من لا يهدى بتسكين الهاء وتشديد الدال فجمعوا بين ساكنين وكأن الذى دعاهم الى ذلك انهم وجهوا أصل الكلمة الى انه أم من لا يهتدى و وجدوه فى خط المصحف بغير ما قرأوا وان التاء حذفت لما أدغمت فى الدال فاقروا الهاء ساكنة على أصلها الذى كانت عليه وشددوا الدال طلب الادغام التاء فيها فاجتمع بذلك سكون الهاء والدال وكذلك فعلوا فى قوله وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت وفى قوله يخصمون وقرأ ذلك بعض قراء أهل مكة والشام والبصرة يهدى بفتح الهاء وتشديد الدال وأموا ما أمه المدنيون من الكلمة غير انهم نقلوا حركة التاء من يهتدى الى الهاء الساكنة فحركوا بحركتها وأدغموا التاء فى الدال فشددوها وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة يهدى بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال بنحو ما قصده قراء أهل المدينة غير انه كسر الهاء لكسرة الدال من يهتدى استثقالا للفتحة بعدها كسرة فى حرف واحد وقرأ ذلك بعض عامة قراء الكوفيين أم من لا يهدى بتسكين الهاء وتخفيف الدال وقالوا ان العرب تقول

الفاخرة و روى اثنتان يعجلهما الله فى الدنيا البغى وعقوق الوالدين وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغى والنكث والمكر قال تعالى انما بغيكم على أنفسكم أى لا يتهيأ لكم بغى بعضكم على بعض الا أياما قلائل وهى مدة حياتكم مع قصرها وسرعة انقضائها ثم الى ما وعدنا من المجازاة مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون (٧٤) وهو فى هذا الموضع وعيد بالعقاب كقول الرجل فى معرض التهديد سأخبرك بما فعلت ثم ذكر مثلا لمن يبغى فى الارض ويغتر بالدنيا ويشتد تمسكه بها فقال انما مثل الحياة الدنيا أى صفتها العجيبة الشأن كماء أنزلناه من السماء فاختلط به أى اشتبك بسبب هذا الماء نبات الارض فيحتمل ان يراد ان نباته ثم وصوله الى حد الكمال كلاهما بسبب المطر ويحتمل ان يراد ان النبات كان فى أول بروزه ومبدأ حدوثه غير مهتز ولا مترعرع فاذا نزل المطر عليه اهتز وربا حتى اختلط بعض الانواع ببعض وتكاثف حتى اذا أخذت الارض زخرفها قال الجوهرى الزخرف الذهب ثم يشبه به كل مموه مزور وازينت أصله تزينت فادغم واجتلبت لذلك همزة الوصل وهذا كلام فى نهاية الفصاحة وفيه تشبيه الارض بالعروس التى تاخذ الثياب الفاخرة من كل لون فتلبسها ثم تزين بجميع الاقسام المعهودة لها من حمرة وبياض ونحوها وظن أهلها أى غلب على ظنونهم أو تيقنوا انهم قادرون عليها متمكنون من تحصيل ريعها أتاها أمرنا باهلاكها واستئصالها وضربها ببعض العاهات ليلا أو نهارا أى حين غفلتهم بالنوم أو حين اشتغالهم وتقلبهم فى طلب معايشهم فجعلناها أى زرعها حصيدا شبيها بما يحصد من الزرع فى قطعه واستئصاله كأن لم تغن أى كأن الشأن لم يلبث زرعها بالامس أى فى زمان قريب يقال غنى بالمكان بالكسر يغنى بالفتح اذا أقام به والامس مثل فى الوقت القريب هذا والصحيح عند علماء البيان ان هذا التشبيه من التشبيه المركب قال فى الكشاف شبهت حال الدنيا فى سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بحال نبات الارض فى جفافه وذهابه حطاما بعدما التف وتكاثف وزين الارض بخضرته ورفيفه وقيل المراد ان عاقبة هذه الحياة التى ينفقها المرء

هديت بمعنى اهتديت قالوا فمعنى قوله أم من لا يهدى أم من لا يهتدى الا أن يهدى * وأولى القراءة فى ذلك بالصواب قراءة من قرأ أم من لا يهدى بفتح الياء وتشديد الدال لما وصفنا من العلة لقارئ ذلك كذلك وان ذلك لا يدفع صحته ذو علم بكلام العرب وفيهم المنكر غيره وأحق الكلام ان يقرأ بأفصح اللغات التى نزل بها كلام الله تبارك وتعالى فتأويل الكلام اذا أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أم من لا يهتدى الى شئ الا ان يهدى فكان بعض أهل التأويل يزعم ان معنى ذلك أم من لا يقدر ان ينتقل عن مكانه الا ان ينقل وكان مجاهد يقول فى تأويل ذلك ما حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أم من لا يهدى الى ان يهدى قال الاوثان الله يهدى منها ومن غيرها من شاء لما شاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله أمن لا يهدى الا ان يهدى قال قال الوثن وقوله فما لكم كيف تحكمون الا يعلمون ان من يهدى الى الحق أحق ان يتبع من الذى لا يهتدى الى شئ الا ان يهديه اليه هاد غيره فتتركوا اتباع من لا يهتدى الى شئ وعبادته وتتبعوا من يهديكم فى ظلمات البر والبحر وتخلصوا له العبادة فتفردوه بها وحده دون ما تشركون فيها من آلهتكم وأوثانكم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق شيأ ان الله عليم بما يفعلون) يقول تعالى ذكره وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين الا ظنا يقول الا ما لا علم لهم بحقيقته وصحته بل هم منه فى شك وريبة ان الظن لا يغنى من الحق شيأ يقول ان الشك لا يغنى من اليقين شيأ ولا يقوم فى شئ مقامه ولا ينتفع به حيث يحتاج الى اليقين ان الله عليم بما يفعلون يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم بما يفعل هؤلاء المشركون من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين وهو لهم بالمرصاد حيث لا يغنى عنهم ظنهم من الله شيأ ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) يقول تعالى ذكره ما ينبغى لهذا القرآن ان يفترى من دون الله يقول ما ينبغى له ان يتخرصه أحد من عند غير الله وذلك نظير قوله وما كان لنبى ان يغل بمعنى ما ينبغى لنبى ان يغله أصحابه وانما هذا خبر من الله جل ثناؤه ان هذا القرآن من عنده أنزله الى محمد عبده وتكذيب منه للمشركين الذين قالوا هو شعر وكهانة والذين قالوا انما يعلمه محمد من يحسن الرومى يقول لهم جل ثناؤه ما كان هذا القرآن ليختلقه أحد من عند غير الله لان ذلك لا يقدر عليه أحد من الخلق ولكن تصديق الذى بين يديه يقول تعالى ذكره ولكنه من عند الله أنزله مصدقا لما بين يديه أى لما قبله من الكتب التى نزلت على أنبياء الله كالتوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله التى أنزلها على أنبيائه وتفصيل الكتاب يقول وتبيان الكتاب الذى كتبه الله على أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفرائضه التى فرضها عليهم فى السابق من علمه لا ريب فيه يقول لا شك فيه أنه تصديق الذى بين يديه من الكتاب وتفصيل الكتاب من عند رب العالمين لا افتراء من عند غيره ولا اختلاق ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره أم يقول هؤلاء المشركون افترى محمد هذا القرآن من نفسه فاختلقه وافتعله قل يا محمد لهم ان كان كما تقولون انى اختلقته وافتريته فانكم مثلى من العرب ولسانى مثل لسانكم وكلامى مثل كلامكم فجيئوا بسورة مثل هذا القرآن والهاء فى قوله مثله كناية عن القرآن

وقد

فى باب الدنيا كعاقبة هـذا النبات التى حين عظم الرجاء به وقع اليأس منـه لان الغالب ان المتمسك بالدنيا اذا اطمأن بها عظمت رغبته فيها وانتظم أمره بعض الانتظام أتاه الموت وتخيصه انه كما لم يحصل لذلك الزرع عاقبة تحمد فكذلك المغتر بالدنيا المحب لها لا يحصل له عاقبة تحمد ويحتمل ان يكون هـذا مثلا ان لا يؤمن بالمعاد فان الارض المزينة اذا زال حسنها فانه يعود ونقها مرة أخرى فكذا النشور كذلك نفصل الآيات نذكر واحدة منها بعـد الاخرى لتكون كثرتها وتواليها سببا لقوة اليقين وموجبا لزوال الشـك لقوم يتفكرون فى أحوال الآفاق والانفس ثم لما نفر المكلفين عن الميـل الى الدنيا بالمثل السابق رغبهم فى الآخرة بقوله والله يدعو الى دار السـلام ومثله ما روى عن النبى صـلى الله عليه وسلم انه قال سيد بنى دارا ووضع مائدة وأرسـل داعيا فمن أجاب الداعى دخل الدار وأكل ورضى عنه السيد ومن لم يجب لم يدخل ولم يأكل ولم يرض عنه السـيد فالله السيد والدار دار السلام والمائدة الجنة والداعى محمد صـلى الله عليه وسلم وعنه صـلى الله عليه وسـلم ما من يوم طلع فيـه الشمس الا وبجنبيها ملكان يناديان بحيث يسمع كل الخلائق الا الثقلين أيها الناس هلموا الى ربكم والله يدعوا الى دار السلام واتفقوا على ان دار السـلام هو الجنة واختلفوا فى سبب التسمية فقيل لان السـلام هو الله والجنـة داره فالاضافة للتشريف وانما أطلق اسم السـلام عليه تعالى لانه سـلم من الفناء والتغير ومن جميع سمات النقص والحدوث ومن الظلم والعجز والجهـل وهو القادر على تخليص المضـطرين عن المكاره والآفات وكفى بدار اضافها الله تعالى لنفسه فضـلا وشرفا وبهجة وسرورا وقيـل سميت دار السلام لان من دخلها سلم من الآفات والمخافات وقيل لفشو السلام بينهم تحيتهم فيها سلام والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم سلام قولا من رب رحيم واعلم ان الدعوة عامة ولكن الهداية خاصة فلذلك قال ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ومن هنا ذهب أهل السـنة الى ان الهداية والضلالة والخير والشر كلها بمشيئة الله تعالى وارادته وقالت المعتزلة المراد ويهدى من يشاء اجابة تلك الدعوة ويعنون ان من أجاب الدعاء

وقد كان بعض نحوى البصرة يقول معنى ذلك قل فاتوا بسورة مثل سورته ثم ألقيت سورة وأضيف المثل الى ما كان مضافا اليه السورة كما قيل واسئل القرية يراد به واسأل أهـل القرية وكان بعضـهم ينكر ذلك من قوله ويزعم ان معناه فاتوا بقرآن مثل هذا القرآن والصواب من القول فى ذلك عنـدى ان السورة انما هى سورة من القرآن وهى قرآن وان لم يكن جميع القرآن فقيل لهم فاتوا بسورة مثله ولم يقل مثلها لان الكناية أخرجت على المعنى أعنى معنى السورة لا على لفظها لانها لو أخرجت على لفظها لقيـل فاتوا بسورة مثلها وادعوا من استطعتم من دون الله يقول وادعوا أيها المشركون على ان تاتوا بسورة مثلها من قدرتم ان تدعوا على ذلك من أوليائكم وشركائكم من دون الله يقول من عند غـير الله فاجمعوا على ذلك واجتهدوا فانكم لا تستطيعون ان تاتوا بسورة مثله أبدا وقوله ان كنتم صادقين يقول ان كنتم صادقين فى أن محمدا افتراه فاتوا بسورة مثلـه من جميع من يعينكم على الاتيان بها فان لم تفعلوا ذلك فلا شـك انكم كذبة فى زعمكم ان محمدا افتراه لان محمدا لن يعـدو ان يكون بشرا مثلكم فاذا عجز الجميع من الخلق ان ياتوا بسورة مثله فالواحد منكم عن ان ياتى بجميعه أعجز ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تاويله كذلك كذب الذين من قبلهـم فانظر كيف كان عاقبـة الظالمين) يقول تعالى ذكره ما بهؤلاء المشركين يا محمد تكذيبك ولكن بهـم التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه مما أنزل الله عليك فى هذا القرآن من وعيدهم على كفرهم بربهم ولما ياتهم تاويله يقول ولما ياتهم بعد بيان ما يؤول اليه ذلك الوعيد الذى توعدهـم الله فى هـذا القرآن كذلك كذب الذين من قبلهـم يقول تعالى ذكره كما كذب هؤلاء المشركون يا محمد بوعيد الله كذلك كذب الامم التى خلت قبلهم بوعيد الله اياهم على تكذيبهم رسلهم وكفرهم بربهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صـلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد كيف كان عقبى كفر من كفر بالله ألم نهلك بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالغرق يقول فان عاقبة هؤلاء الذين يكذبونك ويجحدون بآياتى من كفار قومك كالتى كانت عاقبة من قبلهم من كفرة الامم ان لم ينيبوا من كفرهم ويسارعوا الى التوبة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين) يقول تعالى ذكره ومن قومك يا محمد من قريش من سوف يؤمن به يقول من سوف يصـدق بالقرآن ويقر أنه من عنـد الله ومنهـم من لا يؤمن به أبدا يقول ومنهـم من لا يصدق به ولا يقر أبدا وربك أعلم بالمفسـدين يقول والله أعـلم بالمكذبين به منهـم الذين لا يصـدقون به أبدا من كل أحـد لا يخفى عليه وهو من وراء عقابه فاما من كتب له انه يؤمن به منهم فانى سأتوب عليه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وانا برىء مما تعملون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وآله وسـلم وان كذبك يا محمد هؤلاء المشركون وردوا عليك ما جئتهم به من عنـد ربك فقل لهم أيها القوم لى دينى وعملى ولكم دينكم وعملكم لا يضرنى عملكم ولا يضركم عمـلى وانما يجازى كل عامل بعمـله أنتم بريئون مما أعمل لا تؤخذون بجريرته وأنا برىء مما تعملون لا أؤاخذ بجريرة عملكم وهذا كما قال جل ثناؤه قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد وقيل ان هذه الآية منسوخـة نسخها الجهاد والامر بالقتال ذكر من قال ذلك حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله وان كذبوك فقل لى عملى ولكم عملكم الآية قال أمره بهذا

وأطاع واتقى فان الله يهديه اليها والمراد من الهداية الالطاف ثم قسم أهل الدعوة الى قسمين و بين حال كل طائفة فقال للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولابد من تفسير هذه الالفاظ الثلاثة فعن ابن عباس أحسنوا أى ذكروا كلمة لا اله الا الله وذهب غيره الى ان المراد اتيان الطاعات واجتناب المنهيات لان الدرجات العالية (٧٦) لا تليق الا بهم وأما الحسنى فقال فى الكشاف المراد المثوبة الحسنى وقال ابن الانبارى العرب توقع هذه اللفظة على الخلة المحبوبة والخصلة المرغوب فيها ولذلك ترك موصوفها واما الزيادة فحملها أهل السنة على رؤية الله لان اللام فى الحسنى للمعهود بين المسلمين من المنافع التى أعدها الله تعالى لعباده فالزيادة عليها تكون مغايرة لها فما هى الا الرؤية وقالت المعتزلة الزيادة يجب ان تكون من جنس المزيد عليه ورؤية الله تعالى بعد تسليم جوازها ليست من جنس نعيم الجنة فالمراد بها ما يزيد على المثوبة من التفضل كقوله ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وزيف بان الزيادة اذا كان المزيد عليه مقدرا بمقدار معين وجب ان يكون من جنسه كما لو قال الرجل لغيره أعطيتك عشرة أمنان من الحنطة وزيادة اما اذا كان غير مقدر كما لو قال أعطيتك الحنطة وزيادة لم يجب ان تكون الزيادة من جنس المزيد عليه والمذكورة فى الآية لفظة الحسنى وهى الجنة وانها مطلقة فالزيادة عليها شئ مغاير لكل ما فى الجنة وعن على عليه السلام الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة وعن ابن عباس الحسنى الجنة والزيادة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وعن مجاهد مغفرة من الله و رضوان وعن يزيد بن شجرة هى ان تمر السحابة باهل الجنة فتقول ما تريدون ان أمطركم فلا يريدون شيأ الا أمطرتهم هذا شأن المنافع الحاصلة لهم وأما انها منافع خالصة عن الكدورات فافاد ذلك بقوله ولا يرهق أى لا يغشى وجوههم قتر غبرة فيها سواد ولا ذلة ولا أثر هوان وكسوف بال ثم أشار الى كون تلك المنافع الخالصة آمنة من الانقطاع بقوله أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون وهذا معنى قول علماء الاصول الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم ثم بين حال الفريق الآخر

ثم نسخه وأمره بجهادهم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ومنهم من يستمعون اليك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ومن هؤلاء المشركين من يستمعون الى قولك أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون يقول أفانت تخلق لهم السمع ولو كانوا لا سمع لهم يعقلون به ام أنا وانما هذا اعلام من الله عباده ان التوفيق للايمان به بيده لا الى أحد سواه يقول لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم كما انك لا تقدر ان تسمع يا محمد من سلبته السمع فكذلك لا تقدر ان تفهم أمرى ونهيى قلبا سلبته فهم ذلك لانى ختمت عليه انه لا يؤمن ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ومنهم من ينظر اليك أفانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون) يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء المشركين مشركى قومك من ينظر اليك يا محمد و يرى اعلامك وحججك على نبوتك ولكن الله قد سلبه التوفيق فلا يهتدى ولا تقدر ان تهديه كما لا تقدر ان تحدث للاعمى بصرا يهتدى به أفانت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون يقول أفانت يا محمد تحدث لهؤلاء الذين ينظرون اليك والى أدلتك وحججك فلا يوفقون للتصديق بك أبصارا لو كانوا عميا يهتدون بها و يبصرون فكما أنك لا تطيق ذلك ولا تقدر عليه ولا غيرك ولا يقدر عليه أحد سواى فكذلك لا تقدر على ان تبصرهم سبيل الرشاد أنت ولا أحد غيرى لان ذلك بيدى والى وهذا من الله تعالى ذكره تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم عن جماعة ممن كفر به من قومه وأدبر عنه فكذب وتعزية له عنهم وأمر برفع طمعه من انابتهم الى الايمان بالله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون) يقول تعالى ذكره ان الله لا يفعل بخلقه ما لا يستحقون منه لا يعاقبهم الا بمعصيتهم اياه ولا يعذبهم الا بكفرهم به ولكن الناس يقول ولكن الناس هم الذين يظلمون أنفسهم باجترامهم ما يورثها غضب الله وسخطه وانما هذا اعلام من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين انه لم يسلب هؤلاء الذين اخبر جل ثناؤه عنهم انهم لا يؤمنون الايمان ابتداء منه بغير جرم سلف منهم واخبار انه انما سلبهم ذلك باستحقاق منهم سلبه لذنوب اكتسبوها فحق عليهم قول ربهم وطبع على قلوبهم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين) يقول تعالى ذكره ويوم نحشر هؤلاء المشركين فنجمعهم فى موقف الحساب كأنهم كانوا قبل ذلك لم يلبثوا الا ساعة من نهار يتعارفون فيما بينهم ثم انقطعت المعرفة وانقضت تلك الساعة يقول الله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين قد غبن الذين جحدوا ثواب الله وعقابه حظوظهم من الخير وهلكوا وما كانوا مهتدين يقول وما كانوا موفقين لاصابة الرشد مما فعلوا من تكذيبهم بلقاء الله لانه أكسبهم ذلك ما لا قبل لهم من عذاب الله ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فالينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون) يقول تعالى ذكره واما نرينك يا محمد فى حياتك بعض الذى نعد هؤلاء المشركين من قومك من العذاب أو نتوفينك قبل ان نريك ذلك فيهم فالينا مرجعهم يقول فمصيرهم بكل حال الينا ومنقلبهم ثم الله شهيد على ما يفعلون يقول جل ثناؤه ثم أنا شاهد على أفعالهم التى كانوا يفعلونها فى الدنيا وأنا عالم بها لا يخفى على شئ منها وأنا مجازيهم بها عند مصيرهم الى ومرجعهم جزاءهم الذى يستحقونه كما **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد واما نرينك بعض الذى نعدهم من العذاب فى حياتك أو نتوفينك قبل

بقوله والذين أى وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها أى جزاؤهم ان تجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا تزاد عليها ومن جوز العطف على عاملين مختلفين جوز ان يكون التقدير وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها قالت المعتزلة وفيه دليل على ان المراد بالزيادة فى الآية المتقدمة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله فناسب ان يكون قد دل هنالك باثبات الزيادة على المثوبة على فضله وترهقهم ذلة فانهم حين ماتوا ناقصين خالين عن الملكات الجيدة كان شعورهم بذلك سببا لذلهم وهو انهم على أنفسهم وهذا على قاعدة حكماء الاسلام ان الجهل سواد وظلمة كما ان العلم والمعرفة بياض ونور ومنه قول الشبلى رضى الله عنه كل بيت أنت ساكنه * غير محتاج الى السرج مالهم من الله من عاصم أى لا يعصمهم أحد من عذابه وسخطه أو مالهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما للمؤمنين والتحقيق انه لا عاصم من الله لاحد فى الدنيا ولا فى الآخرة الا باذن الله الا ان هذا المعنى فى الآخرة أظهر كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ثم بالغ فى الكشف عن سواد وجوههم فقال كأنما أغشيت أى ألبست وجوههم قطعا من الليل من قرأ بسكون الطاء فمعناه البعض والطائفة ومظلما صفته ومن قرأ بفتحها على انه جمع قطعة فمظلما حال من الليل والعامل فيه اما معنى الفعل فى من الليل أو أغشيت لان قوله من الليل صفة لقوله قطعا فكان افضاء العامل الى الموصوف كافضائه الى الصفة قاله فى الكشاف واعلم ان جماعة من العلماء ذهبوا الى ان المراد بقوله والذين كسبوا السيئات هو الكفار لان سواد الوجه من علامات الكفر بدليل قوله فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد ايمانكم وقوله ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة أولئك هم الكفرة الفجرة ولقوله بعدها ويوم نحشرهم والضمير عائد الى هؤلاء ثم انه وصفهم بالشرك وقال الآخرون ان اللفظ عام يتناول الكافر والفاسق الا ان الآيات المذكورة مخصصة ثم شرح بعض أحوال المشركين فى القيامة فقال ويوم نحشرهم منصوب باضمار اذكر او ظرف متعلق بتبلو أى فى يوم كذا تبلو كل نفس وحاصل الكلام انه يحشر العابد والمعبود

قبل فالينا مرجعهم حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبى جعفر عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد نحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره ولكل أمة خلت قبلكم أيها الناس رسول أرسلته اليهم كما أرسلت محمدا اليكم يدعون من أرسلتهم اليهم الى دين الله وطاعته فاذا جاء رسولهم يعنى فى الآخرة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قال يوم القيامة وقوله قضى بينهم بالقسط يقول قضى حينئذ بينهم بالعدل وهم لا يظلمون من جزاء أعمالهم شيأ ولكن يجازى المحسن باحسانه والمسىء من أهل الايمان اما أن يعاقبه الله واما ان يعفو عنه والكافر يخلد فى النار فذلك قضاء الله بينهم بالعدل وذلك لا شك عدل لا ظلم حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قضى بينهم بالقسط قال بالعدل ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ويقول هؤلاء المشركون من قومك يا محمد متى هذا الوعد الذى تعدنا انه يأتينا من عند الله وذلك قيام الساعة ان كنتم صادقين أنت ومن تبعك فيما تعدوننا به من ذلك ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لمستعجليك وعيد الله القائلين لك متى يأتينا الوعد الذى تعدنا ان كنتم صادقين لا أملك لنفسى أيها القوم انى لا أقدر لها على ضر ولا نفع فى دنيا ولا دين الا ما شاء الله ان أملكه فاجلبه اليها باذنه يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم فاذ كنت لا أقدر على ذلك الا باذنه فانا على القدرة على الوصول الى علم الغيب ومعرفة قيام الساعة أعجز وأعجز الا بمشيئته واذنه لى فى ذلك لكل أمة أجل يقول لكل قوم ميقات لانقضاء مدتهم وأجلهم فاذا جاء وقت انقضاء أجلهم وفناء أعمارهم لا يستأخرون عنه ساعة فيمهلون ويؤخرون ولا يستقدمون قبل ذلك لان الله قضى ان لا يتقدم ذلك قبل الحين الذى قدره وقضاه ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك أرأيتم ان أتاكم عذاب الله بياتا يقول ليلا أو نهارا أو جاءت الساعة وقامت القيامة أتقدرون على دفع ذلك عن أنفسكم يقول الله تعالى ذكره ماذا يستعجل من نزول العذاب المجرمون الذين كفروا بالله وهم الضالون بحره ٧٧ دون غيرهم ثم لا يقدرون على دفعه عن أنفسهم ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (أثم اذا ما وقع آمنتم به آلآن وقد كنتم به تستعجلون) يقول تعالى ذكره أهنالك اذا وقع عذاب الله بكم أيها المشركون آمنتم به يقول صدقتم به فى حال لا ينفعكم فيها التصديق وقيل لكم حينئذ آلآن تصدقون به وقد كنتم قبل الآن به تستعجلون وأنتم بنزوله مكذبون فذوقوا الآن ما كنتم به تكذبون ومعنى قوله أثم فى هذا الموضع أهنالك وليست ثم هذه ههنا التى تأتى بمعنى العطف ❁ القول فى تأويل قوله تعالى (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى ذكره ثم قيل للذين ظلموا أنفسهم بكفرهم بالله ذوقوا عذاب الخلد تجرعوا عذاب الله الدائم لكم أبدا الذى لا فناء له ولا زوال هل تجزون الا بما كنتم تكسبون يقول يقال لهم فانظروا هل تجزون أى هل

تثابون الا بما كنتم تكسبون يقول الا بما كنتم تعملون فى حياتكم قبل مماتكم من معاصى الله

القول فى تأويل قوله تعالى (ويستنبئونك أحق هو قل اى وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين) يقول تعالى ذكره ويستخبرك هؤلاء المشركون من قومك يا محمد فيقولون لك أحق ما تقول وما تعدنا به من عذاب الله فى الدار الآخرة جزاء على ما كنا نكسب من معاصى الله فى الدنيا قل لهم يا محمد اى وربى انه لحق لاشك فيه وما أنتم بمعجزى الله اذا أراد ذلك بكم بهرب أو امتناع بل أنتم فى قبضته وسلطانه وملكه اذا أراد فعل ذلك بكم فاتقوا الله فى أنفسكم

القول فى تأويل قوله تعالى (ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الارض لافتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ذكره ولو ان لكل نفس كفرت بالله وظلمها فى هذا الموضع عبادتها غير من يستحق عبادة وتركها طاعة من يجب عليها طاعته ما فى الارض من قليل أو كثير لافتدت به يقول لافتدت بذلك كله من عذاب الله اذا عاينته وقوله وأسروا الندامة لما رأوا العذاب يقول واخفت رؤساء هؤلاء المشركين من وضعائهم وسفلتهم الندامة حين أبصروا عذاب الله قد أحاط بهم وأيقنوا انه واقع بهم وقضى بينهم بالقسط يقول وقضى الله يومئذ بين الاتباع والرؤساء منهم بالعدل وهم لا يظلمون وذلك انه لا يعاقب أحدا منهم الا بجريرته ولا يأخذ بذنب أحد ولا يعذب الا من قد أعذر اليه فى الدنيا وأنذر وتابع عليه الحجج

القول فى تأويل قوله تعالى (الا ان لله ما فى السموات والارض الا ان وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون) يقول جل ذكره ألا ان كل ما فى السموات وكل ما فى الارض من شئ لله ملك لا شئ فيه لاحد سواه يقول فليس لهذا الكافر بالله يومئذ شئ يملكه فيفتدى به من عذاب ربه وانما الاشياء كلها للذى اليه عقابه ولو كانت له الاشياء التى هى فى الارض ثم افتدى لم يقبل منه بدلا من عذابه فيصرف بها عنه العذاب فكيف وهو لا شئ له يفتدى به منه وقد حق عليه عذاب الله يقول الله جل ثناؤه ألا ان وعد الله حق يعنى ان عذابه الذى أوعد هؤلاء المشركين على كفرهم حق فلا علم ان لا يستعجلوا به فانه بهم واقع لاشك ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول ولكن أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون حقيقة وقوع ذلك بهم فهم من أجل جهلهم به مكذبون

القول فى تأويل قوله تعالى (هو يحيى ويميت واليه ترجعون) يقول تعالى ذكره ان الله هو المحيى المميت لا يتعذر عليه فعل ما أراد فعله من احياء هؤلاء المشركين اذا أراد احياءهم بعد مماتهم ولا اماتتهم اذا أراد ذلك وهم اليه يصيرون بعد مماتهم فيعاينون ما كانوا به مكذبين من وعد الله وعقابه

القول فى تأويل قوله تعالى (يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) يقول تعالى ذكره لخلقه يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم يعنى ذكرى يذكركم عقاب الله ويخوفكم وعيده من ربكم يقول من عند ربكم لم يختلقها محمد صلى الله عليه وسلم ولم يفتعلها أحد فتقولوا لا نأمن ان تكون لا صحة لها وانما يعنى بذلك جل ثناؤه القرآن وهو الموعظة من الله وقوله وشفاء لما فى الصدور يقول ودواء لما فى الصدور من الجهل يشفى به الله جهل الجهال فيبرئ به داءهم ويهدى به من خلقه من أراد هدايته به وهدى يقول وهو بيان لحلال الله وحرامه ودليل على طاعته ومعصيته ورحمة يرحم بها من شاء من خلقه فينقذه به من الضلالة الى الهدى وينجيه به من الهلاك والردى وجعله تبارك وتعالى رحمة للمؤمنين به دون الكافرين به لان من كفر به فهو عليه عمى وفى الآخرة جزاؤه على الكفر به الخلود

ليسألوا فيتبرأ المعبود من العابد خلاف ما كانوا يزعمون من قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله وفيه اشارة الى ان الممكن لا نسبة له الى الواجب الحق فاذا اتخذ الممكن معبودا برئ من ذلك فى مقام لا ينفع الا الصدق قال فى الكشاف مكانكم أى الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما نفعل بكم وعند أبى على هو اسم من أسماء الافعال وحركته حركة بناء وهو كلمة وعيد عند العرب وأنتم لتأكيد الضمير فى مكانكم لسده مسد قوله الزموا وشركاؤكم عطف عليه فزيلنا بينهم ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التى كانت بينهم فى الدنيا قيل عين الكلمة واو لانه من زال يزول وانما قلبت ياء لان وزن الكلمة فيعل أى زيولنا مثل بيطره أعل اعلال سيد وقيل هى من زلت الشئ أزيله فعينه على هذا ياء والوزن فعل ونظير زيلنا قوله ونادى أصحاب الاعراف لان حكم الله بانه سيكون كالكائن وقال شركاؤهم فى صحة هذه الاضافة وجوه منها انهم جعلوا نصيبا من أموالهم لتلك الاصنام فهم شركاؤهم ومنها انهم متشاركون فى الخطاب فى قوله مكانكم ومنها انهم أثبتوا هذه الشركة والشركاء قيل هم الملائكة لقوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون وقيل كل من عبد من دون الله وقيل الاصنام لان هذا الخطاب مشتمل على التهديد وانه لا يليق بالملائكة المقربين وكيف تنطق هذه الاصنام قيل لان الله يخلق فيهم الحياة والعقل والنطق ثم هل يبقيهم أو يفنيهم الكل محتمل ولا اعتراض لاحد عليه وقيل يخلق فيهم الكلام فقط وهذا الخطاب تهديد فى حق العابدين فهل يكون تهديدا فى حق المعبودين قالت المعتزلة لا لانه لا ذنب للمعبودين ومن لا ذنب له يقبح من الله تهديده وتخويفه وقالت الاشاعرة لا يسئل عما يفعل أما قول الشركاء ما كنتم ايانا تعبدون وهم كانوا قد عبدوهم فالمراد انكم ما عبدتمونا فى بامرنا وارادتنا لقولهم فكفى بالله شهيدا الآية ومن أعظم أسباب الغفلة كونها جمادات لا حس لها ولا شعور وقيل لما فى ذلك الموقف من الدهشة والحيرة فذلك الكذب يجرى مجرى كذب الصبيان والمجانين والمدهوشين وقيل انهم ما أقاموا الاعمال الكفار وزنا فجعلوها كالعدم

وقيل المراد أنهم عبدوا الشياطين حيث أمروهم باتخاذ الانداد ومن جوز الكذب فى القيامة فلا اشكال وهنالك أى فى ذلك المقام وفى ذلك الموقف أوفى ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان تبلو كل نفس تختبر وتذوق ما أسلفت من العمل ومن قرأ بالنون فالمعنى نفعل بها فعل الخابر أو نصيب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية لاجل ما أسلفت من الشر ومن قرأ تتلوا بتاءين فمعناه تتبع ما أسلفت

فى الظلى ﴿ القول فى تأويل قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين بك وبما أنزل اليك من عند ربك بفضل الله أيها الناس الذى تفضل به عليكم وهو الاسلام فبينه لكم ودعاكم اليه وبرحمته التى رحمكم بها فأنزلها اليكم فعلمكم مالم تكونوا تعلمون من كتابه وبصركم بها معالم دينكم وذلك القرآن فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون يقول فان الاسلام الذى دعاهم اليه والقرآن الذى أنزله عليهم خير مما يجمعون من حطام الدنيا وأموالها وكنوزها وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنى على بن الحسين الازدى قال ثنا أبو معاوية عن الحجاج عن عطية عن أبى سعيد الخدرى فى قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بفضل الله القرآن وبرحمته ان جعلكم من أهله حدثنى يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل عن منصور عن هلال بن يساف قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بالاسلام الذى هداكم وبالقرآن الذى علمكم حدثنا أبو هشام الرفاعى قال ثنا ابن عيان قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قل بفضل الله وبرحمته قال بالاسلام والقرآن فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون من الذهب والفضة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف فى قوله قل بفضل الله وبرحمته قال فضل الله الاسلام ورحمته القرآن حدثنى على بن سهل قال ثنا زيد قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف فى قوله بفضل الله وبرحمته قال الاسلام والقرآن حدثنى المثنى قال ثنا أبو نعيم وقبيصة قالا ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف مثله حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن هلال مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا أما فضله فالاسلام وأما رحمته فالقرآن حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن قل بفضل الله وبرحمته قال فضله الاسلام ورحمته القرآن حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قل بفضل الله وبرحمته قال القرآن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وبرحمته قال القرآن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله هو خير مما يجمعون قال الاموال وغيرها حدثنا على بن داود قال ثنى أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قل بفضل الله وبرحمته يقول فضله الاسلام ورحمته القرآن حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن هلال قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا قال بكتاب الله وبالاسلام هو خير مما يجمعون وقال آخرون بل الفضل القرآن والرحمة الاسلام ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون قال بفضل الله القرآن وبرحمته حين جعلهم من أهل القرآن حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا جعفر بن عون قال ثنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال فضل الله القرآن ورحمته الاسلام حدثنى المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جويبر عن الضحاك قوله قل بفضل الله وبرحمته قال بفضل الله القرآن وبرحمته الاسلام حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال

لان عمله هو الذى يهديه الى طريق الجنة أو الى طريق النار أو يقرأ فى صحيفتها ما قدمت من خير أو شر وردوا الى الله مولاهم الحق الصادق ربوبيته وضل عنهم وضاع عنهم ما كانوا يدعون انهم شركاء الله أو ما كانوا يختلقون من شفاعة الآلهة والحاصل أنهم يرجعون عن الباطل ويعترفون بالحق حين لا ينفعهم ذلك * التأويل واذا أذقنا الناس ذوق توبة وانابة أو ذوق كشف وشهود من بعد ضراء وهى الفسوق والاخلاق الذميمة وحب الاوصاف اذا لهم مكر فى آياتنا باظهارها الى غير أهلها بشرف النفس وطلب الجاه والقبول قل الله أسرع مكرا فيستدرجهم عن تلك المقامات الى دركات البعد من حيث لا يشعرون وهو الذى يسيركم فى البر البشرية والبحر الروحانية أو فى بر العبودية وبحر الربوبية حتى اذا كنتم فى فلك جذبات العناية وجرين بهم بريح نسيم شهود الجمال وفرحوا بالوصول والوصال جاءتها نكباء تجلى صفات الجلال وجاءهم موج البلايا والمحن من أماكن النعم البلاء موكل بالانبياء ثم بالاولياء ثم الامثل فالامثل فلما أنجاهم فيه اشارة الى ان أرباب الطلب لما وصلوا بجذبات الحق الى شهود الجمال واستغرقوا لجج بحر الجلال استقبلتهم عواصف العزة والكبرياء فيستدرجهم الى البغى وهو الطلب فى أرض ما سوى الحق غير الحق كماء أنزلناه من سماء القلب الى أرض البشرية فاختلط به الصفات المولدة من أرض البشرية مما يأكل الناس والانعام من الصفات الحميدة الانسانية والذميمة البهيمية أتاها حكمنا الازلى ليلا أو عند استيلاء ظلمات صفات النفس أو نهارا عند بقاء ضوء الفيض الروحانى لكنه بامتزاج القوة الخيالية والوهمية توقع فى ورطة العقائد الباطلة كما لبعض الفلاسفة والمبتدعة والله

يدعو الى دار السلام وهى مقام الغناء لان صاحبه يسلم عن آفات الحجب أو مقام العلم والمعرفة لان صاحبه يسلم عن آفة الاثنينية والجهالة
و يهدى من يشاء بجذبات العناية الى صراط مستقيم يؤدى الى السير بالله فى الله للذين أحسنوا الحسنى فالاحسان ان تعبد الله كانك تراه
والحسنى هى شواهد الحق والنظر اليه والزيادة الجنة ومافيها من النعيم أو هى ما زاد على النظر من افناء الناسوتية فى اللاهوتية

والله ولى التوفيق (قل من يرزقكم
من السماء والارض أمن يملك
السمع والابصار ومن يخرج الحى
من الميت و يخرج الميت من الحى
ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل
أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق
فماذا بعد الحق الا الضلال فانى
تصرفون كذلك حقت كلمة ربك
على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون
قل هل من شركائكم من يبدأ
الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق
ثم يعيده فانى تؤفكون قل هل من
شركائكم من يهدى الى الحق
قل الله يهدى للحق أفمن يهدى
الى الحق أحق ان يتبع أمن
لا يهدى الا ان يهدى فما لكم كيف
تحكمون ومايتبع أكثرهم
الا ظنا ان الظن لا يغنى من الحق
شيأ ان الله عليم بما يفعلون وما
كان هذا القرآن أن يفترى من
دون الله ولكن تصديق الذى
بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب
فيه من رب العالمين أم يقولون
افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا
من استطعتم من دون الله ان كنتم
صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا
بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك
كذب الذين من قبلهم فانظر كيف
عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به
ومنهم من لا يؤمن به و ربك أعلم
بالمفسدين وان كذبوك فقل لى
عملى ولكم عملكم أنتم بريئون
مما أعمل وأنا برىء مما تعملون)
القرآن كلمات ربك وكذلك فى
آخر السورة على الجمع أبو جعفر
ونافع وابن عامر لا يهدى مثل يرمى حمزة وعلى وخلف يهدى بسكون الهاء وتشديد الدال أبو جعفر ونافع منه
غير ورش وعباس أبو عمرو وغير عباس باشمام الفتحة قليلا يهدى بكسر الهاء وتشديد الدال عاصم غير يحيى وجبلة ورويس يهدى بكسرتين
والتشديد يحيى يهدى بفتحتين والتشديد ابن كثير وابن عامر وورش وسهل و يعقوب غير رويس * الوقوف يدبر الامر ط الله ج يتقون

بن زيد فى قوله قل بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا قال كان أبى يقول فضله القرآن و رحمته
الاسلام واختلفت القراء فى قراءة قوله فبذلك فليفرحوا فقرأ ذلك عامة قراء الامصار فليفرحوا
بالياء هو خير مما يجمعون بالياء أيضا على التأويل الذى تأولناه من انه خبر عن أهل الشرك بالله
يقول فبالاسلام والقرآن الذى دعاهم اليه فليفرح هؤلاء المشركون لا بالمال الذى يجمعون فان
الاسلام والقرآن خير من المال الذى يجمعون وكذلك **حدثت** عن عبد الوهاب بن عطاء
عن هارون عن أبى التياح فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون يعنى الكفار و روى عن أبى
ابن كعب فى ذلك ما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أسلم المنقرى عن عبد الله بن
عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه عن أبى بن كعب انه كان يقرأ فبذلك فلتفرحوا هو خير مما تجمعون
بالتاء **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن الاجلح عن عبد الله بن عبد الرحمن
ابن أبزى عن أبيه عن أبى بن كعب مثل ذلك وكذلك كان الحسن البصرى يقول غير انه فيما
ذكر عنه كان يقرأ قوله هو خير مما يجمعون بالياء الاول على وجه الخطاب والثانى على وجه الخبر
عن الغائب وكان أبو جعفر القارى فيما ذكر عنه يقرأ ذلك نحو قراءة أبى بالتاء جميعا * قال أبو
جعفر والصواب من القراءة فى ذلك ما عليه قراء الامصار من قراءة الحرفين جميعا بالياء فليفرحوا
هو خير مما يجمعون لمعنيين أحدهما اجماع الحجة من القراء عليه والثانى صحته فى العربية وذلك
أن العرب لا تكاد تأمر المخاطب باللام والتاء وانما تأمره فتقول افعل ولا تفعل و بعد فانى لا أعلم
أحدا من أهل العربية الا وهو يستردى أمر المخاطب باللام و يرى انها لغة مرغوب عنها غير
الفراء فانه كان يزعم أن اللام فى ذى التاء الذى خلق له ٧ واجهت به أم لم تواجه الا أن العرب حذفت
اللام من فعل المأمور والمواجه لكثرة الامر خاصة فى كلامهم كما حذفوا التاء من الفعل قال وأنت تعلم
ان الجازم والناصب لا يقعان الا على الفعل الذى أوله الياء والتاء والنون والالف فلما حذفت التاء
ذهبت اللام وأحدثت الالف فى قولك اضرب وافرح لان الالف ساكنة فلم يستقم ان يستأنف
بحرف ساكن فادخلوا الفا خفيفة يقع بها الابتداء كما قالوا اداركتم واثاقلتم وهذا الذى اعتل به
الفراء عليه لاله وذلك أن العرب ان كانت قد حذفت اللام فى المواجه وتركتها فليس لغيرها اذا نطق
بكلامها أن يدخل فيه ما ليس منه ما دام متكلما بلغتها فان فعل ذلك كان خارجا عن لغتها وكلام
الله الذى أنزله على محمد بلسانها فليس لاحد أن يتلوه الا بافصح من كلامها وان كان معروفا بعض
ذلك من لغة بعضها فكيف بما ليس بمعروف من لغة حى ولا قبيلة منها وانما هو دعوى لا ثبت بها
ولا صحة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما
وحلالا قل آلله أذن لكم أم على الله تفترون) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل
يا محمد لهؤلاء المشركين أرأيتم أيها الناس ما أنزل الله لكم من رزق يقول ما خلق الله لكم من الرزق
فخولكموه وذلك ما تغذون به من الاطعمة فجعلتم منه حراما وحلالا يقول فحللتم بعض ذلك
لانفسكم وحرمتم بعضه عليها وذلك كتحريمهم ما كانوا يحرمونه من حروثهم التى كانوا يجعلونها
لاوثانهم كما وصفهم الله به فقال وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم
وهذا لشركائنا ومن الانعام ما كانوا يحرمونه بالتحيير والتسييب ونحو ذلك مما قدمناه فيما مضى
من كتابنا هذا يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد آلله أذن لكم بان تحرموا ما حرمتم

منه أم على الله تفترون أى تقولون الباطل وتكذبون وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قال ان أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء أحلها الله من الرزق وغيرها وهو قول الله أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا وأنزل الله تعالى قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده الآية **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم الى قوله أم على الله تفترون قال هم أهل الشرك **حدثنى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد عن عطاء الخراسانى عن ابن عباس قوله فجعلتم منه حراما وحلالا قال الحرث والانعام قال ابن جريج قال مجاهد البحائر والسيب **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فجعلتم منه حراما وحلالا قال فى البحيرة والسائبة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا الآية يقول كل رزق لم أحرم حرمتموه على أنفسكم من نسائكم وأموالكم وأولادكم آلله أذن لكم فيما حرمتم من ذلك أم على الله تفترون **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا فقرأ حتى بلغ أم على الله تفترون وقرأ وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وقرأ وقالوا هذه أنعام وحرث حجر حتى بلغ لا يذكرون اسم الله عليها فقال هذا قوله جعل لهم رزقا فجعلوا منه حراما وحلالا وحرموا بعضه وأحلوا بعضه وقرأ ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أما اشتملت عليه أرحام الانثيين أى هذين حرم على هؤلاء الذين يقولون وأحل لهؤلاء نبئونى بعلم ان كنتم صادقين أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا الى آخر الآيات **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سلمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا هو الذى قال الله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الى قوله ساء ما يحكمون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون) يقول تعالى ذكره وما ظن هؤلاء الذين يتخرصون على الله الكذب فيضيفون اليه تحريم ما لم يحرمه عليهم من الارزاق والاقوات التى جعلها الله لهم غذاء ان الله فاعل بهم يوم القيامة بكذبهم وفريتهم عليه أيحسبون انه يصفح عنهم ويغفر كلا بل يصليهم سعيرا خالدين فيها أبدا ان الله لذو فضل على الناس يقول ان الله لذو تفضل على خلقه بتركه معاجلة من افترى عليه الكذب بالعقوبة فى الدنيا وامهاله اياه الى وروده عليه فى القيامة ولكن أكثرهم لا يشكرون يقول ولكن أكثر الناس لا يشكرونه على تفضله عليهم بذلك وبغيره من سائر نعمه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما تكون فى شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما تكون يا محمد فى شأن يعنى فى عمل من الاعمال وما تتلو منه من قرآن يقول وما تقرأ من كتاب الله من قرآن ولا تعملون من عمل يقول ولا تعملون

ة ج ط ربكم الحق ج ط للاستفهام مع الفاء الا الضلال ج ط تصرفون ة لا يؤمنون ه ثم يعيده ط الاول ط يؤفكون ه الى الحق ط للعق طان يهدى ج ط لما مر فمالكم ص لحق الاستفهام الثانى تحكمون ط ه الا ظنا ط شيأ ط يفعلون ه العالمين ه افتراه ط صادقين ه تأويله ط الظالمين ه لا يؤمن به ط (٨١) بالمفسدين ه عملكم ج لان أنتم مبتدأ والعامل واحد تعملون ه

* التفسير لما بين فضائح عبدة الاوثان أكدها بالحجج اللامعة والبراهين القاطعة من أحوال الرزق والموت والحياة والابداء والاعادة والارشاد والهداية وقد بنى الحجج على الاستفهام وتفويض الجواب الى المسؤل ليكون أبلغ فى الزام الحجة وأوقع فى النفوس فالحجة الاولى قوله قل من يرزقكم من السماء والارض بانزال الامطار النافعة الموجبة لتولد الاغذية النباتية الحيوانية فى الارض بعد رعاية شرائط تربيتها وانمائها وحفظها من العاهات أم من يملك السمع والابصار خص الحاستين بالذكر لما فى خلقهما وتسويتهما من الفطرة العجيبة وكان صلى الله عليه وسلم يقول سبحان من بصر بشحم وأسمع بعظم وأنطق بلحم ولما فى تحصينهما من الآفات فى المدد الطوال وهما لطيفتان يؤذيهما أدنى شئ مزيد قدرة ورأفة ومن يخرج الحى من الميت الحيوان الماشى والطائر من النطفة والبيضة وقد مر سائر الاقوال فى سورة الانعام ومن يدبر الامر عمم بعد ما خصص لان أقسام تدبيره تعالى فى العالم العلوى والعالم السفلى وعالمى الغيب والشهادة أمور لا نهاية لها وذكرها كالمتعذر فسيقولون الله وفيه دليل على انهم كانوا يعبدون الاصنام بناء على انها شفعاؤهم وانها تقربهم الى الله زلفى ولكنهم كانوا مخطئين فى هذا الاعتقاد فلهذا ختم الآية بقوله فقل أفلا تتقون الله الذى اعترفتم بانه سبب فيضان جميع الخيرات فكيف أشركتم بعبادته الجمادات التى لا تقدر على نفع أو ضر فذلكم الموصوف بالقدرة الكاملة والرحمة الشاملة ربكم الحق الثابت ربوبيته بالوجدان والبرهان فماذا بعد الحق ذا مزيدة

وما نافية أو استفهامية أو مجموع ماذا كلمة واحدة معناها أى شئ بعد الحق الا الضلال والمراد انه لما ثبت وجود الواجب الحق كان ماسواه ممكنا لذاته باطلا دعوى الالهية لان واجب الوجود يجب ان يكون واحدا فى ذاته وفى صفاته وفى جميع اعتباراته والا لزم افتقاره الى ما انقسم اليه فلا يكون واجبا هف محال ولهذا ختم بقوله فانى تصرفون كيف تستجيزون العدول عن هذا الحق الظاهر وتقعون فى الضلال اذ لا واسطة بين الامرين (٨٢) فمن يخطى أحدهما وقع فى الآخر كذلك أى كما حق وثبت ان الحق بعده الضلال أو كما حق انهم مصروفون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك وتفسير الكلمة انهم لا يؤمنون على انه بدل أى حق عليهم انتفاء الايمان وقد علم الله منهم ذلك فى الازل وأراد بالكلمة العدة بالعذاب وانهم لا يؤمنون تعليل على حذف اللام احتجت المعتزلة بمثل قوله تعالى فانى تصرفون ان الصارف لو كان هو الله تعالى لم يصح منه هذا التعجيب والانكار وقالت الاشاعرة قد تعلق علمه تعالى بانهم لا يؤمنون كما قال حقت كلمة ربك وتعلق خبره بانهم لا يؤمنون وقدرته لم تتعلق بخلق الايمان فيه بل بخلق الكفر فيه وأثبت ذلك فى اللوح المحفوظ وأشهد عليه ملائكته وأنزله على أنبيائه وأشهدهم عليه فلو حصل الايمان لبطلت هذه الاشياء فينقلب علمه جهلا وخبره الصدق كذبا وقدرته عجزا وارادته عبثا واشهاده باطلا الحجة الثانية قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده وانما قال ثم يعيده مع ان الخصم لا يعترف به لانه قدم فى هذه السورة دلائل الاعادة بحيث لا يتمكن العاقل من دفعها اذا تأمل وأنصف فبنى الامر على ذلك وانما أمر نبيه ان ينوب عنهم فى الجواب بقوله قل الله الآية تنبيها على ان هذا المعنى بلغ فى الوضوح الى حيث لا حاجة فيه الى اقرار الخصم المكابر فكأنه قيل تكلم عنهم ان لم يدعهم لجاجهم ان ينطقوا بكلمة الحق وقوله فانى تؤفكون كقوله فانى تصرفون وقد لا مر فى المائدة الحجة الثالثة الاستدلال على وجود الصانع بالخلق أولا ثم بالهداية عادة مطردة فى القرآن فحكى عن الخليل صلى الله عليه وسلم الذى خلقنى فهو يهدين وعن موسى ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وأمر محمدا صلى الله عليه وسلم سبح اسم ربك الاعلى الذى خلق فسوى والذى قدر فهدى والسر فيه ان المقصود من خلق الجسد حصول الهداية للروح وارتسام العلوم والمعارف فيه بارشاد الحق سبحانه

من عمل أيها الناس من خير أو شر الا كنا عليكم شهودا يقول الا ونحن شهود لاعمالكم وشؤنكم اذ تعملونها وتأخذون فيها وبنحو الذى قلنا فى ذلك روى القول عن ابن عباس وجماعة ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله اذ تفيضون فيه يقول اذ تفعلون وقال آخرون معنى ذلك اذ تشيعون فى القرآن الكذب ذكر من قال ذلك **حدثت** عن المسيب بن شريك عن أبى روق عن الضحاك اذ تفيضون فيه يقول فتشيعون فى القرآن من الكذب وقال آخرون معنى ذلك اذ تفيضون فى الحق ذكر من قال ذلك **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد اذ تفيضون فيه فى الحق ما كان قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وانما اخترنا القول الذى اخترناه فيه لانه تعالى ذكره أخبر انه لا يعمل عباده عملا الا كان شاهده ثم وصل ذلك بقوله اذ تفيضون فيه فكان معلوما ان قوله اذ تفيضون فيه انما هو خبر منه عن وقت عمل العاملين انه له شاهد لا عن وقت تلاوة النبى صلى الله عليه وسلم القرآن لان ذلك لو كان خبرا عن شهوده تعالى ذكره وقت افاضة القوم فى القرآن لكانت القراءة بالياء اذ يفيضون فيه خبرا منه عن المكذبين فيه فان قال قائل ليس ذلك خبرا عن المكذبين ولكن خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم انه شاهده اذ تلا القرآن فان ذلك لو كان كذلك لكان التنزيل اذ تفيض فيه لان النبى صلى الله عليه وسلم واحد لا جمع كما قال وما تتلو منه من قرآن فأفرده بالخطاب ولكن فى ابتدائه خطابه صلى الله عليه وسلم بالافراد ثم عوده الى اخراج الخطاب على الجمع نظير قوله يا أيها النبى اذا طلقتم النساء وذلك ان فى قوله اذا طلقتم النساء دليلا واضحا على صرفه الخطاب الى جماعة المسلمين مع النبى صلى الله عليه وسلم مع جماعة الناس غيره لانه ابتدأ خطابه ثم صرف الخطاب الى جماعة الناس والنبى صلى الله عليه وسلم فيهم وخبر عن انه لا يعمل أحد من عباده عملا الا وهو له شاهد يحصى عليه ويعلمه كما قال وما يعزب عن ربك يا محمد عمل خلقه ولا يذهب عليه علم شئ حيث كان من أرض أو سماء وأصله من عزوب الرجل عن أهله فى ماشيته وذلك غيبته عنهم فيها يقال منه عزب الرجل عن أهله يعزب ويعزب لغتان فصيحتان قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء وبأيتهما قرأ القارئ فمصيب لاتفاق معنييهما واستفاضتهما فى منطق العرب غير انى أميل الى الضم فيه لانه أغلب على المشهورين من القراء وقوله من مثقال ذرة يعنى من زنة نملة صغيرة يحكى عن العرب خذ هذا فانه أخف مثقالا من ذاك أى أخف وزنا والذرة واحدة الذر والذر صغار النمل وذلك خبر عن انه لا يخفى عليه جل جلاله أصغر الاشياء وان خف فى الوزن كل الخفة ومقادير ذلك ومبلغه ولا أكبرها وان عظم وثقل وزنه وكم مبلغ ذلك يقول تعالى ذكره لخلقه فليكن عملكم أيها الناس فيما يرضى ربكم عنكم فانا شهود لاعمالكم لا يخفى علينا شئ منها ونحن محصوها ومجازوكم بها واختلفت القراء فى قراءة قوله ولا أصغر من ذلك ولا أكبر فقرأ ذلك عامة القراء بفتح الراء من أصغر وأكبر على ان معناها الخفض عطفا بالاصغر على الذرة وبالاكبر على الاصغر ثم فتحت راؤهما لانهما

اذ الطرق المفضية كثيرة والظنون والاغاليط غير محصورة فتحصيل الوسط الحقيقي لا يمكن الا بتوفيقه وهدايته ولا مدخل في ذلك بالاستقلال لملك أو انسي أو جني فضلا عن الاصنام التي هي في أدنى مراتب الوجود لانها جمادات لا شعور لها هذا تقرير الحجة الثالثة وقال الزجاج يقال هديت للحق والى الحق بمعنى فجمع بين العبارتين و يقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شرى بمعنى اشترى ومنه قوله أمن لا يهدي وسائر القراآت أصلها يهتدي فادغم وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لالتقاء الساكنين وقد كسرت الهاء لاتباع ما بعدها قيل هذه الشركاء جمادات فكيف قال في حقها الا ان يهدى وأجيب بوجوه منها ان المراد بها في الآية رؤساؤهم واشرافهم كقوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا والمراد ان الله سبحانه هو الذي يهدي الخلق الى الدين الحق بالدلائل العقلية وبما يمكنهم منه من الدلائل العقلية وأما هؤلاء الدعاة والرؤساء فانهم لا يقدرون على ان يهدوا غيرهم الا اذا هداهم الله ومنها انهم لما اتخذوها آلهة وصفهم الله تعالى بصفة من يعقل كقوله ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ومنها ان ذلك بالغرض والتقدير يعني انها لو كانت بحيث يمكنها ان تهتدي فانها لا تهدي غيرها الا ان تهدى ومنها ان البنية عندنا ليست بشرط في صحة الحياة والعقل فيصح من الله تعالى ان يجعلها حية عاقلة ثم انها تشتغل بهداية الغير ومنها ان المراد من الهدى النقل والحركة يقال هديت المرأة الى زوجها أي نقلت اليه فالمعنى لا ينتقل الى مكان الا اذا نقل اليه ثم عجب من مذهبهم الفاسد باستفهامين متواليين فقال فما لكم كيف تحكمون ثم بين ما بنوا عليه أمر دينهم فقال وما يتبع أكثرهم الا ظنا أي في اقرارهم بالله لانه قول غير مستند الى برهان عندهم بل سمعوه من اسلافهم أو في قولهم للاصنام انها آلهة أو شفعاء وعلى هذا فالمراد بالاكثر الجميع ان الظن في معرفة الله وفيما يجب تحقيقه لا يغني من الحق وهو العلم والتحقيق شيأ من الغناء والمعنى ان الظن لا يقوم مقام العلم في شئ من الاحوال ثم أوعدهم على اتباعهم الظن وتقليد الآباء بقوله ان الله عليم بما يفعلون وتمسك نفاة القياس بالآية ظاهر من قبل ان القياس لا يفيد الا الظن وأجيب بان التمسك بالعمومات لا يفيد الا الظن وهذه الآية من العمومات فلم يجب اتباعها بزعمكم وما أفضى ثبوته الى نفيه كان متروكا ولما فرغ من دلائل التوحيد شرع في اثبات النبوة

لا يجران وقرأ ذلك بعض الكوفيين ولا أصغر من ذلك ولا أكبر رفعا عطفا بذلك على معنى المثقال لان معناه الرفع وذلك ان من لو ألقيت من الكلام لرفع المثقال وكان الكلام حينئذ وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر من مثقال ذرة ولا أكبر وذلك نحو قوله من خالق غير الله وغير الله وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ بالفتح على وجه الخفض والرد على الذرة لان ذلك قراءة قراء الامصار وعليه عوام القراء وهو أصح في العربية مخرجا وان كان للاخرى وجه معروف وقوله الا في كتاب يقول وما ذاك كله الا في كتاب عند الله مبين عن حقيقة خبر الله لمن نظر فيه انه لا شئ كان أو يكون الا وقد أحصاه الله جل ثناؤه فيه وانه لا يعزب عن الله علم شئ من خلقه حيث كان من سمائه وأرضه **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وما يعزب يقول لا يغيب عنه **حدثني** محمد بن عمارة قال ثنا عبد الله قال أخبرنا اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس وما يعزب عن ربك قال ما يغيب عنه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يقول تعالى ذكره ألا ان أنصار الله لا خوف عليهم في الآخرة من عقاب الله لان الله رضي عنهم فآمنهم من عقابه ولا هم يحزنون على ما فاتهم من الدنيا والاولياء جمع ولي وهو النصير وقد بينا ذلك بشواهده واختلف أهل التأويل فيمن يستحق هذا الاسم فقال بعضهم هم قوم يذكر الله لرؤيتهم لما عليهم من سيما الخير والاخبات ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب وابن وكيع قالا ثنا ابن يمان قال ثنا ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم وسعيد بن جبير عن ابن عباس ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال الذين يذكر الله لرؤيتهم **حدثنا** أبو كريب وأبو هشام قالا ثنا ابن يمان عن اشعث ابن اسحق عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن يمان عن سفيان عن العلاء بن المسيب عن أبي الضحى مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن العلاء بن المسيب عن أبيه ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال الذين يذكر الله لرؤيتهم قال ثنا ابن مهدي وعبيد الله عن سفيان عن العلاء بن المسيب عن أبي الضحى قال سمعته يقول في هذه الآية ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال من الناس مفاتيح اذا رؤوا ذكر الله لرؤيتهم قال ثنا أبي عن مسعر عن سهل بن الاسد عن سعيد بن جبير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله فقال الذين اذا رؤوا ذكر الله قال ثنا زيد بن حباب عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي وائل عن عبد الله ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال الذين اذا رؤوا ذكر الله لرؤيتهم قال ثنا أبو يزيد الرازي عن يعقوب عن جعفر عن سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هم الذين اذا رؤوا ذكر الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا فرات عن أبي سعد عن سعيد بن جبير قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله قال هم الذين اذا رؤوا ذكر الله قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام عن عبد الله بن أبي الهذيل في قوله ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الآية قال ان ولي الله اذا رؤي ذكر الله وقال آخرون في ذلك بما **حدثنا** أبو هشام الرفاعي

فقال وما كان هذا القرآن ان يفترى أى افتراء من دون الله وكلمة ان بمعنى اللام أى ما ينبغى له وما استقام ان يكون مفترى والحاصل ان وصفه ليس وصف شئ يمكن ان يفترى به على الله لانه معجز لا يقدر البشر على اتيان مثله وانما القادر عليه هو الله تعالى ولكن كان تصديق الذى بين يديه من الكتب المنزلة لاعجازه دونها فهو عيار عليها شاهد بصحتها ونفس هذا التصديق أيضا معجز لان أقاصيصه موافقة لما فى كتب الاولين مع انه لم يتعلم قط ولم يتلمذ ولان بشارته (٨٤) جاءت فى تلك الكتب على وفق دعواه ولانه يخبر عن الغيوب المستقبلة فيقع مطابقا فظهر ان القرآن معجز من قبل اشتماله على الغيوب الماضية والمستقبلة اما انه معجز من جهة اشتماله على العلوم الجمة فذلك قوله وتفصيل الكتاب أى يبين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع كقوله كتاب الله عليكم قال فى الكشاف قوله لا ريب فيه من رب العالمين داخل فى حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الريب كائنا من رب العالمين وجوز ان يكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ولا ريب فيه اعتراض كقولك زيد لا شك فيه كريم والمعنى ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه لا ريب فيه ثم أعاد بيان اعجازه مرة أخرى فقال مستفهما على سبيل الانكار أم يقولون افتراه قل ان كان الامر كما تزعمون فاتوا أنتم على وجه الافتراء بسورة مثله فى البلاغة وحسن النظم فانتم مثلى فى العربية والفصاحة وادعوا من استطعتم من دون الله أى لا تستعينون بالله وحده ثم استعينوا بكل من سواه ان كنتم صادقين انه افتراه قال بعض العلماء هذه الآية فى سورة يونس وهى مكية فلعل المراد بالسورة المتحدى بها هذه السورة والاصح ان التحدى واقع على أقصر سورة قالت المعتزلة لو لم يكن الاتيان بمثل القرآن صحيح الوجود فى الجملة لم يتحد العرب به لكنهم تحدوا بذلك فدل على ان القرآن محدث اذ لو كان قديما والاتيان بالقديم محال لم يصح هذا التحدى وأجيب بان القرآن يقال بالاشتراك على الصفة القديمة القائمة بذات الله وعلى هذه الحروف والاصوات الحادثة والتحدى انما وقع بهذه لا بتلك بل كذبوا سارعوا الى التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه وهو القرآن ولما يأتهم تأويله ومعنى التوقع فيه انهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليدا للآباء وكذبوا به بعد التدبر وتكرير التحدى

قال ثنا أبو فضيل قال ثنا أبى عن عمارة بن القعقاع الضبى عن أبى زرعة عن عمرو بن جرير البجلى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله فلعلنا نحبهم قال هم قوم تحابوا فى الله من غير أموال ولا أنساب وجوههم من نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عمارة عن أبى زرعة عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله لاناسا ما هم بانبياء ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فانا نحبهم لذلك قال هم قوم تحابوا فى الله بروح الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **حدثنا** الحسين بن نصر الخولانى قال ثنا يحيى بن حسان قال ثنا عبد الحميد بن بهرام قال ثنا شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبى مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى من افناء الناس ونوازع القبائل قوم لم تتصل بينهم أرحام متقاربة تحابوا فى الله وتصافوا فى الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم عليها يفزع الناس فلا يفزعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصواب من القول فى ذلك ان يقال الولى أعنى ولى الله هو من كان بالصفة التى وصفه الله بها وهو الذى آمن واتقى كما قال الله الذين آمنوا وكانوا يتقون وبنحو الذى قلنا فى ذلك كان ابن زيد يقول **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون من هم يا رب قال الذين آمنوا وكانوا يتقون قال أبى ان يتقبل الايمان الا بالتقوى ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى ذكره الذين صدقوا الله ورسوله وما جاء به من عند الله وكانوا يتقون الله باداء فرائضه واجتناب معاصيه وقوله الذين آمنوا من نعت الاولياء ومعنى الكلام الا ان أولياء الله الذين آمنوا وكانوا يتقون لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان قال قائل فاذا كان معنى الكلام ما ذكرت عندك أفى موضع رفع الذين آمنوا أم فى موضع نصب قيل فى موضع رفع وانما كان كذلك وان كان من نعت الاولياء لمجيئه بعد خبر الاولياء والعرب كذلك تفعل خاصة فى ان اذا جاءت الاسم الذى عملت فيه بعد تمام خبره رفعوه فقالوا ان أخاك قائم الظريف كما قال الله قل ان ربى يقذف بالحق علام الغيوب وكما قال ان ذلك لحق تخاصم أهل النار وقد اختلف أهل العربية فى العلة التى من أجلها قيل ذلك كذلك مع ان اجماع جميعهم على ان ما قلناه هو الصحيح من كلام العرب وليس هذا من مواضع الابانة عن العلل التى من أجلها قيل ذلك كذلك ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره البشرى من الله فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لاولياء الله الذين آمنوا وكانوا يتقون ثم اختلف أهل التأويل فى البشرى التى بشر الله بها القوم ما هى وما صفتها فقال بعضهم هى الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له وفى الآخرة

الجنة

الجنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدى عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن شيخ عن أبي الدرداء قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له **حدثنا** العباس بن الوليد قال أخبرني أبي قال أخبرنا الاوزاعي قال أخبرني يحيى ابن أبي كثير قال ثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال سأل عبادة بن الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني عن شئ ما سألني عنه أحد قبلك أو قال غيرك قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو داود عن ذكره عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له **حدثنا** أبو قلابة قال ثنا مسلم قال ثنا أبان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** ابن المثنى وأبو عثمان بن عمر قالا ثنا على بن يحيى عن أبي سلمة قال نبئت ان عبادة بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال سألتني عن شئ ما سألني عنه أحد قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر عن أبي الدرداء لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سأل رجل أبا الدرداء عن هذه الآية فقال لقد سألتني عن شئ ما سمعت أحدا سألني عنه بعد رجل سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له بشراه في الحياة الدنيا وبشراه في الآخرة الجنة **حدثني** محمد بن عمرو السكوني قال ثنا عثمان بن سعيد عن سفيان عن ابن المنكدر عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال ما سألني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرك الا رجلا واحدا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما سألني عنها أحد منذ أنزلها الله غيرك الا رجلا واحدا هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا سفيان عن ابن المنكدر سمع عطاء بن يسار يخبر عن رجل من أهل مصر انه سأل أبا الدرداء عن لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم ذكر نحو حديث سعيد بن عمرو السكوني عن عثمان بن سعيد **حدثني** ابن حميد الحمصي أحمد بن المغيرة قال ثنى يحيى بن سعيد قال ثنا عمر بن عمرو بن عبيد الاحوصي عن حميد بن عبد الله المزني قال أتى رجل عبادة بن الصامت فقال آية في كتاب الله أسألك عنها قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال عبادة ما سألني عنها أحد قبلك سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل ذلك ما سألني عنها أحد قبلك الرؤيا الصالحة يراها العبد المؤمن في المنام أو ترى له **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر قال **حدثنا** هشام

عليهم واستيقان عجزهم عن هذا بغيا وحسدا وعنادا وذلك انما حملهم على التكذيب أولا وآخرا وجوه منها انهم وجدوا في القرآن أقاصيص الاولين ولم يعرفوا المقصود منها فقالوا أساطير الاولين وخفي عليهم ان الغرض منها بيان قدرة الله تعالى على التصرف في هذا العالم ونقل الامم من العز الى الذل وبالعكس ليعرف المكلف ان الدنيا ليست مما يبقى فنهاية كل حركة سكون وغاية كل سكون ان لا يكون كقوله عز من قائل لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب ومنها انهم كلما سمعوا حروف التهجي في أوائل السور ولم يفهموا منها شيأ ساء ظنهم بالقرآن فاجاب الله تعالى عنه بقوله هو الذي أنزل عليك الكتاب الى قوله وأخر متشابهات الآية ومنها انهم رأوا القرآن ينظهر شيأ فشيأ فاتهموا النبي وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ومنها انهم وجدوا القرآن مملوأ من حديث الحشر والنشر وكانوا قد ألفوا المحسوسات فاستبعدوا ذلك وانهم وجدوا فيه تكاليف كثيرة من الصلاة والصيام والزكاة والحج والجهاد وكانوا يقولون ان اله العالم غني عنا وعن طاعاتنا كذلك كذب الذين من قبلهم يعني قبل النظر في معجزات أنبيائهم قال أهل التحقيق في الآية دلالة على ان من كان غير عارف بوجوه التأويل قد يقع في الكفر والبدعة لان ظواهر النصوص قد تتعارض فيفتقر هنالك الى تطبيق التنزيل على التأويل وقيل معنى الآية ان القرآن كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب ومن جملتها أحوال الآخرة فقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اشارة الى التكذيب به قبل ان ينظروا في نظمه وبلوغه حد الاعجاز وقوله ولما يأتهم تأويله اشارة الى تكذيبهم قبل ان يمتحنوا غيوبه هل تطابق الواقع أم لا ثم ختم الآية بقوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين والمراد انهم طلبوا الدنيا وأعرضوا عن الآخرة فلم تبق عليهم الدنيا وفاتتهم الآخرة فبقوا في خسران الدارين وقيل المقصود عذاب الاستئصال الذي نزل بالمكذبين قبلهم ثم قسم طوائف الامم المكذبين فقال ومنهم من يؤمن به أي بالقرآن أو بالرسول أي يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكنه يعاند ومنهم من يشك فيه لا يصدق به لا ظاهرا ولا باطنا ويمكن ان يقال المراد به قسمتهم في الاستئصال أي ومنهم من سيؤمن به ومنهم من يبقى على الكفر فتكون الآية كالعذر في تبقيتهم وعدم استئصالهم وربك أعلم

بالمفسدين فيجازيهم على حسب مراتبهم في التكذيب أو يعلم طوياتهم هل يتوبون أو يصرفون ثم بين اختصاص كل مكلف بأفعاله وبنتائج أعماله من الثواب والعقاب فقال وإن كذبوك فقل لي عملي أي جزاء عملي على الطاعة والايمان وتبليغ الرسالة ولكم عملكم قال مقاتل والكلبي هي منسوخة بآية القتال والتحقيق ان آية القتال لاتدفع شيأ من مدلولات هذه فلا نسخ والله أعلم * التأويل قل من يرزقكم أي من ينزل من سماء النفس مطر الهواجس ويخرج من أرض النفس نبات الافعال والاعمال وينزل من سماء القلب مطر آثار فيض الروح ويخرج من أرض النفس نبات الصفات البشرية والحيوانية أو ينزل من سماء الروح مطر فيض الروح ويخرج من أرض القلب نبات الاوصاف الجيدة أو ينزل من سماء القدرة مطر تجلي الصفات والفيض الرباني ويخرج من أرض الروح المحبة والاخلاق الالهية أو ينزل من سماء الذات مطر تجلي الصفات ويخرج من أرض الوجود نبات الفناء في الله وثمرات البقاء بالله أمن يملك السمع والابصار فيكون سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر يخرج الحي من الميت النفس من القالب والقلب من الروح والروح من القلب وبالعكوس ومن يدبر أمر الانسان بالتربية من التراب الى ان يصل الى رب الارباب فسيقولون هذه الاحوال كلها من الله فقل لمن بلغ نظره الى هذه المراتب العلية وانها عتبة باب التوحيد والمعرفة أفلا تتقون بالله عن غيره لتدخلوا بيت الوحدة كذلك حقت كلمة ربك هكذا جرى القلم في الازل على الذين خرجوا عن قبول فيض النور حين رش على الخلق من نوره وتفصيل الكتاب وتفصيل الجملة التي هي مكتوبة عنده في أم الكتاب وهو علمه القائم بذاته وربك أعلم بالمفسدين الذين أفسدوا استعدادهم الفطري والله أعلم

عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الحسنة هي البشرى يراها المسلم أو ترى له قال ثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح قال قال أبو هريرة الرؤيا الحسنة بشرى من الله وهي المبشرات حدثنا محمد بن حاتم المؤدب قال ثنا عمار بن محمد قال ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح أو ترى له وهي في الآخرة الجنة حدثنا أبو كريب قال ثنا محمد بن يزيد قال ثنا رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث عن أبي الشيخ عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشر بها العبد جزء من تسعة وأربعين جزأ من النبوة حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى ابن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان عن عبادة بن الصامت انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقد عرفنا بشرى الآخرة فما بشرى الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي جزء من أربعة وأربعين جزأ أو ستين جزأ من النبوة حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال ثنا أبو عمرو قال ثنا يحيى ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن عبادة بن الصامت انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا فقال لقد سألتني عن شئ ما سألني عنه أحد من امتي قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي الآخرة الجنة حدثني أحمد بن حماد الدولابي قال ثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن أبي ثابت عن أم كرز الكعبية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت النبوة وبقيت المبشرات حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن الاعمش عن ذكوان عن رجل عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي الآخرة الجنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الاعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل كان بمصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال أبو الدرداء ما سألني عنها أحد منذ سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما سألني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وفي الآخرة الجنة قال ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن أبي صالح عن أبي الدرداء قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ما سألني عنها أحد غيرك هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال ثنا جرير عن الاعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما سألني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وفي الآخرة الجنة قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي صالح قال ابن عيينة ثم سمعته من عبد العزيز عن أبي صالح السمان عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا قال ما سألني عنها أحد منذ سألت عنها رسول

الله

(ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار يتعارفون بينهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله وما كانوا مهتدين واما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفينك فالينا مرجعهم ثم الله شهيد على ما يفعلون ولكل أمة رسول فاذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا الا

ماشاء الله لكل أمة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قل أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون أثم اذا ما وقع آمنتم به آلآن وقد كنتم به تستعجلون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون ويستنبؤنك أحق هو قل اى وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الارض لافتدت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ألا ان لله ما فى السموات والارض ألا ان وعد (٨٧) الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون هو يحيي ويميت واليه ترجعون يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل آلله أذن لكم أم على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون) القرآآت أفانت بتليين الهمزة ونحوه الاصبهانى عن ورش وحمزة فى الوقف ولكن الناس بالتخفيف والرفع حمزة وعلى وخلف يحشرهم بالياء حفص الباقون بالنون نرينك أو نتوفينك بالنون الخفيفة رويس آلآن بوزن عالان بحذف الهمزة التى بعد اللام والقاء حركتها على اللام حيث كان أبو جعفر ونافع وزمعة وحمزة فى الوقف ربى انه بفتح الياء أبو عمرو وأبو جعفر ونافع فليفرحوا بياء الغيبة تجمعون بتاء الخطاب ابن عامر ويزيد وقرأ يزيد على ضده وقرأ رويس كليهما على الخطاب الباقون على الغيبة فيهما * الوقوف اليك ط لا يعقلون ه اليك ط لا يبصرون ه يظلمون ه بينهم ط مهتدين ه يفعلون ه رسول ج ط لا يظلمون ه صادقين ه ماشاء الله ط أجل ط ولا يستقدمون ه المجرمون ه آمنتم به ط يستعجلون ه الخلد ج ط للاستفهام مع ان القائل واحد يكسبون ه أحق هو ط بمعجزين ه لافتدت به ط العذاب ج ط للعطف على أسروا دون رأوا يظلمون ه والارض ط لا يعلمون ه يرجعون ه للمؤمنين ه فليفرحوا ط يجمعون ه وحلالا ط يفترون ه القيامة ط لا يشكرون ه نصف السبع * التفسير ان الانسان اذا قوى بغضه لانسان آخر وعظمت نفرته عنه صارت نفسه متوجهة الى طلب معايبه فى كلامه معرضة عن جهات

الله صلى الله عليه وسلم فقال ما سألنى عنها أحد منذ أنزلت على الا رجل واحد هى الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له قال ثنا عبد الله بن بكر السهمى عن حاتم بن أبى صغيرة عن عمرو بن دينار انه سأل رجلا من أهل مصر فقيها اقدم عليهم فى بعض تلك المواسم قال قلت الا تخبرنى عن قول الله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال سألت عنها أبا الدرداء فاخبرنى انه سأل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هى الرؤيا الحسنة يراها العبد أو ترى له قال ثنا أبى عن على بن مبارك عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له حدثنى المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم وأبو الوليد الطيالسى قالا ثنا أبان قال ثنا يحيى عن أبى سلمة عن عبادة بن الصامت قال قلت يا رسول الله قال الله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة فقال لقد سألتنى عن شئ ما سألنى عنه أحد قبلك أو أحد من أمتى قال هى الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبى صالح قال سمعت أبا الدرداء وسئل عن الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال ما سألنى عنها أحد قبلك منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال ما سألنى عنها أحد قبلك هى الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن أبى يزيد عن نافع بن جبير عن رجل من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الحسنة يراها الانسان أو ترى له وقال ابن جريج عن عمرو بن دينار عن أبى الدرداء وابن جريج عن محمد بن المنكدر عن عطاء بن يسار عن أبى الدرداء قال سألت النبى صلى الله عليه وسلم عنها فقال هى الرؤيا الصالحة وقال ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه قال هى الرؤيا يراها الرجل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن يحيى ابن أبى كثير قال هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الصالحة يراها العبد الصالح قال ثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد قال هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال ثنا عبدة بن سليمان عن طلحة القناد عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال هى الرؤيا الحسنة يراها العبد المسلم لنفسه أو لبعض اخوانه قال ثنا أبى عن الاعمش عن ابراهيم قال كانوا يقولون الرؤيا من المبشرات حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد ان رجلا سأل النبى صلى الله عليه وسلم عنها فقال ما سألنى عنها أحد من أمتى منذ أنزلت على قبلك قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل لنفسه أو ترى له قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن العوام عن ابراهيم التيمى ان ابن مسعود قال ذهبت النبوة وبقيت المبشرات قيل وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس فى قوله لهم البشرى فى الحياة الدنيا فهو قوله لنبيه وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا قال هى الرؤيا الحسنة يراها المؤمن أو ترى له قال ثنا اسحق

فحاسنه فيه وكان الصمم في الاذن معنى ينافي حصول ادراك الصوت والعمى في العين أمرينافي حصول ادراك الصورة فكذلك حصول هذا البغض الشديد يضاد وقوف الانسان على محاسن من يعاديه فبين الله سبحانه ان في أولئك الكفار من بلغت حاله في النفرة والعداوة الى هذا الحد يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يسمعون ولا يقبلون وينظرون اليك يعاينون أدلة الصدق واعلام النبوة ولكنهم لا يتبصرون ولا يصدقون قال (٨٨) اهل المعاني المستمع الى القرآن كالمستمع الى النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف النظر فكان في المستمعين كثرة فجمع ليطابق اللفظ المعنى ووحد ينظر حملا على اللفظ اذ لم يكثر واكثرهم ثم قال أفأنت تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم أو تقدر على هداية العمى ولا سيما اذا قرن بفقد البصر فقد البصيرة انما يقدر على ردهم الى حالة الكمال خالق القدر والقوى وحده وهذا الحصر انما يفهم من قوله أفأنت والمقصود من هذا الكلام تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم فان الطبيب اذا رأى مريضا لا يقبل العلاج أصلا أعرض عنه ولم يستوحش من ذلك لان التقصير من المزاج لا من الصنعة والحذق ثم أكد عدم قابليتهم في الفطرة مع اشارة الى ما يلحقهم من الوعيد يوم القيامة بقوله ان الله لا يظلم الآية فسرها المعتزلة بان المراد من نفي الظلم انه ما ألجأ أحدا الى هذه القبائح والمنكرات ولكنهم باختيار أنفسهم أقدموا عليها وأجاب الواحدي عنه بانه انما نفى الظلم عن نفسه لانه يتصرف في ملك نفسه فلا اعتراض عليه وانما قال ولكن الناس أنفسهم يظلمون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب والتحقيق انه نفى الظلم عنه لان وقوع فريق القهر ضروري ونسب الظلم اليهم لخصوص وقوعهم في الطريق وفيه دقة ثم ذكر وعيد الكفار فقال ويوم نحشرهم أي واذكر يوم نحشرهم كأن لم يلبثوا في محل النصب على الحال أي مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة وقوله يتعارفون اما حال أخرى أو بيان لقوله كأن لم يلبثوا الا ساعة لان التعارف لا يبقى مع طول العهد ويجوز ان يكون قوله ويوم نحشرهم متعلقا بيتعارفون والمراد باللبث قيل لبثهم في الدنيا وقيل في القبور واستقلوا المدد الطوال اما لانهم ضيعوا أعمارهم في الدنيا فجعلوا وجودها كالعدم واستقصروها للدهش والحيرة أو لطول وقوفهم في الحشر أو لشدة ما هم فيه من العذاب نسوا

قال ثنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن خالد بن يزيد عن عطاء في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي رؤيا الرجل المسلم يبشر بها في حياته **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا أبا السمح حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يبشر بها المؤمن جزء من ستة وأربعين جزأ من النبوة **حدثني** يونس قال أخبرنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه في هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له **حدثنا** محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا حميد بن عبد الله ان رجلا سأل عبادة ابن الصامت عن قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال عبادة لقد سألتني عن أمر ما سألني عنه أحد قبلك ولقد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سألتني فقال لي يا عبادة لقد سألتني عن أمر ما سألني عنه أحد من أمتي تلك الرؤيا الصالحة يراها المؤمن لنفسه أو ترى له * وقال آخرون هي بشارة يبشر بها المؤمن في الدنيا عند الموت ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الزهري وقتادة لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي البشارة عند الموت في الحياة الدنيا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يعلى عن أبي بسطام عن الضحاك لهم البشرى في الحياة الدنيا قال يعلم أين هو قبل الموت * وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب ان يقال ان الله تعالى ذكره أخبر ان لاوليائه المتقين البشرى في الحياة الدنيا ومن البشارة في الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ومنها بشرى الملائكة اياه عند خروج نفسه برحمة الله كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة التي تحضره عند خروج نفسه تقول لنفسه اخرجي الى رحمة الله ورضوانه ومنها بشرى الله اياه ما وعده في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الثواب الجزيل كما قال جل ثناؤه وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار الآية وكل هذه المعاني من بشرى الله اياه في الحياة الدنيا بشره بها ولم يخصص الله من ذلك معنى دون معنى فذلك مما عمه جل ثناؤه ان لهم البشرى في الحياة الدنيا وأما في الآخرة فالجنة وأما قوله لا تبديل لكلمات الله فان معناه ان الله لا خلف لوعده ولا تغيير لقوله عما قال ولكنه يمضي لخلقه مواعيده وينجزها لهم وقد **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن نافع قال أطال الحجاج الخطبة فوضع ابن عمر رأسه في حجره فقال الحجاج ان ابن الزبير بدل كتاب الله فقعد ابن عمر فقال لا تستطيع أنت ذلك ولا ابن الزبير لا تبديل لكلمات الله فقال الحجاج لقد أوتيت علما ان تفعل قال أيوب فلما أقبل عليه في خاصة نفسه سكت وقوله ذلك هو الفوز العظيم يقول تعالى ذكره هذه البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة هي الفوز العظيم يعني الظفر بالحاجة والطلبة والنجاة من النار ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يحزنك يا محمد قول هؤلاء المشركين في ربهم ما يقولون واشراكهم معه الاوثان والاصنام فان العزة لله جميعا يقول تعالى ذكره فان الله هو المنفرد بعزة الدنيا والآخرة لا شريك له فيها وهو المنتقم من هؤلاء المشركين

القائلين

القائلين فيه من القول الباطل ما يقولون فلا ينصرهم عند انتقامه منهم أحد لانه لا يعازه شيء هو السميع العليم يقول وهو ذو السمع لما يقولون من الفرية والكذب عليه وذو علم بما يضمرونه في أنفسهم ويعلنونه محصى ذلك عليهم كله وهو لهم بالمرصاد وكسرت ان من قوله ان العزة لله جميعا لان ذلك خبر من الله مبتدأ ولم يعمل فيها القول لان القول عنى به قول المشركين وقوله ان العزة لله جميعا لم يكن من قيل المشركين ولا هو خبر عنهم انهم قالوه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (الا ان لله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون) يقول تعالى ذكره الا ان لله يا محمد كل من في السموات ومن في الارض ملكا وعبيدا لا مالك لشيء من ذلك سواه يقول فكيف يكون الها معبودا من يعبده هؤلاء المشركون من الاوثان والاصنام وهي لله ملك وانما العبادة للمالك دون المملوك وللرب دون المربوب وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء يقول جل ثناؤه وأي شيء يتبع من يدعو من دون الله يعني غير الله وسواه شركاء ومعنى الكلام أي شيء يتبع من يقول لله شركاء في سلطانه وملكه كاذبا والله المنفرد بملك كل شيء في سماء كان أو ارض ان يتبعون الا الظن يقول ما يتبعون في قيلهم ذلك ودعواهم الا الظن يقول الا الشك لا اليقين وان هم الا يخرصون يقول وان هم الا يتقولون الباطل تظننا وتخرصا للافك عن غير علم منهم بما يقولون ۞ القول في تأويل قوله تعالى (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون) يقول تعالى ذكره ان ربكم أيها الناس الذي استوجب عليكم العبادة هو الرب الذي جعل لكم الليل وفصله من النهار لتسكنوا فيه مما كنتم فيه في نهاركم من التعب والنصب وتهدؤا فيه من التصرف والحركة للمعاش والعناء الذي كنتم فيه بالنهار والنهار مبصرا يقول وجعل النهار مبصرا فأضاف الابصار الى النهار وانما يبصر فيه وليس النهار مما يبصر ولكن لما كان مفهوما في كلام العرب معناه خاطبهم بما في لغتهم وكلامهم وذلك كما قال جرير

لقد لمتنا يا أم غيلان في السرى ... ونمت وما ليل المطي بنائم

فأضاف النوم الى الليل ووصفه به ومعناه نفسه انه لم يكن نائما فيه هو ولا بعيره يقول تعالى ذكره فهذا الذي فعل ذلك هو ربكم الذي خلقكم وما تعبدون مما لا ينفع ولا يضر ولا يفعل شيئا وقوله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون يقول تعالى ذكره ان في اختلاف حال الليل والنهار وحال أهلهما فيهما دلالة وحججا على ان الذي له العبادة خالصا بغير شريك هو الذي خلق الليل والنهار وخالف بينهما بان جعل هذا للخلق سكنا وهذا لهم معاشا دون من لا يخلق ولا يفعل شيئا ولا يضر ولا ينفع وقال لقوم يسمعون لان المراد منه الذين يسمعون هذه الحجج ويتفكرون فيها فيعتبرون بها ويتعظون ولم يرد به الذين يسمعون بآذانهم ثم يعرضون عن عبره وعظاته ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون) يقول تعالى ذكره قال هؤلاء المشركون بالله من قومك يا محمد اتخذ الله ولدا وذلك قولهم الملائكة بنات الله يقول الله منزها نفسه عما قالوا وافتروا عليه من ذلك سبحان الله تنزيها لله عما قالوا وادعوا على ربهم هو الغني يقول الله غني عن خلقه جميعا فلا حاجة به الى ولد لان الولد انما

لذات الدنيا واستحقرها وأما التعارف فقد قيل يعرف بعضهم بعضا ما كانوا عليه من الخطأ والكفر وقيل يعرف كل واحد أهل معرفته والجمع بين ذلك وبين قوله ولا يسأل حميم حميما ان هذا تعارف توبيخ وتضليل يقول كل فريق لصاحبه انت أضللتني يوم كذا وانهم يتعارفون اذا بعثوا ثم تنقطع المعرفة وانما حذف جميعا في هذه الآية اكتفاء بما في الآية السابقة ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا ولان الآية سيقت هنالك لبيان حشر العابدين والمعبودين فأكد بقوله جميعا ليشمل (٨٩) الفريقين صريحا والله أعلم قوله قد خسر استئناف فيه معنى التعجب كأنه قيل ما أخسرهم وفيه شهادة من الله على خسرانهم وجوز في الكشاف ان يكون على ارادة القول أي يتعارفون بينهم قائلين ذلك ثم أكد خسرانهم بقوله وما كانوا مهتدين أي في رعاية مصالح هذه التجارة لانهم أعطوا الكثير الشريف الباقي وقنعوا بالقليل الخسيس الفاني كمن رأى زجاجة خسيسة فظنها جوهرة نفيسة فاشتراها بكل ماله فاذا عرضها على الناقد بان خاب سعيه وفات أمله ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال واما نرينك وجوابه محذوف وقوله فالينا مرجعهم جواب أو نتوفينك والمعنى واما نرينك في أعدائك بعض الذي نعدهم في الدنيا فذاك أو نتوفينك قبل ان تدركه فنحن نريكهم في الآخرة لان مرجع الكل الينا ولقد صدق الله وعده فقد أراه في هذه الدار خزيهم وقهرهم بالقتل والاسر والاستيلاء عليهم والاستعلاء على ديارهم وأموالهم والذي سيريه في الآخرة أكثر وأدوم يدل عليه لفظ ثم لتبعيد الرتبة في قوله ثم الله شهيد على ما يفعلون ولا يخفى نتيجة هذه الشهادة من السخط والعقاب ويحتمل ان يراد بانطاق جوارحهم يوم القيامة جعل ذلك بمنزلة شهادة الله ثم بين انه ما أهمل أمة

من الامم من رسول في وقت من الاوقات فقال ولكل أمة رسول وزمان الفترة محمول على ضعف دعوة النبي صلى الله عليه وسلم المتقدم ووقوع موجبات التخليط في شرعه فاذا جاء رسولهم فبلغ فكذبه قوم وصدقه آخرون وقضى بينهم بالقسط أي حكم وفصل بالعدل فانجى الرسول والمصدقون وعذب المكذبون فهذه الآية نظيرة قوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ويحتمل ان يقال المراد ولكل أمة من الامم يوم القيامة رسول ينسبون اليه ويدعون به فكأنه تعالى يقول أنا شهيد على

أعمالهم ومع ذلك فانى أحضر فى موقف القيامة مع كل قوم رسولهم حتى يشهد عليهم بالكفر والايمان فاذا جاء رسولهم وشهد لهم أو عليهم قضى بينهم والمراد منه المبالغة فى اظهار العدل والنصفة فتكون الآية كقوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد ثم ذكر شبهة أخرى من شبهات الكفرة وذلك انه صلى الله عليه وسلم كلما هددهم بنزول العذاب ومر زمان ولم يظهر ذلك العذاب كانوا يقولون متى هذا الوعد استبعادا لنزوله وقدحا فى نبوته وهذا مما يؤكد القول الاول فى الآية المتقدمة لانه لا يجوز ان يقولوا متى هذا الوعد عند حضورهم

فى دار الآخرة لحصول اليقين والمعرفة حينئذ وأيضا قوله ان كنتم صادقين لفظ الجمع موافق لقوله ولكل أمة رسول ثم أمره ان يجيب بما يحسم مادة الشبهة وهو قوله قل لا أملك لنفسى ضرا من مرض أو فقر ولا نفعا من صحة أو غنى الا ما شاء الله قال العلماء انه استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله من ذلك كائن فكيف أملك لكم الضر وجلب العذاب ثم بين ان أحدا لا يموت الا بالقضاء وان لعذاب كل طائفة أمدا محدودا لا يتجاوزه فلا وجه للاستعجال فقال لكل أمة أجل الآية وقد مر تفسير الآية فى أوائل الاعراف الا انه أدخل الفاء ههنا فى الجزاء فانه بنى الشرط على الاستئناف أو البيان بخلاف ما هنالك فانه جعل الشرط مرتبا على قوله ولكل أمة أجل فلم يحسن الجمع بين الفاءين ثم زيف رأيهم فى استعجال العذاب مرة أخرى فقال قل أرأيتم أى اخبرونى ان أتاكم عذابه بياتا أى فى حين الغفلة والراحة أو نهارا حين الاشتغال بطلب المعاش كما مر فى أول الاعراف ماذا يستعجل أى شئ يستعجل منه أى من العذاب المجرمون وانما لم يقل ماذا يستعجلون منه دلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاجرام لان حق المجرم ان يخاف التعذيب على

اجرامه وان أبطأ مجيئه فضلا عن ان يستعجله ومن للبيان أو للابتداء والمعنى ان العذاب كله مر المذاق موجب للنفار فأى شئ يستعجلون منه وليس شئ منه يوجب الاستعجال أو المراد التعجب كانه قيل أى شئ هائل شديد يستعجلون وقيل الضمير فى منه لله تعالى وجواب الشرط محذوف وهو يندموا على الاستعجال اذ تعرفوا الخطأ فيه وماذا الجملة مفعول أرأيتم ويجوز ان يكون جوابا للشرط كقولك ان أتيتك ماذا تطعمنى ثم تتعلق الجملة بأرأيتم ويجوز ان يكون اعتراضا وجواب الشرط اثم اذا ما وقع آمنتم به والمعنى ان أتاكم عذابه

يطلبه من يطلبه ليكون عونا له فى حياته وذكرا له بعد وفاته والله عن كل ذلك غنى فلا حاجة به الى معين يعينه على تدبيره ولا يبيد فيكون به حاجة الى خلف بعده له ما فى السموات وما فى الارض يقول تعالى ذكره لله ما فى السموات وما فى الارض ملكا والملائكة عباده وملكه فكيف يكون عبد الرجل وملكه له ولدا يقول أفلا تعقلون أيها القوم خطأ ما تقولون ان عندكم من سلطان بهذا يقول ما عندكم أيها القوم بما تقولون وتدعون من ان الملائكة بنات الله من حجة تحتجون بها وهى السلطان أتقولون على الله قولا لا تعلمون حقيقته وصحته وتضيفون اليه ما لا يجوز اضافته اليه جهلا منكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع فى الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهم ان الذين يفترون على الله الكذب فيقولون عليه الباطل ويدعون له ولدا لا يفلحون يقول لا يبقون فى الدنيا ولكن لهم متاع فى الدنيا يمتعون به وبلاغ يتبلغون به الى الاجل الذى كتب فناؤهم فيه ثم الينا مرجعهم يقول ثم اذا انقضى أجلهم الذى كتب لهم الينا مصيرهم ومنقلبهم ثم نذيقهم العذاب الشديد وذلك اصلاؤهم جهنم بما كانوا يكفرون بالله فى الدنيا فيكذبون رسله ويجحدون آياته ورفع قوله متاع بمضمر قبله اما ذلك واما هذا ﴿القول فى تأويل قوله تعالى﴾ (واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واتل على هؤلاء المشركين الذين قالوا اتخذ الله ولدا من قومك نبأ نوح يقول خبر نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى يقول ان كان عظم عليكم مقامى بين أظهركم وشق عليكم وتذكيرى بآيات الله يقول ووعظى اياكم بحجج الله وتنبيهى اياكم على ذلك فعلى الله توكلت يقول ان كان شق عليكم مقامى بين أظهركم وتذكيرى بآيات الله فعزمتم على قتلى أو طردى من بين أظهركم فعلى الله اتكالى وبه ثقتى وهو سندى وظهرى فاجمعوا أمركم يقول فأعدوا أمركم واعزموا على ما تقدمون عليه فى أمرى يقال منه أجمعت على كذا بمعنى عزمت عليه ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم من لم يجمع على الصوم من الليل فلا صوم له بمعنى من لم يعزم ومنه قول الشاعر

يا ليت شعرى والمنى لا تنفع * هل أغدون يوما وأمرى مجمع

وروى عن الاعرج فى ذلك ما حدثنى بعض أصحابنا عن عبد الوهاب عن هارون عن أسيد عن الاعرج فاجمعوا أمركم وشركاءكم يقول أحكموا أمركم وادعوا شركاءكم ونصب قوله شركاءكم بفعل مضمر له وذلك وادعوا شركاءكم وعطف بالشركاء على قوله أمركم على نحو قول الشاعر

ورأيت زوجك فى الوغى * متقلدا سيفا ورمحا

فالرمح لا يتقلد ولكن لما كان فيما أظهر من الكلام دليل على ما حذف فاكتفى بذكر ما ذكر منه مما حذف فكذلك ذلك فى قوله وشركاءكم واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأته قراء الامصار وشركاءكم نصبا وقوله فاجمعوا بهمز الالف وفتحها من أجمعت أمرى فأنا أجمعه اجماعا وذكر عن

آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء الآن على ارادة القول أي قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلآن آمنتم به وقد كنتم به تستعجلون على جهة التكذيب والانكار وقوله ثم قيل عطف على قيل المضمر قبل الآن والحاصل ان الذي تطلبونه ضرر محض عار عن المنفعة والعاقل لا يطلب مثل ذلك وانما قلنا انه ضرر محض لانه اذا وقع العذاب فاما أن تؤمنوا وايمان اليأس غير مقبول واما ان لا تؤمنوا فيحصل عقيب ذلك عذاب آخر اشد وادوم (٩١) ويقال على سبيل الاهانة ذوقوا عذاب الخلد فان قلتم الهنا أنت الغني عن الكل فكيف يليق برحمتك هذا الوعيد والتهديد أجبتم هل تجزون الا بما كنتم تكسبون فالجزاء مرتب على العمل ترتب المعلول على العلة كما يقوله الحكيم أو ترتب الاجر الواجب عند المعتزلة أو بحكم الوعد المحض عند أهل السنة وتفسير الكسب مذكور في البقرة في قوله لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ثم حكى عنهم انهم بعد هذه البيانات استفهموا تارة أخرى عن تحقيق العذاب فقال ويستنبؤنك أحق هو وهو استخبار على جهة الاستهزاء والانكار أي أحق ما تعدنا به من نزول العذاب في العاجل وهذا السؤال جهل محض لانه تقدم ذكره مع الجواب مرة واحدة فلا وجه للاعادة ولانه قد تبين بالبراهين القاطعة صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيلزم القطع بصحة كل ما يخبر عن وقوعه وقيل المراد أحق ما جئت به من القرآن والشرائع وقيل أي ما تعدنا من البعث والقيامة فامره الله تعالى ان يجيبهم بقوله قل اي وربي ومعناه نعم ولكنه مستعمل مع القسم البتة وفائدة هذا القسم في جوابهم ان يكون قد أبرز الكلام معهم على الوجه المعتاد بينهم استمالة لقلوبهم ومن الظاهر ان من أخبر عن شئ وأكده بالقسم فقد أخرجه عن حد الهزل وأدخله في باب الجد فقد يكون هذا القدر مقنعا اذا لم يكن الخصم ألد ثم أكد مضمون المقسم عليه بقوله وما أنتم بمعجزين فائتين العذاب والغرض التنبيه على ان أحدا لا يدافع نفسه عما أراد الله وقضى ثم زاد في التأكيد بقوله ولو أن لكل نفس الآية وقد مر مثله في آل عمران والمائدة وقوله ظلمت صفة النفس اما قوله وأسروا الندامة فقد قيل الاسرار بمعنى الاظهار والهمزة للسلب أي أظهروا الندامة حينئذ لضعفهم وليس هنالك تجلد والمشهور انه الاخفاء وسببه انهم بهتوا حين عاينوا وقيل الاسرار بمعنى الاظهار والفضيحة

الحسن البصري انه كان يقرؤه فاجمعوا أمركم بفتح الالف وهمزها أمركم وشركاؤكم بالرفع على معنى واجمعوا أمركم وليجمع أمرهم أيضا معكم شركاؤكم * والصواب من القول في ذلك قراءة من قرأ فاجمعوا أمركم وشركاءكم بفتح الالف من أجمعوا ونصب الشركاء لانها في المصحف بغير واو ولاجماع الحجة على القراءة بها ورفض ما خالفها ولا يعترض عليها بمن يجوز عليه الخطأ والسهو وعنى بالشركاء آلهتهم وأوثانهم وقوله ثم لا يكن أمركم عليكم غمة يقول ثم لا يكن أمركم عليكم ملتبسا مشكلا مبهما من قولهم غم على الناس الهلال وذلك اذا أشكل عليهم فلم يتبينوه ومنه قول رؤبة

بل لو شهدت الناس اذ تكموا * بغمة لو لم تفرج غموا

وقيل ان من ذلك الغم لان الصدر يضيق به ولا يتبين صاحبه لامره مصدرا يصدره يتفرج عنه ما بقلبه ومنه قول خنساء

وذي كربة راخى ابن عمرو خناقه * وغمته عن وجهه فتجلت

وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أمركم عليكم غمة قال لا يكبر عليكم أمركم وأما قوله ثم اقضوا الي فان معناه ثم امضوا الي ما في أنفسكم وافرغوا منه كما حدثني محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ثم اقضوا الي ولا تنظرون قال اقضوا الي ما كنتم قاضين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ثم اقضوا الي ولا تنظرون قال اقضوا الي ما في أنفسكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله واختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى قوله ثم اقضوا الي فقال بعضهم معناه امضوا الي كما يقال قد قضى فلان يراد قد مات ومضى وقال آخرون منهم بل معناه ثم افرغوا الي وقالوا القضاء الفراغ والقضاء من ذلك قالوا وكأن قد قضى دينه من ذلك انما هو فرغ منه وقد حكي عن بعض القراء انه قرأ ذلك ثم افضوا الي بمعنى توجهوا الي حتى تصلوا الي من قولهم قد أفضى الي الوجع وشبهه وقوله ولا تنظرون يقول ولا تؤخرون من قول القائل أنظرت فلانا بما لي عليه من الدين وانما هذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول نبيه نوح عليه السلام لقومه انه بنصره الله عليهم واثق ومن كيدهم وبوائقهم غير خائف واعلام منه لهم ان آلهتهم لا تضر ولا تنفع يقول لهم امضوا ما تحدثون أنفسكم به في على عزم منكم صحيح واستعينوا مع من شاء معكم على بآلهتكم التي تدعون من دون الله ولا تؤخروا ذلك فاني قد توكلت على الله وأنا به واثق انكم لا تضرونني الا ان يشاء ربي وهذا وان كان خبرا من الله تعالى عن نوح فانه حث من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على التأسي به وتعريف منه سبيل الرشاد فيما قلده من الرسالة والبلاغ عنه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فان توليتم فما سألتكم من أجر ان أجري الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل نبيه نوح عليه السلام لقومه فان توليتم أيها القوم عني بعد دعائي اياكم وتبليغ رسالة ربي اليكم مدبرين فاعرضتم عما دعوتكم اليه من الحق والاقرار بتوحيد الله واخلاص العبادة له وترك اشراك الآلهة في عبادته فتضييع منكم وتفريط في واجب حق الله عليكم لا بسبب من قبلي فاني لم أسألكم على ما دعوتكم اليه اجرا ولا عوضا اعتاضه

منكم باجابتكم اياى الى ماادعوتكم اليه من الحق والهدى ولا طلبت منكم عليه ثوابا ولا جزاء ان أجرى الا على الله يقول جل ثناؤه ان جزائى وأجر عملى وثوابه الا على ربى لا عليكم أيها القوم ولا على غيركم وأمرت أن أكون من المسلمين وأمرنى ربى أن أكون من المذعنين له بالطاعة المنقادين لامره ونهيه المتذللين له ومن أجل ذلك أدعوكم اليه وبامره آمركم بترك عبادة الاوثان

﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (فكذبوه فنجيناه ومن معه فى الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) يقول تعالى ذكره فكذب نوحا قومه فيما أخبرهم به عن الله من الرسالة والوحى فنجيناه ومن معه ممن حمل معه فى الفلك يعنى فى السفينة وجعلناهم خلائف يقول وجعلنا الذين نجينا مع نوح فى السفينة خلائف فى الارض من قومه الذين كذبوه بعد ان أغرقنا الذين كذبوا بآياتنا يعنى حججنا وأدلتنا على توحيدنا ورسالة رسولنا نوح يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فانظر يا محمد كيف كان عاقبة المنذرين وهم الذين أنذرهم نوح عقاب الله على تكذيبهم اياه وعبادتهم الاصنام يقول له جل ثناؤه انظر ماذا أعقبهم تكذيبهم رسولهم فان عاقبة من كذبك من قومك ان تمادوا فى كفرهم وطغيانهم على ربهم نحو الذى كان من عاقبة قوم نوح حين كذبوه يقول جل ثناؤه فليحذروا ان يحل بهم مثل الذى حل بهم ان لم يتوبوا

﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يقول تعالى ذكره ثم بعثنا من بعد نوح رسلا الى قومهم فأتوهم ببينات من الحجج والادلة على صدقهم وانهم لله رسل وان ما يدعونهم اليه حق فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل يقول فما كانوا ليصدقوا بما جاءتهم به رسلهم بما كذب به قوم نوح ومن قبلهم من الامم الخالية من قبلهم كذلك نطبع على قلوب المعتدين يقول تعالى ذكره كما طبعنا على قلوب أولئك فختمنا عليها فلم يكونوا يقبلون من أنبياء الله نصيحتهم ولا يستجيبون لدعائهم اياهم الى ربهم بما اجترموا من الذنوب واكتسبوا من الآثام كذلك نطبع على قلوب من اعتدى على ربه فتجاوز ما أمره به من توحيده وخالف ما دعاهم اليه رسلهم من طاعته عقوبة لهم على معصيتهم ربهم من هؤلاء الآخرين من بعدهم

﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون الى فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين) يقول تعالى ذكره ثم بعثنا من بعد هؤلاء الرسل الذين أرسلناهم من بعد نوح الى قومهم موسى وهارون ابنى عمران الى فرعون مصر وملئه يعنى واشراف قومه وسادتهم بآياتنا يقول بادلتنا على حقيقة ما دعوهم اليه من الاذعان لله بالعبودة والاقرار لهما بالرسالة فاستكبروا يقول فاستكبروا عن الاقرار بما دعاهم اليه موسى وهارون وكانوا قوما مجرمين يعنى آثمين بربهم بكفرهم بالله تعالى

﴿ القول فى تاويل قوله تعالى (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون) يقول تعالى ذكره فلما جاءهم الحق من عندنا يعنى فلما جاءهم بيان ما دعاهم اليه موسى وهرون وذلك الحجج التى جاءهم بها وهى الحق الذى جاءهم من عند الله قالوا ان هذا لسحر مبين يعنون انه يبين لمن رآه وعاينه انه سحر لا حقيقة له قال موسى

للسلب أى ما سلبهم قواهم فلم يطيقوا اصراخا ولا بكاء أو أخفوا الندامة من سفلتهم واتباعهم حياء منهم وخوفا من توبيخهم وهذا التر و يرفى أول ما يرون العذاب اما عند احاطة النار بهم فلا يبقى هذا التماسك أو أراد بالاخفاء الاخلاص لان من أخلص فى الدعاء أسره وفيه تهكم بهم و باخلاصهم لانهم أتوا بذلك فى غير وقته وقضى بينهم بالقسط قيل أى بين المؤمنين والكافرين وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل بين الكفار بانزال العقوبة عليهم وقيل بين الظالمين من الكفار والمظلومين منهم فيكون فى ذلك القضاء تخفيف من عذاب بعضهم وتثقيل لعذاب بعضهم وان اشترك كلهم فى العذاب ثم ذكر فى آيتين انه له جميع ما فى ر بحكم المالكية والقدرة على الاحياء والاماتة والابداء والاعادة وقيل فى وجه النظم انه لما ذكر حديث الافتداء بين انه ليس للظالم شئ يفتدى به فان كل الاشياء ملكه وملكه وقيل انه لما أقسم على حقية ما جاء به النبى وكان دليلا اقناعيا أراد ان يصححها بالبرهان النير فذكر ان كل ما فى هذا العالم من نبات وحيوان وجسد وروح وظلمة ونور وعلوى وسفلى بسيط ومركب فهو ملكه فلكونه قادرا على جميع الممكنات يقدر على ايصال الرحمة الى أوليائه والعذاب الى أعدائه ولكونه منزها عن النقائص والآفات يكون بريئا عن الخلف فى الوعد والايعاد وفى تصدير الكلام بكلمة ألا التنبيه لاهل الغفلة وايقاظ للنائمين وتقريع للناظرين فى الاسباب الظاهرة القائلين البستان للامير والدار للوزير والغلام لزيد والجارية لعمرو ولا يعلمون ان كلها عوار وودائع ولا بد يوما ان ترد الودائع واعلم ان الطريق الى اثبات نبوة الانبياء بامور أحدها اظهار المعجزة على يده مطابقة للدعواه وقد قرره الله سبحانه فى هذه السورة على أحسن الوجوه حيث قال وما كان هذا القرآن أن يفترى الى تمام الآيتين والثانى ان نعلم بعقولنا ان الاعتقاد الحق والعمل الصالح ما هو فكل من جاء ودعا الخلق الى ذلك وادعى الرسالة وكان لنفسه قوة تكميل الناقصين غلب على ظننا انه النبى الحق فاشار سبحانه الى هذا الطريق بقوله قل يا أيها الناس الآية فوصف القرآن بصفات أربع الاولى كونه موعظة والمراد بها الزجر عما لا ينبغى كالطبيب ينهى المريض أولا عما يضره الثانية كونه شفاء لما فى الصدور لحصول العقائد الحقة والاخلاق الجيدة فيها بدل اضدادها كالطبيب يعيد الصحة بدل

موسى لهم أتقولون للحق لما جاءكم من عند الله أسحر هذا واختلف أهل العربية فى سبب دخول ألف الاستفهام فى قوله أسحر هذا فقال بعض نحوى البصرة أدخلت فيه على الحكاية لقولهم لانهم قالوا أسحر هذا فقال أتقولون أسحر هذا وقال بعض نحوى الكوفة انهم قالوا هذا سحر ولم يقولوه بالالف لان أكثر ما جاء بغير ألف قال فيقال فلم أدخلت الالف فيقال قد يجوز ان تكون من قيلهم وهم يعلمون انه سحر كما يقول الرجل للجائزة اذا أتته أحق هذا وقد علم انه حق قال وقد يجوز ان تكون على التعجب منهم أسحر هذا ما أعظمه وأولى ذلك فى هذا بالصواب عندى ان يكون المقول محذوفا ويكون قوله أسحر هذا من قيل موسى منكرا على فرعون وملائه قولهم للحق لما جاءهم سحر فيكون تأويل الكلام حينئذ قال موسى لهم أتقولون للحق لما جاءكم وهى الآيات التى أتاهم بها من عند الله حجة له على صدقه سحر أسحر هذا الحق لذى ترونه فيكون السحر الاول محذوفا اكتفاء بدلالة قول موسى أسحر هذا على انه مراد فى الكلام كما قال ذو الرمة

فلما لبسن الليل أو حين نصبت * له من حذا آذانها وهو جانح

يريد أو حين أقبل ثم حذف اكتفاء بدلالة الكلام عليه وكما قال جل ثناؤه فاذا جاء وعد الآخرة ليسوؤا وجوهكم والمعنى بعثناهم ليسوؤا وجوهكم فترك ذلك اكتفاء بدلالة الكلام عليه فى اشباه لما ذكرنا كثيرة يتعب احصاؤها وقوله ولا يفلح الساحرون يقول ولا ينجح الساحرون ولا يبقون

القول فى تأويل قوله تعالى (قالوا أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الارض وما نحن لكما بمؤمنين) يقول تعالى ذكره قال فرعون وملؤه لموسى أجئتنا لتلفتنا يقول لتصرفنا وتلوينا عما وجدنا عليه آباءنا من قبل مجيئك من الدين يقال منه لفت فلان عنق فلان اذا لواها كما قال ذو الرمة

لفتا وتهزيعا سواء اللفت * التهزيع الدق واللفت الى كما

حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتلفتنا قال لتلوينا عما وجدنا عليه آباءنا وقوله وتكون لكما الكبرياء فى الارض يعنى العظمة وهى الفعلياء من الكبر ومنه قوله ابن الرقاع

سوددا غير فاحش لا يداني * نيه تجبارة ولا كبرياء

حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال الملك قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال السلطان فى الارض قال ثنا محمد بن بكير عن ابن جريج قال بلغنى عن مجاهد قال الملك فى الارض قال ثنا المحاربى عن جويبر عن الضحاك وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال الطاعة حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد وتكون لكما الكبرياء فى الارض قال الملك قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنى الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد قال السلطان فى الارض وهذه الاقوال كلها متقاربات المعانى وذلك ان الملك سلطان والطاعة ملك غير ان معنى الكبرياء هو ما ثبت فى كلام العرب ثم يكون ذلك عظمة بملك وسلطان وغير ذلك وقوله وما نحن لكما

المرض والاخلاط المحمودة بدل الاخلاط الفاسدة بالمعالجات الصائبة والادوية النافعة الثالثة حصول الهدى بسببه وذلك انه اذا زالت الملكات الردية التى طبيعتها الظلمة وصارت مرآة النفس مصقولة محاذية لعالم القدس انطبع فيها نقش الملكوت وتجلى لها قدس اللاهوت الرابعة كونه رحمة للمؤمنين وذلك بان تصير النفس البالغة لى هذه الدرجات الروحانية والمعارج الربانية بحيث تفيض أنوارها على أرواح الناقصين فيض النور من جوهر الشمس على اجرام هذا العالم وانما خص المؤمنين بهذه الرحمة لان كل روح لم يتوجه الى خدمة أرواح الانبياء المطهرين لم ينتفع بانوارهم كما ان كل جرم لم يقع فى مواجهة قرص الشمس لا يستضىء بنورها والحاصل ان الموعظة اشارة الى تطهير ظواهر الخلق عما لا ينبغى وهو الشريعة والشفاء اشارة الى تطهير الارواح عن العقائد الفاسدة والاخلاق الردية بتحصيل اضدادها وهى الطريقة والهدى عبارة عن ظهور نور الحق فى قلوب الصديقين وهى الحقيقة والرحمة اشارة الى كونها بالغة فى الكمال والاشراق الى حيث تصير مكملة للباقين وهى النبوة ولما أرشد سبحانه الى الطريق الموصل الى السعادات الباقية الروحانية ذكر انها هى التى يجب ان يكمل الفرح بحصولها دون السعادات الفانية الجسمانية فقال قل بفضل الله وبرحمته قال فى الكشاف أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للتقرير والتأكيد وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد الفعلين لدلالة الآخر عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشىء فليخصوهما بالفرح وجوز ان يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا وان يراد قد جاءتكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك أى بمجيئها فليفرحوا وعلى هذا يكون قل اعتراضا ومن قرأ بتاء الخطاب فمعناه على ما نقل عن زيد بن ثابت فبذلك فلتفرحوا يا أصحاب محمد هو خير مما يجمع الكفار ونسبت هذه القراءة الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو الاصل والقياس لانه أدل على الامر بالفرح وأشد تصريحا به وانما قلنا انه الاصل لان حكم الامر فى المخاطب والغائب واحد الا انه خفف أمر المخاطب بحذف اللام وبحذف حرف المضارعة لكثرة الاستعمال فاضطر والى همزة الوصل ومن قرأ تجمعون بتاء الخطاب فانه عنى المخاطبين والغائبين جميعا الا انه غلب الخطاب كما يغلب

التذكير أو كأنه أراد المؤمنين وفيه حث لهم على ترجيح الجواذب العقلية الروحانية على النوازع النفسانية الجسدانية لأنه لا معنى لهذه اللذات الجسمانية الا دفع الآلام والمعنى العدمي لا يستحق الفرح به وبتقدير ان تكون صفات ثبوتية الا ان التضرر بالآلامها أقوى من الانتفاع بلذاتها فلا نسبة للذة الوقاع وهي أقوى اللذات الى ألم القولنج وسائر الآلام القوية وأيضا ان مداخل اللذات الجسمانية معظمها البطن والفرج ومداخل الآلام كل جزء من أجزاء البدن وأيضا اللذات الجسمانية لا بقاء لها مثلا اذا زال ألم الجوع زال الالتذاذ بالا كل وكل ما لا بقاء له لا يشتد فرح العاقل بحصوله ولو لم يحصل في لذة الا كل والوقاع الا اتعاب الحواس والجوارح في مقدماتها ولواحقها لكفى ومن المعلوم ان الفرح الحاصل بحدوث الولد لا يعادل الحزن الواقع عند موته وفيه قال المعري ان حزنا في ساعة الموت لاضعاف سرور في ساعة الميلاد فتبين بهذا الفرح انما يجب ان يكون بالروحانيات الباقيات لا بالجسمانية الزائلات اما المفسرون فقد قالوا فضل الله الاسلام ورحمته ما وعد عليه وعن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام ومثله ما روى عن أبي سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته ان جعلكم من أهله ثم أشار الى طريق ثالث في اثبات النبوة فقال قل أرأيتم الآية وتقريره انكم تحكمون بحل بعض الاشياء وبحرمة بعضها فان كان هذا لمجرد التشهي فذلك طريق باطل مهجور بالاتفاق لادائه الى التنازع والتشاجر واختلاف الآراء وافتراق الاهواء وان كان لانه حكم الله فيكم فبم عرفتم ذلك فان كان بقول رسول أرسله اليكم فقد اعترفتم بصحة النبوة والا كان افتراء على الله وفي الآية أيضا اشارة الى فساد طريقتهم في شرائعهم وأحكامهم من تحريم السوائب والبحائر وقولهم هذه انعام وحرث حجر وغير ذلك وما أنزل الجملة في محل الرفع بالابتداء وخبره آلله أذن لكم وقل مكرر للتأكيد والرابط محذوف ومجموع المبتدأ والخبر متعلق بأرأيتم والمعنى اخبروني الذي أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا آلله أذن لكم في تحريمه وتحليله أم على الله تفترون وعن الزجاج ان ما في ما أنزل بمعنى الاستفهام منصوب بأنزل وانه مع معموله مفعول أرأيتم معناه اخبرونيه وعلى هذا يكون قل آلله كلاما مستأنفا ومعنى انزل خلق وانشأ كقوله

بمؤمنين يقول وما نحن لكما يا موسى وهارون بمؤمنين يعني بمقرين بأنكما رسولان أرسلتما الينا

القول في تأويل قوله تعالى (وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) يقول تعالى ذكره وقال فرعون لقومه ائتوني بكل من يسحر من السحرة عليم بالسحر فلما جاء السحرة فرعون قال موسى ألقوا ما أنتم ملقون من حبالكم وعصيكم وفي الكلام محذوف قد ترك وهو فأتوه بالسحرة فلما جاء السحرة ولكن اكتفى بدلالة قوله فلما جاء السحرة على ذلك فترك ذكره وكذلك بعد قوله ألقوا ما أنتم ملقون محذوف أيضا قد ترك ذكره وهو فألقوا حبالهم وعصيهم فلما ألقوا قال موسى ولكن اكتفى بدلالة ما ظهر من الكلام عليه فترك ذكره القول في تأويل قوله تعالى (فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين) يقول تعالى ذكره فلما ألقوا ما هم ملقوه قال لهم موسى ما جئتم به السحر واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق ما جئتم به السحر على وجه الخبر من موسى عن الذي جاءت به سحرة فرعون انه سحر كأن معنى الكلام على تأويلهم قال موسى الذي جئتم به أيها السحرة هو السحر وقرأ ذلك مجاهد وبعض المدنيين والبصريين ما جئتم به آلسحر على وجه الاستفهام من موسى السحرة عما جاؤا به أسحر هو أم غيره وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأه على وجه الخبر لا على الاستفهام لان موسى صلوات الله وسلامه عليه لم يكن شاكا فيما جاءت به السحرة انه سحر لا حقيقة له فيحتاج الى استخبار السحرة عنه أي شئ هو وأخرى انه صلوات الله عليه قد كان على علم من السحرة انما جاء بهم فرعون ليغالبوه على ما كان جاءهم به من الحق الذي كان الله آتاه فلم يكن يذهب عليه أنهم لم يكونوا يصدقونه في الخبر عما جاؤا به من الباطل فيستخبرهم أو يستخبر استخبارهم عنه ولكنه صلوات الله عليه أعلمهم انه عالم ببطول ما جاؤا به من ذلك بالحق الذي آتاه ومبطل كيدهم بجده وهذه أولى بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخرى فان قال قائل فما وجه دخول الالف واللام في السحر ان كان الامر على ما وصفت وأنت تعلم ان كلام العرب في نظير هذا ان يقولوا ما جاءني به عمرو درهم والذي أعطاني أخوك دينار ولا يكادون ان يقولوا الذي أعطاني أخوك الدرهم وما جاءني به عمرو الدينار قيل له بلى كلام العرب ادخال الالف واللام في خبر ما والذي اذا كان الخبر عن معهود قد عرفه المخاطب والمخاطب بل لا يجوز اذا كان ذلك كذلك الا بالالف واللام لان الخبر حينئذ خبر عن شئ بعينه معروف عند الفريقين وانما يأتي ذلك بغير الالف اذا كان الخبر عن مجهول غير معهود ولا مقصود قصد شئ بعينه فحينئذ لا تدخل الالف واللام في الخبر وخبر موسى كان خبرا عن معروف عنده وعند السحرة وذلك انها كانت نسبت ما جاءهم به موسى من الآيات التي جعلها الله علما له على صدقه ونبوته الى انه سحر فقال لهم موسى السحر الذي وصفتم به ما جئتكم من الآيات أيها السحرة هو الذي جئتم به أنتم لا ما جئتكم به أنا ثم أخبرهم ان الله سيبطله فقال ان الله سيبطله يقول سيذهب به فذهب به تعالى ذكره بان سلط عليه عصا موسى قد حولها ثعبانا يتلقفه حتى لم يبق منه شئ ان الله لا يصلح عمل المفسدين يعني انه لا يصلح عمل من سعى في أرض الله بما يكرهه وعمل فيها بمعاصيه وقد ذكر ان ذلك في قراءة أبي بن كعب

ما آتيتم به سحر وفى قراءة ابن مسعود ما جئتم به سحر وذلك مما يؤيد قراءة من قرأ به والذى اخترنا من القراءة فيه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) يقول تعالى ذكره مخبرا عن موسى انه قال للسحرة ويحق الله الحق يقول ويثبت الله الحق الذى جئتكم به من عنده فيعليه على باطلكم ويصححه بكلماته يعنى بأمره ولو كره المجرمون يعنى الذين اكتسبوا الاثم بربهم بمعصيتهم اياه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملائهم ان يفتنهم وان فرعون لعال فى الارض وانه لمن المسرفين) يقول تعالى ذكره فلم يؤمن لموسى مع ما أتاهم به من الحجج والادلة الا ذرية من قومه خائفين من فرعون وملئهم ثم اختلف أهل التأويل فى معنى الذرية فى هذا الموضع فقال بعضهم الذرية فى هذا الموضع القليل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فما آمن لموسى الا ذرية من قومه قال كان ابن عباس يقول الذرية القليل **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله تعالى فما آمن لموسى الا ذرية من قومه الذرية القليل كما قال الله تعالى كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين وقال آخرون معنى ذلك فما آمن لموسى الا ذرية من أرسل اليه موسى من بنى اسرائيل لطول الزمان لان الآباء ماتوا وبقى الابناء فقيل لهم ذرية لانهم كانوا ذرية من هلك ممن أرسل اليهم موسى عليه السلام ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبى بزة عن مجاهد فى قوله تعالى فما آمن لموسى الا ذرية من قومه قال أولاد الذين أرسل اليهم من طول الزمان ومات آباؤهم **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد **و حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فما آمن لموسى الا ذرية من قومه قال أولاد الذين أرسل اليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم **حدثنى** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الاعمش فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم قال أبناء أولئك الذين أرسل اليهم فطال عليهم الزمان وماتت آباؤهم وقال آخرون بل معنى ذلك فما آمن لموسى الا ذرية من قوم فرعون ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم قال كان الذرية التى آمنت لموسى من أناس غير بنى اسرائيل من قوم فرعون يسير منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وقد روى عن ابن عباس خبر يدل على خلاف هذا القول وذلك ما **حدثنى** به المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ذرية من قومه يقول بنى اسرائيل فهذا الخبر ينبئ عن انه كان يرى ان الذرية فى هذا الموضع هم بنو اسرائيل دون غيرهم من قوم فرعون * وأولى هذه الاقوال عندى بتأويل الآية القول الذى ذكرته عن مجاهد وهو ان الذرية فى هذا الموضع أريد بها ذرية من أرسل اليه موسى من بنى اسرائيل فهلكوا قبل ان يقر وا بنبوته لطول الزمان

وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وذلك ان كل ما فى الارض من زرع أو ضرع فانه بسبب الماء النازل من السماء قال فى الكشاف ويجوز ان تكون الهمزة فى آلله للانكار وأم منقطعة بمعنى بل أتفترون على الله تقرير الافتراء ثم قال وما ظن الذين يعنى أى شئ ظنهم فى ذلك اليوم وما يصنع بهم فيه وهو فى صورة الاستعلام ولكن المراد تعظيم وعيد من يفترى على الله حيث أبهم أمره وكفى به زاجرا للمفتى فى الاحكام بغير علم فليتق الله وليصمت ان الله لذو فضل على الناس اذ أنعم عليهم بالعقل ورحمهم (٩٥) بارسال النبى وتعليم الشرائع ولكن أكثرهم لا يشكرون هذه النعمة بجحد نبيه أو مخالفته * التأويل أفأنت تسمع الصم صم آذان القلوب أفأنت تهدى العمى عمى أبصار البصائر ويوم نحشرهم حشر العوام خروج أجسادهم من القبور الى المحشر وحشر الخواص خروج أرواحهم الاخروية من قبور أجسادهم الدنيوية بالسير والسلوك وحشر الاخص خروجهم من قبور الانانية لروحانية الى هوية الربانية كما قال يوم نحشر المتقين الى الرحمن كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار لانه لا نسبة لمدة الدنيا الى ما بين الازل والابد يتعارفون بينهم يعرفون تفاوت مقامات كل صنف من هؤلاء واما نرينك بعض الذى نعدهم بشرط الايمان من نعيم الجنان ولقاء الرحمن أو نتوفينك فنبلغك أقصى المراتب ومقامك المحمود فالينا مرجعهم رجوعا اضطراريا لا اختياريا ثم الله شهيد على ما يفعلون من خسارة الدارين ولكل أمة رسول فى الظاهر من الانبياء وفى الباطن من الهام الحق لكل أمة أجل فى استكمال السعادة والشقاوة بياتا أى فى الازل أو نهارا أى يظهر الآن ما قدر لكم فى الازل قل اى وربى انه لحق أى أقسم بربك الذى يربيك ان وقوع الامور الاخروية حق لانك عبرت على الجنة والنار ليلة المعراج ظلمت بافساد الاستعدادات الالهية الان لله ما فى سموات الارواح وأرض القلوب والنفوس الان وعد الله لاهل السعادة ولاهل الشقاوة فى الازل حق هو يحيى قلوب بعضهم بالمعرفة ويميت قلوب آخرين بالجهل أو يحيى بالنور ويميت بالظلمة أو يحيى بصفة الجمال ويميت بصفة الجلال يا أيها الناس يا أهل النسيان قد جاءتكم موعظة هى خطاب ألست بربكم وهو داء العشق وشفاء من ذلك الداء وهو توفيق اجابة بلى لما فى الصدور وهو القلب فانه نادرة صدف الصدر وهدى عناية خاصة اذ الدعوة عامة والهداية خاصة ورحمة اتصال امداد

الفيض الى ان يبلغ غاية الكمال و يفوز بالوصول والوصال قل بفضل الله وهو اسماع الخطاب ورحمته وهو الابقاء على مدلول الخطاب فليفرحوا هو خير مما يجمعه أهل الدنيا في دنياهم ما أنزل الله لكم من رزق القلوب والارواح فضلا عن النفوس والاشباح من الواردات والشواهد فجعلتم منه حراما على أنفسكم وحلالا على غيركم أي حدثت أنفسكم بان تحصيل هذه السعادات ونيل تلك الكرامات ليس من شأننا وانما هو من شأن الانبياء وخواص الاولياء قل آلله أذن لكم ان تعرضوا عن هذه المقامات وتحيلوها الى غيركم وتركنوا الى الدنيا وزخارفها أم على الله تفترون بان الدعوة اختصت بهم دوننا ان الله لذو فضل على الناس بتسوية الاستعداد الفطري (وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان لله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) القراآت شأن بغير همز حيث كان أبو عمرو وغير نعجاع والاعشى و يزيد والاصفهاني عن ورش وحمزة في الوقف يعزب بالكسر حيث كان علي الباقون بالضم ولا أصغر ولا أكبر بالرفع فيهما حمزة وخلف وسهل و يعقوب والمفضل الآخرون بالنصب * الوقوف تفيضون فيه ط مبين ه يحزنون ه ج لان الذين يصلح صفة لاولياء و يصلح نصبا أو رفعا على المدح فيوقف على يتقون أو مبتدأ خبره لهم البشرى فلا توقف على يتقون وفي الآخرة ط لكلمات الله ط العظيم ه ط لانه لو وصل لاوهم ان الضمير عائد الى أولياء وقول الاولياء لا يحزن الرسول قولهم لئلا

(٩٦)

فادركت ذريتهم فآمن منهم من ذكر الله بموسى وانما قلت هذا القول أولى بالصواب في ذلك لانه لم يجر في هذه الآية ذكر لغير موسى فلان تكون الهاء في قوله من قومه من ذكر موسى لقربها من ذكره أولى من أن تكون من ذكر فرعون لبعد ذكره منها اذ لم يكن بخلاف ذلك دليل من خبر ولا نظر و بعد فان قوله على خوف من فرعون وملئهم الدليل الواضح على ان الهاء في قوله الا ذرية من قومه من ذكر موسى لا من ذكر فرعون لانها لو كانت من ذكر فرعون لكان الكلام على خوف منه ولم يكن على خوف من فرعون وأما قوله على خوف من فرعون فانه يعني على حال خوف ممن آمن من ذرية قوم موسى بموسى فتأويل الكلام فما آمن لموسى الا ذرية من قومه من بني اسرائيل وهم خائفون من فرعون وملئهم ان يفتنوهم وقد زعم بعض أهل العربية انه انما قيل فما آمن لموسى الا ذرية من قومه لان الذين آمنوا به انما كانت أمهاتهم من بني اسرائيل وآباؤهم من القبط فقيل لهم الذرية من أجل ذلك كما قيل لابناء الفرس الذين أمهاتهم من العرب وآباؤهم من العجم أبناء والمعروف من معنى الذرية في كلام العرب انها أعقاب من نسبت اليه من قبل الرجال والنساء كما قال الله جل ثناؤه ذرية من حملنا مع نوح وكما قال ومن ذريته داود وسليمان وأيوب و يوسف ثم قال بعد وزكريا ويحيى وعيسى والياس فجعل من كان من قبل الرجال والنساء من ذرية ابراهيم واما قوله وملئهم فان الملأ الاشراف وتأويل الكلام على خوف من فرعون ومن أشرافهم واختلف أهل العربية فيمن عني بالهاء والميم اللتين في قوله وملئهم فقال بعض نحوي البصرة عني بها الذرية وكأنه وجه الكلام الى فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملأ الذرية من بني اسرائيل وقال بعض نحوي الكوفة عني بها فرعون قال وانما جاز ذلك وفرعون واحد لان الملك اذا ذكر لخوف أو سفر أو قدوم من سفر ذهب الوهم اليه والى من معه وقال ألا ترى انك تقول قدم الخليفة فكثر الناس تريد بمن معه وقدم فغلت الاسعار لانا ننوي بقدومه قدوم من معه قال وقد يكون ان تريد بفرعون آل فرعون و يحذف آل فرعون فيجوز كما قال واسئل القرية يريد أهل القرية والله أعلم قال ومثله قوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن * وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال الهاء والميم عائدتان على الذرية ووجه معنى الكلام الى انه على خوف من فرعون وملأ الذرية لانه كان في ذرية القرن الذين أرسل اليهم موسى من كان أبوه قبطيا وأمه اسرائيلية فمن كان كذلك منهم كان مع فرعون على موسى وقوله أن يفتنهم يقول كان ايمان من آمن من ذرية قوم موسى على خوف من فرعون أن يفتنهم بالعذاب فيصدهم عن دينهم و يحملهم على الرجوع عن ايمانهم والكفر بالله وقال أن يفتنهم فوحد ولم يقل أن يفتنوهم لدليل الخبر عن فرعون بذلك أن قومه كانوا على مثل ما كان عليه لما قد تقدم من قوله على خوف من فرعون وملئهم وقوله وان فرعون لعال في الارض يقول تعالى ذكره وان فرعون لجبار مستكبر على الله في أرضه وانه لمن المسرفين وانه لمن المتجاوزين الحق الى الباطل وذلك كفره بالله وتركه الايمان به وجحوده وحدانية الله وادعاؤه لنفسه الالوهة وسفكه الدماء بغير حلها ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا

توهم ان قوله ان العزة مقول الكفار جميعا ط العليم ه الارض ط شركاء ط يخرصون مبصرا ط يسمعون ه سبحانه ط الغنى ط ومافى الارض ط بهذا ط لايعلمون ه لايفلحون ه ط يكفرون ه * التفسير لما بين فساد طريقة الكفار فى عقائدهم وأحكامهم بين كونه سبحانه عالما بعمل كل أحد و بما فى قلبه من الدواعى والصوارف والرياء والاخلاص وغير ذلك فقال وما تكون يا محمد فى شأن أى أمر من الامور وأصله الهمز بمعنى القصد من شأنت شأنه اذا قصدت (٩٧) قصده قال ابن عباس أى فى شأن من أعمال البر وقال الحسن فى شأن الدنيا وحوائجها ومافى وما تكون وما تتلو نافية والضمير فى منه اما لله عز وجل أى نازل من عنده واما للشأن لان تلاوة القرآن شأن من شؤن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو معظم شأنه ولهذا أفرد بالذكر كقوله وملائكته وجبريل وميكال واما للقرآن والاضمار قبل الذكر تفخيم له كانه قيل وما تتلو من التنزيل من قرآن لان كل جزء منه قرآن ثم عمم الخطاب فقال ولا تعملون أيها المكلفون من عمل أى عمل كان الا كنا عليكم شهودا شاهدين رقباء والجمع للتعظيم أو لان المراد الملائكة الموكلون اذ تفيضون فيه الافاضة الشروع فى العمل على جهة الانصباب والاندفاع ومنه قوله فاذا أفضتم من عرفات قيل شهادة الله علمه فيلزم انه لا يعلم الاشياء الا عند وجودها والجواب ان الشهادة علم خاص ولا يلزم منه امتناع تقدم العلم المطلق على الشئ كما لو أخبرنا الصادق ان زيدا يفعل كذا غدا فنكون عالمين بذلك لا شاهدين ثم ازداد فى التعميم فقال وما يعزب عن ربك أى لا يبعد ولا يغيب ومنه كلأ عازب أى بعيد والرجل العزب لبعده عن الاهل ومعنى مثقال ذرة قدمر فى قوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وذلك فى سورة النساء والمقصود انه لا يغيب عن علمه شئ أصلا وان كان فى غاية الحقارة وانما قال ههنا فى الارض ولا فى السماء خلاف مافى سورة سبا وهو المعهود فى القرآن لان الكلام سيق لشهادته على شؤن أهل الارض فناسب ان يقدم ذكر مافى الارض هذا بعد تسليم ان الواو تفيد الترتيب ثم بالغ فى تعميم علمه فقال ولا أصغر من ذلك ولا أكبر من قرأ بالنصب على نفى الجنس أو بالرفع على الابتداء ليكون كلاما برأسه فلا اشكال واما من جعله منصوبا معطوفا على لفظ مثقال لانه فى موضع الجر بالفتح لامتناع الصرف

توكلوا ان كنتم مسلمين) يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل موسى نبيه لقومه ياقوم ان كنتم أقررتم بوحدانية الله وصدقتم بربوبيته فعليه توكلوا يقول فبه فثقوا ولامره فسلموا فانه لن يخذل وليه ويسلم من توكل عليه ان كنتم مسلمين يقول ان كنتم مذعنين لله بالطاعة فعليه توكلوا ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) يقول تعالى ذكره فقال قوم موسى على الله توكلنا أى به وثقنا واليه فوضنا أمرنا وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين يقول جل ثناؤه مخبرا عن قوم موسى انهم دعوا ربهم فقالوا يا ربنا لا تختبر هؤلاء القوم الكافرين ولا تمتحنهم بنا يعنون قوم فرعون وقد اختلف أهل التأويل فى المعنى الذى سألوه ربهم من اعاذته ابتلاء قوم فرعون بهم فقال بعضهم سألوه أن لا يظهرهم عليهم فيظنوا انهم خير منهم وانهم انما سلطوا عليهم لكرامتهم عليه وهوان الآخرين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن عمران بن حدير عن أبى مجلز فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا يظهروا علينا فيروا انهم خير منا **حدثنى** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عمران بن حدير عن أبى مجلز فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال قالوا لا تظهرهم علينا فيروا أنهم خير منا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن أبيه عن أبى الضحى ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تسلطهم علينا فيزدادوا فتنة وقال آخرون بل معنى ذلك لا تسلطهم علينا فيفتنونا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تسلطهم علينا فيفتنونا **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تسلطهم علينا فيضلونا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبى نجيح عن مجاهد مثله وقال أيضا فيفتنونا **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تعذبنا بايدى قوم فرعون ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم ولا عذبوا فيفتنوا بنا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تعذبنا بايدى قوم فرعون ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم ولا عذبوا فيفتنوا بنا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم ابن أبى بزة عن مجاهد قوله لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين قال لا تصبنا بعذاب من عندك ولا بايديهم فيفتنوا و يقولوا لو كانوا على حق ما سلطنا عليهم وما عذبوا **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تعالى ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين لا تبتلينا ربنا فتجهدنا وتجعله فتنة لهم هذه الفتنة وقرأ فتنة للظالمين قال المشركون حين كانوا يؤذون النبى صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين ويرمونهم أليس ذلك فتنة لهم وسوأ لهم وهى بلية للمؤمنين * والصواب من القول فى ذلك ان يقال ان القوم رغبوا الى الله فى ان يجيرهم من ان يكونوا محنة لقوم فرعون وبلاء وكل ما كان من أمر كان لهم مصدة عن اتباع موسى والاقرار به وبما جاءهم به فانه لا شك انه كان لهم فتنة

وجعله مرفوعاً معطوفاً على محل من مثقال لانه فاعل يعزب فاورد عليه الاشكال وهو انه يصير تقدير الآية لا يعزب عليه شيء في الارض ولا في السماء الا في كتاب ويلزم منه ان يكون ذلك الشيء الذي في الكتاب خارجاً عن علم الله وانه محال ويمكن ان يجاب عنه بان الاشياء المخلوقة قسمان قسم أوجده الله تعالى ابتداء من غير واسطة كخلق الملائكة والسموات والارض وقسم آخر اوجده بواسطة القسم الاول من حوادث عالم الكون والفساد ولا شك ان هذا

القسم الثاني متباعد في سلسلة العلية والمعلولية عن مرتبة واجب الوجود فالمراد من الآية انه لا يبعد عن مرتبة وجوده شيء في الارض ولا في السماء الا هو في كتاب مبين وهو في كتاب أثبت فيه صور تلك المعلومات والغرض الرد على من يزعم انه تعالى غير عالم بالجزئيات أو نقول ان الاستثناء منقطع بمعنى لكن هو في كتاب مبين وذكر أبو علي الجرجاني صاحب النظم ان الا بمعنى الواو على ان الكلام قد تم عند قوله ولا أكبر ثم وقع الابتداء بكلام آخر فقال الا في كتاب أي وهو أيضاً في كتاب مبين والعرب تضع الا موضع واو النسق كثيراً ومنه قوله اني لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم يعني ومن ظلم وقوله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا يعني والذين ظلموا ثم انه لما بين احاطته بجميع الاشياء وكان في ذلك تقوية قلوب المطيعين وكسر قلوب المذنبين أتبعها بتفصيل حال كل فريق فقال ألا ان أولياء الله الآية والتركيب يدل على القرب فكأنهم قربوا منه تعالى لاستغراقهم في نور معرفته وجماله وجلاله قال أبو بكر الاصم هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبوديته والدعوة اليه وقال المتكلمون ولي الله من يكون آتياً بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتياً بالاعمال الصالحة الواردة في الشريعة وعنوا بذلك قوله تعالى في وصفهم الذين آمنوا وهو اشارة الى كمال حال القوة النظرية وكانوا يتقون وهو اشارة الى كمال حال القوة العملية وههنا مقام آخر وهو ان يحمل الايمان على مجموع الاعتقاد والعمل ويكون الولي متقياً في كل الاحوال أما في موقف العلم فبان يقدس ذاته عن ان يكون مقصوراً على ما عرفه أو يكون كما وصفه وأما في مقام العمل فان يرى عبوديته وعبادته قاصرة عما يليق بكبريائه وجلاله فيكون أبداً في الخوف والدهشة وأما نفي الخوف والحزن عنهم فقد مر تفسيره في أوائل سورة البقرة وعن سعيد بن جبير

وكان من أعظم الامور اليهم ابعاداً من الايمان بالله ورسوله وكذلك من المصدقة كان لهم عن الايمان ان لو كان قوم موسى عاجلتهم من الله محنة في أنفسهم من بلية تنزل بهم فاستعاذ القوم بالله من كل معنى يكون صاداً القوم فرعون عن الايمان بالله باسبابهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) يقول تعالى ذكره ونجنا يارب برحمتك فخلصنا من أيدي القوم الكافرين قوم فرعون لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم في الاشياء القذرة من خدمتهم ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين) يقول تعالى ذكره وأوحينا الى موسى وأخيه ان اتخذا لقومكما بمصر بيوتاً يقال منه تبوأ فلان لنفسه بيتاً اذا اتخذه وكذلك تبوأ مصحفاً اذا اتخذ وبوأته انا بيتاً اذا اتخذته له واجعلوا بيوتكم قبلة يقول واجعلوا بيوتكم مساجد تصلون فيها واختلف اهل التأويل في تأويل قوله واجعلوا بيوتكم قبلة فقال بعضهم في ذلك نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حميد عن عكرمة عن ابن عباس واجعلوا بيوتكم قبلة قال مساجد **حدثني** المثنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال أمروا ان يتخذوها مساجد قال ثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل قال ثنا زهير قال ثنا خصيف عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا يفرقون من فرعون وقومه ان يصلوا فقال لهم اجعلوا بيوتكم قبلة يقول اجعلوها مسجداً حتى تصلوا فيها **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قالا ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال خافوا فامروا أن يصلوا في بيوتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا في بيوتهم **حدثني** المثنى قال ثنا الحماني قال ثنا شريك عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا في بيوتهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا لا يصلون الا في البيع وكانوا لا يصلون الا خائفين فامروا ان يصلوا في بيوتهم قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا في بيوتهم قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانت بنو اسرائيل تخاف فرعون فامروا أن يجعلوا بيوتهم مساجد يصلون فيها **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة يقول مساجد قال ثنا أحمد بن يونس قال ثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا يصلون في بيوتهم يخافون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا زيد بن الحباب عن أبي سنان عن الضحاك ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتاً قال مساجد **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال كانوا خائفين فامروا ان يصلوا في بيوتهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة قال قال أبي زيد اجعلوا في بيوتكم مساجدكم

تصلون

تصلون فيها تلك القبلة وقال آخرون معنى ذلك واجعلوا مساجدكم قبل الكعبة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واجعلوا بيوتكم قبلة يعني الكعبة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين قال قالت بنو اسرائيل لموسى لا نستطيع ان نظهر صلاتنا مع الفراعنة فاذن الله لهم ان يصلوا في بيوتهم وأمروا ان يجعلوا بيوتهم قبل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال قال ابن عباس في قوله واجعلوا بيوتكم قبلة يقول وجهوا بيوتكم مساجدكم نحو القبلة ألا ترى انه يقول في بيوت اذن الله ان ترفع حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة قال قبل القبلة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بيوتكم قبلة قال نحو الكعبة حين خاف موسى ومن معه من فرعون ان يصلوا في الكنائس الجامعة فامروا ان يجعلوا في بيوتهم مساجد مستقبلة الكعبة يصلون فيها سرا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واجعلوا بيوتكم قبلة ثم ذكر مثله سواء قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا مساجد قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا قال مصر الاسكندرية حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة قال وذلك حين منعهم فرعون الصلاة فامروا ان يجعلوا مساجدهم في بيوتهم وان توجهوا نحو القبلة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة بيوتكم قبلة قال نحو القبلة حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق عن أبي سنان عن الضحاك وأوحينا الى موسى وأخيه ان تبوآ لقومكما بمصر بيوتا قال مساجد واجعلوا بيوتكم قبلة قال قبل القبلة وقال آخرون معنى ذلك واجعلوا بيوتكم يقابل بعضها بعضا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير واجعلوا بيوتكم قبلة قال يقابل بعضها بعضا وأولى الاقوال في ذلك بالصواب القول الذي قدمنا بيانه وذلك ان الاغلب من معاني البيوت وان كانت المساجد بيوتا البيوت المسكونة اذا ذكرت باسمها المطلق دون المساجد لان المساجد لها اسم هي به معروفة خاص لها وذلك المساجد فاما البيوت المطلقة بغير وصلها بشئ ولا اضافتها الى شئ فالبيوت المسكونة وكذلك القبلة الاغلب من استعمال الناس اياها في قبل المساجد وللصلوات فاذا كان ذلك كذلك وكان غير جائز توجيه معاني كلام الله الا الى الاغلب من وجوهها المستعمل بين أهل اللسان الذي نزل به دون الخفي المجهول ما لم يأت دلالة تدل على غير ذلك ولم يكن على قوله واجعلوا بيوتكم قبلة دلالة تقطع العذر بان معناه غير الظاهر المستعمل في كلام العرب لم يجز لنا توجيهه الى غير الظاهر الذي وصفنا وكذلك القول في قوله قبلة وأقيموا الصلاة يقول تعالى ذكره وأدوا الصلاة المفروضة بحدودها في أوقاتها

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم يعني ان مشاهدتهم تذكر أمر الآخرة لما فيهم من آثار الخشوع والاخبات والسكينة وعن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله عبادا ماهم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نحبهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى منابر من (٩٩) نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية يحكى ان ابراهيم الخواص كان في البادية ومعه واحد يصحبه فاتفق في بعض الليالي ظهور حالة قوية وكشف تام له فجلس في موضعه وجاءه السباع ووقفوا بالقرب منه والمريد تسلق على رأس شجرة خوفا منها والشيخ كان فارغا من تلك السباع فلما أصبح وزالت تلك الحالة ففي الليلة الثانية وقعت بعوضة على بدنه فظهر الجزع من تلك البعوضة فقال المريد كيف تليق هذه الحالة بما قبلها فقال الشيخ تحملنا البارحة ما تحملناه بسبب قوة الوارد الغيبي فلما غاب ذلك الوارد فانا أضعف خلق الله ثم أخبر الله سبحانه عنهم بان لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقيل بشراهم في الدنيا ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير مكان في كتابه وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات وقيل انها عبارة عن محبة الناس لهم وعن ذكرهم اياهم بالثناء الحسن عن أبي ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس قال تلك عاجل بشرى المؤمن والدليل العقلي عليه ان الكمال محبوب لذاته فكل من اتصف بصفة الكمال كان محبوبا لكل أحد اذا أنصفه ولم يحسده ولا كمال للعبد أعلى وأشرف من كونه مستغرق القلب في معرفة الله معرضا عما سواه ونور الله مخدوم بالذات ففي أي قلب حصل كان مخدوما بالطبع لما سوى الله وقيل هي الرؤيا الصالحة وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزأ من النبوة وسبب تخصيص هذا العدد ان النبي صلى الله عليه وسلم استنبأ بعد أربعين سنة الى كمال عمره وهو ثلاث وستون سنة وكان يأتيه الوحي أولا بطريق المنام ستة أشهر ونسبة هذه المدة الى ثلاث وعشرين سنة التي هي جميع مدة الوحي نسبة الواحد الى ستة وأربعين واما ان الرؤيا الصادقة

توجب البشارة فلانها دليل صفاء القلب واتصال النفس الى عالم القدس والاطلاع على بعض ماهنالك وعن عطاء البشرى فى الدنيا هى البشارة
عند الموت تتنزل عليهم الملائكة ألاتخافوا ولاتحزنوا وأبشروا بالجنـة واما البشرى فى الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالفوز
والكرامة ومايرون من بياض وجوههم واعطاء الصحائف بأيمانهم ومايقرؤن منها الى آخر أحوالهم فى الجنة لاتبديل لكلمات الله لاتغيير
لاقواله ولااخلاف لمواعيده وقد مرّ مثله (١٠٠) فى الانعام ذلك اشارة الى كونهم مبشرين فى الدارين وكلتا الجملتين اعتراض ولايجب
ان يقع بعد الاعتراض كلام تقول
فلان ينطق بالحق والحق ابلج قال
القاضى لاتبـديل لكلمات الله
يدل عـلى انها قابلة للتبديل وكل
مايقبل العـدم امتنع ان يكون
قديما ومحـل المنع ظاهر فان نفى
شئ عن شئ لايلزم منـه امكانه له
كقول الموحد لاشريك لله ثم سلى
رسوله عن صنيع الفريق المكذبين
فقال ولايحزنك أونقول انه كما
أزال الحزن عنه فى الآخرة بقوله
ألاان أولياء الله أزال الحزن عنـه
فى الدنيا بقوله ولايحزنك قولهـم
أى تكذيبهـم لك وتهديدهـم
بالخـدم والاموال وتشاورهم فى
تدبير هلاكك وابطال أمرك وبالجملة
كل مايتكلمون به فى شأنك من
المطاعن والقوادح ثم استـأنف
قوله ان العزة لله كأنه قيـل مالى
لاأحزن فقيـل لان العزة لله جميعا
ان الغلبـة والقهر له ولحزبه كتب
الله لاغلبن أنا ورسـلى وقرئ ان
بالفتح لاعلى انه بدل فان ذلك يؤدى
الى ان القوم كانوا يقولون ان
العزة لله جميعا والرسول كان يحزنه
ذلك وهـذا كفر بل لان التقدير
لان العزة على صريح التعليل وكان
رسول الله صـلى الله عليه وسـلم
واثقا بوعـد الله تعالى فى جميع
الاحوال وان كان قد يقع فى بعض
الحـروب والوقائـع انكسار
وهزيمـة فان الامور بخواتيمها
ثم أكد الوعد بقوله هو السميـع العليم يسمع مايقولون ويعلم مايدبرون فيكفيك شرهم ثم زاد فى التأكيد عبد
مع اشارة الى فساد عقيـدة المشركين فقال ألاان لله من فى السموات ومن فى الارض نخص ذوى العقول اما للتغليب واما لان الآية سيقت
لبيان فساد عقائد أهل الشرك فذكر ان العقلاء المميزين وهم الملائكة والثقلان كلهم عبيد له ولايصلح أحد منهـم لان يكون شريكا له فما
وراءهم ممن لايسمع ولايعقل كالاصـنام أولى بان لايكون ندا له ثم أكد هذا المعنى بقوله ومايتبع ما نافية ومفعول يدعون محذوف أى ليس

وقوله وبشر المؤمنين يقول جـل ثناؤه لنبيه عليه السـلام وبشر مقيمى الصـلاة المطيعى الله يامحمد
المؤمنين بالثواب الجزيل منه ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون
وملأه زينة وأموالا فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على
قلوبهم فلايؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره وقال موسى يا ربنا انك أعطيت
فرعون وكبراء قومه وأشرافهم وهم الملأ زينة من متاع الدنيا وأثاثها وأموالا من أعيان الذهب
والفضة فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك يقول موسى لربه ربنا أعطيتهم ماأعطيتهـم من ذلك
ليضـلوا عن سبيلك واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأه بعضهم ليضـلوا عن سبيلك بمعنى ليضـلوا
الناس عن سبيلك ويصدوهم عن دينك وقرأ ذلك آخرون ليضـلوا عن سبيلك بمعنى ليضلوا هم عن
سبيلك فيجوروا عن طريق الهدى فان قال قائل أفكان الله جل ثناؤه أعطى فرعون وقومه ماأعطاهم
من زينة الدنيا وأموالها ليضلوا الناس عن دينه أو ليضلوا هم عنه فان كان لذلك أعطاهم ذلك فقد
كان منهم ماأعطاهم لذلك فلاعتب عليهم فى ذلك قيل ان معنى ذلك بخلاف ماتوهمت وقد اختلف
أهل العـلم بالعربية فى معنى هذه اللام التى فى قوله ليضلوا فقال بعض نحويى البصرة معـنى ذلك
ربنا فضلوا عن سبيلك كما قال فالتقطه آل فرعون ليكون لهـم عدوا وحزنا أى فكان لهم وهـم لم
يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا وانما التقطوه فكان لهم قال فهذه اللام تجىء فى هذا المعـنى وقال
بعض نحويى الكوفة هـذه اللام لام كى ومعنى الكلام ربنا أعطيتهم ماأعطيتهم كى يضلوا ثم دعا
عليهم وقال آخر هذه اللامات فى قوله ليضلوا وليكون لهم عدوا وماأشبهها بتأويل الخفض آتيتهم
ماآتيتهم لضـلالهم والتقطوه لكونه لانه قد آلت الحالة الى ذلك والعرب تجعل لام كى فى معنى لام
الخفض ولام الخفض فى معنى لام كى لتقارب المعـنى قال الله تعالى يحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم
لتعرضوا عنهم أى لاعراضكم ولم يحلفوا لاعراضهم وقال الشاعر

سموت ولم تكن أهلا لتسمو * ولكن المضيع قد يصاب

قال وانما يقال وما كنت أهلا لفعل ولا يقال ليفعل الا قليلا قال وهذا منه * والصواب من القول فى
ذلك عنـدى انها لام كى ومعنى الكلام ربنا أعطيتهم ماأعطيتهم من زينة الحياة الدنيا والاموال
لتفتنهم فيه ويضلوا عن سبيلك عبادك عقوبة منك وهذا كما قال جل ثناؤه لاسقيناهم ماء غـدقا
لنفتنهم فيـه وقوله ربنا اطمس على أموالهم واشـدد على قلوبهم هذا دعاء من موسى دعا الله على
فرعون وملئه ان يغير أموالهم عن هيئتها او يبدلها الى غير الحال التى هى بها وذلك نحو قوله من قبل
ان نطمس وجوها فنردها على أدبارها يعنى به من قبل ان نغيرها عن هيئتها التى هى بها يقال منـه
طمست عينه أطمسها وأطمـسها طمسا وطموسا وقد تستعمل العرب الطمس فى العفو والدثور
وفى الاندقاق والدروس كما قال كعب بن زهير

من كل نضاخة الذفرى اذا عرقت * عرضتها طامس الاعلام مجهول

وقـد اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك فى هذا الموضع فقال جماعة منهم فيه مثل قولنا ذكر
من قال ذلك حدثنى زكريا بن يحيى بن زائدة قال ثنا حجاج قال ثنى ابن جريج عـن

يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء في الحقيقة انما هي أسماء لا مسميات لها لان شركة الله في الربوبية محال وانما حذف أحد المكررين للدلالة فالاول مفعول يدعون والثاني مفعول يتبع ويجوز ان تكون ما استفهامية بمعنى أي شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب بيدعون ولا حاجة الى اضمار ويجوز ان تكون ما موصولة معطوفة على من كانه قيل ولله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاؤهم ثم زاد في التأكيد فقال ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون وقد مر مثله في سورة الانعام (١٠١) ثم ذكر طرفا من آثار قدرته مع اشارة الى بعض نعمه فقال هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه طلبا للراحة والنهار مبصرا ذا ابصار باعتبار صاحبه أي جعله مضيئا لتهتدوا به في حوائجكم وهذان طرف من منافع الليل والنهار ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون سماع تامل وتدبر وقبول ثم حكى نوعا آخر من أباطيلهم فقال قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه وقد مر في البقرة ولما نزه نفسه عن اتخاذ الولد برهن على ذلك بقوله هو الغني وتقريره ان الغنى التام يوجب امتناع كونه ذا اجزاء وحصول الولد لا يتصور الا بعد انفصال جزء منه يكون كالبذر بالنسبة الى النبات وأيضا انما يحتاج الى الولد والى توليد المثل الذي يقوم مقامه من يكون بصدد الانقضاء والانقراض فالازلي القديم لا يفتقر الى الولد ولا يصح له مثل وأيضا الغني لا يفتقر الى الشهوة ولا الى اعانة الولد ولو صح ان يتولد منه مثله لصح ان يكون هو أيضا متولدا من مثله ولا يشكل هذا بالولد الاول من الاشخاص الحيوانية فان المدعى هو الصحة لا الوقوع ثم بالغ في البرهان فقال له ما في السموات وما في الارض واذا كان الكل ملكه وعبيده فلا يكون شيء منها ولد الله لان الاب يساوي الابن في الطبيعة بخلاف المالك ثم زيف دعواهم الفاسدة فقال ان عندكم من سلطان بهذا أي ما عندكم من حجة بهذا القول قال في الكشاف والباء حقها ان تتعلق بقوله ان عندكم على ان يجعل القول مكانا للسلطان كقولك ما عندكم بارضكم موز كانه قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان أقول كانه نظر الى ان استعمال الباء بمعنى في أكثر منه بمعنى على ثم وبخهم على القول بلا دليل ومعرفة فقال أتقولون على الله ما لا تعلمون ثم أوعدهم على افترائهم فقال قل ان الذين يفترون الآية ثم بين ان ذلك المفتري ان فاز بشيء من المطالب العاجلة والمآرب الخسيسة من رياسة ظاهرة وغرض زائل فذلك متاع قليل في الدنيا ثم لا بد من الموت

عبد الله بن كثير قال بلغنا عن القرظي في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال اجعل سكرهم حجارة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن محمد بن كعب القرظي قال اجعل سكرهم حجارة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن يمان عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية اطمس على أموالهم قال اجعلها حجارة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال ثنا أبو جعفر عن الربيع ابن أنس في قوله اطمس على أموالهم قال صارت حجارة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا ان زروعهم تحولت حجارة **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا ان حرثا لهم صارت حجارة **حدثنا** المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا سفيان ربنا اطمس على أموالهم قال يقولون صارت حجارة **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يحيى الحماني قال أخبرنا ابن المبارك عن اسماعيل عن أبي صالح في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال صارت حجارة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال بلغنا ان حروثا لهم صارت حجارة **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال جعلها الله حجارة منقوشة على هيئة ما كانت **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ربنا اطمس على أموالهم قال قد فعل ذلك وقد أصابهم ذلك طمس على أموالهم فصارت حجارة ذهبهم ودراهمهم وعدسهم وكل شيء وقال آخرون بل معنى ذلك اهلكها ذكر من قال ذلك **حدثني** زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ربنا اطمس على أموالهم قال أهلكها **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ربنا اطمس على أموالهم يقول دمر عليهم وأهلك أموالهم وأما قوله واشدد على قلوبهم فانه يعني واطبع عليها حتى لا تلين ولا تنشرح بالايمان كما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وقال موسى قبل أن يأتي فرعون ربنا اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فاستجاب الله له وحال بين فرعون وبين الايمان حتى أدركه الغرق فلم ينفعه الايمان **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس واشدد على قلوبهم يقول واطبع على قلوبهم حتى يروا العذاب الاليم وهو الغرق **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واشدد على قلوبهم بالضلالة قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واشدد على قلوبهم قال بالضلالة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان

والرجوع الى حكم الله ثم حصول الشقاء المؤبد والعذاب الاليم أعاذنا الله منه * التأويل وما تكون في شأن من النبوة وما تتلو من شأن النبوة من قرآن ولا تعملون يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم من عمل من الاعمال من قبول القرآن ورده من مثقال ذرة مما أظهر من حركة في أرض البشرية بعمل من أعمال الخير والشر ولا في السماء أي في سماء القلوب بالنيات الصالحة والفاسدة ولا أصغر من الحركة وهو القصد دون الفعل ولا أكبر من النية وهو العمل ألا ان (١٠٢) أولياء الله الذين هم أعداء النفوس لا خوف عليهم من تمني النظر بنفوسهم ولا هم يحزنون على ما فاتهم من شهوات النفوس للعداوة القائمة بينهم لهم البشرى في الحياة الدنيا بالوقائع والمبشرات وفي الآخرة بكشف القناع عن جمال العزة لا تبديل لكلمات الله لاحكامه الازلية حيث قال للولي كن وليا وللعدو كن عدوا ولا يحزنك يا رسول القلب قول مشركي النفوس في تزيين شهوات الدنيا ولذاتها في نظرك ان العزة لله جميعا يعز من يشاء في الدنيا وفي الآخرة جميعا فلا يمنعه نعيم الدنيا عن نعيم الآخرة بل ربما يعينه على الآخرة كما جاء في الحديث الرباني وان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى فان افقرته يفسده ذلك الا ان لله من في السموات ومن في الارض أي القلوب السماوية والنفوس الارضية ان يتبعون الا الظن أي يظنون انهم يتبعون شركاء الدنيا والهوى باختيارهم لا باختيارنا هو الذي جعل لكم الليل البشرية لتستريحوا فيه من تعب المجاهدات وتزول عنكم الملالة والكلالة ونهار الروحانية ذا ضياء وبصيرة يبصر بها مصالح السلوك والترقي في المقامات لقوم يسمعون حقائق القرآن بسمع القلوب الواعية ثم أخبر عن الشبهات التي تقع في اثناء السلوك قالوا أي مشركو النفوس عند تجلي الروح بالخلافة في صفة الربوبية معترفا بتجلي صفة ابداع الحق ومبدعية الروح مع كمال قربه واختصاصه بالحق عند بقاء تصرفات الخيال حتى يثبت الابوة والبنوة بين الله وبين العبد اذ البنوة أخص التعلقات بالولد وهذا الكشف والابتداء هو مبتدأ ضلالة اليهود والنصارى له ما في السموات الروحانية من الكشوف والاحوال وما في الارض البشرية من الوهم والخيال وما ينشأ من الشبهات والآفات ان الذين يفترون هم النفوس الامارة بالسوء لا يفلحون لا يظفرون بكشف الحقائق ثم نذيقهم لان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فاحسوا بالالم والله أعلم (واتل عليهم

قال سمعت الضحاك يقول في قوله واشدد على قلوبهم يقول أهلكهم كفارا وأما قوله فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فان معناه فلا يصدقوا بتوحيد الله ويقروا بوحدانيته حتى يروا العذاب الموجع كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلا يؤمنوا بالله فيما يرون من الآيات حتى يروا العذاب الاليم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال سمعت المقري يقول فلا يؤمنوا يقول دعا عليهم واختلف أهل العربية في موضع يؤمنوا فقال بعض نحويي البصرة هو نصب لان جواب الامر بالفاء أو يكون دعاء عليهم اذ عصوا وقد حكي عن قائل هذا القول انه كان يقول هو نصب عطفا على قوله ليضلوا عن سبيلك وقال آخر منهم وهو قول نحويي الكوفيين موضعه جزم على الدعاء من موسى عليهم بمعنى فلا آمنوا كما قال الشاعر

فلا ينبسط من بين عينيك ما انزوى * ولا تلقني الا وانفك راغم

بمعنى فلا انبسط من بين عينيك ما انزوى ولا لقيتني على الدعاء وكان بعض نحويي الكوفة يقول هو دعاء كانه قال اللهم فلا يؤمنوا قال وان شئت جعلتها جوابا لمسئلته اياه لان المسئلة خرجت على لفظ الامر فتجعل فلا يؤمنوا في موضع نصب على الجواب وليس بسهل قال ويكون كقول الشاعر

يا ناق سيري عنقا فسيحا * الى سليمان فنستريحا

قال وليس الجواب بسهل في الدعاء لانه ليس بشرط والصواب من القول في ذلك انه في موضع جزم على الدعاء بمعنى فلا آمنوا وانما اخترت ذلك لان ما قبله دعاء وذلك قوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فالحاق قوله فلا يؤمنوا اذ كان في سياق ذلك بمعناه أشبه وأولى وأما قوله حتى يروا العذاب الاليم فان ابن عباس كان يقول معناه حتى يروا الغرق وقد ذكرنا الرواية عنه بذلك من بعض وجوهها فيما مضى حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال ابن عباس فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال الغرق ۞ القول في تأويل قوله تعالى (قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) وهذا خبر من الله عن اجابته لموسى صلى الله عليه وسلم وهرون دعاءهما على فرعون وأشراف قومه وأموالهم يقول جل ثناؤه قال الله لهم قد اجيبت دعوتكما في فرعون وملئه وأموالهم فان قال قائل وكيف نسبت الاجابة الى اثنين والدعاء انما كان من واحد قيل ان الداعي وان كان واحدا فان الثاني كان مؤمنا وهو هارون فلذلك نسبت الاجابة اليهما لان المؤمن داع وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن رجل عن عكرمة قال قد أجيبت دعوتكما وقد زعم بعض أهل العربية ان العرب تخاطب الواحد خطاب الاثنين وانشد في ذلك

فقلت لصاحبي لا تعجلا * فانتزع أصوله واجتز شيحا

حدثنا

حدثنا ابن وكيع قال ثنا زكريا بن عدى عن ابن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال قد أجيبت دعوتكما قال دعا موسى وأمن هارون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وزيد بن حباب عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال دعا موسى وأمن هارون قال ثنا أبومعاوية عن شيخ له عن محمد بن كعب قال دعا موسى وأمن هارون حدثنا المثنى قال ثنا أبونعيم قال ثنا أبوجعفر عن الربيع عن أبي العالية قال قد أجيبت دعوتكما قال دعا موسى وأمن هارون قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد وعبد الله بن أبي جعفر عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال دعا موسى وأمن هارون فذلك قوله قد أجيبت دعوتكما حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن رجل عن عكرمة في قوله قال قد أجيبت دعوتكما قال كان موسى يدعو وهارون يؤمن فذلك قوله قد أجيبت دعوتكما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قد أجيبت دعوتكما لموسى وهارون قال ابن جريج قال عكرمة أمن هارون على دعاء موسى فقال الله قد أجيبت دعوتكما فاستقيما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان هارون يقول آمين فقال الله قد أجيبت دعوتكما فصار التأمين دعوة صار شريكه فيها وأما قوله فاستقيما فانه أمر من الله تعالى لموسى وهارون بالاستقامة والثبات على أمرهما من دعاء فرعون وقومه الى الاجابة الى توحيد الله وطاعته الى أن يأتيهم عقاب الله الذى أخبرهما انه أجابهما فيه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال ابن عباس فاستقيما فامضيا لامرى وهى الاستقامة قال ابن جريج يقولون ان فرعون مكث بعد هذه الآية أربعين سنة وقوله ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون يقول ولا تسلكان طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فتستعجلان قضائى فان وعدى لا خلف له وان وعيدى نازل بفرعون وعذابى واقع به وبقومه ﴿القول في تأويل قوله تعالى (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين) يقول تعالى ذكره وقطعنا ببنى اسرائيل البحر حتى جاوزوه فأتبعهم فرعون يقول فتبعهم فرعون وجنوده يقال منه اتبعته وتبعته بمعنى واحد وقد كان الكسائى فيما ذكر أبوعبيد عنه يقول اذا أريد انه اتبعهم خيرا أوشرا فالكلام اتبعهم بهمز الالف واذا أريد اتبع أثرهم أو اقتدى بهم فانه من اتبعت مشددة التاء غير مهموزة الالف بغيا على موسى وهارون ومن معهما من قومهما من بنى اسرائيل وعدوا يقول واعتداء عليهم وهو مصدر من قولهم عدا فلان على فلان في الظلم يعدو عليه عدوا مثل غزا يغزو غزوا وقد روى عن بعضهم انه كان يقرأ بغيا وعدوا وهو أيضا مصدر من قولهم عدا يعدو عدوا مثل علا يعلو علوا حتى اذا أدركه الغرق يقول حتى اذا أحاط به الغرق وفى الكلام متروك قد ترك ذكره بدلالة ما ظهر من الكلام عليه وذلك فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا فيه فغرقناه حتى اذا أدركه الغرق وقوله قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين يقول تعالى ذكره مخبرا عن قيل فرعون حين أشرف على الغرق وأيقن بالهلكة آمنت يقول أقررت

نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون فان توليتم فما سألتكم من أجر ان أجرى الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين فكذبوه فنجيناه ومن معه فى الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ثم بعثنا من بعدهم موسى (١٠٣) وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون قالوا أجئتنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الارض وما نحن لكما بمؤمنين وقال فرعون ائتونى بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فما آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم وان فرعون لعال فى الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر بيوتا واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلاة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون)

القراآت وشركاؤكم بالرفع يعقوب ان أجرى بفتح الياء حيث كان أبوجعفر ونافع وأبوعمرو وابن عامر وحفص ويكون لكما بياء الغيبة حماد ويزيد وزيد الباقون بتاء التأنيث السحر بالمد يزيد وأبوعمرو ان تبوآ بالياء الخزاز وحمزة فى الوقف وان شاء لين الهمزة الآخرون بالهمز

ليضلوا بضم الياء حمزة وعلى وخلف وعاصم عن الفضل ولا تتبعان بتخفيف النون ابن عامر غير الحلوانى عن هشام تتبعان خفيفة التاء والنون
ابن مجاهد والنقاش عن ابن ذكوان وفى كلتا القراءتين خففت النون ثم كسرت لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية الباقون والحلوانى
عن هشام تتبعان بتشديدهما فى الحالين آمنت انه بكسر الهمزة على الاستئناف بدلا من آمنت حمزة وعلى وخلف الآخرون بالفتح ننجيك
من الانجاء سهل ويعقوب وقتيبة والآخرون (١٠٤) بالتشديد * الوقوف نبأ نوح م لئلا يوهم ان اذ ظرف لقوله اتل بل التقدير
واذكر اذ قال ولا تنظرون ه من أجر ط على الله لا لان التقدير وقد أمرت من المسلمين ه بآياتنا ج للفاء ولان أمر النظر للعبرة يقتضى التثبت للتدبر المنذرين ه من قبل ط المعتدين ه مجرمين ه مبين ه لما جاءكم لابناء على ان التقدير أتقولون للحق لما جاءكم هو سحر والاستفهام فى قوله اسحر يستحق الابتداء وسيجىء له مزيد بيان هذا ط للفصل بين الاخبار والاستخبار الساحرون ه فى الارض ط بمؤمنين ه عليم ه ملقون ه ما جئتم به ط لمن قرأ السحر مستفهما السحر ط سيبطله ط المفسدين ه المجرمون ه ان يفتنهم ط فى الارض ج لاتصال الكلام المسرفين ه مسلمين ه توكلنا ج للعدول مع اتحاد القائل الظالمين ه لا للعطف الكافرين ه ج وأقيموا الصلاة ط لان قوله وبشر خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم وان أريد به موسى فلا بد من العدول المؤمنين ه الذين الا لتعلق قوله ليضلوا بقوله أتيت و ربنا تكرار للاول لاجل التضرع عن سبيلك ج لابتداء النداء مع اتحاد القائل الاليم ه لا يعلمون ه وعدوا ط الغرق لا لان قال جواب اذا المسلمين ه المفسدين ه آية ط لغافلون ه * التفسير لما بالغ فى تقرير الدلائل والبينات والجواب عن
الشبهات شرع فى قصص الانبياء المتقدمين لان نقل الكلام من أسلوب الى اسلوب أقرب الى انشراح الصدور
ودفع الملال مع ان فى ذكرها تسلية للرسول وعبرة للمعتبر الى غير ذلك من الفوائد التى سبق ذكرها فى الاعراف ومعنى كبر ثقل وشق كقوله
وانها لكبيرة وفى مقامى وجوه منها انه زيادة كقولك فعلت كذا لمكان فلان أى لاجله وكقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه أى ربه ومثله قولهم
فلان ثقيل الظل ومنها ان يراد به المكث أى شق عليكم مكثى بين أظهركم مدداً طوالاً ألف سنة الا خمسين عاما ولا شك ان من ألف طريقة

انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل واختلفت القراء فى قراءة ذلك فقرأ بعضهم وهو قراءة عامة المدينة والبصرة انه بفتح الالف من انه على اعمال آمنت فيها ونصبها به وقرأ آخرون آمنت انه بكسر الالف من انه على ابتداء الخبر وهى قراءة عامة الكوفيين والقول فى ذلك عندى انهما قراءتان متقاربتا المعنى وبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن عبد الله بن شداد قال اجتمع يعقوب وبنوه الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى من مصر حين خرجوا وهم ستمائة ألف فلما أدركهم فرعون فرأوه قالوا يا موسى اين المخرج فقد أدركنا قد كنا نلقى من فرعون البلاء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ويبس لهم البحر وكشف الله عن وجه الارض وخرج فرعون على فرس حصان أدهم على لونه من الدهم ثمانمائة ألف سوى ألوانها من الدواب وكانت تحت جبريل عليه السلام فرس وديق ليس فيها انثى غيرها وميكائيل يسوقهم لا يشذ رجل منهم الا ضمه الى الناس فلما خرج آخر بنى اسرائيل دنا منه جبريل والصق به فوجد الحصان ريح الانثى فلم يملك فرعون من أمره شيأ وقال أقدموا فليس القوم أحق بالبحر منكم ثم اتبعهم فرعون حتى اذا هم أولهم ان يخرجوا ارتطم ونادى فيها آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين ونودى آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وعن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال رفعه أحدهما الى النبى صلى الله عليه وسلم قال ان جبريل كان يدس فى فم فرعون الطين مخافة ان يقول لا اله الا الله **حدثنى** الحسن بن عمرو بن محمد العنقرى قال ثنا أبى قال ثنا شعبة عن عطاء بن السائب عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال جعل جبريل عليه السلام يدس أو يحشو فى فم فرعون الطين مخافة ان تدركه الرحمة **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن كثير بن زاذان عن أبى حازم عن أبى هريرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل يا محمد لو رأيتنى وأنا أغطه وأدس من حمئه فى فيه مخافة ان تدركه رحمة الله فيغفر له يعنى فرعون **حدثنى** المثنى قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن على بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لما أغرق الله فرعون قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل فقال جبريل يا محمد لو رأيتنى وأنا آخذ من حمأة البحر وأدسه فى فيه مخافة ان تدركه الرحمة **حدثنى** المثنى قال ثنى عمرو بن حكام قال ثنا شعبة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لما قال فرعون لا اله الا الله جعل جبريل يحشو فى فيه الطين والتراب **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال أخبرنى من سمع ميمون بن مهران يقول فى قوله آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل قال أخذ جبريل من حمأة البحر فضرب بها فاه أو قال ملأ بها فاه مخافة ان تدركه رحمة الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا الحسين بن على عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران قال خطب

الضحاك

و يدعى الى خلافها ولاسيما اذا تكرر الدعاء كان ذلك موجبا للتنفر والثقل وخاصة اذا كانت تلك الطريقة مقتضاة النفس والطبيعة الداعيتين الى اللذات العاجلة ومنها ان يكون المقام بمعنى القيام لانهم كانوا يقومون على أرجلهم فى الوعظ والتذكير ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعا كما يحكى عن عيسى عليه السلام انه كان يعظ الحواريين قائما وهم قعود وجواب الشرط اما قوله فعلى الله توكلت أى ان شدة بغضكم لى تحملكم على الاقدام على ايذائى وانا لا أقابل ذلك الشر الا بالتوكل على الله فان ذلك هجيراى قديما وحديثا واما قوله فاجمعوا

الضحاك بن قيس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان فرعون كان عبدا طاغيا ناسيا لذكر الله فلما أدركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين قال الله آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين قال ثنى أبى عن شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان فرعون لما أدركه الغرق جعل جبرئيل يحثو فى فيه التراب خشية ان يغفر له قال ثنا محمد بن عبيد عن عيسى بن المغيرة عن ابراهيم التيمى ان جبرئيل عليه السلام قال ما حسدت أحدا من بنى آدم الرحمة الا فرعون فانه حين قال ما قال خشيت ان تصل الى الرب فيرحمه فأخذت من حماة البحر وزبده فضربت به عينيه ووجهه قال أخبرنا أبو خالد الاحمر عن عمر بن يعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال جبرئيل عليه السلام لقد حشوت فاه الحماة مخافة ان تدركه الرحمة ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) يقول تعالى ذكره معرفا فرعون قبح صنيعه أيام حياته واساءته الى نفسه أيام صحته بتماديه فى طغيانه ومعصيته ربه حتى فزع اليه فى حال حلول سخطه به ونزول عقابه مستجيرا به من عذابه الواقع به لما ناداه وقد علته أمواج البحر وغشيته كرب الموت آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين له المنقادين بالذلة له المعترفين بالعبودية آلآن تقر لله بالعبودية وتستسلم له بالذلة وتخلص له الالوهة وقد عصيته قبل نزول نقمته بك فأسخطته على نفسك وكنت من المفسدين فى الارض الصادين عن سبيله فهلا وأنت فى مهل وباب التوبة لك منفتح أقررت بما أنت به الآن مقر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) يقول تعالى ذكره لفرعون فاليوم نجعلك على نجوة من الارض ببدنك ينظر اليك هالكا من كذب بهلاكك لتكون لمن خلفك آية يقول لمن بعدك من الناس عبرة يعتبرون بك فينزجرون عن معصية الله والكفر به والسعى فى أرضه بالفساد والنجوة الموضع المرتفع على ما حوله من الارض ومنه قول أوس بن حجر

فمن بعقوته كمن بنجوته * والمستكن كمن يمشى بقرواح

وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن أبى السليل عن قيس بن عباد وغيره قال قالت بنو اسرائيل لموسى انه لم يمت فرعون قال فأخرجه الله اليهم ينظرون اليه مثل الثور الاحمر حدثنى يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن سعيد الجريرى عن أبى السليل عن قيس بن عباد قال وكان من أكثر الناس أو أحدث الناس عن بنى اسرائيل قال فحدثنا ان أول جنود فرعون لما انتهى الى البحر هابت الخيل اللهب قال ومثل بحصان منها فرس وديق فوجد ريحها أحسبه انا قال فانسل فاتبعته الخيل قال فلما تتام آخر جنود فرعون فى البحر وخرج آخر بنى اسرائيل أمر البحر فانطبق عليهم فقالت بنو اسرائيل ما مات فرعون وما كان ليموت أبدا فسمع الله تكذيبهم نبيه قال فرمى به على الساحل كأنه ثور أحمر يتراآه بنو اسرائيل حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن عبد الله بن شداد فاليوم ننجيك ببدنك قال بدنه جسده رمى به البحر حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح

وقوله فعلى الله توكلت اعتراض كقولك ان كنت أنكرت على شيأ فالله حسبى فاعمل ما تريد ولا يحسن ان يقال ان الفاء الثانية عاطفة للاختلاف طلبا وخبرا ومعنى فاجمعوا أمركم اعزموا عليه من أجمع الامر اذا نواه وعزم عليه قاله الفراء وقال أبو الهيثم اجمع أمره أى جعله جمعا بعدما كان متفرقا وتفرقه أنه يقول مرة افعل كذا ومرة افعل كذا فلما عزم على أمر واحد فقد جمعه أى جعله جميعا فهذا هو الاصل فى الاجماع ثم صار بمعنى العزم حتى وصل بعلى فقيل أجمعت على الامر أى عزمت عليه والفصيح أجمعت الامر والمراد بالامر وجوه مكرهم وكيدهم وانتصب شركاءكم على المفعول معه أى مع شركائكم ومن قرأ بالرفع عطفا على الضمير المتصل وانما يحسن ذلك من غير تأكيد بالمنفصل للفصل والمراد بالشركاء امامهم على مثل قولهم ودينهم واما الاصنام وحسن اسناد الاجماع اليهم على وجه التهكم كقوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون واعلم انه عليه السلام قال فى أول الامر فعلى الله توكلت ليدل على انه واثق بوعد الله جازم بان تهديدهم اياه بالقتل لا يضره ثم أورد عليهم ما يدل على صحة دعواه فقال فاجمعوا أمركم كأنه قال حصلوا كل ما تقدرون عليه من الاسباب المؤدية الى مطلوبكم غير

مقتصرين على ذلك بل ضامين الى أنفسكم شركاءكم الذين تزعمون ان حالكم يقوى بمكانهم ثم ضم الى ذلك قيدا آخر فقال ثم لا يكن أمركم عليكم غمة قال أبو الهيثم أى مبهما من قولهم غم علينا الهلال فهو مغموم أى التبس وقال الليث انى لفى غمة من أمرى اذا لم يهتد له وقال الزجاج أى ليكن أمركم الذى أجمعتموه ظاهرا منكشفا أى تجاهروا بى بالاهلاك ويحتمل ان يراد بهذا الامر العيش والحال أى اهلكونى لئلا يكون عيشكم

بسببي غصة وحالكم عليكم غمة أي غما وهما والغم والغمة كالكرب والكربة ثم زاد قيدا آخر فقال ثم اقضوا الى ذلك الامر الذى تريدون بي أي أدوا الى قطعه واحكموا بصحته وامضائه وعن القفال ان فيه تضمينا والمعنى القوا الى ما استقر عليه رأيكم محكما مفروغا منه ثم ختم الكلام بقوله ولا تنظرون أي عجلوا ذلك باشد ما تقدرون عليه من غير اهمال ومعلوم ان مثل هذا الكلام لا يصدر الا عمن بلغ في التوكل الغاية القصوى ثم بين ان كل ما أتى به فان ذلك فارغ من الطمع الدنيوى والغرض الخسيس فقال فان توليتم اعرضتم عن نصحى وتذكيرى فما سألتكم من أجر فما كان عندى ما ينفركم عنى وتتهموني لاجله من طمع أوغرض عاجل ان أجرى ايس أجرى الا على الله أي ما نصحتكم الا لوجهه ولا يثيبنى الا هو وفى الآية نكتة كانه أراد انه لا يخاف منهم بوجه من الوجوه لا بايصال الشر وذلك قوله نعلى الله توكلت الى آخره ولا بانقطاع الخير منهم وذلك قوله فان توليتم الآية وأمرت أن أكون من المسلمين أي سواء قبلتم دين الاسلام أولم تقبلوه فانا مامور بان أكون على دين الاسلام أو مامور بالاستسلام لكل ما ألقى من قبل هذه الدعوة فكذبوه بقوا على تكذيبهم الى آخر المدة المتطاولة فنجيناه ومن معه فى الفلك قد ذكرنا فى الاعراف الفرق بين هذه العبارة وبين ماهنالك وجعلناهم خلائف يخلفون الهالكين بالطوفان فانظر كيف كان عاقبة المنذرين تعظيم لشان اهلاكهم وتحذيرا لغيرهم وتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ثم بعثنا من بعده من بعد نوح رسلا كهود وصالح وابراهيم ولوط وشعيب فجاؤهم بالبينات بالحجج الواضحات والمعجزات الباهرات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل الآية وقدم تفسيرها فى أواسط الاعراف الا انه زيد ههنا لفظة به فقيل لتناسب ما قبله وهو كذبوا بآياتنا وكذلك فى الاعراف راعى المناسبة لان ما قبله ولكن كذبوا بغير الباء ثم بعثنا من بعدهم بعد الرسل أو الامم بآياتنا يعنى الآيات التسع فاستكبروا عن قبولها وكانوا قوما مجرمين كفارا ذوى آثام ولذلك اجترؤا على رد الآيات اما قوله أسحر هذا فليس بمقول لقوله أتقولون لانهم قطعوا فى قوله ان هذا لسحر مبين بانه سحر وما استفهموا ولكن الوجه فيه ان يقال ان القول ههنا بمعنى الطعن والعيب كالذكر فى قوله سمعنا فتى يذكرهم ومنه قولهم فلان يخاف القالة أي مطاعن الناس فكانه قال أتعيبون الحق وتطعنون

عن مجاهد فاليوم ننجيك ببدنك قال بجسدك **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابراهيم بن المنتصر قال ثنا يزيد قال ثنا الاصبغ بن زيد عن القاسم بن أبي أيوب قال ثنى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما جاوز موسى البحر بجميع من معه التقى البحر عليهم يعنى على فرعون وقومه فاغرقهم فقال أصحاب موسى انا نخاف ان لا يكون فرعون غرق ولا نؤمن بهلاكه فدعا ربه فاخرجه فنبذه البحر حتى استيقنوا بهلاكه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية يقول أنكر ذلك طوائف من بنى اسرائيل فقذفه الله على ساحل البحر ينظرون اليه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لتكون لمن خلفك آية قال لما أغرق الله فرعون لم تصدق طائفة من الناس بذلك فاخرجه الله آية وعظة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن التيمى عن أبيه عن أبي السليل عن قيس بن عباد أو غيره نحو حديث ابن عبد الاعلى عن معمر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن رجاء عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير عن مجاهد فاليوم ننجيك ببدنك قال بجسدك قال ثنا محمد بن بكير عن ابن جريج قال بلغنى عن مجاهد فاليوم ننجيك ببدنك قال بجسدك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال كذب بعض بنى اسرائيل بموت فرعون فرمى به على ساحل البحر ليراه بنو اسرائيل قال كانه ثور أحمر وقال آخرون نجو بجسدك من البحر فنخرج منه ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن ابيه عن ابن عباس قوله فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية يقول أنجى الله فرعون لبنى اسرائيل من البحر فنظروا اليه بعد ما غرق فان قال قائل وما وجه قوله ببدنك وهل يجوز ان ينجيه بغير بدنه فيحتاج الكلام الى ان يقال فيه ببدنك قيل كان جائزا ان ينجيه بهيئته حيا كما دخل البحر فلما كان جائزا ذلك قيل فاليوم ننجيك ببدنك ليعلم انه ينجيه بالبدن بغير روح ولكن ميتا وقوله وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون يقول تعالى ذكره وان كثيرا من الناس عن آياتنا يعنى عن حججنا وأدلتنا على ان العبادة والالوهة لنا خالصة لغافلون يقول لساهون لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يقول تعالى ذكره ولقد أنزلنا بنى اسرائيل منازل صدق قيل عنى بذلك الشام وبيت المقدس وقيل عنى به الشام ومصر ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربى وأبو خالد عن جويبر عن الضحاك مبوأ صدق قال منازل صدق مصر والشام **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مبوأ صدق قال بوأهم الله الشام وبيت المقدس **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق الشام وقرأ الارض التى باركنا فيها للعالمين وقوله ورزقناهم من الطيبات يقول ورزقنا بنى اسرائيل من حلال الرزق وهو الطيب وقوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم يقول جل

ثناؤه

ثناؤه فما اختلف هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بنى اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك انهم كانوا قبل ان يبعث محمد النبى صلى الله عليه وسلم مجمعين على نبوة محمد والاقرار به وبمبعثه غير مختلفين فيه بالنعت الذى كانوا يجدونه مكتوبا عندهم فلما جاءهم ما عرفوا كفر به بعضهم وآمن به بعضهم والمؤمنون به منهم كانوا عددا قليلا فذلك قوله فما اختلفوا حتى جاءهم المعلوم الذى كانوا يعلمونه نبيا لله فوضع العلم مكان المعلوم وكان بعضهم يتأول العلم ههنا كتاب الله ووحيه ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم بغيا بينهم قال العلم كتاب الله الذى أنزله وأمره الذى أمرهم به وهل اختلفوا حتى جاءهم العلم بغيا بينهم أهل هذه الاهواء هل اقتتلوا الا على البغى قال والبغى وجهان وجه النفاسة فى الدنيا ومن اقتتل عليها من أهلها وبغى فى العلم يرى هذا جاهلا مخطئا ويرى نفسه مصيبا عالما فيبغى باصابته وعلمه على هذا المخطئ وقوله ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان ربك يا محمد يقضى بين المختلفين من بنى اسرائيل قبل يوم القيامة فيما كانوا فيه من أمرى فى الدنيا يختلفون بان يدخل المكذبين بك منهم النار والمؤمنين بك منهم الجنة فذلك قضاؤه يومئذ فيما كانوا فيه يختلفون من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فان كنت يا محمد فى شك من حقيقة ما أخبرناك وأنزل اليك من أن بنى اسرائيل لم يختلفوا فى نبوتك قبل أن تبعث رسولا الى خلقه لانهم يجدونك عندهم مكتوبا ويعرفونك بالصفة التى أنت بها موصوف فى كتابهم فى التوراة والانجيل فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك من أهل التوراة والانجيل كعبد الله بن سلام ونحوه من أهل الصدق والايمان بك منهم دون أهل الكذب والكفر بك منهم وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس فى قوله فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال التوراة والانجيل الذين ادركوا محمدا صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب فآمنوا يقول فاسئلهم ان كنت فى شك بانك مكتوب عندهم **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله تعالى فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال هو عبد الله بن سلام كان من أهل الكتاب فآمن برسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال هم أهل الكتاب **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك يعنى أهل التقوى وأهل الايمان من أهل الكتاب ممن أدرك نبى الله صلى الله عليه وسلم فان قال قائل أوكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شك من خبر الله انه حق يقين حتى قيل له فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قيل لا وكذلك قال جماعة من أهل العلم

فيه ثم أنكر عليهم قولهم فقال أسحر هذا او يقال مفعول يقولون محذوف وهو قولهم ان هذا السحر مبين أو يقال جملة قوله أسحر هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكلامهم كانهم قالوا منكرين لما جاء به أجئتما بالسحر تطلبان به الفلاح ولا يفلح السحرة لان حاصل صنيعهم تخييل وتمويه قالوا أجئتنا لتلفتنا التركيب يدل على الالتواء ومنه الفتل والالتفات افتعال من اللفت وهو الصرف واللى وتكون لكما الكبرياء فى الارض أى الملك والعز فى أرض مصر قال الزجاج سمى الملك كبرياء لانه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا وأيضا فالنبى صلى الله عليه وسلم اذا اعترف القوم بصدقه صارت مقاليد أمر أمته اليه وصار أكبر القوم وقيل لان الملوك موصوفون بالكبر والحاصل انهم عللوا عدم قبولهم دعوة موسى بامرين التمسك بالتقليد وهو عبادة آبائهم الاصنام والحرص فى طلب الدنيا والجد فى بقاء الرياسة ويجوز ان يقصدوا ذمهما وانهما ان ملكا أرض مصر تجبرا وتكبرا ثم صرحوا بالتكذيب قائلين وما نحن لكما بمؤمنين ثم حاولوا المعارضة وقد مرت تلك القصة فى الاعراف اما قوله ما جئتم به فمعناه الذى جئتم به هو السحر لا الذى سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله قال الفراء وانما قال السحر بالالف واللام لانه جواب الكلام الذى سبق كانهم قالوا لموسى ما جئت به سحر فقال موسى بل ما جئتم به السحر فوجب دخول الالف واللام لان النكرة اذا عادت عادت معرفة يقول الرجل لغيره لقيت رجلا فيقول له من الرجل ولو قال من رجل لم يقع فى وهمه انه يسأل عن الرجل الذى ذكره ومن قرأ آلسحر بالاستفهام فما استفهامية مبتدأ وجئتم به خبره كانه قيل أى شئ جئتم به ثم قال على وجه التوبيخ آلسحر اى اهو سحر أو السحر جئتم به ان الله سيبطله باظهار المعجزة عليه ان الله لا يصلح عمل المفسدين لا يؤيده بحصول الخاتمة ويحق الله الحق يثبته بكلماته بمواعيده أو بما سبق من قضائه أو باوامره فما آمن لموسى أى فى أول أمره الا ذرية من قومه قال ابن عباس لفظة الذرية يعبر بها عن القوم على وجه التحقير ولا ريب ان المراد ههنا ليس هو الاهانة فالمراد التصغير بمعنى قلة العدد وقيل المراد أولاد من اولاد قومه كانه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون وأجابته طائفة من ابنائهم مع الخوف من فرعون ان يصرفهم عن دينهم بتسليط أنواع البلاء عليهم وقيل ان الذرية أقوام كان آباؤهم من قوم فرعون وأمهاتهم من بنى اسرائيل وقيل الذرية مؤمن آل

حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فقال لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسأل حدثنا ابن وكيع قال ثنا سويد بن عمرو عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال ماشك وماسأل حدثني الحارث قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير ومنصور عن الحسن في هذه الآية قال لم يشك صلى الله عليه وسلم ولم يسأل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اشك ولا أسأل حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشك ولا أسأل فان قال فما وجه مخرج هذا الكلام اذا ان كان الامر على ماوصفت قيل قد بينا في غير موضع من كتابنا هذا استجازة العرب قول القائل منهم لمملوكه ان كنت مملوكي فانته الى أمري والعبد المأمور بذلك لا يشك سيده القائل له ذلك انه عبده كذلك قول الرجل منهم لابنه ان كنت ابني فبرني وهو لا يشك في ابنه انه ابنه وان ذلك من كلامهم صحيح مستفيض فيهم وذكرنا ذلك بشواهده وان منه قول الله تعالى واذ قال الله ياعيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقد علم جل ثناؤه ان عيسى لم يقل ذلك وهذا من ذلك لم يكن صلى الله عليه وسلم شاكا في حقيقة خبر الله وصحته والله تعالى ذكره بذلك من أمره كان عالما ولكنه جل ثناؤه خاطبه خطاب قومه بعضهم بعضا اذ كان القرآن بلسانهم نزل وأما قوله لقد جاءك الحق من ربك الآية فهو خبر من الله مبتدا يقول تعالى ذكره أقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بانك لله رسول وان هؤلاء اليهود والنصارى يعلمون صحة ذلك ويجدون نعتك عندهم في كتبهم فلا تكونن من الممترين يقول فلا تكونن من الشاكين في صحة ذلك وحقيقته ولو قال قائل ان هذه الآية خوطب بها النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بها بعض من لم يكن صحت بصيرته بنبوته صلى الله عليه وسلم ممن كان قد اظهر الايمان بلسانه تنبيها له على موضع تعرف حقيقة أمره الذي يزيل اللبس عن قلبه كما قال جل ثناؤه ياأيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليما حكيما كان قولا غير مدفوعة صحته ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكونن يامحمد من الذين كذبوا بحجج الله وأدلته فتكون ممن غبن حظه وباع رحمة الله ورضاه بسخطه وعقابه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) يقول تعالى ذكره ان الذين وجبت عليهم يامحمد كلمة ربك وهو لعنته اياهم بقوله ألا لعنة الله على الظالمين فثبتت عليهم يقال منه حق على فلان كذا يحق عليه اذا ثبت ذلك عليه ووجب وقوله لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية يقول لا يصدقون بحجج الله ولا يقرون بوحدانية ربهم ولا بانك

فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة خازنه وماشطته فالضمير في قومه على هذا لفرعون وعوده الى موسى اظهر لانه اقرب المذكورين ولما نقل ان الذين آمنوا به كانوا من بني اسرائيل والضمير في ملئهم اما لفرعون على جهة التعظيم لانه ذو اصحاب يأتمرون له أو المراد آل فرعون بحذف المضاف أو للذرية يعني اشراف بني اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم يدل على ذلك قوله ان يفتنهم أي يعذبهم فرعون ثم أكد اسباب الخوف بقوله وان فرعون لعال لغالب في الارض أرض مصر وانه لمن المسرفين في القتل والتعذيب أو لمن المجاوزين الحد لانه من أخس العبيد فادعى الربوبية العليا وقال موسى تثبيتا لقومه ان كنتم آمنتم بالله صدقتم به وبآياته فعليه توكلوا اخصوه بتفويض أموركم اليه ان كنتم مسلمين قال العلماء المؤخر في مثل هذه الصورة مقدم في المعنى نظيره ان ضربك زيد فاضربه ان كانت بك قوة والمراد ان كانت بك قوة فان ضربك زيد فاضربه فكانه قيل لهم في حال اسلامهم ان كنتم منقادين لتكاليف ربكم بالاخلاص مصدقين له بالتحقيق عارفين بانه واجب الوجود لذاته وما سواه محدث مخلوق مقهور تحت حكمه وتدبيره ففوضوا جميع أموركم اليه وحده فقالوا مؤتمرين لموسى على الله توكلنا ثم اشتغلوا بالدعاء قائلين ربنا لا تجعلنا فتنة أي موضع فتنة لهم والمراد بالفتنة تعذيبهم أو صرفهم عن دينهم أو المراد لا تفتن بنا فرعون وقومه لانك لو سلطتهم علينا صار ذلك شبهة لهم في انا لسنا على الحق ويجوز ان تكون الفتنة بمعنى المفتون أي لا تجعلنا مفتونين بان تمكنهم من صرفنا عن الدين الحق ولما قدموا التضرع الى الله في ان يصون دينهم عن الفساد اتبعوه سؤال عصمة أنفسهم فقالوا ونجنا الآية وفي ذلك دليل على ان عنايتهم بمصالح الدين فوق اهتمامهم بمصالح النفس وهكذا يجب ان تكون عقيدة كل مسلم والله الموفق وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر بيوتا تبوأ بالمكان اتخذه مباءة ومرجعا مثل توطنه اذا اتخذه وطنا واختلف المفسرون في البيوت فمنهم من ذهب الى انها المساجد كقوله في بيوت أذن الله ان ترفع فالمراد من قوله واجعلوا بيوتكم قبلة ان يجعل تلك البيوت مساجد متوجهة نحو القبلة وهي جهة بيت المقدس أو الكعبة على مانقل عن ابن عباس وقال الحسن الكعبة قبلة كل الانبياء وانما وقع العدول عنه بامر الله تعالى في أيام نبينا صلى الله عليه

وسلم بعد الهجرة ومنهم من قال انها مغالق البيوت ثم قيل المراد واجعلوا دوركم قبلة أي صلوا في بيوتكم وقيل المراد اجعلوا بيوتكم متقابلة اما السبب في اتخاذ هذه البيوت فان يصلوا في بيوتهم خفية خيفة من الكفرة كما كان المؤمنون على ذلك في أول الاسلام بمكة أو المقصود الجمعية واعتضاد البعض بالبعض وقيل على التفسير الاول لما أظهر فرعون العداوة الشديدة أمر الله موسى وهرون وقومهما باتخاذ المساجد على رغم الاعداء وتكفل ان يصونهم عن شرهم وانما ثنى الخطاب اولا ثم جمع لان (١٠٩) اختيار المكان للعبادة مما يفوض الى الانبياء فخوطب موسى وهرون بذلك ثم جعل الخطاب عاما لهما ولقومهما لان استقبال القبلة واقامة الصلاة واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالتبشير في قوله وبشر المؤمنين لان الغرض الاصلي من جميع العبادات هو هذه البشارة فلم تكن لائقة الا بحال موسى الذي هو الاصل في الرسالة وفيه تعظيم لشأن البشارة والمبشر قال الضعيف مؤلف الكتاب قد سنح في خاطري وقت هذه الكتابة ان الخطاب في قوله وبشر المؤمنين لنبينا صلى الله عليه وسلم على طريقة الالتفات والاعتراض ومضمون البشارة انه جعلت الارض كلها لهذه الامة مسجدا وطهورا دون سائر الامم فانهم أمروا باتخاذ موضع يرجعون اليه البتة للعبادة والله أعلم بمراده ثم ان موسى عليه السلام لما بالغ في اظهار المعجزات الباهرة ورأى القوم مصرين على الجحود والانكار اخذ يدعو عليهم ومن حق من يدعو على الغير ان يذكر اولا سبب الدعاء عليه فلهذا قال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا فالزينة عبارة عن الصحة والجمال واللباس والدواب واثاث البيت والاموال ما يزيد على ذلك من الصامت والناطق عن ابن عباس كانت لهم من فسطاط مصر الى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة قالت الاشاعرة اللام في قوله ليضلوا لام التعليل كان موسى عليه السلام قال يارب انك أعطيتهم هذه الزينة والاموال لاجل ان يضلوا ففيه دلالة على انه تعالى تسبب لضلالهم وأراد منهم ذلك والالم يؤاخذ باسبابه ثم شرع في الدعاء عليهم بالطمس على أموالهم والطمس المحو والمسخ كما مر في سورة النساء في قوله سبحانه من قبل أن نطمس وجوها وبالشد على قلوبهم ومعناه الاستيثاق والختم وقالت المعتزلة قوله ليضلوا دعاء بلفظ الامر الغائب دعا عليهم بثلاثة أمور بالضلال وبالطمس وبالشد كأنه لما علم بالتجربة

لله رسول ولو جاءتهم كل آية وموعظة وعبرة فعاينوها حتى يعاينوا العذاب الاليم كما لم يؤمن فرعون وملؤه اذ حقت عليهم كلمة ربك حتى عاينوا العذاب الاليم فحينئذ قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل حين لم ينفعه قيله فكذلك هؤلاء الذين حقت عليهم كلمة ربك من قومك من عبدة الاوثان وغيرهم لا يؤمنون بك فيتبعونك الا في الحين الذي لا ينفعهم ايمانهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون قال حق عليهم سخط الله بما عصوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون حق عليهم سخط الله بما عصوه ۞ القول في تأويل قوله تعالى (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) يقول تعالى ذكره فهلا كانت قرية آمنت وهي كذلك فيما ذكر في قراءة أبي ومعنى الكلام فما كانت قرية آمنت عند معاينتها العذاب ونزول سخط الله بها بعصيانها ربها واستحقاقها عقابه فنفعها ايمانها ذلك في ذلك الوقت كما لم ينفع فرعون ايمانه حين أدركه الغرق بعد تماديه في غيه واستحقاقه سخط الله بمعصيته الا قوم يونس فانهم نفعهم ايمانهم بعد نزول العقوبة وحلول السخط بهم فاستثنى الله قوم يونس من أهل القرى الذين لم ينفعهم ايمانهم بعد نزول العذاب بساحتهم وأخرجهم منهم وأخبر خلقه انه نفعهم ايمانهم خاصة من بين سائر الامم غيرهم فان قال قائل فان كان الامر على ما وصفت من ان قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها بمعنى فما كانت قرية آمنت بمعنى الجحود فكيف نصب قوم وقد علمت ان ما قبل الاستثناء اذا كان جحدا كان ما بعده مرفوعا وان الصحيح من كلام العرب ما قام أحد الا أخوك وما خرج الا أبوك قيل ان ذلك انما يكون كذلك اذا كان ما بعد الاستثناء من جنس ما قبله وذلك ان الاخ من جنس أحد وكذلك الاب ولكن لو اختلف الجنسان حتى يكون ما بعد الاستثناء من غير جنس ما قبله كان الفصيح من كلامهم النصب وذلك لو قلت ما بقي في الدار أحد الا الوتد وما عندنا أحد الا كلبا أو حمارا لان الكلب والوتد والحمار من غير جنس أحد ومنه قول النابغة الذبياني

* أعيت جوابا وما بالدار من أحد * ثم قال

الا أواري لايا ما أبينها * والنؤي كالحوض بالمظلومة الجلد

فنصب الاواري اذ كان مستثنى من غير جنسه فكذلك نصب قوم يونس لانهم أمة غير الامم الذين استثنوا منهم ومن غير جنسهم وشكلهم وان كانوا من بني آدم وهذا الاستثناء الذي يسميه بعض أهل العربية الاستثناء المنقطع ولو كان قوم يونس بعض الامة الذين استثنوا منهم كان الكلام رفعا ولكنهم كما وصفت وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها يقول لم تكن قرية آمنت ينفعها الايمان اذا نزل بها بأس الله الا قرية يونس قال ابن جريج قال مجاهد فلم تكن قرية آمنت نفعها ايمانها كما نفع قوم يونس

ومقول الصحبة ان ايمانهم كالمحال أو علم ذلك بالوحي اشتد غضبه عليهم فدعا الله عليهم بما علم انه لا يكون غيره قائلا ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال وليطبع الله على قلوبهم كما يقول الاب المشفق لولده اذا لم يقبل نصحه واستمر على غيه سلمنا ان قوله ليضلوا ليس دعاء عليهم لكن اللام فيه للعاقبة كقوله لدوا للموت سلمنا ان اللام للتعليل لكنهم جعلوا نعمة الله سببا في الضلال فكانهم أوتوها ليضلوا ولم لا يجوز ان يكون لا مقدرة أي لئلا يضلوا كقوله يبين الله لكم (١١٠) ان تضلوا اي لا تضلوا أو يكون حرف الاستفهام مقدرا في آتيت على سبيل التعجب اما قوله تعالى فلا يؤمنوا فاما ان يكون معطوفا على قوله ليضلوا على التفاسير كلها وما بينهما اعتراض واما ان يكون جوابا لقوله واشدد ويجوز ان يكون دعاء بلفظ النهي معطوفا على اشدد قال قد أجيبت دعوتكما اضاف الدعوة اليهما لان موسى كان يدعو وهرون يؤمن ويجوز ان يكونا جميعا يدعوان الا انه خص موسى بالذكر في الآية الاولى لاصالته في الرسالة والمعنى ان دعاءكما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن في وقته فاستقيما فاثبتا على ما انتما عليه من التبليغ والانذار زيادة في الزام الحجة ولا تستعجلا فقد لبث نوح في قومه ألف سنة الا قليلا قال ابن جريج مكث موسى بعد الدعاء أربعين سنة يدعوهم الى الله ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ان الاستعجال لا يفيد في اجابة الدعاء فقد يستجاب الدعاء ولكن يظهر الاثر بعد حين وجاوزنا ببني اسرائيل البحر قد مرت تلك القصة في أوائل سورة البقرة في قوله واذ فرقنا بكم البحر الآية ومعنى قوله فاتبعهم لحقهم يقال تبعه حتى اتبعه والبغي الافراط في الظلم والعدو مجاوزة الحد وفي الآية سؤال وهو ان فرعون تاب ثلاث مرات أحدها قوله آمنت وثانيها انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وثالثها وانا من المسلمين فلم تقبل توبته والجواب من وجوه الاول انه ايمان اليائس وانه لا يقبل لان الالجاء ينافي التكليف الثاني انه لم تكن مقرونة بالاخلاص وانما كانت لدفع البلية الحاضرة والمحنة الناجزة الثالث ان ذلك التوحيد كان مبنيا على محض التقليد والخذول كان من الدهرية المنكرين لوجود الصانع ومثل هذا الاعتقاد الفاحش لا يزول ظلمته الا بنور الحجة القطعية الرابع ما روي ان بعض بني اسرائيل لما جاوز والبحر اشتغلوا بعبادة العجل فلعله أراد الايمان بذلك العجل الذي آمنوا بعبادته في ذلك الوقت وكانت هذه

ايمانهم الا قوم يونس **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين يقول لم يكن هذا في الامم قبلهم لم ينفع قرية كفرت ثم آمنت حين حضرها العذاب فتركت الا قوم يونس لما فقدوا نبيهم وظنوا ان العذاب قد دنا منهم قذف الله في قلوبهم التوبة ولبسوا المسوح والهوا بين كل بهيمة وولدها ثم عجوا الى الله أربعين ليلة فلما عرف الله الصدق من قلوبهم والتوبة والندامة على ما مضى منهم كشف الله عنهم العذاب بعد ان تدلى عليهم قال وذكر لنا ان قوم يونس كانوا بنينوى أرض الموصل **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة الا قوم يونس قال بلغنا انهم خرجوا فنزلوا على تل وفرقوا بين كل بهيمة وولدها يدعون الله أربعين ليلة حتى تاب عليهم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الحميد الحماني عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قال غشي قوم يونس العذاب كما يغشى الثوب القبر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن صالح المري عن قتادة عن ابن عباس ان العذاب كان هبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثلثي ميل فلما دعوا كشف الله عنهم **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا قال كما نفع قوم يونس زاد أبو حذيفة في حديثه قال لم تكن قرية آمنت حين رأت العذاب فنفعها ايمانها الا قوم يونس متعناهم **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال ثنا رجل قد قرأ القرآن في صدره في امارة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فحدث عن قوم يونس حين أنذر قومه فكذبوه فاخبرهم ان العذاب يصيبهم ففارقهم فلما رأوا ذلك وغشيهم العذاب لكنهم خرجوا من مساكنهم وصعدوا في مكان رفيع وانهم جأروا الى ربهم ودعوه مخلصين له الدين ان يكشف عنهم العذاب وان يرجع اليهم رسولهم قال ففي ذلك أنزل فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين فلم تكن قرية غشيها العذاب ثم امسك عنها الا قوم يونس خاصة فلما رأى ذلك يونس لكنه ذهب عاتبا على ربه وانطلق مغاضبا وظن ان لن نقدر عليه حتى ركب في سفينة فاصاب أهلها عاصف الريح فذكر قصة يونس وخبره **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قال لما رأوا العذاب ينزل فرقوا بين كل انثى وولدها من الناس والانعام ثم قاموا جميعا فدعوا الله واخلصوا ايمانهم فرأوا العذاب يكشف عنهم قال يونس حين كشف عنهم العذاب ارجع اليهم وقد كذبتهم وكان يونس قد وعدهم العذاب بصبح ثالثة فعند ذلك خرج مغضبا وساء ظنه **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبير قال لما أرسل يونس الى قومه يدعوهم الى الاسلام وترك ما هم عليه قال فدعاهم فابوا فقيل له أخبرهم ان العذاب مصبحهم فقالوا انا لم نجرب عليه كذبا فانظروا فان بات فيكم فليس بشيء وان لم يبت فاعلموا ان العذاب مصبحكم فلما كان في جوف الليل أخذ مخلاته فتزود فيها شيأ ثم خرج فلما أصبحوا تغشاهم العذاب كما

يتغشى

الـكلمة سببالزيادة الـكفر الخامس ان أكـثر اليهود يميلون الى التجسيم والتشبيه ولذلك عبـدوا العجل فـكانه ما آمن الا بالاله الموصوف بالجسمية والحلول والنزول السادس لعل الايمان انما يتم بالاقرار بوحدانية الله تعالى و بنبوة موسى كأنه لوقيل ألف مرة لا اله الا الله لم يصح ايماننا الا اذا قرن به محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله الى الناس كافة السابع يروى ان جبريل عليه السلام أتى فرعون بفتيا ما قول الامير في عبد نشأ في مال مولاه ونعمه فـكفر نعمته وجحد حقه وادعى السيادة دونه فـكتب فرعون فيه يقول أبو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبـد الخارج عـلى سـيده الـكافر نعمته ان يغرق في البحر ثم ان فرعون لما غرق دفع جبريل اليـه خطه فعرفه اما قوله آلآن فالمشهور من الاخبار أنه قول جبريل وقيـل انه قول الله سبحانه والتقدير أتؤمن الساعة في وقت الاضـطرار حين ألجمك الغرق وأدركك وقوله وكنت من المفسدين في مقابلة قوله وأنا من المسلمين روى ان جبريل أخـذ يملأ فاه بالطين حـين قال آمنت لئلا يتوب غضبا عليه والاقرب عنـد العلماء ان هذا الخبر غير صحيح لانه ان قال ذلك حـين بقاء التـكليف لم يجـز على جبريل ان يمنعـه من التوبة بل يجب ان يحثـه عليها وعـلى كل طاعـة لقوله تعالى وتعاونوا ولو منعه لـكانت التوبة ممكنـة لان الاخرس قد يتوب بان يعزم بقلبه عـلى ترك المعاودة الى القبيح ولو منعـه من التوبة لـكان قد رضي ببقائه على الـكفر والرضا بالـكفر كفر وكيف يليق به سبحانه ان يقول لموسى وهرون فقولا له قولا لينا ثم يأمر جبريل بمنعه عن الايمان ولو قيل ان جبريل فعـل ذلك من تلقاء نفسـه كان منافيا لقوله وما نتنزل الا بامر ربك لا يسـبقونه بالقول وان كان قال ذلك بعـد زوال التـكليف فلم يكن لما فعـل جبريل فائدة اللهـم الا ان يقال انه دس الطين في فيـه في وقت لا ينفعه ايمانه غضبا لله على الـكافر قوله فاليوم ننجيك ببدنك فيـه اقوال منها ان معناه نخرجك من البحـر ونخلصك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ولـكن بعـد ان تغرق وقوله ببدنك في موضع الحال أي في الحال التي لا روح فيك وانما أنت بدن قال كعب رماه الماء الى الساحل كانه ثور أو المراد ببدنك كاملا سويا لم ينقص منه شئ ولم يتغير او عريانا لست الا بدنا وفيه نوع تهكم كانه قيل ننجيك لـكن هذه النجاة انما تحصل لبدنك الا لروحك كما يقال نعتقك أو نخلصك من السجن ولـكن بعـد ان تموت وقيل ننجيك ببدنك أي

يتغشى الانسان الثوب في القـبر ففرقوا بين الانسان وولده وبين البهيمـة وولدها ثم عجوا الى الله فقالوا آمنا بما جاء به يونس وصدقنا فـكشف الله عنهم العذاب فخرج يونس ينظر العذاب فلم يرشـيأ قال جربوا على كذبا فذهب مغاضبا لربه حتى أتى البحر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن اسرائيـل عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال ثنا ابن مسـعود في بيت المال قال ان يونس عليه السلام كان قد وعد قومه العذاب وأخبرهم انه يأتيهم الى ثلاثة أيام ففرقوا بين كل والدة وولدها ثم خرجوا فجأروا الى الله واستغفروه فـكف الله عنهم العذاب وغدا يونس ينظر العذاب فلم يرشـيأ وكان من كذب ولم تـكن له بينة قتل فانطلق مغاضبا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا صالح المرى عن أبي عمران الجونى عن أبي الجلد جيلان قال لما غشى قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال قولوا يا حى حـين لا حى و يا حى محيي الموتى و يا حى لا اله الا أنت فـكشف عنهم العذاب ومتعوا الى حين **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال بلغنى في حرف ابن مسعود فلولا يقول فهلا وقوله لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى في الحياة الدنيا يقول لما صدقوا رسولهم واقروا بما جاءهم به بعد ما أظلهم العذاب وغشيهم أمر الله ونزل بهم البلاء كشفنا عنهم عذاب الهوان والذل في حياتهم الدنيا ومتعناهم الى حـين يقول وأخرنا في آجالهم ولم نعاجلهم بالعقوبة وتركناهم في الدنيا يستمتعون فيها بآجالهم الى حين مماتهم و وقت فناء أعمارهم التي قضيت فناءها ❁ القول في تأويل قوله تعالى (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه ولو شاء يا محمد ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا بك فصدقوك انك لي رسول وان ما جئتهم به وما تدعوهم اليه من توحيد الله واخلاص العبودة له حق ولكن لا يشاء ذلك لانه قد سـبق من قضاء الله قبل ان يبعثك رسولا انه لا يؤمن بك ولا يتبعك فيصدقك بما بعثك الله به من الهدى والنور الا من سبقت له السعادة في الـكتاب الاول قبل ان يخلق السموات والارض وما فيهن وهؤلاء الذين عجبوا من ايحائنا اليك صدق هذا القرآن لتنذر به من أمرتك بانذاره ممن قد سبق له عندى انهم لا يؤمنون بك في الـكتاب السابق وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ونحو هـذا في القرآن فان رسول الله صـلى الله عليه وسـلم كان يحرص أن يؤمن جميع الناس و يتابعوه على الهدى فاخـبره الله انه لا يؤمن من قومه الا من قد سبق له من الله السعادة في الذكر الاول ولا يضل الا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الاول فان قال قائل فما وجه قوله لآمن من في الارض كلهم جميعا فالـكل يدل على الجميع والجميع على الـكل فما وجه تكرار ذلك وكل واحدة منهـما تغنى عن الاخرى قيل قد اختلف أهل العربية في ذلك فقال بعض نحوى أهل البصرة جاء بقوله جميعا في هذا الموضع توكيدا كما قال لا تتخذوا الهين اثنين ففي قوله الهين دليل على الاثنـين وقال غيره جاء بقوله جميعا بعـد كلهم لان جميعا لا تقع الا توكيدا وكلهـم يقع توكيدا واسما فلذلك جاء بجميعا بعد كلهم

ننجيك بنجوة من الارض وهى المكان المرتفع وقيل ببدنك أى بدرعك قال الليث البدن الدرع القصير الكمين عن ابن عباس قال كان عليه درع من الذهب يعرف بها فاخرجه الله من الماء مع ذلك الدرع ليعرف فان صحت هذه الرواية كانت معجزة لموسى عليه السلام قوله لتكون لمن خلفك آية فقيل ان قوما اعتقدوا فى الهيته وزعموا ان مثله لا يموت فاظهر الله تعالى أمره بان أخرجه من الماء بصورته حتى يشاهدوه وزالت الشبهة عن قلوبهم وكانت مطروحة على ممر من بنى اسرائيل فلهذا قيل لمن خلفك وقيل انه تعالى أراد ان يشاهده الخلق على ذلك الذل والاهانة بعدما سمعوا منه قوله أنا ربكم الاعلى ليكون ذلك زجرا للعابرين عن مثل طريقته ويعرفوا انه كان بالامس فى نهاية الجلالة ثم آل أمره الى ما آل فلا يجترؤا على نحو ما اجترأ عليه وقيل المراد ليكون طرحك الساحل وحدك دون المغرقين آية من آيات الله للامم الآتية ثم زجر هذه الامة عن ترك النظر فى الدلائل وحثهم على التأمل والاعتبار فقال وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون * التأويل واتل عليهم نبأ نوح الروح اذ قال لقومه وهم القلب والسر والنفس وصفاتها يا قوم ان كان عظم عليكم مقامى فى الاخلاق الحميدة الروحانية ودعائى الى الله ببراهينه الواضحة فما سألتكم من أجر من حظ من حظوظ مشاربكم الدنيوية ما حظى الا من مواهب الله وشهود جماله وجعلناهم خلائف خلفاء الله فى أرضه وباقى التأويل كما مر فى الاعراف وهكذا فى قصة موسى ولا يفلح الساحرون لان الفلاح هو الخلاص عن قيد الوجود المجازى ويحق الله الحق أى الذكر بكلماته وهى لا اله الا الله ولو كره أهل الهوى والنفوس الامارة فما آمن لموسى القلب الا صفاته أو بعض صفات فرعون النفس بتبديل اخلاقها الذميمة بالاخلاق الحميدة القلبية على خوف من فرعون النفس والهوى والدنيا وشهواتها ان يصرفهم الى حالها الطبيعية التى جبلت عليها وأوحينا الى موسى القلب وهرون السر ان هيآ لصفاتكما بمصر عالم الروح مقامات ومنازل لا فى عالم النفس السفلى واجعلوا تلك المقامات متوجهة الى طلب الحق وأقيموا الصلاة ادعوا العروج من المقامات الروحانية الى المواصلات الربانية ليضلوا عن سبيلك ليكون عاقبة أمرهم ان ينقطعوا أو يقطعوا بتلك الملاذ عن السير فى طلبك ربنا اطمس على أموالهم بمحقها وتحقيرها فى نظرهم واشدد طريق

قال ولو قيل انه جمع بينهما لعلم ان معناهما واحد لجاز ههنا قال وكذلك الهين اثنين العدد كله يفسر به فيقال رأيت قوما أربعة فلما جاء باثنين وقد اكتفى بالعدد منه لانهم يقولون عندى درهم ودرهمان فيكفى من قولهم عندى درهم واحد ودرهمان اثنان فاذا قالوا دراهم قالوا ثلاثة لان الجمع يلتبس والواحد والاثنان لا يلتبسان ثم ثنى الواحد والتثنية على تنافى الجميع لانه ينبغى أن يكون مع كل واحد واحد لان درهما يدل على الجنس الذى هو منه وواحد يدل على كل الاجناس وكذلك اثنان يدلان على كل الاجناس ودرهمان يدلان على أنفسهما فلذلك جاء بالاعداد لانه الاصل وقوله أفانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انه لن يصدقك يا محمد ولن يتبعك ويقر بما جئت به الا من شاء ربك أن يصدقك لا باكراهك اياه ولا بحرصك على ذلك أفانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين لك مصدقين على ما جئتهم به من عند ربك يقول له جل ثناؤه فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الذين حقت عليهم كلمة ربك أنهم لا يؤمنون ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) يقول تعالى ذكره لنبيه وما كان لنفس خلقتها من سبيل الى تصديقك يا محمد الا بان آذن لها فى ذلك فلا تجهدن نفسك فى طلب هداها وبلغها وعيد الله وعرفها ما أمرك ربك بتعريفها ثم خلها فان هداها بيد خالقها وكان الثورى يقول فى تأويل قوله الا باذن الله ما حدثنى المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان فى قوله وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله قال بقضاء الله وأما قوله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون فانه يقول تعالى ذكره ان الله يهدى من يشاء من خلقه للايمان بك يا محمد ويأذن له فى تصديقك فيصدقك ويتبعك ويقر بما جئت به من عند ربك ويجعل الرجس وهو العذاب وغضب الله على الذين لا يعقلون يعنى الذين لا يعقلون عن الله حججه ومواعظه وآياته التى دل بها جل ثناؤه على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وحقيقة ما دعاهم اليه من توحيد الله وخلع الانداد والاوثان حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله ويجعل الرجس قال السخط ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (قل انظروا ماذا فى السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك السائليك الآيات على صحة ما تدعوهم اليه من توحيد الله وخلع الانداد والاوثان انظروا أيها القوم ماذا فى السموات من الآيات الدالة على حقيقة ما أدعوكم اليه من توحيد الله من شمسها وقمرها واختلاف ليلها ونهارها ونزول الغيث بارزاق العباد من سحابها وفى الارض من جبالها وتصدعها بنباتها واقوات أهلها وسائر صنوف عجائبها فان فى ذلك لكم ان عقلتم وتدبرتم عظة ومعتبرا ودلالة على ان ذلك من فعل من لا يجوز أن يكون له فى ملكه شريك ولا له على تدبيره وحفظه ظهير يغنيكم عما سواه من الآيات يقول الله جل ثناؤه وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون يقول جل ثناؤه وما تغنى الحجج والعبر والرسل المنذرة عباد الله عقابه عن قوم قد سبق لهم من الله الشقاء وقضى لهم فى أم الكتاب انهم من أهل النار لا يؤمنون بشئ من ذلك ولا يصدقون به ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم القول

النظر الى الدنيا وما فيها على قلوبهم واجعل همتهم علية فى طلبك والنظر اليك فقط حتى يروا العذاب الاليم فان النفس وصفاتها لا يؤمنون بالآخرة وطلب الحق حتى يذيقهم ألم الفطام عن الدنيا ومشتهياتها سبيل الذين لا يعلمون طريق الوصول الى الله ولا يعرفون قدره وجاوزنا ببنى اسرائيل هم القلب والسر وصفاتها والبحر بحر الروحانية الملكوتية فاتبعهم فرعون النفس وصفاتها بعد الفطام عن شوائب عالم الملك قهرا وقسرا حتى اذا هبت رياح اللطف وتموجت بحار الفضل واستغرق موسى القلب وصفاته فى لجى بحر الوصال وبلغت أمواج

﴿القول فى تأويل قوله تعالى (فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم محذرا مشركى قومه من حلول عاجل نقمه بساحتهم نحو الذى حل بنظرائهم من قبلهم من سائر الامم الخالية من قبلهم السالكة فى تكذيب رسل الله وجحود توحيد ربهم سبيلهم فهل ينتظر يا محمد هؤلاء المشركون من قومك المكذبون بما جئتهم به من عند الله الا يوما يعاينون فيه من عذاب الله مثل أيام أسلافهم الذين كانوا على مثل الذى هم عليه من الشرك والتكذيب الذين مضوا قبلهم فخلوا من قوم نوح وعاد وثمود قل لهم يا محمد ان كانوا ذلك ينتظرون فانتظروا عقاب الله اياكم ونزول سخطه بكم انى من المنتظرين هلاككم وبواركم بالعقوبة التى تحل بكم من الله وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل

ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم يقول وقائع الله فى الذين خلوا من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن ابى جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس فى قوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين قال خوفهم عذابه ونقمته وعقوبته ثم أخبرهم انه اذا وقع من ذلك أمر نجى الله رسله والذين آمنوا معه فقال الله ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين

﴿القول فى تأويل قوله تعالى (ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين) يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك انتظروا مثل أيام الذين خلوا من قبلكم من الامم السالفة الذين هلكوا بعذاب الله فان ذلك اذا جاء لم يهلك به سواهم ومن كان على مثل الذى هم عليه من تكذيبك ثم ننجى هناك رسولنا محمدا صلى الله عليه وسلم ومن آمن به وصدقه واتبعه على دينه كما فعلنا قبل ذلك برسلنا الذين أهلكنا أممها فأنجيناهم ومن آمن به معهم من عذابنا حين حقت على أممهم كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين يقول كما فعلنا بالماضين من رسلنا فأنجيناها والمؤمنين معها وأهلكنا أممها كذلك نفعل بك يا محمد وبالمؤمنين فننجيك وننجى المؤمنين بك حقا علينا غير شك

﴿القول فى تأويل قوله تعالى (قل يا أيها الناس ان كنتم فى شك من دينى فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك الذين عجبوا أن أوحيت اليك ان كنتم فى شك أيها الناس من دينى الذى أدعوكم اليه فلم تعلموا انه حق من عند الله فانى لا أعبد الذين تعبدون من دون الله من الالهة والاوثان التى لا تسمع ولا تبصر ولا تغنى عنى شيأ فتشكوا فى صحته وهذا تعريض ولحن من الكلام لطيف وانما معنى الكلام ان كنتم فى شك من دينى فلا ينبغى لكم أن تشكوا فيه وانما ينبغى لكم ان تشكوا فى الذى أنتم عليه من عبادة الاصنام التى لا تعقل شيأ ولا تضر ولا تنفع فأما دينى فلا ينبغى لكم ان تشكوا فيه لانى أعبد الله الذى يقبض الخلق فيميتهم اذا شاء وينفعهم ويضر من يشاء وذلك ان عبادة من كان كذلك فلا يستنكرها ذو فطرة صحيحة وأما عبادة الاوثان فينكرها كل ذى لب وعقل صحيح وقوله ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم يقول ولكن أعبد

أمواجه الى ساحل البشرية أدرك فرعون النفس الغرق فاستمسك بعروة تلك الغريق وقال آمنت ومن أمارات أجنبية فرعون النفس من عالم الروح انه لم يتمسك بحبل التوحيد والمعرفة بيد الصدق والاستقلال ولم يقل آمنت بالله الذى لا اله الا هو وانما تمسك بيد الاضطراب والتقليد فقال لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل ننجيك ببدنك أى نخلصك مع قالبك من بحر الضلالة لتكون دليلا على كمال قدرتنا وعنايتنا وان من اتبع خواص عبادنا نجعله من أهل النجاة والدرجات بعد ان كان من أهل الهلاك والدركات والله حسبنا (ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل انظروا ماذا فى السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين قل يا أيها الناس ان كنتم فى شك من

دينى فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قل ياأيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع مايوحى اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) القراآت بوأنا مثل أنشأنا ونجعل بالنون يحيى وحماد الآخرون بالياء التحتانية (١١٤) ثم ننجى من الانجاء نصر ورو ح و يزيد ننجى المؤمنين من الانجاء أيضا على وسهل و يعقوب وحفص والمفضل الآخرون بالتشديد فيهما * الوقوف الطيبات ج للابتداء بالنفى مع الغاء العلم ط يختلفون ه من قبلك ج لانقطاع النظم مع اتفاق المعنى الممترين ه لا للعطف الخاسرين ه لايؤمنون ه لا لتعلق لو بما قبلها الاليم ه يونس ط حين ه جميعا ط مؤمنين ه باذن الله ط أى وهو يجعل لايعقلون والارض ط للفصل بين الاستخبار والاخبار لايؤمنون ه من قبلهم ط من المنتظرين ه كذلك ج لاحتمال ان يراد ننجيهم كانجاء الرسل أو يكون الوقف على آمنوا والتقدير ننجى المؤمنين انجاء كذلك وحقا علينا اعتراض المؤمنين يتوفاكم ج لاحتمال ان يراد وقد أمرت المؤمنين ٧ لا للعطف حنيفا ج للعطف مع زيادة نون التاكيد المؤذن بالاستئناف المشركين ه ولا يضرك ج للابتداء بالشرط مع الغاء الظالمين ه الا هو ج للعطف مع حق الفصل بين المتضادين لفضله ط من عباده ط الرحيم ه من ربكم ج لنفسه ج عليها ج للعطف مع النفى بوكيل ه ط يحكم الله ج لاحتمال العطف والاستئناف الحاكمين ه *التفسير لما ذكر ماوقع عليه الختم فى واقعة فرعون وجنوده أراد ان يذكر ماوقع عليه الختم فى واقعة بنى اسرائيل فقال ولقد بوأنا أى أسكناهم مسكن صدق أو اسكان صدق فيكون المبوأ اسم مكان أو مصدرا والعرب اذا مدحت شيأ أضافته الى الصدق ليعلم ان كل ما ظن به من الخير و يطلب منه فانه يصدق ذلك الظن و يوجد فيه فيكون المعنى منزلا صالحا مرضيا والمراد بنى اسرائيل اما اليهود الذين كانوا فى زمن موسى عليه السلام فبوأ الصدق الشام ومصر وما بدانيها فانها بلاد كثيرة الخصب غزيرة الارزاق ومع ذلك فقد أورثهم الله جميع ما كان تحت تصرف فرعون وقومه من الناطق والصامت فما اختلفوا فى دينهم وما تشعبوا

الله الذى يقبض أرواحكم فيميتكم عند آجالكم وأمرت ان أكون من المؤمنين يقول هو الذى أمرنى ان أكون من المصدقين بما جاءنى من عنده ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وان أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين) يقول تعالى ذكره وأمرت ان أكون من المؤمنين وان أقم وان الثانية عطف على ان الاولى و يعنى بقوله أقم وجهك للدين أقم نفسك على دين الاسلام حنيفا مستقيما عليه غير معوج عنه الى يهودية ولا نصرانية ولا عبادة وثن ولا تكونن من المشركين يقول ولا تكونن ممن يشرك فى عبادة ربه الآلهة والانداد فتكون من الهالكين ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين) يقول تعالى ذكره ولا تدع يامحمد من دون معبودك وخالقك شيأ لا ينفعك فى الدنيا ولا فى الآخرة ولا يضرك فى دين ولا دنيا يعنى بذلك الآلهة والاصنام يقول لا تعبدها راجيا نفعها أو خائفا ضرها فانها لا تنفع ولا تضر فان فعلت ذلك فدعوتها من دون الله فانك اذا من الظالمين يقول من المشركين بالله الظالم لنفسه ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) يقول تعالى ذكره لنبيه وان يصبك الله يامحمد بشدة أو بلاء فلا كاشف لذلك الا ربك الذى أصابك به دون ما يعبده هؤلاء المشركون من الآلهة والانداد وان يردك بخير يقول وان يردك ربك برخاء أو نعمة وعافية وسرور فلا راد لفضله يقول فلا يقدر أحد أن يحول بينك و بين ذلك ولا يردك عنه ولا يحرمكه لانه الذى بيده السراء والضراء دون الآلهة والاوثان ودون ما سواه يصيب به من يشاء يقول يصيب ربك يامحمد بالرخاء والبلاء والسراء والضراء من يشاء و يريد من عباده وهو الغفور لذنوب من تاب وأناب من عباده من كفره وشركه الى الايمان به وطاعته الرحيم بمن آمن به منهم وأطاعه أن يعذبه بعد التوبة والانابة ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (قل ياأيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يامحمد للناس ياأيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم يعنى كتاب الله فيه بيان كل ما بالناس اليه حاجة من أمر دينهم فمن اهتدى يقول فمن استقام فسلك سبيل الحق وصدق بما جاء من عند الله من البيان فانما يهتدى لنفسه يقول فانما يستقيم على الهدى و يسلك قصد السبيل لنفسه فاياها يبغى الخير بفعله ذلك لا غيرها ومن ضل يقول ومن اعوج عن الحق الذى أتاه من عند الله وخالف دينه وما بعث به محمدا والكتاب الذى أنزله عليه فانما يضل عليها يقول فان ضلاله ذلك انما يجنى به على نفسه لا على غيرها لانه لا يؤخذ بذلك غيرها ولا يورد بضلاله ذلك المهالك سوى نفسه ولا تزر وازرة وزر أخرى وما أنا عليكم بوكيل يقول وما أنا عليكم بمسلط على تقويمكم انما أمركم الى الله وهو الذى يقوم من شاء منكم وانما أنا رسول مبلغ أبلغكم ما أرسلت به اليكم ۞ القول فى تاويل قوله تعالى (واتبع مايوحى اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) يقول تعالى ذكره واتبع يامحمد وحى الله الذى يوحيه

اليك

فيه شيعا وكانوا على طريقة واحدة حتى قرؤا التوراة فقابلوها بضد المقصود منها وبدلوا الاتفاق بالاختلاف واحدثوا المذاهب المتعددة
واما اليهود المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم والى هذا ذهب جم غفير من المفسرين عن ابن عباس هم قريظة والنضير وبنو قينقاع
أنزلناهم منزل الصدق ما بين المدينة والشام ورزقناهم من طيبات تلك البلاد رطبا وتمرا ليس في غيرها فبقوا على دينهم ولم يظهر فيهم الاختلاف
حتى جاءهم سبب العلم وهو القرآن النازل على محمد صلى الله عليه وسلم فاختلفوا في نعته وصفته وآمن به قوم وبقي على الكفر آخرون وبالجملة
فالله تعالى يقضي بين المحققين منهم والمبطلين في يوم الجزاء لان دار التكليف ليست دار القضاء ولما بين كيفية اختلاف اليهود

اليك وتنزيله الذي ينزله عليك فاعمل به واصبر على ما أصابك في الله من مشركي قومك من الاذى والمكاره وعلى ما نالك منهم حتى يقضي الله فيهم وفيك أمره بفعل فاصل وهو خير الحاكمين يقول وهو خير القاضين واعدل الفاصلين فحكم جل ثناؤه بينه وبينهم يوم بدر وقتلهم بالسيف وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم فيمن بقي منهم أن يسلك بهم سبيل من أهلك منهم أو يتوبوا وينيبوا الى طاعته كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أنت عليهم بوكيل واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين قال هذا منسوخ حتى يحكم الله حكم الله بجهادهم وامره بالغلظة عليهم والله الموفق للصواب والحمد لله وحده والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

(تفسير السورة التي يذكر فيها هود صلى الله عليه وسلم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (الر كتاب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير) قال أبو جعفر قد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في تأويل قوله الر والصواب من القول في ذلك عندنا بشواهده بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله كتاب أحكمت آياته يعني هذا الكتاب الذي أنزله الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن ورفع قوله كتاب بنية هذا كتاب فاما على قول من زعم ان قوله الر مراد به سائر حروف المعجم التي نزل بها القرآن وجعلت هذه الحروف دلالة على جميعها وان معنى الكلام هذه الحروف كتاب احكمت آياته فان الكتاب على قوله ينبغي ان يكون مرفوعا بقوله الر وأما قوله احكمت آياته ثم فصلت فان أهل التأويل اختلفوا في تأويله فقال بعضهم تأويله احكمت آياته بالامر والنهي ثم فصلت بالثواب والعقاب ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو محمد الثقفي عن الحسن في قوله كتاب احكمت آياته ثم فصلت قال احكمت بالامر والنهي وفصلت بالثواب والعقاب حدثنا ابن حميد قال ثنا عبد الكريم بن محمد الجرجاني عن أبي بكر الهذلي عن الحسن الر كتاب احكمت آياته قال احكمت في الامر والنهي وفصلت بالوعيد حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن رجل عن الحسن الر كتاب احكمت آياته قال بالامر والنهي ثم فصلت قال بالثواب والعقاب وروي عن الحسن قول خلاف هذا وذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن أبي بكر عن الحسن قال وحدثنا عباد بن العوام عن رجل عن الحسن قال أحكمت بالثواب والعقاب ثم فصلت بالامر والنهي وقال آخرون معنى ذلك أحكمت آياته من الباطل ثم فصلت فبين منها الحلال والحرام ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بعلمه فبين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال

في شأن كتابهم أو في شأن رسوله حقق حقيقته وحقيقة ما أنزل عليه بقوله فان كنت في شك والشك في اللغة ضم الشيء بعضه الى بعض ومنه شك الجوهر في العقد وشككته بالرمح أي خرقته وانتظمته والشكيكة الفرقة من الناس والشكائك البيوت المصطفة والشاك يضم الى ما يتوهمه شيأ آخر خلافه والخطاب فيه للرسول في الظاهر والمراد أمته كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم والدليل عليه قوله بعد ذلك قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من ديني ولانه لو كان شاكا في شأنه لكان غيره بالشك أولى ويمكن ان يقال الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم حقيقة ولكن ورد على سبيل الفرض والتمثيل كأنه قيل فان وقع لك شك مثلا والقضية الشرطية لا اشعار فيها البتة بوقوع الشرط ولا وقوعه بل المراد استلزام الاول للثاني على تقدير وقوع الاول وقد يكونان محالين كقول القائل ان كانت الخمسة زوجا كانت منقسمة بمتساويين وفيه من الفوائد الارشاد الى طلب الدلائل لاجل مزيد اليقين وحصول الطمأنينة وفيه استمالة لامته والحث لهم على السؤال عما كانوا منه في شك
وفيه ان أهل الكتاب من الاحاطة بصحة ما أنزل اليك بحيث يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك فيكون الغرض وصف الاحبار بالرسوخ
في العلم بصحة ما أنزل الى الرسول لا وصف الرسول بالشك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عند نزوله لا أشك ولا أسأل بل اشهد انه الحق وعن ابن
عباس لا والله ما شك طرفة عين ولا سأل أحدا منهم وقيل ان نافية أي فما كنت في شك يعني لا نأمرك بالسؤال لانك شاك ولكن لتزداد يقينا
وقيل الخطاب لكل سامع يتأتى منه الشك ومن المسؤول عنه قال المحققون هم مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وعبد الله بن صوريا
وتميم الداري وكعب الاحبار لانهم هم الذين يوثق بخبرهم ومنهم من قال الكل سواء لانهم اذا بلغوا عدد التواتر وقرؤا آية من التوراة والانجيل

تدل على البشارة بمقدم محمد صلى الله عليه وسلم فقد حصل الغرض لان تلك الآية لما نعيت مع توفر دواعيهم على تحريف نعته كانت من أقوى الدلائل والظاهر ان المقصود من السؤال معرفة حقيقة القرآن وصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله مما أنزلنا اليك وقيل السؤال راجع الى قوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ثم انه سبحانه لما بين الطريق المزيل للشك شهد بحقيته فقال لقد جاءك الحق من ربك ثم ان فرق المكلفين بعد المصدقين اما متوقفون في صدقه واما مكذبون فنهى الفريقين مخاطبا في الظاهر لنبيه قائلا فلا تكونن من الممترين ولا تكونن الآية والمراد فاثبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المرية وانتفاء التكذيب وفيه من التهييج والبعث على اليقين والتصديق ما فيه ثم لما زجر كل فريق عما زجر بين ان له عبادا قضى عليهم بالشقاء وعبادا ختم لهم بالحسنى فلا يتغيرون عن حالهم البتة اما الاولون فاشار اليهم بقوله ان الذين حقت الآية وقد مر مثله في هذه السورة وقالت المعتزلة ان عدم ايمان هذا الفريق الى حين وقوع البأس وسواهم على الكفر مكتوب عند الله وثبت عليهم قوله في الازل بما يجري عليهم لكنها كتابة معلوم لا كتابة مقدر ومراد وقالت الاشاعرة كلمته حكمه وارادته وخلقه فيهم الكفر وقد مر امثال هذه الابحاث مرارا كثيرة وأما الآخرون فذلك قوله فلولا كانت أي فهلا حصلت قرية واحدة آمنت تابت عن الكفر وأخلصت الايمان قبل معاينة العذاب فنفعها ايمانها لوقوعه في وقت الاختيار والتكليف دون أوان اليأس والاضطرار الا قوم يونس هو استثناء منقطع أي ولكن قوم يونس لان أول الكلام جرى على القرية وان كان المراد أهلها وقيل ان لولا في هذا المقام بمعنى النفي كأنه قيل ما آمنت قرية من القرى الهالكة الا قوم يونس يروى ان يونس صلى الله عليه وسلم بعث الى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضبا كما سيجيء في سورة الانبياء فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس ان أجلكم أربعون ليلة فقالوا ان رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غيما اسود هائلا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى تغشى مدينتهم وتسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فحن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج وأظهروا الايمان والتوبة وتضرعوا فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم ان ترادوا المظالم حتى ان الرجل منهم

ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أحكمت آياته ثم فصلت قال أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بينها * وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معناه أحكم الله آياته من الدخل والخلل والباطل ثم فصلها بالامر والنهي وذلك ان احكام الشيء اصلاحه واتقانه واحكام آيات القرآن احكامها من خلل يكون فيها أو باطل يقدر ذو زيغ أن يطعن فيها من قبله وأما تفصيل آياته فانه تمييز بعضها من بعض بالبيان عما فيها من حلال وحرام وأمر ونهي وكان بعض المفسرين يفسر قوله فصلت بمعنى فسرت وذلك نحو الذي قلنا فيه من القول ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ثم فصلت قال فسرت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فصلت قال فسرت قال ثنا محمد ابن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد ثم فصلت قال فسرت **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال قتادة معناها بينت وقد ذكرنا الرواية بذلك قبل وهو شبيه المعنى بقول مجاهد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وأما قوله من لدن حكيم خبير فان معناه حكيم بتدبير الاشياء وتقديرها خبير بما يؤل اليه عواقبها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله من لدن حكيم خبير يقول من عند حكيم خبير ۞ القول في تأويل قوله تعالى (الا تعبدوا الا الله انني لكم منه نذير وبشير) يقول تعالى ذكره ثم فصلت بأن لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له وتخلعوا الآلهة والانداد ثم قال تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد انني لكم من عند الله نذير ينذركم عقابه على معاصيه وعبادة الاصنام وبشير يبشركم بالجزيل من الثواب على طاعته واخلاص العبادة والالوهة له ۞ القول في تأويل قوله تعالى (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) يقول تعالى ذكره ثم فصلت آياته بان لا تعبدوا الا الله وبان استغفروا ربكم ويعني بقوله وان استغفروا ربكم وان اعملوا أيها الناس من الاعمال ما يرضي ربكم عنكم فيستر عليكم عظيم ذنوبكم التي ركبتموها بعبادتكم الاوثان والاصنام وشرككم الآلهة والانداد في عبادته وقوله ثم توبوا اليه يقول ثم ارجعوا الى ربكم باخلاص العبادة له دون ما سواه من سائر ما تعبدون من دونه بعد خلعكم الانداد وبراءتكم من عبادتها ولذلك قيل وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه ولم يقل وتوبوا اليه لان التوبة معناها الرجوع الى العمل بطاعة الله والاستغفار استغفار من الشرك الذي كانوا عليه مقيمين والعمل لله لا يكون عملا له الا بعد ترك الشرك به فاما الشرك فان عمله لا يكون الا للشيطان فلذلك أمرهم تعالى ذكره بالتوبة اليه بعد الاستغفار من الشرك لان أهل الشرك كانوا يرون انهم يطيعون الله بكثير من أفعالهم وهم على شركهم مقيمون وقوله يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى يقول تعالى ذكره للمشركين الذين خاطبهم بهذه الآيات

استغفروا

كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده وقيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حى حين لاحى و ياحى محيى الموتى و ياحى لااله الاانت فقالوها فكشف عنهم ومتعوا بالايمان والاعمال الصالحة و بالخيرات الدنيوية الى حين انقضاء آجالهم وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا مانحن أهله ثم بين ان الايمان وضده كلاهما بمشيئة الله و تقديره فقال ولوشاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا قالت الاشاعرة هذه القضية تفيد الشمول والاحاطة لكنه ماحصل ايمان أهل الارض بالكلية فدل هذا على انه تعالى ماأراد ايمان الكل وأول المعتزلة المشيئة بمشيئة الالجاء والقسر وأجيب بان الكلام فى الايمان الذى كان يطالبه النبى منهم وهو الايمان المنوط به التكليف لا الايمان القسرى الذى لا ينتفع به المكلف فلوحمل الايمان المذكور فى الآية وكذا المشيئة على ايمان الالجاء ومشيئة القسر لم ينتظم الكلام ثم ذكر ان القدرة القاهرة والمشيئة النافذة ليست الا للحق سبحانه وتعالى فقال أفانت تكره فاولى الاسم حرف الاستفهام للاعلام بان الاكراه ممكن مقدور عليه وانما الكلام فى المكره من هو وماهو الا الله الواحد وحده فحمل المعتزلة هذا الاكراه على الالجاء ومعناه ان يفعل فى قلوبهم مايضطرون عنده الى الايمان وحمل الاشاعرة الاكراه على خلق الايمان ومعناه انه قادر على خلق الايمان والكفر فيهم لاانت بدليل قوله وما كان لنفس أن تؤمن الاباذن الله و يجعل الرجس أى الكفر والفسق على الذين لا يعقلون وفسر المعتزلة الاذن بمنع الالطاف والرجس بالخذلان لان الرجس هو العذاب والخذلان سببه وخصصوا النفس بالنفس المعلوم ايمانها والذين لا يعقلون يعنى المصرين على الكفر واستدلت الاشاعرة بقوله وما كان لنفس على انه لاحكم للاشياء قبل ورود الشرع لان الاذن عبارة عن الاطلاق فى الفعل ورفع الحجر واذا كان أصل الشرع وهو الايمان باذن الله فما ترتب عليه أولى اجابت المعتزلة بان المراد بالاذن التوفيق والتسهيل والالطاف ولما بين ان الايمان لا يحصل الا بمشيئة الله تعالى أمر بالنظر والاستدلال بالدلائل السماوية والارضية حتى لا يتوهم ان الحق هو الجبر المحض فقال قل انظروا ماذا فى السموات والارض أى شئ فيهما من الآيات والعبر ثم ذكر ان التفكر والتدبر فى هذه الدلائل لا ينفع فى حق من حكم الله عليه فى الازل بالشقاء فقال وماتغنى يحتمل ان تكون ما نافية أى لاتفيد هذه الآيات والنذر وهى جمع نذير صلة أو مصدر فى حق المحكوم عليهم بعدم الايمان وان تكون

استغفروا ربكم ثم توبوا اليه فانكم اذا فعلتم ذلك بسط عليكم من الدنيا ورزقكم من زينتها وأنسأ لكم فى آجالكم الى الوقت الذى قضى فيه عليكم الموت و بنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى فأنتم فى ذلك المتاع فخذوا بطاعة الله ومعرفة حقه فان الله منعم يحب الشاكرين وأهل الشكر فى مزيد من الله وذلك قضاؤه الذى قضى وقوله الى أجل مسمى يعنى الموت حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد الى أجل مسمى قال الموت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الى أجل مسمى وهو الموت حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الى أجل مسمى قال الموت وأما قوله و يؤت كل ذى فضل فضله فانه يعنى يثيب كل من تفضل بفضل ماله أو قوته أو معروفه على غيره محتسبا بذلك مريدا به وجه الله أجزل ثوابه وفضله فى الآخرة كما حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد و يؤت كل ذى فضل فضله قال ما احتسب به من ماله أو عمل بيده أو رجله أو كلامه أو ماتطوع به من أمره كله حدثنى المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد قال و حدثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بنحوه الا انه قال أو عمل بيديه أو رجليه وكلامه وماتطول به من أمره كله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه الا انه قال ومانطق به من أمره كله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة و يؤت كل ذى فضل فضله أى فى الآخرة وقد روى عن ابن مسعود انه كان يقول فى تأويل ذلك ماحدثت به عن المسيب بن شريك عن أبى بكر عن سعيد بن جبير عن ابن مسعود فى قوله و يؤت كل ذى فضل فضله قال من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التى كان عملها فى الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها أخذ من الحسنات العشر واحدة و بقيت له تسع حسنات ثم يقول هلك من غلب آحاده أعشاره وقوله وان تولوا فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير يقول تعالى ذكره وان أعرضوا وأعرضوا عمادعوتهم اليه من اخلاص العبادة لله وترك عبادة الآلهة وامتنعوا من الاستغفار لله والتوبة اليه فادبروا مولين عن ذلك فانى أيها القوم أخاف عليكم عذاب يوم كبير شأنه عظيم هوله وذلك يوم تجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون وقال جل ثناؤه وان تولوا فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير ولكنه مماقد تقدمه قول والعرب اذا قدمت قبل الكلام قولا خاطبت ثم عادت الى الخبر عن الغائب ثم رجعت بعد الى الخطاب وقد بينا ذلك فى غير موضع بما أغنى عن اعادته فى هذا الموضع ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (الى الله مرجعكم وهو على كل شئ قدير) يقول تعالى ذكره الى الله أيها القوم مآبكم ومصيركم فاحذروا عقابه ان توليتم عما أدعوكم اليه من التوبة اليه من عبادتكم الآلهة والاصنام فانه مخلدكم نار جهنم ان هلكتم على شرككم قبل التوبة اليه وهو على كل شئ قدير يقول وهو على احيائكم بعد مماتكم

استفهامية للانكار بمعنى أى شىء يبغى عنهم ثم قال فهل ينتظرون والمراد ان الانبياء المتقدمين كانوا يتوعدون كفار زمانهم بايام مشتملة على أنواع العذاب أو بوقائع الله فيهم وهم يكذبونهم و يسخرون منهم وكذلك كان يفعل الكفار المعاصرون للرسول صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه قل فانتظروا وفيه تهديد و وعيد بانه سينزل بهؤلاء مثل ما أنزل باولئك من الاهلاك بعد انجاء الرسول واتباعه كما حكى تلك الاحوال الماضية بقوله ثم ننجى رسلنا الآية قالت المعتزلة حقا علينا المراد به الوجوب والاستحقاق اذ لا يحسن تعذيب الرسول والمؤمنين وقالت الاشاعرة انه حق بحسب الوعد والحكم فان العبد لا يستحق على خالقه شيأ ثم أمر رسوله باظهار التباين الصريح بين طريقته وطريقة المشركين فقال قل يا أيها الناس والمعنى يا أهل مكة ان كنتم لا تعرفون دينى فاعلموا انى مبرأ عن أديانكم الباطلة ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم وتخصيص هذا الوصف لانه يدل على الخلق أولا وعلى الاعادة ثانيا كما مر مرارا أو لان الموت أشد الاحوال مهابة فى القلوب فكان أقوى فى الزجر والردع أو لانه قد تقدم ذكر الاهلاك والوقائع النازلة بالامم الخالية فكانه قال اعبد الله الذى وعدنى باهلاككم وانجائى وفى الآية اشارة الى انه لن يوافقهم فى دينهم كيلا يشكوا فى أمره و يقطعوا أطماعهم عنه ولما ذكر انه لا يعبد الا الله بين انه مأمور بالايمان والمعرفة فقال وأمرت أن أكون أى بان أكون من المؤمنين ثم عطف عليه قوله وأن أقم وجهك ولا تدع نظرا الى المعنى كانه قيل له كن مؤمنا ثم أقم ولا تدع أو المراد وأمرت بكذا وأوحى الى ان أقم قال فى الكشاف قد سوغ سيبويه ان يوصل ان بالامر والنهى وشبه ذلك بقولهم أنت الذى تفعل على الخطاب لان الغرض وصلها بما يكون معه فى معنى المصدر والامر والنهى دالان على المصدر دلالة غيرهما من الافعال ومعنى أقم وجهك استقم اليه ولا تلتفت يمينا وشمالا وحنيفا حال من الدين أو من الوجه قال المحققون الوجه ههنا وجه العقل والمراد توجه الكلية الى طلب الدين كمن يريد ان ينظر الى شىء نظرا تاما فانه يقيم وجهه فى مقابلته لا يصرفه عنه ثم أكد الامر بالنهى عن ضده فقال ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت أى فان دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك وكنى عنه بالفعل للاختصار واذن جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كان سائلا سأل عن تبعة عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لان اضافة التصرف بالاستقلال الى ما سوى مدبر الكل وضع للشىء فى غير موضعه ثم صرح بانه مبدأ الكائنات ومنتهى الحاجات لا غيره فقال وان

وعقابكم على اشراككم به الاوثان وغير ذلك مما أرادبكم و بغيركم قادر ۞ القول فى تأويل قوله تعالى (ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الاحين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور) اختلفت القراء فى قراءة قوله ألا انهم يثنون صدورهم فقرأته عامة قراء الامصار ألا انهم يثنون صدورهم على تقدير يفعلون من ثنيت والصدور منصوبة واختلف قارئو ذلك كذلك فى تأويله فقال بعضهم ذلك كان من فعل بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم غطى وجهه وثنى ظهره ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبى عدى عن شعبة عن حصين عن عبيد الله بن شداد فى قوله ألا انهم يثنون صدرهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم قال كان أحدهم اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بثوبه على وجهه وثنى ظهره **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن عبد الله بن شداد بن الهاد قوله ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان المنافقون اذا مروا به ثنى أحدهم صدره و يطاطئ رأسه فقال الله ألا انهم يثنون صدورهم الآية **حدثنى** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن حصين قال سمعت عبد الله بن شداد يقول فى قوله يثنون صدورهم قال كان أحدهم اذا مر بالنبى صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وتغشى بثوبه كى لا يراه النبى صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل كانوا يفعلون ذلك جهلا منهم بالله وظنا ان الله يخفى عليه ما تضمره صدورهم اذا فعلوا ذلك ذكر من قال ذلك **حدثنى** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم قال شكا وامتراء فى الحق ليستخفوا من الله ان استطاعوا **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم شكا وامتراء فى الحق ليستخفوا من الله ان استطاعوا **حدثنى** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم شكا وامتراء فى الحق ليستخفوا منه قال من الله ان استطاعوا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن نمير عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد يثنون صدورهم قال تضيق شكا **حدثنى** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله عن ورقاء عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله يثنون صدورهم قال تضيق شكا وامتراء فى الحق قال ليستخفوا منه قال من الله ان استطاعوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا هوذة قال ثنا عوف عن الحسن فى قوله الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم قال من جهالتهم به قال الله الا حين يستغشون ثيابهم فى ظلمة الليل فى أجواف بيوتهم يعلم تلك الساعة ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبى عن سفيان عن منصور عن أبى رزين الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم قال كان أحدهم يحنى ظهره و يستغشى بثوبه وقال آخرون انما

كانوا

كانوا يفعلون ذلك لئلا يسمعوا كلام الله تعالى ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ألا انهم يثنون صدورهم الآية قال كانوا يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون وذلك أخفى ما يكون ابن آدم اذا حنى صدره واستغشى بثوبه وأضمر همه فى نفسه فان الله لا يخفى ذلك عليه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة يستغشون ثيابهم قال أخفى ما يكون الانسان اذا أسر فى نفسه شيأ وتغطى بثوبه فذلك أخفى ما يكون والله يطلع على ما فى نفوسهم والله يعلم ما يسرون وما يعلنون وقال آخرون انما هذا اخبار من الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن المنافقين الذين كانوا يضمرون له العداوة والبغضاء ويبدون له المحبة والمودة انهم معه وعلى دينه يقول جل ثناؤه ألا انهم يطوون صدورهم على الكفر ليستخفوا من الله ثم أخبر جل ثناؤه أنه لا يخفى عليه سرائرهم وعلانيتهم وقال آخرون كانوا يفعلون ذلك اذا ناجى بعضهم بعضا ذكر من قال ذلك **حدثنى** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه قال هذا حين يناجى بعضهم بعضا وقرأ ألا حين يستغشون ثيابهم الآية وروى عن ابن عباس انه كان يقرأ ذلك الا انهم يثنونى صدورهم على مثال تحلولى الثمرة تفعوعل **حدثنا** ٧ قال ثنا أبو اسامة عن ابن جريج عن ابن أبى مليكة قال سمعت ابن عباس يقرأ الا انهم يثنونى صدورهم قال كانوا لا يأتون النساء ولا الغائط الا وقد تغشوا بثيابهم كراهة ان يفضوا بفروجهم الى السماء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال سمعت محمد بن عباد بن جعفر يقول سمعت ابن عباس يقرؤها الا انهم يثنونى صدورهم قال سألته عنها فقال كان ناس يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يصيبوا فيفضوا الى السماء وروى عن ابن عباس فى تأويل ذلك قول آخر وهو ما **حدثنا** به محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد ابن ثور عن معمر قال أخبرت عن عكرمة أن ابن عباس قرأ الا انهم يثنونى صدورهم وقال ابن عباس يثنونى صدورهم الشك فى الله وعمل السيئات يستغشون ثيابهم يستكبر أو يستكن من الله والله يراه يعلم ما يسرون وما يعلنون **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس انه قرأ ألا انهم يثنونى صدورهم قال عكرمة يثنونى صدورهم قال الشك فى الله وعمل السيئات فيستغشى ثيابه ويستكن من الله والله يراه ويعلم ما يسرون وما يعلنون * والصواب من القراءة فى ذلك عندنا ما عليه قراء الامصار وهو الا انهم يثنون صدورهم على مثال يفعلون والصدور نصب بمعنى يحنون صدورهم ويكنونها كما **حدثنى** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن على عن ابن عباس قوله يثنون صدورهم يقول يكنون **حدثنى** محمد بن سعد قال ثنى أبى قال ثنى عمى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله ألا انهم يثنون صدورهم يقول يكنون ما فى قلوبهم الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما عملوا بالليل

٧ بياض بجميع نسخ الاصل

عسيك الله الآية وقد مر تفسير مثلها فى أول سورة الانعام قال الواحدى وان يردك بخير من القلب وأصله وان يرد بك الخير ولكنه لما تعلق كل واحد منهما بالآخر جاز كل واحد منهما وأقول فى تخصيص الارادة بجانب الخير والمس بجانب الشر دليل على ان الخير يصدر عنه سبحانه بالذات والشر بالعرض ثم ختم السورة بما يستدل به على قضائه وقدره فى الهداية والضلال فقال يا أيها الناس الآية وفسرها الاشاعرة بان من حكم له فى الازل بالاهتداء فسيقع له ذلك وان حكم له بالضلال فكذلك ولا حيلة فى دفعه كما مر فى سورة الانعام قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه الآية وقالت المعتزلة المراد انه بين الشريعة وأزاح العلة وقطع المعذرة فمن اختار الهدى فما انتفع باختياره الا نفسه ومن آثر الضلال فلا يعود وباله الا على نفسه يروى عن ابن عباس ان الآية منسوخة بآية القتال ولا يخفى ضعفه ثم أمر باتباع الوحى والتنزيل فان وصل اليه بسبب الاتباع مكروه فليصبر فيه الى ان يحكم الله وهو خير الحاكمين ولبعضهم فى الصبر شعر

سأصبر حتى يعجز الصبر عن صبرى
وأصبر حتى يحكم الله فى أمرى
سأصبر حتى يعلم الصبر أننى
صبرت على شئ أمر من الصبر

* التأويل ولقد بوأنا بنى اسرائيل يعنى متولدات الروح العلوى من القلب والسر دون النفس لانها من البنات لا من البنين مبوأ صدق منزلا عليا فى العالم النورانى ورزقناهم من الطيبات من الفيض الربانى الفائض على الروح لان الروح مستو على عرش القلب وكل ما فاض من صفة الروحانية على الروح يفيض الروح على القلب والسر فما اختلف القلب والسر حتى جاءهم دعوة النبى فمن قبلها صار مقبولا ومن ردها كان مردودا وبوجه آخر مبوأ صدق بين الاصبعين من أصابع الرحمن فما اختلفوا حتى أدركهم علم الله الازلى بالسعادة والشقاء فان كنت فى شك خلق الانسان ضعيفا فاذا انفتح عليه أبواب الكرامات وهبت رياح السعادات فربما ظن انه مما يخادع به الاطفال فلا يدرى هل هو من كرامة الاجتباء أو من وخامة الابتلاء فكان النبى صلى الله عليه وسلم من خصوصيته انما أنا بشر مثلكم يرتع فى هذه الرياض وباختصاص يوحى الى يسقى بكاسات المناولات من تلك الحياض فشك عند سكره انها من شهود التلوين أو من كشوف التمكين فادركته العناية الازلية فأكرم بخطاب لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن بل كان هذا النهى نهى التكوين فما كان ممتريا ولهذا قال والله لا أشك ولا أسأل الامثل أيام الذين خلوا من انه كل ميسر لما خلق له قل فانتظروا ظهور ما قدر لكم ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم بالفناء عن النفس وصفاتها حنيفا طاهرا عن لوث الالتفات الى ما سواه وأقم الصلاة طرفى النهار

والنهار حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول حدثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله الا انهم يثنون صدورهم يقول يثنوني صدورهم وهذا التاويل الذي تاوله الضحاك على مذهب قراءة ابن عباس الان الذي حدثنا هكذا ذكر القراءة في الرواية فاذا كانت القراءة التي ذكرنا أولى القراءتين في ذلك بالصواب لاجماع الحجة من القراء عليها فاولى التاويلات بتأويل ذلك تاويل من قال انهم كانوا يفعلون ذلك جهلا منهم بالله انه يخفى عليه ما تضمره نفوسهم أو تناجوه بينهم وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بالآية لان قوله ليستخفوا منه بمعنى ليستخفوا من الله وان الهاء في قوله منه عائدة على اسم الله ولم يجر لمحمد ذكر قبل فيجعل من ذكره صلى الله عليه وسلم وهي في سياق الخبر عن الله فاذا كان ذلك كذلك كانت بان تكون من ذكر الله أولى واذا صح ان ذلك كذلك كان معلوما انهم لم يحدثوا أنفسهم انهم يستخفون من الله الا بجهلهم به فاخبرهم جل ثناؤه انه لا يخفى عليه سر أمورهم وعلانيتها على أي حال كانوا تغشوا بالثياب أو ظهروا بالبراز فقال ألا حين يستغشون ثيابهم يعني يتغشون ثيابهم يتغطونها ويلبسون يقال منه استغشى ثوبه وتغشاه قال الله واستغشوا ثيابهم وقالت الخنساء

ارعى النجوم وما كلفت رعيتها * وتارة أتغشى فضل اطماري

يعلم ما يسرون يقول جل ثناؤه يعلم ما يسر هؤلاء الجهلة بربهم الظانون ان الله يخفى عليه ما أضمرته صدورهم اذا حنوها على ما فيها وثنوها وما تناجوه بينهم فاخفوه وما يعلنون سواء عنده سرائر عباده وعلانيتهم انه عليم بذات الصدور يقول تعالى ذكره ان الله ذو علم بكل ما أخفته صدور خلقه من ايمان وكفر وحق وباطل وخير وشر وما تستجنه مما لم يجنه بعد كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس ألا حين يستغشون ثيابهم يقول يغطون رؤسهم قال أبو جعفر فاحذروا ان يطلع عليكم ربكم وأنتم مضمرون في صدوركم الشك في شئ من توحيده أو أمره أو نهيه أو فيما ألزمكم الايمان به والتصديق فتهلكوا باعتقادكم ذلك

(سورة هود مكية غير آية قوله وأقم الصلاة طرفي النهار وحروفها ٧٦٠٥ وكلامها ١٧١٥ وآياتها ١٢٣)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا الا الله انني لكم منه نذير وبشير وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير الى الله مرجعكم وهو على كل شئ قدير ألا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور

(تم الجزء الحادي عشر للامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء الثاني عشر أوله القول في تأويل قوله تعالى (وما من دابة في الارض)